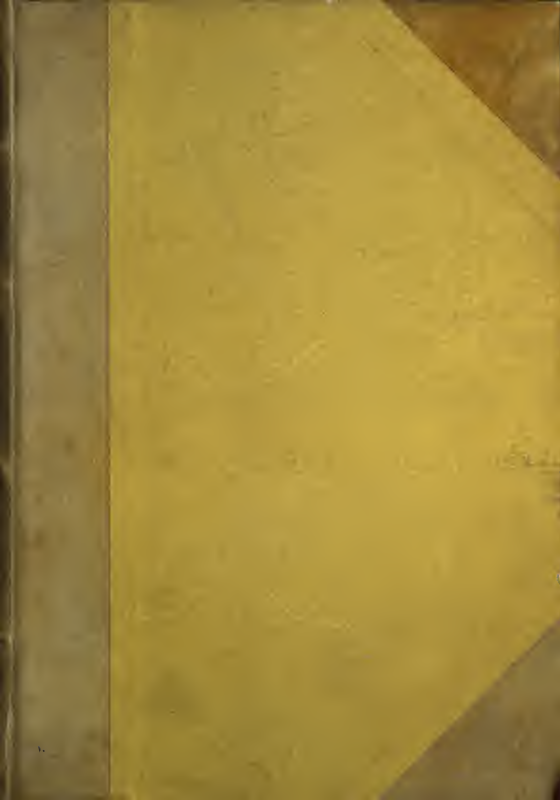














Q V A R T A,
Q V I N T A . Y S E X
 T A P A T E D E L E S -
 P E I O D E C O N S O L A -
 C I O N D E T R I S T E S .

Compuesto por fray Iuan de Duñas, Predicador de la
 orden del glorioso padre Sant Francisco.

Agora en esta ultima impresion, añadido y corregido con fastablas.



Con priuilegio real de Castilla, y de Aragon.

En Toledo por Pero Rodriguez, mercader y impressor de libros.

M. D. LXXXIX.

A costa de Iuan Boyer, mercader de libros en Medina del Campo.

P R I V I L E G I O S.



POR QUANTO por parte de vos fray Antonio Alvarez, comissario que fuystes de mi corte, por la orden de señor Sant Francisco, nos fue hecha re'acion, que os hauiamos hecho merced, de daros licencia y facultad, para poder imprimir, seys partes del libro intitulado de Espejo de Consolacion de tristes, compuesto por fray Iuan de Dueñ. s, predicador de la prouincia, de la Concepcion de la dicha or' e, y priuilegio por ocho años, que corriessen desde diez de Abril, de año pasado de quinquientos y setenta y tres, y por no tener la dicha orden, con que poder imprimillo, se auian pasado los dichos ocho años. Y agora se auian acabado de imprimir mil cuerpos, en virtud de la dicha licencia, los quales estauan corregidos con el original, y hechas las diligencias que se requerian, nos suplicastes mandassemos que los ocho años del dicho priuilegio, corriessen desde agora, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los señores nuestro consejo fue acordado, que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula, para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien. Por la qual vos prorrogamos y a largamos el termino de la dicha licencia y priuilegio, que asimismo damos, para imprimir y vender el dicho libro, que de fuso se haze mencion, por otros ocho años mas, los quales corran y se quenten desde el dia de la fecha desta nuestra cedula en adelante. Dada en Lisboa a 6 dias de Julio de mill y quinientos y ochenta y dos años.

Yo el Rey.

Por mandado de su Magestad.
Antonio de Erasso.



DON Phelippe por la gracia de Dios, Rey de Castilla, de Aragon, de las dos Sicilias, de Hierusalén, de Vngaria, de Dalmania, de Croacia, de León, de Nauarra, de Granada, de Toledo de Valencia, de Galicia, de las Mallorcas, de Seuilla, de Cerdeña, de Corcega, de Murcia, de Jaen, de los Algarues, de Algezira, y Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Islas, Indias y tierra firme del mar Oceano, Archiduq. de Austria, Duq. de Borgoña, de Brabáte, de Milán, Còde de Barcelona, de Fládes, de Tyrol, Señor de Vizcaya, y de Molina Duque de Athenas, y Neopatria, Conde de Rosellon, y Cerdeña, Marques de Oristá, y Gociano. Por quanto por parte de vos fray Antonio Alvarez, comissario de corte por la orden de Sant Francisco, nos ha sido referido, que fray Iuan de Dueñas predicador de la dicha orden en la prouincia de la Concepcion, ha compuesto vn libro en romance en seys partes, intitulado Espejo de Consolacion de tristes, suplicandonos, que aréto que es muy prouechofo para los fieles Christianos, y el trabajo y gasto que se ha tenido en el dicho libro, os diessemos licencia para que vos en el dicho nombre, y quien de vos tuuiere poder y no otra persona alguna, le pueda imprimir y vender en los reynos y señorios de nuestrá corona de Aragon, por el tiempo que fuessemos teniuto, e nos teniendo consideracion a lo sobre dicho, y que el dicho libro, por orden nuestro ha sido reconocido, por personas expertas

P R I V I L E G I O S.

pertas, y de buena vida de las quales auemos tenido bastante informacion que en el dicho libro, no ay cosa contra la religion Christiana, auemos tenido por bien concederos la dicha licencia: por ende con tenor de las presentes de nuestra sciencia, de liberadamente, y como su ta damos licencia, permiso y facultad a vos el dicho fray Antonio Aluarez, en el dicho nombre, que por tiempo de ocho años, contades los de la data de la presente a delante y las personas que vuestro poder tuuieren, y no otras algunas, podays y puedan hazer imprimir y vender el dicho libro, en los dichos reynos y señorios de la Corona de Aragon con q̄ primero que se vendan agays traey y presentar, ante los del nuestro supremo y real consejo de Aragon, el primer libro impresso juntamente con el original rubricado por el nuestro escrivano, de mandamiento, para ver si la dicha impressiõ conforma con el original suso dicho prohibiendo y uedando que ningunas otras personas, sin vuestro poder como dicho es por tiempo de ocho años, le puedan imprimir ni entrar impresso en la dicha Corona de Aragon, y si despues de la publicaciõ de las presentes viere alguno, o algunos q̄ hagã lo contrario incurra en pena de treçientos florines de oro de Aragon, diuididos en tres partes a saber es la primera parte para los nuestros cofres reales, y la segunda para la dicha orden, y la tercera al acusador, y de mas de la dicha pena si fuere impressor pierda los moldes, y libros que asy hauiere impresso, ca nos por el mismo tenor de las presentes, y de la dicha ciencia, y real autoridad dezimos y mandamos a los Illustres spectables nobles magnificos, y a muchos consejeros, los lugar tinientes, capitanes, generales, nuestros regentes, nuestra Chancilleria regentes el officio, y portantes vezes de general gouernador Alguaziles, y otros qualesquier oficiales nuestros, en los dichos nuestros reynos de la Corona de Aragon, constituydos y constituyderos, y a los lugar tinientes y regentes los dichos officios, lo incurrimento de nuestra yra e indignacion, y pena de mil florines de oro de Aragon, de los bienes de los que lo contrario hizieren yrimisiblementẽ, exigideros y a nuestros cofres reales, applicaderos, que la presente nuestra licencia gracia y prohibicion y todo lo en ella contenido, tengan, guarden, y obseruen, tener, guardar, y obseruar hagan, y contra ello no vengã, por manera alguna, o razon si nuestra gracia les eschारा, y de mas de nuestra yra e indignacion en la pena suso dicha, desleian no incurrir. En testimonio de lo qual mandamos despachar las presentes con nuestro sello real, comun en el dorso selladas dada en Madrid a 20 de mayo año del nascimiento de nuestro Señor Iesu Christo, de Mil y quinientos y setenta y tres.

Yo el Rey.

Talayero pro conseruatore Generali

CAPITULO PRIMERO Y PRINCIPAL, QUE MANIFIESTA quien aya sido Eleazaro, de que parentela prosapia y generacion.



VE Eleazaro) segun la sagrada escriptura nos muestra y manifesta claramente) vn varon de la generacion Hebreá ; siervo y amigo de Dios y vno

de los mas excelentes varones en sciencia y virtudes de los Hebreos, q̃ en su tiempo eran. Y si era varon insigne en sciencia y virtudes, no menos lo era en fama y bondad de su persona a la qual acópañaua la sanctidad de su vida. Era hermoso y de buen parecer, y muy agradable a la vista de los q̃ le miraua, aunq̃ de larga edad y vida porq̃ era anciano y muy viejo. Este Eleazaro, fue muy cruel y mandamiéto de los gentiles, por mandamiéto del rey Antiocho hasta dale la muerte, sin ninguna piedad. Para venir en mas claro conocimiento, y dar mas entera relacion desto que auemos dicho, y de la causa y razon porque fue tan mal y cruelmente açotado y atormentado, es de saber que el rey Antiocho, queriendo destruir el culto y honra de Dios nuestro señor y sus diuinas leyts, preceptos y mandamientos, y affligir y maltratar a los guardadores dellos, embio vn sacerdote de los gentiles que se ocupauan en la veneracion y seruicio de los ydolos, y con el muy gran copia de gente de guerra, para que pusiese en execucion y effecto su dañado desseo, y su dañada intencion, y su peruersa y mala voluntad, al qual mando diziendo. Compele y fuerza a los Hebreos para que desamparen, dexen y se

aparten de las leyes de Dios y de sus padres y antepassados. Esto le mado que hiziese con palabras blandas y halagueñas y persuasivas, y que quando esto no prouechiasse, lo hiziese con muy crudos y rezios tormentos, y que los atormentasse, cōpeliesse y forçasse para q̃ assi fuesen forçados dexar y desamparar la ley de Dios y las leyes de sus padres y antepassados. Mando assi mesmo el rey Antiocho a aquel sacerdote de los ydolos, que contaminaresse en suziasse y amanzillasse el templo de Dios q̃ estaua en Hierusalé, dedicandole a su ydolo y Dios Iupiter. Conforme al mandamiento del rey Antiocho partido el sacerdote con toda la gente de guerra que para aquello lleuaua, llegando a Hierusalém eran tantos y tan grandes los males y desafueros que hazian, y tantas las crueldades, que a los Hebreos los era cosa muy graue: y no menos penosa, incurrir y caer en las manos de aquellos nefandos sacrilegos Gentiles. El templo dedicado para el culto y honra de Dios nuestro señor en suziauále, offreciéndose en el offrendas no licitas dedicadas a los ydolos, dándose assi mesmo a comer y beuer dentro del templo, y a torpedad de vicios carnales, con las dissolutas y mundañarias mugeres, haziendo el templo de Dios nuestro señor lupanar y lugar inmundo para toda torpedad de carnales vicios. El altar del templo, que era del holocausto donde todo lo que se offrenda, se quemaua y consumia del fuego, estaua lleno de cosas illicitas peruersas y malas, las quales eran vedadas y prohibidas por la ley y mandamiéto de Dios: lo qual era hecho con offrendas y sacrificios

De un mādamiéto q̃ dio el rey Antiocho a vn sacerdote y para que se la dio.

¶ Para. 6.

¶ 1.
Quē fue Eleazaro

III. PARTE DEL ESPEJO

Exod. 20 cios inmundos de gentiles y con gentili-
 ritus y ceremonias. El dia del Sabado
 que Dios nuestro señor auia mandado
 guardar, no se guardaua; ni los dias solen-
 nes que los padres antepassados guarda-
 uan (como era el dia de Pascua y el dia de
 Penthecostes, y los otros dias festiuios de
 sta manera) assi mesmo no eran guarda-
 dos. No auia alguno de los Hebreos, que
 manifestasse ni que publicamente o fiasse
 confessar y dezir, q̄ era Hebreo, por mie-
 do de la muerte, por razon de la gran per-
 secucion que auia. Esto que aqui dize la
 sagrada escriptura, que no auia alguno q̄
 se atreuieste ni o fiasse confessar ni dezir,
 que era Hebreo, se dize por razon q̄ eran
 muy pocos los que dezian y confessa-
 uan que eran Hebreos, en comparacion
 de los que no osauan hablar, dezir, ni con-
 fessar que eran de aquella generacion He-
 brea por miedo y temor de la muerte cre-
 ciendo y aumentando se la muy cruel per-
 secucion era menoscabado y disminu-
 ydo el culto diuino y honra de Dios nue-
 stro señor, y crecia y era aumentada la gē-
 tilidad y culto y honra de los ydolos, a
 los quales los gentiles honrauan reueren-
 ciauan y acatauan: por donde eran lleva-
 dos los Hebreos (con muy amarga y no
 menos penosa necesidad, esto es por te-
 mor de la muerte) en el de la natiuidad
 del rey Antiocho, cōuene saber, en el dia
 q̄ se celebraua su natiuidad y nacimiento
 para sacrificar y offerer sus offrendas al
 Dios Bacho dios del vino (segūla fiction
 de los gentiles) porque creya el rey Antio-
 cho, que el dios Bacho le auia sido fauo-
 rable y le auia ayudado en el dia de su na-
 tiuidad y nacimiento. Eran assi mesmo
 los Hebreos forçados y compelidos, co-
 ronados con coronas, y guirnaldas de
 yedra, dançar, saltar, y baylar, en circuyto
 y al derredor del ydolo del Dios Bacho,
 en su honra reuerencia y acatamiento. En
 este tiempo que estas cosas assi passauan
 aumentando de dia en dia y creciendo
 muy mas la crueldad y persecucion de los
 Hebreos, aconescio y fue assi que fue-
 ron acusadas dos mugeres por causa y

razon que auian circuncidado a sus hi-
 jos, como los gentiles lo supieron toman-
 do alas madres y a los hijos vsando con
 ellas y con los niños de muy gran crue-
 lidad y inhumanidad, trayendolas publi-
 camente por todas las plaças y calles de
 la ciudad, con los niños colgados y
 ahorcados de los pechos de sus madres,
 a madres y a hijos los despenaron y der-
 rocaron de los muros de la ciudad aba-
 xo, y assi los mataron con muy gran
 crueldad. Este espectralculo era cola de
 muy gran dolor y lastima de ver que los
 niños inocētes y sin culpa, fuesen ahor-
 cados de los pechos de sus proprias ma-
 dres de donde auian de ser criados, man-
 tenidos, recreados, y sustentados. Para
 euitar esta tan gran crueldad para que no
 se vuisse de poner en obra (segū Nicol. sup.
 el Nicolao de Lira) vino aquel mandamie-
 to que Dios nuestro señor mando diziēdo
 No cozeras el cordero en la leche de
 su propria madre. Fue dado este manda-
 miento desta manera, por razon que pare-
 cia cosa muy dura y cruel y agena de to-
 da piedad que el cordero fuesse coziēdo en
 la leche donde solia tomar su mantenimie-
 ro, sustentacion y viuir. Otros muchos de
 los Hebreos vifala gran persecucion y
 crueldad, no la pudiendo sufrir ni tolerar
 echando a huyr a vnas secretas y occul-
 tas cueuas, muy secretamente escondi-
 dos en ellas guardauan el dia del Saba-
 do y los ritos, y ceremonias de la ley, ocu-
 pandose en oraciones y diuinas medita-
 ciones. Como de todo esto fuesse dada
 noticia a vn gentil que se llamaua Philipo
 (el qual estaua puesto en Hierusalē pa-
 ra perseguir a los Hebreos tomando fue-
 go, y yendo a las cueuas, sin ninguna pie-
 dad los quemó a todos viuos dentro de
 las mesmas cueuas donde estauan ascodi-
 dos: los quales no tomaró armas ni se de-
 fendieron en cosa alguna, por reuerēcia y
 acatamiento del dia del Sabado, porque
 en aquel dia aguardo para ponellos fue-
 go y quemallos. En este tiēpo q̄ passauan
 estas tan grādes crueldades, aquel insigne
 y gran varon Eleazaro (del qual amba
 93.
 de una crn
 oidad muy
 grāde que
 fue hecha
 contra dos
 mugeres.
 Nicol. sup.
 23. e. Exo.

habla

Lent. 1.

9.4.

Como com-
peliu a Elea-
zaro co-
mer carne
de puerco.

hablamos) era compelido y forçado comer carnes prohibidas y vedadas en la ley de Dios, y con muy gran fuerza y violencia, los verdugos abniendole la boca le forçauan y compelian comer carne de puerco, lo qual era prohibido y vedado en la ley. El muy honrado viejo y no menos en sanctidad de vida, abraçando muy mas la gloriosa muerte, que la mala y viciosa vida, con muy gran voluntad, y con no menor animo, yua delante al tormento y martyrio. Mirando con los ojos del coraçon de que modo y manera, conuenia y era necessario yr a la gloria y bienauenturança, determino y debieto en su coraçon de no hazer cosas illicitas malas ni feas, por amor de conseruar la vida temporal que muy presto se ha de fenecer y acabar.

CAPITVLO .II. D'E COMO los verdugos que atormentaua a Eleazaro con pessifera y mala piedad se compadecian del.



Omo el muy honrado viejo Eleazaro con muy gran constancia y firmeza) como aueamos dicho) fuesse al martyrio y tormento los que alli estauan presentes de parte del rey Antiocho, para poner en execucion sus preceptos y mandamientos, con vna iniqua puerfía y mala piedad y misericordia compadesciendose del, por la antigua amistad que có el in signe varon tenian tomándole a parte y secretamente le rogauan, diciendo: que le traerian carnes de las quales le esta a el lícito comer, para que fingiesse y disimulasse como que comia de las carnes que eran sacrificadas al Dios Bacho segun y como lo auia mandado el rey Antiocho) para que mediante esta dissimulacion y fingimiento, fuesse librado de la muerte. Vluauan con el desta humanidad y iniqua piedad (como esta dicho) por la muy larga y antigua amistad que con el tenia. Es dicha y llamada aqui esta piedad, que vsauan con Eleazaro, iniqua, puerfía y ma-

la misericordia, por causa y razon que le induzian y procuraua a cosa illicita, puerfía y mala: porque dado que a Eleazaro absolutamente le era lícito comer de aquellas carnes que secretamente y occultamente le eran traydas, por ser (como lo eran) licitas segun la ley de Dios nuestro señor mas en aquel caso y fingimiento era cosa illicita y mala, porque en tal fiction y fingimiento auia doblez, falsedad y mentira en la obra, y muy gran engaño para los otros, por razon que el era doctor de la ley, por dóde por aq̃l hecho (si lo hiziera) los otros fueran induzidos y atrauidos al traspassamento de la ley diuina, assi a comer de las carnes sacrificadas a los ydo los, en la ley y diuinos mandamientos prohibidas y vedadas. Visto de Eleazaro la persuacion iniqua y puerfía misericordia, començo a pensar la alteza de su linea y la nobleza de sus antepassados, de dóde el descendia, procedia y emanaua, su edad y antigüedad, su vejez y canas. Penseo assi mesmo como desde su niñez y tierna edad auia siempre obrado bien, biuido y conuersando, segun las constituciones, ordenaciones y estatutos de la sancta ley inlituyda y ordenada por Dios nuestro señor, y assi con muy gran animo, y con no menor esfuerço respondio diziendo: En ninguna manera, y por ninguna cosa desta vida hare tal cosa, como esta que persuadis y aconsejays que haga, y ante sufrir qualquier tormento y muerte, que hazer tal fiction y fingimiento, y añadio y dixo: No es cosa digna ni cóueniente a nuestra anciana edad, fingir cosa semejante, porq̃ porventura los manebos, pensando que Eleazaro, anciano de edad de nouenta años, se ha passado a la vida y modo de viuir de las gentes estrañas de su nacion, hagan cosas semejantes, y porq̃ ellos por mi fingimiento y dissimulacion, y por vn breue tiempo de vida q̃ me queda de viuir, no sean engañados. Y porque yo no adquiera para mi vejez, manzilla de infamia quanto a los hombres, y ser maldito y abominable delante de Dios: por donde digo, q̃ por ninguna

9.11
Porque es
dicha mi-
seria la pío-
dad q̃ usa
uan Elea-
zaro.

9.12
De lo que
Eleazaro
respondia a
los verdugos.

III. PARTE DEL ESPEJO

via, modo, ni manera hare tal cosa como esta que me persuadís que yo haga, y añado y dixo mas. Dado caso que en el tiempo que agora estoy, y os sea librado de los tormentos de los hombres y de la muerte marvillo ni muero, y no podre echár a huyr de la mano del todo poderoso, por donde fuerte y varonilmente excediendo con la vejez la vida (conviene saber poniéndola por la ley divina) apareceré digno de ser alabado, para gloria de Dios y edificación del proximo. Si yo así mismo con prompto ánimo y muy fuerte y varonilmente, por las muy graues y santísimas leyes de Dios nuestro señor, viere bien de la honesta muerte, dexare muy gran exemplo para los mancebos, en que tengán que ver, mirar y remitir. Acabadas de dezir Elezaro todas estas cosas, luego a la hora sin dilacion ni tardanza alguna, los muy crueles verdugos le llevaron al tormento, y aquellos que antes se mostrauan piadosos despues sembraron contra el muy mas crueles y ajenos de toda humanidad y piedad, porque fueron convertidos en muy gran ira y furia contra el, por las palabras que auia dicho y le auian oydo dezir, los quales pensauan que las auia dicho por jactancia, soberuia y vanagloria: lo qual no era así como ellos pensauan, porque Elezaro las auia dicho por la gran constancia y firmeza de su anima y a gloria de Dios, y para edificación de los proximos. Despues de estas cosas como Elezaro fuesse muy graueménte atormentado y sin ninguna piedad y misericordia, mas cruelmente agotado, y fuesse de las muchas llagas y plagas malamente lastimado, gimo, y hablando con Dios nuestro señor dixo. Señor Dios tu que tienes la ciencia santa manifestámente tu sabes y vees, que como yo pudiesse ser librado de la muerte, y que la podia euitar si quisiera, pues me combidauan con la vida (por la fiction y dissimulacion antedicha) mas agora sufro muy duros dolores del cuerpo segun la parte sensitiva: mas señor segun el anima racional, por tu amor todas estas cosas) los muy cru-

dos açotes y duros tormentos) lo padecí: con buena gana y con premta voluntad, por tu sancto seruicio y honra. Así desta manera de gloriosa muerte este insigne y muy escitadecido varon Elezaro) passo desta vida, dexando no tan solamente a los mancebos exemplo de virtud y de fortaleza, mas aun a toda su generacion perpetua memoria de su muerte, para que no sea echado en oluido su bondad, virtud, vida y gloriosa muerte, sino que siempre se tenga en la memoria y delante los ojos para la hauer de remediar y mirar.

CAPITULO. III. DE LOS muchos y grâdes bienes, que de los açotes de Elezaro procedieron.



Asi como fueron muchos y muy crueles los açotes y tormentos que el insigne varon Elezaro sufrio, así son muchos y muy grandes los prouechos y utilidades que de ellos se siguieron, porque se signio lo primero, aquella muy gran constancia y firmeza que tuuo en la virtud: porque aun que por fuerza le abrian la boca para que comiesse de las carnes vedadas y prohibidas por la ley, nunca lo quiso hazer ni poner por obra. Siguiose lo segundo que como le traxessen de las carnes que le era licito comer, fingiendo que comia de las sacrificadas a los ydolos, para que así con esta fiction, pudiesse escapar de la muerte no lo quiso hazer por no ser a los otros ocasion de cayda, para que viesen de hazer y poner por obra cosa semejante. Siguiose lo tercero, el muy gran exemplo que dio, así a los mancebos como a los viejos, así a los presentes como a los ausentes, así a los que viuian como a los que despues del auia de venir mostrâdo y manifestâdoles como y en qué manera auia de guardarla ley de Dios y sus diuinos preceptos y mandamientos y en cosa alguna no los quebrantar. Siguiose lo quarto el gran animo y esfuerso que

8. 3.
De como
Elezaro
fue muy
cruelmen
te açota
do.

9. 4.
De lo que
Elezaro
dixo he
biendo con
Dios ya
que estava
para espi
rar.

que tuuó, con que da fuerças y animo a todos, para poner su vida por lo que toca re a la honra de Dios nuestro señor, viendo que de tal modo y manera, viejo de noventa años, así pone su vida por lo que toca a la honra de Dios. Siguióse lo quinto, aquel razonamiento y palabras tan dignas de memoria que dixo, entre las quales pronuncio aquella senténcia tan digna de ser notada y tenida delante los ojos (con tener saber) que ni viuo ni muerto, no podía escapar de la mano del muy poderoso Dios. Esta senténcia y dicho tan notable, deue cada vno considerar y tener, y siempre en su memoria, q̄ ni uiuo ni muerto, no podrá escapar de la mano del todo poderoso Dios, cuya memoria le apartara de toda torpedad de vicios y peccados. Siguióse lo sexto, que lleuado al tormento era muy cruda y graueamente atormentado, y muy cruelmente açotado y llagado de aquellos que ante mostraua có padecerse del, y tanto mas cruda y humanamente le atormentauan quanto menós auia querido conceder a sus ruegos, ni poner por obra lo que con tanta instancia le auian ante regado y suplicado, por donde resplandecio en el muy mas la virtud de la paciencia. Siguióse lo septimo la gran fortaleza y perseverancia que tuuo en los muy crudos açotes y duros tormentos. Siguióse lo octauo, muy gran merito para su anima, porque todo lo que padecia, lo padecia (como el mesmo lo dixo) por amor de Dios, y por su honra. Siguióse lo nono, muy gran renombre y fama para su persona, la qual dexo después de su muerte, de tal modo y manera, que siendo muerto quanto al cuerpo viuie en la memoria de los hombres por su fama. Siguióse lo dezimo, lo que mas y mas es, el premio muy grande de gloria y bienauenturança de martyr, pues murió por honra de Dios y por su sancta ley, por donde sus açotes y tormentos son dignos de ser escogidos, mas que la honra de Heliodoro.

Visto (como auemos visto) quien aya sido Eleazaro, sus muy crudos açotes, sus

muy crueles dolores y tormentos, y los muchos y muy grandes, proue chos que de ellos se siguieron, queda quien aya sido Heliodoro, y que manera de honra aya sido la suya, de que fue honrado, y los muchos y muy grandes males que della se siguieron.

CAPITULO. III. Q V E
muestra y manifesta, quien fue Heliodoro, y de que nacion, profapia y generacion.

Este Heliodoro, del qual al presente entendemos de hablar, fue vn cauallero de nacion gentil, cuyos padres así mismo fué de nacion gentiles. Este Heliodoro fué capitan general del rey Antiocho Epiphano, muy priuado suyo, y a cerca del muy honrado, porque mandaua y vedaua en toda la casa y palacio real así como el mesmo rey. Ante que passemos ni vamos mas adelante, para dar mas enteramente la relacion, que fue la causa y motiuo que me mouio a querey mas los açotes de Eleazaro, que la hōra de Heliodoro. Es de saber, que estaua en la ciudad de Hierusalem juto y muy cercano al templo de Dios, vna casa y lugar de deposito donde eran depositadas y guardadas y muchas y muy grandes riquezas, así de oro como de plata, y muy grādes sumas de dineros y de monedas de oro y de plata, para sustentación de la biudas y de los huérfanos y pobres, mendigos y necesitados. Estauan allí así mismo depositadas y guardadas otras muchas y muy grandes riquezas de oro y plata, y de perlas y piedras preciosas, de personas notables, así en fama como en virtudes y vida. Esto auido por cierto, dize agora la historia de la sagrada escriptura. Como la sancta ciudad de Hierusalem (la qual es llamada sancta por razon que estaua allí mas principalmente el culto y honra diuina) estauiese en paz y en toda quietud y reposo, aunque debaxo el tributo del rey de Siria. Como así mesmo las leyes diuinas, dadas a Moysen

fuesen muy bien guardadas. Dize esto la sagrada escriptura, porque dende eltiempo que los Hebreos boluieron dela captiuidad de Babylonia hasta el tiempo del rey Antiocho Epiphanio, no se lee auer de élnado a ydolatria, ni alritu de los géntiles. Esta guarda de las leyes diuinas, era hecha por la piedad de Onias summo sacerdotte, y pontífice, esto es por su gran sollicitud, cuydado y diligencia que tenia a cerca del culto diuino y honra de Dios nuestro señor, porque (como dize Tullio) la religion y deuocion, es la honra de urda a solo Dios. Los otros ancianos y viejos de la generacion y nacion Hebrea por razon q se llegauan al pntífice Onias así mismo guardauan las leyes diuinas y honrauan a Dios có mucha diligencia y sollicitud. En tanto grado estaua en paz la ciudad sancta de Hierusalem y las cosas del templo en tanto tenidas y estimadas, que los mismos reyes de los gentiles, tenían en reuerencia y acatamiento el templo sancto de Dios y con muchos y muy grandes dones y offrendas, le hazian ser muy illustre de tal modo y manera q no solamente con palabras le honrauan, reuerenciaban y acatauan, mas aun con obras dando y offrendiendo (como aue-mos dicho) muchos dones y offrendas al templo: Era en tanta estima tenido tã e si-mado y acatado, que solo Seleucio rey (q fue hijo del gran Antiocho, el qual succe-dio en el reyno despues de la muerte de su padre) daua y administraua todos los gastos que eran necessarios y pertenecien-tes, para el seruicio de los sacrificios del sancto templo. Estando pues las cosas en este estado y en este modo y manera, vn varon dela generacion Hebrea del tribu de Benjamin, q se llamaua Simon (el qual estaua puesto por superior de los otros, en las cosas exteriores del templo porque no era sacerdote por ser (como era) del tribu de Benjamin desseando ser sacerdo-te, con gran ambicion trabajaua por auer y alcanzar la dignidad sacerdotal, al qual resistia y contradezia el gran sacerdote Onias. Viendo Symon que no podia al-

cançar ni auer lo que el tanto dessea-ua, ni por su persona, ni por sus amigos, ni por los suyos que en esto entendian y procurauan, penso conseguirlo, auello y alcançallo, de la mano del rey Antiocho Epiphanio, y por su muy gran poder, para lo qual fue a Apolonio q era vn cau-llero dela gentilidad, capitan del mismo rey Antiocho, que en aquel tiempo te-nia cargo y era capitan de dos ciuda-des de Celsyria y de Phenice, y diole noticia y dixole, como cabe el templo de Hierusalem, estaua vna casa de deposti-to la qual estaua llena de innumerables ri-quezas pecunias y dineros, y dixole mas: que así mismo estauan allí deposti-das y guardadas muy immensas copias y summas de dineros comunes, para el bien dela republica, las quales no pertenec-ian a los sacrificios. Este traydor y ma-lo de Symon, añado y dixo que estauan allí grandes summas de dineros comunes porque sabia que el rey que auia dado, y de cada dia daua, los gastos para los sacri-ficios, no tomaria de buena gana, lo que allí estaua guardado y depositado para los sacrificios del templo. Y añado y di-xo mas. Todas estas cosas, pueden ser aplicadas al fisco real y para honra del rey y prouecho del reyno, en augméto y acre-centamiento de la republica, de manera que de tomallas se siguen muy grandes utilidades y prouechos así al rey como al reyno y ala republica. El intento deste malo y traydor de Simon era destruir el templo de Dios y su honra y culto diui-no, y introducir la ydolatria y honra de los ydolos, para que así por esta via y por este modo y manera, pudiesse el conseguir y alcançarlo que tanto dessea-ua que era ser sacerdote, conforme a su gran ambicion y desseo. Como el capitan Apolonio oyesselo que Simon le dezia y lo que auia relatado y contado a cerca de aql deposito, luego a la hora dio dello noticia al rey antiocho, para ver que era lo que mandaua a cerca de aque negocio. El rey Antiocho, sabida la verdad de lo q passaua y como estaua allí aql deposito,

luego

9.2.
Como el templo de Dios era honrado de los gentiles.

9.5.
De como vn varon llamado Simón dio noticia a Helodoro del intento de Hierusalem.

9.4.
De como
el rey An-
tioco ma-
do llamar
a Heliodo-
ro.

luego sin dilacion ni tardança alguna, mã do llamar a Heliodoro fu muy gran priuado y especial amigo, el qual tenia cargo de los negocios arduos del rey por ser (como auemos dicho) muy priuado suyo y capitán general de todo su exercito. Como Heliodoro viesse el mandamiento del rey vino muy prestamete, al qual mã doq luego ala hora sin deteniemiẽto ni tardança alguna, fuesse a Hierusalẽ y traxesse aquellos thesoros que en aquella casa del deposito estauan depositados y guardados. Heliodoro queriẽdo poner por obra y en efecto lo que rey Antiocho le mandaua, tomando muy gran exercito de gente de guerra, luego a la hora se partio para Hierusalem, para traer aquel dinero, oro, y plata, que Simon auia dicho, que estaua en Hierusalem depositado y guardado. Partido Heliodoro con el exercito y gente de guerra fingio que yua a aquellas dos ciudades de Celestiria y de Phenice para saber en que disposicion y estado estauan. Vso desta fiction y fingimiento Heliodoro, porque por ventura los Hebreos sabida la causa porque yua a Hierusalem, no se aparejassen para le resistir y contradizir, y para defender el deposito y dineros que estauan en ella depositados. Mas lo que entendia de hazer y poner por obra era cumplir el mandamiento del rey y traer aquel deposito y dineros, segun que le eramandado.

CAPITVLO. V. DE CO

mo Heliodoro llego a Hierusalem, y dixo a Onias summo sacerdote la causa de su venida.



Legado pues Heliodoro a Hierusalem fue recebido del summo sacerdote Onias, y de los otros sacerdotes, y de todo el pueblo muy benigna y honradamente. Despues de ser recebido Heliodoro en Hierusalem (como auemos dicho) muy benigna y honradamente, hablo al summo sacerdote Onias, dandole noticia de la cau-

sa y razon porque auia alli venido, manifestandole para que le fuesen entregados y dados los dineros y cosas preciosas, así de oro como de plata que alli estauan depositadas. Pregunto así mismo Heliodoro al summo sacerdote Onias si era verdad lo que le auian dicho y relacion que le auian dado a cerca de aquellos depositos. Vista del summo sacerdote Onias la pregunta de Heliodoro, y conocida la causa de su venida, queriendole manifestar que dineros y depositos estauan alli depositados y guardados dixole: Aquellas cosas que estan alli depositadas, y aquellos dineros que estan alli guardados, son para substatencion y mantenimiento de las biudas, y de los huérfanos y pobres. Para veniren mas entera noticia y claro conocimiento, como eran auidas estas cosas que alli estauan depositadas y guardadas, es de saber, que de tres en tres años se hazia vn diezmo, para distribuyr y repartir a los pobres, y a los huérfanos y a las biudas, el qual algunas vezes se arredaua o vendia, y el precio que le era dado por aquel diezmo, era depositado y guardado en el templo. Con esto así mismo se hazian algunos cogimientos de dineros, dados en limosna de los ricos y poderosos que así mismo era alli depositados y guardados, para distribuyrlos y repartirlos despues a los pobres y a los huérfanos, y a las biudas, quando viesse necesidad. Dixo así mismo el summo sacerdote Onias a Heliodoro como estaua alli algunas cosas depositadas y guardadas de Hyrcano Thobias, varó muy eminente en virtud y fama de su persona y vida. Dixo esto el summo sacerdote Onias, para manifestar a Heliodoro que alli no estauan depositados ni guardados algunos bienes ni dineros de hombres malos prophanos, o infieles. La summa que el malo y traydor de Simeon auia dicho que estaua alli depositada y guardada, así de plata como de oro y de dineros, era de plata quatrocientos talentos, y de oro dozientos talentos. Para q̃ mejor se conozca esta su-

9.12.
de lo q̃ el
summo sa-
cerdote
Onias res-
pondio a
Heliodo-
ro.

ma y peso, que tan grande aya sido, es de saber que talento era vn peso y auia talento mayor, y talento mediano y menor. El talento mayor era peso de ciento y veyn te libras, y el talento mediano era peso de setenta libras, y el talento menor era peso de cinquenta libras: de tal modo y manera, que qualquiera peso y talento q̄ fuesse la plata y oro era en muy gr̃a summa, peso y quento. Y aadió y dixo mas el summo sacerdote Onias a Heliodoro, que si aquellas cosas que alli estauā depositadas y guardadas, fuesen tomadas y llevadas al rey Antiocho (como el dezia q̄ lo querian hazer) que los que allis auian depositado y puesto en guarda, serian engañados y defraudados, y así mesmo que era cosa imposible que fuesen de allí llevadas aquellas cosas. Dixo el summo sacerdote Onias, que era cosa imposible poder ser llevadas al rey Antiocho aquellas cosas, que alli estauan depositadas y guardadas. Así respondiendo a lo que el malo y traydor de Simon le auia dicho, como si hablando mas claramente dixera.

*San
Que cosa
sea talito.*

9.3. Silas cosas que dixo Simon fueran verdaderas, quando dixo que estauan allí diez Onias neros comunes, y otras cosas de la misma a Helio-qualidad y manera, y que sin offensa de Dios, podian ser sacadas y llevadas al rey Yo de buena gūa y con prompta voluntad seria en ello, mas esto es imposible, porque llevarlas, no solamente era robar y tomarlo ageno, mas allende desto redú daria en gran offensa y desbōra de Dios nuestro señor, y del templo que por todo el mundo es honrado y acatado, y en mucho tenido y estimado, por razon de su sanctidad y reuerencia.

*Porque di-
xo Onias
a Helio-
doro que
era cosa
imposible
tomar los
depositos.*



Heliodoro oyendo la respuesta que el summo y gran sacerdote Onias le auia dicho a cerca de aquel deposito y dineros, respondiolo diziendo. No puedo ni se puede hazer otra cosa sino simple y llanamente obedeciendo al rey Antiocho, en todas maneras y sin saltar en cosa alguna llevar los dineros y cosas de estima y valor, así de oro como de plata, que alli estā guardadas y depositadas en el templo. Como el summo sacerdote Onias y todos los Hebreos que estauan en Hierusalem oyessen lo q̄ Heliodoro dezia, y viessen su determinaciō, y que por ninguna via, modo ni manera auia de dexar de poner en execucion su dañada voluntad, y peruerfa y mala intenciō, sobreuiuo en ellos y en toda la ciudad muy gran temor y espanto, por miedo que no fuesse hecha alguna deshonra o defacato, o menosprecio, al templo de Dios nuestro señor. Los sacerdotes de Dios adornados y compuestos con las estolas sacerdotales, prostrandose pecho por tierra, llamauan y clamauan al cielo, para ser oydos de aquel que auia dado y puesto la ley del deposito (q̄ era a Dios nuestro señor) para que guardasse aquellas cosas que alli estauan depositadas y guardadas, para que no fuesen tomadas ni aun tocadas, y muy menos rodeadas de la tristeza y dolor que el summo sacerdote Onias temia, que qualquiera que le miraua y vey a su rostro, era llagado y lastimado en su anima de compasiō y piedad que del auia, lo qual se declaraua por la mudançā del rostro del summo sacerdote Onias, en el qual se muestra muy mas la disposiciō de lo interior del anima, que en otra alguna parte del cuerpo, porque la cara y color mudado, declaran el dolor interior del anima. Auia al gran sacerdote Onias cercado de vna muy gran tristeza y no menor espāto del cuerpo, por el qual muy manifestamente era sacado a fuera y manifestado el dolor, angustia y tristeza de su coraçon. Los otros moradores y vizinos de la ciudad de Hierusalem salian

9.4.
De la tri-
steza de
Onias por
lo que que-
ria hazer
Helio-
doro.

9.5.
De como
per semor
de Helio-
doro ora-
ua todos
a Dios pa-
ra que los
librasse.

CAPITVLO .VI. DELA gran tristeza, angustia y dolor que el summo sacerdote Onias, y todos los de Hierusalem sintieron, quando supieron la causa porque Heliodoro auia venido allí.

do de sus proprias moradas y casas, concurrían y se juntauan en vno y publica, y manifestamente con publicos y manifestos ruegos oraciones y supplicaciones, orauan, rogauan y supplicauan a Dios, los librasse de aquella angustia, dolor y tristeza en que estauan puestas. Todas estas cosas hazian los ciudadanos y moradores de Hierusalem, porque temian que si Dios nuestro señor, no lo remediasse, q̄ auia de ser menospreciado, contaminado y deshonorado su sancto templo. Las mugeres asimismo ceñidas de cilicios sus pechos, concurrían por las plaças y calles, atormentandose y hiriedose muy cruda y lastimeramēte, para demandar la ayuda y fauor de Dios y su diuino socorro y amparo. Las donzellas virgines y nobles, que eran guardadas junto cabe el templo del señor, y las otras dōzellas que estauā guardadas y encerradas en casa de sus propios padres, que no solían salir fuera de casa, por razon de la verguença y honestidad virginal, en aquella tan grande tribulacion, angustia y trabajo (aunque no lo tenían de costumbre) todas concurren a donde estaua el summo sacerdote Onias. Otras algunas mugeres concurrían a los muros de la ciudad, y otras mirauan por las ventanas de sus casas, mas todas, asimismo las vnas como las otras, leuando sus manos al cielo, rogauan y supplicauan a Dios nuestro señor, tuuiesse por bien de librar su sancto templo, para que no fuesse abatido, deshonorado y menospreciado, y a ellas asimismo las librasse de la angustia, dolor y tristeza en que estauan puestas. De todos los estados asimismo de hombres como de mugeres estauan los vnos mezclados con los otros con muy gran tristeza, dolor y angustia. El summo y gran sacerdote Onias, por el menosprecio, abatimiento y deshonra, q̄ temia y esperaua que auia de ser hecho de Heliodoro al templo de Dios estaua puesto en muy gran congoxa, angustia y trabajo. Los vnos y los otros y todos juntos de vn coraçon y voluntad, juntamente rogauan y supplicauan a Dios tuuiesse por

biē de guardar, amparar, y defender aquellos depositos de aquellos que allí los auian puesto y depositado, para q̄ que fuesen sustentados y mantenidos los pobres y huērfanos y biudas. Y aquellos que allí auian puesto algunas cosas en guarda, no fuesen defraudados en sus deseos, mas illesas y incontaminadas fuesen sus cosas, conseruadas y guardadas.

CAPITVLO. VII. DE COMO Heliodoro cō sobrada osadia y loco atreuimiento, entro en el templo, y de lo que le acontecio en el.



Después destas cosas asimismo passadas (como auemos relatado y contado) Heliodoro cō sobrado atreuimiento y loca osadia, sin temor de Dios nuestro señor, y en menosprecio y vilipendio de su sancto templo entro a tomar todas aquellas cosas asimismo de oro como de plata, perlas y piedras preciosas y dineros, con todas las otras cosas de gran estima y valor que allí estauan depositadas y guardadas para sustentacion y mantenimiento de las biudas y de los huērfanos y pobres. Dios nō señor, que nunca desampara en los trabajos y tribulaciones a los suyos, mostro vna muy grande y euidente señal, de su virtud y diuino poder, convirtiendo en tanto temor del anima, y desfallecimiento de fuerças en el cuerpo a Heliodoro ya todos los suyos (que para aquella peruersa, iniqua y mala obra le fauorecían y ayudauan) que en ninguna manera pudieron poner por obra cosa alguna, de lo que tenían pensado y querían hazer. La causa deste tan gran temor y espanto que sobreuino a Heliodoro y a los suyos, manifesta la sagrada escriptura, diciendo: Aparecieron a deshora vn caualllo el qual traya sobre si a vn muy terrible y espantoso cauallero, adornado y compuesto de muy buenos ornamentos y preciosas vestiduras. Este cauallero con muy gran impetu, con los calcañares hirió muy malamente a Heliodoro derrocandole y dando con el por tierra.

*5. i.
De como
aparecio
un angel
en un ca-
ualllo y hi-
rió a He-
liodoro.*

y parecia que aquel cauallero que assi ve-
nia sobre aquel cauallo, y con tanta fuer-
ça y poder, que traya las armas de vn fino
oro. Este cauallero era el angel del señor
bueno y sancto, que guardaua aquel lu-
gar el qual aparecia en especie de caualle-
ro, que yua a cauallo armado de armas de
oro. Para mayor pugnacion y castigo de
Heliodoro, aparecieron assi mesmo otros
dos mancebos, muy hermosos y de buen
parecer, muy bien adornados, arauados
y compuestos de preciosas vestiduras y
ornamentos. Estos mancebos eran otros
dos angeles, los quales aparecian en espe-
cie humana y aparecieron fuertes hermo-
sos bien adornados y compuestos, para
manifestar la muy grã fortaleza de los an-
geles, y la hermosura de su naturaleza, y al-
si mesmo la compositura de la gloria. Estos
dos angeles, cercando a Heliodoro, de to-
da parte le açotaban muy cruelmente sin
cessar ni descansar, hiriendole y lastiman-
dole, con muy crudos açotes y de muy
grandes y mortales llagas, hasta dexarle
por muerto. Heliodoro no pudiendo suf-
rir tan crudes açotes, y tan mortales lla-
gas y tormentos, como los angeles le da-
uan, luego a la hora dio consigo en tierra
cercado de muy gran escuridad, la qual
manifestaua la escuridad de su anima. Los
sacerdotes del templo, por razon que el
lugar sancto no fuesse contaminado y he-
cho menos limpio con el cuerpo muerto
creyendo que Heliodoro era ya muerto
o q̃ estaua muy propinco y cercano a la
muerte, arrebatandole muy prestamente,
puesto sobre vna silla le sacaron fuera del
templo. De aqui le figuro que aquel que
auia venido muy acompañado con mu-
chos caualleros y que con gran gente de
armas auia entrado en la casa del depoli-
to, que despues era lleuado y echado fue-
ra, sin que ninguno le defendiesse ni ayu-
dasse ni muy menos le fauoreciesse, co-
noscida y vista la virtud de Dios nuestro
señor, con la qual era pugnido y castiga-
do Onias summo sacerdote y todos los
de la ciudad de Hierusalem, vista la mara-
uilla tan grande y castigo tan señalado,

con que auia sido pugnido y castigado
Heliodoro tan maravillosamente, dau-
n gracias alabauan y benedizian magnifica-
mente a Dios nuestro señor. Todo el pue-
blo que antes auia estado en dolor, angus-
tia, tribulacion y tristeza, y el templo que
auia muy poco que estaua lleno de tumulto
y ruydo, y de muy grandes bozes, fue
lleno de gozo, plazer y alegria. La causa
de este gozo, da la sagrada escriptura dize
do. Porque auia parecido el señor tan ma-
rabillosamente en aquella obra y hecho tan
arduo, digno de perpetua memoria y de
loor y alabança. Estaua Heliodoro he-
cho mudo que no hablaua palabra algu-
na, lo qual le auia sucedido de la virtud di-
uina, y estaua assi mesmo sin ninguna es-
perança de salud, ni menos de vida. Como
los amigos de Heliodoro, le viesien tan
malamente tractado y tan propinco y cer-
cano a la muerte, rogaron al summo sacer-
dote Onias, que llamalle y rogalle al muy
altissimo Dios para que concediesse la vi-
da a aquel que ya estaua en lo vltimo de-
lla, y para espirar. El summo sacerdote
Onias, considerando por ventura el rey
Antiocho no pensalle q̃ por alguna mal-
dad o traycion quelos Hebreos auia vsa-
do contra Heliodoro, y su muy priuado
amigo y capitan general de todo su exer-
cito le auia sucedido aquel castigo y de-
festrada muerte, rogo a Dios por el, y of-
recio hostia y sacrificio muy saludable,
y no menos grato a Dios, por cuya ora-
cion y supplicacion le fue dada a Helio-
doro, sanidad, salud y perfecta vida. Esta-
do pues orando el sumo sacerdote Onias
aquellos mesmos angeles (ellos es, los que
auian açotado, y malamente llagado a He-
liodoro) apareciendo vestido de las me-
smas vestiduras que ante trayan quando
le açotaron, y dixeronle. Da muchas gra-
cias a Onias summo sacerdote porq̃ por
amor dei y por su oracion y supplicación,
el señor Dios te ha concedido la vida. Y
dixeronle. Tu pues que assi es, que assi
has sido açotado y llagado, cuenta y rela-
ta a todos las grandiosas cosas de Dios
nuestro soberano señor, y de su muy grã
poder.

93.
De como
Onias y los
dieron gra-
cias a Dios
por el cas-
tigo de
Heliodo-
ro.

92.
Como dos
angels
açotaron
a Helio-
doro.

94.
De como
el summo
sacerdote
Onias ro-
go por He-
liodoro.

9.5.
De como
Heliodo-
ro se bol-
uio para el
rey Antio-
cho.

poder. Acabadas de dezir de los angeles estas palabras, luego a la hora desparació. Heliodoro despues destas cosas ofrecida hostia y sacrificio a Dios, y hechos muchos y muy grandes votos y promessas, a aquel que le auia otorgado y concedido la vida, boluiose para el rey Antiocho su señor, dando testimonio, contando y relatando a todos las cosas muy grâ diolas de Dios que auia visto cõ sus propios ojos. Llegando Heliodoro donde estaua el rey Antiocho, controle en especial y particularmête, todas las cosas que le auian acontecido, y como auia sido muy cruelmête acotado y llagado. El rey Antiocho no obistâte lo que leera dicho y relatado, con el gran dêsseo que tenia de auer aquellos depósitos y riquezas, preguntó a Heliodoro, diziendo. Quien sera idoneo, suficiente y bastante para boluera Hierusalem y traer aquellas riquezas y depósitos, que alli estan guardados y depositados? Respondio Heliodoro al rey Antiocho, diziendo. Si tienes algun capital enemigo, o alguno que se aya que rido leuantar contra ti con el reyno que aya cometido crimẽ lese Maiestatis, del qual cautelosa y astutamente te quieras vengar embiale alla porque le recibiras acotado y muy bien castigado, y veras si escapara de la muerte? Y si por ventura el capare, sera mediante las oraciones, ruegos y supplicaciones de Onias summo sacerdote, esto todo por razõ que en aquel lugar esta vna virtud muy señalada de Dios. Y añadio mas y dixo. Aquel con verdad que tiene su abitacion y morada en los cielos, es visitador, ayuda y guarda de aquel santíssimo lugar y a los que se atreuen a yr alli a hazer algun mal, los açoitay, lastima, destruye, y mata, como la espereñcia lo muestra y manifesta.

9.6.
De lo que
dixo Helio-
doro al rey
Antiocho.

CAPITULO .VIII. DE LOS
muchos muy grandes males que de
la honra de Heliodoro se
siguieron.

M

Vcho tiempo era menester para auer de explicar, contar y relatar, los muchos y muy grandes males que de la hora y priuanga de Heliodoro le siguieron: mas segun nueitra posibilidad trabajeremos cor verdad y en poco espacio de tiempo, por los copilar y numerar, porque se siguió lo primero, aquella muy altia y gran soberuia, con que yua a despojar aquellas cosas, assi de oro como de plata, con las otras cosas preciosas, que estauan depositadas y guardadas en Hierusalem, para sustentacion, y mantenimiento de las biudas y de los huerfanos y pobres. Siguió se lo segundo, aquella fingida dissimulacion y cautela con que fingia y dissimulaua que su camino se enderecava para biç y prouecho de aquellas dos ciudades de Celestia y Phenice porque los Hebreos no estuuiesen apercebidos, aparejados y puestos a punto de guerra, para se las de fender. Siguió se lo tercero, aquella muy gran angustia, dolor, y tristeza, que dio al summo sacerdote Onias, quando supo la causa de su venida a Hierusalem, la qual era tan excelsiua y grande, q̃ muy en descubierta la mostraua y manifestaua, la mudança de su rostro. Siguió se lo quarto que no tan solamente alcanço esta tristeza al summo sacerdote Onias: mas aun se estendio a todos los de la ciudad de Hierusalem, hasta las muy recogidas donzellas, las quales dexando su muy acostumbado recogimiento recurrian con no pequeña verguença, empacho, y angustia a donde estaua el summo sacerdote Onias. Siguió se lo quinto, que todas las mugeres con el gran dolor, angustia y tristeza que tenian, se vistieron de muy asperos cilicios para suplicar y rogar a Dios las librasse de aquel dolor, angustia y tristeza en que estauan puestas. Siguió se lo sexto que Heliodoro, con muy gran soberuia contradiziendo a las palabras del summo sacerdote Onias (que le relataua y dezia la causa y razon, porque y para que estauan alli aquellas, cosas depositadas y guardadas y que toallas seria robo y hurto) maldice

nifto y muy gran offensa de Dios) dix-
xo. Por todas las vias, modos y maneras
sin impedimento alguno de todo effo, se
ha de hazer el mandamiento del rey, y la
car y llevar todo quanto alli esta deposti-
tado y guardado. Siguióse lo sepimo, q
queriendo Heliodoro poner en execu-
cion el mandamiento del rey: Antiocho,
y cumplir su peruersa y mala intencion,
entro (con sobrado atreuimiento y loca
osadia) en la casa del deposito a tomar las
cosas que alli estauan depositadas y guar-
dadas. Siguióse lo octauo, que luego a la
hora sin detenimiento ni tardança algu-
na, vino vn angel y con muy gran impe-
to, hiriendo con los calcañares muy fuer-
temente a Heliodoro dio con el en tierra.
Siguióse lo nono, que luego vinieron
otros dos ángeles, y cercado a Heliodo-
ro de toda parte, le açotaron de muy cru-
dos açotes y mortales lagas, hasta dexa-
rle por muertos. Siguióse lo decimo, que
fue hecho mudo y sin ningun sentimien-
to, cercado de muy espantosa obscuridad.
Siguióse tambien lo vndecimo, que si el
summo sacerdote Onias no rogara y supli-
car por el, desastrada y malamente acaba-
ra alli su vida y fenecieran sus años, y jun-
tamente descendiera al infierno, donde pa-
deciera penas eternas para siépre, y sin fin
ni termino alguno. Todos estos males
(con otros muchos que debaxo de silen-
cio paffo) se siguieron y vinieron a Helió-
doro, por verse tan honrado como se via
y de quien tanta cuenta el rey Antiocho
hazia, dexados otras muchos cavallos,
e los quales pudiera muy bien embiar, em-
biando a el futo y no haziendo cuenta ni
casso de los otros. Yo viendo los muchos
y muy grandes bienes, que de los açotes
de Eleazaro suya procedido, y los meno-
res males, que de la honra de Heliodoro,
se auia seguido, dixi que querria mas los
açotes de Eleazaro que la honra de He-
liodoro.

Pues las antepassadas historias, afsi de
la primera como de la segunda y tercera
parte de este libro no las auemos dexado
con implemente escreuillas y dar relacio

y cuenta de lo que en ellas se trataua y co-
tenia, mas aun sacamos dellas muy loa-
bles enseñamietos y no menores doctri-
nas vtils y prouechosas para nuestras
conciencias, y saludables para nuestras
animas, razon sera guardando el mesmo
estilo, modo y manera de proceder, saq-
mos y cojamos destas algunos documen-
tos y doctrinas (pues ay bien que coger,
que no sean menos prouechosas para
nuestras animas y consciencias, que las
antepassadas historias, en las partes ante
dichas y relatadas.

CAPITULO. IX. QVE
manifiesta como todos nuestros trabajos
y la muerte (si ne cessario fuere) la hemos
de sufrir por amor amor de
Dios nuestro señor.



Vy a la clara, notoria y mani-
fiestamente, nos ha mostrado y
manifestado, el muy venerable
y no menos anciano viejo Elea-
zaro como todo lo que padescieremos
(aunque sea la muerte) lo suframos por
amor de Dios, y lo enderecemos a el, en
aquello que dixo hablando co Dios nue-
stro señor ya que estaua puesto en los tor-
mentos. Tu señor sabes muy bié, que co-
mo yo pudiéssse euitar y escapar de la
muerte, no lo quise hazer porq tu no fues-
ses offendido. mas agora señor yo suffro
muy crudos açotes, y no menores tormé-
tos y dolores todo por amor de ti. En
esto que este insigne y sancto varon dixo
y hizo no nos muestra y manifesta q suffra-
mos, toleremos y padezcamos (quale si-
quier tribulaciones y trabajos por duros
y asperos que sean) por amor de Dios, y
si ne cessario fuere poner la vida al table-
ro por amor de Christo nuestro redem-
tor, suffriendo martirio por su honra y
sancta fee catholica. Para mejor com-
prender esto del martirio, de que aqui au-
mos hablado, es do saber que (segun dize
Francisco de Mayrones doctor alumbrado) para que vno sea verdadero martyr,
tres cosas se requieren que tenga. La pri-
mera que la persona, que padesce tenga
discie.

Francisco
de Mayro-
nes en su tra-
tado de
martyrio.

6. 1. discrecion. La segunda, que tenga recta y
Como se requier
tes estas
para que
vno sea
martyr.
Isa. 53.
Isa. 53.
Isa. 53.
Isa. 53.
Isa. 53.
Isa. 53.
 la santa intencion. Y la tercera, que la cau-
 se porque padece sea justa. Quanto a la
 primera condicion que es, que la persona
 que padece tenga discrecion, y que lo q
 padesciera padeciera discretamente (esto
 es que ninguno se mate a si mismo) pare-
 ce, porque Dios nuestro señor no quiere
 que alguno se mate a si mismo, ni que tome
 la muerte por sus manos, para ser he-
 cho martyr. Esto que auemos dicho pare-
 ce muy claro, porque si Dios nuestro se-
 ñor, no quiere ni consiente y por mejor
 decir veda, prohíbe y manda, que alguno
 no mate a otro, muy ménos quiere y muy
 mas prohíbe y veda, que alguno se mate
 a si mismo. De aqui se sigue, que aquel q
 a si mismo mata, que es muy mas cruel y
 ajeno de piedad, que si matase a otro al-
 guno. Por falta desta condicion y circun-
 stancia no fue martyr aquel honrado va-
 rón de la generació Hebrea Rasis. Para al-
 cançar con mas cumplida noticia como
 aya sido estos de saber que Rasis fue
 vn varón de la generacion hebrea, viejo
 en edad de dias y años, de buenas y lo-
 ables costumbres y en sciencia y sabidur-
 ia. Fue así que de parte del rey Deme-
 trio, fue embiado vn varón que se llama-
 ua Nicanor, por capitán general de todo
 su exercito, contra Judas Machabeo y có-
 tra los hijos de Israel, el qual como vinies-
 se a Hierusalén fuele dada relacion y no-
 ticia de Rasis y acufaronle, diziédo que
 era amigo de Judas Machabeo, y que era
 varón que amaua el bien comun, el que
 por el amor grande que los Hebreos se
 tenían, era llamado padre de los Judios.
 Queriendo pues Nicanor manifestar el
 odio, rancor y malquerencia, que tenia a
 los Judios, embio quinientos caualleros
 muy bien armados para que prédies-
 sen al honrado varón Rasis. Pensaua Ni-
 canor que si atraxesse a Rasis a la gen-
 tilidad y adoracion de los ydolos que los
 otros Hebreos muy facil y ligeramente
 movidos por su exemplo, harian y pon-
 drian por obra lo mesmo, y que desta ma-
 nera y por esta via y modo haria muy

gran estrago en los Judios el muy honra-
 do varón Rasis viendose cercado de sus
 capitales enemigos, por no se ver preso
 en las manos, tomando vn puñal dióse
 vna mortal herida, teniendo por mejor
 morir noblemente, mas que estar sujeto
 a los pecadores. Como con la priessa que
 Rasis se hirió, no fuesse derechamente
 el golpe al corazón, y como aun viniesse,
 corriendo al muro de la ciudad, se derro-
 co y echo del abaxo sobre los contra-
 rios, los quales dando lugar a su cayda,
 se llago de tal modo y manera, q se que
 branto por medio de la ceruiz, y como
 aun toda via vuisse leuantandose de tier-
 ra corriendo mucha sangre del, porque
 estava llagado de muchas y muy morta-
 les heridas) con muy grā animo passo cor-
 riédo por en medio d todos sus enemigos
 y subiédo sobre vna muy alta piedra, to-
 mando con entrambas manos sus tripas
 las echo sobre sus mortales y capitales
 enemigos. llamando y inuocando al se-
 ñor de su espíritu y vida: y así dio fin y
 cabo a sus años y vida. Este Rasis no fue
 martyr de donde dize San Augustin. Sa-
 cados aquellos que, o la ley generalmente
 justa, o esta mesma fuente de la justicia
 Dios, que especialmente máda matar, si
 algun hombre se matare a si mismo, o a
 otro sera auido y reputado este tal, por
 homicida y matador. Y si algunos por vé-
 tura se mataron a si mesmos con fortaleza
 de animo, mas nos hemos de marauillar
 de ellos, que alaballo de prudétes y sabios

C A P I T V L O . X . E N E L
 qual se ponen las otras dos condiciones
 (con otras algunas) q se requieré para
 que vno sea martyr.



A segunda condició que ha de
 tener el martyr, y prra q pro-
 priamente sea vno dicho y lla-
 mado verdadero martyr es, que
 tenga recta y derecha intencion, conue-
 ne saber, que no tome la muerte por via
 de vanagloria, o de alguna alabanza hu-
 mana, o por otro algun fin mundano y
 tráuto-

6. 2.
Por q Ra-
sis no fue
martyr.
Isa. 53.

III. PARTE DEL ESPEJO

transitorio: mas tan solamente mouido por amor de Dios, por su honra y alabanza, y por conseguir y alcançar la vida eterna y celestial bienauenturança. La razon de esto es porque segun dize el Philosopho; tomadas las cosas justamente toman el nombre del fin para que son ordenadas. San Ambrosio dize. Tu intencion pone nombre a tu obra. Dado que alguna obra sea ella buena en si mesma; mas puede ser dicha mala, por razon de la mala intencion con que se haze. Parece esto en el que ayu na, o que haze limosna, quando la haze por algun fauor mundano, o porque le tengan por sancto, donde por razon de la mala intencion la obra es mala. Dios nuestro señor al coraçon pregunta y no a las manos. Por falta desta condicion y circunstancia, Iudas Machabeo no fue martyr, el qual pudiendo escapar de la muerte huyendo de los contrarios como se lo persuadian y aconsejauan los de su exercito, nuncalo quiso hazer, queriendo mas morir como buen cauallero varonilmente y cobrar renombre y fama, respondio a los suyos diziendo. Nunca Dios tal quiera que hagamos tal cosa, que boluamos las espaldas a nuestros enemigos y contrarios, y que huyamos y huyendo muramos. Si por ventura se llegare nuestro fin y muerte, muramos como buenos caualleros en nuestra virtud, por la justicia y por nuestros hermanos, y no pongamos crimen culpa y pecado de infamia a nuestra gloria y fama. Y assi por esta causa (como auemos dicho) Iudas machabeo no fue martyr. De las cosas antedichas assi mismo parece, que para que sea perfecto martyrio, y vno dicho verdadero martyr se requiere que padezca de su voluntad, y no violenta ni forçadamente. Donde san Augustin dize. Ninguno cõtra su voluntad y forçadamente, haze biẽ alguna cosa, dado caso que essa mesma obra, ella en si sea buena. La tercera condicion que ha de tener el perfecto y verdadero martyrio, y para que vno sea dicho verdadero martyr es que la causa por que padece sea justa; que no muera ni padezca

por sus culpas y pecados. Porque a vn ladrõ le ahorquen por el hurto que cometio, o porque mató a vn homicida por el homicidio que cometio, no por eso ha de ser auido por martyr. De aqui es lo que san Pedro dize. Que gracia o q merced esperarays si pecando os son dadas pec coçadas y aqotes? Como si dixera, ningun merced esperarays, pues os son dados vuestras culpas y pecados. Por cuya causa y razon aña de diziendo. Mas si hazien do bien sufris con paciencia los trabajos aqotes y tribulaciones, esta es gracia a cerca de Dios. Y san Augustin dize. Ninguno se leuante en altieuz y soberuia. ni se glorie de la passion que padece, porque si miramos a solas las passiones tãbien auia de ser coronados los ladrones. Si se ha alguno de gloriarse de la passion que padece segun esto tambien se auia de gloriarse el demonio, cuyos templos en toda parte son destruydos, assolados y pueños por tierra, cuyos ydolos son quebrantados despedaçados y quemados por ventura podra dezir, yo martyr soy porque padezco tales y tantas cosas? Pues que assi es el hombre de Dios, el verdadero Christiano, primeramente elija y escoja la causa y assi seguramente, se llegue a la pena, porque despues de la pena reciba la corona. Sancto Thomas entre las otras causas q da, para que vno sea verdadero martyr es la vna, q padezca y muera por la guarda de la ley diuina. Desta manera de martyrio, hallamos auer sido martyrizados y muertos, aquellos siete hermanos los Machabeos, los quales fueron martyrizados y muertos, por no quebrantar ni traspassar la ley diuina, comiendo las carnes vedadas y prohibidas por la ley, como erã carnes de puerco, a los quales la sacrosancta madre yglesia tiene por martyres y celebra su fiesta. Siendo esto assi (como lo es) no menos deuemos reputar y tener a Eleazaro por martyr que a los siete hermanos (salua la determinaciõ de la Sacrosancta madre yglesia, con la qual en todo y por todo nos conformamos; pues padescio por no quebrantar la ley diuina ni co

9.5.
Que la
causa del
martyrio
ha de ser
justa.
1. Petri. 2.

Augustin.
6. martyri.

S. Tho. 2. 2.
q. 114. ar. 6.

9.6.
Como mu
rir por la
ley diuina
haze vno
martyr.

Philoso. 2.
de aia.

Amb. in. l.
de offi.

Mach. 9.

9.41.
Por q cau
sa Iudas
Machabeo
no fue mar
tyr.

Augustin. cõ
fessionum.

mer carne de puérco, la qual le compellan y forçauan que comiesse abriendole por fuerça la boca y tuuo por mejor morir que comella, y como el mesmo dixo q̄ de muy buena gana sufria a los açotes y muy crudos torméto y muerte por amor de Dios y por no traspassar ni quebrantar su diuina ley.

CAPIT V LO. XI. E N E L qual se muestra como en lo que padescian los sanctos martyres, se manifesta el gran amor que tenian con Dios nuestro señor.

EN esto que deste insigne y grã varon Eleazarò auemos contado y relatado, que sufrio y padecio, y en lo que cada vno de los martyres sufria y padecia, se muestra y manifesta el gran amor que tenian con que amauan a Dios, porque tenian por mejor morir por amor del que ser librados y escapar de la muerte, como muchos de los sanctos martyres la pudieran euitar si quisieran. Sancto Thomas hablando en este proposito, dize que el martyrio es vna obra de gran perfectio, lo qual prueua en esta manera. Tãto vno se muestra perfectio y ardentemente amar a Dios, quanto mas por amor del menos precia la cosa que mas ama, y escoje la cosa que es mas odiosa y aborrecible. En tre todos los bienes, que el hombre tiene y possee, sobre todos ama mas la vida corporal. Ello es lo que dize el sancto Iob. Todo quanto el hombre tiene y possee, lo dara por su anima, esto es, por la conseruacion y guarda de su vida. Por el contrario entre todas las cosas q̄ el hombre aborrece en esta vida, la que mas aborrece es la muerte. Siguese de aqui muy biẽ, que el martyr que por amor de Christo nuestro redemptor menos precia su vida, y toma y abraça la muerte que es de summa perfection y amor q̄ tiene con Dios. No es de estimar ni tener en mucho, que pongamos nuestra vida, por Christo nuestro redemptor, pues por ella nos ha de

ser dada la vida de la gloria, a la qual comparada la vida tẽporal, como dize el glorioso san Gregorio) mas se puede llamar muerte que no vida. Vna vida tẽporal llena de tantas miserias de tantas angustias, de tantos trabajos y tribulaciones, con muy justa causa y raçõn se pueda llamar mas muerte que no vida. De los trabajos y miserias del hombre dize el sancto Iob. El hõbre nacido de muger biue por muy breue espacio de tiẽpo, llenode muchas miserias angustias y trabajos. Dãvna vida tal como esta, por la vida de la gloria dõde esta todo plazer, gozo y alegria no se deue estimar ni tener en mucho, dar el cuerpo corruptible, para que sea hecho incorruptible, y dẽpãsible impãsible y de mortal immortal, grã bien y singular ganãcia espere el martyr. Dõde el apostol S. Pablo dixo. Mi vida y viuires Iesu Christo, y el morir (conuiene saber por amor del) me es muy gran ganancia. Gran ganancia con verdad es, dar vida tẽporal por eterna, transitoria por perpetua, mortal por immortal, a la qual nunca jamas succedera muerte alguna, muy gran ganancia es porque en la bienauenturança reciban merced premio y galardõ doblado por sus dolores, angustias y trabajos. Reciban los sanctos martyres doblado premio y galardõ, porque recibirã gloria en el anima, y gloria en el cuer por, merced y galardõ doblado. Lo que auemos dicho, lo hemos visto ser compellido en el sancto Iob, el qual despues de los muy crecidos daños, perdida de sus temporales bienes, despues de la muy lastimera y no menos llorosa muerte y perdida de los hijos, y despues de las muy cruadas llagas, es leuãtado y sublimado a muy mayores bienes que antes auia tenido y posseydo, y todas las cosas con el doblo le son acrecentadas y dobladas. Donde san Gregorio dize. Los sanctos martyres despues desta vida, reciban las cosas dobladas, porque acabado el trabajo deste tiempo presente, no tan solamente subirã al gozo de las animas, mas aun de los cuerpos. De aqui es lo que Esayas dixo.

Hom. 37.

Iob. 13.

*9. xi.
Como dar
la vida tẽ
poral por
la eterna.
es gran ga
nancia.*

*S. Tho. 22.
q̄ 124. ar.
3.*

Iob. 1.

*Gregorio
pre. mora.
cap. 14.*

Esai. 16.

possee

Posséeeran en su tierra las cosas dobladas. Sobre lo qual dize el mesmo san Gregorio. Los sanctos con verdad en la tierra de los viuietes, posséeeran las cosas dobladas, porque con verdad se gozaran juntamente de la bienauenturança del anima y del cuerpo. O posséeeran dobladas cosas los sanctos martyres, porque ternan el premio essencial de la bienauenturança, llamado corona de oro, y el accidental llamado Aureola. Es de saber q̃ a tres generos de sanctos, es dado este premio accidental llamado Aureola, conuiene saber a las sanctas virgines, y a los doctores y a los sanctos martyres. Esta aureola es vn premio accidental, que principalmente consiste en el anima, del qual resulta vna especial hermosura en el cuerpo. Esta gloria accidental les es dada por la muy excelēte y extremada victoria, q̃ cōsiguieron y alcançaron, contra el mundo y contra la carne y contra el demonio. Así como la Aureola de la virginidad, no se da sino a aquellos que hasta la muerte perseveraron en la virginidad. Y la Aureola de la doctrina, no se da sino a aquellos que actualmēte enseñaron, así la Aureola del martyrio no se da sino a aquellos que fueron muertos por Christo nuestro redemptor, o alomenos sus pasiones y afflicciones se continuaron con perseverancia hasta la muerte como dize sancto Thomas. Denotar es q̃ los sanctos martyres son mas perfectos que los doctores y virgines. Que seá mas perfectos que los doctores manifestamente parece, los doctores tan solamente enseñaron cō palabras, mas los sanctos martyres con palabras y cō obras y cō exemplos. Que sean mas perfectos que las virgines, parece muy claro, porque san Augustin haze comparacion, entre la perfección del martyrio y de la virginidad, y finalmente concluye que estando las otras cosas yguales la perfección del martyrio es muy mas excelente, que la perfección de la virginidad. Sancto Thomas hablando en este proposito dize. Dado que vna Aureola sea mayor que otra, en alguna manera segun

alguna cosa, mas hablando simplemente la Aureola de los sanctos martyres, es muy mas excelente que la Aureola de los doctores y de las virgines, porque como en el martyrio sea la guerra y batalla muy mas difícil, y la victoria muy mayor por consiguiente ha de ser la Aureola muy mayor que se da a los martyres, que la que se da a los doctores y virgines. Dóde la gloria sobre aquellas palabras del Euangelio que dize. Bienauenturados los que padescen persecucion por la justicia. las declara en esta manera diziendo. Todas las otras bienauenturanças se perfeccionan en esta. La sacrosanta madre yglesia hablando con Dios, y del muy grande y estremado premio, que da a los sanctos martyres, dize. Que lengua ay que pueda explicar, dezir, ni declarar los dones y mercedes q̃ tu aparezcas para los sanctos martyres? Hablo desta manera la sacrosanta madre yglesia, como si hablando mas claro dixerá. Ninguna lengua ay que lo pueda dezir, explicar, ni declarar. De estos sanctos martyres dize el Apostol san Pablo. No sera coronado, sino el que legítimamente pelearé. Y como los sanctos martyres ayan legítimamente peleado hasta la muerte, por la justicia y honra de Dios fueron coronados de remuneración de vida eterna. de dobladas coronas de Aurea y de Aureola, de premio y remuneracion essencial y accidental, para siempre y sin fin alguno duradera.

CAPITULO. XII. EN EL qual se ponen dos preguntas y questiones, la vna, porque Dios permite que los malos sean prosperados en esta vida, y los buenos affligidos? Y la otra porque permite que los malos persigan y maltraten a los buenos,

NO sin pequeña causa y razón demos aqui mouer dos piadosas preguntas y questiones. La vna que sea la causa y razón, por que los malos en esta vida sean prosperados y honrados, y los sanctos

9.4.
Quela
Aureola
de los mar
tyres es
mas exce
lente que
la de las
virgines?
Glo. or.

9.2.
Que los
sanctos
martyres
posséeeran
en la glo
ria dobla
das cosas

9.3.
Que a las
SS. marty
res se da
Aureola y
q̃ cosa sea

S. Thom.
in. 4. d. 49

Augusti
in lib. de
virginis.

S. Thom.
in. 4. d. 49

ctos, justos y buenos, abatidos y menospreciados? La otra porque permite Dios, que los malos aflijan, persigan y maltraten a los buenos? Los pecadores a los inocentes y sin culpa ni pecado? Los injustos, a los justos? Y los malos y sceleratísimos a los justos, sanctos y buenos? Alguno por ventura querría saber que ay a sido la causa y razon, que me mouio a poner y preguntar estas dos cuestiones y preguntas? Respondiendo digo, que la causa y razon fue, ver al malo de Heliodoro, tan honrado y sublimado, y ver al muy insignie y no menos Sancto varon Eleazaro, tan abatido y menospreciado de los malos. Y ver así mismo como de mano de los nephandos y sacrilegos gentiles, es de atribulado, affligido y açotado, hasta darle muy cruda y penosa muerte. La primera questio y pregunta, no soy yo el nuevo inuentor della, ni el primero que lapôgo, porque muchos y muchos años antes que yo la pusiesse, la pusieron el sancto Iob y el propheta Hieremias. Iob preguntando y diziendo. Porque los malos viuen sublimados y confortados cõ riquezas? Tres cosas dezia aqui el sancto Iob y tres preguntas pone. La primera porque viuen los malos. La segunda ya que viué porque sublimados y enfalçados. Y la tercera ya que viuen y sublimados y enfalçados, porque confortados con muchas y muy abundantes riquezas. Tuuo mucha razon de hazerla primera questio y pregunta y preguntar, porque los malos viué en esta vida, porque el malo tanto quanto mas viue, tanto haze mas mal y mayores pecados comete y mas pierde. Sõlos malos pecadores que viuen en esta vida, como los que juegan con candela que encendidos en el juego tanto quanto mas tienen de luz y de candela, tanto mas pierden y mayor daño reciben, hasta quedar totalmente perdidos y desnudos. Así los abominables y malos pecadores, encendidos en el fuego de los vicios y pecados, tanto quanto mas candela tienen de la luz desta presente vida, y tanto quanto

mas, viuen, mas pierden porque pierden la consciencia, pierden el animo, pierden la gloria, pierden a Dios, por dõde a este tal muy mejor mas vtil y prouechoso le es el morir que el viuir: el dia de su fin y muerte, que el dia de su natiuidad y nacimiento. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize. Mejores el dia de su fin y muerte q̃ el dia de su natiuidad y nacimiento. Dixo Iob y pregunto lo segundo. Ya que viuen, porque sublimados y enfalçados, porque encumbrados y leuantados en alto grado de honra? Tiene muy gran razon Iob de hazer esta segunda pregunta, porque harta y muy señalada merced haze Dios al pecador, pues le da vida y le dexa venir en este mundo, para que se enmiende y haga penitencia, porque como dize san Augustin, no es digno del pan que come, ni de viuir, quanto mas de ser sublimado y enfalçado, en primados, señorios y mandos y que los buenos sean abatidos, menospreciados y en poco tenidos y que anden pecho por tierra? Esto es aquel mal muy grande q̃ dize Salomon que vio, y portal le juzga diziendo. Es vn mal que vi debaxo del cielo, mal muy grande y muy señalado. Puesto al loco (esto es al malo y peruerso pecador) en dignidad, muy alta y incubrada, y los ricos (conuiene saber los buenos, justos y sanctos, llenos de riquezas de virtudes y buenas obras) estar sentados en baxo abatidos y menospreciados. Via los sieruos (de los vicios y pecados) yr a cavallo y a los principes (a los justos que ensenorean sus pasiones y q̃ subjetan la sensualidad debaxo del imperio y mando de la razón) andar como moços despuelas, abatidos y menospreciados. De aqui vino a Iob añadiendo hazerla tercera pregunta, ya que viuen, y que viuen sublimados, porque confortados y hechos fuertes con riquezas? No menor razon tuuo Iob, de preguntar esta tercera questio y pregunta q̃ las antepassadas. La razón desto es porque por las muchas y muy abundantes riquezas cõ q̃ está confortados y hechos fuertes, no temé caer ni ser quitados, de aquí alto estado

Ecclesi. 7.

9.2.
Como es mejor al pecador el diadela muerte q̃ el de su natiuidad.
Augu. 8.

Ecclesi. 10.

Iob. 21.

9.1.
Como el pecador tanto quanto mas viue mas pierde.

9.3.
Porque los malos son sublimados y enriquecidos.

III. PARTE DEL ESPEJO

de honra, y dignidad en que estã puestos sublimados y enfalçados. Y porque via lob que los malos, no tan solamente eran prosperados en sus propias personas, mas aun en aquellos que erã conjunctos con ellos por via de generacion, añadió y dixo. Su generacion permanece delante dellos, la compañía de los hijos y nietos y de propinquos y parientes, esta delante dellos en su presencia y acatamiento.

Glos. ard. La glosa declarando estas palabras dize: Para aumento de mayor felicidad, có el gran patrimonio, son dados herederos hijos y nietos, con cuya visita se regozijã alegran y gozan. Y añade y dize mas el sancto Iob. Sus casas estan muy seguras, quanto a lo exterior y muy quietas y pacificas quanto a lo interior, porque no ay en ellas alguna diuision, discordia, ni dissension. Su vaca concibio y no aborto ni mal pario, y no fue priuada de su bezerrillo. Sale delante del el rebaño de ganado, y sus infantes se alegran y regozijã có diuersidad de juegos y passatiempos. Visita del sancto Iob la muy grã fertilidad y abundancia de los malos y abominables pecadores, preguntaua (y con razón) porque viuan sublimados, enfalçados, encumbrados, y confortados con muy abundantes riquezas. El propheta Hieremias hablando con Dios se puso esta mesma

Hiere. 12

9.4.

En q̃ pregunta Hieremias por que los malos son prosperados. quethion, preguntando y diziendo. Con verdad tu señor eres justo, mas señor lo que yote hablare sera cosa muy justa. Habla aqui el propheta Hieremias en esta manera, porque no parezca que atreuida, temeraria y indiscretamente, habla de los ocultos y secretos juyzios de Dios, y así añade diziendo: Porque los malos son prosperados en esta vida, que todos los bienes les succeden y vienen como ellos desleian y quieren, conforme a su desseo y voluntad. Y a los preuaticadores, malos, y perversos peccadores, quebrantadores de la ley diuina, y aquellos que iniqua, puerua, y malamente obran, les va muy bien, y de bien en mejor? Piantaste los tu señor, y echaron rayzes, y aprouechan y hazen fructo, esto es,

estan muy firmes en la tierra, có hijos propinquos, parientes y amigos que tienen, aprouechando en los bienes temporales, y dan fruto en la multiplicacion de la generacion, Y añade mas el propheta Hieremias en su pregunta, y dize: Estas tu señor muy propinquo y cercano a su boca q̃ a penas te han demandado la cosa, quãdo ya se las tienes dada. Y estas muy leños de sus lomos, conuiene saber, no les dãdo alguna pugniciõ o castigo? A estas preguntas puestas por el sancto Iob, y por el propheta Hieremias, podemos responder en esta manera. Quereys saber sanctos varones, porque los malos son prosperados, encumbrados y enfalçados en esta vida, y los buenos abatidos y menospreciados? Oyd que yo os lo dire. El bueno y fiel medico, quando tiene dos personas a cargo que cura, la vna que espera que se sana y escapa de la enfermedad y muerte, y la otra de la qual ninguna esperança ni confiança tiene de su salud, y piensa y cree que no escapa de la muerte, hase có ellos en muy diuersa manera, porque con la que espera que sana y escapa de la muerte, vsa con ella del arte y reglas de medicina, dandole dieta, xaraues, sangrias y purga. Mas ala que espera que no escapa de la muerte, suelta la rienda, da le licencia que coma de todo, lo qual no es pequeña señal de muerte. Así de la misma manera, el medico celestial Dios, el qual (como dize el Psalmista) sana todas nuestras enfermedades, que sabe muy bien con certidumbre infalible, quales han de escapar de la muerte del infierno y con seguir y alcançar la vida de la gloria, y quales no han de escapar de la muerte del infierno, vsa con ellos differentemente, segun que auemos dicho que lo suele hazer el buen medico. A los buenos que sabe que se han de salvar y yr a la vida de la gloria, dales la dieta de los bienes temporales, vn dia q̃ sele quemela casa. Otro dia que se ye la viña. Otro dia que se le apedreen los panes. Otro q̃ le hurte y roben la hazienda. Dale la sangria, sacale la sangre lleuale el hijo, la hija, el pariente y amigo.

Dale

*9.5.
En que se responde a las preguntas del sancto Iob y de Hieremias.*

Psal. 84

*9.6.
como dice nuestro señor se ha como buen medico.*

Dale la purga amarga y defabrida, lleuala la muger, o a la muger el marido, quasi vísando con el como buen medico de reglas de medicina. Vimos esto cumplido en el sancto Iob, al qual Dios nuestro señor quasi dándole dieta, le quito siete mil cabeças de ganado, quinientos pares de bueyes, y tres mil camellos, y quinientas bestias afnales. Diole la sangria quitando le siete hijos y tres hijas que tenia, todo esto porque sabia que auia de escapar de la muerte del infierno, y yr a la vida dela gloria y celestial bienauentura. Mas a aquel que sabe que no hade escapar de la muerte del infierno (por sus grandes culpas y peccados, y vida mala antepañada) dale licencia que coma de todo, dale todas las cosas al sabor de su paladar. Dale bienes temporales, las posesiones y heredades, y muy abundantes y largas riquezas, asi de oro como de plata. Dale

Chrysost.
sup. 24. c.
Marrhai.
homil. 77.
prop. 11.
honras, mandos y señorios, que sea muy estimado y en mucho tenido en este mundo. Ningun trabajo, ninguna enfermedad, ninguna tribulacion, ni angustia, ningun infortunio, ni desastre, mas todas las cosas (como diximos) al sabor de su paladar, conformes a su voluntad y deseo, en señal muy cierta de su condenmacion, y de muerte eterna, de donde los abominables y pessimos peccadores diran (estando en el infierno) aquello que esta escripto, en el libro de la Sabiduria.

Sapient. 11.
Que nos aproueche la soberuia? Que utilidad, o provecho nos acarre la jactancia y vanagloria, de las muy abundantes riquezas? Passaron todas las cosas asi como sombra. San Gregorio hablando

Greg. 11. 6 en este mismo proposito dize: Casi como por prados verde, floridos, y muy deleytosos, es llevado a la carcel, aquel que por las cosas prosperas desta vida es llevado a la carcel del infierno. Los buo-

9. 7.
En que se responde
por que los malos son prosperados en esta vida.
yes que han de ser llenados al matadero y carniceria a degollar, son dexados engordar en los muy deleytosos y verdes prados, para despues matarlos, mas los que son puestos al trabajo, son guardados y mantenidos en casa. Los abomi-

nables y obstinados peccadores, que han de ser llevados a la carniceria del infierno, donde han de ser muertos de muerte eterna, donde siempre moriran, son dexados engordar en esta vida, en deleytes, placeres, y passatempos mundanos; en riquezas y honras, en primados y señorios, para despues (como auemos dicho) ser llevados al infierno. Esto es lo que el sancto varón Iob dize: Tienen adufres y pãderos, viuelas, y plakterios, y gozanie al sonido de los organos, pasan sus dias en deleytes y placeres, en recreaciones y passatempos, y en vn punto dan consigo en el infierno. Mas los justos, sanctos y buenos, que en esta vida estan puestos a los trabajos, angustias, y tribulaciones, son llevados y guardados en la casa de la gloria, porq̃ por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el reyno de los cielos para descansar y ser recreados de manjar celestial y diuino, y reynar para siempre y sin fin ni termino alguno.

Iob. 21.

CAPITULO. XIII. EN EL qual se pone otra respuesta para esta primera q̃estion y pregunta.



ON la antedicha respuesta (que auemos dado) sea otra Theologal. Para que esta respuesta que entendemos dar, mejor se comprenda y alcance, es de saber, que es sententia de san Augustin que dize, q̃ Dios nuestro señor de tal modo y manera es justo, que a cerca del ningun mal queda sin pugnacion, pena, y castigo, y ningun bien sin remuneracion, galardón y premio. De manera, que ora sea en esta vida, ora en la otra, ora sea con premio temporal, ora sea con premio eterno, no hade quedar obra buena sin premio y galardón, ni la obra mala sin pena, ora sea temporal, ora eterna, y para siempre y sin fin durara. Esto auido por auerigado y cierto, es de saber, segun sententia de san Chrysostomo, que como el malo y pueruo peccador no pueda ser tan malo, que en parte o en algo, no sea bueno y haga algun bien, y

Chrysost.
ad populu
homi. 67.
Pa. 604.

B a como

como este bien y obra que haze, la haze en estado de peccado mortal, en cuyo estado ninguna cosa q̄ sea de gracia ni de gloria merece de condigno por ella, y como no aya de quedar sin remuneracion, al peccador galardón, y premio, pague Dios en esta vida, dándole bienes temporales, honras y riquezas, posesiones y heredades, y las otras cosas deste mundo, desta qualidad y manera. Acerca de los justos, es así mesmo de saber, y que no son tan justos, tan perfectos, tan santos y buenos, que no tengan alguna mezcla de falta de nobondad. Porque esta mezclada la harina con el saluado, el vino con la hez, y el fino oro con la escoria, porque esta escripto. Siete vezes caera el justo en el día, y otras tantas se levantara. Y como estas culpas, faltas, y defectos, no sean merecedores de castigo de pena eterna, son castigados en esta vida de pena temporal, con enfermedades, con angustias, con trabajos, y con tribulaciones, lo qual no es pequeña gracia y merced que Dios le haze en pugnillos y castigallos luego, y no aguardar a castigarlos a la hora de la muerte, y en el día de espantoso y muy temeroso juyzio, dandoles la pena del infierno. Esto es lo que esta escripto en el segundo libro de los Machabeos, donde se dize: Con verdad, no dexar Dios nuestro señor mucho tiempo a los peccadores para que pequen, sino que luego sin dilacion ni tardança alguna, se siga la pugnición y castigo, la vengança, y penas al peccado, señal y juicio muy cierto, de gr̄a beneficio y merced de Dios, que vñ con los peccadores porque no los guardados ni reservados para la pena eterna. Y dizese mas, en el mesmo libro. Por lo qual nunca quita de nosotros su misericordia, recogienndonos con amor, como piadoso y benigno padre, el qual castiga a su proprio hijo por sus culpas y peccados, lo qual menosprecia castigar en el ageno. Así Dios corrige y castiga a los suyos (con trabajos, angustias y tribulaciones) para que partan desta vida purificados y limpios. Esta copli-

cacion, y demanda, pedia y demandaua Hier. 17. el propheta Hieremias a Dios diziendo: Señor no me seas tu a mi cosa de espanto mas tu eres mi esperança en el día de mi trabajo. Sobre lo qual la glossa siguiendo a los setenta interpretes dize: No hagas se-
Glosford.
 ñor conmigo, como con el extraño, perdonandome para el día malo. Quiso dezir Hieremias en estas palabras, como si hablando mas claramente dixerat: No me perdones en este siglo presente, lo que es en si malo, culpa y peccado, mas dame el castigo segun mis culpas y peccados, porque despues tenga la holganza eterna. Có verdad al que tu amas, corriges, y acotas al hijo que tu recibes. Todo lo que aueimos dicho así la vno como lo otro, lo hallamos verificado en el sagrado Euãgelio, en el rico auariento y en el módigo Lazaro. Al auariento rico fue dicho: Acuérdate q̄ recibiste bienes en tu vida. Y del módigo Lazaro le fue dicho. Y por semejante manera: Lazaro recibio males, y el agora es aqui consolado, y tu eres atormentado. Como si al malauenturado rico mas claramente le fuera dicho: Acuérdate que si heziste algunos bienes, por los quales auias de recibir algun premio o galardón, que ya lo recibiste, y que ya estas pagado y satisfecho, y Lazaro que hizo algunas cosas, no tan bié hechas, como hazer las deuia, por las quales merecio ser pugnido y castigado, que ya merecio males, conuiene saber, pobreza, hambre, sed, desnudez, y plagas en todo su cuerpo, con las quales fue pugnido, y fufficientemente castigado. San Gregorio (con muy gr̄a ponderacion) declarando esto que entre manos tenemos dize: Esta sentençia hermanos muy amados, mas tiene necesidad de pavor y espanto, que de exposiciõ y declaracion. Con verdad, si ay algunos de vosotros que en este mundo ay an recibido algunas cosas de los bienes temporales y exteriores, deueys temer por vna ra, aquel bié temporal que os es dado, mas os sea dado en recompensa y galardõ, de los bienes que aueys hecho. Y así mesmo aueys de temer por vna ra, el juez soberano
que

9.1.
*Como Dios
 nuestro se-
 ñor paga
 al pecca-
 dor en esta
 vida el bié
 que haze.*

Prout. 24

2. Mac 9
 9.2.
 Q. 20 11
*muy gran
 bien quan
 do luego
 Dios casti-
 ga al pecca-
 dor.*

Luc. 16.

9.3.
*Como el ri-
 co auariento
 se fue paga-
 do en esta
 vida.*

Gregori.
 hom. 40.

9.4. que os dio los bienes exteriores no os ex-
 que han pela y alance de la tribulacion y galar-
 de temer don de los bienes interiores. Y no menos
 las pecca- auays de temer, por ventura la honra de
 dores por ste siglo, las riquezas y bienes temporales
 vicina no no os sean dados mas para en pago de
 sean para vuestro trabajo, que para ayuda de la vir-
 dos en esta vida. Mirad que quando es dicho el rico
 avariento, recebille bienes en tu vida, se
 da entender que este rico tuuo algun bien,
 por el qual en esta vida recibio el premio
 y galardón recibiendo los bienes tempo-
 rales y transitorios, en pago, premio, y ga-
 lardón de los bienes que aya hecho. Co-
 mo asi mismo se ha dicho de Lazaro, que
 recibio males en esta vida, con verdad se
 da a entender, muestra y manifiesta, que
 el mendigo Lazaro, tuuo algun mal de q-
 ser purgado, purificado y limpiado, mas
 los males del mendigo Lazaro purgolos
 y purificolos el fuego de su hambre, men-
 gua y necesidad, y los bienes del avarien-
 to rico pagolos, remunerolos, y satisfizo-
 los, la felicidad y bienandanza de la vida
 temporal y transitoria de este presente si-
 glo. Aquel (conviene saber) al mendigo y
 necesitado Lazaro, la pobreza, men-
 gua, y necesidad, le affligio, limpio, y pu-
 rifico. A este otro (conviene saber) al mal-
 aaventurado rico, la muy gran abundancia
 de los temporales y transitorios bienes de
 ste siglo le remuneró, pago, y satisfizo, y
 despues le expelio y alance sin alguna co-
 fiança, ni esperança de alguna remunera-
 cion ni premio de gloria y celestial bien-
 aaventurança. Considerando y no con pe-
 queña consideracion pensando y contem-
 plando esto que aqui ha dicho el glorioso
 san Gregorio, con muy gran temor y no
 con menos espanto deueis estar con-
 siderando y pensando acerca de nosotros
 mismos, por ventura la prosperidad y
 bienandanza de este siglo, con los otros
 transitorios y temporales bienes, que nos
 son dados y comunicados de Dios, no
 nos sean dados en pago y remuneracion
 de algunos bienes que ayamos hecho y
 puesto por obra, para que despues (tien-
 do pagados y satisfechos en esta vida) nos

sea dicho lo que al avariento y mal aventu-
 rado rico le fue dicho, acuerdate que reco-
 bistes bienes en tu vida, ya estas pagado y
 satisfecho, no esperes otra alguna remun-
 eracion, premio, ni galardón de gloria y
 celestial bienaaventurança.

CAPITULO XIII. EN EL
 qual se declara la segunda question y pre-
 gunta, porque Dios nuestro señor per-
 mite que los malos persigan y mal-
 traten a los justos, sanctos y
 buenos.



Sta question y pregunta q- aué
 mos propuesto, la qual entende-
 mos (ayudandonos la graciadi-
 uinal) declarar muchos y mu-
 chos años antes la propuso el propheta
 Abacuch a Dios nuestro señor (el qual
 considerando como y en que manera los
 malos affligian, atribulauan y maltrata-
 uan a los buenos, y en especial el malo y
 peruerso de Nabuchodonosor rey de Ba-
 bylonia, al pueblo de Israel, pueblo pecu-
 liar de Dios, el qual se occupaua en su di-
 uino culto y honra) diciendo: Hasta quan-
 do señor clamare (puesto en oracion) con-
 tra el malo de Nabuchodonosor rey de
 Babilonia, destruydor, y assolador
 de la ciudad sancta y templo, y que
 tiene captiuo y malamente atormentado a
 tu pueblo? Hasta quando dare bozes a ti
 señor, padeciendo tu escia y agrauio, vien-
 do las angustias, tribulaciones y trabajos
 del pueblo, y no me librarás y saluaras?
 Hablo desta manera el Propheta, como si
 hablando mas claramente dixera. Mucho
 señor te deities y tardas, en nos socor-
 rer, librar, y saluar. Porque señor me ma-
 nifestaste y mostraste la maldad y iniqui-
 dad de Nabuchodonosor y de su exerci-
 to, y el trabajo, angustia, y tribulacion de
 tu pueblo de Israel, y la iniquidad y
 peruersidad y maldad de los malos, per-
 uersos y abominables peccadores, y la
 oppression, trabajo y effliccion de los ju-
 stos, sanctos y buenos? Diste señor as-
 si mismo que viesse el robo y la injusti-
 cia

Abacuch:

9.5.
 Como el
 Propheta
 Abacuch
 pregunta
 porque los
 malos son
 maltrata-
 dores de
 los buenos

cia de los malos, que persiguen, oprimen y maltratan a los buenos, santos, y justos? Dixo esto el Propheta, y hablo en esta manera, por que los Chaldeos lleuaron de Iudea todas las cosas preciosas de ella, assi de oro como de plata, perlas, y piedras preciosas. Y añadio y dixo mas. La injuria y injusticia que me es hecha, y el agrauio que padesco. Esto dixo el propheta, porque dado que los Hebreos justamente fuessen afligidos, pugnidos y castigados, de parte de Dios, mas Nabucho donoso y su exercito, con perueria, dañada y mala voluntad, lo ponía por obra y en effecto. Proponiendo pues el propheta Abacuch su question y pregunta muy mas a la clara y en particular, dize: Porq̃ señor veces a los menospreciadores de tu sancta ley, y de tus diuinos preceptos y mandamientos, y callas? Tu solo que veces todas las cosas y ninguna cosa esa ti oculta ni encubierta, porque no hazes vna gran vengança, pugnicion y castigo, y porque callas, que no solo no los castigas, mas aun no les dizes vna sola palabra aspera ni defabrida, ni los reprehendes ni increpas, sino callas acocando el malo y peruerio peccador. al muy mas justo sancto y bueno que el, como si por ventura fuesse vna cosa muy vil y baxa, como si fuesse vn poco de ludo, y vna cosa vil y menospreciada, en poco tenida y menos estimada. Y añadio y dixo mas: Por esta causa y razon es destruyda y dissipada la ley, obrando y haciendo contra el dictamen de la recta razon y contra lo que ella dicta y amonesta la ley natural, por cuya causa y razón no llego al fin el iuyzio, q̃ es juzgar recta y justamente, porque el malo preualece contra el bueno, el peccador contra el sancto, el injusto contra el justo sancto y bueno. Esta era la causa y razón porque hablaua y tomaba ofadia para preguntar a Dios las questiones y preguntas que ha propuesto. Mas antes que venga mos a declarar lo que entre manos tenemos, es de notar que maravillado el Apostol san Pablo, de los muy altos secretos iuyzios de Dios, maravillandose y quasi

espantado dellos dize: O alteza de las riquezas de sabiduria y ciencia de Dios, quan incomprehensibles son sus iuyzios y quan inuestigables sus carreras. Parece que esta sentençia de san Pablo carezca de rectitud de verdad, en dezir (como dize) que son incomprehensibles los iuyzios de Dios, porque el propheta Dauid hablando con Dios nuestro señor le dize: Con mis labios pronuncie todos los iuyzios de tu boca. Si los pudo pronunciar, dezir y publicar, luego pudo los compreheder. Como dize el Apostol, que son incomprehensibles? El Ieraphico doctor san Buenauentura declarando este passo dize. Los iuyzios de Dios se toman en dos maneras. En la vna manera son dichos iuyzios de Dios, los preceptos y mandamientos de la ley, que muchas vezes en los Psalmos, son dichos y llamados iuyzios, y estos son los que Dauid pronunciaua, dezia, y publicaua. En la otra manera son llamados iuyzios de Dios, la disposicion diuina, y la disfinición de su diuino consejo, y estas cosas son incomprehensibles quanto al conocimiento, porque ante son hechas que sean traydas a nuestra noticia y conocimiento. O si son traydas a nuestra noticia y conocimiento, no por ello conoscemos ni alcançamos porque causa y razon sean hechas salvo si el spiritu de Dios lo reuela, el qual escudriña las cosas muy profundas y secretas de Dios. De estos iuyzios se espantaua el Apostol quando dixo: O alteza o profundidad de la sabiduria y ciencia de Dios, porq̃ sabe muchas y muy profundas cosas. Dixo de la sabiduria quanto a las cosas diuinas, y añadio, de ciencia, quanto a las cosas que se han de hazer, a cerca de los hombres cuyas causas y razones, no las podemos alcançar ni comprehender, por nosotros mesmos, y por esto dixo, que eran incomprehensibles sus iuyzios, porque son muy excessiuos sobre la capacidad de la naturaleza intelectual, y assi dixo que eran inuestigables sus carreras. Esto sabido, recopilando y recogiendo todo lo que auemos dicho,

Psalm. 118.
9.3.
Quel
iuyzios de
Dios son
en dos ma
neras.
S. Bonin.
4. dist. 46.
en q. c. cora
lucram.

Ad Ro. 7.

6.3.
Donde lo
responde.

y rel-

*Perueros,
malos mal
tratados a los
buenos.*

respondiendo a la questió y pregúta propuesta, porque Dios permite que los malos maltraté a los buenos dezimos. Dios nuestro señor permitillo por ordenacion diuina, para muy gran bien de los justos porque siendo dellos perseguidos y mal tratados, acompañados de paciencia configan delante de Dios muy gran gracia, y no menor premio de gloria.

CAPITULO XV. QUE
manifiesta como en Heliodoro y sus perueras y malas obras son figurados los pecadores, y como en sus obras van de mal en peor.



Omo las obras de los pecadores (Mayormente de los obstinados) vayan de mal en peor, muy a la clara lo hemos visto en Heliodoro, en el qual son figurados y en sus perueras y malas obras. Dixo de la sagrada escriptura, que yua con muy gran altuez y soberuia a despojar y robar las cosas que estauan guardadas y depositadas, para mantenimiento y sustentacion de las viudas y de los huérfanos y pobres. Fue de mal en peor, porque con fingida dissimulacion, fingio que su camino era para otra parte, mas fue a Hierusalem donde dio muy gran angustia y tristeza al summo sacerdote Onias y a todo el pueblo. Procedio de vn mal en otro peor, porque con sobrado atreuimiento entro en la casa del deposito, para tomar y llevar los thesoros que alli estauan depositados, y guardados, y puesiera por obra, si Dios nuestro señor, no le fuera a la mano y le atajara (como le atajo embiando dos angeles que muy dura y cruelmente le acotaron. De tal modo y manera se auia Heliodoro en sus perueras y malas obras, que yua de mal en peor acrecentando vn mal a otro, vna culpa a otra, y vn peccado a otro. Esto que de Heliodoro la sagrada escriptura ha relatado y contado, en los obstinados pecadores (que como diximos en el son figurados) se halla cumplido porque en sus perueras y ma-

las obras van de mal en peor, hasta dar consigo en el infierno. Para dar mas entera y cumplida relacion de las perueras y malas obras de los peccadores, es de saber, que ay vnas obras de tal modo y manera malas, que por ninguna via, modo, ni manera pueden ser buenas, con qualquiera intencion que se hagan, por muy buena que sea la intencion, si buena decirse puede. Estas obras de tal manera son malas que (como dize el philosopho) luego a la hora que son nombradas, traen consigo meismas embuelta la malicia, que en ninguna manera pueden ser buenas. Estas obras son blasfemar, renegar, y descreer de Dios. Adulterar, leuantar falso testimonio, y las otras desta qualidad y manera. De estas tales obras dize el Maestro de las sentencias. Son malas ellas de si mismas, y no pueden ser hechas buenas por qualquier causa, o intencion (por buena que sea) que se hagan. Porque, ¿quien intencio podra bastar, para que blasfemar, descreer y renegar de Dios sea bueno? ¿Que intencion podra ser suficiente para que fornicar y adulterar, sea bueno? ¿Que intencio podra ser justa y bastante, para que leuantar vno a otro falso testimonio, sea bueno? Sin dubda alguna no aura intencion que sea suficiente y bastante para hazer a las tales obras buenas, siendo ellas, en si mesmas (como lo son) tan malas, abominables y pessimas. Ay otras obras (segun dize el mesmo Maestro de las sentencias) de tal manera buenas, que por ninguna via, modo, ni manera pueden ser malas, como son amar a Dios por solo que el es, por el merito de su persona, y al proximo en Dios, y por amor de Dios. Estas obras de tal modo y manera son buenas que no pueden ser malas. De aqui es lo que el Maestro de las sentencias, declarando que cosa sea la virtud de la charidad, y dando su diffinicion dize: La charidad es vna dileccion, o amor, mediante la qual amamos a Dios por el mesmo, y al proximo en Dios, y por Dios. Estas palabras del maestro tienen necesidad de ser declaradas y sacadas a luz, para que sean

*§. 1.
Como ay algunas obras de tal manera malas que no pueden ser buenas*

Magist. in 2. dist. 40.

*§. 2.
Que ay otras obras de tal manera buenas que no pueden ser malas,*

Magist. in 3. dist. 23.

III. PARTE DEL ESPEJO

bien en téddas, dixo. La charidad es vna dilection, o amor, mediante el qual amamos a Dios por sí mismo y por el merito de su sola persona, sin ninguno otro interés. Muy bien dixo el Maestro de las sentencias en estas palabras, porque como Dios sea summo bien, merece summamente ser amado y seruido, por solo quien el es, y por el merito de su sola persona, sin ninguno otro interés, de tal manera que ora dé al hombre la muger conforme a su voluntad tal y tan buena como el la dessea uia y queria, ora no se la de. Ora le de los hijos, ora no se los de. Ora se le yelen las viñas y apedree los panes, ora no. Ora le de prosperidad, ora le de aduersidad. Ora riqueza, ora pobreza: Ora le de enfermedad, ora sanidad. Ora le mate, ora le de vida: le deue siempre amar y servir, solo por quien el es, y por el merito de su persona, así lo hazia el sancto Iob, el qual dixo.

Iob. 13. Aunque me mate, no dexare de esperar en el, de le servir y amar. Este tal amor, de tal manera es bueno, que no puede ser malo, quando (como esta dicho) es sin ninguno interés mundano, porq̃ si es por via de interés el tal amor es desordenado, quando el que así ama pone su fin en su proprio inieres y prouecho, y así vsaria de Dios lo qual es muy gran puerfidad, se gun dize san Auguttin. Mas por ventura dira alguno, parece que podamos servir a Dios por las mercedes que nos haze y ha de hazer, porque Dauid hablando con esse mesmo Dios le dixo. Incline señor mi coraçõ para hazer y poner por obra tus justificaciones por la retribucion y merced que me auias de dar? A esta que sion y pregunta responde sancto Thomas distinguiendo, y diziendo. Si esta palabra por, se toma de tal modo y manera dè, diga causa final, entonces no deue alguno amar ni servir a Dios, por las mercedes y beneficios que le da y que del recibe. La razon desto es, porque el sentido desta proposiciõ es, que amo a Dios por las mercedes que me haze y beneficios q̃ me da que si no me los diessè no le amaria ni serviria. Desta manera no cõuicne

ni es licito a alguno amar y servir a Dios porque aunque Dios nuestro señor ninguna merced me hiziesse, y que ninguno bien me diessè, y mas y allende desto aun que me açotasse, atribulasse, maltratasse y matasse, no menos le tengo de amar y servir, por su sola bondad, y por el merito de su persona, porque el buen hijo ama y sirve a su padre, aunque le castiga y açota. Mas si esta palabra por, dize causa motiua que mueue y incita, dispone, y apareja para servir y amar a Dios, así de esta manera bien puede vno amar y servir a Dios, por los beneficios y mercedes que del recibe, porque aquellas mueuen y inflaman el coraçõ y le disponen al amor de Dios. Desta manera amaua el propheta y rey Dauid a Dios quando dixo (las palabras arriba dichas.) Incline señor mi coraçõ para poner por obra tus justificaciones, por las mercedes muy auentajadas, crecidas, y grandes que de ti he recibido, las quales han inflamado mi coraçõ le han mouido, y incitado para te servir y amar cõ mas enteray prompta voluntad. De lo antedicho, y concludiendo con el maestro de las Sentencias dezimos, que emos de amar a Dios por solo quiè el es, y por merito de su persona, el qual amor de tal manera es bueno, que por ninguna via puede ser malo. Hemos así mismo de amar al proximo en Dios y por amor de Dios. Debaxo deste nombre proximo se entiende el pariente, el padre, y la madre, el hermano, el amigo y enemigo. En el amor y manera de amar, es esta la diferencia, que como aqui aya dos proposiciones, en y por. Al amigo y al pariente hemos de amar en Dios. Ha de ser amado el padre, la madre, el hijo, al hermano pariente, y amigo en Dios. Quiero dezir en estas palabras, que de tal modo y manera han de ser amados, que ni el padre por el hijo, ni el hijo por el padre, ni el marido por la muger, ni la muger por el marido han de gan cosa alguna en que Dios sea desferuido y traenete o offendido, mas amallos en Dios. Declarome mas y quiero dezir.

Que

Iob. 13.

Auguttin.
m. 83. q.

S. Tho. 22.
q. 37. ar. 3

q. 3.
Como seen
sienda a-
mar a dios
por las mer-
cedes q̃ nos
haze y ha
de dar.

q. 4.
Que hemos
de amar al
amigo en
Dios, y al
enemigo
por amor
de dios.

Que ni el padre por poner en estado al hijo, ni por casar la hija, que no se vfe de renouuo, ni de vñra, ni de logro ni de otra alguna injusta ganancia. Ni la muger por agradar y contentar a su marido, haga alguna cosa de honesta, ilícita y mala, si no que los amén en Dios. Hemos así mismo de amar al enemigo, por amor de Dios que nos manda que le amemos diziendo en el sagrado Euangelio. Amad a vuestros enemigos y orad y rogad por aquellos que os persiguen y falsamente acusen. Hablando de lo vno y de lo otro concluye san Gregorio, diziendo. Aquel co-

Matth. 5.

Rom. 17.

verdaderamente tiene charidad, que ama al amigo en Dios y al enemigo por amor de Dios. Este tal amor de tal modo y manera es bueno, que no puede ser malo, siendo (como es) en Dios y por Dios. Ay otras obras que son indiferentes que de sí y en quan to en ellas es, ni son buenas ni malas, salvo la intencion con que son hechas, las haze ser buenas o malas, desta manera. Y e a la yglesia, este yr a la yglesia de si ni es bueno ni malo quien le hara bueno, o malo? La buena o mala intencion con que al guño fuere a la yglesia. Vays a la yglesia por oyr misa, contéplar y vacar a Dios y por oyr sus diuinas palabras, bueno, porque la intencion es buena. Mas vays a la yglesia por ver, o ser visto, q̄ esta a la hulana, por la hablar porque en su casa no podeys por amor de su marido, o por amor de su padre o madre, malo, porque la intencion fue mala. De aqui es lo q̄ san Ambrósio dize. La intencion (conviene saber buena o mala) pone nombre a tu obra, de buena o mala. Esto que san Ambrósio dize, que la buena intencion haze buena a la obra se ha de entender, quando la intencion es deudidamente circunstanciada, y tiene todas las circunstancias que se requiere que tenga porque podrá ser la intencion buena y la obra mala.

8. 5.
Como ay obras q̄ de si ni son buenas ni malas.

Ambrósio

8. 6.
Como la intencion puede ser buena y a obra mala

por falta de alguna circunstancia, como quando vno hurta al rico para socorrer y fauorecer al pobre la intencion es buena porque el fin de socorrer y fauorecer al pobre, es bueno, mas la obra es mala, por

que da de lo que no es suyo, y no es bueno hurtar el puerco y darlos pies por Dios. Ay otras obras que son moralmente buenas, mas no meritorias, como dar limosna al pobre por via de compasión y piedad, sin tener otro algun respecto ni acuerdo de Dios, lo qual no es meritorio alomenos de verdadero merito de gracia y gloria. Para mas euidéte declaracion de esto que aqui esta dicho sea esta conclusiõ. Ningun acto ni obra hecha a cerca de la criatura, es meritoria salvo si no se haze por amor de Dios sumamente amado. De aqui es vn muy buen consejo y nedia no auiso, que quando hizieremos limosna, o otra alguna obra pia, que la refiramos en Dios, para que nos sea meritoria, para conseguir gracia y gloria. Ay otras obras tales y tan buenas que son meritorias, estas son aquellas obras que se hazen por amor de Dios y para gloria suya. La obra para ser meritoria de dos cosas procede y emana de la gracia y del libre aluedrio, esto es, de la voluntad la qual produce aquella obra segun la inclinacion de la gracia que indina para que la tal obra sea hecha, y así que sera hecha por amor de Dios sumamente amado y para gloria suya. Esta tal obra es meritoria de gracia en esta presente vida y de gloria en la vida q̄ esperamos, y que esta por venir. Destas obras dize el Apostol. Ora comays ora beuays ora hagays otra alguna, cosa todo lo hazed para gloria de Dios, y así que sean para nuestra utilidad y provecho. De la primera de obras ha de entender lo que auemos dicho de los malos y peruerfos peccadores, mayormente de los obstinados, cuyas obras son tales tan malas y peruerfas que van de mal en peor y no saben dar fin ni cabo en ellas, ni parã hasta dar configo en el infierno, donde ternã eternas penas, en los siglos de los siglos sin fin ni termino alguno.

Gabri. in 3. dist. 181 q. 2. ca. 1.

8. 7.
Como ay obras meritorias.

1. Ch. 10

CAPITULO .XVI. EN EL qual se pone otra diferencia que ay entre las obras de los justos sanctos y buenos y de los malos y obstinados peccadores.

Para

III. PARTE DEL ESPEJO



Ara dar mas entero conocimie
to de la diferencia que ay en
tre las obras de los justos san
ctos y buenos, y de los abomi
nables y obitnados pecadores, es de sa
ber, segun dize el seraphico doctor san

Ben. in 3. Buenauentura y sancto Thomas, que ay
di. 14. q. 3. obras viuas, y obras muertas, y obras mor
arti. 1. tificadas, y obras viuificadas. Obras viuas
S. Tb. in 3. son aquellas que son hechas en gracia y
p. 9. 8. arti. charidad la qual es vida de las obras bue
4. 5. c. 6. nas y meritorias. El effecto destas obras
viuas es lleuar a la vida eterna de la glo
ria a los q las hizieron. Destas tales obras
y delos que las hiziere dize Atanasio en
el Symbolo. Los q hizierō obras buenas
(cōuiente saber en gracia y charidad) y rā a
la vida eterna de la gloria, y los q malas al
profundo del infierno al fuego eterno. Ay
otras obras muertas q son hechas en esta
do de peccado mortal. Dezimos eitar vno

9. 1.
Como ay
obras vi
uas y o
bras muer
tas.

en estado de peccado mortal quādo esta
embuelto en alguna culpa, o peccado mor
tal, del qual no tiene proposito ni quiere
salir del, como si vno tuuiesse alguna co
sa mal auida por vltura, renueuo, o logro,
y no la quisiessse restituyr y pudiendola re
stituyr, ni tuuiesse proposito de la resti
tuyr, este tal dezimos estare en estado de
peccado mortal. O como si alguno tuuies
se alguna manceba y no la quisiessse de
xar, ni tuuiesse proposito de la dexar, an
tes al contrario de siempre la tener, dezi
mos asl mismo este tal estar en peccado
mortal. Sancto Thomas declarando que
obra sea muerta dize. Vna obra es dicha
muerta en vna de dos maneras. En vna
manera es dicha ser muerta la obra effe
ctiuamente, cōuiente saber porque es cau
sa de la muerte y quan'o a esto las obras
hechas en peccado mortal son dichas y se
llaman muertas, segun aquello que dize
el Apostol. La sangre de Iesu Christo,

9. 2.
Como sedi
ga vna o
bra ser
muerta.

Ad He. 9.

limpiara nuestras cōsciēcias de las obras
muertas. En otra manera son dichas muer
tas las obras hechas en peccado mortal pri
uatiuamente, conuiente saber, porque ca
recen de la vida espiritual q es de la gra
cia y charidad por la qual el anima se jun

ta a Dios del qual viue asl como el cuer
po, por el anima. Por esta via, modo y ma
nera la fe que es sin gracia y charidad es
dicha muerta, de donde Santiago dize. La
fe sin obras es muerta, porque asl como
las obras sin la fe son muertas asl la fe sin
las obras no menos es muerta. Y quanto
a este modo y manera todas las obras que
son buenas de su linage si son hechas sin
gracia y charidad son dichas muertas, en
quanto no proceden ni emanan de prin
cipio de vida, asl como si dixessemos q
el sonido de la Harpa, o del Psalterio, o
Vihuela, daua boz muerta por razon que
carece de principio de vida. Asl pues
que es la diferencia de la muerte y de
la vida en las obras, es segun la compara
cion del principio del qual salen emanā,
destas tales dize el Apostol. Si destruy
re todas mis facultades, todos mis bienes
y hazienda en dar de comer a los pobres:
y si entregare mi cuerpo de tal manera q
sea quemado y arda y no tuuiere chari
dad ninguna cosa me aprouechea, conui
ene saber para conseguir y alcāçar el rey
no de los cielos. Ay otras obras mortifica
das. Estas obras son aquellas las quales fue
rō hechas en gracia y charidad, que en el
que pecca mortalmente son mortificados.

Iacobi. 1.

ad Co. 3.

9. 3.
Que ay
obras mor
tificadas.

Dadarando esto sancto Thomas dize. Escudat.
La cosa que es viua por la muerte pierde
la operacion y obra de la vida, de donde
por via de alguna similitud, o semejança
son dichas las obras ser mortificadas quā
do son impedidas de su proprio effecto
y operacion. El effecto de las obras he
chas en charidad y gracia (segun y, como
diximos) es lleuar a los hombres que las
hazen a la vida eterna, lo qual se impide
por el peccado mortal que se sigue, el qual
quita la gracia: porque segun dize el do
ctor subtil Scoto, por el peccado mortal to
da gracia se destruye que esta en el ani
ma, de tal modo y manera que ninguna
cosa della quede. Y segun esto las obras
hechas en charidad y gracia son dichas
mortificadas por el peccado mortal que se
siguiu, porque es impedido el hombre pa
ra que no pueda conseguir ni alcāçar el

Scot. in 4.
di. 14. q. 4.

pre

Premio de la gloria. Ay otras obras que son dichas viuificadas. Estas son aquellas que eran hechas en gracia que fué mortal, mas despues haziendo penitencia de la culpa y pecado, aquellas obras que antes auia sido hechas en gracia las quales estauan mortificadas por el pecado mortal torná a reuiuir y a tener la mesma fuerza, vigor y operacion que ante tenia. De clarando esto el seraphico doctor. S. Buenauentura, dize. Comun opinion es que las obras que primeramente fué viuas, porque fueron hechas en charidad y dignas de la vida eterna, despues que viene la culpa y pecado mortal, son mortificadas en esto que peca mortalmente, porque de ay adelante, en este que así poco, todo el tiempo que en esta la culpa y pecado mortal, no son dignas aqllas obras de remuneracion ni premio por la indignidad del tal pecador, mas despues boluiedo la gracia que haze a este digno de la vida eterna, y a las obras que ante eran mortificadas son en este dignas de remuneracion y premio de dode son restituydas y viuificadas. Declarando aun muy mas lo que ha dicho el mismo doctor san Buenauentura añade y dize. Es de notar que algunos dizen que las obras buenas hechas en charidad y gracia porque son buenas y de Dios, son hechas en loor y alabança de Dios y de donde este mismo Dios deve ser alabado. Mas porque son hechas en virtud del cuerpo mistico, y por que son hechas en charidad pertenecen al cuerpo mistico. Y porque del libre aluedrio y justa voluntad pertenecen al merito del que las haze, o al merito de la rayz donde procedieron y emanaron. De donde porque este que las hizo cae en pecado mortal y de la gracia, no obstante esto las obras quedan en el cuerpo mistico porque de alli se gozarán los otros miembros, y de alli sera Dios alabado. Mas no quedan para gloria del que las hizo, por donde son muertas estas obras quando este muere por la culpa y pecado mortal, mas leuantandose este tal

de la culpa y pecado y hecho del cuerpo mistico, reuiven las buenas obras, a el para su utilidad y provecho, y quanto a esto dizen deve ser entendido aquello que dixó el Angel en el Apocalypsi. Telo que tienes porque ninguno tome tu corona. Mas empero sea lo que fuere, ora queden en el cuerpo mistico, ora no, verdad es q quedan en la memoria de aquel que las hizo, y así mesmo no ay duda q las obras primeramente hechas en estado de gracia queden en la memoria de Dios que todo lo mira, contempla y ve, y todo el tiempo que permanece la culpa y pecado estan en el conocimiento de Dios que (como auemos dicho) todo lo mira, contempla y ve, y en la memoria del pecador. Mas alli no estan para ser remuneradas ni galardoadas ni en la memoria del pecador para gozarse dellas, mas para do serle, que de tantos bienes vino a tantos males, mas quando se leuanta de la culpa y pecado, estan en Dios para ser remuneradas y galardoadas, y en la memoria del pecador para gozarse dellas. De donde de aquellas obras en alguna manera primero quedaua muertas, mas despues que daran viuas.

CAPITULO XVII. EN EL qual son puestas cosas muy notables a cerca destas obras mortificadas: así se declara para que aprouechen las obras buenas hechas en estado de pecado mortal.

EL doctor subtil Scoto, hablando de estas obras hechas en gracia y charidad mortificadas por la culpa y pecado mortal dize: Por la muy excelente superabundante y diuinidad y misericordia y las buenas obras y meritos siempre viuen en la aceptación diuina para que les sea dado premio y galardón a ellas correspondiente, el qual siempre se les ha de ser dado, salvo si viuiere impedimento de parte del que le ha de recibir por nueva culpa y pecado, el qual durando no se podrá conseguir ni alcanzar el premio y galardón,

Apoca. 3.

Sec. in 4. da. 22. q. 1.

don, mas quitada la culpa y peccado, qual tal impedimento y luego bueluo la apstid, abilidad y disposicion para recibir el premio y galardón. La razón desto es porque el desecho para auer de recibir el premio y galardón no toralmente es muerto por el siguiente peccado mortal, mas es impedido. Y si el peccado quedallo perpetuamente, perpetuamente seia impedido aquel derecho para recibir el tal premio y galardón. Para dallo mejor a entender, pone el mismo doctor subtil, vna comparacion diciendo. Como el acreedor que tiene algun deudor importéte para auelle de pagar, este tal acreedor tiene derecho para poder demandar la deuda, mas no tiene la acción y poder, porque durando la tal importéncia del deudor para poder pagar, no puede ser puesta por obra, porque embalde es la acción y derecho del acreedor, la qual excluye la inopia y pobreza del deudor. Cessando el impedimento de la importéncia, el derecho y acción que estaua mortificada viue y esta en su vigor y fuerza. Así es de las obras buenas hechas en charidad mortificadas por el peccado mortal, el qual quitado por la penitencia y gracia, torna de nuevo a reuiuir con aquella fuerza y derecho que ante tenían para el premio y remuneración de la gloria. Dize mas y llenado desto el mismo doctor subtil vna cosa muy digna de memoria y así a mi ver, no menos de notar, y es esta. Los meritos mortificados no pueden nierecer la primera gracia: mas ni porfesso, dexo de creer que los meritos mortificados, alguna cosa bagan en la aceptación diuina para que sea dada la primera gracia, a este que cayó en la culpa del peccado mortal, porque si según la estrecha justicia este enemigo de Dios, no es digno de proximo para alguna gracia y gloria, mas la muy excelente misericordia de Dios por los precedentes y antepassados meritos que mortificados, mas preiudo da la gracia para que se le uanie de la culpa y peccado. Y dize mas. Así como creo que el varón perfecto quando cae, cae mas graemente por razón de

la mayor ingratitude, así creo que siendo todas las otras cosas y iguales, que mas presto se leuanta, por la benignidad de Dios la qual en alguna manera acepta para sí los meritos antepassados aunq mortificados. Y desta manera siempre queda a las obras meritorias su derecho a salud aunque mortificado por la culpa y peccado mortal, y así por la penitencia y gracia tornan a reuiuir por dōe son dichas y llamadas viuificadas. Las obras muertas estas por ningun via modo ni manera pueden tener vida aunque se leuante el hombre de la culpa y peccado mortal y cōfiga gracia, de donde sancto Thomas dice. Imposible es que las obras muertas tornen despues a ser hechas viuas por la penitencia. Parece esto muy clara y patentemente, por que lo que nunca viuo ni tuuo vida, como puede tornar de nuevo a reuiuir y tener vida? Mas por vñtura preguntara alguno y querra saber, para que son viles y provechosas aquellas obras buenas hechas en estado de peccado mortal? A esta questión y pregunta responde mos con sancto Thomas diziendo. Dios nuestro señor se acuerda de los bienes q alguno haze estando en estado de peccado mortal, no para remunerarlos ni premiallos en la vida eterna, lo qual se deue tan solamente a las obras biuas conuiene saber hechas en charidad y gracia, mas galardónalaz de premio y remuneración temporal. Es así mismo de saber que según dize san Augustin, Dios en tãto grado es justo, que a cerca del mungun mal queda sin pena pugnición y castigo, y así mismo ningun bien por pequeño que sea, sin premio y galardón. El malo y peruerso peccador que esta en peccado mortal como haga algunas obras de linaje de bien, como es dar limosna y otras obras de piedad, y estas no sean dignas de ser remuneradas de premio de gracia y gloria, como a cerca de Dios según que auemos dicho no ay de quedar sin premio y galardón, remuneralas y galardónalas de remuneración y galardón temporal, dando sanidad y fortaleza en la persona, dan

§. 5.

Como las
buenas
obras sien
pro viuas
en la ac-
ción di-
uina

¶ Tercera
razón

§. 6.

Quanto
vaigan de
lento de
Dios las
obras mor-
tificadas.

S. Tho. in
3.^a 4.^a 89.
in corp.
ro. 9.

§. 7.
Para que
aprove-
chan las
obras bu-
nas en es-
ta de pe-
cado mor-
tal.

na, dando prosperidad, honras riquezas, muger y hijos dando así mismo fertilidad en las viñas, abundancia en los panes y de otras cosas temporales desta qualidad y manera. Esto que auemos dicho lo manifesta ser y cumplirse así san Gregorio, el qual hablando del rico auariento q̄ estando en el infierno demandando vna gota de agua a Abraham, le respondió Abraham, diziendo, acuerdate, que recibiste bienes en tu vida, dize: Si aquel rico no viera hecho algún bien, y en este presente siglo no viera recebido su remuneracion y premio y galardón por ello, en ninguna manera le dixera Abraham, acuerdate que recibiste bienes en tu vida. Qui so dezir en estas palabras Abraham como si hablando mas claramente dixera. Acuerdate que si alguna buena obra heziste, que estas pagado y remunerado, porque recibiste bienes en tu vida: y no esperes de aqui adelante otra remuneracion, premio ni galardón alguno, porque no lo conseguiras ni alcançaras, ni te será dado. Valen así mismo las obras hechas en pecado mortal, para que sea mas tolerable y sufrible la pena del infierno, en este que así hizo estas obras buenas. Donde sancto Thomas dize. Aquello q̄ dize el Apostol san Pablo, si diere todos mis bienes y los gastare en dar de comer y mäteren a los pobres, y si diere mi cuerpo para que sea quemado de tal manera q̄ se arda, y no tuviere charidad, ninguna cosa me aprouechar, ha de entender para conseguir y alcançar el reyno de los cielos, porque para esto no aprouechar, mas valen y aprouechar para que la pena del infierno sea mas tolerable. Esto que aqui dize sancto Thomas se ha de entender, porque si no hiziera aquellas buenas obras dexara de hazer otras algunas obras buenas y perdiera el tiempo que así peccara de pecado de omision por auer dexado de hazer el bien y obra buena q̄ debía, o a q̄ era obligado, o hiziera otras algunas obras malas, y así haziendo aquellas obras buenas aunque en estado de pecado mortal, evita lo vno y lo otro, por

donde la pena del infierno a este tal dando que vaya alla, le sera mas tolerable de sufrir que si no hiziera algunas buenas obras. De aqui podemos colegir quã bueno, útil y prouechoso sea siempre hazer bien, porque si las obras hechas en pecado mortal siendo buenas aprouechar como auemos visto, quanto mas las que son hechas en estado de gracia, porque por ellas se consigue y alcança la gracia y así mismo muy gran merito y premio de gloria.

CAPITULO. XVIII. ENEE qual se muestra y manifesta como las obras buenas hechas en pecado mortal aprouechar para otras muchas cosas, son dignas de notar.



As obras buenas hechas en estado de pecado mortal, no solo valen para las cosas antedichas y arribarelatadas, mas aun con estas para otras muchas segun dize Guillelmo Parisiense doctor famoso. Porque valen son utiles y prouechosas, lo primero para que el hombre salga muy mas presto de la culpa y pecado, y de aquel mal estado en que esta y para llegarle al camino de la salud y saluacion. Valen lo segundo para disminucion y menoscabo para disminuir y menoscabar las tentaciones así de la carne como del demonio. No ay alguno que dude que los ayunos y las otras afflicciones corporales y todos los buenos exercicios, dado que se hagan en estado de pecado mortal, que disminuyan las tentaciones, quanto ala fuerza y numero de ellas, de tal modo y manera q̄ sean menos y mas facias, y esto las tales afflicciones lo tienen de su naturaleza, y de la gran contrariedad que tienen contra las tentaciones, vicios y pecados. Valen son utiles y prouechosas, lo tercero para resistir y refrenar el poder del demonio. Muy menos puede el demonio contra aquellos que le resisten y se leuantan contra el, por qualquier via modo y manera que sea que contra aquellos que de todo en todo estan

Guiller-
mus Parisi-
ensis de
sacra peni-
tencia.

S. Tho. in
1. 2. p. 9. q. 80.
para q̄ ad. 3.
argu. l. 1.
ad. 4. Concl.
la
p. 10. q. 1.

9. 2.
Como las
buenas
obras hechas en pe-
cado mor-
tal valen
para que
la pena del
infierno
sea mas to-
lerable.

9. 2.
m. 1. 2.
p. 10. q. 1.
p. 10. q. 1.
p. 10. q. 1.
p. 10. q. 1.
p. 10. q. 1.

III. PARTE DEL ESPEJO

están sujetos a su voluntad y permiten que pacífica y quietamente reyne en ellos. A los que pelean contra el demonio y contra los vicios y pecados, necesaria cosa es que sea Dios nuestro señor su ayudador y que les favorezca, ampare y defienda, ni pueden los tales totalmente resistir sin el tal fauor y ayuda de Dios. Valen lo quarto y son viles y prouechosas, para confortar las fuerzas o la flaqueza dellas. Toda virtud con vso deuido y moderado exercicio, se conforta y conualece. El mal vso della y con la ociosidad immoderada es debilitada y finalmente desfallece. Tanto podra vno estar que no ande y descansar, que la virtud de andar desfallezca y falte en el. Tanto podra vno tener cerrados los ojos y sin mirar, que de todo en todo pierda la vista y ciegue. Tanto podra alguno exercitarse en alguna virtud, que adquiriesse vna señalada y singular habilidad de hazer bien y apartarse del mal. Con verdad que el camino que es muchas vezes vñado y que se anda muy continuamente, que mas fácil y prestatamente se anda. Valen lo quinto las obras buenas hechas en estado de pecado mortal para apartarse para recibir la gracia de Dios. Así como el arar y regar la tierra la dispone y apareja y haze mucho, para que el grano sembrado en ella crezca y de de si fruto muy abundante, y como el ablandar de la cera, dispone y apareja para que mejor se pueda en ella imprimir el sello, que si estuuiesse dura y no dispuesta:

9.9.
Que las
obras he-
chas en
estado de
pecado
mortal va-
len para
alcançar
la gracia.

¶ Así las obras hechas en pecado mortal valen para apartarse al que las haze para recibir la gracia, y no tan solamente para recibir la gracia, mas aun allende desto (como en el precedete capitulo diximos) como son sanidad y abundancia de bienes temporales y riquezas y las otras cosas desta qualidad y manera. Valen son viles y prouechosas las tales obras lo sexto, para impetrar y alcançar la gracia que haze gratos a Dios. Las tales obras como sean hechas con inflamado y ardiente desseo de boluerse el hombre a

Dios: y por el vso y costumbre ayan cobrado fuerças y sean por la deuocion hechas gruesas, son hechas meritorias de la gracia. Meritorias digo, de congruo de la diuina largueza y clemencia, no de condigno de nuestra justicia. Cosa muy decete y congrua es a las riquezas y largueza de la diuina bondad, abrir a los que así llaman, y dar a los que así piden y demandan, y manifestarse a los que así buscan. Lo susodicho es de Guillermo Parisiense doctor famoso. Allende de las cosas ya dichas, para que aprouechan las obras hechas en estado de pecado mortal, aun valen mas y allende desto, para satisfacion de las culpas y pecados cometidos, por que aquel que se confessa de todas sus culpas y pecados mortales de los quales fue bien y fielmente absuelto, cumpliendo la penitencia que le fue impuesta del confessor, satisfaze aunque la cumpla estado en estado de pecado mortal. Para mas euidente declaració desto que esta dicho es de notar que en la satisfacion se han de considerar dos cosas. La vna la paga de la deuda y satisfacion. Y la otra el modo y manera del pagar y satisfazer. De tal manera que por lo que se da, o se haze sea hecha la paga de la deuda. Y en la manera del pagar agrade y contentela tal paga al deudor a quien era deuda. Por la manera del pagar, que se entienda la existencia y el estar del pecador, en estado de pecado mortal y fuera de charidad, el qual entre tanto que paga estando desta manera, no agrada ni contenta a Dios, mas agrada a quella paga para quitarla deuda. Si alguno estando fuera de charidad paga la deuda de la pena que le era junta impuesta de sacerdote, como es ayunar por vna semana, o por vn mes, o por vn año, y las otras cosas desta qualidad y manera, cumplida la tal satisfacion y paga, de rigor no le sera mas demandada quando boluiere a la gracia y charidad, que la aya de cumplir de nuevo, dado que la penitencia hecha desta manera no sea meritoria de la vida eterna. Quando esta en pecado y haze la penitencia que le fue impuesta paga la deu-

9.10.
Como las
obras he-
chas en es-
tado de
pecado
mortal va-
len para la
satisfacion.

la deuda, mas la manera de pagar no agrada para merito de la vida eterna. mas agrada para quitar la deuda y obligacion que tenia sobre si. Para mejor declarar esto q̄ entre manos tenemos, es de saber que ay dos maneras de satisfaccion. Vna que satisfaze y no aplaca al offenso, ni reconcilia con el injuriado Dios, la qual se puede mas propriamente llamar satisfacciō que satisfaccion, porque tan solamente paga la pena temporal y no aplaca al offenso ni reconcilia con el injuriado, esta es la que se haze en estado de pecado mortal. Otra satisfaccion ay que recōcilia y aplaca al injuriado y offenso Dios, esta es la q̄ se cūple en estado de gracia. El doctor subtil Scoto, pone vna differencia y distincion a cerca desta materia de la satisfaccion diciendo. Si cumple la penitencia en estado de gracia y charidad muy mejor es porq̄ no solo paga la pena deuida, mas aun merece de nuevo gracia y gloria. Mas si la cumple voluntariosamente de su mera y prompta voluntad, aunque fuera de charidad y gracia, paga la pena, mas no merece gracia, ni gloria. Mas si aquella penal es demandada por fuerza, es paga da la pena aunque el no la pague de su voluntad. En la primera manera es satisfacciō simplicissimamente, porque reconcilia y aplaca al offenso. En la segunda manera es satisfaccion porq̄ voluntariamēte paga, mas ni reconcilia ni aplaca. En la tercera manera es satisfaccion, alēde de la qual no sera demandada cosa alguna. Lo que de aqui coligimos sacado en limpio es, que las obras buenas hechas en estado de pecado mortal son satisfactorias, segun y como auemos dicho. Quiē quisiere ver esta materia muy mas largamente puesta y declarada, vea al doctor subtil Scoto en el. 4. de las sentencias dist. 15. q. 1. ar. 4. que alli hallara cosas muy notables para este proposito. Si bien se ha mirado y considerado muy y notoria, patente y clara es la differencia que ay de las obras de los justos santos y buenos, a las de los puerfos abominables y obtinados pecadores, porque las de los justos santos y buenos

son obras viuas, obras dignas de ser remuneradas y premiadas, de premio y remuneracion de gloria: mas las de los puerfos abominables y obtinados pecadores son obras muertas, dignas de ser pugnidas y castigadas de pena y tormento eterno del infierno. Luego pues que asī es, trabajemos con todas nuestras fuerças, y en quanto en nosotros fuere por echar de nosotros las obras muertas de los vicios y pecados y obremos obras viuas sanctas y buenas, porque nos sea dado el premio de la gloria y celestial bienauenturança.

CAPITVLO. XIX. Q V E muestra como Dios nuestro señor muchas vezes castiga a los malos en esta vida.



Omo Dios nuestro señor castiga en esta vida a los malos y puerfos pecadores, ante que partan della por muerte: muy manifesta claramente lo vimos cumplido en Heliodoro, al qual castigo muy crudo y cruelmente (como arriba relatamos y contamos) porque vino vn Angel (embiado de Dios) que con gran impetu le hirio, y de tal manera que dio con el en tierra, despues vinieron otros dos Angeles, que le açotaron tan aspera y cruelmente, de vna y otra parte, hasta dexalle por muerto. El Propheta y rey David hablando con Dios, de la manera que ha de castigar a los malos dize. Regillos has en vara de hierro, quebrantallas has asī como vaso de ollero. Dos cosas son dichas aqui la vna que regira, y la otra que quebrantara. En esto que dize que regira (segun dize el Nicolao de Lyra) se denota el poderio de Dios insuperable y eterno, segun aquello que esta escripto en el libro de Daniel, dōde dize. Su poderio, poderio eterno que no le sera quitado, y su reyno no sera corrōpido, meno scabado ni destruydo. San Augustin declarando estas mismas palabras hablando cō Dios dize. En parte señor regiras y en parte quebrantarás segun

Psal. 124.

Nicolao
su. 2. psalm.Augusti
en quinquag.
genis.Scoto in
4. dist. 15. q. 1.
ar. 4.

6. 11.

De la differencia que ay de las obras de los justos a las de los malos y puerfos.

III. PARTE DEL ESPEJO

Lucia, 1. segun aquello que esta escripto. Mirad q̃ esta puesto este en señal y en cayda y leuãtamiento de muchos para que el que es justo sea toda via justificado y el q̃ esta embuelto en las inmundicias de sus pecados, toda via sea enluziado en ellas. El justo, q̃ viuendo recta y sanctamente quanto al proximo es justo, sea toda via santificado porque siẽpre obrara iusticia, porque habla aqui el Angel que dixo estas palabras de los justos predestinados, que finalmente parten desta vida con gracia. El que esta en inmundicias enluziado pecando en si mismo, toda via sera enluziado en las inmundicias del infierno, porque esto se dize de los obstinados pecadores que acababan sus dias y años y partẽ desta vida cõ pecado mortal. Dixo el propheta vara y de hietro. La vara de iusticia ha de ser para consolacion de los buenos y para castigo y pugnicion de los malos, porq̃ Dios con la vara de su iusticia ampara y defiende a los buenos de la persecucion de los malos. Paresce esto en muchos lugares de la sagrada escriptura, porque asẽi libro al gran patriarcha Iacob, de la persecucion de su hermano Esau, y de su suegro Labã. Asẽi libro y defendio al propheta y rey Dauid, de la persecuciõ del rey Saul y de su hijo Abisã. Asẽi libro al propheta Elias, de la persecucion, de la iniqua y mala de Iezabel muger del rey Achab de dõ de dize el propheta. Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los librara el señor. Guarda el señor todos sus huesos, de tal modo y manera q̃ ninguno dellos sera quebrantado, porque los guarda, ampara y defiende con la vara de su iusticia y con su muy gran poder Dixo vara de hietro, y añadio con que q̃brantara el vaso de barro: porque Christo nuestro redemptor quebrantara la cabeça de los pecadores, como a vn vaso de barro. El vaso de metal de oro o de plata que brado, dineros vale, plata quebrada dineros vale, mas vn vaso de barro quebrado y hecho pedaços, ninguna cosa vale sino para ser echado al muladar. Y porque el pecador ninguna cosa vale, sera quebrantado y echado en el muladar del infierno.

Apoc. 22.

9. 1.
como dios
nuestro se
ñor guar-
da a los
sanctos.

Psal. 33. 3.

9. 2.
Que Dios
quebranta
a los pe-
cadores.

tado y echado en el muladar del infierno. De donde dize Casiodoro. El poderio de Christo vara de hierro es, el pecador vaso de ollero, porque es de barro y de lodo y que muy presto y fácilmente se quebra. Dixo que seran quebrantados cõ vnã vara de hierro, porq̃ la iusticia de Dios con que seran pugnidos, castigados y quebrantados, siempre esta entera, q̃ nunca se quiebra ni se doblega, porque como dize el doctor subtil Scotto. El bien de la iusticia concierta el desorden de la culpa y pecado. El propheta Hieremias hablãdo de los malos pecadores y endereçando su habla a Dios le dize. Echa señor sobre ellos dia de afuicion y de pena y trabajo y quebrantales con doblado quebrantamiento. Cõ uiene saber, del cuerpo y del anima, de muerte del cuerpo y del anima en el infier-
Casiodor.
Scotus in 4. sentent. Hiera. 27.
9. 3.
Como los
pecadores
seran que-
brantados
de dobla-
do quebrã-
tamiento.
Esa. 30.

no. Esta manera de quebrantamiento vendra a los malos pecadores quãdo mas sin cuydado y mas sin pensamiento del estuuieren. Donde Esayas dize. Repentina arrebatadamente, quando no se catara vendra su quebrantamiento, y quãdo me nos sin esperança del estuuiere sera quebrantado, y de tal modo quebrantado y desmenuzado como suele ser quebrantada la tinaja del ollero de vn muy grã quebrantamiento, de tal manera que no se hallara de sus pedaços alguno, en el qual se pueda lleuar vn poco de fuego del hogar, ni con que se pueda sacar vna poca de agua del hoyo, o laguna. El pecador sera quebrãtado hecho pedaços y desmenuzado, porque la hazienda lleuala han los herederos, el cuerpo los gusanos y el anima los diablos al infierno, donde no podra alcançar fuego de charidad y gracia, ni agua de misericordia. Considerando esto el Ecclesiastico y hablando con cada vno de los pecadores, le dize. No tardes discurras, ni dilates de te conuertir al señor por verdadera penitencia de tus culpas y pecados. Y da la razon y causa porque lo de uahazer añadiendo y diziendo. Porque repentina subita y arrebatadamente, vendra su yra y saña, y en el tiempo de la vengança que sera en el tiempo de la muerte y iuy

y joyzio te destruya, dando con tu anima y cuerpo juntamente en el infierno donde padrezcas para siempre. Considerando lo que esta dicho ninguno deue dilatar de hazer penitencia, sino hazella luego sin dilacion, ni tardança alguna, quando es mancebo y no aguardar a la vejez, porque seria muy gran falta de saber y no menor locura. Onde san Ysidro dize. Aquel que difiere y dilate de hazer penitencia, hailla la vejez o hailla la hora de la muerte, semeñate al hombre que tuuiesse quatro bestias o quatro azemilas y q̄ tuuiesse otras quatro cargas para ellas y que cada vna de las cargas fuesse suficiente para cada vna de las azemilas, y el las pudiesse y cargasse todas sobre la mas flaca dellas y de menores fuerças para auellas de llevar, gran locura y poco saber seria la deste hombre. Así con verdad los pecadores que en toda edad de puericia adolescencia, iuuentud y vejez, cometen tantos pecados que a penas son suficientes para por ellos hazer con digna penitencia en todas sus edades, y la edad mas flaca debil y de menos fuerças es la vejez, sobre la qual trabajan, por ponerla carga de todas sus edades, para que aya de hazer penitencia por todos ellos, lo qual es cosa imposible poder hazer causa de enfermedades y de diuersas passiones y dolores. De donde san Hieronimo dize. Quando fueres oprimido con la enfermedad, ninguna otra cosa podrás pensar sino lo que sientes, saluo sino fuere por especial gracia de Dios, la qual entonces por ventura, por los pecados antepassados, te sera quitada. De aqui se sigue que es muy saludable consejo del Ecclesiastico, pues luego dize, que luego y sin dilacion ni tardança alguna, se conuertiera el pecador al señor y así añade y dize. Guarrenos deus presumiendo de la gran piedad de Dios la misericordia de Dios es muy grande, el aura misericordia de mis pecados, perdonandome mis culpas. Y muestra y manifiesta el mismo Ecclesiastico porque no lo deua hazer ni dezir, añadiendo y diziendo.

Con verdad la misericordia y su ira salen y vienen muy presto del, segun que el hombre haze penitencia de sus culpas y peccados, o se endurece obstinado en ellos, por donde su ira mira a los peccadores para destruylos quando no pensaren, y quando estuuieren mas descuidados y sin pensamiento alguno de la muerte. El Apostol san Pablo hablando con cada vno de los peccadores, que dilata hazer penitencia dize: Por ventura ignoras y no sabes, que la benignidad de Dios te trae a penitencia? Hablo desta manera como si mas claro dixera. Tolerandote y suffriendote, en tu mala vida, en tus vicios y peccados, te trae a penitencia. Dios nuestro señor en quanto en si es, sus inspiraciones y iluminaciones para el bien, nunca las quita de todo en todo de los malos peccadores todo el tiempo que estan en esta vida presente, mas ellos desechanlas y alancanlas de si, y así se quedan en las inmundicias y hezes de sus culpas y peccados, por donde añade el Apostol, y dize: Mas tu segun tu dureza y coraçon impenitente (no correspondiendo a la diuina inspiracion) hazes para ti thesoro de ira (acrescentado y augmentando pena) para el dia de la ira de la vengança eterna, y dela reudacion del juysto juyzio de Dios, porque entonces seran reuelados los secretos del coraçon, donde sera dado a cada vno segun sus obras, malas o buenas. Si buenas, premio y remuneracion de gloria, y si malos tormento y pena para siempre en el infierno. De lo que auemos dicho se collige como Dios muchas vezes en esta vida castiga a algunos peccadores para principio de su pena, y para manifestar lo que despues han de padecer en el infierno. Hemos así mismo visto, como cada vno se deue conuertir y boluer a Dios, sin dilacion ni tardança alguna, para que haziendolo desta manera, conliga y alcance misericordia, y juntamente gracia y gloria.

Ad Ro. 2.

9.4.
como dios
nuestro se
ñor nunca
quita sus
divinaciones
inspiraciones
a los
peccadores

Vbi supra

Isidor. de
summo bo
no. lib. 2.
cap. 12.

Hieron.

Eccle. 3.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO XX. EN EL qual se nos manda tener memoria de la muerte y de muchos prouechos que se figuran de la consideracion de la muerte.



Vy gran auiso y singular cautela, nos ha sido dada en Heliodoro (Para que escarmentemos en cabeza ajena) como siempre emos de tener memoria de la muerte, porque a Heliodoro le vino quando mas descuydado estava y mas sin pensamiento de ella, de tal modo y manera que sino fuera por el gran sacerdote Onias, y por sus ruegos, oraciones y suplicaciones, no parara hasta dar consigo en el infierno. Con razon hemos de tener memoria de la muerte, porque son muchos y grandes los prouechos que se configuran y alcançan de tenella en la memoria. Lo primero la memoria de la muerte es muy útil y prouechosa, para regir, ordenar y gouernar muy bien el hombre su vida. El piloto que quiere regir y gouernar la nao, ponele en el fin della y mira al principio. Así el hombre que prudente y discretamente quiere regir y gouernar su vida, hable de poner en el fin della por consideracion de la muerte, y mirar al principio de su natiuidad, quan miserable, pobre y desnudo, entro en este mundo. Así se ponía y esta consideracion tenía el santo Iob, quando dezía. Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo tengo de boluer a mi madre la tierra. El que tiene esta consideracion, muy bien ordena todos los medios (que son los dias, meses y años, entre el nacer y el morir) para este fin que es la muerte. El santo Iob nos da por consejo, que aprendamos de los brutos animales de la tierra, y de las aues del cielo, diciendo. Preguntalo a los brutos animales, y enseñartelo han y a las aues del cielo y mostrartelo han. El bruto animal con la cola se defiende de las mofcas y de sus muy pungitiuos aguijones, con los quales los desalo siegan y lastiman, y aun algunas vezes les son ocasion y causa

de muerte. Así el hombre considerando que es mortal y que ha de morir, se defiende de los estímulos de los vicios y peccados de sus malos pensamientos y torpes deseos, que le pungen y lastiman hasta dalle la muerte de la culpa y pecado. El aue bolando y el pez nadando, se rigen con la cola, el vno en el ayre, y el otro en el agua. Desta manera el hombre, en el muy desabrido y amargo mar de la tribulacion, y en el ayre de la prosperidad desta vida, se ha de regir y gouernar, con la memoria de la muerte, que es el fin del hombre, como la cola fin del animal. Muy a proposito de lo q̄ entre manos tenemos pone Damasceno vn notable exemplo y es este. Los sanctos heremitas que morauan en los muy solitarios desertos, tenían de costumbre donde quiera q̄ yuan y a qualquiera parte que caminauan siempre traer y lleuar consigo huesos de muertos. Como vn rey q̄ se llamaua Abemur, les preguntasse que era la causa y razon, porque siempre trayan consigo los huesos de los muertos, respondieron diciendolo. No pienso, o rey, que sin causa y razón traemos con nosotros los huesos de los muertos porque los traemos para q̄ siempre tengamos la muerte delante nuestros ojos, y se nos acuerde della. Estos gloriosos sanctos heremitas, con esta memoria de la muerte, de tal modo y manera regian y gouernauan sus vidas, que siempre tenían la consciencia limpia, y el anima sin manzilla de culpa y pecado mortal. Es lo segundo, la memoria de la muerte muy útil y prouechosa, para que menosprecie el hombre y tenga en poco todas las cosas del mundo, por muy preciosas, encumbradas y altas que sean, porque muestra y manifiesta, como todas son vanas, caducas y momentaneas y de ningun prouecho, de donde el Ecclesiastico. Si el hombre viuiera muchos años y todos ellos con plazer gozo y alegría. deuese acordar y traer a la memoria el tiempo tenebroso y de los muchos dias: conuiene saber los dias de la muerte los quales quando viniere, mostrará y manifiesta

Damascenus in lib. 4.ª de Barlaam & Saphar.

8.ª. Como los sanctos heremitas trayan consigo huesos de muertos para se acordar de la muerte.

Eccle. 11.

6.ª. Que el q̄ piensa que ha de morir, ordena bien su vida.

Iob. 1.

ran como todas las cosas passadas, eran caducas, transitorias y vanas. La muerte con verdad, manifestella ser vanas todas las cosas que ante passaron. Y ser vana la sabiduria deste mundo, que se occupa a cerca de buscar, procurar, y adquirir riquezas, honras, y deleytes mundanos, como en la hora de la muerte ninguna cosa dellas lleue el hombre consigo. Manifestase asi mismo ser hombre muy loco y de muy poco saber, en la muy importuna solicitud y cuydado, que tuuo en buscar las cosas desta vida, pues a la hora de la muerte, quiera que no quiera, lo ha de dexar todo, y no lleva cosa alguna de quanto adquirio, y con tantos trabajos y sudores procuro y adquirio. Manifestase quan locamente se aya auido, en buscar y procurar honras, primados y señorios, y ser incumbrado y ensalcado, como en su fin y muerte aya de ser puesto debaxo de tierra. Muestrase asi mismo su poco fiar, en el gran aparato de los deleytes y recreaciones que daua a su cuerpo, como aya de ser comido de los gusanos. Gran locura por cierto es, procurar que carne ayan de comer los gusanos, si sera flaca o gorda. Donde san Hieronymo dice: Muy facilmente menosprecia todas las cosas (las honras, primados, y señorios los deleytes, y passatiempos, y recreaciones sensuales, y las muy abundantes riquezas de oro y plata) aquel que piensa que ha de morir. Vale y es muy vil y provechosa la memoria de la muerte, lo tercero, para el proprio conocimiento de si mismo, para que el hombre se conozca a si mismo, quan flaco y miserable sea. Esto consideraua muy bien el sancto Iob quando hablando de si mismo dezia: Soy comparado al ludo, y hecho semejante a la centella y a la ceniza. Dixo, comparado al ludo, por la consideracion de nuestro principio, de que somos hechos y formados, porque de vn muy vil y baxo ludo. Dixo, semejante a la centella, por razon de la breuedad de nuestro viuir y vida. Sale la centella relumbrando de la fragua, y quando no se catan, se amata, y ya

no ay memoria della. Asi por mucho que los hombres en esta vida relumbren y resplandezcan con honras, dignidades, mandos y señorios, y con muy abundantes y grandes riquezas, muy presto fenece y se acaban por muerte. De donde el mismo Iob dixo: Muy breues son los dias del hombre que vive en esta vida. Añadió y dixo mas, comparado a la ceniza, esto dixo quito al fin y cabo de nra vida, porque el hombre se ha de conuertir en poluo y ceniza. De aqui es que queriendo la sancta madre yglesia atraer a sus hijos este conocimiento y reducirlos a la memoria, en el principio de la quaresma le pone ceniza sobre la cabeça, diciendo: Acuerdate hombre que eres ceniza, y que te has de conuertir en poluo y ceniza. Donde se sigue muy bien que si alguno le preguntassen, donde vienes hombre, que llevas, y donde vas? Muy facilmente podria responder. Vengo de ceniza, y lleuo ceniza, y voy a la ceniza, a ser conuertido en poluo y ceniza.

CAPITULO XXI. EN EL qual muestra y manifesta como es vil y provechoso considerar el hombre que ha de morir, para quitar toda altivez y soberbia.



Quan vil, o quan provechosa es esta consideracion, que pienso y considere el hombre que ha de morir, y asi mismo, quando por muy incumbrado que este, y muy puesto sobre las nuues de las honras del mundo, y por muy abastado y lleno de riquezas, que es mortal y vn poco de poluo y ceniza, para q con esta tal consideracion y pensamiento, no tome altivez ni se ensoberbezca. En figura desto que auemos dicho, mando Dios en el Leuitico, diciendo: El hombre que offriere algun holocausto (donde todo se ha de quemar y consumir) ora sea de tortolas, ora de palominos, eche el papo y plumas de ellos, en el lugar de las cenizas. Espiritualmente hablado holocausto es tortollilla y del

C a palo-

9.3.

Como la memoria de la muerte vale para menospreciar las cosas del mundo.

Hieron.

9.4.

Que vale la memoria de la muerte para el proprio conocimiento.

Iob. 30.

Iob. 13.

Figura. 1. Lemo. 1.

III. PARTE DEL ESPEJO

palominos ofrece a Dios, aquel que le sirve en la vida activa, que por los palominos se denota, que son aves que andan acompañadas, y en la vida contemplativa, que por la tortolilla se significa, la qual es su propiedad amar la soledad, y así la vida contemplativa ama la soledad. El papo del ave que es así como granero y panera del ave, significa la cobdicia de las cosas mundadas, de riquezas de oro y plata, de posesiones y heredades. Las plumas con que son levantadas las aves en alto, significan las honras y dignidades, mandos y señorios deste mundo, con que los hombres son levantados y encumbrados en esta vida. Mas lo vno y lo otro mada Dios que sea echado en el lugar delas cenizas: lo qual pone por obra aquel, que piensa, y considera que es mortal, y que ha de morir, por cuya causa y razon, lo menosprecia todo. Dello que auemos dicho tenemos vn muy notable exemplo, segun que lo pone vn famoso doctor, y passo el caso en esta manera. Vn hijo de vn rey como dexasse y desamparasse el mundo y entrasse en religion, vino su padre a el para auerle de sacar del monesterio. Como los religiosos no le olassen afconder por amor del temor y miedo que tenían al rey, ni retenelle contra su voluntad, no sabian que hazer, ni q medio se tenen. El mancebo viendo a los frayles atribulados y afligidos, demando humildmente licencia para que le dexassen hablar a su padre, la qual como le fuesse concedida: hablando con su padre el rey dioxole: Padre mio quita de tu reyno vna costumbre que tienes en el, y luego ala hora de muy buena gana y con prompta voluntad me boluere contigo, y desamparare el monesterio y religio. Como el padre oyo lo que el hijo dezia, tuuolo por bueno, y prometiuele de lo hazer, y preguntado le q costumbre era aquella que queria que quitasse, respondiendio diziendo: Veo padre mio, que en tu reyno así muere el rico como el pobre, el sabio como el insipiente, el señor como el vasallo, el moço como el viejo, el rey como el cauallero, si tu

padre puedes quitar esta costumbre, y que no mueran los mancebos, tales como agora yo soy, luego me boluere contigo al mundo, mas padre mio, si esto no puedes hazer, ruegote que permitas q yo este aqui en seruicio de Dios, para que seguramente pueda aguardar la muerte. Oyda del padre la muy sabia y prudente respuesta de su hijo, respondiuele, diziendo: No quiero hijo mio no quiero, que te vuelvas al siglo, mas yo renunciare el mundo y mi reyno, porque segun que veo, el espíritu sancto habla en ti. Y dende entonces padre y hijo juntamente siruieron a Dios en religion, desamparando el mundo. De aqui se collige, que a los mancebos es muy necessaria la memoria dela muerte, para que no se desmaden en vicios y peccados, de donde el propheta Hieremias (despues que prenuncio aquel dicho del Espíritu sancto) conuiene saber, buena cosa es al varon, quando lleuare el yugo dende su juventud y adolescencia. Añadio y dixo: Pongo su boca en el polvo. Para declaracion destas palabras, es de saber, que dize el Ecclesiastico. La boca dels sabios en su coraçon. La boca pues que así pone en el polvo, aquel que en su coraçon piensa y considera que es polvo y ceniza, por cuya causa y razon se aparta de la vanidad del mundo, y de sus deleytes y plazerres.

CAPITULO. XXII. EN EL qual se ponen otras algunas utilidades y prouechos que se consiguen dela consideracion dela muerte.

El memoria de la muerte, y considerar que el hombre ha de morir, vale y es muy vtil, que sea lo quarto en orden dels antedichos prouechos: para cuitar las culpas y peccados, y no los poner por obra. Donde el Ecclesiastico dize: En todas tus obras acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras (conuiene saber, dela muerte y del juyzio) y jamas peccaras. Este nombre muerte, viene deste verbo mordeo, es, que quiere

Vualense, in summa esla. Ad aē. genus hominum. p. 7. d. 3. 2. sel. 3.

9. 9. De un exple muy notable para tener memoria de la muerte.

Escla. 22.

Escla. 7. f. 1. De donde viene este nombre muerte.

quiere dezir, morder, porque la consideracion y pensamiento de la muerte, muere de y remueve de la propria conciencia, retrayendola y apartandola de muchos males, y de muchos vicios y peccados; de la soberuia, de la luxuria, de la auaricia, y de los otros vicios capitales. En figura desto mando Dios que Moysen y los otros padres del viejo testamento pudiesen en la vestidura de Aaron summo sacerdote, dos piedras preciosas, en las quales fuesen esculpidos y esmaltados los nombres de los doze Patriarchas muertos. Quiso y mando esto Dios, para que entrando el summo sacerdote en el templo vestido de las vestiduras sacerdotales, no tomase dello soberuia, iactancia, ni vanagloria. Porque si por ventura el grado de la honra en que estaua puesto, o el aparato de las preciosas vestiduras con que estaua vestido, o la honra, reuerencia, y acatamiento que el pueblo le hacia, leuantasse su coraçon en altieuz y soberuia, luego a la hora mirando aquellos nombres de aquellos patriarchas muertos, pensasse que sin dulla alguna, y sin saltar auia de morir, de la mesma manera como aquellos hauian sido muertos, y que presto hauia de perder aquella gloria mundana y honra que le era hecha. La muerte es vna cosa inexcusable y que euadir ni enitar no se puede, ni ay alguno que se pueda escapar della, de donde dize el Psalmista: Quien es aquel hombre que viue y no ha de ver y passar por la muerte? Habla desta manera, y pregunta esta pregunta, como si mas claro dixera: Ninguno ay que se escape de la muerte dende el papa hasta el que no tiene capa, porque todos son mortales, y ninguno es immortal. Mas ay dolor (que es mas para llorar, que para aleuuir) que siendo todos mortales y auiedo de morir, viuen algunos en vicios y peccados, como si nunca ouiesesen de morir. Desto ballamos vnos Philosophos auer reprehendido al gran Alexandre rey, y passo desta manera. Como el gran Alexandre auia diuiesse por el mundo, como oyese la fama de vnos Philosophos que eran

muy sabios, mandolos traer delante de si. Venidos los Philosophos delante del, preguntoles muchas y diuersas questiones, y preguntas: a las quales respondieron muy sabia y prudentemente, conforme a lo que cada vna de las questiones y preguntas requeria. Como el rey Alexandre oyese sus respuestas, y le satisfiziesen y contentassen con estremo grado muy mucho, dixoles: Demandad todo lo que quisierdes y por bien tuuiereis, que yo os lo dare. Los Philosophos visto lo que el rey Alexandre les dezia, respondiendo, y juntamente demandando dixeron: Las mercedes que señor te demandamos son, que nos hagas immortales, y nos des immortalidad. Como Alexandre oyo su peticion y demanda, dixoles: Hasta agora os reputaua y tenia por sabios y doctos, agora os tengo por insipientes y menos sabios. Al qual preguntaron los Philosophos, diziendo: Porque señor nos has reputado y tenido por insipientes y menos sabios? Respondio Alexandre diziendo: Como os puedo yo dar a vosotros lo que yo no puedo guardar para mi? Como os puedo yo dar a vosotros immortalidad, y hazeros immortales, no lo pudiendo yo guardar ni retener para mi? Al qual replicando los Philosophos dixeron: Luego segun esto, tu mortal eres? Respondio Alexandre: Mortal soy, y tengo de morir. Tornando a hablar los Philosophos dixeronle: Si eres mortal y has de morir, como viues en vicios y peccados, como si nunca ouieses de morir? Como en tanta tyrania? Como en tanta auaricia? Como en tanta codicia? Como en tantos vicios y peccados, como si nunca ouieses de morir? En esta reprehension dada de gentiles a gentil, muy mejor y con mas justa causa y razon se deue dar y se emplea en los malos Christianos y profanos peccadores que viuen en vicios y peccados, como si nunca viuesen de morir, ni Dios los vuisse de castigar. Vnos llenos de renuevos, otros de auaricia, otros de luxuria y torpes vicios carnales, y tan sin temor de Dios, y verguença de las gentes, como

Figura.
Exod. 28.

9.2.
Como la memoria de la muerte vale para no peccar.

Psalm. 38.

9.3.
Que algunos viuen en vicios y peccados como si nunca ouiesesen de morir.

9.4.
De vna reprehension que dieron vnos Philosophos a Alexandre que siendo mortal viuia como si nunca ouiera de morir.

ceniza, esto es considerando nuestro fin muerte luego se engendraran en nosotros vnos pensamientos pequeños, que nos pugniran y lastimaran nuestra conciencia y al hombre interior, por donde de todo en todo se aparte de los vicios y pecados, y consiga gracia y gloria.

CAPITULO XXIII. QUE
muestra como y en que manera auemos de orar y rogar a los sanctos, y como ellos ruegan por nosotros.



Omo y en que manera, ayamos de orar, rogar y suplicar a los sanctos, tengan por bien de orar y rogar a Dios, por nosotros, y el prouecho muy grande que de ello se nos siga, muy a la clara y patentementelo vimos, en aquellos amigos de Heliodoro, los quales rogaron al sancto varó y summo sacerdote Onias, que orasse y rogasse por el, para que le fuesse concedida la vida, el qual orando y rogando por Heliodoro, le fue dada salud y vida, por donde (como vimos) dixo el Angel a Heliodoro, q̄ diessse gracias a Onias summo sacerdote, porque por elle auia sido concedida y otorgada la vida. Auemos de orar y rogar a los sanctos en todas nuestras necesidades, porque dello se nos sigue muy gran vtilidad y prouecho, y por que quiere Dios, que oremos, roguemos y supliquemos a los sanctos. El seraphico doctor san Buenauentura dize hablando en este proposito. Dios nuestro señor quiere y assi lo tiene determinado, que oremos, roguemos y supliquemos a los sanctos y esto por tres causas y razones. La primera, por razon de la falta y mengua que tenemos en nuestro merecimiento. La segunda, para gloria de los sanctos y la tercera, para honra y reuerencia de Dios. La primera por razón de nuestra falta, mengua y necesidad que tenemos en nuestro merecer, porque donde no bastan nuestros meritos, fauorescan y ayuden los agenos merecimientos. Asimismo por la mengua y falta que tenemos en

la contemplacion, para que aquellos que no podemos ver ni contemplar la summa luz en si mesma, la veamos en los sanctos. Asimismo por la falta y mengua que tenemos en el amar, porque el hombre miserable se siente mas aficionado a cerca de vn sancto, q̄ a cerca desse mesmo Dios de donde compadesciéndose esse mesmo Dios de nuestra mengua, falta y necesidad, quiso y tuuo por bié que orassemos y rogassemos a los sanctos. La segunda causa, para honra y gloria de los sanctos porque quiere Dios glorificar a los sanctos y assi quiere por ellos y mediante ellos hazer milagros y marauillas en los cuerpos dando salud, y saluacion en las animas, para que assi los honremos, alabemos y glorifiquemos. Esto haze Dios no tan solamente, por los supremos y mas en cumbrados sanctos, mas aun por los mas infimos y baxos, de dóde assi como alguno es hecho sano llamando a San Lino, y no llamando a san Pedro, otro por el contrario llamando a San Pedro y no a San Lino, assi espiritualmente son hechos sanctos los hombres en las animas. De aqui se muestra y manifiesta la segunda causa, porque quiere Dios que los sanctos sean honrados y glorificados. La tercera causa es, por reuerencia de Dios porque el peccador q̄ ha offendido a Dios, quasi no osa con su propria persona llegarle a el, mas llama el fauor y ayuda, socorro y amparo de sus amigos. De donde parece que es bueno alguna vez, por reuerencia y acatamiento de su diuina magestad, apartar se hób̄re de Dios. Quando aca en el mundo alguno ha offendido a la persona imperial, no osa por su propria persona llegar a demandalle perdon de la offensa y injuria que le hizo, y muy menos tiene atreuimiento para demandalle mercedes, mas toma vno de los mas priuados de su casa y palacio real, que siempre anda a su lado, que priua y alcanza mucho con el para que ruegue por el, y le alcãce perdon de su offensa, culpa y pecado que cometido contra la Cesarea Magestad. El peccador q̄ a offendido a la diuina magestad y

3.
que es bu
no alguna
vez. ar.
sa se libe
bre d' Dios
por su re
uerencia.
Iob. 5.

rey de los reyes, y señor de los señores no olando) por razon de la reuerencia y acatamiento que le es devido) llegar en su propia persona toma por intercessores a los sanctos que pñuan con el y estan siempre delante de su diuina presençia y acatamiento , para que rueguen por el. Este muy saludable consejo daua Eliphaz Temanites al sancto Iob, diziendo. Buel uete a alguno de los sanctos, si por ventura aya alguno que te oya.

Ya que hemos visto, como es bien y cosa muy saludable orar y rogar a los sanctos, y Dios lo quiso y ordeno, por razon de nuestra mengua, falta y necesidad, y para gloria de los sanctos y por su diuina reuerencia y acatamiento. Veamos agora si los sanctos, viendo y oyendo nuestros ruegos y puplicaciones, si orando ellos por nosotros si nos alcançan algunas cosas de las que nos son necessarias mayormente para nuestra saluacion? El seraphico doctor san Buenauentura, respondiendo a esta questió y pregunta, dize. Las oraciones de los sanctos nos alcançan muchos bienes (como dize el maestro de las sentencias) con merito y affecto. Con el merecimiento, porq̃ sus merecimientos, nos fauorecen y ayudan. Con el affecto y desseo quando quieren que nuestros desleos sean cúpidos y pue stos por obra. De notar es: q̃ no deslean ellos que nuestros desleos sean cúpidos saluo si conofcen que plazze a la diuina voluntad. Con los merecimientos que antes precedieron, con que facilissimamente siruieron a Dios y con sus merecimientos alcançaron tanto lugar, que no solamente merecieron para si la bienauentura y gloria celestial, mas aun merecieron fauorecer y ayudar a los otros. Con su affecto y desleo, gaitaron muchas cosas mas de las que pusieron por obra y muy mayores seruicios le hizieron en la voluntad y desleo, de los q̃ pusieron por obra, por donde lón hechos amigos de Dios, y la amistad estener vn mesmo querer y vn mesmo no querer, y como los sanctos aman a alguno, le compelen (si dezirle pue

de) a amar a Dios. De donde de la virge nuestra señora, se dize q̃ reconcilia a muchos pecadores con Dios nuestro señor.

CAPITULO. XXV. EN EL qual se muestra como los sanctos por dos causas ruegan y oran por nosotros:



Ran y ruegan por nosotros los sanctos, por dos causas y razones. La primera, porque veen nuestra necesidad porque tenemos necesidad de ser relatados y fauorecidos de otros. La segunda, por la voluntad de Dios, que quiere que vn miembro relieue y fauorezca a otro, y que a veces vnos miembros seá solícitos y cuy dadosos por los otros, de donde como los sanctos sean librados de todo mal, y esten en la gloria en saluo, deuen y han de ayudar a los otros. Donde el maestro de las sentencias, dize. Oramos y rogamos q̃ intercedan y rueguen por nosotros los sanctos, esto es, que sus merecimientos nos sean fauorables, y que ellos quieran nuestro bien, porque queriendo ellos Dios lo tiene por bié y lo quiere, y así se hara y cumplira en todo y por todo. Que los sanctos rueguen y oren por nosotros parece manifestamente, porque los sanctos aun estando en esta vida, alcançauan para los otros la gracia, y otros muchos bienes y como puedá muy mas (estado en la gloria) a cerca de Dios, que quádo estauan en el mundo, fíguese que muy mas alcançan estando en el cielo, y así q̃ oran y ruegan a Dios por nosotros, de donde el apostol san Pedro dixo. Porque muy prestamente ha de ser la deposicion de mi tabernaculo (esto es la partida deste cuerpo por muerte) segun que nuestro señor Iesu Christo me lo significo y dio noticia dello, mas dado que esto sea así, yo trabajare muchas vezes despues de mi muerte, de teneros en mi memoria, conuiene saber para orar y rogar por vosotros Y san Bernardo dize. Si los santos au uiuendo en esta vida, y uieron misericordia

Bona. in
4. d. 45. q. 2. ar.

Magi. in
4. d. 45. q. 2.

Bon in. 4.
dist. 45. q.
art. 2.

9. 4.
Como los
santos nos
alcançan
muchos bie
nes.

2. Per. 12

om. 3
in. 10
in. 10
in. 10

Bernard.

dia y piedad de los pecadores, porque oran y rogauan por ellos, agora estando en el cielo, tanto mas oran y ruegan por nosotros, quanto mas verdaderamente conocen nuestras miserias. Entre todos los que oran y ruegan por nosotros al padre celestial, es el sancto de los sanctos, nuestro redemptor Iesu Christo, que segun la humanidad ora, porque sien do en todo y por todo yqual con el padre, en essencia, en dignidad, en sabiduria, en bondad, y en omnipotencia, segun la diuinidad, es menor segun la humanidad. Donde Athanasio dixo hablando de Christo nuestro redemptor. Y qual al padre, segun la diuinidad, y menor que el padre segun la humanidad. De donde el Apostol san Pablo dize: Christo subio al cielo para presentarse, y aparecer delante la cara de Dios, y rogar por nosotros. Y dize mas: Aueys os llegado al medianero del nueuo testamen to Iesu Christo al derramamiento de su sangre, que habla muy mejor que la de Abel. Dize esto el Apostol san Pablo, porque la sangre de Abel derramada de su hermano Cayn, demandaua vengança, mas la de Christo perdon. La de Abel justicia, la de Christo misericordia. La de Abel pugnacion y castigo, la de Christo piedad y benignidad. La de Abel embio querellas al cielo, contra el malo de su hermano Cayn, la de Christo embia supplicaciones y ruegos al cielo con derramamiento de lagrimas, por los q̄ le estauan crucificando, diziendo: Padre mio perdona los, que no saben lo que hacen. Aqui se cumplio a la letra lo que muchos años antes auia prophetizado Efayas quando dixo: Oro y rogo, por los transgressores y culpados peccadores. Y san Iuan en su canonica dize. Si alguno peccar (por humana flaqueza, como dize la glosa, porque no podeys cuitar todos los peccados,

trabajad en quanto en vosotros fuere, que a lo menos cuitays los peccados mayores y mas graues) mas si después de mi amonestamiento cayere no desepere. Da la razon porque ninguno deue deseperar, añadiendo y diziendo: Abogado tenemos a cerca del padre, a Iesu Christo justo y sancto. Es abogado, mas no lo es sino de los que le llaman. Descontenten y desagraden los peccados a cada vno y clame, que el oye a cada vno y le libra. San Iuan siendo (como era) sancto, y justo, confirmandose con los peccados res dixo. Tenemos abogado, y no dixo, teneys abogado. Ponese en el numero de los peccadores por tener por abogado a Christo nuestro redemptor. Dixo abogado justo, porque el abogado justo, no defiende las causas injustas: mas el nos defendiera ser justo el dia del iuyzio, a agora en este presente siglo nos accusamos por culpados malos, y injustos, y el ruega por nosotros. Ruega y ora por nosotros asì mismo, la virgen nuestra se ñora, y esto muy continuamente, a su muy amado hijo, tenga por bien perdonarnos nuestros peccados, y lleuarnos a su sancta gloria. Como sea cosa imposible no ser oyda la oracion que tantos hazen, mayormente como esten en gracia, sin duda alguna deuenos tener esperanza que alcançaremos la gloria como los sanctos la alcançaron, mayormente si varonil y fuerte peleamos contra el demonio, y contra el mundo, y contra la carne, y contra los vicios y peccados, porque, consiguiendo victoria de todos ellos nos sera dado gran triumpho y premio de gloria, por donde siendo esto asì (como lo es) digo q̄ por mejor tengo, y que

*Mas querria la guerra de Iosue
que la paz de Salomon.*

9. 9.
*como Christo
nuestro
redemptor
ora y ruega
por nosotros.*

ad He. 9.

Gene. 4.
9. 6.
*como Christo
nuestro
redemptor
al medianero.*

E/sa. 55.

Luc. 2.

CAPITULO
PRIMERO, Y PRINCIPAL,
que muestra y manifiesta
quie aya sido Iosue, de que
prosapia y generacion.

9.1.
Num. 14.
O. 27.

Cuyo hijo
fue Iosue.



OSVE segun la
sagrada escriptura
(en muchos y
diuersos lugares)
manifiesta, fue vn
varon dela gene-
racion Hebreca, hi-
jo de vn homibre
q se llamaua Nu,

sieruo de Moysen. Las guerras deste Iosue fueron no pequenas ni pocas, sino muchas y muy grandes. La primera fue la que tuuo contra Amalech, viuiedo Moysen. En esta guerra mando Moysen a Iosue q de los hijos de Israel, escogiesse varones aptos y dispuestos para pelear, y que fuesse contra Amalech, y peleasse con el. Mando esto Moysen a Iosue y no a otro alguno de todo el pueblo de Israel, porq viuo y conocio por espiritu prophetico que el auia de ser caudillo, y capitan de Israel, como despues lo fue y por esta causa y razón le hizo y instituyo por capitan del Israeli- tico exercito. En esta batalla Moysen orando y Iosue peleado, fue vencido y destruydo Amalech. Deste Iosue dixo Dios a Moysen) despues que le auia denunciado su muerte) queriendo dar successor q en su regimiento y gouernacion quedasse, y en su lugar teniendo sus vezes. Toma a Iosue hijo da Num, persuadiendole que conforme a mi voluntad, tome y acepte este cargo y gouernación del pueblo, encargándose de su gouernación, y regimiento: y añadió mas el señor, diziendo: En el qual esta el espíritu de Dios. Dixo esto el señor como si mas claramente dixerá. Tu haspe- dido y demandado successor y que sea bueno, tal como tu le demandaste Iosue. Pondras tu mano sobre el, de tal modo y manera que viuiedo tu, sea instituydo en la posesión y poderio, para que des-

pues de tu muerte, no pueda alguno con- tradezir. Así desta manera, fue Iosue co- stituydo por caudillo y capitan del pue- blo de Israel. Donde en el Deuteronomio de la ley, esta escripto de Iosue. Iosue hijo de Num, fue lleno del espíritu de la sabidu- ria, porque Moysen puso sobre el sus ma- nos, y obedecieronle los hijos de Israel, y hizieron conforme y segun aquello que Dios auia mandado a Moysen. En estas palabras antedichas, manifiesta como Iosue fue fortado, y le fue dado animo y fuerças nuevas, el qual era successor de Moysen, y caudillo y capitan del pueblo de Israel. Esta confortacion y animo que le fue dado a Iosue, fue en dos maneras.

La vna de arriba del cielo, porque fue lle- no del espíritu sancto, lo qual se denota y da a entender, en lo que de la sagrada es- critura dixo. Iosue hijo de Num fue lle- no del espíritu de la sabiduria. Dela parte inferior fue confortado, por la buena y humilde obediencia del pueblo, lo qual se manifesto en lo que añadiendo dixo: Obedescieronle los hijos de Israel, y hizieron conforme a lo que Dios auia ma- dado a Moysen. Sucediendo pues Iosue por mandamiento de Dios en la gouer- nacion y regimiento del pueblo de Israel y por duque, capitan caudillo del Israeli- tico pueblo. Despues de la muerte de Moysen hablo Dios a Iosue diziendo. Mi- sieron Moysen es muerto leuantate y pas- sa este rio Iordan tu, y todo el pueblo que esta contigo, a la tierra que tengo de dar a los hijos de Israel. Quiso en estas pala- bras dezir el señor. Aparejate tu, y a tu pueblo juntamente haz que se apareje, pa- ra passar el rio Iordan, porque no luego lo passo, mas despues de algunos dias pas- sados, y despues de algun intervalo de tie- po. Dixo tu, y todo el pueblo contigo, por que el cargo y gouernacion del pueblo le auia sido dado y encomendado de Dios, segun arriba declaramos, y la sagrada es- critura lo manifiesta. Así mesmo le di- xo Dios. No quieras temer, no quieras te- mer porque tu señor Dios esta contigo, donde quiera que fueres. Con estas pala- bras

Denec.

9.2.
Como a lo
que fue da
do animo
y fuerças
en dos ma-
neras.

Deut. 34

bras le dixo otras muchas, en que le daua animo muy grande y no menor esfuerço. y esto no vna vez, tan solamente mas muchas y muchas vezes. Estas cosas así passadas como auemos relatado y contado, la segunda guerra que tuuo Iosue (y primera despues de la muerte de Moysen) fue contra los dela ciudad de Hierico. Para tener mas entera relacion y noticia de esta guerra, como y en que manera aya sido, es de saber que despues de pasado el rio Iordan, có no pequeño milagro y maravilla como Iosue estuuiessse en el campo dela ciudad de Hierico, queriendo Dios confortalle de nuevo y a todo el pueblo juntamente con el, como leuantasse Iosue sus ojos vio a vn varon que estava contra el, el qual tenia vna espada desnuda en su mano. Este varon que aparecio a Iosue, era vn Angel que estava en especie y apariencia de varon, y tenia vna espada desnuda y desnuyaynada en su mano, como hombre que estava aparejado y puesto apunto de guerra. Como Iosue no supielle de cierto si era angel, o no, preguntole, diciendo. Por ventura eres de los nuestros, o de los contrarios? Respondio el Angel diciendo. En ninguna manera soy de los contrarios, mas soy principe del señor. El exercito de Israel, era llamado exercito del señor porque era embiado del señor para hazer vengança, pugnacion y castigo de las iniquidades, culpas y pecados de los moradores de la tierra de Chanaan. Y añadiendo mas el angel dixo. Agora he venido en vuestro suuor y ayuda, y para vuestra defensa y amparo. Este angel fue el angel san Miguel, por razon q fue dicho a Daniel. No ay ninguno que sea mi ayudador, salvo Michael vuestro principe, y el angel que aqui aparecio se llamo y nombro principe del exercito de Israel. Como Iosue oyessse la respuesta que le era dada y conociesse claramente que era angel, dio luego consigo en tierra adorandole, haziendole reuerencia y acatamiento y adorandole de adoracion dulia, y diuote. Que es lo que mi señor habla y manda a su siervo porque prompto y apareja-

do esto y para obedescer en todas las cosas como verdadero siervo y criado? Al qual dixo el angel desata el çapato de tus pies. Semejante cosa como esta fue dicha y mandada a Moysen, segun parece en el libro del Exodo. La razon desto es porque era costumbre de los antiguos mayormente de los Hebreos, no entrar en los lugares sagrados, los pies calzados. De aqui vino que los moros, no osan entrar en el lugar dela oracion sino descalços. Da el angel la causa y razon porque se deua descalçar, diziendo. Con verdad el lugar do fue qsto de estas lugares sanctos es. Era llamado aquel lugar sancto, por la aparicion angelica, q alli auia sido hecha, así como fue dicho a Moysen, que la tierra do estava era sancta por la diuina aparicion que alli auia sido hecha. Así agora es llamado el lugar sancto (como auemos dicho) por el aparecimiẽto del angel que alli aparecio en aquel lugar. Como Iosue oyessse lo que el angel le niandaua poniendole luego por obra sin dilacion ni tardança alguna descalço los çapatos de sus pies.

CAPITULO II. QUE TRA

ta de lo que el angel que hablaua con Iosue le dixo, a cerca de tomar la ciudad de Hierico.



Despues destas cosas así passadas. Como auemos relatado y contado, dixo el señor (esto es el angel q hablaua a Iosue.) Mira que he dado y entregado a Hierico en tus manos. (Esta Hierico era vna ciudad de los gentiles la qual por miedo de los hijos de Israel, estava muy cercada, cerrada y fortalecida de tal modo y manera, que ninguno osaua entrar dentro della, para ayudar a los que estauan dentro encerrados, ni así mesmo los que estauan dentro podian salir ni echar a huyr para se salvar y escapar de la muerte.) Y añadió mas el señor y dixo a Iosue. Yo dare y entregare en tus manos no solo a la ciudad de Hierico, mas aun al rey della y a todos los robuitos y fuertes della, y varones

6. 3.

De la primera guerra que tuuo Iosue despues de la muerte de Moysen.

9. 2.

Como a Iosue fue dada animo y fuerça en dos maneras.

6. 4.

Porque el exercito de Israel era llamado exercito del señor.

Dani. 10.

III. PARTE DEL ESPEJO

nes belicosos y guerreros que en ella está y tienen su habitacion. Queriendo pues el señor enseñalle el modo y manera que auia de tener, para la tomar y enseñorear fe della dixole. Todos los que foyes gente de guerra, y aptos y dispuestos para pelear, cercareys la ciudad seys dias vna vez cada dia, y al vltimo y postrero dia, esto es al seteno dia, los sacerdotes tomaren siete bozinas, de las quales suelen vsar en el jubileo y yran delante del arca de la confederacion y assi desta manera cercareys siete vezes la ciudad, y los sacerdotes tañeran con las bozinas, y a la hora que sonare la voz de la tróspeta en vuestras orejas, la qual sonara haziendo congruos intervalos, clamara el pueblo con muy gran clamor y vociferacion, y luego a la hora caeran los muros de la ciudad, y entrara cada vno por el lugar donde estuviere y se hallare. Conforme al diuino mādamiento y a lo que le auia sido dicho y mandado del angel, dio dello noticia Iosue a los sacerdotes y a la gente de guerra, manifestandoles el modo y manera que auian de tener y guardar, para tomarla ciudad de Hierico, y assi llamando a los sacerdotes dixoles. Tomad el arca de la confederacion, y otros siete sacerdotes tomen siete bozinas de las del jubileo y vayan delante del arca de la confederacion. Hablando assi mesmo al pueblo para dalles noticia de lo que auian de hazer, dixoles. Y d'armados delante del arca, y cercad y rodead la ciudad. Como Iosue acabasse de dezilles estas cosas, y mandalles lo q' auia de hazer y poner por obra, luego a la hora tomando la arca del señor, y los sacerdotes las bozinas con la gente de guerra. Cercó la arca del señor la ciudad de Hierico, y boluiose a los reales. Auia mandado Iosue al pueblo que guardassen todos silencio y callassen, diciendo. No clamaréis ni dareys bozes, ni se oya vuestra voz ni salga palabra alguna por vuestra boca; hasta que venga el dia, en el qual yo os dixere clamad y dad bozes. Pues que asy es despues de estas cosas asy passadas levantandose Iosue muy de mañana en-

tre dos luzes, tomaron los sacerdotes el arca del señor y siete dellos siete bozinas, de las quales vsauan tañer en los jebileos, y yuan delante la arca del señor andando y tañiendo, y la gente de guerra armada y puesta a punto de guerra y assi desta manera lleuado esta orden y cócierto cercaró rodearon y dieron buelta a la ciudad de Hierico y al segundo dia cercaron y rodearon la ciudad assi como lo auian hecho el primer dia, lleuando el arca del señor los sacerdotes, y los otros siete tañendo sus bozinas, y la gente de guerra armada delante dellos, y todo el otro pueblo siguiendo la arca del señor tañendo có bozinas, y esto hecho, boluieronse a los reales. De este modo y manera hizieron seys dias arreo, cercando y rodeando la ciudad de Hierico. Venido el septimo dia, le uatandose muy de mañana Iosue y todo el pueblo, cercaron y rodearon la ciudad siete vezes. A la septima vez que rodeaua y cercauan la ciudad, dixo Iosue a todo Israel. Dad muy grandes bozes. Esto que aqui dize la sagrada escriptura que dixo Iosue a todo Israel, que diessse muy grandes bozes, no es verisimile ni es de creer que tanto y tan gran exercito como era el de Israel pudiesse oyr su voz, may omente que los sacerdotes tocauan y tañian las bozinas, de donde paresce que el dezir de Iosue aqui, se toma por denunciar con alguna señal sensible, como leuantando alguna vandera, o otra feñal o cosa semeiante que podia ser vista de todo el pueblo, y que en ella se les daua a entender q' auian de clamar y vociferar con muy alta voz. Y añadio mas Iosue y dixo. Mirad que el señor ha entregado la ciudad de Hierico y la ha dado en vuestras manos. Queriendo pues Iosue echar maldicion a la ciudad de Hierico, y todas las cosas que estauan en ella, dixó. Sea esta ciudad maldita y descomulgada y todas las cosas q' estan en ella, y sean enagenadas y apartadas de Dios, como cosas reprobadas, condenadas y maldictas. Y hablando con el pueblo dixoles. Vosotros guardaos que no tomeys cosa alguna de las cosas q' os son

9.6.

Como Dios nuestro señor enseñó a Iosue como tomase la ciudad de Hierico.

9.7.

Como Iosue mandó al pueblo que callasse.

9.8.

Como se entiende que Iosue mandó a todo el pueblo q' clamasse.

veda-

vedadas y mandadas que no llegueys a ellas, porque por ventura no seays culpados auidos y reputados por preuicaridos res y transgresores del diuino mandamiento, y todo Israel debaxo de pecado y sean turbados. Dixo debaxo de pecado y enten diendo, la pena, pugnicion y castigo del pecado. Quiso dezir en estas palabras lo fue. Guardaos porque no seays tomados y comprehendidos debaxo de la pena del pecado, porque por el pecado de algunos o de vno solo, que es parte de alguna ciudad, o de alguna republica algunas vezes es pugnida y castigada toda la ciudad, y esto iustamente, mayormente quando Dios da la tal pugnición y castigo, al qual todos son deudores de la muerte. Y dixo mas Iosue. Todo lo que fuere de oro y de plata, y vasos de metal y de hierro, sea consagrado al señor, y depositado en sus thesoros. Dando pues que asi es todo el pueblo muy alta voz y bociferando con no pequeño clamor, despues que sono el clamor, voz y sonido en las orejas de todo el pueblo, luego ala hora cayeron por tier ra los muros de toda la ciudad de Hierico, y subio y entro cada vno por la parte y lugar donde se halló. Tomaron la ciudad y mataron a todos quantos hallaron en ella, desde el mayor hasta el menor, varones y mugeres, viejos y moços desde el niño y moçacho hasta el muy anciano viejo. Mataron asi mesmo los bueyes y vacas ouejas y afnos, con todos los q̄ esta uan en ella, quemaron assi mesmo la ciudad, con todas sus casas, salvo las cosas de oro y de plata y de metal y de hierro, q̄ fueron puestas en el erario y thesoro del señor,

CAPITULO. III. Q V E

trata de la maldicion que echo Iosue, a quien tornasse a reedificar la ciudad de Hierico.



Despues destas cosas assi passadas, echo Iosue la maldicion a quie tornasse a reedificar la ciudad de Hierico, diciendo. Mal

dito sea delante de Dios, el varon que re fuscitare y reedificare la ciudad de Hierico. En su primogenito echelo sin damente de ella, y en el vltimo de sus hijos ponga y asiente las puertas. La causa y raz6 porque Iosue echo esta maldicion fue porque la ciudad de Hierico auia sido derrocada y destruyda marauillosa y miraculosamente (segun esta visto) por donde para memoria de vn hecho tan notable y tan digno de perpetua memoria y para gloria de Dios, desseaua Iosue que no fuesse reedificada, y por esta causa echo maldicion de pena al que tornasse a reedificar a Hierico en el tiempo aduenidero, diciendo. En el echar de los fundamentos muera su primogenito, y al assentar de las puertas muera el vltimo de sus hijos. Esta maldicion q̄ echo Iosue a quie tornasse a reedificar a Hierico, comprehendio a Achiel, el qual la torno a reedificar, porque al poner de los fundamentos murio Abyram su primogenito, y al assentar de las puertas murio Segub su vltimo hijo, conforme a la maldicion que auia echado Iosue, como paresce en el tercero libro de los reyes. El suuo el señor con Iosue y fue diuulgado su nombre en toda la tierra. Despues destas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) embio Iosue exploradores, escualcas y corre dores del campo, contra la ciudad de Ah y q̄ esta cerca de Bethanen ala parte oriental, y dixoles. Subid, explorad, mirad y considerad la tierra. Conforme al mandamiento de Iosue, los exploradores subiendo miraron exploraron y consideraron la ciudad de Ah y toda la tierra, y dando la buelta dixeran a Iosue. No suba el pueblo contra la ciudad de Ah y, sino dos o tres mil varones vayan contra ella, porq̄ estos solos son bastantes y destruyan toda la ciudad, assulandola y no dexando en ella piedra sobre piedra. Porque se ha de fatigar todo el pueblo embalde contra vnos muy poquitos contrarios y enemigos. Conforme a lo que los exploradores dixeron porque le parecio a Iosue que dezian bien y que habluauan cuerdamete) embio

3 Reg. 16

9. 12

Como lo
fue embio
exploradores
contra
la ciudad
de Ah y.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

tresmil hōbres de guerra q̄ peleasē y guerreasen cōtra la ciudad de Ahy y los morados della. Subierō pues q̄ así es tres mil hombres cōtra la ciudad de Ahy. Como los de la ciudad los vieron, salieron contra los de Israel y contra su exercito y hirieron en ellos y matarō dellos treyn ta y seys hōbres. Luego los de Israel boluieron las espaldas y los contrarios y sus capitales enemigos fueron en su seguimiē to y alcance, y ya los hijos de Israel muy derramados, cansados y fatigados, no olando resistir a los aduersarios. Como el

9.2.
De como
Iosue en-
bio tres
mil hom-
bres con-
tra la ciu-
dad de
Ahy y fue-
ron ven-ci-
dos.

pueblo de Israel viesse, que así auian sido vñ dos temieron en sus coraçones y fue ron hechos muy flacos, perdido el ani- mo y esfueiço de sus coraçones. Visto Iosue lo que auia acontecido y lo q̄ auia pasado, y el gran miedo y espanto que el pueblo auia cobrado, rasgo sus vestidu- ras en señal de dolor y tristeza, y dio con el en tierra prostrado delante del arca del señor, lo qual hizo, porque la oracion ha de ser humilde, y estuuu allí ayuno y sin comer bebado orando hasta la tarde, y así el como todos los viejos de Israel, y echand y poluo sobre sus cabeças en se- ñal de gran humillacion y abatimiento y orado Iosue dixo. Ay de nosotros señor para que quiesste pasar este pueblo tuyo, el rio Iordan? para entregalle en manos de los Amorreos, y destruyrnos? Oxala nos quedaramos de la otra parte del Iordan que auiamos tomado, esto es, en los rey- nos de Seon y de Og, los quales auian to mado los hijos de Israel, de la otra parte del rio Iordan. Esto dixo Iosue cō la gran pasion. que tenia de dolor y tristeza (aun que lo dixo y hablo malamente) lo qual no dixera estando sin aquella pasion, triste za y dolor, por lo qual le perdono Dios. Y añadio mas Iosue en su oracion y di- xo. Mi señor Dios, que dire viendo a Is- rael, que buelue las espaldas a sus enemi- gos. Oylo han los Chanaos, y todos los moradores de la tierra, como los hijos de Israel han sido vencidos de muy poqui- tos contrarios, y juntandose todos ani-

9.3.
De la ora-
ciō que he-
zo Iosue.

mados por este tan notable acaecimien-

to, cercarnos han y quitaran nuestro nó bre de sobre la tierra, y entonces que ha- ras señor a tu muy gran nombre? Quiso dezir Iosue en estas palabras, como si ha- blando mas claramente dixera. Esto señor sera en denuesto y oprobrio de tu sancto nombre porque diran los infieles incre- dulos, que no nos puedes mas ayudar, fa- uorecer, ni amparar, ni passarmas adelan te. Oyda de Dios su oracion y suplicaciō respondiolo diciendo. Levantare porque estas prostrado pecho por tierra? Y queriē do dalle noticia y manifestarle la causa y razon, porque auia venido aquel desuio, y auian sido vencidos los hijos de Israel dixolo. Peco Israel y traspasso mi pacto y confederacion que tenia asentado con ellos, porque tomaron de las cosas ana- thematizadas, malditas y descomulgadas de Hierico, lo qual es peccado de sa- crilegio y graue, y hurtaron dellas y me- tieron y escondieronlas entre sus vasos. Dixo que auian mentido, porque auian prometido de obedescer a Dios, y min- tieron porque no guardaron lo que auia prometido. Mas es de saber que la sagra da escriptura habla aqui en numero plu- ral, y debaxo de nombre de multitud aun que vno solo auia pecado y traspassado el mandamiento diuino, por razon que ar- riba diximos que muchas vezes por el pe- cado de vno, era pugnido y castigado to do vn pueblo y vna ciudad. Y añadio mas el señor en lo que hablo con Iosue, di- ziendo. No podra Israel estar delante la cara de sus enemigos, para los auer de re- sistir y muy menos vencer, mas bolueran las espaldas y echaran a huyr delante de- llos, porque es hecho poluto y menos lim- pio, tomando de las cosas malditas y ana- thematizadas. No estare de aqui adelante con vosotros, hasta que quebráteys y ma- teys alque es culpado en este hecho, y q̄ esta en culpa y pecado, Levantare y san- ctifica al pueblo, y dezilles has. Sanctifi- caos para mañana. Esta manera de san- ctificacion fue hecha, porque segun dizē los doctores catholicos, quando auia de recibir, o hazer algunas cosas, por man- damiento

Exod. 19.

Alu. 19.

3. Reg. 21.

damiento o respuesta diuina era hecha preparacion y aparto por deuocion, la qual preparacion se hazia algunas vezes por abstenerse de no llegar a sus propias mugeres, segun parece en el Exodo quando fue dada la ley. Otras vezes se hazia por oraciones, como parece en los actos de los Apostoles, en la eleccion de san Mathias. Otras vezes por ayuno como parece en el tercero libro de los reyes en la condenacion de aquel muy noble cauallero Naboth Hiecrachelita, donde porque su condenacion pareciesse iusta y que venia de la mano de Dios (siendo injusta mala y puerfa y con falsos testigos que le levantaron falso testimonio) mando la iniqua y mala de Jezabel, predicar ayuno asi como se solia hazer ante de las diuinas respuestas, y debaxo deste color condenaron el innocente Naboth. De q modo y manera aya sido esta sanctificacion de la qual habla aqui la sagrada escriptura no esta aqui exprellado en la letra, mas se ha de creer que fue hecha en alguna de las maneras antedichas y relatadas. Y dire mas el señor a Iosue. Decilles has. Estas cosas dize el señor Dios de Israel. El anathema esta en medio de ti Israel. No podras citar delite la cara de tus enemigos, hasta que destruyas a aquel que esta contaminado desta culpa y pecado. Estas cosas antedichas de Dios, pone agora el modo y manera, como sera conocido y comprendido el que auia hecho aquella culpa y pecado, diziendo. Alagaros heys mañana cada vno por vuestras tribus, y aquella tribu que hailare y comprendiere la suerte. Alagarse han por las familias y cognaciones, y las cognaciones y familias por las casas, y por los varones de las casas, y qualquiera que fuere hallado auer perpetrado y traspassado el mandamiento y pacto diuino, y auer cometido esta culpa y pecado, sera quemado como fuego con toda su subitancia, porque fue preuicador y traspassador del pacto diuino, y hizo cosa tan fea y nephanda en Israel. Mando esto Dios porquelo varones de cada tribu estaua diuididos y apar-

tados vnos de otros segun la tribu donde eran, y en cada vno de los tribus auia muchas familias, y en cada familia auia muchas casas. y en cada casa auia muchos varones y cabeças, por dóde para que fuese comprendido el mal hecho y transgressor del diuino mandamiento, fue echada fuerte. Echo aqui Iosue fuertes y viso dellas sin culpa ni pecado alguno, porque no peccó en las echar y usar dellas. Lo vno porque las echo por mandamiento de diuino, al qual no auia de contradizir segun parece en el testo de la sagrada escriptura, de donde se dize en el libro de los Proverbios. Las fuertes son echadas en el seno, mas son templadas del señor. Lo otro porque no peccó en usar de las fuertes, fue porque lo hizo con deuida reuerencia, conuiene sabers, premisa y ante puesta la sanctificacion del pueblo. Echadas pues las fuertes por tribus y familias del mismo tribu, y casas de la misma familia, y despues por particular y determinado varon, fue comprendido tomo do y hallado, en la culpa y pecado del sacrilegio. Acham hijo de Charmi, hijo de Cabdo, hijo de Care del tribu de Iuda.

*racocer
quien auia
pecado co
tra el man
damiento
diuino*

Prou. 166

CAPITVLO. IIII. DE LO
que dixo Iosue a Acham viendo que
auia sido comprendido en la cul
pa y pecado del anathema.



Omo Iosue viesse, que auia sido comprendido y tomado en la culpa y pecado del anathema Acham hijo de Charmi, dixole.

Hijo mio da gloria a Dios señor de Israel y confessa y dime clara, y desnuda y patentemente lo que has hecho, no alcondas ni encubras cosa alguna. Dixo Iosue a Acham, da gloria a Dios y confessa, porq por tu confesion parezca, sea notorio y muy manifestado, Dios auer dicho verdad del pecado del anathema y porco siguiete auer pugnido y castigado al pueblo justamente, respondiendio Acham confessando la verdad y dixo a Iosue. Verdad deramente, yo peque contra el señor Dios de

85
Como Iosue
fue echo
fuertes pa

III. PARTE DEL ESPEJO

de Ifrahel, y esto, y esto hize. Vi entre los
apojos de las cosas de Hierico, vn ca-
puz de grana muy bueno y dozientos fi-
dos de plata y vna regla de oro de peso
de cinquenta fidos, y cobdiendolo, to-
molo todo y alcondilo en tierra contra
la parte de medio de mi tabernaculo, y la
plata hecho vn hoyo la afcondi y cubricó
tierra. Oyendo Iosue lo que auia dicho
Acham embio minitros a su tabernaculo
los quales con mucha presteza corrien-
do al tabernaculo, hallaron todas las co-
sas afcondidas como lo auia dicho Achā
hallando asimismo la plata que estaua
enterrada, los quales tomandolo de su tē-
da, traxeronlo delante Iosue y de todos
los hijos de Israel, y derramaron lo delan-
te del señor. Despues de passadas todas
estas cosas como auemos relatado y con-
tado, tomo Iosue a Acham hijo de çare, y
la plata y el capuz de grana y la regla de
oro, y a sus hijos y hijas, y a sus bueyes y
vacas, ouejas y alnos, y el tabernaculo y
todas sus alhajas y a todo Israel con el, y
lleuaronle al vall de Achor donde le di-
xo Iosue. Porque nos turbastes, turbete el
señor, en este dia de oy. Lueuo a la hora
le apedreo todo Israel, y todas sus cosas
fueron quemadas y consumidas del fuego
y todos sus hijos y hijas, para que junta-
mente muriesen cō su padre, porque por
su culpa y pecado, auian sido muertos en
la batalla treynta y seys varones. Son as-
simismo con muy iusta y razonable cau-
sa muertos los hijos con el padre en señal
de aborrecimiento, del crimen culpa y pe-
cado. Fue apedreado Acham y quemado
(la causa que para ello da el Nicolao de
Lyraes) porque Acham auia pecado en
dos maneras, conuiene saber de pecado
de sacrilegio, tomando y hurtando la co-
sa que estaua consagrada y dedicada al se-
ñor. Y lo segundo en la violacion del Sa-
bado, porque auel hurtar le auia cometi-
do Acham en el dia del Sabado, segun pa-
rece de las cosas dichas en el sexto capi-
tulo de libro de Iosue. De aqui consta y
manifestase, que Acham fue pugnido y
castigado de doblada pena, de pena de

ser apedreado por la violacion de la fiesta
porque esta es la pena deuida al transgres-
sor y quebrantador de la fiesta, segun la de-
termination y mandamiento de Dios, co-
mo parece en aquel que cogialas serojas
y sarmientos, en el dia del Sabado, al qual
mando el señor apedrear como a transgres-
sor y quebrantador de la fiesta, como de-
llo da testimonio el libro de los cuentos.
Lo segundo fue pugnido y castigado de
pena de combustion y de ser quemado,
conforme al mandamiento diuino. Ape-
dreado y quemado Acham juntaron so-
bre el vn muy gran monton de piedras,
para memoria de lo que estaua por venir,
y para terror y espanto de los otros, por-
que ninguno se atreua ni tega osadia, de
hazer cosa semejante. Despues de estas co-
sas asy passadas, fue el furor y saña del se-
ñor aplacado, y dixo a Iosue. No temas
ni tengas temor ni espanto alguno. Dio-
le a entender en estas palabras, y quiso de-
zir, como si mas clara y abiertamente le di-
xera. Asy como aparte de ti mi fauor y
ayuda, amparo y defensa, por el pecado
de Acham, de la mesma manera te guarda-
re, defendere y amparare, segun que ante
solia y lo tenia de costumbre. Por razón de
la justicia que ha sido hecha del culpado
y malhechor de Acham.

CAPITULO V. COMO Dios nuestro señor manifesto a Iosue, como y en que manera tomara la ciudad de Ahy.



Assida todas estas cosas (como
auemos relatado y cōtado) que-
riendo Dios mostrar y manife-
star a Iosue como y en que ma-
nera tomara la ciudad de Ahy, y el esilio
que auia de tener y guardar para la tomar
dixole. Toma toda la multitud de la gen-
te de guerra y belicosos varones, y leuan-
tandote sube contra la ciudad de Ahy, mi-
ra que la he dado y entregado en tus ma-
nos. Hablo el señor desta manera como si
hablando mas claramente le dixera. Esta
victoria sera por mi virtud, fauor y ayu-
da.

6. 1.
Como fue
apedrea-
do Achā
por su pe-
cado de
miedo de
Dios.

Nicolao
super. 7.
cap. Iosue.

5. 2.
Como
Achā pe-
co en dos
maneras,
asy lo fue
dada pe-
na de bla-
da.

Num. 15.

da. Mira que así mismo te he dado y entregado en tus manos, al rey della, y al pueblo y tierra, Haras y viaras con la ciudad de Ahy y con el rey della, del modo y manera que heziste có la ciudad de Hierico, y con su rey, destruyendo y asolando la ciudad, y matando al rey della. El despojo y prea, y todos los animales, diuidillos eys entre vosotros. Esto q̄ aqui mando el señor no fue hecho de Hierico porque estaua puesto debaxo de anathema y maldicion, y a ninguno era licito tomar cosa alguna della, como fue visto en lo de Acham, que por tomar las cosas arriba relatadas, fue apedreado y quemado.

9.32
Como en
paruen -
lar mañfra
Dios a lo-
fue el mo-
do q̄ ama
d tener pa-
ra tomar
la ciudad
de Ahy.

Queriendo pues Dios mas en especial y particularmente manifestalle y enseñalle el modo y manera que auia de tener para la tomar, dixole: Pondras assechanças y celadas, cabe la ciudad alasepaldas della. Como Iosue oyefle lo que Dios le mandaua, queriéndolo poner por obra, en effeto, y execucion, leuanto fe de mañana y todo el exercito dela gente dela guerra có el, y subieron contra la ciudad de Ahy, y embio d̄ noche tres mil varones muy fuertes y no menos belicosos, aptos y dispuestos para la guerra, y mandoles diziendo: Poned assechanças y celadas de la otra parte de la ciudad, y no esteys muy apartados ni lexos dellas, y estareys todos aparejados y puestos a punto de guerra, yo y toda la otra multitud de la gente de guerra que esta conmigo, subiremos contra la ciudad. El modo y manera que nosotros ternemos, y la cautela y ardid de guerra que viáremos con ellos sera esta. Quando salieren contra nosotros, hecha remos a huyr y bolueremos las espaldas, hasta tanto que los que nos persiguieren y fueren en nuestro alcance, los apartemos muy lexos de la ciudad. Pensaran ellos que de verdad echemos a huyr como la primeravez, quando consiguiéramos victoria y mataron los treynta y seys varones. Nosotros huyendo, y ellos yendo en nuestro alcance y seguimiento persiguiendo nos, vosotros leuantaros eys de las celadas y assechanças donde estuieredes, y

entrando con gran animo en la ciudad, destruylla eys, porq̄ vuestro señor Dios la entregara en vuestras manos. Quando la entraredes y tomaredes, quemalla eys, y así sin saltar en cosa alguna, hareys todas estas cosas, como os lo he dicho y mandado. Embiados pues los tres mil varones, fueron al lugar de las celadas muy secreta y calladamente, y asentaronse aligentre Bethel y la ciudad de Ahy, a la parte de Occidente de la mesma ciudad de Ahy. Aquella noche quedose Iosue en medio del pueblo, el qual leuantandose muy de mañana, numero y conto, y hizo alarde de la gente de guerra que tenia en sus compañías, y subio el y juntamente los viejos de Israel con el, y yua Iosue delante de toda la multitud, como buen capitán, en el principio y delantera de todo el exercito, cercado y rodeado de belicosos varones y muy animosos para la guerra, batalla, y pelea. Como subiesse por el contrario dela ciudad de Ahy, hazia la parte de Septentrion de la ciudad estuieron ya quedos. Entre la ciudad y ellos auia vn valle que estaua en medio. Escogio así mismo Iosue cinco mil varones, y púsolos en celada entre Bethauen y la ciudad de Ahy, de la parte Occidental de la mesma ciudad. La otra parte que quedaua de la gente de guerra y del exercito, endereçaua su batalla hazia la parte de Aquilon, de tal modo y manera, que los nouisimos y postrimeros de la multitud, llegauan a la region Occidental de la ciudad. La intencion de Iosue era, sacar al rey de Ahy de la ciudad lo mas lexos que el pudiesse, para que entonces los que estauan en las celadas entraesen en la ciudad y la tomasen, y en tomandola, le pudiesen fuego y la quemassen. Conforme a la intencion que Iosue tenia, en aquella noche (con muy poca gente) púfese en medio del valle delante la ciudad. Lleuo poca gente, porque si lleuara toda la gran multitud del exercito que tenia, los contrarios y aduersarios espantados de tanta y tan gran multitud, no osaran salir de la ciudad ni

III. PARTE DEL ESPEJO

6.4.
Como el
rey de A-
hy salió co-
tra Iosuey
su exerci-
to.

acometellos. Como el rey de Ahy vielle la gente que estava en el valle, luego de mañana sin dilacion ni tardança alguna, dándose mucha pressia salió de la ciudad con todo su exercito contra Iosue, y endeseño sus batallas contra la parte donde estava Iosue ignorando y no sabiendo de las celadas que estavañ escondidas y secretas a sus espaldas, de las quales no se recelava, ni se temia ni guardava. Iosue y todo Israel dieronles lugar fingiendo y disimulando que huyan, por el camino del desierto, y de la soledad. Los de la ciudad de Ahy, y de Bethel, dando muy grandes alaridos y bozes, juntamente se animavan y esforçavan los vnos a los otros, y así de esta manera yvan persiguiendo a Iosue y a los hijos de Israel. Como estuviessen muy distantes y lejos de la ciudad, y no vuisse quedado alguno en la ciudad de Ahy, y de Bethel que no vuisse salido para perseguir a Israel, y en su seguimiento y alcance, y como auian salido con muy gran impetu, dixaron todas las puertas de las ciuades de Ahy, y de Bethel abiertas de par en par. Estas cosas así passadas y puestas por obra (como auemos relatu y contado) dixo el señor a Iosue. Levanta el escudo que tienes en tu mano contra la ciudad de Ahy, porque yo la dare y entregare en tus manos. Este levantamiento de escudo o vándera, era hecho porque la gente de guerra de Iosue que estava en las celadas lo viesen, y entrassen en la ciudad, y la pusiesen fuego y quemassen, y los otros que estavañ en la otra parte así mesmo en celada se juntasen con el, porque esto le era mandado y dado por señal, la qual vista luego sin dilación ni tardança alguna saliesen los vnos a juntarse con los otros, y los de la otra parte entrassen en la ciudad y la pusiesen fuego y quemassen. Este levantamiento de señal por esta causa y razón fue necessario que fuesse hecho en alto, para que fuesse visto de todos y de lejos, y así aquel escudo fue puesto sobre alguna alta delãça larga y alta, la qual era señal (como auemos dicho) determinada y señalada para

aquel negocio. Levantando pues Iosue el escudo contra la ciudad, las celadas que estavañ ocultas y secretas levantaronse muy prettamente, y yendo a la ciudad la entraron y tomaron, y encendiendo muy grã fuego por muchas y diueras partes la quemaron y abrafaron. Los varones que auian salido de la ciudad y que yuã en seguimiento y alcance de Iosue y de los hijos de Israel, mirando a tras, y viendo el humo muy grande que subia de la ciudad hasta el cielo, viendoles perdidos, y queriendo holuer las espaldas, no pudieron echar a huyr acanaculla, a vna ni otra parte, mayormente que aquellos que ante fingian que huyan ala soledad del desierto, boluendo con muy gran animo y esfuerço, resistian con muy gran fortaleza contra los que antes los perseguiuan, los quales fingian y disimulavan que huyan porque viendo Iosue y todo Israel que la ciudad de Ahy era ya entrada y tomada, y que subia el humo della muy alto, dando la buelta contra sus capitales enemigos, con muy gran animo y esfuerço, hiron en los varones de la ciudad de Ahy. Lo que auian tomado la ciudad y la auian puesto fuego y quemado, saliendo muy prettamente della y tomando a sus capitales enemigos en medio, comenzaron de herir, llagar, y matar en ellos, cõ muy gran animo y esfuerço, que como de vna y otra parte fuesen heridos, llagados, y maltratados, y muertos de tal manera, que de tan gran multitud ninguno escapõ ni quedõ vivo, prendieron al rey de la ciudad de Ahy vivo, y leuaronle a Iosue. Muertos pues que así es todos los que yvan en seguimiento y alcance de los hijos de Israel, y persiguiendolos, dando la buelta ala ciudad mataron a todos quantos estavañ en ella desde el mayor hasta el menor. Los que en aquel dia fueron muertos de la ciudad de Ahy, desde el fuerte y mas robusto varon, hasta la muy flaca muger, fueron doze mil. Iosue nõnca boluio a tras ni abaxo su mano con el escudo q̃ tenia en el, por señal, hasta que fueron muertos todos los moradores

65.
Como se-
ñal fue vencido
al rey de
Ahy y to-
mo la ciu-
dad.

§. 6.
Como por
máda mē
ro de Io-
sue fue a-
horcado el
rey de Ahij

dores de la ciudad de Ahij, desde el mayor hasta el menor, y desde el muy anciano viejo hasta el niño que mamaba, y q̄ esta colgado a los pechos de su madre. El despojo de la ciudad y los animales, diuidieron los hijos de Israel entre si mismos, como lo auia mandado Dios nuestro señor. Preso el rey de Ahij (como auemos dicho) y presentado delante Iosue, mandole ahorcar, y fue puesto en el patibulo y horca, donde estubo hasta la tarde, y hasta que se queria poner el sol. Despues desto mando Iosue que quitassen su cuerpo de la horca, echaronlo a la entrada de la ciudad, juntado sobre el muy gran monton de piedras, el qual esta alli hasta el dia de oy. Queriendo pues Iosue reconocer el beneficio recebido y dar gracias a Dios por la victoria que con su fauor y ayuda y de su mano auian recebido, como era justa cosa, y muy acompañada de razon que lo hiziese (pues era deuda que se le devia) edificó vn altar dedicarle al señor, donde le ofrecio holocaustos y pacíficos sacrificios de animales muertos en su honra, loor, y alabanza.

CAPITULO VI. QVE
cuenta y relata las cosas que passaron
despues de tomada la ciudad de
Ahij, muerto el rey della.



Stas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) los reyes y gentes que morauan de la otra parte del rio Iordan (respecto del lugar donde estauan los hijos de Israel) como oyessen quan marauillosamente los hijos de Israel auian pasado el rio Iordan, y la destruycion de la ciudad de Hierico, y de la ciudad de Ahij temieron y sobreuino en ellos muy gran terror, temor y espanto. Los de la ciudad de Gabao, la qual era muy gran de ciudad, llena de gran numero de ciudadanos, como así mesmo oyese lo que Iosue auia hecho a la ciudad de Hierico

y a su rey, y a la ciudad de Ahij, y a su rey, con gran sagacidad, astucia, y fingimiento de palabras y obras, viniendo a Iosue y a los hijos de Israel, hizieron confederacion, pacto, y concierto de amistad con ellos, los quales juraron deles guardar el pacto y concierto de amistad que con ellos auian asentado. El pacto y concierto que los hijos de Israel auian asentado con ellos fue, de no los destruir ni matar, ni perjudicar en cosa alguna. Este pacto y concierto guardo Iosue y los hijos de Israel (aunque se hallaron despues burlados y engañados de los Gabaoitas) por razon del juramento que los hijos de Israel y Iosue les auian hecho. Como todas las cosas antedichas viniessen a noticia de Adonisedech rey de Hierusalem (conuiene saber que Iosue auia tomado la ciudad de Hienico, y lo que della y de su rey auia hecho, y ala ciudad de Ahij y a su rey, y como los Gabaoitas auian hecho pacto y confederacion de amistad con los hijos de Israel) temio con estremo grado mucho, porque la ciudad de Gabao era muy grande, y vna de las ciudades reales, y muy mayor con estremo grado que la ciudad de Ahij, y todos los varones belicosos y muy fortissimos y no menos animosos, por cuya causa y razon Adonisedech, queriendo destruir la ciudad de Gabao, y a los moradores della, escruiuo sus cartas, y embio sus mensageros a Ochan, rey de Ebron, y a Pharam rey de Herimoth, y a Iaphle rey de Lachis, y a Dabir rey de Eglon, diciendo: Subid luego para mi, y dadme vuestra ayuda y fauor, y pugnemos y peleemos contra Gabao, porque fue a fauorcerse de Iosue y de los hijos de Israel, y ha hecho pacto, concierto, y confederacion de amistad con ellos. Vistas las cartas, y oyda la relación de los embaxadores juntaronse cinco reyes de los Amorreos, el rey de Hierusalem, y el rey de Ebron, y el rey de Herimoth, y el rey de Lachis, y el rey de Eglon: juntos todos juntamente con sus exercitos, vinieron y asentaron su real junto a la ciudad de Gabao, cerca

§. 7.
Como los
Gabaoitas
asistieron
con Iosue
y los hijos
de Israel.

§. 2.
De como
se juntaron
los Gabao-
itas para
destruyra
los hijos
de Israel.

dola y guerreandola de toda parte, poniendola en muy gran angustia, trabajo, y aprieto. Como los Gabaonitas se vieron así cercados, y puestos en tanto estrecho y affrenta, despacharon sus correos, y embiaron sus mensageros a Iosue, que en aquel tiempo moraua en los reales cerca de Galgala, y dixeronle: No retraygas tus manos de la ayuda, fauor, y amparo de tus siervos, sube muy presto sin dilacion ni tardança alguna, y libranos de nuestros capitales enemigos, dándonos ayuda, fauor y amparo, porque se hã juntado contra nosotros todos los reyes de los Amorreos que morauan en las montañas. Oyda de Iosue la relacion de lo que passaua, y vista la suplicacion y ruego de los Gabaonitas, queriendo condescender a su peticion y ruego y yr en su fauor y defensa, subio muy presto de Galgala, y todo el exercio de la gente de guerra con el, varones muy fuertes y belicosos, y hablando el señor a Iosue, dixole: No los temas aunque sean muchos, porq̃ yo los he entregado en tus manos y ninguno dellos te podra resistir. Caminando puestos Iosue con todo su exercito, y llegando al real donde los cinco reyes estauan y todos sus exercitos, dio sobre ellos de noche muy repentina y subitamente, quando mas descuydados estauan, y sin pensamiento que ouiesse alguno que los pudiesse desbaratar, y muy menos vencer. El señor Dios que tenia muy gran cuydado de su pueblo de Israel, dio a los reyes de los Amorreos y a sus exercitos, muy gran turbacion, error y espanto, delante la cara y presencia de los hijos de Israel. Esto fue hecho así porque de la subita, repentina, y no esperada venida de los contrarios, fueron muy turbados, y porque el señor así mesmo los turbó. Iosue en aquella hora hiriendo y llagando en ellos de plaga muy grande, los quebranto y mato en Gabaon, y fue en su seguimiento y alcance, persiguiendolos por el camino de la subida de Betheron; hiriendo y matando en ellos hasta llegar a Cecha y Mactea. Como toda via yuan

huyendo delante la cara de los hijos de Israel, y como estuuiesen a la descendida de Betheron, echó el señor Dios sobre ellos muy grandes piedras del cielo, y fueron muertos muy mas con las piedras del granizo embiado de Dios del cielo, que los que auian muerto los hijos de Israel con sus espadas y armas. Esto fue hecho finalmente, porque los hijos de Israel no aplicassen a sí la victoria, pensando que ellos eran los que auian vencido, siendo Dios el vencedor, y que les auia dado la victoria. Como Iosue vielle todas estas cosas, y las muy crecidas y grandes mercedes, que de cada dia recibia de Dios y los hijos de Israel, habló al señor. Esta manera de hablar de Iosue con el señor, fue vn hazimiento de gracias, lo qual hizo aquel mesmo dia que el señor auia entregado a los Amorreos en la presencia de los hijos de Israel. Viendo así mesmo Iosue el fauor y ayuda de Dios, y la señal dada por el del cielo aereo, tomando muy gran confianza y osadia dello, demandó a Dios segunda señal del cielo sy dero, diciendo: Sol no te muevas contra Gabaon, ni tu luna contra Hailon. Dixo esto Iosue porque el Sol y la luna estauan en tal disposicion que cada vno dellos parecia sobre la tierra, lo qual fuele acontecer en la creciente de la luna. Esta peticion demandó Iosue a Dios, para tener tiempo apto y dispuesto para se poder vengar de sus capitales y mortales enemigos, yendo en su seguimiento y alcance. Conforme a la suplicacion y demanda de Iosue, estuuieron quedos el sol y la luna sin passar mas adelante ni se mouer, hasta que se vengase la gente de sus capitales enemigos. Estuuó el sol quedo sin se mouer en medio del cielo por espacio de vn dia, sin se dar prisa a se poner ni passar adelante, segun que ante lo solia hazer. No fue ante ni despues tan grande dia, obedesciendo el señor a la boz del hombre, y pugnando por Israel. Esto que aqui dize la sagrada escriptura (q̃ obedecio Dios a la boz del hombre) te ha de entender, que condescendio a la suplicacion y ruego

6.3.
De como
Iosue fue
en socorro
de los Gabaonitas y
los libro.

9.42
De lo que
acon
fue hizo, y
la luna
quedaron
quedaron
se mouer.

suego, peticion, y demanda del hombre, porque obediencia propriamente hablandos, es de inferior a superior. La condescendencia es de mayor a menor, y de superior a inferior. Y así obedeciendo (esto es condescendiendo) Dios a su ruego, supplicacion y demanda, estuuieron quedos Sol, y Luna, sin se mouer a vna ni a otro parte, por espacio de vn dia natural, de tal modo y manera, q̄ antes ni despues no vuo dia tan grande.

CAPITVLO. VII. COMO
los cinco reyes de los Amorreos echaron a huyr, y se abscondierō en vna cueua.



OS cinco reyes de los Amorreos, que auian venido contra la ciudad de Gabaon, y de sus ciudadanos, viendole tan mal tratados, echaron a huyr, y abscondieron se en vna cueua de la ciudad de Maceda. Como dixessen a Iosue y le diessen relacion y noticia, que los cinco reyes estauan abscondidos, y en lugar donde estauan, mando luego a sus compañeros, diziendo: Yd muy prestamente sin dilación, para que en ninguna manera, y por ninguna via ni modo, puedā salir de ella, y poned varones muy fuertes y industriosos que guarden a los que estan incluidos y encerrados en ella, porq̄ por de fuera no puedan ser sacados ni librados. Vosotros no os querays detener sino yd en seguimiento y alcance de vuestros enemigos, haciendo, llagando y matado en ellos y no les deys lugar para que puedan entrar en sus ciudades, porque no se amparen y defiendan en ellas, pues el señor Dios los entrego en vuestras manos. Vencidos pues y muertos los aduersarios, y quasi de todo en todo consumidos y acabados de plaga muy grande, boluio todo el exercito a Iosue en Maceda donde estauan en aquel tiempo todos los reyes asientados, y boluieron todos los hi-

jos de Israel illelos, sanos, y saluos, con entero numero y cuento sin saltar alguno dellos, que no fue menor maravilla que las antepassadas, que Dios auia hecho por ellos. La causa (porque así boluieron illelos y con entero numero) fue porque ninguno de los contrarios y aduersarios, osaua resistir ni aun tomar armas contra los hijos de Israel, ni aun (lo que mas es) hablar palabra alguna, mas como mudos yuan huyendo. Despues destas cosas así passadas, mando Iosue a sus ministros, diziendo: Abrid la puerta y boca de la cueua, y traedme a los cinco reyes que en ella estan abscondidos. Conforme al mandamiento de Iosue sin dilacion alguna, fueron luego a la cueua sus ministros, y haciendo a los cinco reyes della (al rey de Hierusalem, y al rey de Ebron, y al rey de Herimoth, y al rey de Lachis, y al rey de Eglon) traxeronlos a Iosue. Como se los traxessen delante, llamo a todos los varones de Israel, dixo y mando a todos los principes del exercito que estan con el: Andad, yd y poned vuestros pies sobre los cuellos y garganta de estos reyes. Como los principes del exercito lo pusiesen luego por obra, dixoles Iosue: No querays temer, ni tener pavor, ni espanto alguno, mas confortaos y sed varones robustos y fuertes, porque así de la mesma manera, lo hara el señor Dios a todos vuestros enemigos, contra los quales tuuieredes guerra y pelearedes. Luego Iosue hirio y llago malamente de mortales heridas a los cinco reyes matandolos de muy crudas muertes, los quales fueron puelllos sobre cinco escacas, y estuuieron allí puestos y colgados hasta la tarde. Ya que queria ponerse el sol, mando Iosue compañeros, que quitaessen a los reyes de los palos donde estauan puestos y los echassen en la cueua donde antes auian estado abscondidos, y que pusies- sen a la puerta y boca de la cueua, muy grandes piedras, donde estan hasta el dia de oy. Despues destas guerras antedichas ruuo Iosue otras muchas y diuerfas guerras, de las quales siempre salio cō victoria.

8.9.
Como por
mā lamir
so de lo-
sus fuerō
facados
los reyes
de la cueua.

CAPITULO. IX. DE M
chas cosas y señaladas que se escriuen
del rey Salomon y de su paz.

E Orqueen la tercera parte deste presente libro (quando hablamos del callar d' Moyses, y del hablar de Adonias) muy largamente declaramos quien aya sido Salomon, y cuyo hijo, de que profapia y generacion, como leuantado y ensalcado por rey de Israel, reynando aun su padre el rey Dauid, y como despues dela muerte del padre fue confirmado su reyno y hecho estable, interior, y exteriormente, porque fueron muertos todos aquellos que en alguna cosa le podian perturbar, empecer y dañar. Fue muerto lo primero Adonias, su hermano mayor, el qual pretendia ser suyo el reyno y reynar porque le venia por linea recta, por ser (como era) mayor que Salomon y primogenito del rey Dauid, de los hijos q en aquel tiempo viuian, como en la tercera parte declaramos. Fue assi mesmo, muerto Ioab, capitán general q auia sido del rey Dauid su padre, el qual fauorecia a la parte y vando de Adonias. Murio assi mesmo Semei, que era de la profapia y generacion del rey Saul primero rey de Israel, por dode quitados de sobre la tierra los aduersarios y muertos fue confirmado, hecho estable y firme el reyno de Salomon en muy gran quietud y paz. Despues destas cosas assi passadas, amo Salomon a Dios andando en los preceptos y mandamientos del rey Dauid su padre, saluo q immolaua y sacrificaua en las alturas. En esto q aqui se escribe se muestra y manifiesta la deuocion d' Salomon, que a cerca de Dios tenia en dos cosas. La primera en el culto y honra interior, la qual mayormente consiste, en el acto de dileccion y amor. Donde S. Augustin dize: Con fe, y esperança, y charidad, es de Dios nuestro señor honrado. La segunda en el culto y honra exterior, lo qual se manifiesta, en lo que la sagrada escriptura dize, que anduuo en los preceptos y mandamientos del rey Dauid su

D 4 padre

se mouer ni passar adelante, y como Dios obedecio a la boz del hombre (esto es) descendiendo a su ruego, suplicación y de manda, y fue oyda con effecto, porq estuuieron quedos el sol y la luna, sin passar mas adelante, hasta que se vengaró de sus capitales y mortales enemigos, y fue aq día tan grande q antes ni despues nõ vuo otro mayor. Siguióselo sexto, que ninguno del Israelitico pueblo fue muerto en aquella batalla, ni aun herido, llagado, ni perjudicado de alguna lison, mas conquistaron victoria, boluendo sanos y con entero numero y cuento. Siguióse lo setimo, la victoria y vencimiento que alcãçó de aqellos treynta y vn reyes q arriba cõiamos y relaramos, los muchos y muy grandes despojos que dellos y de sus ciudades y tierras vniéron. Siguióselo octauo, aquel hazimiento de gracias que Iosue hizo a Dios. Aqel offrecer de holocaustos y hostias pacificas que offrecio a Dios. Con las cosas antedichas siguióse la nona q no es menor que las antepassadas, muy gran mesito al mismo Iosue de lante de Dios, porque en todas aquellas guerras y mortales batallas q tuuo y en cada vna dellas ponía su vida al tablero; y se offrecia a la muerte por amor de Dios, y por destruycion de los enemigos de su honra y culto diuino. Lo dezimo que se siguió fue, que sus prohezias y hazañas las escriue, relata, y cueta el Apollos S. Pablo entre las que ponen en el cathalogo de los sanctos antepassados. Concluye la sagrada escriptura hablado de Iosue (y cõ razon, diciendo). Murio Iosue siervo del señor de edad de ciento y diez años, dando a entender en esto que hasta la muerte auia perseverado en el seruicio de Dios, por donde se cree auer conseguido y alcãçado muy grã premio de gloria.

Visto (como auemos visto) quien aya sido Iosue y la guerra que tuuo, y los muchos y muy crecidos y grandes bienes q della procedieron y emanaron, sera bien veamos agora que fue Salomó, la paz q tuuo, y los muchos y grãdes males q della se siguieron, como adelante parecera.

6.º
Como fue
hecho fir-
me y esta-
ble el re-
no de Salo-
mon.

Ad. No. 1.

Augustin
enclausura.

III. PARTE DEL ESPEJO

padre. Mas porque en estas cosas no llego a la perfeccion de su padre, aña de y dize, saluo q̄ immolaua y sacrificaua en las alturas. Esta manera de sacrificar dado q̄ fuesse licito en algun tiempo, no era tan meritoria quando Salomon la hizo, en el lugar que la hizo. La causa y razon desto fue, porque dende la destruycion de Silo hasta la edificacion del templo, la arca del señor no tuuo lugar quieto estable y permanente, de donde fue licito immolar las oblaciones votiuas y sacrificios en otras partes, aunque no fuesse donde estaua el arca del señor, segun la deuocion del que officio, que se aficionaua, a ofrecer con mayor deuocion en vn lugar que en otro. mas despues de la edificacion del templo por razon que ya la arca del señor tenia lugar estable firme y permanente no fue licito a alguno sacrificar en otra alguna parte, saluo por mandamiento especial de Dios, o por instincto y inspiracion diuina, como lo hizo H. lias en el monte Carmelo, como pareçe en el tercer libro de los reyes. Salomon sacrifico en las alturas, mas istu y mejor hiziera si sacrificara y ofreciera aquellas cosas en el lugar dō se estaua el arca del señor. Del rey David su padre no se lee que vuisse immolado ni sacrificado en otra parte alguna, saluo donde estaua el arca del señor, saluo por especial mandamiento de Dios en la liera de Arcuna Gebule, segun pareçe en el segundo libro de los Reyes. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y contado, par cio el señor a Salomon de noche, estando que estaua durmiendo y dixole. Demanda lo que quisieres y por bien tuuieres, que yo te lo dare. En esto que aqui relata y cuenta la sagrada escriptura, del aparecimiento del señor a Salomon se manifesta lo q̄ aya merecido la deuocion del mismo Salomon pues le aparecio el señor. De aqui assi mismo parece lo que dicho auemos con tiene saber, que era licito ofrecer sacrificios en otras algunas partes, donde no estaua la arca del señor, y no solo licito, mas aun meritorio, aunque no tanto co-

mo donde estaua la arca del señor y en su presencia, assi como la continencia conyugal es meritoria, mas meno; que la biudal y virginal. Apareciole en sueños de noche, porque en aquella hora y tiempo, el anima intellectiua, esta mas apta y dispuesta para recibir los alumbramientos diuinos cō uiene saber, cessando los estruēdos, tumultos y ruydos estando quietos los sentidos exteriores por los quales ruydos, estruendos y tumultos, el entendimiento es distraido, para no poder assi percibir los diuinos alumbramientos. Y aña do mas el señor y dixo a Salomon, demanda lo que quisieres y por bien tuuieres para que te lo de. Esto que aqui dixo Dios, no lo dixo tan solamente por el merito de Salomon, mas principalmente por el merito del rey David su padre, el qual auia, orado y rogado, por su hijo Salomon, por donde el mismo Salomon respondiendo al señor, en su respuesta y demanda primeramente hizo mencion de su padre el rey David, diziendo. Tu señor heziste con tu siervo mi padre, gran misericordia assi como auiduuo delante de ti en verdad y iusticia, y cō coraçon recto y constricto. Guarda si ele tu misericordia a grande y dilete, hijo que se sentasse sobre tu Throno y silla real como esta el dia de oy. Agora señor Dios, tu heziste que reynasse tu siervo en lugar de David mi padre. Yo soy muchacho pequeño q̄ ignoro mi entrada y salida, esto en el modo y manera de proceder, en tanto regimiento y guernacion, y tu siervo que elegiste esta en medio del pueblo infinito, que no se puede contar ni soportar por su grãdeza y innumerabilidad. Dixo aqui Salomon, que era el pueblo infinito, y que no le podia contar, por razō de la grandeza de su multitud, dado que fuesse finita y simplicissimamente numerable y que se podia cōcar. Y aña do mas Salomon y dixo. Pues q̄ asistes señor, daras a tu siervo, coraçon docil, sabio, aluibrado y enseñado, para que pueda juzgar a tu pueblo, y discerna a fazer diferencia entre lo bueno y lo malo. Quien con verdad

3 Reg 15.

1. Regum ultimo.

§. 2.
Comedias
dixo a Salomon
que demandasse
lo que
quisiese.

1. 2.

§. 3.
De lo que
demanda
Salomon
a Dios.

verdad podrá juzgar a este tu pueblo mucho y muy grande? Hablo Salomón de esta manera, como si mas claro dixera. Ninguno aura que lo pueda hazer, sin tu especial ilustración y alumbraimiento. Contento y agrado a Dios la petición y demanda, porque Salomón auia demandado petición tan justa, y demanda tan razonable. Con muy justa causa y razón agrado y contento la petición y demanda de Salomón. Lo primero, porque era ordenada por honra y seruicio de Dios, y en su diuina alabanza. Lo segundo, porque era dirigida y endereçada para la propia salud y saluación. Y lo tercero, porq̃ así mismo era ordenada, dirigida y endereçada para el buen regim̃ento del pueblo. Oyda de Dios la oración, supplicación y demanda de Salomón, respondiolo diciendo: Porque demandaste esta cosa tan justa y razonable, y no demandaste para ti muchos dias, ni vida de largos años, ni riquezas, ni las animas de tus enemigos para te enienorear dellos para les poder quitar la vida y matar, mas demandaste sabiduria para ti, para discernir el iuyzio, lo bueno y lo mal, y para administrar y hazer justicia. Mira que te he dado lo q̃ me demandas, y he hecho contigo seg̃ tu petición y demanda. Mira que te di coração sabio y entendido, en tanto grado q̃ ninguno ante de ti sea semejante a ti, ni despues de ti se aya de eleuantar otro alguno. Esto que aqui dixo Dios, se ha de entender, respecto de los reyes, que fueron antes del, y despues del. De los otros hombres, muchos fuerō muy mas sabios q̃ Salomón. Como Adam que fue criado con plenitud de sabiduria. Y Moysen, al qual hablaua Dios tan familiarmente, como fue le hablar el hombre a su amigo. Y san Pablo Apostol, y los otros sagrados Apostoles y Euangelistas, y san Juan Euangelista que escriuio el Apocalypso los quales todos fueron muy mas aluibrados, que algunos en el viejo testamento. Y dixo he mos. Las cosas que no demandaste te he dado y concedido, conuiene saber, riquezas y gloria, de tal modo y manera, que

en ninguno de todos los reyes del tiempo antepassa lo, aya sido semejante a ti. En el segundo libro del Paralipomenon esta escripto, que le dixo el señor, substancia y gloria te dare de tal modo y manera que ninguno en los reyes ante ni despues de ti sea semejante a ti. Esto q̃ aqui dize la sagrada escriptura, se ha de entender, que concurren en el estas tres cosas juntamente, conuiene saber, sabiduria, gloria, y riquezas. Porque algunos vno mas poderosos y mas gloriofos que el rey Salomón, como el gr̃a Alexandre, y otros muchos Emperadores Romanos que enseñorearō y mandaron a todo el mundo. Y así mesmo algunos vno mas ricos que el, como fue Octauiano y Celsus, mas desfallécian y faltauan y no eran yuales con Salomón en la sabiduria. Procediendo el señor en su habla y colloquio con Salomón, añadió mas, diciendo: Si anduieres en mis caminos y carreteras, y guardares mis preceptos y mandamientos, como anduio tu padre, yo hare largostos dias y años. Despertando Salomón del sueño, entendió y percibió que era el sueño, esto es, entendió que era lo que significaua, y lo que por el se daua a entender, y que era verdadero. De aqui parece que mas propriamente fue vision o reuelacion diuina (la qual muchas vezes se haze en sueños, segun parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura) que simplemente sueño. Queriendo Salomón dar gracias a Dios por las mercedes tan crecidas y señaladas que le auia hecho y prometido, vino a Hierusalem delante la arca del señor, y ofreció holocaustos y pacíficas offrendas y oblaciones, y hizo vn muy solenne y gran combie y sala real, a todos sus criados y continos de su casa y palacio real,

CAPITVLO. X. QUE TRATA DE VN MUY SEÑALADO IYIZIO QUE EL REY SALOMON HIZO, EN EL QUAL MOSTRO SU GRAN SABIDURIA.

2. Para 12

Y si
Como se
ha de ent
der lo que
Dios dixo
a Salomō,
que antes
del, &c.

1.4.
De lo que
Dios res
pōdo a la
peticiō de
Salomō,

Exod. 33

III. PARTE DEL ESPEJO

En este tiépo (passadas estas cosas como auemos relatado y cóta do) dos mugeres meretrices de no mejor fama que otras, las quales por vil y baxo precio dauan sus cuerpos y personas a illicitos feos y torpes ayuntamientos carnales, vinieron a Salomon y presentaronle delante del, las quales como estuuiesen en su presencia y acatamiento hablando vna dellas, dixo al rey. Ruegote señor mio que me oyras. Yo y esta muger morauamos en vna casa de vna puerta a dentro solas, que ninguno moraua con nosotras. Fue así que yo pari cerca della en mi retraymiento y camara donde yo dormia, después de tres dias que yo pari, así mismo pario esta. Estauamos y morauamos juntamente y como tengo dicho ninguno estaua en casa con nosotras, mas estauamos solas, acontecio q̄ fue muerto el hijo de esta de noche, porque con verdad ella durmiendo opremió do le mato: la qual leuantandose a la media noche y en secreto silencio, tomome y quitome a mi hijo de mi lado, estando esta tu sierva durmiendo, y colocale y pusele en su seno, y a su hijo q̄ estaua muerto pusele en el mio. Como yo me leuantase para dar leche y de mamar a mi hijo, aparecio el muerto, al qual como yo con clara luz y con mucha diligencia mirasse, comprehendi que no era el mio q̄ yo auia parido y engendrado. A cuya petición y demanda respondió la otra, diziendo y negando. No es así como tu dizes, mas tu hijo es muerto y el mio viue. Por el contrario afirmaba y dezia la otra. Mientes, y no dizes verdad porque có verdad mi hijo viue, y el tuyo es muerto. Deste modo y manera contendian delante del rey Salomon. La vna dezia. Mio es el viuo, y el muerto es tuyo. La otra por el contrario dezia. El muerto es el tuyo, y el mio es viuo. Entonces el rey Salomon (no cópe queño alumbamiento y ilustracion de Dios) vista la petición y demanda de cada vna dellas dixo. Esta dize, mi hijo viue y el tuyo es muerto: Esta otra dize y respóde, no, mas tu hijo es muerto el mio vi

ue. Traedme vn cuchillo, vna espada desnuda. Como le traxessen la espada desnuda y se la pusiesen delante, dixo. Partid el infante viuo en dos partes, y dad la mitad a la vna, y la otra mitad a la otra. Como la madre cuyo era el hijo viuó oyese la sententia, en la qual mandaua Salomon matar y diuidir el infante en dos partes, commouieronse sus entrañas, sobre su hijo, y dixo al rey Salomon. Suplico os señor dalde a ella el infante viuo y no querays matalle, porque por mejor tengo viuido el niño carecer de su vista y presencia, q̄ muerto tomar parte alguna del. Dadle a ella viuo y no le querays matar. La otra (como aquella que no tenia parte en el) por el contrario dezia. No sea así, ni se de a ti ni a mi viuo, sano y saluo, sino partase por medio. El rey Salomon viendo la natural compasión y piedad q̄ las madres tienen a sus proprios hijos, y que la vna dezia que se le diesen viuo, entero, sano y saluo a la otra, porque no le matasen y viendo que la otra era tan agena de piedad y compasión la qual dezia que le partiesen por medio dando sententia, dixo. A esta que se afficiona y compadesce del infante, dalde a ella el infante viuo, porque esta es su madre. Dio esta sententia el rey Salomon juzgando muy sabia y rectamente, dando el infante a la propria madre, la qual conocio por el natural amor y compasión que las madres tienen a sus proprios hijos. Oyo todo Israel el iuyzio q̄ auia hecho, y la sententia que auia dado el rey Salomon y temieron al rey, viendo que la sabiduria de Dios estaua en el, para hazer iuyzio y juzgar sobre los otros hombres, porque le era dada la sabiduria diuinalmente.

CAPITULO XI. QVE
traeta de la paz que el rey Salomon tenia en todo su reyno sin contradiccion alguna.



Después destas cosas así passadas, dize la sagrada escriptura, hablando de la paz del rey Salomon. Tenia el rey Salomon

s. 6.
Como re-
do d'frach
vto el iuy-
zio de Sa-
lomon y la
temieron;

par en su circuyto de toda parte, sin guerra ni contradiçion alguna sino en mucho sosiego, paz y reposo, teniendo todos los reynos consigo, desde el rio de los Phisateos, hasta el termino de Egypto, los quales le offrecian dones, dauan parias y tributos y le seruian. Estando en esta quietud, paz y sosiego, y con este reposo y descanso (como auemos dicho) amo el rey Salomon y en amorole de las mugeres alienigenas y estrañas de su nacion añicionandole a muchas dellas, comandolas por mugeres y casandole con ellas. Tomo (lo primero) a la hija del rey Pharaon, y después a las Moabitidas, y a las

1. 1.
Como Sa-
lomon sa-
domias, y a las Etheas de los gentiles, de
las quales mando Dios a los hijos de Is-
rael, diziendo. No entrareys a ellas ni de-
llas entraran a vosotros, porque sin duda
alguna y certisimamente, bolueran y tra-
stornaran vuestros coraçones, para que si
gays, honrey, y reuerencieys, y acateys,
sus dioses. Este mandamieto estava dado,
y este vedamieto y prohibicion estava
puesta en el Deuteronomio donde man-
do Dios diziendo. Quando tu señor Dios
te introduxere en la uerra que has de pos-
seer, y anduieres por ella, y destruyere y
alçare el señor muchas gentes delante
de ti, e tuieres saber al Etheo y al Serget-
seo, y al Amorreo, y al Chananey, y al
Phereceoy al Eueo, y al Gebuseo, siete gé-
tes mucho mayores en numero que tu
eres, y mas robustos que tu, y te las entre-
gare tu señor Dios de tal manera que te
enseñorees dellas, hasta dallas la muerte y
matallas. No hagas cõfederaciõ, pacto ni
concierto alguno con ellas, ni auras mise-
ricordia dellas, ni te acompañaras, ni jun-
taras con ellas por via de matrimonio. No
daras tu hija a su hijo por muger, ni toma-
ras su hija para muger de tu hijo, porque
engañara a tu hijo para que no me siga,
ni sirua, mas para que sirua y honre a los
dioses estraños, y ay raso ha el furor del
señor contra ti y destruyte ha y alçarle
ha muy presto. Mas lo que hareys y pore-
neys por obra, sin saltar en coia alguna, se

Deut. 7.

ra esto. Destruy reys sus altares, y quebrantareys sus estatuas, y quemareys los bosques que està plantados cabe los templos, para exercitarle en torpedad de vicios carnales, y quemareys sus idolos de madera, por que seays pueblo sancto a nuestro señor Dios, apartado y segregado de los otros pueblos dedicado y deputado al culto y honra diuina. A estas alienigenas mugeres y de estrañas naciones y asi vedadas y prohibidas, se junto el rey Salomon, cuyos ayuntamientos matrimoniales (como està dicho) eran prohibidos y vedados de Dios. Allogose a ellas con muy ardntissimo amor, tomandolas por mugeres y casandose cõ ellas. En este hecho que el rey Salomon hizo peco muy graue mète, en tres maneras. La primera porque las amo con muy excessiuo y ardentissimo amor. La segunda porque tomo por mugeres en matrimonio las mugeres alienigenas y de estrañas naciones contra el mandamieto de la ley que està escripto en el Deuteronomio donde especial està mandado, prohibido y vedado al rey, q no tome ni tenga muchas mugeres, porque no prouocassen su anima para ataçalle a si mismas con delectacion torpe y carnal. Tomando pues el rey Salomõ por mugeres a las alienigenas, a la hija del rey Pharaon, y a las Moabitidas, y a las Amonitas, y a las Ydumeas, y a las Sidonicas, y a las Etheas de la gentilidad, apartaron su coraçon del amor de Dios, y la bdestuancia y guarda de sus preceptos y mandamientos diuinos. Como ya fuesse viejo las mugeres corrompieron y muy malamente destruyeron su coraçon para que siguiesse y honrasse, y reuerenciasse y acatasse a los dioses estraños y idolos de las gentes y estrañas naciones, ni era su coraçon perfecto con su señor Dios, como lo auia sido el coraçõ de su padre David. Esto que aqui dixõ la sagrada escriptura (como fuesse viejo el rey Salomon) se ha de entender, como dize Nicolao de Lyra *Nicolaus* (saluo meliori iudicio) siendo de edad de *sup. 15. v.* cinquenta años. en los quales podia ser *3. Regum* llamado viejo. La razon desto es, porque *Num. 8.*

Exod. 33.
Deut. 17.

III. PARTE DEL ESPEJO

los Leuitas cumplido el año quinquagesimo cessauan de ferir en el tabernaculo, como ya viejos, segun parece en el libro de los cuentos, y en este numero de años es dicho Salomon viejo, y auer las mugeres perueruado y traornado su coraçon.

9.1.
*Como se
entiende q
Salomon
siendo vie
jo las mu
geres per
uerrieron
su coraçõ.*

Como vn mal pocas vezes o nunca venga solo mas comunmente acompañado, no solo el rey Salomon adora a los dioses y idolos de los gentiles, mas aulo que no es menor mal, culpa y peccado (que an tedicho) edifico templos y puso altares dõ de idolatrasen, por cuya causa y razon dize la sagra la escriptura. Salomon reuerenciaba, honraua y acataua a Astarthen diosa de los Sydonicos, y a Chamos Dios de los Moabitas, y a Moloch idolo de los Amonitas. Hizo y puso por obra lo que no era licito ni agradable delante del señor Dios suyo, como Dauid su padre lo auia hecho. Ennonces edifico Salomõ vn templo a Chamos idolo de Maab en el monte que estaua enfrente de Hierusalem, conuiene saber, en el monte Oiuete, de donde la veneracion, honra y culto de la idolatria podia ser vista de toda la ciudad de Hierusalem. Este era vn no pequeño mal, porque siendo asy publica y manifestamente vista, era muy gran incentivo para prouocara los otros a idolatrar y a la idolatria, la qual el pueblo Israelitico era muy prono y inclinado. Edifico asy mismo vn templo a Moloch idolo de los hijos de Amon, y de este modo y manera hizo a todos los idolos que adorauan, seruian y acatauan sus mugeres gentiles y de estrañas naciones, las quales quemauan encienso y immolauan y sacrificauan a sus dioses en ellos. Esto que aqui se dize, que de este modo y manera hizo con todas sus mugeres, en la edificaction de los templos para sus idolos, no se ha de entender, que a cada vna dellas aya hecho vn templo, mas a todas las que eran de vn ritu, culto y idolatria y que reuerenciauan vn idolo, hizo vn templo para aquel idolo de todas ellas. Y a las que eran de otro ritu y adorauan otro idolo, otro templo, y de este modo y manera se vuo con todas

sus mugeres, haziendo templos para sus idolos donde idolatrasen, ofreciendo encienso y sacrificando a sus dioses. Como Dios sea aulaya que todo lo contempla y ve, no solo exterior, mas aulo muy intimo y interior de los coraçones de los hombres como viesse los males (y tan grandes males) que auia hecho Salomõ a yrose contra el por sus culpas y pecados, y por los grandes males que auia hecho y perpetrado.

CAPITULO .XII, QUE manifiesta como Dios nuestro señor se ayro contra el rey Salomon.



Despues destas cosas asy passadas (como auemos relatado y contado) dize la sagrada escriptura. Ayrose el señor cõtra Salomon por causa y razon que su anima se auia apartado del señor Dios de Israel, el qual le auia aparecido la segunda vez. Dize quele aparecio la segunda vez porque la primera vez quele aparecio fue en Gaboon, y la segunda despues que auia edificado el templo para honra de Dios, y le auia mandado, que no siguiesse los dioses estranhos de las otras naciones y no guardo lo que le mando el señor Dios de Israel. Dixo pues que asy es el señor a Salomon. Porque quise esto a cerca de ti, y no guardaste mi pacto ni mis preceptos y mandamientos que yo te mande: rompiendo yo rompete y partire tu reyno y le dare a tu siervo. Esto que tengo dicho, con verdad yo no lo hare en tus dias ni viuendo tu, por amor de Dauid tu padre. La causa y razón porque Dios, dilato esta pugnacion y castigo. diuision y partimiento del reyno, para despues de la muerte de Salomon fue, porque en su vida y viuendo el rey Dauid su padre, auia instituido a su hijo Salomõ en rey de Israel, de donde si el reyno fuera partido y diuidido en tiempo de Salomon, pareciera q redundaua esto en culpa de Dauid, y asy mesmo en oprobrio y denuesto suyo, porque su memoria aun estaua muy rezié

9.2.
*Como Sa
lomon en
fizo temple
los di
ses de sus
mugeres.*

rey y fresca, que no se auia apartado dela memoria delos hombres. Con esta pena, pugnacion y castigo q̄ dio el señor Dios a Salomon, le dio otro, porque leuanto contra el tres enemigos capitales, los quales siempre le dieron muy crudas y mortales guerras, y le pesiguieron hasta la muerte. Estos fueron Adad Ydumeo, el qual era de la profapia y generacion real, y tenia su asiento y estava en Edon. El otro fue Araçon hijo de Eriadan. Y el tercero Hieroboam, hijo de Nabath Ephraeteo de Sareda, cuya madre era biuda, la qual se llamaua Serua. Este Hieroboam, era siervo y criado del rey Salomon, en el qual se cumplio todo lo que el señor Dios le auia dicho de la diuision y partimiento del reyno de Salomō, que se auia de dar a su siervo. Estos tres enemigos dieron a Salomon muy crudas y mortales guerras hasta la muerte mouidos incitados de Dios nuestro señor. Con muy justa causa y razon, fue esto hecho assi, para que aquel que con mucha paz y quietud, descanso y reposo auia offendido a Dios con guerra y persecucion se acordasse del y le siruiesse, o alomenos le desiruiesse, ni hiziessse, tantos, tales ni tan grâdes y enorres males como hazia, en dar lugar a la nephanda y abominable idolatria, reuerenciando y acatando a los dioses y idolos de las estrañas naciones. Despues que Salomon reyno quarenta años sobre el pueblo de Israel, en el año vltimo que tenia guerra cō los antedichos, murio y fue enterrado en la ciudad de su padre el rey Dauid.

CAPITULO. XIII. DE LOS muchos y muy grandes males que de la paz de Salomon procedieron.



Os males que de la paz de Salomon se siguiéron, son tales y tantos y tan abominables y feos, q̄ en parte seria mejor callarlos q̄ (copiandolos y coligiendolos en vno) publicalls, mas porque estamos obliga-

dos a ellos, por auer escogido mas la guerra de losue, que la paz de Salomon, diremos algunos dellos callando otros muchos por donde claro se conosco y patentemente vca, ser buena y justa mi electiō. Siguiose lo primero muy gran ingratitud la qual tuuo, no considerando ni se acordando que Dios nuestro señor le auia su blimado y leuantado en rey, dexando a su hermano Adonias que era mayor que el, al qual por razon del mayorazgo y primogenitura le era deuido el reyno, mas porq̄ la ordenaciō diuina preualece y es muy mas poderosa que toda primogenitura, dexando Adonias, por ordenacion diuina fue tomado Salomon y vngido en rey por donde Salomon desamparando a Dios y offendiendo, peco como muy ingrato y desconocido de tanto beneficio. Porque mejor conste y se manifieste la grauedad de este pecado de Salomon se deve considerar que con estas mercedes antedichas que recibio de Dios nuestro señor, recibio otras muchas, las quales no son de menor precio, estima y valor, que las que ante auemos relatado y contado. Que mayores? Que puso Dios nuestro señor su boca por su medida, para que pidiessse y demandassse todo lo que quisiesse y por bien tuuiesse, y le dio lo que le pido y demandó, que fue tanta y tan gran sabiduria y sciencia, que ante del ni despues del aya auido otro como el, segun y como lo declaramos. Parece assi mesmo ser muy grande este pecado de la ingratitud de Salomō, porq̄ mostrandose Dios nro señor muy magnifico y largo dador cō el, no tan solamente le diolo q̄ demandó: mas mucho mas que le demandó, conuiene saber, riquezas y gloria en tâto grado que ante del, ningun rey aya sido como el: Donde la sãgrada escriptura hablãdo del dize. Fue magnificado el rey Salomon sobre todos los reyes de la tierra en riquezas y sabiduria, y toda la tierra deseaua ver a Salomon y oyr su sabiduria, la qual Dios le auia dado y puesto en su coraçon. De la abundancia de las riquezas de oro y de plata se dize, que hizo q̄ fuesse

9.4.
D: como
Dios leuã
to tres ene
migos con
tra Salom
on.

3. Reg. 11.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

fuesse tanta la abundancia de la plata en Hierusalem quanta auia de piedras, en tanto grado que la plata no era tenuta en estimacion ni precio, porque era de baxo valor respecto de la muy grande abundancia que tenia de oro, por donde los vasos de la casa de Salomon todos eran de oro muy fino de gran estima y valor. Mas Salomon, hecho ingrato y desconocido, echando todas estas mercedes a parte y alas espaldas, y poniendolas en oluido y apartandolas de su memoria, auiedo de correspondier co seruiçios, correspondiendo con injurias y graues offensas. Siguiofe lo segundo, otro no pequeño ni menor mal que el antedicho que con ardentissimo amor, amo alas mugeres estrañas y agenas de su nacion tomandolas por mugeres contra el precepto y mandamiento diuino. Siguiofe de aqui lo tercero, otro muy peor mal, que las mugeres peruertieron y transformaron su coraçon le apartaron de Dios, para que no fuesse recto delante del. Siguiofe lo quarto, que edifico templos a los dioses y idolos, que seruian sus mugeres, lo qual era contra el mandamiento diuino, el qual auia mandado, no tan solamente que no edificassen templos a los dioses y idolos de las gētes, mas que destruyessen y assolassen los edificados, lo qual todo hizo Salomon al contrario, porque no destruyo los edificados mas aun de nuevo edificio templos a los dioses y idolos, como arriba dedaramos y mas largamente vimos. Siguiofe lo quinto, que edificando (como edificio) templo a Chamos idolos de Moab en el mōte Oliuete, donde podia ser visto de todala ciudad de Hierusalem, con menoscabo del culto diuino y augmento de la idolatria, porque aquel pueblo Hebreo como fuesse muy inclinado y prompto a idolatrar, por ventura muchos dellos dexado y desamparando la honra y culto diuino, incitados y mouidos con tal exemplo idolatraron, mayormente como no vuisse castigo para ello, por ser (como era el rey Salomon de aquella mesma opinion, cul to y honra. Siguiofe lo sexto, que mas y

mas es de temer que por todas estas culpas y pecados se ayro el señor Dios contra Salomon, por donde leuanto aquellos tres mortales y capitales enemigos suyos, los quales le hazian muy crudas y mortales guerras, sin que le diessen descanso ni reposo alguno, todos los dias de su vida hasta la muerte. Todos estos males con otros muchos que callo (los quales dexo para el sollicito lector y curioso inuestigador) succedieron de la paz descanso y reposo, que de toda parte tenia el rey Salomon, los quales por ventura no hiziera si tuuiera quien le contristara, perturbara y guerreara, lo qual podemos dezir ser asi, porque despues que tuuo aquellas crudas y mortales guerras, no selee que adorasse ni honrasse ni acatasse a los idolos, ni q idolo latrasse como de antes lo hazia, quando estaua en paz, descanso y reposo y sin perturbacion de enemigos. Considerando yo todas estas cosas, y viēdo los muchos y muy grādes bienes que de la guerra de Iosue auian procedido, y considerando los muchos y muy grandes males, que de la paz de Salomon auian succedido digo que querria mas la guerra de Iosue que la paz de Salomon.

¶ No es razon ni seria cosa justa, donde eran altos y incumbrados misterios se encierran, y tan saludables enseriimientos y documentos se muestran y manifestan passarlos sin declarallos, y manifestallos, para saludables y muy provechosas doctrinas de las animas de los fieles Christianos porque este es nuestro primero y principal intento, dar consolacion a los atribulados y tristes y juntamente remedio para saluacion de las animas.

CAPITULO. XIII. Q V E
manifiesta como el pecado de vno solo
haze muy gran daño a toda vna
republica.



Van gran daño haga, como en
pecca dañe y perjudique el pe-
cado de vna sola persona a to-
da vna republica, villa o ciudad
y reyno

6. 5.
Quantas
y quā grā
des ayas
sido las re-
quezas de
Salomon.

6. 6.
Porque
Dios nūc
pro señor
dio guer-
ras a Sa-
lomon.

Y reyno la sagrada escriptura en muchos y diuersos lugares, da testimonio delos y lo muestra y manifiesta. Por el peccado del rey de Israel estubo tres años y seys meses que no llouiu por donde el Israelitico pueblo padecio muy gran sed y hambre y muchos delos murieron por esta causa, segun parece en el tercero libro de los Reyes. Por el peccado del rey Senacherib (de vna sola blasfemia que dixo, que no podia ser librado el pueblo de Israel de sus manos) en vna noche fueron muertos de su real exercito, por el angel del señor, ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas y hechos poluo y ceniza. Por el peccado de la soberuia del rey Dauid, de la numeracion y cuento del pueblo que mado contar y numerar, fueron muertos del reyno de Israel setenta mil hombres, todos de veynte años arriba, sin los q fueron muertos de veynte años a baxo, y las mugeres y los niños y niñas, que estos no entran en cuenta, segun el estilo modo y manera de contar de la sagrada escriptura. Esto que aqui auemos con mucha breuedad y quasi en summa contado del rey Dauid, porque por ventura alguno querria ser informado mas cumplidamente y saber como aya pasado, para correspondier con su deseo, digo que passo el caso desta manera. El rey Dauid viendose rey y señor vniuersal de toda Israel y de Iudea, leuanteo en elacion altuez y soberuia, quisose certificar y saber de quantos subditos y vasallos era señor, paralo qual muido por Sathanas (con o se dize en el Paralipomenon) hablando con Ioab su capitan general dixole. Ve y cuenta a toda Israel y a toda Iudea. Anda todos los tribus de Israel, donde Dan hailla Bersabe, y cuenta a todo el pueblo, para que yo sepa y sea certificado de su numero y cuento. Esta numeracion y ciento, mandando el rey Dauid que fuesse hecho para manifestacion del gran poder y excelencia de su persona, que era rey y señor de tantos millares de belicosos caualleros Como el capitán Ioab viesse que el rey Dauid en aquella numeracion y cuento del

pueblo, se mouia por elacion, altuez y soberuia, queriala impedir si pudiera, por donde hablando con el rey Dauid, le dixo. Acreeíte tu señor Dios a tu pueblo tanto q sea cō el doblo, mas dello q agoras, y despues lo torne a augmenrar ciento mas en presencia de mi señor el rey, para que lo vea y goze y juntamente possea. Que quiere mi señor el rey sacar de aqui enello que al presente manda de la numeracion y cuento del pueblo. Mas no obstante el buen deseo, intenció y palabras del capitan preualecio el mandamieto del rey Dauid, lo vno, porque era superior señor y rey, y lo otro porque era mouido y incitado de Sathanas a esta numeracion y cuento. Saliendo pues el capitan Ioab y los principales de los caualleros contaron y numeraron el pueblo de Israel en cya numeracion y cuento, tardaron nueue meses y veynte dias, aunque dexaron alguna parte de contar, trayendo el numero de los que auian sido contados, dio lo el capitan Ioab al rey Dauid. Despues destas cosas así palladas, reprehendiendo a Dauid su propria consciencia hiniendo su coraçon, pefole del mal que auia hecho de donde hablando con Dios, dixo. Pequeno muy mucho y no menos grauemente, en esto que he mandado hazer, te la numeracion y cuento del pueblo, mas suplicote señor que apartes de tu sieruo la iniquidad y maldad porque yo lo hize muy insipiente y locamente con estremo grado. Dixo que auia pecado mucho y muy grauemente, y con razón. Lo vno porque auia pecado por elacion altuez y soberuia, en aquella numeracion y cuento que auia mandado hazer para muestra de su persona. Lo otro, porque en esta numeracion y cuento traspasó el mandamieto diuino que acerca de la manera de cōtar auia mado, quando se auia de numerar y contar el pueblo, segun parece en el libro del Exodo, donde mando Dios diziendo. Quando contareis y tomareis la summa de los hijos de Israel, dara cada vno dellos precio al señor por su anima. Porqu los sacrificios hechos de aquellas expensas

1. Paral. 2

§. 2.
Como reprehendiendo a dauid su propria consciencia del mal que auia hecho.

Exod. 30

§. 1.
Como dauid por mandado de contar el pueblo.

aproue-

III. PARTE DEL ESPEJO

aprouecharan a las animas. Y quando de sta manera fueron contados, no aura plaga ni tribulacion, ni angustia, ni trabajo alguno en ellos. Quãto auia de ser aquel precio que en esta numeracion y cuento se auia de dar, declarolo, diziendo. Daran la mitad de vn siclo medio siclo. No querria Dios nuestro señor que el cuento general que del pueblo se auia de hazer, qual lo auia mandado hazer el rey Dauid, que fuesse hecho por cabeças, mas q̃ cada vno offreciessse al señor medio siclo, de tal manera, que ni el rico auia de dar mas ni el pobre menos, y despues eran contados los sicles, y deste modo y manera, parecia el numero del pueblo, porque era doblado al numero de los sicles. Esta numeracion y cuento que mando hazer el rey Dauid, no fue hecha desta manera mas por cabeças, por donde se siguió que embio Dios por esta culpa y pecado, muy gran plaga, pugnicio y castigo. Esto assi passa do, que rió Dios nuestro señor, castigar y pugnir el pecado del rey Dauid, y a todo el pueblo por su causa y por amor del, embio a Gad propheta al rey Dauid, diziendo. Ve y habla a Dauid, y dezille has de mi parte, Esto dize el señor Dios. De tres cosas te dan a escogger, que elijas y escogjas la vna dellas qual tu quisieres y por bien tuuieres, para que la ponga en obra contigo. O que en tu tierra, te vengan siete años de hambre. O que andes fugitiuo por tiempo y espacio de tres meses huyédo de tus enemigos que te perseguirán, o que aya pestilencia en tu tierra. por espacio y tiempo de tres dias. Pues que assi es delibera muy presto y determina qual de stas tres cosas eliges y escoges, para que yo buelua con respuesta al que me embio Como Dauid oyo aquellas cosas, que de parte de Dios y en su nombre le eran dichas, respondió al propheta Gad, diziendo. De toda parte me cercã dolores y angustias y esto y puesto en muy grande afrenta y trabajo porque cada vna destas tres cosas me parece dura y muy rezia de sufrir y tolerar, mas cosa muy mejorme as ami caer en las manos de mi señor

Dios (porque son muchas sus misericordias) que no en las manos de los hombres. Pensando pues muy bien qual de aquellas cosas escogeria, escogio pestilencia de tres dias. Escogio esta plaga el rey Dauid Lo vno porque, esperaua en la misericordia de Dios su señor. Lo otro porque si escogiera la hambre de los siete años el y los otros ricos se proueyeran de mantenimiento y los pobres padescerã muy gran necesidad mengua y hambre, y fueran muy afligidos. Si escogiera de andar fugitiuo de sus enemigos y contrarios, el y los otros que fueron poderolos podieran ser amparados y defendidos de su gente de guerra, y tuuieran refugio, amparo y socorro en las fortalezas y castillos: y los otros que poco podian fueran muy maltratados y muertos, por dõde escogio pestilencia, q̃ era vna plaga muy y igual a todos, porq̃ la pestilencia embiada de Dios, ygualméte podia caer sobre el rey, y sobre el cauallero, sobre el señor, y sobre el vasallo, sobre el rico y sobre el pobre, sobre el grãde, y sobre el peq̃ño. Cõforme a la eleció del rey Dauid, embio Dios nuestro señor muy gran pestilencia, dende la mañana hasta el tiempo que estaua cõstituydo, esto es, hasta la hora del sacrificio vespertino porque este tiempo estaua instituydo en la ley, segun parece en el libro del Exodo, de manera, que dende la mañana del primero dia, hasta aquella hora fueron muertos del pueblo de Israel, dende Dan hasta Bersabee setenta mil varones. De aqui sale y resulta vna dubda, porque podrá alguno preguntar, y dezir. La pestilencia estaua determinada que fuesse por espacio de tres dias, como no duro ni fue sino por espacio y tiempo de vn solo dia, dende la mañana hasta la hora del sacrificio vespertino, parece que aya mudança en Dios? A esto se responde, que en Dios no huuo mudança alguna, mas que aquellos tres dias de pestilencia fueron dichos por via de comminacion y amenaza assi como fue dicho del propheta Ionas a la ciudad de Niníue, de aqui a quaréta dias sera destruyda la ciudad, la qual no fue destruy-

9.3.
Como fue
embiado
Gad propheta
de parte de
Dios a
Dauid.

6.4.
Como Dauid escogio pestilencia, y porq̃o.

Nicolau super bñe loann.

9.5.
Como la pestilencia que duró de Dauid duro solo vn dia.

struyda, porque aquella propheta era de amenaza, y no de cosa que hauiá de pasar en realidad de verdad, como en la segunda parte mas largamente declaramos, quando hablamos de la afflictión y sed del propheta Jonas, y del abundante beuer de Loth. Así a proposito de lo que entre manos tenemos los dos dias vltimos de pestilencia, fuéron dichos por via de cóminacion, y amenaza mas el primero dia por via de senténcia diffinitua, por lo qual solo en aq̃l dia sin solamente vuo pestilencia, de donde se sigue en el texto de la sagrada escriptura, q̃ como el angel estédief se su mano sobre Hierusalem para la destruyr y assolar huuo el señor misericordia sobre la affliction tan grande, y dixo al angel q̃ heria, llagaua y mataua: Abasta ya, té tu mano queda y no pases mas adelante. Estaua el angel q̃ recadela era de Arru na Gebuseo, esto es, cabe Hierusalem. Como Dauid vio al angel que así mataua al pueblo, hablando có el señor có muy gran dolor y lagrimas dixo: Yo señor soy el q̃ peque, yo el q̃ hize el mal, estos q̃ son ouejas, q̃ mal hizieron? Pues q̃ así es señor, que yo soy el culpado y estos innocentes y sin culpa, suplicote señor q̃ se buelua tu mano contra mi, y contra la casa de mi padre, y no paguen justos por peccadores. Oyda de Dios nuestro señor la suplicación oración y demanda de Dauid con tanta humildad hecha, luego embio al propheta Gad para que dixesse a Dauid que edificasse vn altar, y offreciesse sacrificio, porque cessase la plaga de la pestilencia. Conforme el propheta Gad lo dixo, luego ala hora muy prestamente, sin dilacion ni tardanza alguna fue hecho todo, y vuo el señor piedad y misericordia de la tierra, y fue quitada la plaga, pugnicion y castigo de la pestilencia de Israel. Toda esta plaga y pestilencia donde tantos millares de hombres murieron, vino por el peccado y culpa del rey Dauid. Por donde consta y se manifesta quanto empecé y dañé el peccado de vna sola persona a toda vna republica o congregacion de gentes, y a vn reyno.

CAPITVLO. XV. QV E
manifiesta el mal muy grande que hizo
el peccado del latrocinio de Acham
al pueblo de Israel.



Sto mesmo que arriba auémos manifestado, por muy claros testimonios de la sagrada escriptura, agora patente y manifestamente lo hemos visto en lo que entre manos tenemos de Acham que por su peccado del latrocinio, fue perturbado el pueblo de Israel, y vencido de sus enenigos y muertos treynta y seys muy bellicosos varones, y el pueblo puesto en muy gran temor y miedo, por cuya causa y razon uieron de ayunar, y echaron polvo sobre sus cabeças, y esluuieron en oración desde la mañana hasta la noche, por que Dios manifestasse, quien era aquel, por el qual el pueblo auia sido puesto en tanta angustia, dolor y trabajo: y manifestela do el q̃ auia sido (como vimos) fue a piedra do de todo el pueblo y muerto, porque aquel que a todos auia offendido, y sido causa de affliction, turbacion, y pena, de todos fuesse offendido y muerto. Como auemos visto en el rey Achab y en el rey Dauid, y en el rey Senacherib, y en este Acham el peccado de cada vno de ellos en particular, fue suficiente y bastante para que viniesse hambre y no llouiesse, y para que viniesse pestilencia, perturbacion del pueblo, có muerte de muchos caualleros, y gente de guerra. Y si esto es así (como lo es) que por solo vn peccado padecen tantos, que sera don de tantos, y tan graues peccados ay? Tantas blasfemias, tantos perjuros y reniegos? Tãtos homicidios, tantos hurtos y robos, tãtos adulterios y estupros? Y finalmente, tanta y tan gran multitud de peccados, como ay el dia de oy y anda por el mundo? Nos deuenos marauillar de los males que vienen al mundo, mas deuenos estar con admiracion y espantarnos de los que no vienen. La razon desto que auemos dicho es, porque la hambre, la pestilencia, la guerra, mortandad y destruycion

8.12
De la angustia que padecio el pueblo por el peccado de Achab,

8.6.
De la oración que hizo quando vio al angel q̃ matara al pueblo.

E de los

III. PARTE DEL ESPEJO

de los frutos y bienes temporales, todo viene por nuestros peccados. Donde san

Augustin in serm. Augustin dize: No cessan ni faltan los acores y castigos de Dios en los pueblos porque no cessan ni faltan los peccados de los pueblos, porque pro uoca Dios a ira y saña por los peccados de los pueblos, embia sus acores y castigos en los pueblos. Pone Ruberto Olkoth famoso doctór, sobre el libro de la sabiduria, a este proposito dos cosas (a mi ver) dignas de memoria y muy mucho de notar. La vna dellas es, que como vna ciudad estuuiesse cercada de parte de sus mortales y capitales enemigos, y puesta en mucha affrenta, angustia y trabajo, acordaró todos los ciudadanos de embiar y embiaron a rogar y suplicar a vn muy poderoso principe y gran señor, que tuuiesse por bien de venir en su socorro, fauor, ayuda y amparo: y para ganalle mas facilmente la voluntad, y atraelle para que lo vuisse de poner por obra, embiaronle a dezir y pusieronle delante fortaleza de la ciudad, como era muy fuerte en torres muros y antemurales, cercas, cauas, y bar uacanas. A los quales respondiendo embio a dezir: Esta por ventura vuestra ciudad cubierta por la parte alta y por arriba de tal modo y manera que la ira de Dios no pueda descender sobre ella? Si así esta cubierta de muy buena y prompta voluntad, y con no menor gana yre y os defendere. Mas sino esta cubierta contra la ira de Dios, que por vuestros peccados esta mouida y incitada cótra vosotros, yo no os fare pelear ni ponerme por vosotros, para os auer de defender. Con esta primera cosa que auemos contado es la segunda que pone el mesmo doctór, el qual dize: En Inglaterra en vna tierra que se llama Noforthia acontecio vna cosa muy espantosa y no menos de temer, y fue. Que como estuuiessen los panes y mieses muy abundantes y feriles, y muy hermosos y de buen parecer, ya que se acercaua el tiempo para los segar, porque estauan muy apios y dispuestos para ello, vino muy gran multitud de langostas, y

tanta, y en tanta abundancia, que atalaró y destruyeron todos los panes, por muchas leguas de termino sin dexar cosa alguna dellas. Como algunos hombres de aquella tierra tomassen algunas de aquellas langostas, hallaron en elcripto y pintado en sus alas vna escriptura que dezia: La ira de Dios. En la vna ala estaua elcripto: La ira. Y en la otra dezia: De dios. Por donde se manifestaua que para pugnición y castigo de los peccados de los morados de aquella tierra, eran embiadas aquellas langostas, manifestadoras de la ira y saña de Dios, de donde se manifestó, que por demeritos de aquellos pueblos fue embiada aquella vengança de Dios. Donde conforme a esto Hieremias dize: Sembraron trigo y cogieron espinas. Y añade mas y dize: Serays confundidos y defraudados de vuestros finçtos, pensando co ger en gran copia y abundancia, no cogiendo cosa alguna por la ira del señor que sobreuerna en vosotros, como vengança, pugnición y castigo, por vuestros peccados. Pues que así es, que tanto mal causa vn solo peccado a la republica, trabajemos de todo en todo en quanto en nosotros fuere por no peccar ni offender a Dios, porque no seamos causa, para que por nuestros peccados la republica padezca detrimento y agrauio. Donde Origines dize: De vn solo, y por vn solo peccador, el pueblo es todo inficionado, y hecho menos limpio. Así como de vna oueja enferma, llena de farna y toña es inficionado todo vn rebaño. Así de vn peccador que comete vn peccado de fornicacion, o otro qualquier peccado, todo el pueblo es inficionado y amanzillado. Luego pues que así es, trabajemos con todas nuestras fuerças, por viuir, de tal modo y manera, que no seamos causa que los otros sean inficionados, y amanzillados con nuestros malos exemplos, vicios y peccados, por donde nos sea dado el castigo y pena doblada en el infierno como a aquellos que fueron occasion y causa de cayda a los otros, lo qual nunca Dios permita.

9.2.
De lo que
respondio
vn prince
ya vnos
que le de
mandaren
socorro.

9.3.
Come en
las alde
unas lan
gostas fue
hallado q
er pio, in
de Dios.

Orig. sum
per Iesum
Naua ho.
mi 7. d.

APITVLO. XVI. DONDE
se declara moralmente, como los hijos
de Israel passaron el rio Iordan
con gran marauilla.



Cuerdome auer dicho, que se-
ria digno de pena si dexasse de
declarar estas figuratiuas histo-
rias, y los muy altos mysterios
que en ellas se encierran, por ser (como
son) muchos y grandes, porque aquellas
guerras que el muy belicoso y no menos
animoso guerreador y esforçado cau-
llero Iosue vencio, figura fueron y son de
las que nosotros auemos de tener y ven-
cer. La primera fue la de Hierico, donde
tomo la ciudad y mato al rey della. Mas
es de notar, que ante que Iosue y los hi-
jos de Israel viniessen a conquistar a Hie-
rico y a destruylla, primero passaron y no
con pequeño milagro y marauilla, el rio
Iordan. Es asi mesmo de notar y saber
que ante que passassen el rio Iordan, por
mandamiento de Dios, dixo Iosue al
pueblo, que se aparejassen y romassen
mantenimientos para tres dias, porque
despues de tres dias auian de passar el
rio Iordan, como de hecho fue asi pue-
sto por obra. Passado pues el rio Iordan
en seco y a pie enxuto (porque las aguas
que venian de la parte de arriba, por don-
de ellos auian entrado, se detuvieron en
muy gran altura, a la manera de montes
muy altos, y las que corrian a la parte ba-
xa, hizieron su curso hasta llegar al mar
muerto sin poder ser vistas de los hijos de
Israel) mando Dios que doze varones sa-
cassen doze piedras, cada vno la suya, de
en medio del rio Iordan, para dar fe y te-
stimonio del milagro y marauilla tan grã
diosa por donde auian pasado a pie en-
xuto y en seco, las quales puso Iosue en
el lugar de los reales donde los assentaua,
y puso otras doze piedras en medio del
rio Iordan en lugar de las que auian saca-
do, para que desta manera dentro y fuera
del rio, vuese testimonio del milagro y
marauilla como auian pasado por all los
hijos de Israel el rio Iordan. Estas doze

pedras que fueron puestas en el rio Ior-
dan, eran de muy gran cantidad y de tal
manera grandes, que podian ser vistas so-
bre el agua, quando estaua baxa y era po-
ca, y destas doze piedras no se dize q̃ ca-
da vno de los hombres lleuasse la suya co-
mo fue dicho de las otras que sacará, mas
q̃ las puso Iosue (lo qual se ha de entender)
con ayuda de otros muchos, por razon
de la grandeza y pesadumbre dellas. Des-
tas piedras communmente dizen los do-
ctores, que san Iuan Baptista baptizando
en el rio Iordan dixo: Poderoso es Dios,
destas piedras (mostrandolas cõ el dedo)
leuantar hijos de Abraham. San Augustin
trrando estos mysterios, con muy alto y
incumbrado entendimiento dize: Iosue
que era figura del señor, viniendo al
Iordan dixo al pueblo: Aparejad man-
tenimientos para hasta el tercero dia. El
dia tercero, hermanos muy amados cono-
cemos ser el mysterio de la sanctissima
Trinidad. Pues que asi es, que manja-
res hemos de aparejar, y que mantenimiẽ-
tos hemos de tener, para llegar al dia ter-
cero? A mi me parece que por este
mantenimiento y manjar, se aya de en-
tender la fee. Con verdad en los Christia-
nos la fee es por la qual se cree la Trini-
dad, y se llega al Sacramento del Baptis-
mo. Pues que asi es, lo que en aquel tiem-
po Iosue dixo a aquel pueblo, agora el ver-
dadero Iosue Iesu Christo, por sus mini-
stros lo dize al pueblo Christiano. Que o-
tra cosa es dezir, aparejad manjares y mã-
tenimiẽtos hasta llegar al tercero dia, sino
(como si dixera) recebid el Sacramento
de la sanctissima Trinidad? Despues de-
sto, passado el rio Iordan, quasi cumpli-
do el Sacramento del Baptismo, el pue-
blo de Israel entra en la tierra de promi-
sion. Con verdad hermanos muy amados
si alguno no passare por el sacramento del
Baptismo, no vera la tierra de la verdade-
ra repromission, esto es, la eterna bienauẽ-
turança. Asimismo en aquel tiempo apa-
rejados los bastimentos y mantenimien-
tos para el tercero dia, vinieron al Ior-
dan, asi agora en la yglesia catholica,

Matth. 3.
Augst. do
tempo, ser
mon. 106.

g. a.
Como por
la fee se
cree el al-
to myste-
rio de la
sanctissi-
ma Trini-
dad.

g. a.
Como fue
ven saca-
das doze
pedras del
rio Iordã
y puestas
otras doze

tomados los espirituales mantenimientos de fe, esperanza y charidad, se llega al mysterio de la sanctissima Trinidad, y al Sacramento del Baptismo. Tomo lo fue doze piedras y pulolas en el rio Jordán, y del rio tomo otras doze y pulolas en el lugar de los reales, donde los hijos de Israel asentauan sus reales. Aquellas doze piedras que fueron puestas en el rio Jordán, a mi parecer (dize el mesmo san Augustin) fueron y tuuieron figura de los Prophetas, y aquellas que fueron sacadas del Jordán, tener figura de los Apostoles. Despues de la muerte de Moysen, sepultados y enterrados los prophetas, le uantaronse los Apostoles. De donde dixo David: Por tus padres (hablando en espíntu con Christo nuestro redemptor, conuiene saber, en lugar de tus padres los Patriarchas, Reyes, y Prophetas, de los quales descendio, segun la carne, porque eran sus padres segun la naturaleza humana) te nacieron hijos. Esto es los sagrados Apostoles, y los seienta y dos discipulos, los quales sucedieron a los Patriarchas y Prophetas. Y así en lugar de las piedras que se ponen, se sacan otras. Y así se pultados los Patriarchas, se leuantan y nacen los Apostoles.

CAPITULO XVII. DE LO que significa la conquista de Hierico, y su destruycion, son cosas altas y mucho de notar.



Despues destas cosas así passadas vienen Iosue y los hijos de Israel a conquistar y dar guerra a Hierico. Muchos y diuersos doctores, y juntamente la Glosa, entienden por Hierico ser significado el mundo. Segun san Ysidoro, Hierico se interpreta y quiete dezir, Luna, porque así como la luna, por cada vno de los meses del año significre, y quando esta llena no permanece, así este mundo andando a mas andar y corriendo a mas correr a la fin y acabamiento de los tiempos con quotidianos defectos, de cada dia cae, porque ay en el mu-

chas faltas y defectos. O quantas y quantas faltas ay en el mundo? Quiereslo ver? Si tienen el vestir, falta el calçar, y si vestir y calçar, falta el comer. O quantas y quantas vezes salen algunos muy bien vestidos y calçados y por sustentiar aquella hórre y estado, muchas y muchas vezes comen pan y agua en sus cascas. Y lo que mas y mas es, que no ay alguno en este mundo contento perfectamente con el estado que tiene. La razon de la falta deste contentamiento es, porque no tiene cumplimiento de sus deseos, porque le faltan muchas cosas, de donde el Boecio de consolacion, considerando esto, dize: Qual ay en este mundo tan dichoso y bien andante, que con la qualidad de su estado; modo y manera deuiuir que tiene, no tenga alguna çogobra o desabrimiento y descontentamiento? O que cosa de tanta congoxa y trabajo es la condicion de los bienes humanos, que o nunca viene toda perfecta y acabada, y si viene nunca permanece. Para mostrar esto que ha dicho muy mas en especial, y particularmente con exemplos, que de cada dia pasan en el mundo, añade y dize: Hallareys alguno de alto linage, cuya nobleza de sangre le haze ser conosciado de todos, mas viendo que le faltan los vassallos, renta, y criados mas querria estar abscondido, donde no fuesse visto ni conosciado, por donde ya no esta contento, viendo la falta que tiene. Hallareys otro que esta muy abundante en riquezas, vassallos, y rentas; mas porque le falta la nobleza y limpieza de sangre ya no esta contento. Hallareys otro, que tiene la nobleza de sangre y las muchas y muy abundantes riquezas, vassallos y rentas, mas porque no tiene la muger tal y tan buena como el querria, ya no esta contento. Hallareys otro que tiene todo lo antedicho, y lo muger tal y tan buena que el no la merecia descalçar, mas porque no tiene hijos ya no esta contento y tiene mayor desabrimiento que todos los antedichos y contrados. Hallareys otro que todo junto le vino, y los hijos con ello, mas porque no eran estables ni

*Boecius.
lib. 2. pro
sa. 4.*

*§. 2.
Que non ay
alguno en
el mūdo q
del todo es
to contento*

*§. 3.
Como las
piedras pue
estas en el
rio Jordán,
son figura
de los pa
triarchas
y las saca
das de los
apostoles.*

Psal. 44.

*Ysidorus.
§. 1.
Como Hie
rico signi
fica al mū
do.*

perpe

perpetuos, quando mas piensa gozar de los hijos, lleualos de entre manos la muerte, por donde queda tan triste, lacrimoso, penoso, que mas quisiera en parte nunca los auer tenido ni oido, segun la lastima, tristeza y pena que siente de aquellos perdido. De donde concluye el Boecio diciendo: Ninguno facilmente concuerda con la qualidad de su estado, por no venir conforme a su deseo ni perfecta, cumplida ni llena, sino con diuersidad de faltas y defectos, y asi estan siempre los hombres desleando nuevas cosas.

*Num. m. 1.
dis. 1. q. 2.
art. 3o.*

Es vna causa y razon (y no pequena) que el seraphico doctor san Buenaventura pone, por donde el hombre en esta vida no puede ser bienauenturado, porque siempre esta con nuevo deseo y con nuevo querer, porque auidavna cosa que mucho deseo, luego de nuevo desea otra.

*9. 3.
De vna rra
non q feda
por donde
en esta vi-
da no po-
demos ser
bienauent-
urados.*

Adquirida aquella, luego quiere otra. Al cançada aquella, luego anela y suspira por otra. Y asi siempre con nuevo querer y deseo, por donde nunca contento ni satisfecho, porque el mundo es Hierico, una llena de defectos y faltas, y nunca llena de bienes. Desta ciudad de Hierico el mundo, se dize que estava cercada y cerrada con muy fuertes muros y cercas. Esta el mundo cerrado con obstinacion en los peccados, en la qual por muchos y diuersos dias y años se estan los peccadores, sin ningun temor del infierno, ni de Dios nuestro señor. Esta muy guarnecida contra la fe y virtudes, y contra las loables y buenas costumbres, con sophisticos argumentos y amparos diabolicos con que se defiende y ampara. Mas Iosue, Iesu Christo nuestro redemptor verdadero Iosue, no solo en el nombre, mas aun en las obras y hechos notables, ordena su exercito en el qual estan los sacerdotes, que lleuan la arca del señor. Por

*9. 4.
Los sac-
dotes que
lleuana el
arca y los
que la au-
da que signi-
quen.*

estos sacerdotes, se entienden los doctores, los quales enseñan altos y muy incóbrados mysterios, los enseñan en las escuelas, exponiendo y declarando la sagrada escriptura, la qual con razon es dicha y se llama arca, y por ella es significad,

porque en ella asi como en arca estan en cerrados secretos y muy altos y diuinos mysterios. Estauan tambien alli en el exercito otros siete sacerdotes que tañian con bozinas y trompetas, por los quales se entienden los predicadores, que predicán a los pueblos. Por las siete bozinas o trompetas, pueden ser entendidas las siete virtudes que se predicán, para destruir los siete vicios y peccados capitales y mortales, los quales son contrarios a las siete virtudes.

CAPITULO XVIII. EN EL qual san Augustin moral y figuratiua mente declara los cosas de Hierico.



An Augustin declarando estas cosas de Hierico dize: Hermanos muy amados, Hierico figura fue deste mundo. Asi como

*August de
tempo ser
mo. 106.*

en aquel tiempo tocando y tañendo las trompetas luego a la hora cayeron los muros de Hierico, asi agora conuiene que la ciudad del mundo, esto es, la soberbia, con sus muros y torres, la auaricia, inuidia, y luxuria juntamente con sus pueblos, conuiene saber, con sus desordenadas concupiscencias y feos deseos, con muy continua y assidua predicación de los sacerdotes, perezca y sea destruyda. No conuiene pues que asi es, como los sacerdotes y predicadores callen ni tengan silencio en la yglesia. Siete dias cercan la ciudad, y siete tañen, porque todo el tiempo de esta presente vida, se buelue en siete dias, en el qual nunca deuen cessar de clamar contra los vicios y peccados, mas deuen y han de mirar al señor que les dize: Clama no cesses, asi como trompeta. Leuanta tu voz y anuncia a mi pueblo sus graues crimes y excessos. Pues que asi es mandado nos el clamar, y mucho y fuertemente clamar. Es le mandado a Iosue, que no perdones a ninguno de Hierico, porque el no perezca y muera. Esto es, y esto quiso dar a sentir, como si hablando mas claramente dixera: No perdones a algun peccador de algun peccador callando, por donde

*9. 1.
como se ha
de destruir
Hierico,
esto es el
mundo.*

Esay. 58.

*9. 2.
Que el pro-
dicador a
ningun pe-
cador ha
de perdonar.*

III. PARTE DEL ESPEJO

callando y disimulando perezcas, y por no le auergonçar y affrentar dexes de proueer y no prouees a su salud y saluacion, y a lo que pertenece al bien de su anima y conciencia, porque por ventura sus llagas, las quales tu pudieras cortar, curar, y sanar clamando, callando les seas causa que sean aumentadas. Y añade mas Dios nuestro señor por boca de Elayaz, y dize. Así como trompeta clama y leuanta tu voz. Ya sabeyz que la trompeta, no es tanto causa de delectacion, como de terror y espanto, ni da así delectacion y recreacion, como espanto y temer. Pues que así es la trompeta es necessaria para los peccadores, no tan lo laméte penetre y traspasse sus orejas, mas que mueua y turbe sus coraçones, ni que deleyte con el canto, mas castigue con el oydo, y a los fuertes y elmerados varones amonesten en los bienes, y a los remissos los espante por sus culpas y peccados. Así como en la batalla y guerra, la trompeta abate el animo del cauallero temeroso y formidoloso, así por el contrario anima, esfuerça, y enciende el animo del fuerte. Así la trompeta del sacerdote la predicacion, abate y humilla el animo del peccador, y da nuevas fuerças y fortaleza al animo del varon justo, sancto y bueno. Esta es la costumbre de la trompeta de la predicacion, que destruy a y allue la las obras malas de los peccadores, y confirme y haga estables y fixos los hechos y obras de los sanctos y justos. Finalmente, los muros de Hierico que contenian dentro de si mismos al pueblo de los contrarios, con las trompetas de los sacerdotes cayeron por tierra. Donde la Glosa dize: No fue sacado algú cuchillo, o espada cõtra Hierico, no láça, no balleita ni algú tiro de poluora es puesto ni asentado contra ella, mas tan solamente con las trompetas de los sacerdotes caen sus muros. Y san Augustin dize: Los muros de Hierico que contra toda fortaleza y duriza eran inexpugnables con la sagrada voz de la trompeta cayeron por tierra. Quien ay

que no se espante, en aquel tan notable hecho ser así destruydas las piedras con el sonido y con el tañer de las trompetas, los fundamentos ser desechos y quebrantados, y de tal modo y manera todo destruydo, que como los victoriosos varones no tuuiesen en sus manos, con que poder perjudicar, empecer ni dañar a los contrarios sus mortales y capitales enemigos, ninguna cosa quedasse estable ni permanente a cerca de los contrarios? Mas dado que aquellos muros ninguno llegasse a ellos, mas eran conuulsos y guerreados de fuera con el sonido de los justos, y de dentro con las moradas y habitaciones de los peccadores. Así con muy justo iuyzio de Dios a los justos abrieron el camino, y a los peruersos y malos peccadores, negaron la defensa y amparo. Mas no ay que dudar, sino que todas estas cosas fueron hechas en figura. Con verdad aquellas trompetas sacerdotales de aquel tiempo, que otra cosa creemos auer prefigurado y significado, sino las sanctas predicaciones de los sacerdotes deste tiempo, por las quales no cessan con muy espantoso y terrible tonido de denunciar y publicar, el muy austero y cruel iuyzio, y predicar la muy triste y espantable cayda del infierno, y en alguna manera con vn estruendo de espantosa y terrible amenaza herir y llagar las orejas de los delinquentes y culpados peccadores? Con verdad así como en aquel tiempo, el tañer y sonido de las trompetas, destruydos los cimientos de los muros, penetra a las cosas interiores de Hierico: así agora la predicacion de los sacerdotes, destruydos los malos pensamientos, passa a las cosas desnudas del anima, y a lo mas interior y intimo de ella.

CAPITULO XIX. QUE
muestra como Origenes declara esta
tomada de Hierico, declarando muy
altos mysterios.

Origenes

Nota.

§. 4.
Como hierico tenia dentro y fuera guerra contra si misma.

§. 3.
Quelapredicacion abate a los peccadores

Glosa or.
super 6.º.
Iosue.

Vbi supra

§. 5.
Que las trompetas del Hierico significan la predicacion.

Origenes
Homil. 7.
super leui
Nauie.



Rigenes, leuantando muy mas estos altos mysterios, y descriuiendo la conquista y tomada de Hierico, dize. Hierico tiene la forma y figura deste siglo, cuya fortaleza, amparo y defenſa vemos auer sido destruyda con las trompetas sacerdotales. La firmeza y fortaleza con que este mundo estaua sustentado assi como con muros defendido y amparado, era la honra y veneracion, que era hecha a los idoles, el engaño de los adeuinos administrada por arte del demonio de agoreros y que adeuinaua por uista de aues y de aquellos que uſauan de arte magica, lo qual todo era inuentado por arte del demonio, con las quales cosas, assi como con muros muy fuertes y firmes, este mundo estaua cercado. Allende desto con diuerſas doctrinas de philosophos con muy altas afirmaciones y disputaciones, como có muy incumbradas y fuertes torres, era hecho muy fuerte. Viniendo nuestro Señor Iesu Christo, cuya venida primero auia figurado aquel hijo de Naue, embio a sus sacerdotes, a sus sagrados Apostoles, lleuando en sus manos trompetas portatiles, la magnifica predicacion y celestial doctrina. Con la trompeta sacerdo-

clarando este passo dize. Lo que se denota y lo que en estas palabras se da a entender, esto es. Mirad y guardaos, que no tengays en vosotros alguna cosa seglar, ni las costumbres seglares, ni la vida seglar, ni los pecados y vicios, ni la cõuerſacion del siglo y mudana, ll. ueys có vosotros ala yglesia. Mas toda conuerſaciõ seglar os sea cosa de anathema y descomulgada. No querays mezclar alas cosas diuinas cosas mundanas. No querays en xerir y entremeter alas cosas sagradas de la yglesia, los negocios del siglo. Esto es lo que sant Iuan con la boz de su trompeta (esto es de su epistola) buena diziendo. No querays amar el mundo, ni las cosas que estan en el. Y da la razon dello aña- diendo y diziendo. Porque todo lo que esta en este mundo, o es concupiscencia de la carne, o concupiscencia de los ojos, o soberuia de la vida. Porq̃ como el mismo sant Iuan dize. Todo el mundo esta puesto en maligno. Esto se ha de entender los hombres que ponen su fin en las cosas deleytables del mundo, y assi esta el maligno fuego de la concupiscencia carnal y mundana, por donde como de cosa descomulgada, se deve todo fiel Christiano guardar de tomar ni tocar, sino seguir a Iosue, esto es, a Iesu Christo, menoſprecia dor del mundo y delas cosas del mudo, de las honras del mudo, de las riquezas del mudo, mandos y señorios del mundo, naciendo pobre, viuiendo pobre, y naciendo de madre sanctissima, aunque pobre y en lugar pobre, y muriendo pobre y siendo sepultado en sepulchro ageno assi como pobre, de donde dixo. Tienen las rapo-
ias cuevas y las aues del cielo nidos, y el hijo de la virgen (por su muy gran pobreza) no tiene dõde recine su cabeça. Pues q̃ assi es, demos le vn redinatorio aureo, de pureza en nuestras animas y consciencias, dexado las cosas del mudo, y al falso engañador del mundo juntamente con ellas.

9.3.
que no ha-
mos de to-
mar cosa
alguna de
hierico del
mundo.
1. Iuan. 2.

2. iuan. 5.

Math. 23.

9.1.
Quisimo
za era la
de Hierico
el mundo
antes q̃ Ie-
sus nuncio

9.2.
Como los
Euangelis-
tas y apo-
stoles con
sus doctri-
nas destru-
yerõ a hierico el mudo.

Ubi supra

Donde Origenes de-

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO XX. DE LA conquista que Iosue tuuo cō la ciudad de Hay declarale mystica y muy altamente.



Destruya Hierico, assolada y
puesta por tierra y muertos los
moradores della, no descanse
Iosue ni cesan las guerras y
batallas: mas es le mandado que vaya a
conquistar y a tomar la ciudad de Hay.
Dane el modo, estilo, y manera que aya
de tener y guardar para la tomar. Que pō
ga celadas, que disimule y sinja que hu-
ye, y que tomada la ciudad la destruya y
asfuele, y a los moradores della y al rey
della, que juntamente perezcan y mueran.
Declarando estas figuratiuas historias, pa-
ra bien de nuestras consciencias, y salua-
cion de nuestras animas, es de saber que
Hay se interpreta y quiere dezir, con-
fusión, por la qual se enuene el mundo, en
vn sentido, porque ay en el muy gran cō-
fusión, porque no guarda orden, ni con-
cierto, modo ni manera. Abate y pone
por tierra a los buenos, sublima, leuanta,
y ensalça a los malos, como aya de ser al
contrario. Muestrale su confusión muy a
la clara y patentemente: en el traje, modo y
manera de vestir y calçar. Porque se cal-
çan dō que se auian de vestir, y visten se
de lo que se auian de calçar. Visten se de
cuero, y calçan se de terciopelo. Visten lo
que auian de calçar, y calçan lo q̄ se auia
de vestir al reues. Acuerdome (muy con-
forme a este proposito) auer visto en vn
palacio de vn gran señor pintado al mun-
do, y vn letrado que tenia sobre si escripto
al reues, y la sentencia del dezia: Asy an-
da el mundo. Para dar a entender que asy
como aquella sentencia estaua escripta al
reues, que asy andaua el mundo al re-
ues. Porque abate a los que auia de le-
uantar y encumbrar, leuanta y ensalça, a
los que auia de abatir y humillar. Deshon-
ra a los que auia de honrar, y pone en al-
to grado de honra a los que auia de abatir
humillar y deshonrar. Vltraja y vitupera
a los que auia de alabar, y alaba a los que

auia de vitupera y vituperar. Haziendo ca-
so y cuenta malos y viciosos peccadores
y no haziendo cuenta ni caso de los vir-
tuosos, justos, sanctos, y buenos, peruer-
tiendo toda la orden de la justicia, de la
qual dize Tulio: La justicia es la mas pre-
clara de las virtudes. Esta justicia (segun
Francisco de Mayrones alumbra do-
ctor) es en dos maneras. La vna es pugni-
tiua, q̄ castiga, y pugne las culpas, vicios,
y peccados. La otra es premiatiua, que re-
munera y galardona, las obras buenas y
virtuosas. La vna vitupera a los malos, la
otra alaba y ensalça a los buenos. La vna
persegue a los viciosos y malos, la otra
ampara y defiende a los justos, sanctos y
buenos. Mas el mundo andando (como
anda al reues) peruierte (como auemos di-
cho) todo orden de justicia. De aqui se
sigue muy bien, que con muy justa causa
y razon, puede ser figurado y significado
por la ciudad de Hay, que quiere dezir,
confusión. El rey y principe desta ciudad
es el demonio, del qual dixo Christo nue-
stro redemptor. Vno el principe deste
mundo, y no halo en mi cosa alguna. Es
dicho el demonio principe deste mundo,
porque es principe de los hombres mun-
danos, no por via de recreacion sino de
seducion y engaño. Este vino a tentar a
Christo. y no halo en el cosa alguna, que
de peccado fuesse. Es de notar que los pri-
meros que fueron embiados contra la ciu-
dad de Hay, fueron vencidos y muertos
dellos treynta y seys varones, de los mas
belicosos y fuertes, por el peccado que
cometio Acham, hurtando el capuz de
grana, como arriba declaramos. Despues
de puestas las celadas, vnos huyen con
Iosue fingiendo couardia y temor, y los
otros viniendo por las espaldas, vencen
y toman la ciudad. Es muero y crucifica-
do en doblado madero el rey de Hay, des-
pues de pugnido y castigado el peccado.

CAPITULO XXI. COMO declara Origenes esta tomada de Hay muy encumbradamente.

§ 1.
Que el mū-
do es signi-
ficado por
Hay, y que
no guarda
orden.

Tulio. 2.
do officio.
Franciscus
de Mayro-
nes, in. 1.
dist. 46.

§ 3.
Como ay
dos mane-
ras de ju-
sticia.

Ioan. 14.



U. 12. en
pro. 1.º
N. 1.º
m. 8.º.

9. 3.
Que por
los pecc
dos fomos
vencidos
de los de
monios.

9. 4.
Como Cri
sto venien
do contra
el demonio
dividida su
exercicio
en dos par
tes.

Los otros y muy incumbrados
y misterios declarandolos Orig
enes, lize Oydores de los sagra
dos libros, con instancia os ro
gamos, que no querays oyr con fastidio,
puedadumbre y enojos, las cosas que se leen
por razon que su narracion y cuenta, pa
reca ser menis deleytable y agradable de
oír, mas ruego os que noteys los muy al
tos y incumbrados mysterios que en ellas
se encierran. Primeramente por los pecca
dos fomos vencidos, y aquellos que mo
ran en Hay, mataron a muchos de noso
tros. Hay (como ya declaramos) se inter
preta y quiere dezir confusio. La confu
sion, lugar y morada, es de las contrarias
virtudes infernales, de las quales el rey y
y principe es el demonio. Contra este ve
niendo Jesus, diuido en dos partes el pue
blo, y los unos puso en los primeros y en
la delantera, y los otros puso en la reçaga
y resaguarda, los quales quando mas des
cuydados y sin pensamiento dellos esta
van los contrarios, los conquistaban, huer
y matan por las espaldas. Mirad por ven
tura no es la primera parte del pueblo, aq
lla de la qual dize. No viene sino a las o
ras perdidas, de la casa del Israel? De la
qual assi mesmo dize el Apostol. Gracia y
paz a todo hombre que obra bien, prime
ro al Hebreo y despues tambien al Grie
go, esto es, al gentil, que es posterior. Este
es el pueblo que esta ordenado y puesto
en los primeros y que quasi huye y echa a
huyr con Jesus. El pueblo posterior es el
que allega y junta de los gentiles los quales
vinieron sin tener esperança alguna dellos.
Quien tuviere esperança, que los genti
les se auian de saluar? Mas estos muy mas
reza y cruelmente sin alguna piedad hie
ren a los contrarios por las espaldas, y as
si el vn pueblo y el otro, tomando en me
dio cercada y encerrada ala mitad de los
demonios, los abaten y los echan pe
ca por tierra y los vencen. Mas por ven
tura dira alguno, como pues que assi es, q
uan huyendo se pone y escrive del pue
blo primero? Y que otro persigue con
este mismo grado mucho? Con verdad que

parece que huyen los que siguen a Chri
sto Jesus, de las cargas de la ley y de sus pre
ceptos y mandamientos. De la guarda del
fabado, de la concupiscencia de la carne,
del degollar de los animales paralos sac
rificios. Mas despues no huye, el que si
gue a Jesus Cristo la perfeccion y cumpli
miento de la ley. Huye Jesus. Que pen
says que significa el huyr de Jesus, y que
significa su huyda, y que da a entender en
ella. Veamos si por ventura aura alguna
colaja qual huyendo della la vençamos,
y si ay alguna perfecta virtud en el huyr
y huyda? El Apostol san Pablo nos lo en
seña diziendo. Huid hermanos de la for
nicacion. Veys como ay vn espiritu de la
fornicaciõ del qual auemos de huyr? To
dos aquellos que quieren permanecer y
perseuerar con Christo, han de huyr de
la fornicacion viviendo casta, piadosa y
limpiamente. Pues que assis, este es el
huyr y huyda, que tiene salud y salva
cion. Esta es huyda virtuosa, esta es huy
da de la bienauenturança. Luego pue
da que assi es, no solo se ha de huyr del
espíritu de la fornicacion y luxuria, mas
de la mesma manera, oyamos que se dize a
nosotros. Huid de la ira, huyd de la auaricia
huid de la embidia, huyd del odio
rancor y malquerencia. huyd de las detra
cciones, y de las hablas malas, de las quales
no se si alguno huya, no se si alguno vé
ga. Este tal era el exercito de la ciudad de
Hay, del qual enseñaua Jesus que auian
de huyr sus caualleros, y por ventura des
tos mandaua a sus discipulos que echas
sen a huyr, liziendo. Si os perguiriere en
vna ciudad, huyd para otra. Quiere que
echemos a huyr destos enemigos capita
les y que nos apartemos muy lexos dellos
y de los males que son desta manera? Si
huyendo escaparemos de no ser contami
nados y hechos menos limpios destos ma
les, viendo los sanctos Angeles nuestra hu
daociõ y el proposito de nuestra anima
y que padescemos persecucion y instan
cia y seguimiento de los enemigos los de
monios, viniendo empos dellos, y por
las espaldas, los matan. Jesus esta co aque

u. ad cor.
of. 6.

Como la
luc. 11. a y
fornicaciõ
se vence
huyendo
della.

9. 5.
Que as
peccados se
vencen hu
yendo de
ellos.

III. PARTE DEL ESPEJO

llos que huyen, mas que con aquellos que persiguen, y con gran razon, porque de leyta a Iesus estar con aquellos que huyé la soberbia, que huyen todo engaño y falsedad, que huyen toda mêtira, y de todos los vicios y pecados desta qualidad y manera. Los hijos de Israel, de tal modo y manera los persiguieron, que no dexaron alguno dellos de todos los de la ciudad, q̃ no los passaron por el cuchillo, de tal manera que ninguno pudo huyr ni escapar. En esto se nos da a entender (segun dize

9.7. Quando y comomamos a los demonios.

9.8. Como las guerras de los santos son contra los pecados.

Origenes) que de aquellos demonios, cuya habitacion y morada esta en la confusion y abyssmo infernal, de todo en todo no hemos de dexar alguno viuo, mas a todos los auemos de matar. Matamos a los demonios no menoscabando, ni matando su substancia, mas porque su obra y todo su estudio es este que hagan pecar a los hombres y esta es su vida dellos si pe caremos, y la muerte dellos es sin duda alguna, sino precaremos. Los santos pues que asì es, matan a todos los moradores de Hay y no dexan alguno viuo. Aquellos sin duda que con toda diligencia guardan su coraçon, para que no salgan del malos pensamientos, y su boca, para que no salga della palabra alguna mala, esto significa no dexar alguno que pueda huyr, como palabra alguna mala pueda echar a huyr de los demonios, que la dexen de notar. Pues que asì es, matemos y muera todos los que moran en Hay en la confusion y abyssmo infernal, y no dexemos alguno, que pueda echar a huyr ni escapar de nuestras manos, haziendo esto celebraremos vn dia y fiesta muy sullen al señor, y con muy alegre sullenidad: nos regozijaremos y alegraremos. Quando en la sagrada escriptura, lees las guerras de los santos y justos, y las muertes de los contrarios, y que los santos no perdonan a alguno, y a los que perdonan, que les es reputado por culpa y pecado (como a Saul porque quando viuo y perdonó a Gay rey de Amalech) ha de entender que estas guerras que se ordenan y hazen contra los vicios y pecados. Como seran ju-

stos, si guardan en si mesmos alguna cosa de pecado por pequeña que sea? De donde se dize dellos, que ni vno solo dexaró. Donde el Apostol Iñan Pablo dize. Aun no aueys resistido al pecado, hasta derramar sangre. Vees como te es puesta guerra contra el pecado, y que hasta el derramamiento de la sangre, que no desistas hasta dar fin y acabar esta guerra y batalla? Y en otra parte manifiesta esto mesmo la sagrada escriptura, diziendo. Santificad la guerra y batalla, y pugnad y pelead la guerra y batalla del señor. Que otra cosa es (santificar la batalla y guerra. sino muertos todos los enemigos de nuestra anima que son los vicios y pecados, y mortificad los miembros que estan sobre la tierra, y juntamente todos los malos deseos y cortadas y quitadas las cobdicias torpes, ser hechos santos en el cuerpo y en el anima. Y haziendolo asì fuertemente, venir a la presencia de Dios viuo y ser coronado por la palma de victoria de nuestro señor Iesu Christo, Cui est honor & gloria in sæcula sæculorum.

APITVLO. XXII. DE LO que significa la muerte del rey de la ciudad de Hay, y como fuera crucificado.

NO es razon q̃ callemos la muerte del rey de la ciudad de Hay y lo que por ella es significado, pues hemos dicho y declarado la muerte de los ciudadanos y subditos. Del rey de Hayz, dize la sagrada escriptura que fue crucificado en doblado madero, lo qual declarando Origenes, dize. El rey de Hay el demonio, nos es notorio y manifiesto, como aya sido muerto y crucificado en doblado madero, cosa muy cógrua y justa es que lo sepamos. La cruz de nuestro señor Iesu Christo fue doblada. Marauilloso y muy nueva palabra te parece la que te digo, q̃ la cruz de Iesu Christo aya sido doblada. esto es que consiste en doblada razon. Porque con verdad el hijo de Dios en carne fue crucificado en

9.9. Que es llamado santificar la guerra como se aya de entender.

Origenes su per Iesum Nunc. bom. 8.

9.10. Como con Christo fue crucificado el demonio.

ella

ella, y inuisiblemente en la mesma cruz el demonio con sus principados y potestades fue affixado, crucificado y enclauado en ella. Por ventura no te pareciera esto verdad si te trayo por testigo al Apostol sanct Pablo, el qual dize: Aquello que esta ua contra nosotros y nos era contrario, quitolo de en medio affixandolo y enclauandolo en su cruz. Despojando a los principados y potestades, a Abraham, Ysaac, y Iacob, y a los otros sanctos y justos. los traduxo libremente triumphando dellos en el madero de la cruz. Dado que en algunos exemplares y escriptos este triumphando dellos en si mismo, en el Griego esta, en el madero de la cruz. Pues que assi es, doblada es la razon de la cruz de nuestro señor Iesu Christo. La vna aquella de la qual dize sanct Pedro. Christo crucificado, dexa a nosotros exéplor. La otra en la qual aquella cruz fue victoria y triúpho del demonio, en la qual fue crucificado, y consiguio y alcáço del victoria y triumpho. De aqui es lo que finalmente dezia el Apostol sanct Pablo. No quiera Dios que yo me glorie en otra cosa, si no en la cruz de mi señor Iesu Christo, por el qual me es a mi el mundo crucificado, y yo al mundo. Vees como aqui sanct Pablo pone doblada causa y razón de la cruz de Christo, porque dos cosas contrarias dize, que ya au sido crucificadas, a si mesmo que era sancto, y al mundo pecador, como diximos al mundo y al demonio. Nosotros con verdad somos crucificados al mundo, quando viniendo el principe deste mundo, no hallare en nosotros cosa alguna que sea de pecado. Y en nosotros es crucificado el mundo, quando no recebimos los torpes deseos y carnales concupiscencias del pecado. Para que mas altamente declaremos este mysterio, dezimos. En doblado madero, esto es de ciencia, de bueno y de malo, en el qual el bueno, conuiene saber Christo, y malo el demonio fue Crucificado. Mas el malo, para que de todo en todo pereciese, y el bueno para q̄ viuiesse por su propia virtud, porque fue crucificado segun

la naturaleza mortal de la carne, mas viue por la virtud de Dios. Si fue crucificado segun que hombre viue por la virtud de la diuinidad, y no solo para viuir para si, mas para viuificarnos a nosotros. El es el mesmo Adam viuificante en espiritu por que da su gracia para conseguir y alcanzar la gloria.

CAPIT. XXIII. DONDE SE declara mysticamente la guerra que tuuo Iosue con los cinco reyes, por defender a los Gabaonitas, que auia asentado paz con el.



Encido el rey de Hay con todo su exercito, crucificado y muerto no cessan las guerras ni fennecen las batallas, ni muy menos descansan Iosue, porque se leuanta guerra y conquista de cinco reyes de los Amorreos contra los Gabaonitas, porque se auian confederado y hecho paz con Iosue, y los auia recebido en su amor y amistad. Viniendo pues los cinco reyes contra la ciudad de Gabaon y los moradores della, asentaron su real y pusieron su cerco de tal modo y manera, que los pusieron en muy gran aprieto y affrenta, mas los Gabaonitas demandan socorro, fauor y ayuda a Iosue, el qual viniendo son vencidos los cinco reyes, y muertos, como arriba mas largamente vimos y declaramos. Porque esta guerra no menos trae consigo edificacion espiritual y moral, que las antepassadas. no menos la de clararemos, que la de Hierico y de Hay. Mucho se deve esta guerra notar, y a mi ver muy mas que las antepassadas, porq̄ cosas muy señaladas y nuevas se halla en ella. El que quiere contraer amistad con Iesu (segun dize la glosa interlinial) tenga por muy aueriguado y cierto, que ha de padecer enemistades de muchos, segun aquello q̄ dize el Ecclesiastico. Hijo mio que te llegas al seruicio de Dios, apareja tu anima para la tentacion, q̄ te esta muy propinqua y cercana. La glosa ordinaria dize. Quando el anima se llega a la pal-

2. Co. 13

Ecclesi. 2.

Origen.
supl. sum
Nou. 10.
mi. 10.

Colo. 3.

1. Pet. 2.

Ad Gal. 6.

9. 2.

Como so-
mos cruci-
ficados al
mundo.

Iohan. 14.

2. Co. 13

IIII. PARTE DEL ESPEJO

bra de Dios, luego ala hora padece y tiene enemigos, aquellos que ante tenia por amigos, y no solo a los hombres, mas a vnas contrarias virtudes, y poderios del infierno. Sepa pues que asi es, que aquel que toma amistad con Iesu, que ha de sufrir con paciencia las enemidades de muchos: de donde dize el Apostol. Todos los que piadosamente quieren vivir en Christo, han de padecer periecuciones. Son tambien conquistados y guerreados los Gabaonitas, por la amistad que tienen con Iesu, aunque eran aguaderos y portadores de leña, porque estos officios les auia dado Iosue, y desto les auia mandado que siruiessen. En esto se da a entender y esto significa, que dado que seas el ultimo y mas baxo de meritos en la yglesia de Dios, a la hora q pertenesces a Iesu eres luego impugnado, guerreado y conquistado de cinco reyes. Mas los Gabaonitas, no son menospreciados ni desamparados de Iosue, ni de los capitanes y sacerdotes de los Israelitas, mas dan gran fauor y ayuda a su flaqueza y enfermedad. Esto que en aquel tiempo passaba, muy mas cumplidamente se haze en nosotros, de donde dixo el el Apostol. Con solad a los pusilanimos y flacos, y susfrid a los enfermos. Y en otra parte dize. Vosotros los que soys mas poderosos susfrid flaquezas de los enfermos debiles y flacos. Asi pues que asi es Iesu Christo, cõ sus capitanes y principes esta presente, a aquellos que por su amor y nombre son conquistados, impugnados, y guerreados de las contrarias virtudes, esto es de los demonios. Y no tan solamente da fauor y ayuda en la batalla, mas lo que mas es, prolonga el dia y los espacios de la luz, y impede y quita que no venga la noche tan presto como auia de venir. Esto fue hecho quando orando y rogando Iosue que el sol y luna no se mouiesse cõtra Gabaon. Estuuió quedos sol y luna sin pasar adelante hasta que Iosue se vengo de sus enemigos, y los vencio. Origenes declarando este mystero dize. Queremos si pudieremos manifestar como y en que

manera nuestro señor Iesu Christo aya prolongado el dia y le aya hecho mayor, o por salud de los hombres, o por muerte de las contrarias virtudes. Dende que vino el saluador era fin del siglo. Finalmente, el mesmo dize. Hazed penitencia, porque con verdad se os allegara el reyno de los cielos. Mas retuuo y reprimio el dia de la consumacion y cabamiento. Viendo Dios padre que la salud de las gentes, que por el solamente auia de constar ser hecha y manifesta dizele. Demandame, y darte he gentes en heredad tuya, ha sta que sea cumplida esta promessa paternal, y palabra que ha dado el padre al hijo, y crezca la yglesia, y entre la plenitud de las gentes, y finalmente toda Y israel sea salua, es prolongado el dia, y differido y dilatado el poner del sol, y nunca el sol se pone, mas siempre sale de nueuo, entre tanto que el sol de justicia derrama y diffunde la luz de la verdad, en los corazones de los creyentes. Mas quando fuere cumplida la medida de los creyentes y viniere la deterior y peruersa edad de la vltima generacion y creciendo la iniquidad y maldad, resfriarse ha la charidad de muchos, y hallarse ha en muy pocos la fe: entonces abreciarse ha los dias. Esse mesmo señor sabe, pues que asi estender el dia, quando es tiempo de salud y saluacion, y abreciualle en el tiempo de la tribulacion y perdicion. Luego pues que asi es quando es estendido el espacio de la luz, de tal modo y manera ordenemos nuestro vivir y vida, que en el dia andemos honesta y sanctamente.

CAPIT. XXIII. QUE MANIFIESTA como los cinco sentidos corporales nos guerrean y como los hemos de vencer.



Nte que procedamos ni vamos mas adelante, es de saber, que por esta guerra destos cinco reyes, que pugnauan y peleauan contra Iosue, como dize el Nicolao de Lyra se pueden entender los cinco

Math. 3.

Psalm. 2

Rom. 1.

Mark. 4

Nicolas super. 10. ca. Iosue.

1. Cho. 3.

9. 3.
Como los demonios persiguen a los que se llegan a Dios.

The. 1. 5.

Roma. 3.

9. 4.
Que a los que son perseguidos por Dios q no falsa su ayuda.

Origen. su per Iesum Naue bo. ms. 10.

cinco sentidos corporales, que pelean y guerrean contra el ditamen de la recta razón, que por Iosue es significado. Desta guerra y pelea dize el Apostol S. Pablo. La carne desea contra el espíritu, y el espíritu contra la carne. Estos cinco reyes ante dichos, por quatro cosas fuero guerreados y conquistados, conuiene saber, por los cuchillos y espadas de los hijos de Israel, y por las piedras del granizo, y por la existencia y estar quedos del sol y luna. Con estas cosas espiritualmente entendidas, son conquistados y vencidos los cinco Reyes, y esto es los cinco sentidos. Por los cuchillos de los hijos de Israel, se entienden las palabras diuinas, que son vnos espirituales cuchillos, según aquello que dize el Apostol. El cuchillo del espíritu, que es la palabra de Dios. Que por estos cuchillos sean conquistados, guerreados, y vencidos los cinco sentidos corporales de la carne, manifiesta sant Hieronymo escriuiendo a Rustico monje diziendo. Ama el estudio y lectio de las sanctas escripturas, y no amaras los vicios de la carne. Por las piedras del granizo, se entienden los actos y obras de la penitencia, como son ayunos, vigilijs, aspereza de comer y vestir, y las disciplinas que hieren, llagan y lastiman la carne y sus sentidos, y la resfrian y domâ muy mas que el estudio y lectio de la sagrada escriptura, de donde se dize que fueron muy mas muertos de las piedras del granizo, que de los cuchillos y espadas. Por la asistencia del sol se entiende el fauor y ayuda de Christo nuestro Redemptor, q es sol de justicia contra las tentaciones de la carne. De aquies lo que el Apostol S. Pablo dize. Fiel es Dios el qual no permitira que seays mas tentados, de lo que pudierdes sufrir y sobrelleuar, y con la tetracion dara algun refrigerio y descanso, con que lo podays sufrir. Por la asistencia de la luna entiende el fauor y ayuda de la virgen nretra señora, la qual es llamada en los cantares terrible como batalla bien ordenada de reales de gente, por la qual y por cuyo fauor y ayuda nos vie

ne conseguir y alcãçar victoria de los cinco sentidos de la carne con mas glorioso triumpho. Vencidos los cinco sentidos, mando Iosue a los principes de Israel, q pusiesen sus pies sobre los cuellos dellos. En esto se da a entender y es significado, que los cinco sentidos de la carne se han de subyeter debaxo del imperio, señorio. y mando de la razón, dode Origenes dize. Pluguiesse a Dios, que fueses tu tal, q pusieses tus pies sobre las serpientes, y escorpiones, y basiliscos, que en algun tiempo reynaron en ti, y tuuo en ti reyno el pecado, para que todos ellos muertos q reynauan en ti por la obra del pecado, solo reyne en ti Iesu Christo. Vencidos los cinco reyes echan a huyr, y boluiendo las cinco espaldas acondense en vna cueua. Sobre lo qual dize el Origenes. Que es esto q dize, q los cinco reyes echaron a huyr y auerfe abscondido en vna cueua? Doblada guerra se da a entender a los Christianos. Con verdad a los perfectos, como era sant Pablo, y los Ephesinos como el mesmo dize, no es guerra ni pelea contra la carne y sangre, mas contra los principes y potestades, y contra los rectores de las tinieblas. Mas a los inferiores su guerra y pelea es contra la carne y sangre, aquellos conuiene saber, que aun toda via son impugnados y guerreados de los vicios y fragilidades de la carne. Lo que tambien pienso que se de denota en este lugar, esto es. A los Gabaonitas fue hecavna guerra de parte de los cinco reyes (como ya diximos) cuya figura diximos estar en aquellos que eran imperfectos, los quales son impugnados y guerreados de los cinco reyes. Los cinco reyes significan los cinco sentidos del cuerpo. La vista, el oydor, el gusto, el tacto, y el odorato. Con verdad por alguno de estos es de necesidad, que alguno aya de caer en pecado. Son vencidos los reyes, y boluiendo las espaldas echan a huyr y escondense en vna cueua. En esto q se dize, que se abscondieron en vna cueua, se da a entender lo que diremos. La cueua es vn lugar cabado debaxo de tierra, vna

Ubi supra
§.3.
Como los
Christia-
nos tiene-
nen dobla
da guerra

Origenes
super Io-
sum Nauo
homo. 10.

Eph. 6.

§ 4.
Como por
alguno de
los senti-
dos hemos
de pecar,

con

Gal. 5.

Ad Eph. 6.

*Hierony-
ad Rusti-
cū mona-
chum.*

§.1.

*Que las
obras peni-
tenciales
son enten-
didas por
las pie-
dras del
granizo.*

1. Cor. 10.

Canti 9.

6.2.

*Que los
sentidos de
la carne se
han de sub-
yeter a la
razon.*

III. PARTE DEL ESPEJO

concauidad subterranea. Estos cinco sentidos que son puestas en el cuerpo, se ocupan y de todo en todo se meten en las obras y actos de la tierra y terrenales y en ninguna cosa se ocupan en las cosas de Dios, mas todo para el seruicio del cuerpo. Quando esto asi se haze y pone por obra, son dichos boluer las espaldas, y hechar ahuy a la cueua subterranea, y absconderse en ella. Son sacados por Iesu, y puestos en sendos palos, porq por la virtud y gracia de Iesu Christo nuestro Redemptor, son sacados de las cosas terrenales, y crucificados y muertos con sus vicios y concupiscencias, y leuâtados a las cosas altas, celestiales, y diuinas.

CAPITULO. XXV. DE vna guerra que de los peccados espirituales se leuanta de nuevo contra los Christianos.



Omo se publicasse y diuulgasse la fama del vencimiento de los cinco Reyes, que auia sido hecho por Iosue, y viniessse a noticia del Rey Iabin Rey Asfor, embio luego sin dilacion ni tardança alguno, a llamar a los reyes que estauan a el sujetos, los quales le seruian y dauan parias en cada vno de los años. Al rey Arrobab, rey de Madon, y al rey de Somerô, y al rey de Achlaph, y al rey de Aquilon, los quales morauan en las montañas. Llamo asi mismo al rey Cananeo, y al rey Amorreo, y al Etheo, y al Phereceo, y a la buseo, los quales morauan en las montañas. Llamo asi mismo al rey Euco, cuya abitació y morada era en las rayzes y haldas de Hermon, en la tierra de Masphat, los quales todos juntos con gran multitud de gente de guerra, como la arena q esta en la ribera de la mar, y los cauallos y carros de imensa y innumerable multitud, todos juntos con vn coraçon, y de vn animo y voluntad vinieron contra Iosue. No descansó Iosue, ni cessan las guerras, mas de nuevo se leuanta cōtra el, por que de nuevo se configura y alcance nueva

Victoria y triumpho, y asi se siga a Iosue nuevo merito, premio y gloria. Queriendo pues Dios nro señor cōfortar y animar a Iosue, dixole. No temas, porq mañana en esta mesma hora los entregare a todos en tus manos, delante del pueblo de Israel, para que sean llagados y muertos, de jarretaras sus cauallos, y quemaras sus carros en señal de vencimiento y victoria. Conforme como Dios lo auia dicho y promouido a Iosue, asi fue hecho y puesto por obra, sin faltar en cosa alguna. Esta guerra no menos es espiritual q las antepassadas, porque en ella se da a entender, y demuestrala guerra que es puesta contra aquellos que quieren seruir a Dios, porque vencidos los cinco sentidos corporales, de los quales se leuanta cōtra nosotros la guerra de la carne, que da otra guerra muy mas peligrosa y mas de temer, que guerra y pugna muy mas fuertemente, la quales de los peccados espirituales. Esto q auemos dicho desta guerra, le los peccados espirituales se significa y da a entender muy a la clara y patentemente, end rey Iabin, que quiere dezir y se interpreta auertencia, o inteligencia. El demonio con verdad es inteligencia, porque en los demonios quedaron enteras, estables y permanentes las cosas naturales. Asi como el rey Iabin llamo y conuoco para su ayuda a los reyes que tenia sujetos y debaxo de su imperio, asi el demonio superior conuoca, llama, y despierta contra nosotros, a los demonios inferiores, porq diuersos demonios nos impugnâ, conquistan, y guerrean, de diuersos vicios. Vnos de lobaerua, otros de auaricia, otros de la torpedad del vicio, de la carne, y asi de los otros vicios y peccados porq asi como son muchos y diuersos los peccados, asi son muchos y diuersos los demonios que tuentan dellos, con q nos impugnan conquistan y guerrean. De aqui se sigue muy bien que el rey Iabin llamo y conuoco al rey de Madon, que se interpreta y quiere dezir con tradicion y amargura. Segun la primera interpretacion, significa al demonio que

Como el
cidos los
cinco senti
dos queda
otra guer
ra muy ma
yor.

Nicolas
superior
ca. lo. jo.

g. 2.
Que el de
monio ma
yor llama
a los otros
para nos
dar guer
ra.

tienta de la inobediencia y revelacion contra su superior, ora sea seglar ora Ecclesiastico, y contra Dios y contra el dictamen de la recta razon: y cōtra las sanctas y rectas inspiraciones, y cōtra los sanctos y buenos consejos y a las otras cosas semejantes a estas, desta qualidad y manera. De aqui se sigue muy bien la segund interpretacion que es amargura porq̃ el demonio en los miserebles pecadores pone en sus animas todas las maneras de amargura que se pueden hallar, esto es diuerlos generos de peccados que acarrea y traen consigo amargura, de donde Origenes dize: No ay cosa mas amarga que el peccado, aunque algunos al principio parezcan dulces. De aqui es lo que Salomon dize. Sus fines y cosas vltimas y postrimeras, son mas amargas que el acinthio ni la hiel. Estos fines son los del peccado, conuiene saber de la culpa y pena del mesmo peccado, porq̃ aunque al principio parezca tener en si alguna delectacion y dulçura, en el fin son muy amargos. Muy contraria cosa es esta a la orde de la naturaleza, porque en el principio parece ser amarga, mas en el fin es mas dulce que la miel, quando los fructos estan con virtud sazoados y maduros: entonces estan muy dulces y sabrosos de comer, lo qual en el peccado es al cōtrario, y no es de maravillar, pues en el no se guarda orden, modo, ni manera alguna. Llamo asimismo al rey de Sumeron, que se interpreta y quiere dezir espina muy pungitiua de carçã, o de abrojo, o espina del que se duele, esto es espina q̃ da de si dolor. Por este rey se entiende el demonio que tienta del vicio de la detraccion y murmuracion, la qual trae consigo materia de dolor, y la da a aquel de quien detrae y murmura, y al que detrae y a aquel q̃ debue na gana recibe la detraccion. Con justa causa y razon da dolor a aquel de quien detraen, pues por la tal detraccion le es quitada la honra y fama, la qual vale mucho mas que muchos thesoros de grandes y muy preciosas riquezas (segun dize Salomon) la qual le es quitada, por la

lengua maldicta del detractor y murmurador. Da asimismo dolor, o por mejor dezir deue dar dolor y no pequeño a aquel que detrae y murmura, pues por la tal detraccion y murmuracion pierde su anima, offendiendo a su proximo tã grauemēte como le offende, en matarle, como le mata el spiritualmēte, en todos aquellos en los quales viuia, por la buena fama y opinion que del tenia. Da asimismo dolor a aquel que de buena voluntad ygana, y con cara alegre oye las palabras detractorias, porque daña su consciencia y pierde en su anima, dando ocasion para que el otro murmure y diga mal, viendo que asì es oydo de tan buena gana, y con tan prompta voluntad, por dōde el que detrae aña de y dize, lo que por ventura no tenia pēsa lo dezir ni aña dir. Cō forma con s̃to lo que sancto Hieronymo dize, que si faltasse quien oyesse, faltaria quien murmurasse y maldixesse. De aqui a todos ellos, detractores y oyentes, se les sigue la espina muy pungitiua del peccado que la stima y laga sus animas, de dōde resultara y verna el dolor del infierno in seculum seculorum. Llamo asimismo y conuoca al rey Achlah, que se interpreta y quiere dezir fractura y quebrantamiento, por el qual se entiende el demonio que tienta del quebrantamiento de la ffe dada, y del pleyto omenaje, o palabra prometida, juramento hecho y de aquello que fue prometido guardar en secreto, o en otra alguna manera. Tienta para que no se guarde fidelidad ni palabra prometida, ni se tenga ni guarde secreto, y que se quebrante el pleyto omenaje; y asì mismo que viole y quebrante todo juramento hecho, pervertiendo toda orden de justicia y de republica. De tal modo y manera tienta, que haze que el regidor sea transgressor y quebrantador del juramento que hizo de aumentar, acrecentar y mirar por bienes de la republica, y en todo y por todo mirar por bien comun y conseruacion del. La justicia, corregidores, y alcaldes lo mesmo, porque debaxo de aquel juramento que hazen, les es en-

9.3.
Como se
ay cosa
mas amar-
ga que el
peccado.

9.3.

Como se
ay cosa
mas amar-
ga que el
peccado.

Nicolas
superior
ca. lxx

9.4.
Como se
ay cosa
mas amar-
ga que el
peccado.

9.4.

Como se
ay cosa
mas amar-
ga que el
peccado.

Prove 22.

9.5.
Como se
ay cosa
mas amar-
ga que el
peccado.

III. PARTE DEL ESPEJO

comenda la la gouernacion y regimieto de la republica, el prouecho y conseruacion della. No ran solamente el rey labin llamo a los antedichos reyes, mas aun tã bien llamo al Chananco, que se interpreta y quiere dezir, commutacion, cambio y trueco, que fuele ser hecho en las mercaderias, por el qual se entiende el demonio que tienta de los fraudes y engaños, que muchas y muchas vezes se cometen en las compras y véras, y en las mohatras que suelen hazer porque ellos se son los vendedores y compradores, que lo vno y lo otro seria muy largo de contar, y tan largo que ante faltaria tiempo para lo dezir y relatar, que faltar que dezir y relatar, quien a y q̃ pueda relatar ni dezir, ni muy menos escríuir las fraudes, autelas, y engaños que en los vicios, y malos tratos se hazen y cometen? Por donde podemos muy bien dezir, que el demonio que desto tienta, que tiene tanto en que entender y on que se ocupar, que no le da a mano de llevar al infierno a los maltractantes por ser como son muchos los que tan ilícita y malamente, y muy pocos los que honesta, limpia, justa, y sanctamente, como deuen tratar segū son obligados. Mas ay dolor, que es cosa mas para llorar que para escríruir, que si les es dicho que dexē aquella mala manera y modo que tienen de viuir, y aquel ilícito y maltrato respondē y dizen, que no pueden viuir sin aquel trato que tratan, a los quales y a cada vno dellos q̃ esto dize podemos preguntar. Dime yo te ruego mercader que ilícita y malamente tratas, dizes que no puedes viuir sin el tal trato, si no puedes viuir sin el tal trato, como puedes viuir sin Dios? Llamo así mismo el ray labin al Amorreo, que quiere dezir y se interpreta amargo, por el qual se entiende el demonio q̃ tienta de la embidia, la qual es vna amargura del anima, de la felicidad y bien ageno. El embidioso siēte dolor, tristeza, y amargura, quando alguno es prósperado y bien andante en esta vida. Este vicio y peccado, mas propriamente, es vicio diabolico que humano, desto

dize Salomon. Por la embidia del demonio entro el peccado y muerte en el mundo. Son estos embidiosos como la candela encendida que se consume y gasta en si mesma, con su mesma lumbre. Así có la mesma embidia son consumidos dentro de si mismo los embidiosos. Conuoca y llama así mismo al Etheo, que se interpreta y quiere dezir, hombre que se espanta, o hombre espantado. Por este se entēde el demonio que tienta del vicio, de la accidia, y pereza, que haze al hombre perezoso y espantadizo para comenzar a hazer algun bien, y el bien y obra buena que ya ha comēçado que no la lleue adelante hechos el pantadizo y temerosos, temiendo donde no ay que temer, de los quales dize el Platonista. Temieron dōde no aua temor ni causa para temer. Temen de hazer penitencia los peccadores de sus culpas y peccados, y la que ya comenzaron de proseguilla y lleualla adelante. Son estos a mi ver, como el Elephante, el qual es tan fuerte y poderoso, que trae sobre si vn castillo de madera con veynte o treynta hombres en las batallas para pelear, y este tan poderoso y fuerte animal teme a vna comadre, a muy pequeña. Así desta mesma manera, ay muchos y muy grandes peccadores que cometē muchos y muy grandes peccados: los quales traen sobre su anima y consciencia, la carga muy pesada dellos, y han miedo de hazer penitencia casi espantados della, porque por su gran pereza, no quieren tocalla, con el dedo. Llamo tan bien al Phereceo, que se interpreta y quiere dezir hombre que diuide y parte. Por este se entēde el demonio que pone diuision y discordias en los reynos, en las ciudades, en las casas y entre los parientes y amigos.

CAPITVLO. XXVI. DE MUCHOS que son semejantes al demonio en poner discordias, y de siete cosas que aborrece Dios nuestro Señor.

9.6.
Que ay de
menio que
sienta de los
males tra-
tos y mer-
caderias.

9.7.
Como ay
algunos q̃
dizen q̃ no
pueden vi-
uir sin el
trato y pue-
den viuir
sin Dios.

Sapi. 14.

Y salm. 91.

9.8.
Que hay
crédulos
men de ha-
zer peni-
cia no and-
do de que
temer.



El demonio antedicho y arriba
nóbrado, que pone discordias
y disensión, son semejantes
algunos malos, q̄ ponen disen-
sion y discordia entre marido y muger,
entre hijos y padres, y entre hermano y
hermano, lo qual es cosa muy aborreci-
ble delante de Dios, de donde Salomon
dize: Seys cosas son las que aborrece el
señor Dios y la septima con muy mas pes-
sima y abominable, con supremo grado
la aborrece, las quales son estas que se si-
guen. Los ojos levantados y altiños, por
señales manifestas de soberuia. La lengua
mentirosa, acostumbra da a dezir méti-
ras perniciosas y mortales. Las manos que
derraman sangre innocente y sin culpa,
con puerua y dañada voluntad procu-
randolo ellos. El coraçon que piensa pen-
samientos nocivos, dañosos y malos con-
tra su proximo, a los quales por de fuera
muestran señales de amistad. Los pies
muy veloces y ligeros para correr y obrar
mal por el vso muy continuo que tienen
que los mucue y inclina a ello, porque de
la mala coltumbre que tienen de hazer
mal, son muy veloces y ligeros y corren
muy presto para qualquiera cosa mala y
pessima. El mentiroso, que dize cosas mé-
tirofas, como el testigo falso en juyzio,
porque entonces no solo pecca contra
el proximo, mas aun contra el bien de la
justicia publica. Mas la septima, como co-
sa mas detestable y abominable delante
de Dios, añade y dize: Lo septimo, que
con estremo grado aborrece y tiene por
cosa muy detestable y abominable, es el
que siembra discordia y disensión entre
los hermanos. Son aqui llamados herma-
nos aquellos que no solo han de ser con-
juntos por amistad de morar devna puer-
ta adentro en vna mesma casa, o en vna
ciudad, o en vna patria y tierra, mas que
son hermanos por participacion de san-
gre, o de vna religion como son gene-
ralmente hermanos, los religiosos de
vna mesma casa o religiõ, mas en especial
que no es pequeño mal, el que así siem-
bra discordias y disensiones entre los ta-

les hermanos, es muy aborrecido de Dios
nuestro señor. Con los antedichos reyes
llamo así mismo el rey Iabin al labuseo,
q̄ se interpreta y quiere dezir, acocceador.
Por este se entiende el demonio que tieta
de soberuia, porque el altiuo soberuio a
todos quiere acoccar, supeditar y ponet
debaxo de suspies, no quiere tener y gual
y muy menos superior. Llamo así mismo
al Eueo, que se interpreta y quiere dezir
feroz. Por este se entiende el demonio q̄
nienta de ira, que haze al hombre quasi fe-
ra pessima y bestial, enagenandole y faci-
dole fuera de si mismo, para que no vea
ni conozca quan pequena y poca causa
téga, para se aytar y mostrar feror y fu-
ribundo. Todos estos reyes por los qua-
les (como auemos declarado) son signifi-
cados los espíritus malignos, son venci-
dos de Iosue, porque mediante la ayuda
de Dios, son vencidos del pueblo Chri-
stiano. Mando Dios a Iosue que des-
jarretasse los cauallos, y que quemasse los
carros. Los cauallos de los demonios son
los hombres malos, que siguen su instin-
cto y voluntad. Así como los bu-
enos hombres son cauallos de Dios, por-
que la gracia del espíritu sancto se ha con
ellos y con su libre aluedrio, como el cau-
llo que va sentado sobre el cauallo, que
le rige y lleva a vna y otra parte segun su
voluntad. Pues que así es los cauallos del
demonio son desjarretados, quando en los
malos hombres el libre aluedrio, en su
muerte, quando pasan desta vida es
hecho irreuertible, que no se puede bol-
uer al bien. El carro es llevado de los
cauallos, así el cuerpo humano del libre
aluedrio. Mas es quemado el carro de los
demonios con fuego, quando los cuer-
pos de los peccadores y malos, acaba-
do y fenescido el juyzio general, seran
encerrados en el inferno, y quemados
y aridados sin ningun remedio de las
sulfureas y infernales llamas in scacula se-
culorum. Sera esto hecho así con muy ju-
sta causa y razon, porq̄ así lo demanda-
ró sus feas y abominables obras, y su per-
ueria y mala vida, que pues no quisieron

Primi. 6.

8.22
Como los
buenos son
cauallando
Dios y los
malos del
demonio.

F dar

dar fin ni cabo a sus vicios y peccados, que no se le sea dado a la pena y tormento, sino que padezcan para siempre sin fin ni termino alguno.

CAPITULO. XXVII. COMO

las corporales guerras, suelen venir por no ser pugnidos y castigados los vicios y peccados.



OMO ayamos hablado de las guerras que aquel muy belicoso y gran capitán del exercito de Israel Iosue tubo, y como en ellas se significauan y figrauan las guerras espirituales, que nosotros auamos de tener y vencer, sera bien que al presente tratemos aqui alguna cosa a cerca de las guerras corporales, mayormente dezir, porque causa y razon suelen venir. Para dar entera relacion desto que auemos propuesto declarar, es de saber que por no castigar los vicios y peccados, es quitada la paz temporal de los reynos, ciudades, villas y lugares, y trae y acarrea las guerras. Esto que auemos dicho, parece ser asy, porque muy a la clara y en descubierta se muestra que por los vicios y peccados induce Dios las guerras, hambre y mortandad, y diuersas maneras de pestilencia. de donde dize Dios en el Leuitico: El hombre de los hijos de Israel, y de los aduene dizos (esto es, de los Profelitos convertidos dela gentilidad al Iudayfmo) si alguno de ellos diere de su generacion hijo o hija a idolo de Moloch, muera por ello. Apelealle ha todo el pueblo de la tierra, y yo porne mi cara contra el, y le cortare y destruyre de en medio de su pueblo, por razón que dio de su generacion al idolo de Moloch y contamina mi sanctuario, y amansillo y hizo menos limpio mi sancto nombre, atribuyendolo a Moloch idolo. Y añade mas y dize: Si el pueblo dela tierra fuere negligente, quasi menospreciando mi precepto y mandamiento, dexare sin pugnición y castigo, y no quisiere matar al hombre que dio de su generacion al idolo de Moloch

pondre mi cara sobre aquel hombre, y sobre su parentela y destruyrle he a el y a todos los que consintieren con el para que fomicassen con el ydolo de Moloch de en medio de su pueblo. De aqui se manifiesta como dize el Nicolao de Lira que aquellos que han de castigar los vicios y peccados, si menospreciã de los pugnir y castigar y son negligentes en ello son auidos y reputados por consencientes, y incurren en la mesma pena. Y finalmente que otra cosa suelen las maldiciones de Dios que son echadas sobre los transgresores y quebratadores de los preceptos y mandamientos del señor. Si no, hambres, guerras mortales y pestilencias? Si no, porq son dexados de pugnir y castigar los peccados. Como muy clara y patentermète se muestra en el Deuteronomio. De aqui es lo que S. Augustin. dize. Si aquellas cosas en las quales muy grauemente ofendido Dios dexaremos de perseguir y végar, pugnir y castigar, sin duda alguna prouocamos la diuina paciencia, para q se aya de ayrar cótra nosotros. Por ventura Achor hijo de Zare, traspassando el mandamiêto del señor, no era vno solo, y descendio la ira del señor sobre todo el pueblo de Israel? Oxala el solo peretiera, y su culpa y peccado, mas todo el pueblo por amor del por su culpa y peccado padecio. Y San Gregorio dize. Si conocierdes a algunos violadores de dízellas, o algunos adulteros y fomicarios, o a algunos ladrones, o a otros que se ocupan en obras peruerfas y malas daos mucha priesa a los pugnir y castigar, para que su punición y castigo aplaque y amâne al Dios de los dioses, para que mediãte vosotros y por vosotros no embie el açote de las perfidas gètes, el qual vemos ser despertado para vengança de muchas gentes. Por que por ventura sino creemos que la ira de la vengança diuina, con las malas y peruerfas obras de los malos, es incitada y commouida, destruya con guerra, o pestilencia aquellos delinquentes a los quales los preceptos diuinos, no reuocã al camino de la rectitud y bondad. Y el bien-

Nicolaus
super 10.
c. Lxxiii.

q. 2.
Que no
castigar
los peccados
acarrea
muertes
males.

Deuto. 27
August. 23
q. 4. f. 6a.

Iosue. 8.

Grego. 23
q. 4. f. 6a.

Leu. 24.

Obi supra

auentu

Deut. 13. auenturado san Cipriano. Dize el señor:
Cipri. 24. Si oyeredes (que en vna de las ciudades,
q. 5. si au-
dieris.

las quales el señor te diere para morar en ellas) que moran allí algunos que dizen, vamos y siruamos a los dioses estraños, los quales dioses tu no conociste, mataras a muerte de cuchillo a todos los que estan en la ciudad, y quemaras con fuego la ciudad, y quedara sin habitaculo y morada alguna, y para siépre y en eterno no se tornara a reedificar. Así agora porque Dios se conuierta de su ira, saña, y indignació, aura misericordia de ti y darte ha lo que sea vtil y prouechofo, y multiplicarte ha, si oyeres la voz de tu señor Dios, y si guardares sus preceptos y mandamientos. Del vigor y fuerza deite mandamiento, a cordandose Mathatias, mato aquel que se auia llegado al altar a sacrificar. Es de notar y considerar, que si ante del aduenimiento de Christo nuestro redemptor, a cerca del honrar al señor y menofpreciar a los idolos, son dados estos mandamientos y guardados, quanto mas se deuen guardar despues del aduenimiento? Porque con su venida, no tan solamente nos amonesto cō palabras, mas aun cō obras, y hechos notables. Delo antedicho parece que embalde es la defension de la gente de armas de la republica, no castigando ni pugnando los vicios y peccados della, los quales corregidos, pugnidos y castigados, no ay duda alguna sino que los peccadores Dios pugnara y peleara por nosotros.

9.3. Que em-
 balde es la
 gente de
 guerra, que
 no son
 castigados.
 Dios pugnara
 y peleara por
 nosotros.

9.4. Como cas-
 tigar los
 peccados,
 amansa la
 ira del due-
 ño.
 Porque así como con la negligencia y dissimulacion de la correccion es prouocada la diuina ira y saña, así por su deuida correccion y castigo, la ira de Dios es mitigada y amansada. Desta manera aquel mas manso de los hombres Moysen, vengando, pugnando y castigando el peccado de la idolatria, muertos en el pueblo veynte y tres mil hombres, quito la ira y saña de Dios de toda la otra multitud del pueblo. Así Phinees hijo de Elezaro, por la vengança pugnació y castigo que hizo del stupro, aplaco a Dios con el pueblo, y mereficio alcançar el sacerdocio, de donde dixo Dios a Moysen: Phinees hi-

jo de Elezaro hijo de Aaron sacerdote, quito mi ira de los hijos de Israel, porque con mi zelo se mouio cōtra ellos, porque yo mesmo no destruyesse a los hijos de Israel en mi zelo y saña. Y ante desto se dize allí en el texto de la sagrada escriptura: Ayrado el señor dixo a Moysen: Toma a todos los principes del pueblo y a horcalos en sendas horcas contra la parte donde sale el Sol, para que mi furor y saña sea quitada de Israel. Así Mathatias sacerdote, queriendo congregar y jutar el pueblo, primeramente cō gran zelo de la ley y dela honra de Dios, vengo y hizo la vengança del señor en el Hebreo que auia sacrificado al idolo, y al mensagero del rey Antiocho que le auia prouocado y mouido a ello, destruy cōdolos y mataba a ambos a dos juntamente, en vn mesmo tiempo, hizo muy señalado castigo en ellos: destruyo así mesmo el altar donde el Hebreo auia immolado y sacrificado al idolo. Desta mesma manera y este mesmo estilo tuuo Iudas Machabeo, el qual auiendo de hazer las guerras de Israel, siendo (como lo era) capitan del Israelito exercito, primero hizo la guerra de Dios, porque persiguió a los peruersos, iniquos y malos peccadores que perturbauan su pueblo, y que andauan por las ciudades de Iudea alterandolas y alborotandolas, a los quales destruyo y assoló, no dexando alguno dellos viuo, y así quito la ira y saña de Israel. Despues de hecha la vengança de los peccadores, viútióse con las armas dela guerra, para pugar y pelear contra los gentiles enemigos suyos, por donde consigo y alcanço muy grandes victorias y gloriosos triumphos, estando el señor asíistente y presente, en su fauor, ayuda y amparo. Muchas cosas desta qualidad y manera se podrian colegir de la sagrada escriptura y traer a este proposito, de los libros de los Iuzes y de los Reyes, las quales dexo para el curioso lector, porque allí las hallara en muy gran copia y abundacia, y no en menor proposito.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO. XXVIII. CO mo primera nente se ha de hazer guer ra contra los peccados, que contra otras gentes y reynos.



Pluguiese a Dios que las cosas
antedichas mirasen nuestros
principes y reyes, quando han
de yr a alguna guerra o batalla
(por mejor dezir, preuiniendo a la guer
ra) que con el estoque y espada de su cor
reccion, primeramente pugniesen y casti
gasen las trãgrefiones y quebrantamie
tos publicos de los preceptos y manda
mientos diuinos, cõ estatutos y leyes, las
quales lleuassen a deuida execucion. Ha
ziendolo desta manera (con muy pocas y
por mejor dezir, con ningunas expensas
y gastos, y lo que mas y mas es, con gran
ganancia) preferuarian al pueblo a ellos
subyeto, de los vicios y peccados, de
tã modo y manera que aplacado el señor
y hecho a ellos propicio y benigno, las
guerras lasquales no se suçelã hazer, sin grã
des gastos y expensas del pueblo y destruy
mientos de republicas, y con grãdes es
traños y muertes, las euitarian que no yniel
sen, siendo Dios nuestro señor su defen
sa ayuda y amparo. Los principes que son
negligentes en pugnir y castigar los pe
cados, con verdad no son verdaderos de
fensores de la paz, mas con mas iusta cau
sa y razon podrian ser dichos y llamados
perturbadores de la paz, porque con la
negligencia de su correccion prouocan
la ira y saña de Dios contra el pueblo a
ellos encomendado. No es menos de a
borrecer, que los que han de yr a la guer
ra, primeramente como no se reconcilian
con Dios por la sacramental confession
de sus culpas y peccados, y por el sacra
mento de la penitencia. Mas los muy tor
pes soldados y gente de infanteria, y los
hombres de armas que debundad carecẽ,
que en acto y obra sin intermision ni in
terualo alguno con juegos, con fornicã
ciones, con adulterios, con hurtos, con
blasfemias, y con reniegos, y con otros
crimines, culpas y peccados, offendend

muy grauemente a Dios, no miran (y por
ventura no creen) que no en la multitud
de la gente de guerra, ni en su fortaleza,
mas tan solamente del cielo y de la mano
de Dios viene la victoria? Y si esto es ver
dad (como lo es) como podran esperarlla
del cielo, aquellos que al Dios criador de
tierra y cielo, tan graueamente offendẽ
en la tierra? Puesque asĩ es, para que los prin
cipes seglares puedan tener la paz tẽmpo
ral, primeramente guerreen y peleen cõtra
los vicios y peccados del pueblo, a ellos en
comendado y subycto. Esto es lo que qui
so dar a sentir Seneca, quando dixo. Ten
paz con todos, y con los vicios continũ
y mortal guerra. El principal poder que
es dado a los reyes y principes, y en que
principalmente se han de ocupar es, cõ
tra los vicios y peccados. Donde en el
Deuteronomio es dicho y mandado no
solo a los sacerdotes, mas aun a todos a
quellos que estan constituydos en alguna
dignidad, mando y señorio. El fingidor
de sueños que quiere atraer a idolatria, o
apartar del Dios verdadero de su culto y
honra, luego sin dilacion ni tardança al
guna sea a muerto. Semejante cosa como
esta se halla en el mismo Deuteronomio,
donde es mandado que muera el hombre
o muger que vsare de idolatria, y manda
que su muerte sea apedreado. Mas a este
proposito aquel que es ministro del rey
no de Dios, precipua y principalmente
ha de pugnir y castigar los vicios y peccã
dos, q̃ sus subditos han cometido contra
Dios. Los reyes son ministros del reyno de
Dios, a los quales dize Salomon. Oyd re
yes de la tierra, y entendẽdo, aprendẽ
juezes de los fines de la tierra. Dadme
vuestras orejas, vosotros que teneys la
multitud, y que contẽays a vosotros mē
mos en las compañas de las naciones que
estan subyetas a vosotros, deleytandoos
en el regimiento de ellas, porque dado os
es poderio de Dios para juzgar en la tier
ra, y la virtud del muy alto, el qual pregũ
tara vuestras obras, y el cudiñara vue
stras pensamientos, haziendo muy gran
examinacion en ellos, hasta las muy mini
mas

9.1.
*Que los
principes
que no ca
stigan los
peccados,
no son de
fensores de
la paz.*

9.2.
*Que los q̃
en la tier
ra offendẽ
a Dios no
demon espe
rar victo
ria del cie
lo.*

Seneca.

Deut. 13.

Deute. 27.

9.3.
*Como es
dado al po
der al rey
para pũ
gir los pe
cados.*
Sapient. 6.

4.4.
Que los re-
yes y justos
mas son mi-
nistros de
Dios para
castigar
los pecca-
dos.

mas y mas pequeñas obras, aprouando las cosas bien hechas, y reprobando las malas. Y da Salomon la causa porque lo ha de hazer assi Dios nuestro señor, dizien do: Porque como fuessedes ministros de su reyno, obligados y conlreñidos de derecho a seguir sus leyes, no juzgastes rectamente, ni guardastes la ley de justicia, mas desamparastes y dexastes sus diuinas leyes, juzgando mal y viuendo peor, ni anduisties segun la voluntad de Dios. Mi rese muy bien esto que aqui dize Salomó porque de aqui se collige, que no solo el poder que el rey tiene es de Dios, mas aun el reyno es del señor, y todos los reyes y jueces son ministros del reyno de Dios, por donde son obligados a regir y gouernar a honra de Dios y alabança su ya, y por consiguiente a euitar en quan to en ellos fuere las injurias y offensas de Dios, y pugnillas y castigallas.

CAPITULO. XXIX. COMO conuiene al rey castigarlos peccados, y destruyrlos de todo en todo.



Onuiene assi mesmo al rey dis sipar y destruyr todo mal, toda culpa, vicio y peccado, segun aquello que Salomón dize: El rey que esta sentado en la silla y throno de su juyzio, con su vista disipa y destruye todo mal. Y como no ay a cosa alguna que sea mas mala que el peccado, pues q̄ assi es pertenesce al officio del rey con digna pugnicion, vengança y castigo, dis sipar y destruyr todo vicio y peccado. Alléde de lo q̄ auemos dicho, es de saber, q̄ no tiene menor juridiction los reyes del nueuo testamento, que los del viejo, los dela ley nueua y de gracia, que los de la vieja y de temor. A los reyes del viejo testamento, pertenesca pugnir y casti gar a los idolatras y blasfemos, luego no menos pertenesce a los dela ley de gracia y del nueuo testamento. Del rey Asa dize la sagrada escriptura, q̄ siendo rey de Israel, hizo cosas muy rectas de ante del acatamiento del señor, assi como David

su padre, y quito los effeminados de la tierra. Estos effeminados eran (segun dize el Nicolao de Lyra) vnos mancebos her mosos y de bué parecer, pueitos en lugar publico y prophano, para que con ellos vísasen mal los otros hombres, segun aquello que se escriue de Asa, que tomo ofadia de poner debaxo de vn castillo y fortaleza vn general y poner en el vnos mãcebos muy hermosos y sin barbas para toda torpedad del vicio contra natura. A estos effeminados destruyo y echo de la tierra el rey Asa, y purgo y purifico todas las inmundicias de los idolos que auian hecho sus padres antepassados. Quito assi mesmo el rey Asa a su madre Maacha que no fuesse princesa ni tuuiesse primado en las cosas sagradas y consagradas al Dios Priapo en el lugar q̄ para el auia cõsagrado. Este Priapo era vn mãcebo de Helisponto, el qual por la grandeza del miembro viril y muy excessiua que tenia, era a cerca de los gentiles reputado entre los dioses, los quales todas las cosas insólitas, creyan tener alguna cosa diuina. Era dicho este Priapo Dios de los huertos, por la fecundidad y abundancia que se significaua y figuraua en el miembro de la generacion, en cuya veneraciõ y hõra los hombres y mugeres hazian cosas carnales tan torpes y feas (andando desnudos los vnos y los otros) que aun las muy dissolutas y deshonestas meretrices y mundanarias mugeres, no las harian. Sus sacerdotes subian por gradas al altar, y ya que estauan en lo mas alto dellas, donde podian ser vistos de todos los circunstantes, descubrian las partes de la puridad con mucha deshonestidad. De aqui es, que en detestacion y aborreçimiento desta idolatria, y abominacion tan grande, mando Dios nuestro señor, diziédo: No subiras por gradas al altar por que no sea manifestada y descubierta tu torpedad. De aqui assi mesmo vino el vfo de los paños que cubren la parte de la puridad (que algunos llaman paños menores) los quales no estauan entonces en vfo, ni tampoco estauan introduzidos

Nico sup.
14 c.
3. Regum

6.1.
Quis fuit
el dios Pri-
apo y co-
mo fue de-
os de los
huertos.

Eued. 10.

Por q̄ man-
da Dios q̄
no haxesse
altar con
gradas.

entre las vestiduras sacerdotales, que después fueron jurados alas otras vestiduras del summo sacerdote, para quando auian de ministrar y seruir en el tabernaculo del señor, segun parece en el libro del Exodo. A este Priapo honrauan las mugeres, de las quales era princesa y presidente en aquellos tiempos Maacha, madre del rey Asa, a la qual quito de aquella prehemencia, imperio y dignidad q̄ tenia. Destruyo así mesmo, vna cueua subterranea, en la qual eran violadas y corrompidas las donzellas virgines, en veneracion y honra de aquel dios Priapo. Destruyo tambien el simulachro muy turpísimo y nephando desse mesmo Priapo. Era dicho aquel simulachro turpísimo y abominable, porque era hecho como vn miembro viril muy excelsiuo, porque aquellos miembros son llamados vergoncosos, al qual quemó el Asa, y echo en el rio Cedron. Desta mesma manera Hicurey de Israel mato a todos los falsos prophetas de Baal, como parece en el quarto libro de los Reyes. De donde se sigue, que no menos pertenece a los reyes y principes del nueuo testamento y ley de gracia, vengar, pugnir y castigar, las offensas de Dios nuestro señor, que a los del viejo testamento. De aqui es, que en el Deuteronomio, es mandado, y se dize del rey. El rey después que se sentare en el throno y solio real, escrivira para si el Deuteronomio de la ley en vn volumen, y leelle ha todos los dias de su vida, para que así aprenda y sepa temer a su señor Dios, y guardar sus palabras y ceremonias, que en la ley estan mandadas. Y porque son todas estas cosas escriptas, sino porque sepa que sea lo que ha de remunerar y premiar y que pugnir y castigar a quien honrar y sublimar, y a quien abatir, viuperar y deshonrar? El rey deve refrenar los hurtos, pugnir y castigar los adulterios, destruir y affalar los malos de la tierra, no permitir que viuan los blasfemos, y perjuros, que falsamente juran, no permitir ni consentir a sus hijos que hagan cosa alguna mala y fea. Esto dize Cypriano sancto bié

auenturado. Y Pelagio papa dize: Esto ordenará las leyes diuinas y humanas, que los que son diuersos y apartados de la vniuersidad de la yglesia, y que mala y perversamente perturbaban la paz, sean compunidos, pugnidos y castigados de las posesiones seglares, ni có verdad ay cosa mayor de dóde podays offrecer sacrificio a Dios nuestro señor, que si ordenays y estableceys estas cosas, conuene saber, que aquellos q̄ son causa de su muerte corporal y espiritual y de los otros, con competente rigor de justicia, deuan ser resequados, reprimidos y contritendidos. Exercitandose los reyes en la destruycion de los vicios y peccados de sus pueblos, reynos y señorios, luego verna la paz temporal, porque en las batallas y guerras que entre manos toman, crean verdaderamente que saldran con victoria y triumpho, vencidos sus capitales enemigos, como lo hizo el muy belicoso y gran capitán lo fue, segun que arriba muy ala clara vimos manifestamos y declaramos.

CAPITVLO. XXX. DEL muy gran bien que es la paz, y que en esta vida es vn summo y incumbra-



Van gran bien sea el dela paz, ha se nos manifestado en aque-
llo de los Gabaonitas, los quales por razon que tenian concordia, amistad, y paz con Iosue, fueron librados dela destruycion y muerte q̄ los cinco reyes, de los quales arriba hablamos auian procurado de les dar, mas sobreuieniendo Iosue (por razón de la confederacion, amistad, y paz que con el auian asentado y tenian) en su socorro, fauor y ayuda, fueron desbaratados, vencidos y muertos los cinco reyes có su exercito, y los Gabaonitas quedaron en paz, quietud y descanso, y sin sobresalto alguno de enemigos ni contrarios. San Cipriano queriendo manifestar quan gr̄a bien sea el de la paz, en esta presente vida, incumbendola y enfalçandola, dize: Si por ventura alguno pregunta, qual es el summo bien

Cipriano in de. 12. ab. scribit. R. el. 103. 23. q. 1. de qualitate.

9.3.
Como era
dicho el
dios Priapo, turpísimo, y como se pintaban.
4. Reg. 10.

Cipriano in moreo lumine.

bien, en esta vida presente? Muy bien se le puede responder que el summo bien en esta presente vida es la paz. San Augustin queriendo manifestar quan gran bien sea el de la paz, y quan necessaria a todos los fieses Chritianos, escriuiendo a los frayles del yermo, y endereçandolo a nosotros, dize: Hermanos muy amados, o si supiesdes quanta es la virtud de la paz, y quanto os es necessaria a los que morays en la soledad y yermo. Tanta es la virtud de la paz, q̄ en su dignidad escriuiendo el Apostol S. Pablo ē todas sus epistolas de zia: Paz sea a vosotros, y la gracia d Dios nuestro señor. Esta forma de salutacion y de saludar, primeramente nos la dio y en seño Chrito nuestro redemptor dizien- doi Paz sea en vosotros. Esto de x̄o Chrito por testamēto a los Apostoles como summo bien, sin el qual ninguno deue viuir. Afisi el padre celestial, ordeno los elementos y planetas, y las otras cosas inuisibles q̄ sean juntamente abraçadas cō vinculo de paz, afisi q̄ desta manera ordeno los gloriosos exercitos de los angeles de tal modo y por tal via, que despues de su cayda no uiuiese entre ellos alguna dissen- sion ni discordia, sino paz cūpida y perfecta. Esta es aquella gloriosa paz, q̄ echa fueralos frutos de los malos pensamientos, miseria y guarda illesa al anima q̄ anda bacelando, purga y limpia la consciencia del hombre. El que no tienē paz de co- ração, de boca y de obra, no se deue llamar Chritiano. El que no espera en esta paz, ēn restaladizo pone el pie y la vida, lan- ao colocala en la tempestad, lançase en el despe- ñadero, y siembra la simiente y grano so- bre la arena. Esta es aquella perfecta paz, que purga al anima de los vicios y pecca- dos, y roe el gusano de la consciencia. O paz madre de los heremitas, padre de los religiosos, hermanā de los mōjes. Tu eres vinculo de todos los patriarchas, tu carro donde son llevados los prophetas, tu refugio de los sagrados Apostoles. Tu eres solaz de los martyres, tu crescento militar de los confesores, tu alegria y triumpho de las virgines. Tu eres el espectáculo de los

caçados, tu eres presidio y socorro de los malos, tu odio y aborrecimiento de los tyranos, tu eres horca de los ladrones. O paz, edificio de Dios, a ti no pueden dē- struyr los muy caudalosos rios de los prin- cipes, los insultos de los demonios en nin- guna cosa te pueden empecer ni dañar. Tu hazes el pobre rico, al rico tu le hazes necesitado y mendigo. Tu contenta en todas las cosas. Tu la mas rica de todos. Tu hazes a los hombres hijos de Dios. O paz, sin ti no reynā los reyes, sin ti no tie- nen valor ni precio los reynos. Por ven- tura sin ti podran nos aprouechar las ora- ciones, ayunos y limosnas, y los otros bie- nes? Nunca Dios tal quiera, permita, ni mande. O chritiano ten paz en todas las cosas, porque si te ayras contra tu herma- no, y ti le aborresces, quando oras en la oracion dominical, a ti mismo contradiz- zes. Clama con verdad el Chritiano y di- ze: Perdona nos señor nuestras deudas, afisi como nosotros perdonamos a nues- tros deudores. O Chritiano sino amas la paz, y si aborreces al proximo, con que derecho, con que pacto, o cō que rostro y cara demādas que te perdonen, no per- donando tu el odio y rancor que tienes con tu proximo?

CAPITULO XXXI. EN EL qual prosigue san Augustin, mostran- do quan gran bien y prouecho sea la paz



EN pues que afisi es, hermano mio, paz con todos aborresciē- do los vicios y peccados de to- dos. Tened hermanos mios paz en el coraçon, y en la boca, y en todas vuestras obras. Si el malauenturado de Caym tuuiera paz en su coraçon, nunca se leuantara contra su hermano Abel. Si el triste de Absalon tuuiera paz en su boca, no leuantara guerra y pelea contra su prō- prio padre. Si el traydor de Judas tuuiera paz en la obra, nunca tomara la fuga y se ahorcara. O quan bueno, o quan jocūdo y alegre, o quan diuina cosa es morar los hermanos en vno, de tal modo y manera, que sea vno el coraçon, y na la voluntad,

§ 3.
Como sea
la paz, no
aproue-
chā los o-
tros bienes

Math. 6.

Gen. 4.

1. Reg. 28.

Math. 27.

III. PARTE DEL ESPEJO

vna el anima de todos, vna la forma, modo y manera de viuir. Porque el demonio no puede entrar en la casa o anima, donde se enseñorea la paz. Pues que asi es, o quan jocundo y alegre es morar los hermanos en vno. Tanta con verdad es la eminencia y alteza de la virtud, que della el propheta se marauillaua, ante que manifestasse que era, o que vtilidad y prouecho traya en si, quan gran admiracion me topuso, quando dixo: Ecce, mirad. O quan admirable prouecho predico, quando añadio y dixo: Quan bueno y quan jocundo. Mas auéis de saber hermanos míos muy amados, q̄ ay vnos bienes q̄ son alegres. Otras cosas q̄ no son alegres, y q̄ no son bienes ni buenas. Desta manera, buenos son los ayunos, viglias, las maceraciones de la carne, y las otras cosas desta qualidad y manera. Estas cosas con verdad son bienes, mas no alegres, porque la carne en estas cosas no siente delectacion, ni se alegra con ellas, mas siente lison y pena. Alegres son las conuersiones, banquetes, combies, y las embriaguezes, mas no son buenas. Haziendo estas cosas alegráse los hombres que las hazen, obrando mal y regozijandose en las cosas malas y pessimas. O Christiano a penas podras hallar en este presente siglo vna cosa juntamente sea buena y alegre. Deseas hallar aquella cosa vna, que sea alegre y jocúda. Inquire y busca la paz, y abraçala contigo. Esta sola con verdad es virtud que tiene el bien alegrar. Esta es aquella bondad que nos haze morar en vna casa de vna mesma costumbre, para que juntamente deseamos viuir y juntamente morir. O paz tu eres serenidad del anima, trãquilidad de la mente, simplicidad del coraçon, vinculo de amor, conforçio y acõpañamiento de charidad. Esta es aquella summa felicidad, que quita las discordias y dissensiones, abate las guerras, comprime las iras, acocera a los soberbios, ama a los humildes, apazigua a los discordes, conuerça a los enemigos, a todos agradable y de todos es deseada. Mas todos los malos de aquella paz que es buena,

echan a huyr della y a aborrescẽ como la muerte. O paz, tu no sabes leuantarte ni conofces ni sabes que cosa sea inflamacion y hinchamiento de soberuia. O paz bienauenturado el que te tiene y posee, maldito el q̄ te aborresce, y aquel que te impide y quebranta entre los hombres, porque es Antichristo y hijo de perdicion. O paz, el que te tiene y posee, tenga te, el que no te tiene, busquete, y el que te perdio no descanse hora ni momento, hasta que te halle, si con feruiente y ardiẽte desseo dessea ser hijo de Dios. O paz, tal y tanto bien eres en todas las cosas criadas, tan marauilloso, tan glorioso, que ninguna cosa suele ser oyda mas dulce, ni cosa mas deleytable, deseada ni cobdiciada, ni cosa mas vtil y prouechosa, posseyda de los hombres. El espiritu humano, al si como nunca viuifica, ni da vida a los m embros, saluo si estan vnidos y juntos, asi el Espiritu sancto, nunca viuifica ni da vida, saluo si estamos vnidos en paz. Pregunta a todos si deslean la paz (porque no ay alguno que no quiera tener paz), todos diran con vna voz. Esto amamos, esto deseamos, esto cobdiciamos, esto queremos. Pues que asi es, amemos la paz dõde tãto biẽ procede, sale y emana. Esta paz es dada de los angeles, a los hõbres de buena volúdad. Por vçtura a los hombres de peruerfa y mala voluntad es dada paz de los angeles. Nunca Dios tal quiera. Y quien son aquellos de peruerfa y mala voluntad? Aquellos son de peruerfa mala voluntad que con ojo soberbio, y cõ coraçon insaciabile nunca dizen a basta, los tales nunca tienen paz. Aquel finalmente con verdad tiene paz, que ninguna cosa desea por ser del siglo. Este esta tranquilo y quieto: este se goza de todos los bienes, diziendo aquel pagano: Muy quietissima, sossegada, y reposada vida harian los hombres, si estas dos palabras, mio, y tuyo, se quitassen de entre los hõbres, y en ere su naturaleza.

9.7.
Que el q̄
quebranta la paz,
es a Antichristo.

9.8.
Como el
por su
no da
vida sino
a los que
están en
paz.

Luca. 2.
9.9.
A quienes
dada la
paz, de los
angeles.

9.4.
Que el demonio no
puede entrar dõde
ay paz.

Psalm. 133.

9.5.
Que ay algunos bienes que no
son alegres
y otros que
son alegres
y no bienes.

9.6.
de muchos
bienes que
dan a la
paz.

CAPITVLO. XVI. COMO
es mucho de doler, quando ay paz entre
los peruerfos y malos pecca-
dores.

*Augusti.
ad fratres
serm. 2.*

SEgun sant Augustin dize y pre-
gunta. Por ventura dira al
gun siervo de Dios. Mirad que
veo a los ricos y a los soberbios
altiuos, impios, y malos que carecen de
toda perfecta bondad. V na sola cosa tan
solamente parece que tienē, y es esta, que
tienen paz vnos con otros. Pues que asi
es, que dire desto, o que tengo de hazer?
Por ventura tégome de alegrar de su per-
uerfa y mala concordia, o tégome de en-
tristezer? O Christiano y siervo de Dios,
sabes que asi como empelce y daña mu-
cho, la discordia entre los buenos, asi es
mucho de doler, en el tiempo y quando
ay paz entre los malos. Entōces son aug-
mentadas todas las cosas pessimas y ma-
las que se suelen hazer, o pensar entre los
hombres. quando los malos viuen paci-
ficamente, mas quando discordan y ay
entre ellos dissension, y entre ellos
enemistad, entōces en alguna mane-
ra el mundo es hecho tranquilo, repo-
sado y pacifico. Porque asi como la con-
cordia delos malos, es contraria a la con-
cordia delos buenos, asi se ha de desear
que los buenos tēgan siempre paz, y que
los malos y peruerfos peccadores tengā
discordia y dissension entre si mesmos,
porque algunas vezes los malos por la
discordia son hechos muy buenos, cono-
ciendo lo que son y lo que hā de ser. Por
que quando son atribulados y sus caras
son llenas de ignominia y denuesto, algu-
nas vezes buscā el nōbre del señor Dios
lo qual en el tiempo de la paz no era cosa
amada en su coraçon. Mas es de orar, ro-
gar, y suplicar a Dios, que los buenos per-
manezcan y perseveren en el bien de la
paz hasta la fin, y que todos los malos seā
conuertidos, ante que vengan ala fin. Vo
sotros hermanos mios tened paz vnos cō
otros y amadla, aquella paz digo que es
esse mismo Dios, la qual guarde vuestros

coraçones y vuestros entendimientos
para que ninguna cosa desseys, o enten-
days fuera de la paz, que es en Christo
Iesu. Y en otra parte el mesmo sant Aur-
gustin dize. Dichosos y bienauenturados
los pacificos, porque serā llamados hijos
de Dios. El merito de la virtud charitativa
es hecho vil en todos sino tiene la vnidad
de la paz, ni viene perfectamente al voca-
blo y nombre de hijo, saluo por el nom-
bre de pacifico. La paz es la que despoja
al hombre de la seruidumbre y da nom-
bre noble, muda asi mesmo la condiçio
de la persona, de esclauo haze libre, de sier-
uo haze hijo, llama a Dios padre y trueca
al siervo en hijo, haze amigo de Dios,
señor bueluele en padre. Asi haze y
obra el que no quiere que perezca lo
que haze. Bienandantes y bienauentur-
ados los pacificos, porque serā llamados
hijo de Dios, mirad que comiença a ser
hijo de Dios el que comiença a ser pa-
cifico. No quiere ser llamado hijo de dios
el que no quiere ser pacifico y ser hallado
pacifico. Niega tener por padre a Dios,
aquel que no quiso ser heredero de la paz.
Sentira a Dios seuero y cruel a aquel que
menosprecio tener por padre clemente y
blando. Birnauenturados los pacificos,
porque serā llamados hijos de Dios. Go-
zemonos deste nombre casi hijos y here-
deros de Dios, y coherederos con Iesu
Christo nuestro Redemptor. O quanta es
la retribucion y premio desta paz, pos-
seer la heredad cō Christo, tener la substā-
cia y hazienda del padre con el hijo, par-
ticipar el rayno celestial con el señor, y
ser admitido en el consorcio de la perpe-
tuidad con el señor. La paz es concordia
de los hermanos, como esta escripto segū
lo dize el Ecclesiastico. En tres cosas se a-
grado mi espiritu, que son prouadas de la
te de Dios y de los hombres. La concor-
dia de los hermanos, el amor delos proxi-
mos, y el varon y muger quando consien-
te el vno con el otro en las cosas que son
santas, justas, y buenas. La concordia de
los hermanos, es la voluntad de Dios, ale-
gria de Christo, perfectiō de la sanctidad,

*Augusti.
de tempo.
serm. 169.*

*§. 2.
De mu-
chas cosas
que son dis-
cordan ala
būa de la
paz.*

*§. 3.
Como los
pacificos
son hijos
de Dios.*

Ecclesi. 3.

en 3

*§. 1.
Que he-
mos de orar
por aquellos
que no tienen
paz, y por
los malos
de discordia.*

III. PARTE DEL ESPEJO

regla de justicia, materia de doctrina, guarda de las buenas costumbres y en todas las cosas una disciplina muy loable. La paz pues que así es, es madre de la delectación y amor, vínculo de concordia y indicio muy manifiesto de la pura y muy limpia anima, porque demanda de Dios callar por fuerza, lo que quiere y lo recau-
6.4. Como la concordia y paz es la voluntad de Dios nuestro señor.
 nistro feda y alcança. La paz se ha de conseruar con los preceptos y mandamientos reales dize lo Christo nuestro Redemptor. Mi paz os doy a vosotros, mi paz os dexo a vosotros. El que es discipulo de Christo, guarda los preceptos de Christo, Guardar el mandamiento, es en todas las cosas guardar paz: porq̃ diuirla vnidad no es seguir al maestro, mas acoccar sumãdamento. Mi paz os doy, y mi paz os de xo, a vosotros. Partiendo Christo nuestro Redemptor, desta vida quiso dar y dio aquello que dessea hallaren todos quãdo viniere. En paz os dexo, mirad que os halle en paz. Plantar la paz muy de rayz, obra es de Dios, arrancalla de todo en todo obra es del demonio. Es de notar, segũdize el Nicolao de Lyra, que ay tres maneras de paz. Paz interior, quanto a la conciencia, que no ay en ella desafiosie go alguno de algun vicio, o pecado. Paz fraterna, quanto al proximo, porque vfa con el de toda rectitud y justicia. Paz su-
9.3. Como plan- tar la paz es obra de Dios.
 perna, porque finalmente viene a la gloria y verdadera paz. Tres cosas hazen y conseruan la paz interior. La primera, la consciencia purificada y limpia de toda culpa y pecado, de donde dize el Ecclesiastico. Los hombres que tienen su estudio en la virtud de la hermostura, pacificantes en sus casas, esto es en las consciencias propias. La segunda es la amistad diuina, de aqui es lo que dize sant Augustin. Inquite to esta señor mi correçion, basta que descanse en ti. Y el Psalmista dize. Mucha paz es señor a los que aman tu ley: que es ley de amor diuino. La tercera es la modestia, y templada suficiencia, por la qual alguno esta contento con las cosas que tiene, y así en si mismo esta pacifico: del qual se puede exponer y decla-

rar lo que dize sant Matheo. Bienauenturados los pacificos porque ellos seran llamados hijos de Dios. Los tales hijos de Dios có verdad son hechos en algũa manera semejantes a el, el qual no tiene necesidad de cosa alguna fuera de si mismo, mas es suficiente a si mismo.

CAPIT. XXXIII. COMO tres cosas hazen y conseruan la paz fraterna.



Or semejante modo y manera la paz fraterna, la hazen y conseruan tres cosas. La primera es la humildad verdadera, que en todo es pacifica, que haze morar pacificamente con su contrario, y esto es cosa especial en esta virtud. Porque el casto no mora pacificamente con el luxurioso, torpe y carnal. Ni el justo sancto y bueno, có el iniquo, peruerso y malo pecador, mas el humilde mora pacifica y quietamete có el soberbio, porq̃ así como el soberbio, quiere enseñorear y mãdar, así el verdadero humilde quiere ser sujeto enseñoreado y mandado, y así por esta via modo y manera cada vno tiene lo que quiere y dessea, y por consiguiente descansa y tiene quietud. Donde el Psalmista dize. Con aquellos que aborrecian la paz era yo pacifico. Esto es con los soberbios, de los quales esta escripto. Entre los soberbios, siempre ay renzillas, quistiones y rebueltas. Lo segundo que conserua la paz paz fraterna es la equidad y ygaldad justa, sin la qual ninguna compaña puede estar pacifica. Como aun parece en la compaña de los ladrones, que son aduersarios y contrarios de la justicia, que si entre ellos justamete no diuidiesen los hurtos, robos y despojos, luego a la hora entre ellos mismos auria disensiones y discordia. De aqui es lo que dize Esayas. Sea la obra de la justicia la paz. Lo tercero que conserua la paz fraterna, es el deuido callar y silencio que tiene la boca cerrada para que no se desmande en palabras sembradoras de disension y discordia.

Donde

Matheo. 9.

9.3. Como la humildad conserua la paz.

Psalm. 119.

Prou. 13.

Esay. 32.

Nico'aus sup 13. e. Prou. 13. Eccle. 4. 6.6.

Como ay tres maneras de paz. Angu in li. conf. sionum.

Ecle. 17. Donde por el contrario esta escrípto en el Ecclesiástico. El sufrador y de dobla da lengua, có verdad que perturbo a muchos que tenían paz. De la paz superna y soberana dize Dios. Sentarse ha mi pueblo en hermosura de paz. Dize esto por *Ecle. 17.* que la paz celestial de ninguna parte sera impedida, ni lo podra ser, ni obscurecerse por algú tiempo ni por alguna via, modo, ni manera. Desta dize san Augustin. Terman los sanctos bienauenturados paz verdadera, cumplida, y llena paz, quieta paz, segura paz, donde no aura pestilencia, ni enemigo alguno que la perturbe. Aquella paz es fin de todos nuestros deseos, porque con la vista de ver a Dios, terna el hombre interior, todo quanto se puede desear, buícar y querer, ni buscarta mas, ni deseara mas, ni querra mas, mas estara contento, harto y satisfecho, y en verdadera quietud y paz. Mas deue se cósiderar, que sin la paz interior y fraterna, no se puede conseguir ni alcançar la superna. Pablo dixo. Seguid la paz có todos y sanctimonia, sin la qual ninguno podra ver a Dios. El Apostol sabiendo q los pecados espirituales corrompé la paz quanto al proximo, y la sanctimonia quãto a Dios, dixo de lo primero. Seguid la paz con todos, guardando os de hazer alguna cosa injusta, como de alguno odio, rancor, o malquerencia contra vuestro proximo. Y de lo segundo dixo. La sanctimonia, que euita todo pecado, que es contra la diuina reuerencia. Y da la razón por que se ha de seguir la paz y sanctimonia añadiendo y diziendo. Sin la qual nin ninguno podra ver a Dios. Esto quiso dar a sentir el rey David, quando dixo. Quien es aquel hombre que quiere la vida de la gracia, y ver los dias buenos de la gloria porque alli la noche no tiene lugar. El que esto deslea ponga por obra lo que adelante se sigue. Prohibe y aparta tu lengua de todo mal, co nuene saber de contenciones, de renzillas, de detracciones y murmuraciones. Y tus labios nó hablen cosa de falsedad, ni de doblez y en gaño. Apartate del mal y haz bié, que son

dos partes dela comun justicia y general, sin las cuales de ningun valor ni precio es apartarse el hombre del mal, si có esto no haze y obra bien. Vn rico y hazenado no satisface q no sea renouero, vñ rero, ni logrero, si no es necesario que haga bié, que haga limosnas y obras pias, que haga bien. Y de ningun valor es a cerca de Dios, hazer bien, si el que lo haze no se aparta del mal, para que con ello se consiga gracia y gloria. Vn amancebado que haga muchas limosnas y otras obras pias, no satisface si no se aparta del mal, si no dexa la manceba. Y concluye David diziendo. Inquiere y busca la paz interior, fraternal y superna, y siguela perfectamente, porque sin ella ninguno podra ver a Dios. Donde el Apostol dize. Tened paz y el Dios de la paz, dadory amador de paz, estara con vosotros por gracia en este presente siglo, y en el tiempo que esta por venir por gloria. Mas noten estos viciosos, no se pãsse sin consideracion a los mundanos, no sin tenello en la memoria los amadores deste siglo, que dize el señor. No es paz a los malos, no es paz a los malos. No tienen paz los malos no interior, porque ay en su cósciençia guerra y contienda de vicios y pecados. Ni tienen paz exterior có sus hermanos, porque siempre con contiendas y dissensiones, por donde por consiguiente careceran de la superna paz dela gloria. Y si parece que los malos tienen paz, no la tienen ni es paz, de dode dize Ezechiel propheta. Paz, paz, y no auia paz. Y si la tienen es porque con mayor licencia se del manden en vicios, y con mayor libertad anden por todos los peccados, como vimos en Salomon. que estando en paz y con mucha compaña de continuos y criados de su casa y palacio real, hizo tantas y tan graues culpas y peccados, y por el cótrario Iosue en sus guerras muchos y muy grandes bienes. Considerãdo yo todas estas cosas, dixe que queria mas la guerra de de Iosue, que la paz de Salomó por muy pacífico y acompañado que ay a estado, y así con no menor volúdad que

1. Cor. 13

Esa. 48. 9
57.1. 2.
Que los malos no tienen paz.
Ezech. 33

III. PARTE DEL ESPEJO

las cosas antepassadas he querido , de nuevo quiero,y queriendo digo que.

*Mas querria la soledad de Aaron
Que la compaña del rey Anon.*

CAPITULO PRIMERO Y PRIN- cipal, que manifiesta quien ayafido Aaron, de que profapia y genera- cion.

manifiesta Aarō su hermano era summo sacerdote escogido de Dios para esta dignidad del summo sacerdocio , de donde quando le quito escoger y tomar para si hablando a Moysen le dixo. Aplica, junta, y llega, para ti Aaron tu hermano con sus hijos, para que me siruan de oficio de sacerdotes. De donde hablando dellos la sagrada escriptura, dize. Estos son los nombres de los hijos de Aarō sacerdotes, los quales fueron vngidos, cuyas manos fueron llenas y consagradas, para que siruiessen en la dignidad sacerdotal Eleazar y Ythamar delante de su padre Aaron.

Exod. 24.

Núm. 5.

8.2.

*Como los
hijos de
Aarō erā
sacerdotes*

*9.1.
Cuyo hijo
fue Aaron*



E G V N de la sagrada escriptura se colige , fue Aaron vn varon de la generacion Hebreá hijo de Amran, hijo de Caath y de su muger Iacabeth, de la casa y familia de Levi. Este Aaron fue muy gran seruo y amigo de Dios, a este escogio Dios por especial gracia en sacerdote para su altar y sacrificio, y a sus hijos y descendientes del, como adelante mas largamente veremos. Esto auido por cierto, es de saber que no podemos dar entera relacion, ni venir en claro conocimiento, que soledad ay a sido esta de Aaron, la qual yo escogo y quiero para mi mas que la compaña del rey Anon, si primero no declaremos algunas cosas que passaron ante della, las quales son necessarias explicarse y declararse primero. Es de saber, que vn varon de la generacion Hebreá, que se llamo Caath hijo de Levi tuuo quatro hijos. Amrā el primogenito, y Ysuaz el segundo, y Ebion el tercero, y Oziel el quarto. Moysen era caudillo y capitā del pueblo de Israel, pueblo peculiar, y familiar de Dios (al qual tomo para esta dignidad y oficio) quando estaua guardando y apascentando el ganado de su suegro Ietro, como el libro del Exodo lo

Exodo, a los. 29. cap. de l. Para este effecto y por esta causa fueron apartados delos otros, por la vnion y consagracion, para que desta manera mas deuida y conuenientemente vsassen del oficio sacerdotal, porque en otra manera su seruicio no fuera grato a Dios, mas antes fuera menos limpio. Auia en aquel tiempo vn varon de la generacion Hebreá, que se llamaua Chore, hijo de Ysuaz, hijo d'Caath, al qual le parecia que despues de Moysen y Aarō, auia de tener dignidad y preheminenia en el pueblo, por razon que era hijo del hijo segundo de Caath. Mouiose este Chore a desleal esta dignidad y preeminencia, por razon que vio q' Elisaphā q' era hijo de Oziel, hijo quarto de Caath, auia sido constituydo por capitā y principe sobre los hijos de Caath, aun que debaxo del mado y imperio de Eleazar hijo de Aaron, de lo qual concibio muy gran indignacion, y ra, y saña, viendo que el hijo del hijo menor de Caath, estaua puesto y preferido a el y a los otros Caathitas, y esto que auia sido por mano de Moysen y de Aaron. Este Chore por esta causa, mouio muy gran discordia y disension. y hizo no pequeño alboroto entre los del pueblo de Israel, para q' fuesen depuestos y quitados Moysen y Aaron de las dignidades que tenian, y assi q' Moysen perdielle la dignidad de ser caudillo y capitā del pueblo de Israel, y Aarō la dignidad de summo sacerdote. Para

9.3.

*Como
Chore se
leuauo que
riudo e sur
par la dig
nidad sa
cerdotal.*

Exodo. 3.

mejor

mejor Chore poder poner esto por obra tomo consejo y junto consigo a Datan y Abiron, los quales eran del tribu de Ruben, y hablandoles dixo, como a ellos pertenescia tener la dignidad y primado del pueblo por razon que eran del tribu de Ruben, que fue primogenito del patriarcha Jacob, y assi que por estavia, este Chore vuisse la dignidad de summo sacerdote, y ellos el primado y gouernacion del pueblo. Podian estos (los vnos y los otros) muy facilmente tratar esto entre si mesmos por razon que los Caathitas (de los quales era Chore y el tribu de Ruben) tenian sus tiédas muy cercanas y juntas, las vnas de las otras en el asiento y sitio, porque los vnos y los otros, tenian sus tiendas a la parte del medio dia del tabernaculo, y porque estos eran muy valerosos y poderosos en las dos tribus, juntaron consigo muy gran parte de los mayores y mas principales del pueblo. Esto relata la sagrada escriptura, diciendo: Mirad q̄ Chore hijo de Ysuar, hijo de Caath hijo de Leui, y Datan, y Abiron, hijo de Heliab, y assi mesmo Hon hijo de Pleth delos hijos de Ruben, se levantaron contra Moylen, y juntaméte con ellos docientos y cinquenta varones de los mas principales dela Synagoga, los quales por no menacran llamados y conuocados en el tiempo del consejo.

CAPITVLO. II. DE LO que Chore Datan y Abiron dixerón a Moylen y a Aaron.

Euantados pues contra Moylen y Aaron, Chore Datan y Abiron y la otra muy gran multitud de los principales, y mas poderosos de Israel, como estuuiesen delante de Moylen y de Aaron, queriendolos remover y quitar dela honra en que estauan pueitos, y el primado que tenian no con pequeña ira y saña dixeronles: Abasteos a vosotros que ícays como los otros, y no mayores. Y dan la causa porque aya de ser assi, diziédo: Toda la mul-

titudes de los sanctos, conuiene saber escogida para su culto y honra, y porque a toda la multitud hablo el señor en el monte de Sinay. Y añadióro masdiziendo. Y enellos esta el señor, porque su tabernaculo, e sta en medio de los reales. Y có no pequeña yta reprehendiendolos dixerón: Porque os leuantays sobre el pueblo. Ha blaron desta manera, como si mas claro dixeran. Por vuestra muy gran presumpció y soberuia, os leuantays sobre el pueblo tomando y vsurpando para vosotros las honras y dignidades, y no por ordenacion diuina que tal aya ordenado ni mandado. Como Moylen oyesse lo q̄le auian dicho, queriendo reprehendellos muy alpera y crudaméte y manifestar al pueblo que en esta reprehension se mouia por ze lo de justicia y no con desseo de vengança dando consigo en tierra humillandose delante de Dios. oro a Dios primeramente para que por la malicia y pecados de estos, no se ayraße contra todo el pueblo y assi lo assolasse y destruyesse. Esto hecho hablo muy charitatiua y razonablemente a Chore y a toda la multitud q̄ contra el se auia leuantado, diziendo. Mañana ante que nos desayunemos hara el señor notorio y manifestara, aquellos que pertenezcan para el, y aplicara y llegara para si los sanctos. Tentaua Moylen en quanto en el era, si por ventura entre tanto Chore Dathan y Abyron con su compaña, se apartasse de su loco atreuimiento, y por esso dixo mañana. Y dixo mas. Hara el señor notorio y manifestara, quales son aquellos que pertenezcan para el y juntara los sanctos para si, esto es, mostrara los que quiere, y es su voluntad que delante del tengan dignidad sacerdotal, y los que el escogiere llegarle han a el para su seruicio, culto y honra. Pues que assi es esto hazed y poned por obra. Tome cada vno su encensario tu Chore y todo tu concilio, y sacando mañana fuego poned las brasas en los encensarios y encima la pasta de perfumes delante del señor, y al que escogiere aquel sera sancto, esto es de putado para las cosas diuinas en el oficio sacer-

8.42
Dela af-
peraz pala
bras que
Chore di-
xo a Moy-
sen.

8.52
De lo que
respondio
Moylen a
Chore.

III. PARTE DEL ESPEJO

facerdotal. Mucho os leuantays hijos de Leui porque no tan solamente os aueys leuantado contra los hombres, mas aun contra Dios. Y tornando a hablálles, dixoles: Oyð hijos de Leui, por ventura teneys y estimays en poco, que Dios nuestro señor os aya apartado de todo el pueblo, y os aya juntado para que le siruiessedes en el tabernaculo, en su culto y honra, y que así mismo estuuiesseis delante de la frecuencia del pueblo, y que le siruiessedes a el? Hablo Moyßen desta manera, como si masclaro dixera: No lo deuiades de tener ni estimar en poco, mas en mucho auia des de estimar y preciar, los beneficios diuinos que os ha hecho y que de su mano aueys recebido, mas que todos los otros. Y hablando mas particularmente y endereçando su habla a Chore, dixole: Por ventura por esta causa y razon hizo q̃ te llegasses a el y a todos tus hermanos los hijos de Leui. Para que injusta y malamente (como ingratos y desconocidos, de los beneficios recibidos) vsurpases la dignidad sacerdotál, y toda su compañía esse contra el señor? Quien es Aaron que murmurays contra el? Dixo esto

§.6.
Como Moy
sen man
festa q̃ A
aron no a
ma tome
do la dig
nidad sa
cerdotal.

como si por otras palabras mas claras dixera: No tomo para si el sacerdocio ni lo vsurpo, mas diuinalmente se lo dio y impuso el señor. Estas cosas así passadas, queriendo Moyßen apartar y reuocar a estos ambiciosos de aquel mal desseo q̃ te niã, embiolos a llamar, para hablalles de lante los ancianos y viejos de Israel, esto es lo que la sagrada escriptura añade y dice: Embio pues que así es Moyßen a llamar a Datan y a Abiró hijos de Heliab. Oyda de Datan y Abiron la embaxada y llamamiento de Moyßen, no con pequeña ira y saña, respondieron diziendo: No yremos a tu vocacion y llamamiento. En esta respuesta manifestamente mostrauã, que se leuantauan contra Moyßen, y así luego incontinente añadieron palabras atreuidas de denuesto y injuria, diziendo: Por ventura tienes tu en poco, el mal grã de que ayas hecho a todo el pueblo, que nos sacaste dela tierra de Egipto, tierra q̃

manualeche y miel, que abundaua en todos los bienes? Loauan aquella tierra de Egipto, con estremo grado y muy mas de lo que deuián en vituperio y denuesto de Moyßen, que los auia sacado della. Y dixeron mas. Para que nos matastes en el desierto de hãbre y de sed, por falta de mantenimientos y de aguas que beuer? Sino que allende desto te ayas enseñoreado de nosotros? Imponian a Moyßen que los q̃ ria reducir a seruidumbre de esclauos, lo qual era falso y mentira. Y dixeron mas. Sin duda alguna nos traxiste a tierra q̃ mana arroyos de leche y miel y nos diste posesiones de campos y heredades. En esto q̃ estos dezian, hablauã hyronicamente: para manifestar q̃ con falsas promessas auia en gañado Moyßen al pueblo, prometiendoles la tierra que manasse leche y miel. Y dixeron mas. O por ventura quieres nos facer los ojos? Quisieron decir. No vamos a tu vocacion y llamamiento, porque no nos mandas cosa alguna para nuestro biẽ vtilidad y prouecho, sino todo para nuestro mal y daño.

§.7.
Como Chore
Datan
Abiron se
leuantarõ
contra Moy
sen y contra
Aaron.

CAPITULO III. DE LO
que Moyßen hablando con Dios di
xo, y de la oracion y suplicaciõ
que hizo.



Omo Moyßen viesse lo q̃ auia pasado, y como aquellas injurias y denuestos que le auia dicho a el, redundauan en deshonra de Dios cuyo mensajero y embaxador el era, ayrose con estremo grado mucho y hablando con el señor, dixole. No mires señor sus sacrificios, así como no miraste al sacrificio del maligno de Cayn. Y dixó mas. Tu señor sabes que nunca yo aya tomado algũ asnillo ni otra cosa alguna que ni enos sea, y que nunca aya afligido a alguno dellos. Endereçando de nuevo su habla a Chore dixole. Mañana tu y toda tu congregacion y ayuntamiento estad aparte delante del señor y Aaron esta ra a otra parte apartado, tome cada vno de vosotros su encensario, y poned sobre

Gen. 41

§.1.
De lo que
Moyse di
xo a Cho
re y Datan
y Abiron.

ellos

ellos encienso, ofreciendo al señor doscientos y cinquenta encensarios, y Aaró tenga tambien su encensario. Como Chore, y los otros que eran de su valia y opinion pudiesen por obra lo que les havia dicho y mandado Moyſen (estando allí presentes Moyſen y Aaron) juntaró con tra ellos toda la multitud, ala puerta del tabernaculo. Dizen algunos a cerca deste ayuntamiento que Chore y los que se llegaron a el, toda la noche precedente y parte del dia, anduuieron discutiendo por los reales de vna parte a otra: diziendo y denunciando al pueblo que se mouia por el prouecho y vtilidad comun, y no por su proprio interes y particular prouecho (como de verdad era lo contrario, porque no se mouian por el bié comú y vtilidad del pueblo, salvo por su proprio interes, y por particular vtilidad y prouecho) y desta manera congregaron y juntaró consigo toda la multitud, a la puerta del tabernaculo. Juntos todos (como auemos dicho) a la puerta del tabernaculo, apareſcio

disciernes y apartas los vnos de los otros, no deues hazer esto que pagué justos por peccadores. Oyendo el señor la oracion y suplicacion de Moyſen y de Aaron, respondió a Moyſen, diziendo. Manda a todo el pueblo, que se aparte de los tabernaculos de Chore, y de Datan y Abiron. Queriendo cumplir el mandamiento del señor, leuantose Moyſen (al qual seguian los viejos de Israel) y fue a Datan y Abiron, y dixo a toda la compañía que estaua allí junta. Apartaos de los tabernaculos de estos hombres malos, y no querays tomar ni tocar cosa alguna que sea suya y les pertenesca, porque no seays embueutos en sus culpas y peccados. Conforme al mādamiēto de Moyſen, como se apartassen en rededor de sus tiendas, salido Datan y Abiró, estauan có sus mugeres y hijos y con toda la frecuencia de los que los seguian a la entrada de sus tiendas; aparejados para resistir a Moyſen.

6.2.
como dize
nuestro se
ñor aya la
oracion de
Moyſen y
de Aaron.

6.2.
De lo que
Moyſen y
Aaron bu
ueron pa
ra aplacar
la ira de
dios.

a todos la gloria del Señor Dios. Hablo el señor a Moyſen y a Aaron, diziendo: Apartaos de en medio desta congregacion y ayuntamiento (porque son indignos y no merecedores de vuestra presencia y compañía) para que repentina y arrebatadamente los destruya. Como Moyſen y Aaron oyessen lo que el señor dezia y les mandaua, dieron consigo en tierra sobre sus rostros y caras, queriendo aplacar la ira y saña diuina, y orando dixéronle: Fortísimo Dios de los espíritus de toda la carne, que sabes y conoces los corações de los hombres, por ventura por que peque vno, se ha encruelocer tu ira y saña? Quisieron decir en esto, como si ha blando mas claramente dixeran: No conuiene que tal cosa se haga, ni que tu lo pongas por obra: con verdad el juez mortal, que no conoce los corações (porque el hombre tan solamente ve las cosas que están de fuera y patentes, notorias y manifestas) algunas vezes pugna y castiga a los inocentes y sin culpa, con los culpados, y peccadores que peccan: mas tu señor que

CAPITULO. III. DE LO
que Moyſen dixo al pueblo, y como se
abrio la tierra y trago a Datan y a
Abiron, con toda su familia.



estas cosas así passadas (como auemos relatado y cotado) queriendo Moyſen mostrar y manifestar, como todo lo que hauiamos hecho no lo auia hecho por su solo parecer ni por su voluntad, sino por mandamiento de Dios, hablo al pueblo diziendo: En esto conocereys que el señor me aya embiado para que hiziesse y pusiesse por obra todas las cosas que veys, y que no las aya yo pronúciado ni dicho de mi proprio corazón. Hablo Moyſen en esta manera, como si hablando mas claro dixeran: En esto conocereys que aquello que hize y puse por obra, porque estos han alborotado el pueblo y han sembrado y leuantado diuision y discordia, que lo hize de mandamiento de Dios, porque por su mandado tome la gouernacion del pueblo, y ordene a Aron en sacerdote, y con

stituy

constituy a Elisapha principe sobre los Caathitas. Y para que mas claramente conociescu fer esto verdad, añadio y dixo. Si Chore Datan y Abyron, perelcierre y murieren de muerte acostumbra da, y se gú que suelen morir los hombres, y si los visitare de plaga segun que suelen ser visi tados los hombres no me embio el señor. Mas si el señor hiziere cosa nueua y no acostumbra da, que abriendo la tierra su boca los tragare, y a todas las cosas que son suyas y les pertenecen, y descendieré btiuos al infierno, sabreys que ay a blas phe mado del señor. Luego a la hora, que a pe nas auia acabado de dezir y hablar aque llas palabras se abrio la tierra debaxo de los pies de Chore, y de Dathan y de Aby ron, y abriendo su boca los trago, cõ sus tabernaculos y con toda su subitancia. Descendieron pues que asì es viuos al infierno, cubiertos de tierra, y perecieron de enmedio de la multitud. Esto que aqui esta dicho, que descendieron viuos al in fierno no se ha de entender, que esten en la pena infernal de tal modo y manera q no ayan sido muertos primero de muerte corporal, porque segun dize el Apostol) esta ordenado y estatuydo a los hombres que han de morir vna vez, para pagar la deuda de la naturaleza cayda despues de perdida la innocencia, y despues desto ha de succeder y seguirle el juyzio de la retri bucion y premio, o de la pena, como a estos que fueron al infierno. Todo el pue blo de Israel que estaua en rededor (visto lo que auia succedido y passado) echo a huyr del clamor de los que perecian, di ziendo. Por ventura no nos trague tam bien a nosotros la tierra, como los ha tra gado a ellos. Estas cosas asì passadas (co mo auemos relatado y contado) diuinal mente salio luego fuego, y mato dozien tos y cinquenta varones, que offrecia en cienso. Este fuego segun dicen algunos (aunque fue por virtud diuina) salio de los mismos encensarios que ellos tenian en sus manos y asì fueron abrasados y quemados, y totalmente destruydos, to dos los dozientos y cinquenta varones.

9.4.
Como se
abrio la
tierra y tra
go a Chore
Datan y
Abyron.

Heb. 9.

9.5.
Como fue
ron muer
tos los de
la culpa
de datan y
Abyron.

Dado fin y cabo, y infernal pena, a los al tiuos y ambiciosos peccadores, querien do Dios que de ay adelante ninguno se atreuiesse temerariamente querer ni pro curar cosa semejate, hablo diziendo: Ma da a Eleazaro hijo de Aaron sacerdote, q tome los encensarios que estan echados en el lugar de la quema, donde fuerõ abra sados y quemados, los docientos y cin quenta varones, y el fuego derramelo a vna y a otra parte, porque son sanctifica dos en la muerte de los peccadores y ha ga dellos vnas plâchas de metal, y pògalas en el altar del holocausto. por raxon que fue en ellos offrecido encienso al señor, y sean sanctificados, para que los hijos de Israel los miren y vean, y les sean por se ñal. para que despierte su memoria, y los auise para adelante, a no desear ni hazer cosa semejante. Mando Dios que fuesen hechas estas cosas y puéstas en se ñal para reprimir adelante a los otros que despues auian de venir, que no vsurpassen la dig nidad sacerdotal, donde fue mandado a Eleazaro hazer esta se ñal mas que a Aarõ, porque Eleazaro auia de succeder en el sacerdocio despues de su padre Aaron. Di xo asì mismo Dios nro señor, q los encẽ sarios eran sanctos, en la muerte de los pe cadores. Quiso dezir Dios en estas pala bras, como si hablando mas clara y abier tamente dixera. Por la muerte de los peca dores cuyos encensarios quedaran pen dientes y colgados, apareciera a los que estan por venir q la sanctidad ha de estar en los sacerdotes. Conforme al mandamie to de Dios, tomo Eleazaro sacerdote los encensarios, de cobre y de metal, en los quales auia offrecido encienso, aquellos que auian sido quemados, y que el fuego auia destruydo, y hizolos planchas y pu solas en el altar de los holocaustos para que despues en el tiempo que estaua por venir, ninguno de los estranos y que no sea del linage de Aaron, se atreua a offer cer encienso al señor, porque no padezca y muera, como padecio y murio Chore y toda su congregacion y ayuntamiento, hablando y mandâdolo el señor a Moy sen

9.6.
Como E
leazaro d
mandam
to de Dns
tomo vni
encensarios
y para que

fen muertos (como auemos dicho) Chore, Datan, y Abiron, cō los docientos y cinquenta varones que tenian encenlarios en sus manos, y offrecio encienso al señor, de la muerte arrebata y defaistrada que diximos, el dia siguiente toda la multitud de los hijos de Israel (zelando por la honra de Chore y de Datan y Abiron, y de los que se auian juntado cō ellos) mur muro contra Moyfen y Aaron, diziēdo: Vosotros matastes al pueblo del señor. En este q̄ estos dezian, dauan a entender que eran dignos y merecedores de muerte, y como tales deuiā de morir. Como se leuantassen muy grā alboroto y ruydo y se fuesse augmentado y creciendo cada hora, echaron a huyr Moyfen y Aaron al tabernaculo de la confederacion, debaxo de la guarda y amparo del señor, para q̄ los amparasse y defediesse. Como Moyfen y Aaron entrassen en el tabernaculo cubrio vna nuue al tabernaculo, y aparecio la gloria del señor. A cerca desta nuue dizen algunos, que esta fue la que guiaua al pueblo de Israel, para los llevar a la tierra de promission, mas q̄ antes desto siempre estaua en alto sobre el tabernaculo, mas que entonces descendio, cubrio, rodeo, y cerco todo el tabernaculo de toda parte, para q̄ ninguno pudiesse llegar a el. Otros dizen que aquella nuue no fue la que tenia de costumbre guiar al pueblo de Israel, mas vna pequeña nuue, en la qual el señor tenia de costumbre hablar a Moyfen, y q̄ esta descendio y cubrio el tabernaculo del señor, para que ninguno se atreuiesse ni osasse llegar a el, y así que Moyfen y Aaron fuesen alli guardados y defendidos del pueblo que los querria maltratar. Estas cosas así passadas, hablo Dios a Moyfen diziendo. Apartaos de en medio desta multitud, y agora ya los destruyre, q̄ no aya de aqui adelante jamas memoria de ellos.

CAPITVLO. V. DE LO

que Moyfen y Aaron hizieron, oyendo lo q̄ auia dicho el señor, y como estuuo solo Aaron, y para que.



Omo Moyfen y Aaron, oyó lo que el señor dezia, y vista su indignacion, ira y saña que mostraua tener contra el pueblo de Israel, dieron consigo en tierra para aplacar su ira, la qual estaua leuantada contra el pueblo, por donde eran muy malamente muertos de vna muy cruel plaga. Esta plaga era de fuego, y de muy abrasantes llamas, con que todos eran quemados, abrasados y muertos. Estando pues Moyfen y Aaron postrados pecho por tierra, rogando y orando por el pueblo, para q̄ Dios amansasse su furor, ira y saña, entēdio Moyfen y conosció por reuelacion diuina, que por los ruegos y suplicaciones de Aaron, y por sus oblaciones y offrendas de encienso auia de cessar la plaga y pena ya comenzada con que eran muertos los hijos de Israel, y así hablando con el, le dixo: Toma vn encensario, y sacando fuego del altar pon encienso encima, y ve muy presto sin dilacion ni tardança alguna al pueblo, para que ores y ruegues por el. Con verdad ya es salida fuera la ira y saña del señor, y la plaga, pugnicion y castigo, se encruелеce a mas andar. Conforme al mandamiento de Moyfen, tomo Aaron vn encensario, y puso en el fuego y encima encienso, se puso en medio de la multitud a la qual destruy el fuego y las muy abrasantes llamas, y offrecio pastas de perfumes, y estādo el solo entre los viuos y los muertos, para detener qua no fuesse mas adelante la vengāça, pugnicion y castigo, rogo, oro y suplico a Dios por el pueblo, y luego a la hora cesso la plaga, pugnición y castigo por sus ruegos y suplicaciones, y por las offrendas de encienso y de especias aromaticas, las quales offrecio al señor estādo (como esta dicho) el solo entre los viuos y los muertos. Los que desta plaga y fuego fueron heridos y muertos, fuerō ca torze mil, y setecientos, sin aquellos q̄ perecieron y fueron mala y defaistrada mente muertos en el alboroto y rebuelta de Chore, quando se leuanto contra Moyfen y Aarō, queriēdo indeuida y no justamēte

G vñr

5-7.
Como
Moyfen y
Aaron fue-
ron huyen-
do al tem-
plo y por-
que causa.

5.1.
Como Aa-
ron como
vn encensario
y solo
poniendo en el
fuego y encima
encienso, se puso
en medio de los
viuos y muertos.

vfurpar la dignidad sacerdotal. Después que cessó la plaga y muerte, y fue aplacada la ira y sana del señor, boluiose Aaron a la puerta del tabernaculo de la confederacion a Moysen, el qual aun estava orando por el pueblo que se auia levantado contra el, y le auia querido matar. Que siendo Dios después destas cosas así passadas, confirmar el sacerdocio y dignidad sacerdotal, y que la tuuiesse Aaron, hablo a Moysen diciendo: Habla a los hijos de Israel y toma de los varas por sus tribus, de cada vna la suya de cada vno de los principes, vna vara de tal modo y manera que sean doze varas, y el nombre de cada vno de los tribus, esceteuille has sobre su vara. De tal modo y manera que el

9.2
De lo que
dios hizo
queriendo
confirmar
el sacerdo
cio de Aa-
ron.

nombre de Ruben, estava escripto en la vara de aquel tribu, y así de los otros principes, en las varas de sus tribus. Y dixo mas el señor: El nombre de Aaron, estava escripto en el tribu de Leui. Esto dixo y mando Dios, porque en la vara que estava por el tribu de Leui, no estava escripto el nombre de Leui, como de los otros principes.

La razón desto fue porque la question del sacerdocio, para saber quie auia de tener la dignidad sacerdotal, quanto a los hijos de Leui, ya estava determinado que no auia de ser dellos, por la muerte de Chore, y de los doscientos y cinquenta varones que auian ofrecido encienso, de donde del sacerdocio de Aaron, no auia question sino quanto a las otras tribus. Y dixo mas el señor a Moysen: Escriptos los nombres en las varas ponellas, has en el tabernaculo de la confederacion delante del testimonio donde te hablare a ti, y a aquel que de todos ellos yo escogiere, su vara daré y produzca de su fruto, y así sefrenare, reprimare, y quitaré las quejas de los hijos de Israel con que murmoran contra vosotros. Según y como Dios lo auia dicho y mandado a Moysen, así lo

9.3.
Como fue
los principes le dio su vara, por cada vna
de su tribu. Tomando pues Moysen las
varas, como las pusiese delante del señor
en el tabernaculo del testimonio, en el dia

siguiente tornando Moysen al tabernaculo, halló que la vara de Aaron en la casa de Leui auia dado fruto, y que estava llena de hyemas y que brotauan las flores, y que dilata das las hojas, fueron formadas y hechas almendras. Viólas de Moysen las varas, y hallando que sola aquella de Aaron auia dado fruto, sacolas de la presencia del señor, y diolas a todos los hijos de Israel, y tomó cada vno de los principes de los tribus su vara. Reconociendo los principes las varas, hallaron que no se hauian mudado en cosa alguna, y así vieron auer quedado el sacerdocio y dignidad sacerdotal a Aaron y a sus hijos, por la señal tan maravillosa dada de Dios nuestro señor. Torno el señor de nuevo a hablar a Moysen diciendo: Buel uela la vara de Aaron al tabernaculo del testimonio, para que sea guardada en señal para los hijos de Israel rebeldes, y cessen de aqui adelante las quejas dellos de mi, porque no mueran y malamente perezean. Esto mando Dios a Moysen, porque si te ay adelante algunos quisiessen conteder sobre el sacerdocio, que tuessen reprimidos y apartados dello, por la señal y maravilla vista, que cada dia tenían delante sus ojos.

CAPITULO VI. QUE
manifiesta como y en que manera aya
sido muerto Aaron, y aya pasado
de esta vida.



Después destas cosas así passadas (como arriba auemos relatado y contado) tuuo Aaron la dignidad sacerdotal, hasta en fin de su vida y dia de su muerte. Murió Aaron de edad de ciento y veynte y tres años. La manera de la muerte de Aaron, cuenta y relata la sagrada escriptura, que fue en esta manera. Mando Dios a Moysen, diciendo: Toma a Aaron y a su hijo Eleazar con él, y lleuallos has al monte llamado Hon. Esto que dize aqui la sagrada escriptura que dixo Dios, toma Aaron, se ha de entender no furgoza ni violenta

Núm. 33.
v. 20.

niente

9.4.
Cayo Aa-
ron subie-
a vn mte
& murio
alli.

mente, sino persuadiendole para que promptamente y sin contradiccion alguna obedezca a la diuina voluntad, a cerca de su transito y muerte, y de la successiõ de su hijo en su dignidad sacerdotal. Estas dos cosas auian de consolar Aaron a cerca de su muerte, la vna que Dios nuestro señor lo tenia por bien, y lo queria y mandaua, y la otra porq̃ su hijo Eleazaro quedaua en su lugar, en su honra y dignidad sacerdotal. Y dixo mas Dios a Moysen. Desnudaras Aarõ de sus vestiduras sacerdotales, y como desnudares al padre de sus vestiduras, vestillas has a su hijo Eleazaro y Aaron morira alli. Conforme al mandamiento de Dios, y segun que lo auia dicho y mandado, lo hizo Moysen y puso por obra, y subieron el y Aaron y Eleazaro, delante de toda la multitud, al monte Hor, viendolo todo el pueblo de Israel. Como Moysen despojasse a Aaron de sus vestiduras sacerdotales, vistiólas a Eleazaro su hijo. Muerto pues Aaron en la cumbre del monte Hor, descendio Moysen con Eleazaro. Toda la multitud del pueblo de Israel, viendo que auia sido muerto Aaron (lo qual conocieron, viendo que no descendia con Moysen y con Eleazaro su hijo) lloraron sobre el treynta dias por todas las familias y tribus. De aqui destelugar de la sagrada escriptura, tomo la yglesia costumbre de hazer memoria por los muertos y diffunctos los treynta dias. Lloraron Aaron por tan largo espacio de tiempo, lo vno porque le amauan con estremo grado mucho, y lo otro por la reuerencia del officio pontifical, y dignidad sacerdotal de summo sacerdote. El modo y manera de la muerte de Aaron (segun dicen algunos, y traçelo el Nicolao de Lyra) fue que subiendo al monte Moysen y Aaron y Eleazaron su hijo, hallaron alli vna cueua aparejada de Dios nuestro señor, y en ella vna cama hecha y aparejada, y delante la cama vna lampara ardiendo, y que fue revelado a Moysen, que era aquel el lugar de la sepultura de Aaron, y que despues hablando Moysen a Aaron se echo Aarõ en aque-

lla cama, y estendio las manos y los pies y cerro la boca y ojos, y assi Dios nuestro señor tomo su espiritu en paz, por lo qual como Moysen lo vio, desseo tal modo y manera de morir y muerte, y le fue concedida de Dios nuestro señor, segun se dize en el Deuteronomio, que hablándole Dios le dixo: Seras juntado a tus pueblos, a la manera y modo que fue muerte tu hermano Aaron. Muerto Aaron (de la manera y modo que auemos dicho) enterróle y hizo el officio de su sepultura Eleazaro su hijo, que ya estaua electo en summo sacerdote (segun dize san Augustin) esto le fue a el especialmente concedido por la excelencia de Aaron.

Deut. 34.

CAPITULO VII. DE LOS

muchos y muy grandes prouechos q̃ de la soledad y de auer estado solo

Aarõ entre los viuos y los muertos, se aya seguido.



Vantos y quantos bienes, vtilidades, y prouechos, se ayan seguido de la soledad de Aaron, no de facil ni ligeramente los podriamos aqui relatar ni contar, por ser como son muchos y muy grandes, por que se siguió, q̃ se manifesto la muy prompta obediencia, quando al mandamiento de Moysen tomo el encensario, y solo sin compaña alguna se fue a poner en medio de la multitud de los viuos y muertos. Siguióse, que estando solo (como auemos dicho) en medio de los viuos y muertos, consiguió y alcanço el solo, lo q̃ todo el pueblo juto no podia cõ seguir ni alcançar, que fue amansar la ira y saña de Dios, que con tanta crueldad destruya y asolaua al pueblo. Siguióse la muestra de su muy gran constancia y fortaleza, con la qual se puso a resistir al muy encendido fuego, y a las muy abrasantes y ardientes llamas. Siguióse que se mostro y manifesto en el, el affecto y deseo y assi mismo la gran charidad con q̃ oraua y rogaua a Dios, supplicándole cessasse la plaga, pugnición y castigo, que era hecho de aquellos que a el mismo

Nies. sup.
30. s. nnu

9.5.
El modo q̃
muo de su
muerte
Aaron.

III. PARTE DEL ESPEJO

antes auia querido matar juntamente cõ su hermano Moysen, lo qual por ventura bizieran y pusieran por obra, sino fueran (como fueron huyendo) al tabernaculo. Siguiose que aunque no oraua con la boca ni mouia sus labios, sino con el desseo y affecto (porque de palabras algunas que aya pronunciado ni dicho, no se haze mencion en la sagrada escriptura) que se aflanço la saña y ira de Dios, y cello el fuego y las muy abrasantes y quemantes llamas, y la plaga y castigo que en el Israe lico pueblo era hecho. Siguiose la conseruacion de las vidas de otros muchos del pueblo que fueran muertos (alsi como lo fueron los catorze mil y setecientos) si el solo no se pusiera en medio de los viuos y muertos, para resistir al fuego y ardiendes llamas. Siguiose la muy gran fee que tuuo, con la qual creyo firmemente, que podia resistir al fuego sin agua ni otra cosa alguna sin ser quemado del, ni en cosa alguna perjudicado, empecido ni dañado, como no lo fue. Siguiose la confirmacion de su muy alta y encumbrada dignidad sacerdotal de summo sacerdote, confirmada por el tal y tan señalado milagro, como fue reuerdecer la vara seca, y dar de si, hojas, flores, y frutos de muy dulces y sabrosas almendras. Fue hecha esta confirmacion, con justa causa y razon, pues alsi auia mirado por el bien de sus ouejas de las quales era pastor y summo sacerdote, poniendo su vida por ellas. Siguiose su muy loable muerte, digna de toda alabança, la qual fue con tanto descanso y consolacion suya, y con tanta conformidad con la diuina voluntad. Siguiose la muy gran merito y premio de gloria, para que descansando y dormiendo en paz por sueño de muerte, tenga muy mayor paz, quietud, descanso, y reposo (sin alguna comparacion) en la celestial bienauenturança sin sin alguno, mas in secula seculorum.

¶ Visto (como auemos visto) quien aya sido Aaron, cuyo hijo, de que prosapia y generacion, quan amigo y seruo de Dios, su soledad, los muchos y muy gran

des prouechos que della se siguieron (segun y como arriba lo hemos relatado y cõtado) con otros muchos que dexamos de dezir por evitar prolixidad. Queda q veamos quien aya sido Anon, cuyo hijo de que linage, generacion y parentela, la compania que tuuo, los males muchos y muy grandes que della se siguieron.

CAPITULO VIII. Q V E muestra y manifesta, quien aya sido Anon, cuyo hijo, de que linage, prosapia, y generacion.



Este Anon (el qual al presente entendemos hablar) fue hijo de Naas, rey de los hijos de Amõ de los Amonitas. Muerto este Naas rey de los Amonitas, reyno despues del su hijo Anon sobre los Amonitas, teniendo pacifica y quietamente la gouernacion del reyno. El rey Dauid que en aquel mesmo tiempo reynaua en Israe l, como viniessse a su noticia y supiesse que era muerto el rey Naas, acordãdole de los beneficios y buenas obras que del hauia recebido en el tiempo de su angustia, tribulaciõ y trabajo quando andaua ausentado y huyendo de la presençia del rey Saul, que le queria y malamente matar) dixox, hare misericordia con Anon hijo del rey Naas, alsi de tal modo y manera, como su padre la vso conmigo. Embio pues alsi es Dauid embaxadores, que de su parte y en su nombre, consolassen a Anon sobre la muerte de su padre el rey Naas, por razon de las buenas obras y señalados beneficios (que como esta dicho) auia recebido del, y de la misericordia que con el auia usado. Para dar mas entera noticia y mas claro conociemiento, que misericordia aya sido esta, q el rey Naas aya usado con Dauid, por cuya causa y razon embia sus embaxadores, a consolar a su hijo el rey Anon, es de saber, que quando Dauid (como diximos) andaua ausentado y huyendo de la presençia del rey Saul, porq le queria matar de embidia (segun que en la tercera parte se ballara

2. Re. 10.

5. 12
Como el
rey Dauid
embio a
consolar al
rey Anon

hallara muy mas larga y estensamente declarado) estaua escondido en vna cueua, de vn lugar que se llamaua Odallan. Estan do alli Dauid como su padre y madre y y toda su parentela con toda la casa y familia de su padre, con otros muchos amigos suyos (a los quales perseguia el rey Saul por razon que eran sus amigos) fueron a Dauid y juntaronse con el. El numero y cuento de los que se juntaron con el fue (asi de los parientes y propinquos, como de los no parientes) quatrocientos varones. Esto asi pasado (como esta contado y relatado) partiose Dauid de aquella cueua cõ toda aquella gente para Masphat de Moab, y dixo al rey Moab: Ruegote que tengas por bien que quede mi padre y madre cõ vosotros, hasta que yo sepa, que sea lo que Dios ha de hazer contigo, y dexolos delante la cara del rey de Moab. Nuestros expositores declarando este passo dicen communmente, que este rey fue Naas, al qual el rey Saul auia venido en vna guerra, por cuya causa y razon Dauid fue para el muy segura y pacificamente, porque era enemigo del rey Saul. Con esto que estos dicen conforma lo que entre manos tenemos: que muerto Naas, embio Dauid a consolar a su hijo Anõ, sobre la muerte de su padre por razon del buen tratamiẽto y misericordia q̃ su padre auia vsado cõ el, amparãdole a el y su padre y madre con toda su familia y a los otros quatrocientos varones que yuan con el. Mas a esto que esta dicho, parece obuiar y contradize lo que acerca deste Naas se dize, porque en diuersos lugares de la sagrada escriptura, Naas es dicho ser rey de Amon y no de Moab, por lo qual segun estos, conuiene que se diga que Naas era rey de Moab. Mas porque en la sagrada escriptura, communmente el reyno de Amon y Moab, son dichos dos reynos distintos y apartados, y muy diuersos el vno del otro, dicen algunos (como lo trae Nicolao de Lyra) que este rey de Moab, al qual fue Dauid, no fue Naas, el qual era rey de los Amonitas, mas fue a el Dauid por dos causas.

La vna porque el rey Saul tenia guerra con el rey de Moab, asi como la tenia cõ los Amonitas. La otra fue porque Dauid descendia de la prosapia y generacion de Ruth Moabitida (segun que arriba declaramos) don de segura y pacificamente fue huyendo para el, por razon de la parentela, de parte de la madre, mayormente que segun algunos doctores dicen, Ruth fue hija del rey de Moab, por lo qual aquel rey de Moab de buena gana y con pronta voluntad recibio a Dauid y a los suyos, amparandolos y defendiendolos en su reyno, y pusolos en vna fortaleza que estaua muy propinqua y cercana a la tierra y reyno del rey Saul. Estando pues en aquella fortaleza su padre y madre de Dauid, y todos aquellos que no le podian seguir, mando Dios al propheta Gaad que fuese a Dauid, el qual en nombre de Dios le dixo: No quieras mas estar en esta fortaleza, sino vete a la tierra de Iudea. Fue esto mandado a Dauid, porque los varones que estauan con el, algunos de los que no eran muy conitares ni estables en la fe, por las deudas que deuiian y tribulaciones en que estauan, no declinassen a la idolatria si por largo tiempo estuiesen alli en aquella tierra que adorauan los idolos y idolatruan. Tambien le fue mandado, porque la paciencia de Dauid, fuese mas prouada en la persecuciõ de Saul. Conforme al mandamiento del propheta Gaad, que en el nombre del señor le auia dicho y mandado que se fuese de aquella tierra. Partiose Dauid de aquella fortaleza y tierra del rey de Moab, de cuya partida indignado el rey de Moab, mato al padre y madre de Dauid, y a algunos q̃ echarõ a huyr saluosos y liberos, amparolos y defendiolos despues q̃ Naas rey de los Amonitas, por lo qual despues el rey Dauid sabiedo su muerte embio (como auemos dicho) sus embaxadores a su hijo Anõ para auelle de cõsolar sobre la muerte de su padre, por esta misericordia que auia vsado con sus amigos y parientes, y esto es lo q̃ dize la sagrada escriptura en esta manera: Embio Dauid sus mensageros y embaxadores

5.2.
como Ruth
era hija d
del rey de
Moab.

5.3.
De la uisita
recordia q̃
su padre
del rey A-
mon vso cõ
Dauid.

1. Reg. 11.
2. Reg. 10

Nico. sup.
22. cap. 1.
reg.

dores, para cōsolar a Anon sobre la muerte de su padre el rey Naas. Decree es que le embio a dezir muy dulces, suaves y blandas palabras y no menos consolatorias, offreciendo su persona y reyno, su exercito y gente de guerra, para lo que perteneciese y tocasse a su utilidad y prouecho, y para defensa y amparo de su persona.

CAPIT VLO. IX. DE COMO los embaxadores del rey Dauid, fueron al rey Anon, y dello que los principes y caualleros dixeron al rey Anon.

Efnidos pues los embaxadores del rey Dauid, delante la presencia del rey Anon, y hablandole de parte del rey Dauid su señor conforme a su mandamiento, estaua en aquel tiempo y aquella sazón con el rey Anon vna mala compañía de principes y caualleros, los quales vista la embaxada del rey Dauid hablando al rey Anon dixeronle: Por ventura pienzas que Dauid te aya embiado consoladores por la honra de tu padre, y no para inuestigar y escudriñar la ciudad y miras sus cosas faldas y menos fuertes, y sus entradas y salidas, y destruylla? Hablar o de esta manera como si hablando mas claramente dixesami No te engañes ni pienses que lo aya hecho por amor de tu padre, ni para te auer de consolar, mas para que debaxo de especie de amistad, contemplando, cōsiderando, y mirando (per sus embaxadores y mensajeros, las cosas flacas de la tierra y reyno) despues viniendo con su gente y exercito, te tome la tierra y reyno, y por consiguiente te prenda, destruya, y mate. Como el rey Anon oyese lo que los principes, y aquella mala compañía de caualleros que teniale dezian, creyendo que era assi como ellos dezian, tomo a los mensajeros y embaxadores del rey Dauid, y affrentolos muy malamente, porque les rayo a cada vno dellos la mitad dela barba. El raser dela barba en aquel

tiempo, era muy gran affrenta, vituperio y deshonor, y aun agora lo es en aquella tierra, en la qual los hombres sin barbas eran auidos y reputados quasi como mugeres. No se contento el rey Anon con auerles raydo la mitad de las barbas, mas aun con esto añadiendo vn vituperio a otro, y vna deshonor a otra, cortoles las vesiduras hasta la parte de la puridad, de tal modo y manera que se parecian las partes vergonzosas dellos. Hecho esto, embiolos confusible y muy deshonoradamente, para que assi se boluiesse a su señor el rey Dauid. Como viniessse a noticia del rey Dauid, y supiesse lo que auia pasado, y la mengua y deshonor que el rey Anon auia hecho a sus embaxadores y mensajeros, y del modo y manera como los auia maltratado, embio a ellos (por que estauan los varones confundidos muy torpemente con estremo grado) diciendo: Deteneos y quedaos en Hierico hasta que crezca vuestra barba, y despues boluerays a mi. Esta Hierico, estaua en principio del rey Dauid, dela parte por donde ellos venian, y mando que se detuuiesse alli, porque no apareciesse entre los hombres con aquella deshónra, abatimiento y vituperio tan malamente affrentados y deshonorados. Despues destas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado) como los hijos de Anon conocieron que auian injuriado y hecho injuria a Dauid, esto conocieron, porque el rey Dauid no auia embiado los embaxadores con fraude, engaño y cautela alguna, sino de verdadera amistad y sana paz mas aunque conocieron esto, no reconocieron su culpa ni demandaron perdón de ella, mas aun allende desto aparejaronse para defender su locura y sobrado atreuimiento, para lo qual llamaron y conuocaron a otros muchos en su fauor y ayuda, lo qual notablemente agrauia su hecho malo y feo, esto es lo que la sagrada escriptura dize: Embiaró a los Sirios de Roob y a los de Soba, de los quales traxeron veynte mil peones, pagandoles su acostamiento y salario, y del rey de Maacha

mil

8.4.
Dela afrenta y injuria que el rey Anon hizo a los embaxadores del rey Dauid

9.3.
Como ju-
ro el rey
Anon gen-
te para yr
contra Da-
uid,
1. Par. 19

mil varones, y de Abistob diez mil, para yr contra Dauid. Segun se dize en el primer libro del Paralipomenon, embiaron mil talétos de plata (que es vna muy gran summa de dineros) para hazer gente de Mesopotamia, y de Syria, Maacha, y de Soba carros y cauallos. Traxeron cogidos para la guerra, treynta y dos mil carros, y al rey de Maacha con su pueblo. Como viniessse a noticia de Dauid, y supiesse lo que passaua, embio a Ioab su capitán general, y todo el exercito de la gente de guerra contra ellos, y en defensa de su persona y reyno. Salieron pues los hijos de Amon, y ordenaron y endereçaron su exercito delante del, ala entrada de la puerta. Los Asirios, de Soba, y de Roob y de Histob, y el rey Maacha, estaua apartados dellos en el campo. Estos todos de muy buena gana, y con prompta voluntad ayudauan a los hijos de Amon, para que por esta causa y razon, fuesen libres del tributo y parias que en cada vno de los años dauan al rey Dauid, creyendo q̄ le sobrepujarian y vencerian. El capitán Ioab viendo que estaua ordenada y aparejada la batalla contra el, y que de todas partes le tenian cercado delante y alas espaldas, escogio para si de los mas belicosos y escogidos varones de toda Israel, y ordeno y endereço la batalla contra los Asirios. Toda la otra parte de gente de guerra que quedaua, diola a su hermano Abisay, el qual ordeno y endereço su batalla contra los hijos de Amon, los Amonitas. Puestas todas las cosas en orden y concierto, y ordenadas las batallas, dixo Ioab a su hermano Abisay. Si preualecieren contra mi los de Syria, seras en mi fauor y ayuda, mas si los hijos de Amon preualecieren contra ti, yo fere en tu fauor y ayuda. Y dixole mas, queriendole esforçar y dar animo, y para que despidiessse toda couardia y miedo. Sey varon fuerte, y pugnemos y peleemos por nuestro pueblo y por la ciudad de Dios. El señor hara aquello que fuere grato y agradable, en su presencia y acatamiento. Auian los contrarios ordenado sus ba-

tallas, y auianlas repartido de tal modo y manera, que tomassen a los hijos de Israel en medio para que desta manera se pudiesen muy mejor enseñorear dellos, y herirlos y matarlos a su voluntad, por lo qual Ioab que era muy experto y experimentado en las cosas de la guerra, diuidio y partio el exercito en dos partes, de tal modo y manera, que cada vna de las partes de su exercito, tuuiesse a los contrarios delante de si cara a cara, para que pudiesse mas segura y libremente pugnare y pelear contra ellos, y por esta vna modo y manera consiguieron y alcançaron victoria de sus mortales y capitales enemigos. Puestas pues todas las cosas en orden (como auemos dicho) començo el capitán Ioab y todo el pueblo que estaua con el la batalla contra los Asirios, los quales luego a la hora sin detenimiento ni tardança alguna, boluieron las espaldas y echaron a huyr delante la cara de Ioab y de su exercito. Los hijos de Amon los Amonitas, viendo que assi auian buuelto las espaldas y echando a huyr los Asirios huyeron ellos tambien delante la cara de Abisay y entraron en la ciudad. Cō la segunda victoria boluio Ioab a Ierusalem con muy gran victoria y triumpho. Estas cosas assi passadas (como auemos relatado y contado, viendo los hijos de Amon (segun dize la glosa) que los Asirios se auia acouardado, y auia buuelto las espaldas, y echado a huyr delante la cara de Israel, y assi mesmo viendo como ellos mesmos Asirios, auian sido vencidos y su muy gran confusio empacho y vergüenza juntaron fe todos los vnos y los otros los Moabitas y los Asirios para de nuevo venir contra Dauid y para mejor poderse vengar juntaron otra muy grã multitud de gente de guerra, de dōde dize la sagrada escriptura. Embio pues q̄ assi es Adadecer, y saco a los Asirios q̄ estaua de la otra parte del rio y traxo el exercito dellos. Sobach maestro de la guerra de Adadecer, era principe y capitán dellos. Como fuesse dada relacion a Dauid y supiesse lo que passaua, y la gran mul-

9.2.
Como fue
vencido el
rey Anon
y su exercito,

8.7.
Como el
rey Anon
junta muy
mayor nu-
mero de
gente con-
tra el rey
Dauid.

itud de gente de guerra que los contrarios trayã, recogio de todo Israel, y junto muy mayor numero y multitud de gente de la que ante auia lleuato loab, y vino el personalmente y passado el rio Iordã, y vino y lleugo a Helema. Como el uiciefen cerca los reales y batallas, las vnasy las otras, endereçaron los Asirios sus batallas contra Dauid, y pugnaron y pelearon contra el y por el contrario los de Israel contra los Amonitas y Asirios. Tratada la batalla, luego a la hora boluieron las espaldas, y echarõ a huyr los Asirios y Amonitas. Mato el rey Dauid en aquella setecientos carros, y quarenta mil de cavallo. Acerca de los quemato Dauid, es de saber que en el libro del Paralipomenon se dize, que Dauid mato de los Asirios siete mil carros. En el libro de los Reyes se dize, que mato setecientos carros. Esta diferencia se conuerda en esta manera, que alli estauan setecientos carros solamente, mas en cada vno de los carros estauan diez hombres de guerra, que peleauan, y assi estauan alli siete mil hombres que peleauan en los carros, que son llamados aqui siete mil carros, esto es que peleauan en los carros. Hizo assi mesmo a Sobach, principe y capitán de la guerra, de vna herida mortal, el qual luego a la hora murio. Todos los reyes que eran en fauor y ayuda de Adadecer, viendo que eran sobrepujados y vencidos de Israel, quedaron espantados y atemorizados, y echaron a huyr cinquenta y ocho mil de ellos delante la cara de Israel, y hizieron paz con Israel, prometiendo de pagar el tributo, y dar las paxias que antes solian dar y pagar a Dauid, pacifica y seguramente, y que de ay adelante no fauerrecerian ni daria ayuda a sus cótrarios y aduersarios. Y assi temieron los vatones de Syria de ay adelante, de dar fauor y ayuda a los hijos de Amon a los Amonitas.



Vy notorios y manifestos son, los muchos y muy grandes males, que de la compañía del rey Anon se siguieron por donde no auia mucha necesidad de los tornar aqui a repetir relatar ni contar, mas porq̃ por vètua alguno auiedolos leydo aura pasado algunos sin poner la atención en ellos y sin los cósiderar, ponellos hemos aqui debaxo de vna breue copilacion. Siguiofe lo primero, aq̃lla muy grã falsedad y mètira, q̃ dixerõ los principes al rey Anõ diziendo q̃ los embaxadores del rey Dauid, no para cósolalle sobre la muerte de su padre auia venido, sino para cósiderar y cóciplar las cosas fracas y menos fuertes del reyno auian ydo, para q̃ despues viniendo sobre el le destruyesse y se lo tomasse y no para cósolalle, lo qual era falsedad y muy grã mentira. Siguiofe aq̃lla deshonor y muy grã vituperio y ignominia có que fueron affrentados y maltratados los embaxadores del rey Dauid, affeytado y rayedoles la meytad de la barba (y como se dize en el Paralipomenõ rayendo y affeytado sus cabeças, y cortãdoles las vestiduras hasta las partes vergonçosas, de tal modo y manera q̃ se les parecia la partes de la puridad. Siguiofe q̃ viendo y conociendo el rey Anõ y los principes el mal q̃ auia echo y acrecetano de nueuo vn mal sobre otro que embiaron assi el rey Anõ como todo el otro pueblo mil talentos de plata, para hazer gente y traella de Mesopotamia y de Syria Maacha y de Seba carros y caualllos. Siguiofe aquel muy grande y excelsiuo gasto que hizieron de aquellos mil talentos de plata, porque traxeron a su cóstia mension y salario. treynta y dos mil carros: y al rey Maacha con todo su pueblo, para pelear contra Dauid, lo qual todo pudieran ellos muy bien euitar y escusar, sino fuera por la mala compañía, que dio aquel mal consejo al rey Anon para que assi affrentasse y maltratasse a los embaxadores del rey Dauid. Siguiofeles muy gran confusion empacho y verguença, en la primera batalla que tuuie

1. Para. 19

2. Reg. 10

61

68
Como de nuevo fue vñcto el rey Anon con su exercito.

1. Para. 19

CAPITVLO. X. QVE muestra y manifestita, los muchos y muy grandes males que se siguieron de la compañía del rey Anon.

ron

ron con Ioab, capitan general del rey Dauid, que boluieron las espaldas no osando aguardar ni resistir al exercito d' Israel de donde es de presumir, que no dexaria el capitan Ioab y su hermano Abisay, de yr en su seguimiento y alcance, hiriendo llagando y matando en ellos. Siguióse, q en la següda batalla fueron muertos por el rey Dauid, siete mil carros, y quarenta mil peones, todos gente de guerra. Siguióse, que fue muerto Sobach principe y capitan de Adadzer, en aquella mesma batalla. Siguióse aquel muy gran temtor y espanto con que quedaron muy espantados y no menos atemorizados, todos los reyes que eran en fauor y ayuda de Adadzer, para que de ay adelante no dar fauor ni ayuda a los contrarios y enemigos del rey Dauid, mayormente a los hijos de Amon a los Amonitas. Siguióse que de ay adelante pagauan tributos y dauan parras, quieta y pacificamente al rey Dauid, sin hazer ni oír poner por obra lo córrario, mas quedaron muy mas subyctos que antes estauan. Todos estos males (con otros muchos que callo) le siguieron de la mala compañía de Anon, por donde yo viendo los muchos y muy grãdes bienes que de la soledad de Aaron auian procedido y emanado, y los muchos y muy grãdes males q de la compañía del rey Anon se auian seguido, dixé, que querria mas la soledad de Aaron, que la compañía del rey Anon.

¶ No menos estan estas sagradas letras y figuratiuas historias, llenas de incumbrados y altos mysterios, y de doctrinas y documentos muy prouechosos y saludables que las antepassadas y arnba relatadas y contadas, por donde con iusto titulo, nos podrian reprehender, sino sacásemos algunos de los a luz, mayormente como ayamos tenido este estulo y los ayamos guardado en las historias antepassadas. Pues por no dar a alguno ocaſion de nos reprehender, sacaremos y declararemos aqui algunos documentos prouechosos para nueſtras conciencias y saludables para nueſtras animas.

CAPITVLO. XI. Q V E
manifiesta como por Aaron que estaua solo entre los viuos y muertos se enuene Christo nuestro redemptor.



AN Augustin tratando este muy alto y no menos incóbrado mysterio, como Aaron aya estado solo entre los viuos y muertos, y como por su offrenda, supplicacion y ruego aya sido amansada la ira y saña de Dios, y cessó la plaga, pugnacion y castigo del fuego, dize: Amonesta Moysen al gran pontifice Aaron, que ofreciera encienso en los reales, y que ore y ruegue por el pueblo, porque ya se auia començado a destruir el pueblo. Vea Moysen en espiritu las cosas que se hazian y passauan. Fue pues que así es Aaron, y ofrece en cienso por el pueblo, y estuvo entre los viuos y muertos, y fue mitigado y amansado el furor, ira y saña de Dios. Ponderando el mesmo san Augustin este mysterio dize: Si entendiste la orden de la historia, y con los ojos (que así lo quiero dezir) podiste ver al pontifice que esta entre los viuos y muertos, sube agora a los muy altos y incumbrados mysterios destas palabras, y mira y cótempla muy bié como el verdadero summo pontifice Iesu Christo, el qual tomando el encensario de su carne humana, y sobrepuesto encima el fuego del altar, aquella anima sin duda alguna magnifica, con la qual nacio, añadido, y puelto encima el incienso, que es el espíritu sin manzila, estuvo en medio de los viuos y muertos, y no permitio que la muerte con tanto imperu y crueldad passasse adelante, mas (como dize el Apostol) destruyó aquel que tenia el imperio y mando de la muerte. conuiene saber al demonio, para que aquel que cree en esse mesmo pontifice Christo, ya no muera, mas viua en eterno y para siempre. Este pues que así es, fue el mysterio que despues hauiendo ser puelto en obra, del qual el angel q entonces destruya al pueblo se espanto. Conocia con verdad la figura del encen-

August. de
tempo. ser
mo. 89.

9. li.
Que se en
tiende por
el encensa
rio que to
mo Aaron.

Ad he. 11.

larlo, y del fuego y del encienso, y ante vido qual auia de ser la hostia y sacrificio que se auia de offercer, de aquel que auia de ser constituydo y puesto en medio de los viuos y muertos, y a aquellos saluo y libro entonces la imagen, que era figura de lo que estaua por venir, y a nosotros esta mesma verdad, de la salud y saluación.

9.2.
Porque el
angel se-
nialencé
serio de
Aaron.

Con verdad aquel angel que destruya al pueblo no temiera ni uiera empacho, ni vergüenza de las vestiduras del pontifice texidas de escarlata, y de lana y lino muy blanco: mas entendio que estas cosas hauián de ser vestiduras de nuestro señor y saluador, singular y grã pontifice, y a estas dio lugar y por estas cesso, a las quales có verdad toda criatura era inferior. Y declarando el mesmo S. Augustin, muy mas este mysterio, añade y diz: Pienso que no tan solamente en el primero aduenimiento se aya cúplido esta forma, mas por ventura sera guarda la mesma en el segundo aduenimiento. Vendrá otra vez el hijo de la virgen, y quando viniere sin duda alguna hallará a vnos muertos y a otros viuos. En este lugar no sin gran conueniencia por los muertos son entendidos aquellos que con gran multitud de fuscultas y peccados, se prueuan estar muertos y viuos aquellos que perseueran en las obras de la vida. Con verdad en la vna y otra manera estaran en el tiempo que esta por venir aquel gran pontifice y nuestro saluador, en medio d'los viuos y muertos. Mas entonces con verdad se ha de dezir, que por ventura ha de estar en medio de los viuos y de los muertos, quando ordenara y pondrá las ouejas ala manderecha, y los cabrones a la mano yzquierda. Por estas ouejas son entendidos los justos, sanctos y buenos, y por los cabrones los abominables y mal olientes peccadores. Y dira a aquellos que estaran a la mano derecha,

9.3.
Quien son
entendidos
por los vi-
uos y muer-
tos, en cu-
yo medio
sepuso Aa-
ron.

Venid benditos de mi padre, y recebid el reyno que esta aparejado, desde el origé y principio del mundo. Mas dira a aquellos que estaran a la mano yzquierda: Y d malditos al fuego perdurable y eterno, obradores de maldad, el qual aparejo mi pa-

9.4.
como Chri-
sto nuestro
rediptor,
allara en-
tre los vi-
uos y muer-
tos.
Mat. 25

dre al demonio y a sus angeles, porque no os he conocido, por via de aprouación de vuestras obras. Son con verdad muertos aquellos que son echados en el fuego eter no: mas son viuos aquellos q son embiados al reyno celestial, donde todos viuen y ninguno muere, al qual reyno téga por el piadoso de os lleuar por su gran piedad al qual sea honra, imperio, mando, y señorio con el padre y con el espiritu sancto, in secula seculorum. Amen.

dre al demonio y a sus angeles, porque no os he conocido, por via de aprouación de vuestras obras. Son con verdad muertos aquellos que son echados en el fuego eter no: mas son viuos aquellos q son embiados al reyno celestial, donde todos viuen y ninguno muere, al qual reyno téga por el piadoso de os lleuar por su gran piedad al qual sea honra, imperio, mando, y señorio con el padre y con el espiritu sancto, in secula seculorum. Amen.

CAPITULO. XII. QUE muestra y manifesta la conueniencia y cócordancia que ha de auer entre las honras y dignidades, y los que son honrados y en dignidades constituydos.



VY a la clara y en descubierto nos ha mostrado y manifestado Dios nuestro señor la conueniencia y cócordancia q aya de auer entre las honras y dignidades, y los que son honrados y en dignidades constituydos, porque al malo de Chore y a Dathan y Abiron, que querian con muy gran ambicion tomar y usurpar para si las dignidades ecclesiasticas y seglares (la dignidad del summo sacerdocio, y la gouernacion y regimiento del pueblo (fueron de Dios confundidos y destruydos, y muy mala y defastradamente muertos, porque viuos descendieron al infierno, donde padecen y padeceran en los siglos de los siglos. Mas a Moysen y a Aaron justos, sanctos, y buenos, fuéró dadas las dignidades así ecclesiasticas como seglares, a Aaron la dignidad del summo sacerdocio y pontificado, y a Moysen la gouernacion y regimiento del pueblo, que fuesse gouernador, caudillo y regidor de todo el pueblo de Israel. Para mejor manifestar la conueniencia y concordancia que aya de auer entre las honras y dignidades, y los que son honrados y en dignidades constituydos, es de notar que algunas vezes la honra y dignidad, esta bien proporcionada y tiene buena conueniencia, có el que

el que es honrado, y en dignidad con-
tuydo. Quandola dignidad y honra es
dada al que es digno y merecedor della.
entonces ay muy buena conuenencia
y concordancia y conuerdan y conue-
nen muy bien, porque le conuiene muy
bien al que assi es honrado la tal digni-
dad y honra que le es dada de donde el
ecclesiastico dize. Dale honra, segun su
merecimiento. Otras vezes, la deshonra
confusion y abatimiento, es dada al ma-
lo y indigno que es merecedor de ser aba-
tido, vituperado, deshonrado y confun-
dido y entonces assi mesmo conuienen
y conuerdan muy bie y estan muy pro-
porcionadas la tal deshonra, confusion
y abatimiento, con el indigno malo y per-
uerso merecedor de ser abatido, deshon-
rado y confundido. Dóde el philosopho
dize. El hóbre malo y peruerso, no es dig-
no ni merecedor de ser hóbrado. Dala ra-
zon y causa desto, añadiendo y dexiéndos.
La honra, es premio y galardó de la vir-
tud, de donde segun verdad solo el bu-
no deue ser honrado, y por consiguiente
el malo es digno de confusion deshonra
y abatimiento, pugnición, y castigo. De
aqui es lo que san Augustin, hablando
muy a proposito desto dize. El ladró muy
mas hermosamente, y muy mejor parece
en la horca ahorcado, que en la cathedra
assentado. Otras vezes es dada la digni-
dad y honra al indigno y no merecedor
della, y entonces ay muy gran discórdia
y desconueniencia, porque esta muy
desproporcionada la honra con el que as-
si es honrado y sublimado, por no auer
virtudes ni buenas obras, ni meritos pa-
ra ella. Este es vn mal muy grande que an-
da en el mundo, del qual dize assi Salomó
Es vn mal que vi debaxo del sol, el qual
salia quasi por error de la cara del prínci-
pe. Y mostrando el mal qual se, añade y
dize. Vi puesto al loco en dignidad muy
alta y encumbrada, y a los ricos estar sen-
tados en baxo. Vi a los siervos andar a
cauallo, y a los principes que andauan
quasi como siervos y moços de espuelas
sobre la tierra. Por el loco, que assi es pue-

sto en dignidad muy alta y encumbrada,
se entiende el malo y vicioso peccador, q
es puesto y sublimado en la dignidad ec-
clesiastica o seglar, aunque por justo iuy-
zio de Dios, y permitiendolo el, por los
peccados de los hombres, de donde dize
Iob: Por los peccados del pueblo haze
Dios reynar al hypocrita. Por los ricos
estan sentados en baxo, son en entendi-
do los virtuosos, justos, sanctos y bue-
nos, ricos de buenas y sanctas obras, ri-
cos de sabiduria, ricos de virtudes, ricos
de loables y sanctas costumbres, ricos de
los dones del espíritu sancto, ricos que
tienen a Dios en sus animas, como singu-
lar thesoro suyo. Estos ricos estan sen-
tados en baxo, abatidos, menospreciados,
y en poco tenidos, y menos estimados,
no haziendo tuéta ni caso alguno dellos.
Confirmo mas Salomon lo que auia di-
cho, en lo que añadio y dixo. Vi a los sier-
uos andar a cauallo, y a los principes que
andaua por tierra como moços de espue-
las. Por estos siervos, son entendidos los
malos y peruersos peccadores, siervos de
la sensualidad, siervos de sus torpes y feos
deseos, siervos de los vicios, siervos de
los peccados. Donde Christo nuestro re-
demptor, hablando de cada vno destos ta-
les dize. El que haze el peccado, siervo es
del peccado. Mas andan a cauallo, esto es
puestos en dignidad alta y muy encumbrada.
Por los principes, son entendidos los
justos, sanctos, y buenos, que a la manera
y como los principes rigen y gouernan
muy bien el reyno de su anima, subjetan-
do la sensualidad a la razon, las potencias
inferiores alas superiores, el cuerpo al ani-
ma, y el anima a Dios: assi como buenos
principes que destierran del reyno a los
malos, y castigan a los vicios, vn dia aqotando a vno, otro dia desoreñan-
do a otro, otro dia ahorcando a otro. As-
si ellos echan del reyno de su anima a los
vicios y males, a los malos y torpes dese-
seos, y a los malos pensamientos, castigan-
do los peccados, y de todo en todo expu-
liendolos del reyno de su anima, para que
no la perturbén, perjudiquen, emperzan,
ni da-

1.6
Quando
ay conue-
nencia en
tre lo hon-
rado y el que
es hóbrado
Ecclesi. 10.

Phil. 14.
Escribo.

Aug. 8.

Ecclesi. 10
5.7.
Como los
malos son
honrados
y los bue-
nos abati-
dos.

10. 54

ni dañen, ni a la conciencia. A estos principes dize Salomon, que vio estar sentados en baxo, conuiene saber, oprimidos abatidos y menospreciados, y en poco tenidos. Este mal y yerro tan grande, dō de salga y proceda y emane, manifestalo el mesmo Salomon, añadiendo y dizien do. Salia qual por error de la cara del principe. Este principe (segun la glosa in terlinal dize) es el demonio, o otro qualquiera principe, o príado del mundo, q̄ leuanta en falça, y encumbra, a los viciosos peruersos y malos en dignidades y honras deste siglo, asì en las Ecclesiasticas: como en las seglares, abatiendo humi llando y oprimiendola los virtuosos ju stos, sanctos y buenos, lo quales mal muy grande y no pequeño yerro. De no tar es que algunos en este mundo son co mo la yedra, la qual por si mesma es de muy poco precio estima y valor, por ra zon que no puede seruir ni aprouechar para cosa alguna que tenga elima y valor, porque della no se haze algun quar ton para algun sobra. lo ni algun tirante para alguna casa ni muy menos para al guna yglesia, ni alguna viga delagar, pa ra exprimir ni estrujar las vuas, ni aun lo que menos es vna estaca para poder col gar alguna cosa de peso, mas esta yedra q̄ asì es inutil y sin prouecho, muchas ve zes sube y se leuanta y encumbra en lo al to, no por si, porque no tiene abilidad ni fuerças para ello, y que por si no podria. sino arrimado a algun arbel, o a alguna cerca o fortaleza, o alguna pared, o casa asì (como diximos) y algunos que son como la yedra, que suben y se leuantan a las dignidades, asì Ecclesiasticas como seglares no por si, sino arrimados a algu nos grandes señores, arrimados cō pre sentes y dadivas, arrimados con fauores y ruegos, arrimados con cartas de fauo res mundanos, arrimados con parentescos y sangre, mas son como la yedra inu tiles y sin provecho, porque ellos no tie nen vida, no sciencia, no doctrina, no cosa alguna buena para auer de doctri nar a aquellos que tienen a cargo, o a lo

menos para dar buen exemplo de sus per sonas, y asì no ay en ellos razon ni causa alguna, por donde deuan ser sublimados y leuantados, en aquel alto grado de dig nidad y honra que tienen y en que estan pueitos y sublimados. Muy ala clara vi mos esto ser cumplido en Chore, el qual queriendo subir a la dignidad del summo pontificado, trabajo por subir arrimado a Datan y a Abiron, y a otros docientos y cinquenta varones, mas todos fueron destruydos, abrafados y quemados, y def cendierō viuos al infierno. Dios nuestro señor muy al contrario haze, delo que ha ze el mundo, porque abate y humilla a los malos, y leuanta y en falça a los buenos. sanctos, virtuosos, y justos, de donde el Ecclesiastico dize: Destruyo Dios las fi llas de los duques soberbios, hizo que en lugar dellas se leuantassen los mansos y humildes. Muy claro parece esto, en el rey Saul, al qual por su gran soberbia le echo Dios del reyno y leuanto a David manso y humilde, para que reynasse en su lugar. Parece esto mesmo en Aman y en Mardocheo, porque abatio a Aman y le uanto a Mardocheo. Porque Dios nue stro señor no puede errar en sus obras, da a cada vno segū su merito o demerito, se gun su merecer o mal merecer. El abati miento, confusion, y deshonra del infier no, dala a los peruersos peccadores, y a los justos, sanctos y buenos, dala muy encū brada y alta dignidad y honra de la bien auenturança y gloria celestial. Esto halla mos muy ala clara auer sido cumplido en Chore y en Datan y en Abiron, a los qua les dio la confusion, deshonor y abatimie to del infierno, y el primado y dignidad del summo sacerdocio, al humilde y man so Aaron, juntamente dandole la digni dad y honra de la gloria.

CAPITULO XIII. EN EL qual se muestra y manifesta quan mag nifico, quan largo, y liberal dador sea Dios nuestro señor.

Quan

9.3
Quey al
g. nos que
son como
la yedra
para subir
a las bon
ras.

9.4
como Dios
nuestro se
ñor honra
a los bue
nos,
Ecles. 10.



Van magnifico, quan largo, y quã liberal dador sea Dios nuestro señor, de muchos lugares de la sagrada escriptura lo podemos colegir, y así mismo manifestar y mostrar, es tan magnifico Dios nuestro señor, y tan liberal, que es la mesma magnificencia y liberalidad. Da Dios nuestro señor mas que le demandan, y si por ventura alguna vez quita, da despues mas que quito, y si promete da mucho mas de lo que promete. Estas son propiedades de Dios muy acostumbradas y puestas en uso, dar mas que le demandan, dar mas que quita, dar mas que promete. Que Dios nuestro señor de mas que le demandan, parece muy claro y la sagrada escriptura lo manifesta. Léase en el tercero libro de los Reyes, que hablando Dios al rey Salomon le dixo: Demanda lo quisiere y por bien tuviere, para que te lo de. Oyendo Salomon lo que Dios le dezia, y como le queria hazer muy grãdes y crecidas mercedes, pues dexaua en su mano que pidiese y demandasse lo que quisiere, respondió, y entre otras cosas dixo estas que se siguen: Tu señor Dios heziste reynar a mi tu siervo, por mi padre David y en su lugar. Yo soy manco pequeño que ignoro y no se mi salida y entrada, en tan arduo negocio, como es el regimiento y gouernacion deste pueblo y tu siervo esta en medio del pueblo que tu escogiste, pueblo infinito que con tanto ni soportar no se puede, por razón de la gran multitud. Y declarando su petición y demanda, añadió y dixo: Señor pues que así es, daras a tu siervo corazón enseñado y alumbrado, para que pueda juzgar a tu pueblo y discernir entre lo bueno y lo malo. Dize ay que pueda juzgar a este pueblo tuyo mucho y muy grande? Contento y agrado mucho a Dios nuestro señor la respuesta de Salomon porque auia demandado sabiduria para regir y gouernar al pueblo, y dioxole el señor: Por qué razón demandaste esta petición, y esta cosa, y no demandaste para ti largueza de vida de muchos dias y años, ni riquezas, o las animas de tus enemigos para te ense-

ñar a reir dellos, mas demandaste para ti sabiduria, para discernir y distinguir el juicio, mira que he hecho contigo conforme a tu petición, suplicacion y demanda, y te di corazón sabio y entendido en tanto grado, que ninguno ante de ti aya sido semejante a ti, ni despues feha de le uantar. Esto se ha de entender, respecto de los reyes que fueron ante del y los que despues fueron, mas no de los otros hombres. Y queriendo Dios nuestro señor como magnifico y largo dador, hazelle mas auentajadas y crecidas mercedes dioxole. Mas y allende desto, te he dado lo que no demandaste, conuene saber gloria y riquezas, en tanto grado que ninguno de todos los reyes antepassados, ayan sido semejantes a ti. Esto se ha de entender en quien concurren estas tres cosas juntamente, conuene saber sabiduria, gloria y riquezas. De aqui parece y muy claro se manifesta, que Dios da mas que le demandan, porque el rey Salomon no demandando mas de sabiduria: mas diole Dios la sabiduria y lo que no demandando, que fue las riquezas y gloria. Confirma esto Sanctiãgo, diciendo. Si alguno tiene necesidad de sabiduria, demandela a Dios, el qual da a todos muy abundante y largamente, sin ningun reproche ni deuenido. Da Dios así mismo, mas que quita. Qui to Dios al sancto Iob, siete mil ouejas y tres mil camellos, y quinientas juntas de bueyes, y quiniẽtas bestias asnales. Qui tole así mismo siete hijos y tres hijas. Dize que se lo quito Dios, porque daddo que la sagrada escriptura diga, que todo se lo quito el demonio, fue permitiendolo Dios nuestro señor, y dandole licencia para ello, porque si el no permitiera ni le diera licencia para lo poner en obra, ninguna cosa destas pudiera hazer ni otra que menos fuera. Mas despues de passada la tribulacion, diole Dios todas las cosas dobladas, porque por siete mil cabeças de ouejas, le dio catorze mil, y por tres mil camellos le dio seys mil, por quinientas juntas de bueyes le dio mil, y por quiniẽtas bestias mil bestias asnales. Y diole

9.1.
Como da
Dios mas
que le pi-
den y co-
mandan.

9.2.
Como da
Dios mas
que quita.

9.3.

el cuerpo, con inobilidad, esto es, cuerpo obscuro y vil, y resuscitara en gloria, conuiene saber, cuerpo que terna el dote de la claridad. Es sembrado en enfermedad esto es, cuerpo pesado, que es dificultad es muido del anima, porque el cuerpo q se corrempe, agraua al anima, y resuscitara, y leuante ha en virtud, conuiene saber, mouible, segun la voluntad del anima por el dote de la ligereza. Es sembrado

*§. 5.
De los qua-
tro dotes
que seran
dados al
cuerpo glo-
rioso.*

cuerpo animal, conuiene saber grueso q no puede estar co otro cuerpo no glorioso, leuante ha cuerpo glorioso, podero so para poder estar con otro cuerpo no glorioso, como en su manera esta el espiritu, juntamente con su cuerpo, y esto por el dote de la subtilidad, segun que dicen al gunos doctores. Otros hablando a cerca de este passo dicen, que no sera por el dote de la subtilidad, mas por la asistencia de la diuina virtud que hara esto. En el estado de la resurreccion general, cessaran las operaciones y obras animales, conuiene saber, la generacion y la nutricion, aumento y acrecentamiento, y el cuerpo sin alguna fatigacion ni pesadumbre, seruirá al anima en las obras espirituales, y segun esto se puede tambien dezir, que el cuerpo que agora es grueso, conuiene saber, que sita en las obras carnales, entonces sera espiritual, esto es, siruiedo en las obras espirituales. Estas son las quatro dotes del cuerpo glorioso. El seraphico doctorian Buenaventura hablando de estos quatro dotes del cuerpo glorioso dize, q se toman segun la causa material, de la materia. Nuestro cuerpo es compuesto de los quatro elementos, y porque los elementos son imperfectos, quatro defectos tiene el cuerpo del hombre de ellos. Del agua que es elemento humido y pasible, tiene la pasibilidad y corrupcion. De donde lo humido y lleno de agua corrompe el cuerpo. De la tierra tiene la obscuridad, porque es elemento obscuro y tenebroso. Del fuego tiene la animidad, esto es, el calor, porque el fuego continuamente consume y gasta, de donde tiene necesidad de continuo mantenimiento de manjar.

*Bona in.
4. de. 49.
ar. 2. q. 1.*

*§. 6.
Como se to-
man los
quatro do-
tes del cu-
erpo glo-
rioso.*

Del ayre tiene la flaqueza y mutabilidad, el ayre muy facilmente se muda, y da lugar aqualquiera que le empele y resiste. Pues que asi es, porque estos quatro defectos, deuen ser remouidos y quitados por bienes opósitos y contrarios, para q el cuerpo sea perfecto de perfeccion cumplida y acabada, de aqui es que los dotes del cuerpo glorioso son quatro. Contra la corrupcion, es el dote de la impassibilidad. Contra la obscuridad, es el dote de la claridad. Cōtra la corpulencia del cuerpo grueso, que no puede estar con otro cuerpo no glorioso, es el dote de la subtilidad. Esto q auemos dicho conforma con la autoridad de san Pablo, en la qual segun que arriba relamos) dize. Siembrase en corrupcion, resuscitara en incorrupcion. He aqui la impassibilidad. Es sembrado obscuro y tenebroso, co corpulencia de cuerpo que es grueso, leuante ha en gloria. He aqui la claridad. Es sembrado pesado y graue, y leuante ha el spiritual. He aqui la ligereza. Es sembrado fiaco y debil. Leuante ha en virtud. He aqui la subtilidad y penetrabilidad. De aqui es que el Apostol S. Pablo, toma los dotes del cuerpo glorioso, por comparacion a aquellos quatro defectos, que se remouen y quitan del cuerpo. En esta misma manera los toma san Augustin diciendo. Sera quitada de nuestro cuerpo toda disformidad y fealdad, toda tardanza toda pesadumbre, toda corrupcion. Toda disformidad y fealdad, por el dote de la claridad, toda tardanza por el dote de la ligereza, toda pesadumbre, por el dote de la espiritualidad y subtilidad, toda corrupcion, por el dote de la impassibilidad. Concuerta con esto que esta dicho, y es muy conforme a razon. Los dotes del cuerpo dicen, notadas las qualidades, mas las qualidades uobles y principales, de nuevo añadidas ala naturaleza. Y por que son de nuevo añadidas a la naturaleza, deuen ser tomadas segun los naturales defectos, y estos segun las causas principales, que son los quatro elementos, segun y como esta dicho, y arriba declarado.

*§. 7.
Como cor-
responderá
los dotes
a las im-
perfectio-
nes del
cuerpo.*

*Augus. 22
de. ci. dei.*

que en el día del juyzio sera el sol siete veces más claro que agora; segun aquello que dize Esayas. Sera la luz de la luna como la luz del sol, y la luz del sol siete veces más que agora es, y cada vno de los bienauenturados, sera muy resplandeciente como en aquel tiempo fuere el sol, de resplandor muy intenso. Dado que los cuerpos de los bienauenturados sean entonces así luminosos, claros y resplandecientes, los ojos de qualquiera de los bienauenturados, penetraran aquel resplandor, y con muy gran consolacion veran aquella claridad y hermosura, y la maravillosa color de los cuerpos gloriosos. Esta claridad segun dicen los doctores Theologos, ternan sus cuerpos gloriosos, no tan solamente de la lumbré interior que les sera dada de Dios nuestro señor, mediante el ánima gloriosa, mas aun exteriormente, de la lumbré de las otras lumbreras de parayso, así como vemos que los cuerpos bien limpios y acicalados, como el vidrio, o la plata, o el oro resplandecen de los rayos del sol, o de otro cuerpo luminoso, de donde se dize en el libro de los Michabeos: Resplandecio y reueruero el sol, en los escudos dorados, y resplandecieron los montes del resplandor dellos. Los cuerpos de los bienauenturados seran muy limpios y polidos, y así muy resplandecientes y claros. Estos quatro dotes del cuerpo glorioso se figuraron (como dixo san Augustin y auemos declarado) en aquellas quatro cosas que hallaron en la vara seca que reuerdecio y dio fruto. Lo primero, broto en yemas. Lo segundo, en hojas. Y lo tercero, en flores. Y lo quarto, dio fruto de muy sabrosos y dulces almendras. Tenga Dios nuestro señor por bien, que de tal modo y manera viuan todos los fieles Christianos, que merezcan conseguir y alcançar que sus cuerpos sean dotados de estos quatro dotes del cuerpo glorioso, juntamente con sus animas en la celestial bienauenturança.

Amen.

CAPITULO XVI. EN EL qual se muestra y manifesta, como los peccadores quieren escarnecer de Dios nuestro señor, y son ellos escarnecidos del, y pugnidos y castigados por su escarnecimiento.



El escarnecimiento y burla que el rey Anon y su mala compañía hizieron, a los embaxadores del rey David, que en su nombre le yua a consolar, quisieremos moralmente aplicar, al escarnecimiento y burla que los peccadores piensan hazer a Dios nuestro señor mayormente en la sacramental confesion no sin gran conueniencia lo podremos hazer. Dixo la sagrada escriptura (como arriba más largamente declaramos y relatamos) que muerto su padre del rey Anon. queriendo el rey David consolarle sobre la muerte de su padre embio sus embaxadores y consoladores, para que de su parte y en su nombre le consolasen, mas, en aquel tiempo estaua con Anon una mala compañía de principes los quales le dixeran, que aquellos embaxadores no venian por aquella causa y razón que auian dicho, sino por mirar y contemplar las cosas hacas y miembros fuertes de la tierra y reyno, para despus venir con mucha gente de guerra y tomarle el reyno, y persuadido de aquella mala compañía de principes: los escarneció affectando a cada vno dellos la mneydad de la barba y cortandoles las vestiduras hasta las partes vergonzosas de tal modo y manera que parte de las quedaban descubiertas y parte no, y así los embio muy confusos escarnecidos y menospreciados. Aplicando este escarnecimiento (como diximos) moralmente, dezimos que ay muchos peccadores que piensan burlar y escarnecer de Dios nuestro señor en las confesiones sacran enales diuidiendo y partiendo y disminuyendo sus culpas y pecados diziendo vnos y callando otros mas donde piensan burlar y escarnecer de Dios son ellos los burlados y escarnecidos: porque Dios no puede ser burlado.

H burlado

Ad Ga 6. burlado ni escarnecido, de donde el Apostol dize: Dios nuestro señor, no puede ser burlado ni escarnecido. Son los peccadores como las monas, las quales pensán do burlar y contrahazer a los hombres y escarnecer dellos, son ellas presas, y burladas, y escarnecidas. Suelen las monas ser presas y caçadas, desta manera: Toma el caçador vnos çapatos grandes y calçale los, y atalos muy bien alos pies a villa de las monas, que estan en los arboles, y despues tornase los a descalçar y dexalos allí y apartase algo distante, las monas luego ala hora descienden de los arboles y calçanse los çapatos y aránselos muy bien, sale muy presto el caçador y como no pueden echar a buyr, correr, ni trepar por los arboles de donde pensauan burlar y escarnecer, son ellas presas, caçadas, burladas, y escarnecidas. Así los peccadores (como diximos) pensando burlar de Dios, son ellos burlados, presos, y escarnecidos, y les es dada pena infernal y eterna, por su escarnecimiento. Esto se nos dio a entender en la figura antedicha, y q̃ entre manos tenemos. Por Añon que se interpreta y quiere dezir, cargado, se entiende el peccador, cargado de la carga de los vicios y peccados muy pesada y grave. Desta carga y de su pesadumbre se leña muy agraviado y cargado el Psalmista y rey David quando dezia: Mis iniquidades y maldades, mis vicios y peccados sobrepusaron a mi cabeça, y como carga muy pesada, se hizieron muy graues y pesados sobre mi. Muere su padre, esto es, el libre aluedrio, con el qual obraua y merecia, ayudado de la gracia diuina. Dezimos ser muerto el libre aluedrio por el peccado mortal, porque se falta la vida de la gracia, con la qual obraua obras meritorias de vida eterna. Mas David queriendole consolar, embia sus mensajeros y embaxadores. Por David, q̃ se interpreta y quiere dezir, hombre de mano fuerte y muy poderoso, se entiende Christo nuestro redemptor, muy poderoso y tan fuerte de manos, que todo lo sustenta con su mansueta tenencia, de donde el Apostol dize: To-

das las cosas sustenta con la palabra de su virtud. Y san Gregorio dize: Todas las cosas se anichilan, y desfallecen, y tornarian a no nada, si la mano del criador q̃ las hizo ycrio no las tuuiese y sustentase. Este verdadero David Christo, embia sus embaxadores al peccador para auelle de consolar. Por estos embaxadores, se entienden las diuinas inspiraciones, y los sanctos amonestamientos, y la memoria de sus culpas y peccados. Destas amonestaciones y sanctas inspiraciones, dexa el sancto lob: A mi me ha sido dicha una palabra, callada, secreta, y escondida. Secreta, callada, y escondidamente habla Dios al peccador, quando le da saludables y secretas inspiraciones, y quando le reduce a la memoria sus culpas y peccados, para q̃ vea el peligro muy grande en q̃ esta, quan propinquo y cercano al infierno, quan lexos de Dios, y quan apartado de la gloria, para q̃ emiende su vida mala antepassada, confiese sus culpas y peccados sobre nuevo animo y fuerças, para salir de la grauedad de sus culpas. Mas esta có este Añon (con el peccador) y una mala, abominable y peruersa compañía, que le persuade y amonesta que escarnezca a los embaxadores de David, que menosprecie y tenga en poco las diuinas inspiraciones, y saludables amonestamientos. La mala compañía, son, la verguença en la confesion. El temor de la satisfacion. El amor de la delectacion. La verguença hablando con el peccador le dize: Mira peccador, que tus peccados son muchos y tantos q̃ por su multitud, no se pueden contar ni numerar. Son muy graues, son muy enormes y feos, son muy grandes y abominables, dezillos, relatallos, y confesaillos, es cosa muy dificultosa y rezia, si dizes la verdad y los confiesas todos, tenerte han por muy mal hombre, los que hasta agora te tenían por sancto. Hablando a cada vna de las mugeres le dize: A ti muger tenerte han por mala, que te tenían por otra sancta Catherina, no lo hagas, corta las vestiduras hasta las partes vergonçosas, q̃ parezca la mitad de los peccados, y la otra

psalm. 37.

*A. (H. 1.)
Et Grego.*

*9.2.
como dice
embia a ti
solos al pe
cador.*

*9.30
de una ma
la compañía
que está
al peccador*

la otra mitad no, di los libianos y ligeros los mas pesados y graues no los digas ni confiesles, di los veniales y calla los mortales, calla y no digas los enormes y feos, sino los ligeros y pequeños. El temor dela satisfacion le dize: Guarda no confiesles, que has auido, o adquirido alguna cosa mal ganada por vsura, o por renueuo, o por logro, o por otra via, modo, y manera illicita, porque te sera forçado restituyr y boluer a su dueño lo que viueres auido y tomado. Y añade mas el temor dela satisfacion y dize: Mira que tienes muger, y casa que sustentar y mantener, mira que tienes hijas de casar y hijos que poner en estado, mira que eres muy honrado y en mucho tenido y estimado, y si restituyes quedaras a puertas mendigo y necesitado, y serte ha cosa de gran confusion y affrenta, pues que asi es muestre que eres bueno, sancto, y iusto, rae la mirad de la barba, di parte de los peccados y calla los otros. El amor de la delectacion le dize: Guarda no confiesles este peccado, no digas que estas embuelto en torpeza de vicios carnales, no digas que tienes manceba, ni digas los muchos y largos años que ha que estas con ella, ni los hijos que has auido della, porque te sera necessario, dexallo todo y apartarte della: porque te lo mandara el confessor, y no podras hazer otra cosa para tu saluacion, y asi perderas la torpe delectacion y carceras de tus deleytes, recreaciones y passatiempos, feos y carnales, muestre bueno, sancto y iusto, no lo confiesles, rae la mitad de la barba, y corta la mitad delas vestiduras, de tal manera que parezca la mitad de los peccados, y la mitad no, di los ligeros, guarda los abominables y feos, dilos veniales, y guarda los graues y mortales. Asi esta mala compañía amonesta a Anon, al peccador q̄ diuida, parta y disminuya su confession, diziédo parte de los peccados y parte no, por dō de el mezquino y miserable peccador, péfando escarnecer de Dios, es el mesmo escarneci lo del y pugnido y castigado, y juntamente destruydo y muerto por ello

de muerte eterna para siempre en el infierno, de donde en el sagrado euangelio mada y dize Christo nuestro redemptor a los demonios executores de la justicia diuinal. Atado de pies y de manos dad con el en las tinieblas exteriores del infierno, y alli aura lloro y muy gran ruydo de dientes, apretandolos y regañandolos. Las tinieblas interiores, son las tinieblas mentales del anima: las cuales tan solamente tienē agora los peccadores. Mas las tinieblas exteriores son tinieblas corporales, las cuales con las antedichas las ternan despues de la muerte, quando por la diuina justicia seran encerrados en el infierno para siempre. Ternan asi mesmo lloro, y ruydo de dientes, en lo qual se denotan y dan a entender, dos maneras de pena q̄ ternan los peccadores en el infierno la vna de parte del anima, conuiene saber muy excelsiva y gran tristeza, la qual se significa y da a entender por el lloro, la otra de parte del cuerpo, q̄ sera muy grande, que se denota por el ruydo y regañamiento de los dientes. Todos estos males vendran sobre los peccadores, por razon que en sus sacramentales confesiones rayeron la mitad de la barba, y cortaron las vestiduras hasta la parte de la impuridad diuidiendq̄ y partiendo sus confesiones diziendo los ligeros y veniales, callando los graues y mortales, fingiendo ser sanctos, buenos y iustos, siendo torpes, infernales y abominables peccadores.

CAPITVLO. XVII. EN EL qual se da consejo a Anon, esto es al peccador, por dō de no deue creer a aquella mala compañía, ni diuidir la confession.



A razon por donde Anon el peccador, no deue creer a la mala compañía, ni diuidir ni partir su confession, es lo primero, porque Dios nuestro señor no da el perdón partido, porq̄ no perdona vnos pecados y otros no, no perdona parte y dexa parte d̄ perdonar, todos los perdona o ninguno

H 2 peido

8.4.
dolo que le
dize al peccador la
mala com-
pañia.

Adah. 22

8.5.
de los ma-
nerrados pe-
na que ter-
nan los pe-
cadores en
el infierno

Scot. in 4.
di. 15. q. 1.
9. 1.

Que Dios
no perdo-
na parte de
peccados.
August. de
fals. & ve-
ra peniten-
cia.

perdona. Para mas euidente declaracion desto que auemos dicho, sea esta conclusi-
on, la qual es del doctor subtil Scoto, q
dize: No puede algun peccador, que esta
embuelto en muchos y diuerfos peccados
mortales, hazer penitencia de vnos y de
otros no, y no juntamente de todos. Y
añade mas el mesmo Scoto, y dize: Im-
posible cosa es, alguno ser reconciliado
con Dios, y quedar impenitente de algũ
peccado mortal. Prueua esto q ha dicho,
por san Augustin que dize: Se que Dios
es enemigo de todo peccador malo y per-
uerso. Como o en que manera el que retie-
ne y guarda para si la culpa y peccado, al-
cançara perdon de otro alguno? Sin el a-
mor de Dios hallara indulgencia y per-
dõ, sin el qual ningũo en algũ tiẽpo hallo
gracia? Enemigo es, quando cõ perseueran-
cia peca, vna manera de maldad, de infide-
lidad es (de aquel q es la mesma iusticia)
esperar, conseguir, y alcançar perdõ par-
tido, y la mitad de la remission de la cul-
pa y peccado. Puede se aũ esto manifestar
porque no puede ser perdonado vn pec-
cado en aquel que tiene muchos, sin q to-
dos le sean perdonados. La raziõ desto
es, porque implica contradicciõ, segun la
ley que esta puesta, alcançar perdõ de vn
peccado mortal y no de otro, porque se
siguira vn gran inconueniente, que vn
peccador por vn mesmo tiempo estuuiel-
le en gracia y en peccado, y que fuesse a-
migo y enemigo de Dios, y que estuuiel-
se apartado del y llegado a el, y que fuesse
ordenado para el cielo, y ordenado para
el infierno. Consta y parece esto muy cla-
ro. Tomemos vn peccador, que tuuiesse
diez o veynte peccados mortales, y el
confessasse parte dellos, y parte dellos de-
xasse de confessar, si Dios le perdonasse
los q confesso y no los q no confesso, se-
guirle ya muy bien. A este le son perdona-
dos los peccados, luego esta en gracia, por
que la gracia se o pone, cõtradiçe y repug-
na al peccador, a este no le son perdonados
los peccados, luego no esta en gracia
sino en peccado. A este le son perdonados
los peccados, luego es amigo de Dios,

9. 2.
Que se si-
guiriamy
gran inco-
ueniente si
Dios per-
donasse par-
te de los
peccados,
y parte no.

a este no le son perdonados los peccados
luego es enemigo de Dios. A este le son
perdonados los peccados, luego esta cer-
cano y muy propinquo a Dios, aeste no
le son perdonados los peccados, luego
esta muy lexo y apartado de Dios. Aeste
le son perdonados los peccados luego esta
ordenado para el cielo, a este no le iõ per-
donados, luego esta ordenado para el in-
fierno. Por donde parece implicar contra-
dicciõ, alcançar perdon de Dios de vnos,
y no de otros. De aqui alsi mesmo pare-
ce q la penitencia y confessiõ ha de ser
de todos los peccados mortales. Esto que
auemos dicho, respõdemos al primer mal
cõsejero q es la verguença, la qual aconse-
jo q se dixessen y confessassen parte, y q
parte se callassen, y q no se dixessen ni cõ-
fessassen. Al segundo mal cõsejero que
es el temor de la satisfaciõ, respõdemos
diziendo: El peccador restituja lo mal au-
ido y peor ganado, porque en otra mane-
ra, no se podra saluar, salvo sino restituy-
e pudiendo restituyr y luego. Sentencia es
de doctores theologos, esppecialmente del
doctor subtil Scoto, que dizen, que la re-
stitucion de las cosas tomadas y injusta-
mente auidas, regularmente se ha de ha-
zer luego, y no se ha de differir ni dilatar
porq es muy necessaria para la saluacion.
Que sea necessaria, parecelo primero,
porque todo lo que es precepto, es de
necessidad de la saluacion, segun aque-
llo que esta escrito, si quieres entrar en la
vida eterna, guarda los mandamientos.
La restitucion es precepto, la qual pa-
rece por aquello que esta mandado, no hur-
taras, en el qual precepto y mandamien-
to, es prohibida y vedada toda vsurpa-
cion de alguna cosa agena, en la qual es
dammificado y perjudicado el proximo.
Que se aya de hazer luego la restitucion
parece, porq de necessidad de la saluacion
es no peccar mortalmente, retener lo q ma-
la y indecudamente es tomado cõtra vo-
luntad de su dueño, es peccado mortal, de
dõde parece ser muy necessario no lo re-
tener. Mas porq asì como es peccado mor-
tal tomar lo ageno (porq es cõtra el pre-
cepto

Scot. in 4.
di. 15. q. 4.

9. 3.
Como la re-
stitucion es
necessaria
al pecca-
dor.

cepto, no hurtaras) así retener lo así tomado es peccado mortal. Mas porq̃ luego sin dilacion ni tardança alguna hemos de cessar del peccado mortal, retener lo injustamente auido y tomado, es peccado mortal, luego sin dilacion ni tardança alguna hemos de cessar y restituyr. Mas parece esto, porq̃ mayor injuria y daño haze a su proximo en retener lo ageno q̃ en tomallo. Mas es de necesidad de la saluacion el perdon de la culpa y peccado despues de cometido, luego aquello sin lo qual no se perdona el peccado, y sin la restitucion no se perdona el peccado, segun aquello q̃ S. Augustin dize: No se perdona el peccado, sino se buelue y restituye lo mal auido y peor tomado. De donde parece muy clara y euidentemente ser necesaria para la saluacion, la restitucion, y que sea hechaluego sin dilacion ni tardança alguna. Al tercero consejo, que es el amor de la torpe delectacion, respóndemos diziendos Es necesario que el peccador tenga firme proposito de dexar el vicio y peccado en que esta embuelto, echar, expeler, y alçar la mancha y que de hecho la dexa, lance y expela de si: porque si no tuuiese el tal proposito no valdria cosa alguna su penitencia y confesion, de donde dize el doctor subtil Scotus. Imposible cosa es, satisfazer a Dios, de vno o de muchos peccados mortales, quedando actualmente impenitente, de otro algun peccado mortal, sino que de todos se ha de hazer penitencia.

Quiere Dios nuestro señor q̃ no parezca no delize del, disformes, ni feos, la media bamba fteytada y rayda, y la otra media no ni quiere que nuestras vestiduras esten deshonrosamente cortadas: quiero dezir en esto, que quiere Dios que nuestra penitencia y confesion sea entera, y nuestra satisfacion entera, para que así parezcamos delante del bien compuestos y adornados de virtudes, que por las vestiduras son entendidas, las quales han de ser hasta en pies, esto es con perseuerancia hasta el fin y cabo de la vida, para que así parezcamos en la verdadera Hie

rusalem de la gloria, delante el verdadero David Christo nuestro redemptor, en os siglos de los siglos Amen.

CAPITULO XVIII. QUE muestra y manifiesta, como empee y dañala mala compañía de los malos.



Uanto empezca, perjudique y dañe, y quanto mal haga la mala compañía, muy a la clara y en descubierta lo hemos visto en el rey Anon, el qual tomando el consejo de los principes, affrento y maltrato a los embaxadores del rey David, por cuya causa y razon le sucedieron tantos y tan grãdes males como arriba relatamos y contamos. Empee y dañe tanto la mala compañía aun en las cosas corporales que tiene verdad y se halla ser muy aueriguada y cierta, la comun sentencia y refrañ q̃ se suele dezir, como lo trae Plutarco: Si morares cabe el coxo aprenderas a coxear con el coxo. Tambien así mefmo tiene verdad y se cumple aquello q̃ Ouidio dize: Quando miran los ojos sanos a los enfermos, inficionados y dañados, son ellos hechos inficionados, enfermos y dañados. De aqui es lo que se suele dezir, que se pega el mal de los ojos y su enfermedad. Suele esto acontecer, segun dize el philosopho, porq̃ aquella parte del cuerpo es muy mas delicada y blanda que otra alguna, por dōde es muy mas presto inficionada y damnificada. Parece esto mismo en la fama, por razon q̃ esta en la superficie y sobre haz de la carne, y que es humor muy pegadizo, que el que communica con el sarnoso y leproso, se le suele luego pegar, y pega la fama y lepra, porque muy ligera y facilmente pasa de vno en otro. De aqui es q̃ vna ovejaja sarnosa y llena de roña, inficiona; empee y dañe a todo vn rabaño de ganado y le haze sarnoso y lleno de roña. Finalmente todas las enfermedades, que nascen, proceden y emanen de espiritu corrupto, así como en la pestilencia muy

Aug. 14.
9. f. 100.

9. 4.
Como el peccado ha de tener proposito de no peccar.

Scotus
da. 11.

Scotus in
4. da. 1. 5. q
2. ar. 5.

Plutarcus
de li. edu-
candis.

§ 1.
Como da-
ña la ma-
la com-
pañia aun
en las co-
sas corpo-
rales.

III. PARTE DEL ESPEJO

facilmente pasan de vno en otro. La causa y razon que para esto se da es, porque a y vna secreta y oculta conueniencia y vn oculto y secreto consentimiento de naturaleza, de donde viene q quando vno ve a otro orinar, se prouoque el mesmo a orinar. y quando ve a otro bocerar, q el tambien bocerze con el. De donde dize Alexandre Aphrodiseo. El q esta continuamente con el tartamudo, aprénde a tartamudear, dode Plutarchodize: Tiene tanta fuerza, y es ta poderosa, la assidua y continua conuersacion y cõpañia, que careciendo de prudencia imitemos y remedemos y seamos imitadores y remedadores de los vicios de los malos, con quien viuimos, conuersamos y comunicamos. Los familiares de Platon por razon que el era corcobado, todos erã corcobados. Los amigos de Aristoteles habluauan tartamudeando, assi como el mesmo Aristoteles que era tartamudo, y hablaua tartamudeando. Los familiares del rey Alexandre rey de Macedonia andauã derechos y sus cuellos leuantados, y su voz era gruesa, rezia, alpera, sonorosa, y abultada, porque assi tenia lo vno y lo otro, y todo junto el gran rey Alexandre, y dela gran familiaridad y continua compania y conuersacion que tenian con el rey, hauian remedado, imitado, y tomado del todas aquellas cosas. O quanto empecio y daño a Amon hijo del rey Dauid la amistad, conuersacion y cõpañia de Ionadab el qual le dio el cõsejo, modo y manera, como vuo a Thamar su hermana y la violo, por dode despues murio de mala y desastrada muerte a puñaladas. O quanto perjuicio y daño la compania de Achitofel a Absalon hijo del mesmo rey Dauid, el qual se aconsejo que se leuantasse contra su proprio padre, y le echasse de su casa y palacio real, y a vista de todo el pueblo dormiesse (como dormio) con las mugeres de su padre, y lo que muy peores, que armasse muy gran exercito y siguiessse a su padre para le prender y matar, por donde cõ justo yuizio de Dios, despues ahorcado de sus propios cabellos, mu-

rio alanceado, como adelante muy mas largamente se vera en esta quarta parte deste presente libro. Y si esto es verdad (como lo es) que tanto empee y daña la compania y conuersacion de los malos en las cosas corporales, quanto mayor daño y quanto mas perjudica, empee y dañe en las cosas espirituales, y del anima y cõsciencia, la viciosa y mala compania y conuersacion de los malos? De la yerua con que suelen matar los venados, he oydo dezir a muy experimentados caçadores, que por muy fina y buena que sea, pierda la si la ponen cabe vn membrillo que solo su olor la corrompe y menoscaba y quita la virtud: de tal modo y manera, q ninguna cosa vale ni prele en el venado aun q sea herido y llagado con ella. El q comunica con el vicioso y malo, de su mala compania y conuersacion, es menoscabada su honra, virtud y fama, y lo que peor es (que muchas y muchas vezes) es hecho vicioso, malo y peruerso, con el malo y peruerso. Esto quiso dar a sentir el propheta y rey Dauid, quando dixo. Con el sancto seras sancto, y con el peruerso seras peruerido y malo. Por cuya causa y razon, se deue mucho euitar la mala compania, pues tanto perjudica y daña, y haze tantos males como auemos visto auerse causado de la mala compania del rey Anon. Porque mas se conozca quãto empezca y dañe en las cosas espirituales del anima y cõsciencia, ponerlo hemos aqui en algunos capitulos.

CAPITULO. XIX. QUE muestra y manifesta quanto se deuan aborrecer y apartar las malas companias.



Vanto se deuan euitar, quanto aborrecer, y apartar las malas companias y conuersaciones de los peruersos, viciosos y malos hombres, por razon de los muchos y muy grandes males q delas tales companias suceden y acontecen, muy a la clara nos lo ha mostrado la sagrada escriptura y por

Plutarchi
in commẽ
tariis de
ratione co
gnoscendi
verũ ami
cum ab a
dulatore.

1. a. Reg. 13.
dando se
ponen ex
plos como
daña la
mala com
pañia.

1. a. Reg. 13.

1. a. Reg. 13.

1. a. Reg. 19.

9. 5.
Como la
yerua del
caçador
pierda la
virtud si
esta acera
pañada cõ
el membr
illo.

psalm. 139.

por experiencia lo vimos en la compañía del rey A non (según que ya auemos declarado) que por la mala compañía hizo tantos males. Por exemplo de lo antedicho y relatado, se deué con muy justa causa y razon cuitar y apartar la mala compañía de los malos, de tal modo y manera, que no tengan conuersacion ni compañía los malos con los justos, sanctos y buenos. Deuése cuitar la compañía de los malos, porque muy perfecto y acabado varon ha de ser aquel, al qual la freqüente conuersacion y compañía de los malos, no inficionare y corrompiere, de donde el Ecclesiastico dize: El que tocara y tratara la pez, sera inficionado y amanzillado della. Alsí los buenos, sanctos, y justos, son corrompidos y inficionados, de la compañía de los malos. Donde san Chrysostomo considerando, quanto mal haze la conuersacion y inficion del malo con el bueno dize: El vino si se mezcla con el vinagre, el vino no corrópe al vinagre ni le haze vino, mas el vinagre corrompe al vino, y le haze vinagre. Poderosa es vna cantara de vinagre para corromper a diez de vino, y hazello vinagre, y diez cantaras de vino no son poderosas ni bastantes para a vna, de vinagre hazella vino. El vinagre son los malos peccadores, cuyas obras son azedas y desabridas a Dios y a su diuino gusto. El vino bueno y puro, son los justos, sanctos y buenos, los quales por la bondad su vida, sanctidad de consciencia y limpieza de anima, alegran a Dios nuestro señor, y son sus obras muy dulces y suaves a su diuino gusto, y alsí mesmo por la buena relacion y fama de sus personas dando buen exemplo, edifican al proximo. De aquí está lo que esta escripto en el libro de las luezes, q̄ dixo la vidi: Por ventura puedo yrd dexar y desamparar mi vino, q̄ alegra a Dios y a los hombres? Imposible cosa es que el que conuersa en Italia y se acompaña con los de Italia, no se le pegue algo de los de Italia. O que el hablar, o que el andar, o que el calçar, o que el vestir y traje de Italia. El que con-

uersa con los viciosos y malos de necesidad se le ha de pagar alguna cosa de los malos, que el mal hablar, q̄ el blasfemar y renegar, que los vanos trajes y mundanas vestiduras, que los vicios y peccados en que el otro anda embuelto. De los hijos de Israel (por razon que conuersauan y tenían compañía con los gentiles) dize el propheta y rey David. Mezclaronse entre los gentiles y aprendieron sus obras y adoraron a los ydolos de Chanaan, y ofrecieron y sacrificaron sus hijos y hijas a los demonios. San Pedro el qual entre la sagrada compañía y en medio de los apostoles, confesso y dixo. Ser Christo nuestro redemptor, hijo de Dios viuo natural y consubstancial con el padre según la diuinidad, en la compañía de los malos que perseguian a esse mesmo Christo y le atormentauan y trataua a la muerte, le nego y có juramento y echando maldiciones sobre sí, asistio y dixo que no le conocia ni sabia quien era. Donde sant Chrysostomo dize, la harina cernida muy acendrada si se mezcla con el lodo, no inficiona ni haze inmúdo y menos limpio al lodo, mas por el contrario el lodo inficiona y amanzilla a la muy pura y acendrada harina. Los sanctos, los justos y buenos son harina muy pura y limpia, los quales có las dos muelas del amor y temor de Dios, son quebrantados y molidos, de donde facen la blancura de su corazón, limpieza de anima y pureza de consciencia: con que son hechos pan suauissimo para la mesa de Dios. El lodo inmúdo y menos limpio delante de Dios, son los abominables, malos y peccadores peccadores, los quales son de muy mal olor y feos, en su presençia y diuino acaramiento los quales han de ser (alsí como el lodo) hollados y acocados de los demonios en el centro infernal. Quando los buenos son mezclados y se acompañan con los malos y tienen su conuersacion y se jeta có ellos, muchas y muchas vezes son inficionados y amanzillados en la hora, en la fama, en la consciencia y en el animo. De donde el apostol san Pablo dixoy

Isa. 105.

Math. 16

9.5.
Quanto
mal haga
la mala co-
pañia.

Vbi supra

T. 9
2do al. 1.
3do al. 1.
4to al. 1.
5to al. 1.
6to al. 1.
7to al. 1.
8to al. 1.
9to al. 1.

A. 6. 4.

1. ad ch. 9 vna poca de leuadura corrompe toda la
 4. 6. 1 *Quela co-
pañia del
malo cor-
rompe al
bueno.* massa del pan. Y assi se sigue lo que el mes-
 mo san Pablo adelante dize: Las malas y
 torpes palabras, corrompen las buenas,
 loables y sanctas costumbres. Y si es ver-
 dad (como lo es) que las malas palabras
 corrompen las loables, buenas y sanctas
 costumbres que haran las malas y peruer-
 sas obras, de los malos. Con dificultad se
 podria explicar ni dezir, los muchos y
 grandes daños que causan. Diogenes
 Philosopho aborrescia con extremo gra-
 do, a los hombres, assi a los buenos como
 a los malos, assi a los virtuosos como a
 los viciosos, assi a los justos y sanctos, co-
 a los viciosos y peccadores, y fue pregun-
 tado, que porque causa y razon aborres-
 cia a los hombres? Respondio diziendo:
 Aborrezco a los malos por su mala vida.
 Y aborrezco a los buenos porque viuen
 tratan, conuersan, y tienen compania có
 los malos. Conforme a este dicho de Dio-
 genes philosopho, con razon se dauen
 euitar los malos y su conuersacion y com-
 pañia. El muy fino y resplandeciente
 oro, si se mezcla con la plata, la plata sube
 y se levanta, y el oro baxa, porque baxa
 en resplandor, menoscabandose su clari-
 dad. Oro muy fino y no menos resplande-
 ciente, puro y acendrado, son los justos,
 sanctos y buenos, resplandecientes en la
 fama y preciosidad de su buena vida, los
 quales mezclandose con los malos, pier-
 den su resplandor y buen parecer, por-
 que en parte se menoscaba su fama, hon-
 ra y renombre, por donde con justa cau-
 sa, se deue euitar la tal compania, pues
 empece, perjudica y daña. Mas por ven-
 tura dira alguno que assi se acompaña y
 tiene conuersacion con algun vicioso y
 malo. Bien se yo que hulan es vicioso
 y malo, con el qual yo tengo compania
 y conuersacion, porque se que es vn ta-
 hur y vn renegador blasfemo, que a cada
 passo blasfema, reniega y deprecie. Se que
 es vn gloton, destemplado y borracho.
 Se que es vn torpe, carnal, y amanceba-
 do, y se assi mesmo que tiene otros al-
 gunos vicios, porque le conozco muy.

bien: mas aunque conuerso y tengo com-
 pañia con el ninguna cosa destas que té-
 go dicho se me pega de todos sus vicios
 ni de su cópañia y cóuersació Quereys-
 lo ver? Si el es tahir y jugador, yo no se
 q cosa es tomar naype en la mano. Si el
 es renegador y blasphemador yo no se
 ni au jurar vn juraméto simple, ni se q co-
 sa sea abrir la boca, para dezir mal a Dios
 Si el es gloton, destemplado y borracho,
 yovso de mucha templança en mi comer
 y no quebrantare vn dia de ayuno por el
 mundo todo, y au no beuo vino. Si el es
 torpe carnal y amancebado, yo no se que
 cola es conofcer muger, saluo a la mia
 propria, guardando toda castidad con-
 jugal, por donde (como tengo dicho) nin-
 guna cosa se me pega de su compania y
 conuersacion, ni niucece, perjudica, ni
 daña a mi persona. A esta respuesta que
 este da, y a esto que este tal dize, le po-
 demos responder y dezimos que vno de
 los grandes males que en esto ay, y
 esta aqui encerrado y encubierto (el qual
 es mas para llorar que para escriuir, que
 el que assi conuersa con el malo que lo
 que esta dicho da por respuesta, no sentir
 el mal y daño muy excessiuo y grande
 que le haze, la compania y conuersacion
 con el malo y vicioso. Mira, mira tu que
 tienes compania con el vicioso y malo,
 el muy gran daño que te haze, porque
 escurece tu fama, ennegrece tu nombre,
 y menoscava y affeata tu honra, para que
 no seas estimado, ni tenido en aquello
 que estimar y tener te deuen. Entendello
 has desta manera. La candela encendi-
 da que la pegan ala pared de cal y canto
 dado que no la queme ahumala, ennegre-
 ceta y affeata, quitandola el lustre y buen
 parecer que ante tenia. Assi de la misma
 manera el malo y vicioso, el torpe y car-
 nal, el jugador, blasphemador y renega-
 dor dado que en lo interior del anima y
 consciencia, no empeza, perjudiq ni da-
 ñe al justo, sancto y bueno, porque no
 le peruerie ni muda para que sea otro:
 tal como el vicioso y malo, mas escurece
 le la honra y affeale en la fama y menos-
 caba

§ 8.
de lo que
se respon-
de a los q
e enen ma-
las compa-
ñas que
se asenjan

§ 7.
De lo que
responden
los que se
non malas
cópañias.

1.9.
Que sea
que la ma
la compa
ñia sea da
ña la con
sistencia
ña la fe
ma.
Prou.6.

caba su nombre y estima, porque no sea
así nombrado, ni estimado como lo era
antes que tuviéssse aquella mala compañía.
Aqui muy a la clara se verifica y cumple
el comun hablar, y la comun senténcia que
dezir se suele. Dime con quien tratas y
dítte he lo que hablas. El que conuersa y
tiene compañía con el tabur y jugador, q̃
espera fino que le haga otro tal como él.
Y sino lo fuere, que sea auído y reputado
por tal? Donde dize Salomon: Por ventu
ra podra alguno esconder el fuego en su
seno, y que no sean quemadas sus vestidu
ras? Hablo desta manera, como si mas cla
ro dixera: En ninguna manera lo podra
hazer. Aquel esconde el fuego en el seno,
que tiene la conuersació y compañía del
malo y vicioso, el qual con mucha diffi
cultad podra guardar, que no seã quemadas
sus vestiduras, esto es, no ser peruer
tido y hecho mal con él, o alomenos (co
mo esta dicho) escurlecida su fama, y me
noscabada y asfeada su honra. Así el ju
sto, sancto y bueno, con mucha difficul
tad podra conseruar su sanctidad y bon
dad de su vida, conuersando y tenien
do compañía con el vicioso, y malo, sin
que padezca detrimento su honra y escu
recida y asfeada su fama.

CAPITULO. XX. EN EL
qual se ponen quatro males muy gran
des que euita el que se aparta de la
mala compañía.



Omo Dios nuestro señor quie
ra y mude que sea euitada la ma
la compañía y conuersació de
los malos, parece muy a la clara
en aquello q̃ por boca del propheta Hie
remias manda, diziendo: Pueblo mio
salid de en medio de Babylonia, para que
cada vno salve su anima, de la ira y furor
y saña del señor, porque por ventura no
se haga muelle y blando vuestro coraçon
y venga en vosotros temor y temayz el
oydo muy espantoso que se ha de oyr en
la tierra. En estas palabras y mandamien
to de Dios, se muestran y manifestã qua

tro males muy excessimos y grandes, que
euita el que se aparta de la mala compañía
y conuersacion de los malos y viciosos
pecadores. El primer mal q̃ euita es, la dā
nacion eterna, y por esta causa dixo: Sa
lid de en medio de Babylonia, esto es de
la confusion de los vicios y peccados, y
de la compañía de los viciosos y malos.
La seguda causa y razón porq̃ lo deuan ha
zer, manifestala añadiendo y diziendo:
Porque salueys vuestras animas, y cada
vno en particular y en especial la suya. El
segundo mal (y no pequeño) que euita el
que se aparta de la mala compañías, la
indignacion diuina, porq̃ Dios esta muy
ayrado y indignado contra los que tienē
malas compañías, y andan en ayuntamiē
to y conuersacion de los viciosos y ma
los, y por esto añadio y dixo, del furor
dela saña del señor. El tercero mal de que
es hecho libre, el que se aparta de las ma
las compañías, es, infamia de su persona,
menoscabado de su honra, y de muy gran
ignominia y denuello que no sea auído
reputado, ni tenido por bueno y vir
tuofo, lo qual acontesce a los que conuer
san y tienen su compañía con los vicio
sos y malos, por dōde añadio y dixo: Por
que por ventura no se haga muelle y blā
do vuestro coraçon, por los vicios y pec
cados. Hablo desta manera el propheta
Hieremias, porquels viciosos y malos
vnos a otros se mueuen a cosas muelles,
blandas y asfeadas, mas los buenos
por el contrario, a cosas fuertes, rezias y
altas. Donde Salomon dize: Vn hierro
se adelgaza y aguza cō otro hierro. Euita
lo quarto, el que se aparta de la mala com
pañia, el mayor de todos los males, que
no oya aquella senténcia tan terrible que
se pronunciara, el dia muy espantoso del
juyzio quando Christo nuestro redemp
tor dita con voz muy espantosa y menos
terrible. Malditos, apartaos de mi y d al
fuego perdurable, que esta aparejado pa
ra el demonio y para sus angeles. Deuse
y con mucha razon euitar la compañía de
los viciosos y malos, y mayormēte lo de
uen hazer los flacos y imperfectos, porq̃

H 5 no lean

Prou. 27.

Mat. 26.

Hier. 15

Prov. 22. no sean corrompidos dellos. Donde Salomón dice: No quieras ser amigo del varón ayrado, furioso y iracundo, porque por ventura no aprendas sus caminos y carreras, y tomes escándalo para tu anima. La glosa declarando estas palabras, dice: Generalmente así como los perfectos varones no deuen huyr de los viciosos, imperfectos y malos, porque muchas y muchas vezes, los atraen y traen a bien, y así mesmo los prouocá para bié obrar, y a buenas, virtuosas y sanctas obras, no siendo ellos en sí mismos perueritados ni en cosa alguna perjudicados ni inficionados de los viciosos y malos, así por el contrario (dize la mesma glosa) los enfermos y flacos en la virtud, deuen huyr de la compañía y conuersacion de los malos, por

razon que los males que muchas vezes y que cada dia veen, no pudiendolos corregir ni castigar, los comiencen a imitar, remedar y poner por obra, haziendose semejantes a ellos. Donde el Psalmista dice: Con el sancto seras hecho sancto, y cō el peruerso seras peruertido. Considerar se deue, que dado que en lo interior del anima y consciencia, ningun perjuizio ni agrauio padezca el bueno de la compañía del vicioso y malo, muchas vezes sufre gran detrimento y daño de temporales penas, angustias y trabajos. Esta uo

Psalm. 17. Con el sancto seras hecho sancto, y cō el peruerso seras peruertido. Considerar se deue, que dado que en lo interior del anima y consciencia, ningun perjuizio ni agrauio padezca el bueno de la compañía del vicioso y malo, muchas vezes sufre gran detrimento y daño de temporales penas, angustias y trabajos. Esta uo

Gen. 14. Loth justo, sancto y bueno, en la compañía de los peísimos, nephandos y abominables Sodomitas, y conuersaua y moraua con ellos, aconteció y fue así, que se juntaron ciertos reyes contra los Sodomitas (segun que en la segunda parte deste libro mas largo declaramos) y ven cern a los Sodomitas y desponjanlos de todas sus cosas, dando sacomano a la ciudad y juntamente lleuaron preso al sancto Loth y a su muger y familia, por raxon que esta uo en compañía y moraua con los Sodomitas, robaron y metierō a sacomano todas sus cosas. Todos estos detrimientos y todos estos males padeció Loth su muger y familia, porque moraua con los malos Sodomitas, los quales no padeciera sino estuuiera en su compañía y moraua entre

ellos. Donde la glosa interlinial, hablando en este proposito, dice. Muchas vezes de la compañía de los malos y de su ayuntamiento, los justos, sanctos y buenos sufren y padecē muchas penas temporales. Por esta causa y raxon (ya que no sea por la infamia y menoscabo de su honra, que es bueno recibe de la compañía y conuersacion del vicioso y malo, no por el daño y perjuizio que en su consciencia y anima padece, ni por la grauedad de la offensa de que Dios es offendido) solo por euitar las tales penas temporales, aunque no fuesse por otra cosa ni por otra causa alguna, le deua euitar la mala compañía de los viciosos y malos, y el varon que quiere seruir a Dios, y ser perfecto, los deue apartar, expeler y alçar de sí. Que se aya de euitar la compañía: a mala, empetible y dañosa a los viciosos y malos, diolo Christo nuestro redemptor a entender quando dixo: Si to mano, o tu pie te escandaliza cortalo y echalo de ti, porq̃ muy mejor cosa te sera a ti, coxo y manco entrar en la gloria y vida eterna, que no teniendo dos pies y dos manos, ser echado en el fuego eterno del infierno. Y añade mas, y dice: Si tu ojo te escandaliza, sacalo y echalo de ti, porque cosa muy mejor mas vil y prouichosa te sera a ti, con vn ojo tuerto entrar en la vida eterna de la gloria, que no teniendo dos ojos ser echado en el fuego del infierno. Estas palabras de Christo nuestro redemptor (segun dize el Nicolao de Lyra) no se han de entender carnal ni literalmente, mas han de entenderse espiritualmente. Desta manera. Por mano se entiende aquel que da fauor y ayuda, y es en ayudar en los negocios de alguno, como factor, porq̃ las manos son organos de los organos, porque mediante las manos hazemos nuestras operaciones y obras. Por el pie se entiende el solicitador que anda y corre de vna parte a otra para dar fin y cabo a los temporales negocios. Por el ojo se eniende el consejo, y que da consejo como y en q̃ manera se ayan de hazer las obras. La amistad conuersacion y compañía de todos

ellos. Donde la glosa interlinial, hablando en este proposito, dice. Muchas vezes de la compañía de los malos y de su ayuntamiento, los justos, sanctos y buenos sufren y padecē muchas penas temporales. Por esta causa y raxon (ya que no sea por la infamia y menoscabo de su honra, que es bueno recibe de la compañía y conuersacion del vicioso y malo, no por el daño y perjuizio que en su consciencia y anima padece, ni por la grauedad de la offensa de que Dios es offendido) solo por euitar las tales penas temporales, aunque no fuesse por otra cosa ni por otra causa alguna, le deua euitar la mala compañía de los viciosos y malos, y el varon que quiere seruir a Dios, y ser perfecto, los deue apartar, expeler y alçar de sí. Que se aya de euitar la compañía: a mala, empetible y dañosa a los viciosos y malos, diolo Christo nuestro redemptor a entender quando dixo: Si to mano, o tu pie te escandaliza cortalo y echalo de ti, porq̃ muy mejor cosa te sera a ti, coxo y manco entrar en la gloria y vida eterna, que no teniendo dos pies y dos manos, ser echado en el fuego eterno del infierno. Y añade mas, y dice: Si tu ojo te escandaliza, sacalo y echalo de ti, porque cosa muy mejor mas vil y prouichosa te sera a ti, con vn ojo tuerto entrar en la vida eterna de la gloria, que no teniendo dos ojos ser echado en el fuego del infierno. Estas palabras de Christo nuestro redemptor (segun dize el Nicolao de Lyra) no se han de entender carnal ni literalmente, mas han de entenderse espiritualmente. Desta manera. Por mano se entiende aquel que da fauor y ayuda, y es en ayudar en los negocios de alguno, como factor, porq̃ las manos son organos de los organos, porque mediante las manos hazemos nuestras operaciones y obras. Por el pie se entiende el solicitador que anda y corre de vna parte a otra para dar fin y cabo a los temporales negocios. Por el ojo se eniende el consejo, y que da consejo como y en q̃ manera se ayan de hazer las obras. La amistad conuersacion y compañía de todos

f. 2.
Que las falsas y justas por las malas compañías padecen penas corporales.

Mark. 16.

Nico sup. 18. e.
Mark.

12.

estos

43. *Quoniam quod se ne exhorale mda cum poma se de se mui- lar.* *Q*uoniam se deue cuitar, y la deue el hombre expeler y alçar muy lexos de si, por muy vil, prouechosa, y necessaria que sea, quãdo le es ocasion de cayda en las cosas espirituales, o de caer en alguna culpa mortal, porq̃ en tal caso mas vale coxo, tuerto y manco, esto es, solo y sin la tal compañía entrar en la vida eterna, q̃ con dos manos y con dos pies y ojos, conuiene saber, mal acompañado entrar en el infierno, y ser hechado en el fuego perdurable para siempre. O quanto mejor le fuera a Anon estar solo, que tan mal acompañado. Por donde yo considerando los muchos y grandes males que dela compañía del rey Anon se auia seguido, y visto los muchos y muy grandes bienes que de la soledad de Aaron auian procedido, dixee que querria mas la soledad de Aaron, que la compañía del rey Anon. Porque con el solo, atribulado, lachrymoso y triste esta Dios. Y así de nuncio quiero y queriendo digo que.

*Mas querria el llorar y lagrimas de Ana
Que el baylar de la donzella Herodiana.*

CAPITULO
PRIMERO Y PRINCIPAL, que muestra y manifiesta, quien aya sido Ana, de la qual entédemos hablar.



PORQUE alguno no caya en error pensando que las lagrimas y llorar que yo elcojo y elijo y quiero para mi, sean las de Ana muger del sancto varon Thobias, la qual llora muy lastimera y dolorosamente, con lagrimas no de facil remediables, por razon q̃ su hijo Thobias, se detenía y tardaua, y no bqlua dlla ciudad de Ragat, ciudad de

los Medos, donde le auian embiado a cobrar cierta summa de marauedis que el anciano padre auia prestado. De donde hablando la lagrada escriptura destas lagrimas de Ana y de su llorar dize. Lloraua Ana con lagrimas no de facil remediables y con muy lastimeras palabras, diziendo. Ay de mi, hijo mio donde te embiamos para que anduuiesses peregrino sobre la tierra, lumbre de nuestros ojos, báculo de nuestra senectud y vejez, refrigerio, solaz y descansado de nuestra vida esperança de nuestra posteridad y vejez, la qual en ninguna manera se podia alegrar ni consolar. O que por ventura sean las lagrimas y lloro de Ana, la muger de Raguel de la qual esta escrito, que quando vio a Thobias el mancebo en su casa, y sabiendo y conociendo que era su pariente lloro sobre el de piedad y de muy gran compasión, y a vn de plazer y alegría. Digo que de ninguna destas honradas matronas y sanctas mugeres es mi intento, hablar ni querer sus lagrimas y lloros, mas el llorar y lagrimas que yo elijo y quiero para mi, mas que el baylar de la donzella Herodiana fiondas de Ana madre de Samuel. Para venir en mas claro conocimiento, como, quando y en q̃ manera, y porque causa aya llorado, el primer libro de los reyes lo manifiesta diciendo: Fue vn varon de Ramathaim Sophim, que se llamaua Helcana hijo de Hieroboam el qual tuuo dos mugeres, la vna se llamaua Ana y la otra Phenena, era fertile en la generacion y parir de hijos. Ana era estéril y no tenia hijos. Tenia de consumbre este varon Helcana los dias que estauan estatuydos, ordenados y mandados por la ley (como era la fiesta de Pascua y de Pentecostes, y de los tabernáculos) subir de su ciudad a adorar y sacrificar en Silo al señor de los exercitos y batallas. Este Silo, era vna ciudad que estaua asentada en el tribu de Ephraim: y dize de estauo la arca del testamento y el tabernaculo del señor, dende el tiempo de lo fue, hasta el tiempo de Samuel. Vno vna dia (de los antedichos) en el qual Helca-

8. 10. de las mageres que en el viestalellamēto se llamaron de senombre Ana.

Tho. 7.

1. Reg. 1.

Exod. 13.

1. Reg. 1.

Tho. 10.

9.2. Como He- c. narepar- tio el sacri- ficio y dio del a sus mugeres Ana) Fie- nina.

na offrecio y immolo hostias pacíficas al señor Dios de Israel, por hazimiento de gracias de los beneficios y mercedes que del auia recebido, y que de cada dia recibia. Esta oblacion y offrenda, se diuidia en diuersas partes, porque vna parte de la era encendida y quemada sobre el altar, como era la grossura de la animal immolado y sacrificado. Otra parte era del sacerdote, como era el pescuezo y la espalda derecha, y las otras carnes que quedauán restantes, eran del que offrecio el sacrificio. Desta parte que quedo a Helcana, di- ze así la sagrada escriptura. Immolo Helcana y offrecio sacrificio, y dio a su mu- ger Phenena y todos sus hijos partes, como de cosa sagrada, y porque Ana no té- nia hijos: y amuála mucho, dióle vna par- terrille, y así la causa de la tristeza de Hel- cana, era no porqué se daua aquella parte, mas porqué carecia de generacion y de hijos, para dárle mas partes, como a Phenena auia dado. Siendo pues Ana cilleril affligida la enuidiosa y mala de Phenena diciendole palabras pungitiuas y muy la flimeras en tanto grado q' le traxa a la memoria por inpropetio y denuello su cille- ridad y carencia de hijos. No se conten- tó esta Phenena de hazerle vna sola vez, o en vn año, mas en cada vno de los años, todas las vezes que subían al téplo del señor, para auer de sacrificar hazia- lo mismo, maltratando y affligiendo a Ana con sus flimeras palabras. Ana viendo se así affligida, no hazia: sino llorar por razón de la gran tristeza, inpropetios y denuellos que le eran dichos de Phenena y no comia ni beuia, esto es, tanto como la necesidad lo requiría y demandaua; porque tomaba muy poco mantenimiento, y lo que es: por no casti es reputado y auido por no nádo, segun dize el Philo- sopho. Como Helcana la viesse tan lasti- mada y lachrymosa, y que no comia ni be- uia, dixole. Ana porq' lloras? y porq' no co- mes? y porq' causa y razón se afflige tanto, y oración? Y quando sola cólosar auadió di- xiendo. Por ventura no soy yo para timo- rar que diez hijos? Esto que aquí dixo

Helcana se expone y declara desta mane- ra. Por ventura no soy yo mejor para ti que diez hijos? Como si dixera hablan- do mas claramente. En tanto grado te amo, que yo solo soy mejor para ti, que los diez hijos de Phenena para su madre. Estas cosas así passadas, después q' Ana auia comido, leuanto se para yr al lugar de la oracion, para orar cerca del tabernacu- lo. Orando pues Ana cerca del taberna- culo al señor en aquel tiempo era summo sacerdote Heli, el qual después del muy fuerte Sanfon (segun dize la glosa) rigio al pueblo de Israel por espacio de quare- ta años. Estaua Heli summo sacerdote sen- tado en vna silla muy grande, y no me- nos honrosa, delante las puertas del ta- bernaculo. Orando pues Ana al señor có- muy gran tristeza, y llorando muy larga- mente de sus ojos, hizo voto juntamente al señor, diciendo. Señor Dios de los exercitos y cauallerias del pueblo de Is- rael, si mirando có ojos de piedad y mi- sericordia vieres la affliction de tu sierua y esclaua, te acordares y no te oluidar- es desta tu sierua y dieres a tu esclaua y sierua hijo varon, dallo he al señor Dios para su seruicio todos los dias de su vida y no subira naua; á sobre su cabeça. En esto que aquí prometia Ana, daua a en- tender, que el hijo q' della nasciese, auia de guardar el rito y costumbre de los Na- zareos acontecio y fue así, que estando Ana orando y multiplicando su oracion p'ces, y ruegos, con continuas lagry- mas, el sacerdote Heli estaua aguardando y mirando su boca, para ver si podia en- tender alguna palabra y si por ventura la explicaua y declaraua o si cessaria del mo- uimiento de sus labios. Con verdad Ana hablaua y oraua en su corazón, y tan so- lamente mouia sus labios, mas de todo en todo no se podia oyr vez alguna. Co- mo el summo sacerdote Heli la viesse de aquella manera, juzgo y penso que estaua embriaga, a la qual dixo. Hasta quan- do e staras embriaga? Digire vn poco el vino de que estas llena. Hablo desta ma- nera como si mas claro dixera. Ve prime

Glo. inu. 9.4. Como An- na oro llo- rando y del voto q' hizo.

De como Ana se senta de la r. Phis.

Phis.

ro a dormir y digere el vino que has beuido y despues vendras a orar, porque agora no estass en disposicion para ello. Al qual có no pequeña humildad ni menor angustia, respondió Ana diziédo: Señor mio en ninguna manera es como tu pien-
 sas, mas yo soy vna muger sin ventura y desechada có estremo grado. Dixo esto, lo vno por razon dela esterilidad y caré-
 cia de hijos, y lo otro por los impropie-
 rios y denuellos (de q̄ era impropetada y denostada) que Phenena de cada día le
 dezia. Y añadió y dixo mas: Vino ni otro
 cosa alguna q̄ pueda embriagar, yo nuhe
 beuido en este dia, mas he derramado y
 y puesto por tierra mi anima, en el acata-
 miento y presencia del señor. Ni señor

q. 6.
 de lo que
 Ana respo-
 dio al sum-
 mo sacer-
 dote Heli.

mio reputes, ni tengas a tu sierua en esli-
 mación que sea hija del demonio, porque
 si he hablado de esta manera, ha sido por la
 grandeza de mi dolor, de que hasta la ho-
 ra en que agora estoy, estoy cercada y ro-
 deada. Entonces el summo sacerdote He-
 li oyendo lo que Ana dezia, y visstas sus
 lagrimas y tristeza, queriendola consolar
 dixole: Ve en paz y el dios de Israel te cū-
 pla tu peticion y demandas, por la qual le
 rogaite y suplicaste. Al qual con mucha
 humildad respondió Ana, diziendo: Plu-
 guiesse a Dios que yo hallasse gracia en
 tus ojos y en tu vista y acatamiento, para
 q̄ pudiesse orar y rogar por mi al señor.
 Estas cosas así passadas fuessse Ana su ca-
 mino para su casa, y de ay adelante nunca
 mas se mudo su rostro, en diuersidad de
 colores. La razon dello fue, porque las
 passiones de ira, o de tristeza que mudan
 el rostro en diuersas colores se auian ya
 apartado de ella. Este apartamiento, auia
 causado lo vno, la consolacion exterior
 de las palabras que Heli summo sacerdo-
 te le auia dicho. Lo otro, la consolacion
 interior dela gracia diuina que interior-
 mente le auia consolado en el anima. Des-
 pues desto así pasado, levantaronse de
 mañana, Helcana y sus mugeres y hijos,
 y adoraron al señor, y boluieron a su
 casa en Ramatha, donde tenían su habita-
 cion y morada.

CAPTIVLO. II. COMO
 Helcana conocio a su muger Ana de co-
 nocimiento matrimonial y concibi-
 o y pario vn hijo.



Velto (como auemos dicho)
 Helcana a su casa conocio a
 Ana su muger & conocio el
 matrimonial, la qual concibio y
 pario vn hijo cúplido el tiempo del parto
 al qual puso nombre y llamo Samuel por
 razon que con oraciones y lagrymas le
 auia demandado y alcançado del señor.
 Puso este nombre Samuel, porque se
 interpreta y quiere decir, demandado
 del señor. Helcana su marido segun lo te-
 nia de muy loable costumbre subio a Si-
 lo con toda su casa, para inmoliar y sacri-
 ficar al señor, hostia y sacrificio muy so-
 len y así mesmo cumplir su voto y pro-
 messa, y Ana no subio con el, al qual di-
 xo. No subire ni yre al templo, basta que
 el infante sea destetado y le lleue con-
 tigo, para que permanesca delante del se-
 ñor y en su presencia y acatamiento, y
 juntamente quede alla para su seruicio,
 conforme al voto y promessa que yo hi-
 ze. Segun dize el Nycolao de Lyra, dos
 maneras ay de destetar. La vna es quan-
 do el niño es destetado, de los pechos y
 leche de su madre y esto se baze cerca del
 principio del tercero año o poco menos.

Nicolao
 sup. l. c. 1.
 Regum.

La otra manera de destetar es, quando el
 mocho es apartado de la leche de la
 puericia, quando comienza a usar de los
 otros manjares comunes, y no cura mas
 de ay adelante de cosas de leche, y esta se
 haze cerca del dozeno año, o casi y desta
 manera de destetar hablo aqui Ana la ma-
 dre de Samuel, y así lo entiende la sagra-
 da escriptura, porq̄ ante del dozeno año
 o poco menos, los mochos no son ap-
 tos ni dispuestos para hazer algun serui-
 cio en el templo del señor mas dende ay
 adelante, puede hazer algunos seruicios
 pequeños como encender las lamparas,
 y otras cosas desta qualidad y manera, as-
 si poco a poco acostumbrrarle a otras co-
 sas de mayor entedad y mayores. Como

q. 1.
 Como se
 entiende
 lo que as-
 se Anna
 a cerca de
 destetar
 al infante

Helcana

III. PARTE DEL ESPEJO

Helcana oyo lo que su muger Anna dezia, respondiolo diziendo: Haz lo que te parece que es justo, sancto, y bueno, y quedate y no subas con nosotros, halla que destetes al infante, y ruego al señor q se cumpla su palabra en el moçhacho, ello es, que viua hasta que le puedas presentar en el templo, y pueda seruir y ministrar en el, lo qual rogaua Helcana al señor. Quedose Anna y no subio al templo, y dio de mamar a su hijo hasta que le deste to. Destetado Samuel lleuole su madre Anna consigo a la casa del señor en Silo y offrecio tres bezerritos y tres modios de harina, muy pura y acedrada, y vn vaso de vino, por offrenda, por razon que destetaua al moçhacho. Los dos bezerrillos dieron a Heli summo sacerdote, por razó que auian de dexar a Samuel (como le dexaron) debaxo del cuydado y mando del summo sacerdote Heli. Y el otro bezerrillo offrecieron en sacrificio al señor, por donde hablando de Samuel la sagrada escriptura dize: El moçhacho aun toda via era infante y de tierna edad, y sus padres sacrificaron vn bezerrillo, y offrecieron el moçhacho a Heli, para que quedasse y siépre permaneciesse en el seruiçio del señor, siruiendo en el téplo. Anna hablando con el summo sacerdote Heli, dixole: Ruegote señor mio viue tu anima. Quiso decir Anna en estas palabras que dixo a Heli, como si hablando mas claramente dixera. Así como tu señor mio viues, ruegote que te acuerdes y traygas a la memoria y sepas, que yo soy aquella muger que estubo aqui delante de ti orando rogando, y llorando, y suplicando al señor que me diese este moçhacho. Ore, y oyo el señor mi oracion, y diome lo que le demande, conforme a mi peticion, suplicacion y demandá. Pues que así es, por esta causa y razon, le he presentado aqui y offrecido y dedicado al señor, para que permanezca y quede siempre en su seruiçio, todos los dias de su vida. Estas cosas así passadas (como auemos relatado y contado) Helcana y Anna su muger adoraron allí al señor, dádole gracias por

las mercedes recebidas. El hazimiento de gracias es vna especie de oracion segun aquello que san Pablo escriuiendo a Thimotheo dize. Ruego os pues que así es, que ante de todas cosas, sean hechas a Dios obsecraciones, oraciones, postulaciones, y hazimiento de gracias. Anna a dorado y dando gracias a Dios nuestro señor canto vn cantar en alabança del mismo señor diziendo. Alegrese mi coraçon en el señor, y lo mas intimo y mo uimiento de mi coraçon, se alegro en mi Dios. Segun dize el Nicolao de Lyra hablando propriamente, gozo es delectacion del apetito intelectual de dentro, del bien conseguido y alcançado y que esta presente mas quando resulta y sale en señales exteriores, entonces se dize exultacion, y dizefe exultacion, quasi saltar de fuera en plazer y alegria, que estaua dentro en el coraçon. Anna totalmte se gozaua del beneficio que auia recibido de Dios, segun aquello que dize el Psalmista. Mi coraçon y mi carne, se alegraron en Dios viuo. Prosiguiendo Anna su cántico y hazimiento de gracias añadido diziendo. Dilatado y estédido se ha mi boca abierta y magníficamente, para alabar a Dios mi señor por el beneficio y merced que me ha hecho en darme hijo. Y porque Phenena y sus hijos, eran atormentados y recebian pena dello, añadio y dixo. Sobre mis enemigos. Llamolos enemigos, porq aborrecia en ellos la maldad culpa y pecado, mas amaua la naturaleza segun la forma de la charidad. Y dixomas. No ay fancto así como es el señor, porque solo es el sancto por essencia y los otros que son llamados sanctos son por via de participacion. Y con las palabras relatadas, dixo otras muchas en loor y alabança de Dios que seria muy largo de contar y relatar, las quales dexo por evitar prolixidad. Estas cosas así passadas partiose Helcana para su casa en Ramatha. El moçhacho Samuel era ministro y seruia y ministrava en el acatamiento del señor, y delante la cara y presencia del summo Sacerdote Heli. El moçhacho Samuel

1. Thi. 2.
9.3.
del capitulo
co que Anna
narrada
do gracias
a Dios por
le hijo q
le auia da
do.

9.2.
Como fue
destetado
Samuel, y
lleuole su
madre al
templo.

10.1.

10.2.

10.3.

10.4.

10.5.

10.6.

10.7.

10.8.

10.9.

10.10.

10.11.

10.12.

10.13.

10.14.

10.15.

10.16.

10.17.

10.18.

10.19.

10.20.

10.21.

10.22.

10.23.

10.24.

10.25.

10.26.

10.27.

10.28.

10.29.

10.30.

10.31.

10.32.

10.33.

10.34.

10.35.

9. 4.
Como Sa-
muel fore
aua en el ti-
plo del so-
lar.

moel ceñido de vna vestidura blanca de lino, dela qual vsauan los leuitas, quando ministrauan en sus officios, seruia y ministraba en el templo. Otra madre de Samuel, le hazia vna tunica pequena, la qual le lleuaua quando subia con su marido Helcana al templo en los dias que estaua constituydos para las solemnidades, quando auian de immolar y sacrificar hostia follen, y cumplir su voto. Heli summo sacerdote bendixo a Helcana y a su muger, diciendo: Bueluete a tu casa, y el señor te de generacion desta muger por el don que le has ofrecido y dedicado para su seruiçio. Recibida la bendicion partiose Helcana para su casa, y fue magnificado el mochocho Samuel a cerca del señor, en lo qual samuel muestra y manifiesta el aumento y acrecentamiento de su gratitud y virtud, de donde dizela sagrada escriptura. El mochocho Samuel aprouechaua y crecía en edad y virtud, y agradaua así a Dios como a los hombres, porque era cosa necessaria, que aquel sobre el qual Dios auia derramado su gracia (y tanta gracia) que fuesse amado de todos. Después de la muerte del gran sacerdote Heli, juzgo Samuel al pueblo de Israel, todos los dias de su vida, hasta la elección de Saul primero rey de Israel, lo qual fue por espacio de quarenta años, con mucha rectitud y justicia: por dóde hablado có todo Israel le dixó: Yo y soy viejo y lleno de canas. Pues q' así es, yo he conuersado con vosotros, desde ni adolescencia, hasta el día de oy. Mirad que muy preito y aparejado estoy, habiad de mi delante del señor, y de su Christo. Por este Christo que quiere dezir, vngido, entendia al rey Saul que de nuevo auia sido vngido en rey, por cuya causa y razon queria ser juzgado delante del. Y así añadio y dixo: Si por ventura aya yo tomado algun buey de alguno pontendolo en mi obra. O algun asno, andado caualgando en el de vna parte a otra, y de vn lugar a otro. O si aya calumniado a alguno inuista y malamente, trayendolo a iuyzio. O si apremiá a alguno, haziédole algun daño

o injuria. O si recebi algun d'ño o presente de alguno, para hazer justicia y iuyzio, yo lo restituire y no lo retere ni guardare para mi. Mis hijos con verdad estan aqui con vosotros, los quales quedaran por mi en rehenes para satisfacer, si deuo alguno alguna cosa, que yo no la pueda satisfacer y pagar. Oyendo el pueblo de Israel, lo q' auia dicho Samuel respondieron testificando, y dando testimonio de su innocencia, diziendo. No nos has columniado, ni nos has apremiado ni tomado de mano de alguno de nosotros, cosa alguna injusta y malamente. La sagrada escriptura hablando de Samuel y de las cosas que Dios nuestro señor hizo, mediante sus ruegos, oraciones y supplicaciones, diz: Todos los dias de Samuel fue hecha la mano del señor sobre los Philiteos enemigos capitales de Israel, y fueron restituydas y tornadas a Israel las ciudades que auian tomado los Philiteos desde Charon hasta Geth. y todos sus terminos. Libro así mesmo a Israel, y auia paz entre Israel y los Amorreos, porque dauan tributo y parias a Israel, luzgo Samuel todos los dias de su vida a Israel, para lo qual en cada vno de los años, cercaua todas las ciudades del reyno, y después boluase a Ramatha dóde tenia su casa, habitacion y morada. El Ecclesiastico hablando muchas y muy señaladas cosas, en loor y alabanza de Samuel, diz: Amado de su señor Dios Samuel propheta del señor. Donde dizela sagrada escriptura, Conocio todo Israel desde Dan, hasta Bersabee que Samuel aya sido muy fiel propheta del señor. Y dize mas el Ecclesiastico, continuando su habla y dando relacion de las cosas de Samuel. Renouo el imperio de mandamiento del señor, traspassando el reyno y imperio real: el tribu de Benjamin al tribu de Iuda. Vngio los principes para su jente conuiente saber, al rey Saul en primero rey de Israel y a David que fue el segundo rey de Israel juzgo conforme a la ley del señor la congregacion y pueblo de Israel. Vio al Dios de Iacob: esto es cono-

H a

9. 7.
Como en
todos los
dias de Sa-
muel dio
sus villo-
rias a Is-
rael.

Eccle. 46

1. Re. 3

1. Re. 16
o 10

68
del rey
jesus que
sa
muel hizo
en Israel.

9. 5.
Como Sa-
muel agre-
dano a di-
os y a los
hombres.

1. Reg. 12.

9. 6.
De lo que
Samuel di-
xo hablan-
do con ro-
do el pue-
blo.

cielo en reuelacion prophetica, y oyole muchas y muchas vezes quando hablaua con el. En su fidelidad fue propheta muy prouado, porque sus palabras fueron cumplidas, sin faltar en cosa alguna dellas. Peleando con los enemigos que de toda parte cercauan, llamo y inuoco al señor todo poderoso. En la oblacion y offrenda del inuolable varon, hizo el señor muy gran sonido, y que fuesse oyda su voz, y quebranto a todos los principes de los fuertes, y a los belicosos capitanes de los Philisteos. E llamado aqui Samuel inuolable varón, porque ni por auaricia, ni por otro vicio alguno, nunca se aparto de la rectitud de la verdadera iusticia. Era tan amado Samuel de Dios nuestro señor, que como el propheta Hieremias rogasse por el pueblo de Israel, le respondió diziendo: Sino estuviere delante de mi en mi presencia y acatamiento, Moysen y Samuel (que son mis especiales amigos) para rogar por este pueblo, no es mi anima con el pueblo, esto es mi voluntad para le perdonar. San Gregorio ponderando estas palabras de Dios, haze vna piadosa cuestion y pregunta, diziendo: Que es esto? que solo Moysen y Samuel son preferidos y antepuestos, en su petition, suplicacion y demanda, a todos los otros padres del viejo testamento, así patriarchas como prophetas? Y respondiendo el mismo san Gregorio, dize: La causa y razon desto, no es otra, sino porque en toda la sagrada escriptura del viejo testamento, estos dos tan solamente se hallanauer oídos y rogado por sus enemigos y perseguidores. El vno, que fue Moysen, es apedreado, y ora y ruega por los que le apedrean. El otro que fue Samuel (del qual al presente hablamos) es expellido del principado y de la gouernacion y mando que sobre el Israelitico pueblo tenia, y dize: Aparte Dios esta culpa y peccado de mi, que de xeyo de orar y rogar por vosotros. Esto que aqui auemos traydo ala memoria, no es pequeño loor y alabanza de Samuel, que el tan solamente con Moysen (dixados todos los otros santos padres) sea

nombrado como amigo especial de Dios y portal auído y tenido.

CAPITULO III. DE LOS muchos y grandes bienes, que del llorar y lagrimas de Anna procedieron.



OS muchos y muy grandes bienes que del llorar y lagrimas de Anna madre de Samuel procedieron y se siguieron, no de facil los podriamos contar ni relatar, mas porque mejor se retengan en la memoria ponerlos hemos aqui debaxo de vna breue copilacion. Siguióse lo primero, que Dios nuestro señor oyo su oracion, petition, y demanda que con tanta abundancia de lagrimas, y tan lagamente derramadas hizo. Siguióse lo segundo, el cumplimiento de su desseo, petition y demanda dándole hijo y tal hijo como le dio. Siguióse lo tercero, que fue della quitado el imperio y denuedo de la esterilidad, con el nuevo hijo que tuuo, despues del qual huvo otros muchos. Siguióse lo quarto, la vengança que vno de su enemiga Pheneas, la qual tan malamente en cada vno de los años la impropereaua, denostaua y affigia, por donde le cóuertia las fiellas en luto, y las solennidades en lagrimas, en tal grado, q̄ ni comia ni beuia Anna, tanto como la necesidad natural lo requeria y demandaua. Siguióse lo quinto, que nacido al infante Samuel, le presento en el templo su madre Anna, dexándole allí para siempre en el seruicio del señor. Siguióse lo sexto, que el summo y gran sacerdote Heli, echo muy larga bendicion a Helcana y a Anna rogado a Dios le diess mas abundancia de hijos, de su muger Anna, como se los dio. Lo septimo que se siguió fue que despues de la muerte del summo sacerdote Heli, quedo Samuel por juez, gouernador, y regidor del Israelitico pueblo, al qual rigio y gouerno por espacio de quatro años. Siguióse lo octauo, que mediante las oraciones de Samuel, los hijos de Israel consiguieron muy grandes victorias

Re. 17.

Hic. 15.

Grego. li.

9. mor. c.

32.

9. 9.

Quaroval

ga nelante

de Dios el

que tuca

por sus en

migos.

CAPITVLO. III. QVEMVE

stra quien aya sido Herodias, cuya
lija era la donzella Herodiana

9.10.
de las ciu-
dades que
fueron re-
paradas
a fñeal
en el tem-
po de sa-
mul.

victorias y señalados triumphos de sus mortales y capitales enemigos los Philisteos, hasta hazellos tributarios y seruidores de Israel. Lo nono que se siguió fue, aquella restauracion y recobramiento de las ciudades que los Philisteos tenian usurpadas de Israel. Siguióse lo decimo, aque-

llo que en loor y alabanza de Samuel dize la sagrada escriptura. Fue magnificado Samuel delante del señor, en lo qual se da a entender, muestra, y manifiesta, el augmento y acrecentamiento muy grande de su bondad, y que sea dicho y llamado, cómo no pequeñó loor y alabanza suya, inuolable varon. Siguióse lo vndecimo, aquel muy singular y no menor y señalado cantico que hizo Anna en hazimiento de gracias, donde alabo y dio gracias a Dios por las mercedes muy grandes que del auia recebido, en darme hijo y tal hijo, y quitar della el improperio y denueso de la esterilidad. Siguióse lo duodécimo, el cumplimiento del voto que Anna auia hecho

9.11.
Del cumpli-
miento del
voto que la
na hizo.

quando dixo, que si el señor le daua hijo que no subiria nauaja sobre su cabeça, ni affectaria sus cabellos mas que le dedicaria y ofreceria al seruicio del señor, como lo hizo y cumplió despues de destetado el muchacho, para cumplimiento de su voto. Los bienes y otros muchos (y no pocos) que los antedichos) se siguieron del llorar y lagrimas de Anna, los quales dexo de ritar y contar, por euitar prolixidad y no dar fastidio y pena a los lectores,

que Visto (como auemos visto) quien aya sido Anna, su muy largollorar y lagrimas y la causa dellas, y los muchos y muy grandes prouechos que dellas se ayan seguido queda ver quien aya sido la donzella Herodiana, de la qual al presente hablamos su baylar y dançar, y los males que dello se siguieron por donde clara y patente-mente se conozca, ser mi eleccion, y querer muy bueno, y iusta y sancta voluntad, en elegir y escoger antes las lagrimas y llorar de Anna, que el baylar y dançar de la donzella Herodiana.



Ara dar noticia y claro conocimiento de quien aya sido esta donzella Herodiana, de la qual al presente entendemos tractar, y de su baylar y dançar, y los males que dello se siguieron, es de saber que se lee en la hylloria escolasica, que Herodes Antipas hijo de Herodes el viejo, que fue llamado Herodes Afcalonita yua vna vez a Roma, y pasó por casa de su hermano que se llamaua Philipo y enamórose de su muger la qual se llamaua Herodias. Esta Herodias (segun dize Iosepho) era hermana de Herodes Agripa. Herodes Antipas hablando con Herodias aparte y secretamente trato y concerto con ella, que quando boluiesse de Roma, expeleria y desecharia a su muger de si, y se casaria con ella y la tomara por muger, de lo qual plugo mucho a Herodias y tuuolo por bueno. Sabiendola muger de Herodes Antipas, todo lo que su marido auia pasado con Herodias, y lo que dexaua concertado, la qual era hija del rey Aretharey de Damasco, fuese a casa de su padre el rey, ante que su marido viniesse, por no se ver confusiblemente expelida y deshonrada. Boluiendo pues Herodes Antipas de Roma, torno por casa de su hermano Philipo, y temole a su muger Herodias, segun que antes lo auia concertado con ella. Por esta causa y razon se mouieron contra el, con muy gran yra y saña el rey Aretharey de Damasco y Herodes Agripa. Este hecho tan feo y nephando, como viniesse a noticia de sant Iuan Baptista, que en aquel tiempo predicaua, arguya y increpaua a Herodes, diziendo. No te conuiene Herodes, ni es cosa licita antes muy fea y abominable y mala, que tengas la muger de tu hermano por manceba, viuendo como viue el, con tanto escandalo del pueblo y en offensa de Dios. Segun dize Iosepho, esta Herodias era hija de Aristobolo y hermana de

Hifsc. 1.
li. 1. c. 13.

Ioseph. li.
18. de an-
tiquitati-
bus.

9.11.
De como
fue toma-
da Hero-
dias a su
marido.

Marb. 14
Marc. 6.

Ioseph. li.
18. anti.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

Herodes Agripa y nieta del mesmo Herodes y de Philipo su hermano y fue conjunta en matrimonio cō Philipo hermano de Herodes, porque en aquel tiempo era esto tolerable y licito segun la ley. A esta Herodias (como auemos dicho) amo Herodes Antipas de amor illicito, malo y carnal, por lo qual con fraude y engaño, aunque con consentimiento de la mesma Herodias la tomo a su hermano Philipo y la tenia por manceba, lo qual era cosa illicita y ne phanda viuendo su hermano, S. Ioã Baptista como era varon sancto, iusto y bueno y le increpaua, arguya y reprehedia de ello como de cosa fea y abominable, queriale matar Herodes: mas dexaualo por temor del pueblo temiendo por ventura no se leuantasse contra el porq̃ tenian a sant Iuan en estimacion y reputacion assi como propheta, mas mandole prender y poner en la carcel en vn castillo que se llama uia macheron. Herodias no tenia menor voluntad y desseo de matar a san Ioã q̃ Herodes por cuya causa y razon le ponian muchas allechagias no le pudiendo matar como ella deseaua. Temia esta Herodias por ventura Herodes por la predicacion de san Ioã hiziesse penitencia y se arrepintiesse de su culpa y peccado y la dexasse y boluiesse a su marido Philippo, y por consiguiente estuuiesse en muy gran peligro de su persona y vida con su marido, que auia dexado y desamparado, por lo qual penso como porque modo, via y manera, fuesse san Ioã muerto sin que el pueblo se leuantasse contra Herodes, desto todo fue sabidor Herodes, y con su consentimiento se trato y ordeno la muerte de san Iuan, la qual fue hecha en esta manera. Era costumbre antigua a cerca de los principes celebrar, festejar y solennizar el dia de su natiuidad y nacimiento, y el dia quando eran coronados los emperadores, que tambien llamauan nacimiento en el imperio. Acontecio y fue assi, que vino el dia del nacimiento y natiuidad de Herodes, en el qual hizo vn muy solen y señalado combite y vna muy gran cena y, vanquete a los principes y tribunos, y

a todos los mas principales de Galilea. Herodes y Herodias tenian concertado entre si mesmos, que acabado el combite vanquete y cena, entrasse a baylar y dançar vnahija de Herodias de nuzella y que baylasse saltasse y dançasse delante dellos, y que Herodes le prometiesse darle todo lo que demandasse, y que ella en precio y premio de su baylar, saltar y dançar, demandasse la cabeça de san Iuan. Acabada la cena y vanquete (assi como lo tenian concertado) entro la donzella Herodiana hija de Herodias, y baylo salto y danço delante de Herodes y de los combidados, y contento y agrado su baylar y dançar a Herodes y juntamente a todos los combidados, que estauan a la mesa, por donde le dixo el rey demanda todo lo que quisiere, que yo te lo dare. Y juro de dalle todo lo que demandasse, aunque demandasse la mitad de su reyno. Como la donzella oyo lo que le era dicho, y con juramento confirmado, salio muy prestamente fuera a su madre, y preguntole diziendo. Que demandare y pedire? Que sera mi peticion y demanda? Respondio la madre informandola de lo que auia de pedir y demandar, diziendo. Demanda la cabeça de Iuan Baptista, y ninguna otra cosa pidas ni desandes. La donzella oyendo lo que su madre le auia dicho, tornãdo a entrar con mucha presteza y festinacion, dixo al rey lo que yo de mando y pido y lo que yo quiero es, que luego a la hora, sin dilacion ni tardança alguna, me des en vn plato la cabeça de Iuan Baptista. Como el rey Herodes oyese su peticio y demanda entristeciose, por el juramento que auia hecho, y juntamente por amor de los combidados, que estauan presentes. El venerable Beda hablando desta tristeza de Herodes dize, Dado caso que se mostrara triste en el rostro y a parencia de fuera, alegraua se en el coracon y de dentro. Y no queriendo entristecer a la Herodiana donzella embio luego a la hora vn verdugo al castillo donde san Iuan estaua preso al qual mando cortar la cabeça y la traxesse en vn plato y la diesse.

62.
Como san
Iuan Baptista repre-
hendia a
Herodes

8.3.
Como Herodias co-
rre con
Herodes
como ma-
tarian a
san Iuan
Baptista,

8.4.
Como la
donzella
Herodia-
na baylo
y dançoy
en precio
demanda
la cabeça
de san Ioã

Beda sup.
mat. c. m.

diése a la Herodiana donzella. Conforme al mandamiento de Herodes, fue el verdugo al castigo, y degollando a san Iuan, traxo la cabeça en vn plato, y diola a la donzella Herodiana, y ella diola a su madre. Los Apostoles de san Iuan como oyessen su descabecamiento y muerte, tomaron su sancto cuerpo y pusieron lo muy honradamente (como era mucha razon) en vn monumento.

CAPITVLO. V. DE LOS

muchos y grandes males que del baylar de la donzella Herodiana succedieron.



OS muchos y muy grâdes males que del baylar y dançar de la donzella Herodiana, se ayan seguido, notorios y manifestos son, mas para que mejor se conozcan, y mas claramente se vean, sera bien que sepamos quien es este, cuya cabeça es dada en precio y remuneracion de vn disolutto baylar y dançar. San Chrysostomo hablando deste tan abominable crimen, culpa y peccado dize: Quando se relata y cuenta la virtud de san Iuan Baptista, y la muy gran crueldad de Herodes, mueuen se y turbanse los coraçones, las entrañas temen y tiemblan, la vista se ha escurecido, el entendimiento ha desfallecido y se ha offuscado, el oyo se ha perdido, y todo aquello que es notorio y manifesto estar en los sentidos humanos, se ha menoscabado y quasi de todo en todo percido, quando la grandeza de los crímenes culpas y peccados, destruy la grandeza de las virtudes. Y quereys saber porque he dicho esto, y quien es san Iuan el que padece y es degollado? San Iuan escuela de las virtudes, magisterio de la vida, dechado de toda sanctidad, regla de toda justicia, espejo de virginidad, titulo y nombre de pudicicia, exemplo de castidad, camino de penitencia, perdon de los peccados, disciplina y niuel de la fee, que los q̃ con el se reglan, no pueden errar. Y quereys q̃ os diga quien es san Iuan? San Iuan ma-

yor que hombre, y gual a los angeles, suma de toda ley, firmeza y fundamento del Euangelio, silencio de los prophetas, boz de los apostoles, que enseñados del predicaron, lumbrera resplandeciente q̃ alumbró a todo el mudo obscuro y tenebroso, precursor y adelantado del juez medianero de Christo, que no quiso venir ni ser conocido en el mudo sino por medio de san Iuan, testigo del señor, cō el qual se atestigua y autorizo la doctrina euangelical, y finalmente es san Iuan medio de toda la sanctissima trinidad. San Augustin assi mesmo hablando de san Iuan dize. San Iuan mayor q̃ hombre y gual a los angeles, trópea del cielo, pregonero de Christo, secreto del padre n̄r sajero y embaxador del hijo alferrez del superno rey perdo de los peccados, corrector de la gente Hebrea, vocacion y llamamiento de los gentiles. Y por hablar mas verdaderamente, san Ioan es cinta y heuilla con q̃ se junto y ciñio la ley y la gracia. Este tal y tan grâde y de tanta santidad (dize el mesmo san Chrysostomo) es preso encarcelado y degollado, dado y entregado a vna muger publica pecadora a vna muger notoria adultera, a vna muger fornicaria y a vna donzella disoluta y prophana y joglareja, por donde con justa causa y razon se rompen las entrañas y quebrantan los coraçones, visto tan abominable crimen y tan nefando espectáculo. El mesmo S. Chrysostomo dize en otra parte. ho. 49. super Matheū. O combite diabolico, o espectáculo de Sathanas, o iniquo peruerso y malo dāçar y baylar, y muy mas iniqua peruersa y mala merced, premio y galardō que se da por el tal dançar, alzar y baylar. Como es este mal tan grande quasi se encierrē todos los males, no ay necesidad alguna de nutrar ni contarlos en particular: pues aqui estan sumados, epilogados y encerrados que del baylar y dançar succedieron. No callare (pues callar no se deu en) los males que a este mesmo Herodes y a Herodias con la donzella Herodiana se les siguieron, porque no

August de
San. se. 20

Vbi supra

81.
de la fente
dada de san
Iuan Bapti
sta.

III. PARTE DEL ESPEJO

6.2. Quédolo sin pena y castigo Herodes, mas fue quitado y privado del primado y señorio que tenia, y deslerrado en vna ciudad de Francia que se llama Leon de sola Rona, y alli acabo su vida muy desastrada y miserablemente, con mucho abatimiento, y deshonor. Paffo el caso desta manera. Como Herodes Agripa hermano de Herodias fuesse varon noble y muy pobre, entrofe en vna torre con desesperación por matarse alli de hambre. Herodias su hermana como supiesse esto, rogo con mucha importunacion a su marido Herodes, que embiasse por el, y lo tuuiesse alli consigo. Herodes oyó la petición y demanda de Herodias, fue personalmente por el, y traxole consigo, y con a con el cada dia a su mesa. Despues de algunos dias passados, estando vn dia Herodesca liente y encendido del mucho beuer y vino que auia beuido, comenzó a saber a Herodes Agripa los beneficios y buen tratamiento que le auia hecho. Herodes Agripa viendo y oyendo lo que le era dicho, vuo dello gran empacho, verguença y tristeza, y no lo pudiendo sufrir fuele a Roma. En aquel tiempo era Gayo emperador Romano, el qual le recibio con mucho plazer, gozo, y alegría, y hizole rey de Iudea, y puso corona de rey en su cabeça, y diole dos primados y señorios, conuiene saber, de la tierra de Lisanía y el de Abilina. Como Herodias viesse q

6.3. De como Herodias importuno a su marido q fue a Roma y por que causa.

u su hermano Herodes Agripa auia alcanzado nombre y primado de rey, importuno mucho a Herodes Antipas su marido para que fuesse a Roma y trabajasse por alcanzar nobre de rey. Herodes Antipas viendo que tenia muchas y muy grandes riquezas, y que le era cosa mas delectable y segura bolgar y reposar, que auer honra con trabajo, no queria hazerlo que le rogaua Herodias su muger, mas al fin vuold de hazer por las muchas, muy continuas y grandes importunaciones de su muger Herodias. Sabiendo Herodes Agripa, q su cuñado Herodes Antipas yua a Roma, y temiendo que yua por su mal y daño, escriuió vna carta al emperador Ga-

yo, en la qual le embiaua a dezir, que Herodes Antipas tenia echa amistad con el rey de Partia, y que se queria alçar contra el imperio Romano, y juntamente eó la carta (porque el emperador Romano creyese ser verdad lo que escriuia) embolo a dezir que Herodes Antipas tenia tantas armas en sus ciudades, que auia para armar setenta mil caualleros. Recebio a la carta del emperador, como llegasse Herodes Antipas, preguntole el emperador del estado de su tierra, y si era verdad que tenia en sus ciudades tantas armas como el auia oydo dezir. Al qual respondió Herodes Antipas diziendo, que era verdad que tenia tantas armas que podia eó ellas armas setenta mil caualleros. El emperador Gayo viendo esto y creyendo ser verdad lo q le auia escrito y embiado a dezir Herodes Agripa, mando deslerrar a Herodes Antipas, y ser privado del traxo y señorio q tenia: y porque Herodias era hermana de Herodes Agripa, diole licencia para que se boluiesse a su tierra si quisiessela viendo este mal tan grande, escogio antes ser deslerrada con su marido, que tornarse, porque fuesse compañera con el en los males, como lo auia sido en los bienes. Fue deslerrado Herodes Antipas (como esta dicho) en vna ciudad de Francia que se llama Leon de sola Rona, y alli fenecio y acabo su vida muy deslerrada, desastrada y miserablemente con Herodias su muger para que a quella que ha via sido partícipe en su culpa y peccado del nefando crimen y abominable homicidio del glorioso san Juan, lo fuesse en la pena, atlixion y castigo.

¶ No menos provechosas y saludables doctrinas y altos mystérios podremos colegir destas historias y sagradas letras que de las antepasadas, por donde pienso le ria digno de culpa y no menos de pena, sino los manifestasse y sacasse a luz, mas para carecer dello vno y euitar lo otro, declarallos hemos aqui con el ayudo de Dios.

9.4. Como fu deslerrado Herodes y privado de primado q tenia.

9.5. Como Herodes y Herodias murieron miserablemente en el desierro.

CAPITULO. VI. DE COMO Christo nuestro redemptor es significado por Helcana, y que significan sus dos mugeres.



Legoricamentetratando y declarando este mysterio de aquel varon Helcana y de sus dos mugeres Phenena y Anna, con las otras cosas que arriba relatamos y que del diximos, dezimos ser entendido por Helcana, Christo nuestro redemptor. Dize la sagrada escriptura de Helcana que era varon vno, Christo nuestro redemptor es varon perfecto, del qual dize el Euangelio, que era varon poderoso en palabras y en obras. Es dicho y llamado vno (y con razon) porque ninguno otro varon fue, ni es, ni sera Dios y hombre juntamente en vna persona. Era Helcana de Ramathaim Sophim, que se interpreta y quiere dezir, de las altas especulaciones, porque en Christo nuestro redemptor ay dos maneras de especulacion, conuiene saber, diuina y humana, y qualquiera dellas, es muy alta y muy encubrada, có la especulacion diuina, perfectissimamente conoce a si mesmo y todas las cosas echas, y que se haran y que son posibles hazetle. Con la especulacion humana, conoce todas las cosas que Dios conoce con la noticia de su vista y visió. Llamase aquel varon Helcana, que se interpreta y quiere dezir, possession de Dios, porque el hombre Christo, es todo deificado y posseydo de Dios. Tuuo dos mugeres, por las quales se significan y son entendidas, la Synagoga y la Yglesia. Ola generacion Hebrea y la gentilidad. Phenena tuuo abundancia y fertilidad de hijos, por la qual se entiende la generacion Hebrea, que tuuo hijos, estos es, a los prophetas y legisperitos sabios en la ley, y escribas. Anna era esteril y carecia de hijos, por la qual es significada la gentilidad la qual no tuuo ley diuina, ni prophetas como la Hebrea. Dóde el propheta dize: No hizo cosa semejante a otra alguna nacion, y sus iuyzios no los manifestó, co-

mo ala generacion Hebrea. Dio a Phenena su muger y a sus hijos partes. Porq Dios padre hizo muchas y muy señaladas gracias y mercedes a los reyes y sacerdotes de los Hebreos. Anna, esto es a la gētilidad diole vna parte muy hermosa segun dize los Hebreos por la qual se puede entender el Apostol san Pablo da do de Christo, nuestro redēptor por doctor de las gentes. Lloraua Ana y no comia ni beuia. Porq los gentiles conuerti dos a la fee de Christo nuestro redēptor por los peccados cometidos en la gentilidad mayormente de la adoraciō de los ydolos llorauan ayunauan y hazian penitencia. Los conuertidos del judaymo no tenian tal ocasion de llorar ni de ayunar, porq no auian sido ydolatrās: mas honradores de vn verdadero Dios. Con cibio Anna y pario. Por esse cócebir y parir de Ana. es significado y se da a entender, que la gentilidad conueruida fructifico en buenas y santas obras las quales puede ser dihas y llamadas sus hijas porq procedē del libre aluedrio, amonēdādolo el Espiritu santo, assi como procede la generaciō del víctre materno. Podemos asi mesmo declarar este misterio moralmete en esta manera Helcana significa al buē perlado, seglar o religioso. Las dos mugeres significan y por ellas se da a entender, la vida actiua y la contemplacion, las quales paga el debito con jugal quando vaca y se ocupa en cada vna dellas en tiempo congruo, apto y competente. Donde san Gregorio dize.

Sea el perlado muy precipuo en la obra y vida actiua, y sea sobre todos suspēso y eleuado có la cōtemplatiua. La vida actiua es significada y figurada por Phenena y la cōtemplatiua por Ana. Dio Helcana a Phenena y sus hijos partes. Por estos hijos se entienden las obras de misericordia a las quales corresponden muchos y muy grandes meritos, y premios de gloria. A Anna dio vna parte hermosa y de buen parecer, por la qual se entiende la cōtemplacion de Dios nuestro se ñor q̄ tiene có sigo anexa hermosura y

6.3.
Como Anna muger de Christo que no comia ni beuia que significa.

9.4.
Como el buē perlado que se figura por Helcana y que significa.

Luc. 24.

1.1.
como Christo nuestro redemptor es llamado varon vno.

9.2.
como Christo nuestro redemptor allegorica mente habiendo tuuo dos mugeres.

Psalm. 147

muy gran suavidad. En la vida activa, de los negocios mundanos, se mezcla al anima mucho polvo, q̄ escurece su rostro, y buen parecer, en figura desto se dize en el Genesis q̄ Lia (por la qual se entiende la vida activa) era lagañosa. Y Rachel muy hermosa y de buen parecer, que por ella se denota la vida contemplativa. Asfingia, atribulaua y ponía en mucha angustia a Anna, la embidiaosa de Phenena. En esto se da a entender la dissension y question, que la vida activa tiene con la contemplativa. La charidad de Dios atrae al buen perlado, a los actos y obras de la vida contemplativa, mas la necesidad del proximo lo retrae y aparta de la contemplativa, para que se ocupe y entienda en las obras de la vida activa. Dize la sagrada escriptura de Anna, que lloraua muy abundante y largamente de sus ojos. Porque la vida actual ora y se duele, de la dilacion y prolongacion de la gloria, porque no le es dada tan presto como ella desea y quiere, en cuya vista es summa, perfecta y acabada la contemplacion. Dize se asimismo, q̄ no comia ni beuia. En esto se significa y da a entender, la muy admirable abstinencia de los contemplatiuos. Lee se en las colaciones de los padres del hierno, que algunos dellos (por razón que se ocupauan y vacuau en la contemplacion) se passaua tres y quatro dias, no solo sin mantenimiento corporal, mas aun sin ningun acuerdo, ni memoria del. En lo que se dize que es dado hijo a Anna, a cuya cabeza no auia de llegar na uia, se significa y da a entender, el acto y obra de la predicacion procediente de la contemplacion interior, a cuya cabeza esto es, a la intencion, no ha de tocar nauaja de vanagloria por apetito y desseo de alabanza humana.

CAPITULO VII. COMO Anna madre de Samuel nos manifesto en que manera auíamos de cumplir nuestros votos hechos a Dios, y a los sanctos.



A muy honrada y no menos venerable matrona Anna nos ha manifestado como y en que manera auemos de cumplir nuestras promessas, y votos hechos a Dios nuestro señor y a sus sanctos, en aquello q̄ ella hizo, q̄ despedido el infante Samuel lleuou al templo y le presento y ofrecio a Dios dexándole para su seruicio todos los dias de su vida conforme al voto q̄ auia hecho, y promessa que auia prometido. Como esta materia de los votos, sea no menos prouechosa al anima q̄ dulce de oyr a las orejas tratamos aqui a cerca della cinco cosas. La primera q̄ cosa sea voto, y que se requiera para que sea voto. La segunda, quã meritoria cosa sea hazer voto. La tercera la necesidad que trae consigo la guarda y cumplimiento del voto. La quarta quic sea aquellos, que no pueden hazer voto. La quinta y final, si es licito hazer voto con condición. Quãto a lo primero, voto (según el maestro de las sentencias) es vna testificación de promissió hecha de buena voluntad, la qual se ha de hazer a Dios nuestro señor, y de aquellas cosas q̄ propriamente son de Dios. Santo Thomas y el Ricardo dan otra manera de definición del voto diziendo. Voto es vn concebimiento de mejor proposito, firmado cō deliberación del au: mediante la qual deliberación alguno se obliga a Dios, a hazer, o dexar de hazer alguna cosa. De esta definición se coligen muchas condiciones que ha de tener alguna promessa, para que se pueda llamar voto y para que sea deuidamente hecho. La primera, que sea con deliberacion del anima, esto es q̄ se haga con voluntad determinada, porque como dize el seraphico doctor San Buenaventura, el voto ha de tener tres compañeros, los quales tiene el juramento que son, verdad, iuyzio y justicia. Y assi que aya en el voto iuyzio, conuiene saber, que el que hiziere voto le haga cō determinacion de la voluntad: y no con arrebatamiento y sin mirar ni confiar, lo que promete y haze. Donde el Ricardo

Magis in di. 3. q. 1. Que es voto. S. Thom. 2. 2. q. 88.

bona. in. 4. dist. 38. q. 2.

Ricard. in 4. *dist. 38.*
6.º.
 Como el voto sea de hazer con voluntad de ser minada.

Ricardo dize. Voto es dicho a voliendo, que quiere dezir, querer, y ay dos maneras de querer. Vn querer ay que es determinado y lleno, y otro que no es del todo lleno, sino con alguna oculta subjecion, y assi el voto se haze en dos maneras. La vna con determinada voluntad, y entonces es el voto firme, y tiene en si la razon de voto, porque segun verdad muy averiguada, no ay bien alguno, sino es aquel que es voluntario. La otra manera en que se haze el voto, es con alguna oculta subjecion, sin deliberacion determinada de la voluntad, y en esta manera no tiene razon de voto, ni se puede propriamente llamar voto, ni obliga a su guarda y cumplimiento.

2.º. 3.º. pre sent.

3.º.
 Como el voto sea en dos maneras.

La segunda condicion que ha de tener el voto, es el prometimiento, de donde el seraphico doctor San Buenaventura dize. Dos cosas son de esencia del voto, la vna el prometimiento, y la otra la intencion de se obligar a la guarda del tal prometimiento. Parece esto ser assi porque como el voto sea vna nueva obligacion y voluntaria, porque es de nueva añadida, es necesaria la promision, porque solo el proposito, o pensamiento de hazer algun bien aunque por muy largo tiempo lo pienso y tenga el tal proposito y lo quiera, no haze voto. Mas quando el tal proposito es confirmado con prometimiento, aunque la tal promision sea hecha con solo el coraçon sin expresion de vocales palabras, es obligatorio hecha la promision, y en el foro de la consciencia basta la testificacion del coraçon sin la expresion de la boca y sin testigos, lo qual todo se requiere en el voto que es hecho solennemente, y assi la promision quanto a la palabra para manifestar el pensamiento interior y determinacion de la voluntad, no es de necesidad del voto simple que obliga quanto a Dios, el qual mira el coraçon, mas la promision quanto a las palabras exteriores y señal, es de necesidad del voto solen.

4.º.
 Quando se requiere expresion de palabras en el voto.

La tercera condicion que se requiere que tenga el voto es, que sea hecho ordenado y deudamente, esto es, que sea ordenado y

endereçado en Dios, y sea hecho a Dios. Desta condicó se sigue que si vno prometiessse a vn su amigo dádole la mano no diziendo. Si vos señor entraredes en religion y os prometo de entrar yo tã bien en religion, la tal promessa no es voto, salvo si el tal dixesse o entendiesse de hazer aquel voto a Dios porque en tal caso seria obligatoria la guarda del. La quarta condicion que se requiere que tenga el voto es que sea de supergraciones conviene saber de cosas que sean de voluntaria perfeccion. Pone esta condicion, porque el voto se debe y ha de hazer del bien, al qual no tiene obligacion alguna, porque al bien necesario es cada vno obligado sin voto especial como son, a aquellas cosas q prometimos en el Baptismo y a los diez mandamientos dudo el maestro de las sentencias distinguir entre las maneras q ay de votos, diciendo. Ay voto comũ, y ay otro voto singular y particular. Voto comũ es aquel q todos los Christianos hazen en el baptismo dode haze voto y promete de renunciar al demonio y a sus pópas. El voto singular y particular es de aquellas cosas a las quales no esta alguno obligado por alguna otra via, o parte, como de guardar virginidad, o de yr alguna romeria, o de orar, o de ayunar, o de otra qualquiera cosa a la qual no estaua ni era obligado, por otra via o parte, de donde el seraphico doctor S. Buenaventura, dize Simple y propriamente el voto, es de aquellas cosas que prouocan y mueuen a la salvacion del anima allende del estado comun assi es del biẽ excelente, al qual no es hõbre obligado. La quinta condicion del voto es que sea el voto discreta

mente hecho, porque los votos que son hechos indifferens son prohibidos. Son estos como quãto alguno haze voto, de hazer algunas cosas muy graues a la flaqueza de la naturaleza humana y sin raziõ alguna como son los muchos ayunos, y ayunar a pan y agua, por donde viene a desfaller la naturaleza y perder el hombre el seso y juyzio. Y assi mesmo como

marist. in 4.º. dist. 38.

8.º.
 Como ay voto comũ y voto singular.

4.6.
 Como los votos han de ser discretos, y como ay votos locos.

III. PARTE DEL ESPEJO

son las muchas disciplinas y vigilias echas indiscretamente, porque las tales cosas no caen debaxo de voto, sino en quanto son obras buenas de virtud, y hechas con discrecion. Esto es lo que el Apostol S. Pablo, escriuiendo a los Romanos (despues q̃ auia dicho, dad ydedicad vuestros cuerpos a Dios, como hostia viua, sancta, y agradable) añadio diziendo: Sea vuestro seruicio razonable. No solos estos votos, mas otros muchos ay, que son dichos y llamados, votos locos, o de locos. De a-

Romanos.

Supra

Ex. 1.º

*Isid. 22.
qua. 1. in.
ma. pro-
missi.*

qui es lo que el Maestro de las sentencias dize: Ay algunos votos locos, y de locos los quales no se han de guardar: mas antes quebrantar. Son estos, como de no comer cabeça de cosa alguna por amor de san Iuan Baptista que fue descabeçado. O cosa que llegue a fuego, por amor de san Llorente que fue aslado. O de no comer riñones por amor de san Zuyl. O de no peynarse los viernes, los quales votos no son gratos ni agradables a Dios nuestro señor. Donde el Ecclesiastico dize: Desagrada y desplace a Dios el infiel y loco prometimiento. De aqui es lo q̃ S. Thomas dize: Los tales votos mas deuen ser elcar necidos que guardados, y quando se hazen en honra de los sanctos, no se deuen guardar, mas de uenlos comutar en otros bienes mejores, q̃ La sexta condicion q̃ el voto ha de tener es, que el voto sea honesto, porque no se deue hazer sino de cosa honesta y para buen fin, de donde dize Ysidoro: En las malas promessas quebranta la fee, y en el torpe voto, muda el decreto. Lo que incautamente prometiste no lo cumplas ni pongas por obra, porq̃ muy mala es la promella que cō peccado y maldad se cumple, porque como dize sancto Thomas: Ninguna obra es accepta delante de Dios, sino es virtuosa. Así mismo por conseqüente de ninguna cosa illicita o indiscreta se deue hazer voto. De aquí se sigue, que los votos que al parecer primeramente parecen ser buenos, mas son de acacimientos dubdosos, de bien y mal, porque pueden acacer indifferentermente, quando acatescen y succe-

den en bien, se deuen guardar, y quando succeden en mal, no se deuen guardar ni cumplir.

CAPITULO. VIII. QV E manifesta como Iepte fue elegido por capitán delos de Galaad y de vn voto que hizo.



Onforme a lo que hauemos dicho fue el voto de Iepte indifferentermente hecho, y passo el caso en esta manera. Lee se en el libro de los juezes, q̃ como Iepte fue elegido y tomado de los de Galaad por capitán general de su exercito cōtra los Amonitas, al tiēpo q̃ quiso entrar en la batalla, hizo vn voto, diziēdo. Señor Dios si yo saliere con victoria de la guerra y batalla, y si entregares a los hijos de Amon en mis manos, yo prometo y hago voto, que la primera cosa que de mi casa me saliere a recibir, quando yo boluiere cō victoria, de te la offrecer en holocausto. Esta offrenda de holocausto era vna manera de sacrificio en la qual todo lo que se offrecia se auia de quemar hasta hazer se poluo y ceniza. Acontecio y fue así, que boluiendo Iepte con victoria de la batalla vencido el rey de los Amonitas con todo su exercito ya que se boluia a su casa, saliole a recibir primero que otro alguno vna sola y vnica hija suya q̃ tenia, la qual oyda la victoria de su padre, venia con otra gran multitud de dōzellas cātando en coros y danças tañēdo, dāçando y baylādo, solenizando y regozijando la victoria de su padre y vencimiento delos capitales enemigos. Como el padre vio a su vnica y sō la hija a la qual el tanto amaua rasgo sus vestiduras y segun dize la letra Hebreas, dixole. Ay de mi hija mia, turbado me has y tu tambien has sido turbada. Dixō esto Iepte y hablo desta manera lo vno porq̃ creya que la auia de sacrificar y offrecer en holocausto, conforme al voto que auia hecho lo otro porque nō tenia otros hijos ni hijas. Y añadio diziendo. Abri mi boca al señor haziedo voto, y re-

Ind. 1.º

6.º

*Como Iep-
tescudo
arrabaja
juzas y
su
churas*

pro cre

9.5.
Como ay
diversas
opiniões
a cerca d
voto de
lepte fina
to a su ho
jae noe

única hija, la qual figurava bien que esta-
ya por venir. Lo susodicho es de sancto
Thomas. Porque a cerca del cumplimen-
to deste voto de lepte, ay diuersidad de
opiniones, traere aqui algunas dellas, se-
gun que son diuersos los que las tienen,
como las pone el Nicolao de Lyra sobre
este passo, el qual dize: Los doctores y ex-
positores catholicos, hablando deste voto
de lepte, y declarando este passo, dizen
lo que ya auemos dicho y arriba relatado
que sacrificio a su hija matandola y quemã
dola en holocausto, segun el texto de la
sagrada escriptura fueua. Los Hebreos a-
bierta y claramente dizen, q̃ no la sacrifi-
co, mas que fue relaxado su voto por Plu-
nec, y otros algunos dizen que fue inter-
pretado por los sabios, que no deuia cum-
plir el voto matando a su hija innocente
y sin culpa, de donde vna glosa Hebrea
(sobre aquello que ella dixo: Dexame q̃
llore mi virgipidad en los montes) dize:
Que llores en los montes, conuiene sa-
ber, en los sabios dela ley, porque por vé-
tura hallaran algun modo, o manera, co-
mo se pueda relaxar tu voto.

CAPITULO. IX. EN EL
qual es declarado este voto de lepte, se-
gun lo declara el Nicolao de
Lyra.



Ablando (a cerca deste voto de
lepte) el Nicolao de Lyra, cu-
yas palabras son dignas de no-
tar, dize: Sin perjuizio y asser-
cion alguna por manera de sermon, o
colacion se puede dezir, q̃ la hija de lepte
no fue sacrificada ni immolada al señor
por muerte corporal, mas por muerte ce-
lual o espiritual dela manera y modo que
los religiosos son dichos muertos al mun-
do, en quanto son apartados de los nego-
cios y tratos mundanos, y son totalmente
dados en seruos de Dios, y dedicados a
su diuino culto, y honra, y deste modo y
manera la hija de lepte fue sacrificada al
señor Dios por la guarda d̃ la virginidad
y uiuendo y occupandose en oraciones,

ayunos, y obras pias. Esto que el Nicolao
de Lyra dize, parece conformarse, y sonar
de vn mesmo modo y manera a aquello q̃
en el Leuitico se dize: Toda consagraciõ
que al señor es offrecida del hombre, no
seria redemida, mas morira muerte. Y co-
mo y en que manera aya de ser, añade y
dize, que podia ser consagrado al señor,
el campo, el qual no es capaz de muerte,
ni podia morir, mas era dicho mortifica-
do, porque passaua al derecho y jurisdic-
cion del summo sacerdote o del templo.
Asi como los bienes de la yglesia son di-
chos y llamados mortificados. En el mes-
mo capitulo del Leuitico, assi mesmo se
dize: que podia el hombre ser consagra-
do al señor, mas por esto no era muerto
de muerte corporal, mas era deputado pa-
ra el seruicio de los sacerdotes y del tem-
plo. Y assi desta mesma manera se puede
dezir, que la hija de lepte fue consagrada
o sacrificada al señor, porque fue deputa-
da para los seruicios diuinos en la mane-
ra antedicha. Mas arriba fue dicho q̃ fue
hecho el espiritu del señor sobre lepte, có-
uiene saber, para pugnar y pelear contra
los hijos de Amon, y entonces hizo el vo-
to arriba contado y relatado, el qual aun-
que fue hecho indifcretamete, no se auia
de entender, sino que se auia de cumplir,
por modo y manera licita, sancta, y bue-
na, porque el espiritu del señor no inspi-
ga, ni inspira, sino siempre para bien, y no
para mal alguno. Mas en la letra de la sa-
grada escriptura se dize, que concedio y
limito lepte a su hija, tiempo y espacio de
dos meses, para que llorasse su virginidad
en los montes con las otras donzellas sus
compañeras. Pues como lepte fuesse ho-
bre prudente y juez del pueblo de Israel,
no es de creer que en aquel medio de tie-
po, no hablasse con los sabios de la ley a
cerca de su voto, guarda y cumplimiento
del, mayormente como ya su voto hauia
sido diuulgado, no auria alguno que le a-
consejasse que no le cumpliesse matando
a su propria hija innocente y sin culpa,
como esto directa y manifestamente fue
se contra el precepto de la ley, segun pare-
ce

9.5.
Como y en
que mane-
ra se auia
de cumplir
el voto de
lepte.

Exod. 10 ce en el Exodo y Levitico, y ya auemos
Leu. 19. dicho y relatado. De aqui es de creer que
 le fue dicho de los sabios, que cumpliése
 su voto, por la manera dicha, sacrifican-
 do su hija a Dios, conuiene saber, depu-
 tandola y dedicandola a su diuino culto
 honra y seruicio. Mas y aliende desto que
 esta dicho, lepte es puesto en el cathalo-
 go, matricula, y numero de los sanctos, se-
 gun lo pone el Apostol san Pablo escri-
 uiendo a los Hebreos, de donde vna obra

Heb. 11.
3. 2.

Como lep
te es puef-
to en el ca-
thologo de
los sanctos
 tan enorme y feo hecho, como el suyo, no
 parece auer sido affirmado del como de
 bueno, si de la sagrada escriptura expresa-
 mente no se halla. Mas por ventura di-
 ra alguno (como comunmēte se dize) que
 la sagrada escriptura relata y cuenta esto
 expresamēte, cōuiene saber. Voluio a su
 padre lepte, y hizo cō ella, y della así co-
 mo lo auia prometido. A a esto se respon-
 de, q̄ la sagrada escriptura no dize que la
 mato, sino que cumplio su voto, lo qual so-
 ha de entender, por manera y modo lici-
 to, sancto y bueno, segun que ya auemos
 declarado. Por mejor y mas verdaderamē-
 te hablar dezimos, que si la matara en nin-
 guna manera cumpliera su voto. La razon

6. 3.
Q. si se
primaria-
ra a su hi-
ja no en u-
pieta al
vin.

desto es, porque el prometer del voto, no
 se ha de hazer de cosa que no sea sancta,
 justa y buena, y por conseqüente el cum-
 plimiento del, donde el argumento pue-
 sto, mas parece ser al contrario de lo que
 por el quiere arguyr y prouar. Mas si por
 ventura aun arguyes, diziendo: La sagra-
 da escriptura dize, y en ella esta escripto,
 que dixo la hija de lepte a su padre, dexa
 me que llore mi virginidad, y figúele mas
 adelante. Costumbre fue muy guardada
 en Israel, q̄ despues de la buelta del año,
 conuengan los hijos de Israel y lloren ala
 hija de lepte: por donde parece auer sido
 muerta. A esto se puede dezir, que en el
 principio creyo q̄ su hija auia ñer muer-
 ta, y ella así mesmo lo penso y creyo, oy-
 da la voz de su padre: y por esta causa di-
 xo, dexame que llore mi virginidad, mas
 antes que boluiese a su padre lepte, el
 padre mudo el proposito, de consejo de
 los sabios de la ley. Y a lo que despues

se sigue, que fue costumbre guardada en
 Israel de llorar ala hija de lepte, se respon-
 de, que esta costumbre fue instituyda y
 hecha, con muy justa causa y razón, en me-
 moria de la hija de lepte, la qual estuuo
 prompta y aparejada para obedescer a su
 padre, hasta la muerte corporal, y también
 le obedecio hasta la muerte ceuilo espiri-
 tual, para que por este exemplo las otras
 hijas de Israel fuesen enseñadas a obede-
 cer a sus padres y madres. Mas aun por
 ventura arguyendo añadira alguno di-
 ziendo: La sacrificacion del innocente,
 es muy accepta y agradable a Dios nue-
 stro señor, segun parece en el Genesis, dō
 de Abraham es alabado, porque quiso sa-
 crificar a su hijo Isaac innocente y sin cul-
 pa. A esto se responde, que no es semeja-
 te lo vno cō lo otro, porque el patriarcha
 Abraham tuuo para ello mandamiento
 diuino, segun alli parece. Todo hombre
 por muy innocente que sea, es deudor de
 muerte a esse mesmo Dios por el pecca-
 do de los primeros padres, la qual deuda
 puede demandar quādo quisiere y como
 quisiere, y por bien tuuiere. De aqui es q̄
 Abraham hizo bien, queriendo obedecer
 a Dios en la immolacion y sacrificio de
 su hijo Isaac. Mas que alguno por voto q̄
 aya hecho, de su voluntad, quiera matar al
 innocente, es cosa illicita y sin razon, co-
 mo era el voto de lepte. Mas aun toda via
 arguyr a alguno diziendo: Mandado y es-
 crito esta en el Genesis, que fue dicho a
 Noe y a sus hijos y nueras: Cresced y mul-
 tiplicad sobre la tierra. Y en el Deutero-
 nomio así mesmo dize Dios nuestro se-
 ñor: No aura a cerca de ti esteril, así de
 hombre como de muger. La guarda de la
 virginidad excluyela multiplicaciō de la
 generacion, luego parece ser illicita en el
 tiempo de la uiejez ley, por lo qual así mes-
 mo parece inconueniente auer sido dicho
 que la hija de lepte aya sido consagrada
 y dedicada a Dios, por la guarda de su
 virginidad. A esto se responde que aquel
 precepto, cresced y multiplicad, fue dado
 a Noe a la salida del arca despues del dilu-
 uio, quando no auia sino tan solamente
 ocho

4. 4.
Parq̄ los
hijos de Is-
rael lloren
uan cada
año ala hi-
ja de lep-
te.
Genf. 22.
Deus. 17.

Genf. 1.

8. y. ocho personas humanas, quatro hombres y quatro mugeres, y en aquel tiempo el genero humano tenia necesidad de ser multiplicado y augmentado por carnal generacion, endereçada para la honra y culto diuino, de dōde multiplicado el genero humano, cesso y se conduyo y acabo aquel precepto en las personas particulares, por que en la comunidad del genero humano ay muchos pronos para la tal generacion, por los quales se cumple el precepto dado a la comunidad. A lo del Deutero nomio que dize, no aura acerca de ti esteril, assi de hombre como de muger, se responde que aquel no es precepto, segun parece en el texto de la sagrada escriptura a aquel que lo quisiere bien mirar, mas es vn prometimiento hecho a los q guardassen la ley del matrimonio, que serian muy ferules y abastados en generacion. Asi como en la ley euangelica y de gracia, a las personas que estan en matrimonio la multiplicacion de la generacion es auida y reputada por diuino beneficio, mas por esto no excluye q la guarda de la virginidad no sea mas grata accepta y agradable a Dios, la qual se halla en muy pocas personas, por lo qual dixo Christo nuestro redemptor en el sagrado euangelio. Ay algunos eunucos que se castraron por el reyno de los cielos, el que lo pudiere comprehender y alcançar. Comprehendalo y alcançelo. Como si mas claramente dixera: Muy pocos se hallan que sean tales. Que la guarda de la virginidad, no solo en el tiempo de la ley euangelica, mas aun en el tiempo de la antigua y vieja ley, y del viejo testamento, aya sido alabada, grata y accepta a Dios, parece por muchos y muy grandes exemplos de la sagrada escriptura. Helias propheta, q fue varō muy perfecto, y no menos accepto a Dios, guardo virginidad, segun se colige de las palabras de S. Gregorio, en vna homilia. Rasisa tã Hon. 19. biẽ es alabado en el segūdo libro de los Machabeos, porque tuuo proposito de guardar continencia. La virgin nuestra seño ra hizo voto de virginidad, y el sancto Joseph el sposo suyo, juntamente con ella, se

gun lo tienen los doctores catholicos, lo qual aun era en el estado del viejo testamento. San Pablo Apostol que fue muy gran zelador y amador de la vieja ley, y perfeguidor del Euangelio (segun lo tiene la comun opinion) guardo virginidad. Por dōde parece muy a la clara, que la guarda de la virginidad en el tiempo de la vieja ley, fue grata y muy agradable a Dios nuestro seño r. Y assi la hija de lepte, pudo muy bien ser dedicada y consagrada a Dios en perpetua virginidad, y de llamara, y por esta via y modo ser cumplido el voto de lepte, marado a su hija de muerte ciuil o espiritual. Lo susodicho es de Nicolau de Lyra: Lo que de todo lo arriba dicho hazemas a nuestro proposito y sirue a la condiciō sexta, que ha de tener el voto, es, que no se haga incontinentemete. De aqui se sigue, que si alguno por via de humildad hiziese voto de nũca temer perlatia ni cargo de animas, buena cosa haria, mas si despues viesse que era en detrimento de la salud y saluacion de muchos, o de la yglesia, o de la republica, no aua de guardar el tal voto. Mas en otra manera (segun dize san Buenaventura) en lo que fuesse bueno lo deue en todo y por todo guardar.

Don. in. d. 362

Mat. 19

96. *Que la guarda de la virginidad en todo tiempo fue, y es grata a Dios nuestro seño r.*
 1. y. 2. de S. Gregorio, en vna homilia. Rasisa tã Hon. 19. biẽ es alabado en el segūdo libro de los Machabeos, porque tuuo proposito de guardar continencia. La virgin nuestra seño ra hizo voto de virginidad, y el sancto Joseph el sposo suyo, juntamente con ella, se

CAPITULO V. DONDE se pone vna question y pregunta, quales cosas son mas meritorias: las que se hazen con voto, o las que se hazen sin el.

Respondemos: Ves hemos visto y declarado, que cosa sea voto, y que se requiera para q sea voto por las condiciones antedichas, puestas y declaradas, queda very y declarado lo segundo y principal, quã meritoria cosa sea hazer voto; y como las cosas hechas por voto, sean de mejor merito, que las q son hechas sin voto. Para mejor declaracion desto que auemos propuesto, y respuesta desta pregunta, sea nueva questiō y pregunta. Quales cosas son mas meritorias, las que son hechas con voto, o las q son

son hechas sin algũ voto. Desta manera. Vno ayuna vn dia de viernes, porque hizo voto de ayunar, otro le ayuna de su mera y prompta voluntad, es la questuon qual deſtos merece mas delante de Dios. Acerca desta questuon y pregunta vuo algunos doctores que dixeron ſer mas meritorias las cosas hechas sin voto, que no las que son hechas con voto. La razón que para ellos dan es esta. El hombre que haze alguna cosa sin voto hazela de su mera, prompta y libre voluntad, mas el q̃ la haze por voto, haze la forçadamete por la obligaciõ que para ello tiene por el voto que hizo. La libertad es vn gran bien (segun vemos) de donde parece que es muy mejor hazer las cosas sin voto q̃ hallas con obligacion de voto. Confirmase esto, por aquella que ſan Pablo eſcruuie[n]do a los de Corinthio dize. Cada vno de la manera que delibero, determino y assien to en su coraçon, no por tristeza, o de necesidad, al alegre dador ama a Dios. Ay algunos que las cosas que prometierõ de las quales hizieron voto, las hazen cõ tristezas, lo qual parece proceder de necesidad que el voto trae consigo, porque como dize el philosofo, la necesidad en tristese. De dõde parece ſer mejor hazer las cosas sin voto, q̃ con el. Al contrario dello ſe manifiesta, porque (segun esta di cho) la virgen nuestra ſenora y el ſancto Ioseph, hizieron voto de virginidad. Los ſagrados Apostoles aſsi mesmo quando dexaron todas las cosas, ſe entiendo aver hecho voto de mas alta perfeccion (segun dize S. Thomas) y aſsi merecieron mucho mas por la perfeccion del voto q̃ no ſin el voto. A esta questuõ y pregunta reſponde S. Thomas y el Ricardo, diziendo. Hazer alguna cosa con voto, es cosa mas loã ble y meritoria q̃ hazella sin voto, lo qual ſe muestra y manifiesta, por muchas razones. La primera es por razon de mayor obligacion y offrenda, porque el que haze alguna cosa por voto, muy mas offrefce a Dios cõ la buena obra que haze, que no el que la haze sin voto, porque juntamente con la obra que haze le offrefce la

misma libertad que es de gran estimaciõ y merito a cerca de Dios, porque es ſobre todos los otros bienes, de donde hablando ſan Bernardo, de la libertad del libre aluedrio, dize. La libertad del libre aluedrio es vna cosa diuina en el anima en la qual reſplandece aſsi como piedra preciosa en el anillo de oro de gran estima y valor. El Ricardo habla co aſsi meſmo del libre aluedrio dize. Entre todos los bienes de la creacion, no ay cosa en el hombre mas alta, ni mas digna, ni mejor que el libre aluedrio. Ni ay cosa mas ſublime y dable que su conſejo conuene ſaber, ſi es ofrecido a Dios en la buena obra. De quanta estima ſeala libertad parece por exemplo porque todas las cosas de ſeñal libertad, porque los brutos animales y aues, por muy mansas y domesticas que ſien y por muy bien que ſean tratadas y recreadas, eſtã o encerradas en las jaulas y retraymientos, a la hora que ſe hollan libres luego buelan y huyen buſcando libertad. Es tan gran bie[n] de la libertad que ſegun pone el poeta, no ſe puede bie[n] vender, por quãto oro y plata ay en Arabia, ni ay cosa digna en ſu recompensa, ni que tanto valga. Esta libertad de tanta estima y valor offrefcela a Dios es cosa de gran merito y ella en ſi muy gran de, lo qual pone por obra el que haze voto, porque con la obra offrefce juntamente ſu libertad, lo qual no haze el q̃ ha hecho voto, por dõde eſcucha mas meritoria hazer la obra de virtud con voto que no ſin voto. La ſegunda razõ es por causa del bien doblado. El voto en ſi es obra buena y de la mas noble virtud, conuene ſaber la raziõ, que es del culto y honra que es deuido a ſolo Dios, y aſsi muy mas excelente que el ayuno, ni eſti dad, ni virginidad. Dõde ſan Auguſtin dize. Ni eſta virginidad, por que es virgini dad es honrada, mas porque eſta deſtina da y conſagrada a Dios la qual abriga, conſerua y guarda la continencia de piedad. De aqui ſe ſigue que el que haze alguna cosa por voto, haze doblado bien, el vno el bien del voto, y el otro el bien

que

2. A d Cor
vno 3.

3 Merap.
S. Th. 2. 2.
q. 88.
Ricard in
4. diſt. 38.
S. Th. 2. 2.
q. 88. ar. 6

f. 2.
Como ha
zar a y
coſas o
to es mas
meritoria
que p. n. e.
ſer. in. r
caſer. 22.

f. 2.
Que es do
blado bie
n
hacer al
guna coſa
con voto.
Auguſt. in
li. de vir
ginitate

III. PARTE DEL ESPEJO

que haze, conuiene saber, el ayuno, o la castidad, o virginidad, por donde parece ser cosa muy mas excelente hazer la obra de virtud con voto, que no sin voto. La tercera razon es, por la confirmacion de la voluntad en el bien, porq̃ por el voto la voluntad se confirmaria inuariablenete, y sin se mouer, en el bien y obra sancta y buena. Hazer alguna cosa con firme voluntad en el bien, pertenece a la perfectiõ de la virtud, segun dize el Philosopho. Asi como por el contrario, peccar con voluntad obstinada en el mal, agraua la culpa y peccado, y es dicho peccado en el espíritu sancto. Asi la voluntad con voto es mas firme en el bien que no sin el tal voto, de dõ le se sigue que es mas meritorio hazer la obra de virtud con voto que sin voto. La quarta razon es, por el especial seruicio que en ello se haze a Dios nuestro señor, porque acepta la obra segun la condicion, del que la haze, y tanto mas acepta alguna obra, quanto aquel que la haze, esta mas especialmente dedicado y deputado para Dios. Estando pues todas las cosas yguales, mas especialmente es el hombre dedicado y deputado al seruicio de Dios con voto, que no sin voto. Luego siguese que vale mas hazer la obra de virtud, buena y sancta, con voto que no sin voto. Para mas euidente declaracion de lo que auemos dicho, pone san Anselmo vna semejança o comparacion, comparãdo al seglar y al religioso, al que no haze voto, y al que haze voto, a dos criados de alg̃ un gran señor, diziendo: Pongo caso que el vno dixesse a su señor. Señor deste modo y manera te quiero seruir de todo mi coraçon y voluntad, mas no quiero prometer de te guardar fidelidad, porque si despues te offendiere y pecare contra ti, no tomes de mí muy mas graue y cruel rengança, mas juzgame como aquel que no te prometio fidelidad, el otro seruo dixelle al mismo señor: Señor yo te amo mucho de todo mi coraçon y voluntad, y te quiero seruir, y prometo de te guardar fidelidad, porque si te offendiere y peccare contra ti,

me juzgues como a proprio seruo tuyo, y no como a extraño y no conolcido, porque te prometí fidelidad. Si estos dos seruos, por los quales son entendidos, el seglar y el religioso, despues peccassen contra su señor, diria el señor al primero: Por esto tu no me prometiste fidelidad, por poder mas libremente peccar y offender me, y así yo hare contigo y contra ti, no como contra algun seruo o criado mio, mas como contra extraño, castigandote muy graue y cruelmente. Mas al otro que le prometio fidelidad, y despues le offendido dira el señor. Aunque no me guardaste fidelidad segun que me auia prometido, de tal modo y manera tomare de ti la vengança y castigo con misericordia como de cosa mia. De aqui infiere y colige san Anselmo, que el religioso, o el que haze voto que despues peccare y hiziere penitencia, que mayor misericordia alcança de Dios, que no el seglar que no hizo voto, siendo todas las cosas yguales. Mas si no quiere hazer penitencia sera muy mas graueamente pugnido y castigado, q̃ no el seglar que no hizo voto. Lo mismo se ha de entender, sentir y tener del Christiano, y del infiel Gentil, ludio, Pagano, y Moro. Otra semejança pone el mismo san Anselmo muy a proposito, hablando a certa desta materia, y diziendo: El seglar o el que no haze voto, y haze alguna obra buena de virtud, es semejante a aquel que teniendo vn arbol, da cada año a su señor el fruto del arbol, y quanto del quiere, mas no le da el arbol. El religioso, o el que haze voto, es comparado a aquel que en cada vno de los años, da a su señor no solamente la fruta del arbol, mas aun juntamente con la fruta da tambien el arbol. Y así es cosa muy aueriguada y cierta, q̃ mas grato, accepto y agradable es al señor el segundo que no el primero, y así el que haze la cosa con voto, que el que la haze sin voto, porque el primero: offresce arbol y fruta, y el segundo sola la fruta da a su señor, por dõde mercede mucho mas el primero que el segundo.

*Ansel. in
lib. de
multitudi
nibus.*

*9.3.
Que el q̃
pecca con
ira alio
que haze
despues
se penite
cia q̃ al
cua ma
por miseri
cordia de
Dios.
9.4.
A qui
son compa
rados los
que haze
voto, y los
que no lo
haz.*

IIII. PARTE DEL ESPEJO

na porque los tales por la mayor parte siépre acaban mal, có vnas muertes desastradas y subitas, y lo que mas y mas peores, que muere de muerte eterna. De aqui es lo q̃ sant Gregorio dize. Digno es de tormento y suplicio eterno, aquel q̃ apartandose del voro que hizo, sea apartado de Dios. Todo lo dicho parece en Anania, en el qual mismo S. Gregorio pone exemplo. Este Anania (según parece en los actos de los Apostoles) porque no guardo el voto que auia hecho, guardando y reservando para si, cierta suma de maravedis de vna heredad que auia vellido, por esta causa y razon el y su muger murieron subita y desastradamente, có muerte de culpa, y así mismo del infierno. Donde san Augustin dize. Ay algunas cosas a las quales somos obligados guardar sin hazer voro dellas, como son generalmente todas aquellas cosas, sin las quales el hombre no se puede salvar. Ay otras cosas a la guarda de las quales no somos obligados, si hizieremos voto de ponellas en obra, como son guardar virginidad, continencia, y castidad, mas despues que las prometemos por voto, es de necesidad la guarda de ellas salvo, si el tal voto depende de la voluntad agena.

¶ CAPITVLO. XII. DONDE se pone vna question y pregunta, quien sean aquellos que no pueden hazer voto, por dode no se deue cumplir ni guardar,



Omo ayamos dicho ser de obligacion la guarda del voto hecho, salvo si el tal voto depende de voluntad agena, porque esto mejor se puede comprehender y mas claramente conocer, veremos aqui, quien son aquellos, que no pueden hazer voto, y si lo hazé como no son obligados a los cumplir ni guardar, que sera lo quarto q̃ ante relatamos que auiamos de dezir y de clarar a cerca del voto.

¶ Lo primero, no pueden hazer voto los Obispos y superiores perlados de la ygle

sia, por el qual sea desatado el vínculo y ayuntamiento que tienen con su espo-^{superiores no pueden hazer voto}sa la yglesia, sin licencia del Papa, o por el qual por algun largo tiempo aya de estar ausente de su yglesia, segun lo traen los Canonistas. Mas si el tal Obispo, o perlado hizo voto de alguna romeria, o peregrinacion deue dar en limosna todo aquello que gastaria en yr, estar y buelver en la tal romeria, y el trabajo que lleuara en el camino de uelo recompensar con ayunos, vigiliass y oraciones, y así que valga y sea firme el voto que hizo en perjuizio suyo y no de la yglesia, porque no puede hazer voto, por el qual venga graue perjuizio y daño a su yglesia. O quanto deuen esto notar, mirar y considerar, los Obispos y perlados, que estan por muchos y largos años ausentes de sus yglesias, vnos en cortes reales, otros en cortes imperiales, y otros en corte Romana, dexando a su esposala yglesia, sola, biuda, y desamparada. Si el voto hecho del Obispo, o perlado, donde se espera ausencia de largos dias, no vale aunque la obra sea justa sancta y buena, y deue recompensar el tra-^{21. q. 40. Monaster.}bajo y gaste (como diximos) quanto menos valdrá, y quanto mas seran obligados, si está ausentes, y lo que peor y mas peor es gastando el patrimonio de Iesu Christo y de esta mesma yglesia, en gastos ilicitos, malos y profanos.

¶ Lo segundo no pueden así mismo hazer voto, los clerigos beneficiados (cuyos ^{21. q. 40. Monaster.}beneficios requieren actual residencia) de larga peregrinacion, o de romeria, sin licencia de sus obispos, mas segun que diximos de los Obispos, si hiziere el tal voto ha de pagar las espensas y gastos, y redimir el trabajo.

¶ Lo tercero, los religiosos ningun voto puedan hazer, por la alteza de su profesion, porque así lo tiene ordenado el derecho Canonico, el qual dize. Al monje no le es licito hazer voto, sin licencia y consentimiento de su Abad, y si hiziere algún voto no es obligatorio, ante lo deue dexar de cumplir, porque no fue de algun vigor ni fuerza, salvo si el tal voto fuese de co

de cosa que ningún perjuizio hazia alper lado, a la religion y vida seglar.

¶ Lo quarto, todos los abades y perlatos de religiosos, no pueden hazer voto por el qual venga perjuizio a su officio, sin licencia de los superiores perlatos mas de otras cosas bien pueden hazer voto.

¶ Lo quinto el hijo familiar que esta debajo de la tutela y gouernacion de su padre, no puede hazer voto, que sea en perjuizio del a casa o familia sin licencia de su padre salvo el voto de religion, el qual podra hazer sin licencia de su padre. Podra assi mismo hazer otro qualquier voto, que no derogue al regimiento, gouernacion y cuydado de la casa y familia, y assi mesmo de aquellas cosas q propriamente son suyas porque en tal caso como este, tiene derecho para lo poder hazer.

¶ Lo sexto no pueden hazer voto los que son impubes, que son dichos aquellos q estan en la edad de la primera barba, que es en el varon a los catorze años, y en la donzella a los doze. Estos no pueden hazer voto alguno, ni de religion, aunque el padre consienta en el tal voto, y si lo hiziere no es obligado ala guarda y cumplimiento del tal voto, aunque despues pafese de los catorze años, y la donzella de los doze. Otros votos podran hazer segun fue dicho de los hijos familiares y domesticos aunq sancto Thomas parezca tener opinion contraria, el angel en su summa, tiene opinion ante dicha dādo prueuas y razones, por donde no se deua tener la contraria opinion, conformandose en esto a la opinion y sentençia de los canonicos donde assi mesmo declara como los tutores y curadores pueden anular los votos de aquellos cuyas tutelas y curadorias tienen a cargo, hasta que ayā veynte y cinco años: podra ver esto el que quisiere ser estudioso en lo saber.

¶ Lo septimo, no pueden hazer voto, los siervos y esclauos de las obras temporales y corporales, en perjuizio de su señor, mas de las cosas espirituales, como de dezir oraciones, y las cosas desta manera que ningún perjuizio hazē al

señor, bié puede los esclauos hazer voto. ¶ Lo octauo, no pueden hazer voto de castidad, el varon ni la muger que son casados, sin consentimiento de ambos que jutamente; consientan en el voto de castidad porque en este caso, igual es la muger con su marido; segun aquello que dize el Apostol, que el varon no tiene poderio sobre su cuerpo; y lo mesmo la muger, porque esta en poderio el vno del otro. Mas es de notar que si alguno de los casados hizo voto de castidad que este tal no podra demandar el debito matrimonial, aunque el sea (como lo es) obligado a dālle todas las vezes q le fuere demandado, guardando lo que guardarse deue. En las otras cosas que pertenecen al regimiento, y gouernacion de la casa, la muger es sujeta al marido y no el marido a la muger, y asi de las cosas no puede la muger hazer voto. No puede assi mesmo la muger casada hazer voto de hazer limosna de las cosas de su marido, mas en las cosas en las quales ningún perjuizio es hecho al marido, bié podra la muger hazer voto, mas si el marido no consiente ni quiere que se cumpla el tal voto deue lo dexar de cumplir. Con esto que auemos dicho, conforma lo que manda Dios en el libro de los cuentos, diciendo, Si la muger haziere voto alguno, y le confirmare con juramento conviene saber, por ayuno o por abstinencia, o de otras algunas cosas affligir su anima, el cumplimiento del tal voto quedara y sera en aluedrio de su marido, que lo cumpla o dexede cumplir. El marido assi mesmo no puede hazer voto, que venga y reduida en perjuizio de su muger, quanto a la paga y redito del debito matrimonial, porque (como esta dicho) quanto a esto son iguales el marido y la muger. Es assi mesmo de notar, que si la muger hizo voto, de hazer limosna de alguna cosa propia suya, en la qual el marido ningun derecho ni action tiene, que es obligada (segun dizen los doctores theologos) a cumplir y guardar el tal voto, aunque el marido no quiera ni cōsiente en ello porq a ningún perjuizio se le sigue. Esto q aqui auemos dicho sea y se tome por via de doctrina.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

moral, segun la via, modo y manera arriba declarada, y q si por vétura hizieremos algũ voto lo guardemos y cõplamos a exẽplo desta hõrada matrona Ana madre de Samuel, la qual cõplio su voto y promessa offitiendo su hijo Samuel para serucio del tẽplo de Dios. Porq muchos hazen lo contrario desto q auemos dicho y declarado, los quales hazen voto y promessa, quando se veẽ en alguna necesidad, o angustia, o en alguna tribulaciõ, o enfermedad, y salidos y librados de la affrenta, o tribulaciõ en q estauã puestos, no cõplen ni guardã cosa algũa, de quãto antes auia prometido. Es de saber, q ay voto puro, y absoluto, q es con condiciõ, o con cõdicion. Voto cõdiciõal, o cõ condiciõ, es como quãdo alguno estãdo enfermo, o atribulado haze voto, diziẽdo. Si Dios nuestro Señor me diere salud, o me diere hijos, o me librare desta angustia y tribulaciõ en q estoy, y lo prometo y hago voto, de hazer tal, o tal cosa, no estãdo la tal condiciõ, no obliga el tal voto, mas puesta en effecto y cumplida la tal condiciõ, sera la guarda y cumplimiento del voto obligatoria, salvo sino se sigue alguna impotencia, o imposibilidad, dela qual el que asi hizo el voto no tiene culpa, mas si tiene culpa, sera obligado al cumplimiento del voto q hizo, pues por su culpa vino aquella impotencia, e imposibilidad.

¶ Mas mueuefe aqui vna muy prouechosa question y pregunta (q es lo quinto q diximos q auiamos de declarar a cerca del voto) si es licito hazer voto cõ condiciõ? A esta question y pregunta se responde, qõvno algunos como fue Innocencio y otros que le siguieron, los quales dixero, que no conuenia hazer voto con condiciõ, porque el tal voto seria symoniaco, porque quierẽ comprar de Dios la sanidad corporal, por cosa temporal. El Angel en su summa dize, cuyas palabras son estas. Yo oero que no es cosa illicita hazer voto con condiciõ, porque con Dios no se puede cometer symonia. Como quiere q lo espiritual y temporal todo es suyo.

y lo puede dar como el quisiere y porbiuuiere. Asì que sea licito hazer voto de baxo de condiciõ, lo qual viniẽdo y succediendo, como se puso y assento, se deve guardar el voto y promessa hecha segun y como lo auemos dicho y declarado en este presente capitulo.

¶ CAPITVLO. XIII. DE LOS males que del baylar y dançar se suelen seguir, que no son pequeños ni pocos si muchos y muy grãdes.

Porque del baylar, saltar y dançar de la donzella Herodiana se siguieron muchos, y muy grandes males, porque en nosotros no se hallen aquellos ni otros seruejates a ellos veremos aqui sea licito, o no, exercitarse el hombre en semejantes exercicios? Quiero dezir, si sea licito, o no, saltar, dançar, y baylar, y quando sera cõ peccado mortal, y quando fin el? Sant Chrysostomo hablando en este proposito dize. Donde estan los saltos; bayles, y danças, alli esta el demonio y muy precipuamente en los dias de las fiestas. Con

verdad no nos dio Dios los pies para q con ellos saltãsemos como camellos, mas para que con los Angeles hagamos coros y danças de espiritual alegria. En las danças y coros profanos, alegrãse los demonios, y regozianse sus ministros. Para mayor declaraciõ desto que entre manos tenemos, y a cerca desta materia de baylar, saltar, y dançar pòdremos aqui tres cosas. La primera, la condiciõ de las danças y bayles. La segunda, como se ayan de euitar. La tercera, como de todo en todo se ayan de aborrecer y destetar. Quanto a lo primero para que el baylar, saltar, y danzar se haga sin peccado y sin culpa alguna, se requiere que tenga muchas condiciones.

¶ La primera condiciõ es de parte de la persona que bayla, salta y danza, que sea persona seglar, porq a los clerigos y religiosos es prohibido el baylar, saltar y dan

Christi, super Ma tha, boni.

1.º. Que don do baylen y dançan ofen el demonio, y quando se ra licito.

46. di. ca. clericum. Et de con sacra d. 5. ca. nullus p abysso rum.

8.4. que ay voto puro, y voto cõ condiciõ, y si es licito hazer voto con condiciõ.

Angel. in summa vo se pri.

car como los sacros canones se la prohiben y vedã. De aqui se sigue (segun algunos doctores dizen) q los clérigos y religiosos q en semejantes cortos, bayles, y danças se ocupan, pecan mortalmente, alou sula poqlad y qualidad del tal exercicio los escusasse, cõuene saber q se haze en secreto y no dissoluta ni profanamente, sino honesta y moderadamente. Es asy mismo prohibido el baylar, saltar, dãçar a los q hazen penitencia tolen de sus culpas y pecados, porq aqellos que estan dedicados a Dios, no deue estar presentes a los vanos espectáculos del siglo. Mas q diremos de algunos clérigos y religiosos, q quando cantan missa nueua, hazen grandes bayles, danças y juegos en las yglesias y monesterios, xistiendo de v. viliduras estrazias, y vñdo maxcaras, corriendo fortija, jugado canas, y otros juegos no muy honestos, para lo qual vnos se visten como mugeres, otros como pastores, otros como caualleros, y lo q peor y muy mas peores, q aq: q en semejantes actos es mas dissoluto y profano, aq: pñen q lo ha hecho me, or. Representan asy mismo farlas profanas, cantado cantares libidinosos, agenos de toda honestidad y limpieza, lo qual todo, es prohibido y vedado, y con extremo grado muy cõdenado en las personas eclesiasticas, y vituperable a su estado y cõdicion. Porq mejor me creã las pñonas eclesiasticas, mirẽ cõ atecio y guar den cõ diligencia, lo q en los sacros canones les es mãdado dize lo. Los presbytes los diaconos y subdiaconos, y los otros, a los quales no les es dada licencia de se casar y tomar mugeres, euitẽ asy mismo los combites de las bodas de los otros, ni se mezclen cõ semejantes cõpañias y ayuntamientos de gentes, donde se canten cãtates de amores y torpes communiern tos dissolutos y deshonestos, y q con dãças y bayles, on lleuados, y estu por que por ventura la vista y oydo que estan diputados a los sagrados mysterios, no seã maculados y hechos monos limpios con contagio y consaminaciõ de espectaculo, y de palabras malas y torpes.

¶ La segunda condiciõ q han de tener los bayles y danças para q seã hechas sin greguedad de culpa mortal es q se haga cõ sana, sancta y buena intencion, y no para incitar y peruocar a si mismos, o a otros algunos a cõcupiscencias carnales. Cõuene asy mismo, q se hagan, no por prouocar a otro algũ mal, allende del antedicho, o que no lo haga por via de vanagloria, o por otro algũ fin malo, n. phando, por uerfo, e ilicito, que en si sea peccado mortal, porque si por semejante fin lo haze, peccaria (el que asy baylase, saltase, y dancasse) mortalmente. La intencion (como dize san Ambrosio) pone nombre a la obra. Todas las cosas, son injustamente nõ bradas y nomnadas del fin. Donde la obra ind. f. gentemente, es dicha buena, o mala, segun la intencion con que se haze. Si algũ baylase, o dãçasse por alguna limandad, o libeerta, o de por vanagloria, si su intenciõ fuese de peccado mortal, asy mismo la obra seria mortal, mas si fuese de venial seria venial. Para que esto, mejor se entienda, vanagloria carnal digo ser apetito de la gloria deste mudo, salua la integridad y obseruancia de la ley diuina.

¶ La tercera condiciõ es, q los tales bayles y dancas no se hagan en tiepo q es deputado para deuociõ, oraciõ y penitencia, necessaria, de dõde tiene el maestro de las sentencias y referelo el Ricardo, q baylar saltar y dancar, en los dias de las fiestas, es peccado mortal, por lo q dize S. Augustin. Mejor haria las hijas de los Hebreos si bilassen lana, q si todo el dia en sus fiestas, saltassen y impudicamente baylassen. Bho q aqui se dize creo ser verdad quando si por ocuparse en semejantes cosas dexassen de oyr la missa, o la predicaciõ, o vñ peras, o por notable espacio de tiepo, cõuene saber, por la mayor parte del dia se ocupassen en semejantes exercicios, mãs en otra manera, no peccarian mortalmente, segũ y como lo dize el Angel en su suma.

¶ La quarta condiciõ que han de tener los bayles y danças, para que se hagan sin peccado es, q seã el modo y manera honesta, y que no se hagan vana y dissoluta.

K 2 men-

8.4
De la segũ
da condi
ciõ q bã
de tener
los bayles
para q seã
licitas, ni
Ambrosio
de
officijs

de
de
de
de

de
de

Ricard. in
3. dif. 37.
art. 2. q. 2
Augustin.

8.5.
que no bã
de baylar
en el dia
de la fiesta

Angelus
in summa
ca. liberos

mente mas si se hazen cō modos y maneras deshonestas y dissolutas, conuiene saber cō gestos y meneos dissolutos, prouocadores y incitadores a libidinofos y torpes de los, es pecado mortal. Así mismo es pecado mortal, si los tales bayles y danças se hazen cō tãtos impedidos y menos castos, y cō ornamentos y vestiduras deshonestas prouocadoras a torpedad de vicios y cãtando cantares torpes y desonestos. Con lo q̄ auemos dicho conforman los juristas, diziendo. Quien ay q̄ pueda llamar juegos, aquellos de los quales salen procedē y emanā, graues crimines, culpas y peccados? La quinta condicion q̄ han de tener los bayles y danças, para q̄ se hagā leítamēte ha de ser que sea el lugar apto y dispuesto para ello, conuiene saber que se hagā en lugar seglar y prophano y no en la iglesia ni ē otro lugar q̄ sea sagrado o religioso, porq̄ en los tales lugares no se deuē ni han de hazer las tales cosas. Donde Christo nuestro redēptor dize. Mi casa es casa de oraciō. De donde parece ser pecado mortal, baylar, saltar y dāçar en lugar sagrado. Muy a proposito de esto dize los sacros canones El oratorio para esto tan solamēte sea para q̄ en el ninguna otra cosa se a hecha ni se haga, saluo aq̄llas q̄ pertenecan y cōuēgan, a las alabanças diuinas

CAPITVLO .XIII. DONDE se ponen vnos exemplos muy espantosos para los que baylan y dançan, y de otras algunas condiciones que han de tener los bayles,

Ara q̄ lo q̄ auemos dicho, mejor se pōga por obra y se guarde de no baylar, saltar ni dançar en las iglesias y lugares sagrados y dedicados para el culto y hōra diuina traere algunos exēplos muy espantosos y no menōs terribles de temer, por dōde se vea clara y patētēmēte conozeamos no se deua baylar saltar ni dāçar en los lugares sagrados. En el tiēpo del emperador Herico, en vna villa de Saxonia de la diocesi Magdeburgēsi dōde estaua la iglesia de S. Magno acōtecio y fue así, q̄ vn sacerdote celebra

ua misa ē la vigilia de la natiuidad de nuestro redēptor Iesu Christo. Diez y ocholō bres jūtamēte cō quinze mugeres dāçauā baylauā y saltauan en el cuerpo de la iglesia dōde estaua el sacerdote celebrādo misa los quales baylādo y dāçando cātauan en alta voz, de tal modo y manera q̄ impedīā al sacerdote q̄ estaua celebrādo. El sacerdote viendo q̄ así era impedido de su celebraciō, embioles a dezir y mādār q̄ callasen o se fuesen de alli, porq̄ impedian la celebraciō de la misa. Como oyessen lo q̄ el sacerdote les ebiaua a dezir y mādār burlando y escarneciēdo de sus palabras no quisierō desistir ni dexar de baylar saltar ni dançar. El sacerdote con muy grā pena q̄ tenia vista su dissoluciō y menōsprecio de su ruego y mādamiēto rogādo a Dios y a S. Magno dixo. Téga dios por biē y S. Magno q̄ así tanēdo, cantando y baylando, perseueres y permanezcays por espacio de todo vn año entero. Cosa marauillosa, q̄ oyēdo Dios la impresion del sacerdote, sucedio y fue hecho así q̄ por espacio de todo vn año entero sin cessar ni descāsar, permanecierō baylādo, saltādo y cātādo Cosa digna de muy grā admiraciō y no de menor temor y espanto, q̄ por todo aquel espacio de tiēpo, nūca llouiu ni cayo agua, ni rocio del cielo sobre alguno dellos. Nūca sus vestiduras se enuejecieron ni sus çapatos se rompieron, ni nunca sentieron cansancio, ni hambre ni sed, ni fueron afligidos dellas. Passando el año el archobispo Horeberto en cuya Diocesi acontecio este milagro y marauilla visitando su archobispado y veniēdo aq̄l lugar dōde aq̄llos estauā baylando, saltādo y dāçando, tanēdo y cātando los desato y absoluió de aq̄l vinculo en q̄ estauā cō q̄ el sacerdote los auia ligado y arado, y recóciolos de ante el altar de S. Magno. Su fin acabamiento y muerte dellos fue en esta manera. Entre ellos auia vna hija de vn sacerdote la qual luego ala hōra murio con dos dellos. Otros algunos dellos, en las tres noches siguientes. Otros con temblor de sus miembros por largo tiempo, padeciēdo muy grā pena

9.11.
Donde se
ponen dos
exemplos
muy espantosos de
unos que
baylan.

in pbe. ff.
vete.
illud vero
9.6.
Que no
ha de bay
lar en la
iglesia.

42. di. 24
PATHM.



Cronica
magna. f.
137.

na de su culpa y peccado murieron despues de algunos dias. Otro exemplo no menos terrible y espantoso que el antedicho aco-

*Cremas
magna in
festa aia-
teso. 217.*

tecio en la ciudad de Traiecto y fue en esta manera. Como sobre la puente de vn rio, de la antedicha ciudad, mas de dōcētos hombres y mugeres baylañ en saliañsen y danzassen y se ocupassen en vanos y disolutos placeres acontecio que passó por alli vn sacerdote lleuando el sanctissimo sacramento a vn enfermo, ellos desacordados de la reuerencia que auian de hazer a tan sanctissimo sacramento, ninguna reuerencia ni acatamiento le hizieron, ni de xaron de baylar saltar y danzar, sino como de antes perseverando en sus disolutos placeres baylauan, saltauan y danzauan. Cosa marauillosa, de muy gran espanto y de no menor admiracion, que luego a la hora subitamente, se quebranto la puente por medio, y aquellos mas de dōcētos hombres y mugeres cayeron en el rio, donde fueron luego hundidos y ahogados y desastrada y malamente muertos. ¶ La sexta condicion (con las antedichas en el capitulo precedente) que se requiere que tengan los bayles y danzas es, que se hagan de tarde en tarde. Donde Rodorenio doctor famoso dize. Aquel que trae y tiene de costumbre el baylar saltar y danzar, pecca mortalmente. Mas el que de tarde en tarde bayla, salta y danza, no oso dezir deste tal que peque mortalmente, no siendo la intencion dañada, mala y corrupta, ni oso asy mesmo escusarlos de peccado mortal, como se pongan en peligro de prouocar a sus proprias personas, y a los otros, a libidinofos y torpes deseos y actos, y a hazer cosas semejantes. Dado que la costumbre y frecuencia de alguna cosa, que ella en si mesma de si no es pecado mortal, no la haga mortal (como dize el Ricardo) mas segun la opinion deste doctor en tal caso: le parece a el que sea mortal por razon del peligro a que se pone por tanta frecuencia, q̄ parece ser casi cosa imposible, no incurrir y caer en pecado mortal.

*Ricardus
m. 4. d. 16*

¶ La septima condicion, que han de tener los bayles y danzas es, libelidad y firmeza

en el q̄ bayla y danza, porq̄ es flaco y enfermo en la virtud, esto es no tan perfecto ni constante en la virtud, dado q̄ comienza con buena y sancta intencion a dançar, saltar y baylar, no saldra de este tal exercicio sin q̄ sea prouocado a libidinosa torpedad y mortal, y el q̄ se mezcla a los tales bayles y danças, sintiendo esta imperfeccion en si mismo, ya q̄ tiene larga experientia dello, pecca mortalmente. Dōde el ecclesiastico dize. El que ama el peligro, perecera en el. De aqui es lo q̄ san Hieronimo dize. No creo al varō, q̄ dixere q̄ ha escapado illeso y libre de los tales espectaculos, como el rey. David, a la hora q̄ vio a Bersabe fue prouocado a libidinolo y torpe deseo el qual despues lo puso en obra y en efecto. Dado caso q̄ segun los doctores ante dichos, en algunos casos (como auemos visto y declarado) sea licito y permitido el baylar saltar y dançar, mas porq̄ induze a diuersos muchos y muy grandes y no menos graues culpas y peccados, cada qual co todas sus fuerças los deue evitar y apartarse dellos, porq̄ no aparezca canino y abra la puerta al demonio para entrar a las animas, co sus engaños y torpes deleytes para q̄ seā condeñadas. Dado q̄ el hombre sea muy duro, fuerte como el hierro, enatural. Eñe frio como la piedra: blanco como muro blanqueado de alguna ciudad o villa no deue confiar de su fortaleza. ni de su frialdad, ni de su blancura y sanctidad. Cō verdad el hierro puesto en el fuego, se haze muelle y blādo y regala y derrite. Asy de la mesma manera los hombres fuertes y firmes en su sancto y buē proposito, el fuego de la concupiscencia carnal, los haze muelles y blandos de dōde. S. Hieronimo dize. Las animas de hierro y muy fuertes, el torpe deleyte las doma. De las muy frias piedras, fregado y hiriendo vnas co otras, y ala y salta fuego. Asy de la mesma manera los hombres fuertes y frios de la grande y muy continua comunicacion de las mugeres, dañan q̄ al principio parezcan frios, mas despues por la concupiscencia carnal resplanta el fuego de la luxuria, y son infamados de ardor torpe, feo y carnal. Quiē ay que

*8. 3.
Como el
que bayla
ha de reuer-
ner firmeza
en la
virtud.*

*Eclesi. 3.
Hier. in
bomil.*

8. 3.

*8. 3.
8. 3.
8. 3.
8. 3.
8. 3.*

*8. 3.
8. 3.*

IIII. PARTE DEL ESPEIO

CAPITULO XV. COMO son muchas cosas las que nos incitan y prouocan a dexar los bayles y dan ças,deuen se notar.

Greg. in
dialo. 50.

pueda ser mas frio que aquel que en el trá
ce y agonía de la muerte esta puesto en
extremis, trabajando y agonizando? Mas
sant Gregorio cuenta y dize. Vn sacerdo
te estando ya in extremis la candela en la
mano y agonizando para espirar, como
vna muger llegasse su rostro al fuyo para
ver si auia ya espirado el sacerdote con la
boz q̄ pudo, clamado dixo. Apartate mu
ger, apartate quita la paja, q̄ aun toda via
ay fuego. El muro fuerte bláqueado dado
q̄ no sea quemado de la candela. es empe
ro ahumado, ennegrecido y aseado della
Asi dado caso que algunos, no sean que
mados ni abrasados de la carnal cócupis
cencia, mas son escurecidos y aseados en
la fama y en alguna manera en la cócien
cia, de la mucha y muy frequente familia
ridad de las mugeres. Dóde el ecclesiásti
co dize. Có la muger saltadora, que bayla
salta y dança, no estes muy continuamen
te con ella, ni le des oydos, ni la oyas, por
que por ventura no perezcas en la effica
cia della. Dize esto el ecclesiástico, porq̄
la estension y derramamiento de los mi
embros de las mugeres, prouocan y inci
tan el apetito a torpe dad de luxuria. Pa
ra sacar esta materia de que auemos ha
blado mas en limpio, es de saber y no
tar, que si los tales regozijos bayles, cho
ros y danças (segun que podemos co
legir de lo antedicho y arriba relatado y
declarado) se hazen de personas ec
clesiásticas y religiosas, mayormente si
es en publico con mugeres, o si se hazen
en tiempos no concedidos ni licitos, en
lugares sagrados y religiosos dedicados
a Dios, o si se hazen con modos y mane
ras dissolutas, deshonestas y libidinosas,
cō cantares y sonidos que incitan a torpe
dad de carnales vicios o con intención da
ñada y corrupta, por via de iactancia y va
nagloria, o por manifestación de su perso
na, o por algun torpe deleyte y deseo feo
y carnal no se puede hazer sin culpa y pe
cado, y muy menos se puede exercitar ni
frequentar en estos nuestros tiempos, por
dóde cō muy iusta causa y razón se deuen
uitar, y de todo en todo desamparar.

El. 5. 9.

6.4.
Dónde se
pone vna
copilacion
quan tolas
bayles son
licitos.
S: Thom.
2. 2. q. 168
ar. 3.



O segundo y principal que acer
ca del baylar saltar y dançar y
de los bayles y danças, que pro
simos que declarariamos es, co
mo y en que manera se ayá de euitar por
que muchas y diuersas cosas son las que
para esto nos han de mouer, que son las
que se siguen. La primera cosa que nos
ha de mouer para las auer de euitar es la
consideracion del lugar donde estamos y
moramos, porque estamos en destierro,
desterrados de nuestra propria patria el
cielo por cuya causa y razon auemos de
llorar y no cantar ni tener regozijo, pla
zer, ni alegría y muy menos baylar, saltar
ni dançar. Dóde. S. Augustin dize: Toda
mundana alegría en este valle de miseria
nos deue ser importuna penosa y pesada
habla o patraña. Y el ecclesiástico dize. La
musica en el luto y tristeza es vna impor
tuna narracion. Los hijos de Israel, como
se viesse desterrados de su propria patria
y captiuos en Babilonia y les dixessen q̄
cantassen, respondieron diziendo. Como
cantaremos estando en tierra agena y pue
stos en destierro. Có muy iusta causa y ra
zon respondieron desta manera, porque
los q̄ estan desterrados mucha mayor cau
sa tienen, de tener dolor angustia y triste
za q̄ no de catar baylar y dançar asi lo sen
tia el propheta y rey Dauid quando gi
miendo dezia. Ay de mi, porq̄ mi destierro
se ha dilatado y prológado. De aqui se si
gue, q̄ si tenemos esta consideració, luego
ala hora apartaremos de nosotros todo
plazer, gozo y alegría vana, y dissoluta,
profana y menos buena, que no es segun
Dios como hombres que estan desterra
dos de su propria tierra y patria.

La segunda causa porque deuenos
uitar tales plazer es, la consideracion
del tiempo desta presente vida, que no
es otra cosa (como dize Sane Bernar
do) si no vna carrera para la muerte.

S. T.
Que ne
hemos de
canar en
esta vida.

Eclesi.
1. 1. 2.

Psal. 138.

Psal. 119.

Bernard.
1. 1. 19.

De

De donde el santo lob dize. Mis dias pasaron para la muerte, mas veloces que pasa el correo para negociar sus causas y negocios, mayormente si son de gran importancia y arduos. Dixo muy bien lob, que fueron sus dias muy mas veloces que el correo, la razó desto es, porque el correo

9.2. *Que esta vida no es sino un correr para la muerte*
 por muy arduo que sea el negocio, y por muy gran priella que lleue se detiene algun poco de tiempo, o a comer, o a dormir por poco espacio que sea, mas el hombre comiendo, dormiendo y reposando, siempre con muy gran velocidad y presteza, y sin parar ni descansar camina y corre para la muerte, por donde teniendo consideració al tiempo desta presente vida valle de lagrimas y de miseria no nos deuemos desmandar en placeres vanos y mundanos.

La tercera cosa que nos ha de apartar de los placeres, bayles y danças es la consideracion de nuestro estado, doloroso y muy peligroso, porque donde quiera que nos boluemos y acada parte que nos rodeamos, hallamos pelgro y dolor. La causa de tanto dolor y pena es, porque hemos de dar muy estrecha cuenta a Dios nuestro señor el dia de la muerte y juyzio de todo vano plazer y dissoluta alegria. Lee se (a este proposito) en las vidas de los padres de Egipto que vn abad viejo y anciano dixo, a vn mancebo que vana y dissolutamente se reya. Hemos de dar cuenta y muy estrecha cuenta del vano plazer y alegria, y tu estaste riendo? Las danças bayles yorros del mundo, lleuan a las danças y orros del infierno. Dóde sancto Augustin dize. Cada vno de los saltos que haze el que bayla, salta y dança, es vn salto para lo mas profundo del infierno. La razon que para esto se da es, porque asi como los deuoros siervos y amigos de Dios nuestro señor, entran en las iglesias y adoraa christo nuestro redemptor, el qual salto muy alto, dende la tierra a la sancta cruz, al qual adoran con humildad de co

9.3. *Cómo hemos de dar muy estrecha cuenta del vano plazer Augustin.*
 raçon puestas las rodillas en tierra, porque padecio y murio por todos ellos. A

si los que baylan saltan y dançan, escarnecen de Christo, que por ellos salto (como esta dicho) de la tierra a la santa cruz. Los deuotos juntan y leuantan sus manos alabando a Christo nuestro redemptor, los que baylan, saltan y dançan, dan palmadas y estien den sus brazos, etc: rneciendo de Christo, que por ellos estendio sus sanctissimos brazos y manos en la sancta cruz. Los deuotos desnudan y descubren sus cabezas con mucha humildad orando, las inclinan y abaxan a christo nuestro redemptor. Los que baylan, saltan y dançan, ponen coronas y guirnaldas en sus cabezas, por escarnecer de Christo, el qual por amor dellos fue coronado de espinas por donde de todo en todo se deuen apartar de semejantes cosas, porque no sean vistos ser escarnecedores de Christo nuestro redemptor. Asi si lo hazia aquel venerable Tobias el qual dize. Nunca me junte con los que bayla uan, jugauan y saltauan, ni fuy participante de aquellos que andauan en luidades. Los que se deleytan en semejantes orros y danças son priuados de los orros y danças del cielo, de las quales habiádo la iglesia con Christo nuestro redemptor, le dize. Tu que te apacientas entre los lilios rodeado y cercado de orros y danças, de virgines sanctas,

9.4. *Como los que baylan escarnecen de christo*

Tab. 3.

CAPITULO. XVI. COMO son pugnidos y castigados, los que baylan y danzan de pena eterna, para siempre y sin fin ni termino alguno, mas in scula seculorum.



O quarto porque se han de euitar los bayles y danças desta presente vida es por razon de la pugnicion y castigo que por ellas es hecho lo qual parece en esta manera. Todo aquello que es pugnido y castigado de pena eterna el pecado mortal, el desordenado y dissoluto gozo, plazer y alegria, es pugnido de pena eterna, luego deue se euitar y de todo en todo dexar y desflamparar. Esto es lo que Salomon

Franc. 14.

K 4 dize

IIII. PARTE DEL ESPEJO

dize. La risa sera mezclada con dolor y los fines y estremo del gozo, los ocupa el luto, lloro y tristeza. Sobre lo qual dize la glosa. Ocupa los el lloro y luto perpetuo y para siempre. En las danças corros y bayles, ay risas, gozos y placeres dissolutos y menos honestos, por donde son pugnidos de pena eterna por razon del pecado mortal que enellas se comete. Esta es sententia de sancto Thomas. Denotar es segundize Alexander de Alex) que ay muchas y diuersas maneras de risa gozo, plazer y alegria. Vna manera de gozo, plazer y alegria ay, que procede de la serenidad, de la buena conciencia y sancta anima, y dulcedumbre del espiritu sancto y la tal manera de gozo plazer y alegria no solo es sin pecado mas a vn pertenece al fructo del espiritu sancto, segun dize el Apostol san Pablo escriuiendo a los Galathas. Otra manera ay de gozo, plazer y alegria, que succede en premio y remuneracion de gloria, de la qual dize Salomon. Reyrese ha gozarse ha, en el dia ultimo y nouissimo. Donde la glosa dize. Gozarse ha y reyrse ha en el dia ultimo, esto es, gozarse ha en la tribulacion y premio del reyno celestial, aquel que se dolia en la pelea desta vida presente. Otro gozo y risa ay, que prouiene de la mansedumbre de la de la mesma naturaleza, que determina el bien de la naturaleza que ni tiene merito ni demerito, porque como dize el philosopho. en aquellas cosas que son naturales, ni somos dignos de ser alabados ni vituperados. Otra manera de gozo y risa ay que prouiene de liuiandad y locura, de la qual dize el ecclesiastico. El loco en la risa leuanta su boz, mas el varon sabio con mucha dificultad y a penas y calladamente se reyra. Muy a la clara es esto, contra aquellos que dan tan grandes risadas y con tan grandes voces que todo el mundo los oye, de tal manera que parece que quieren asombrar a los otros alli donde estan, por donde muy en manifesto es conocida su liuiandad y poco saber. De aqui es, lo que el mismo ecclesiastico dize. Las vestiduras

del cuerpo dissolutas y mal compuestas, y la risa de los dientes, en la qual son manifestados y mostrados los dientes, es señal de liuiandad y locura, y el andar del hombre liuiano y inclinado a luxuria, manifestan quien es cada vno, mostrando su locura y poco saber y liuiandad. Otra manera ay de gozo, plazer alegria y risa, la qual procede de vna alegria sin modo ni manera alguna, y esta es peccado, de la qual se entiende lo que arriba diximos conforme a la sententia de sancto Thomas. Desta manera de risa plazer alegria y gozo vano, dize sanctiago. Vuestra risa se conuertira en luto, lloro y tristeza. Y en los Prouerbios hablando Salomon de los pecadores dize. La risa de llos en delictos de pecado. Sera la tal risa peccado mortal o venial segun el exceso, como dizen sancto Thomas y Alexander de Alex. De donde dize Christo nuestro redemptor. Ay y guay de vosotros que agora os reys, porque despues llorareys. Declarando este passo el Nicolao de lyra. dize. Ay de vosotros que os reys, de vana y dissoluta risa que declina a peccado mortal, segun lo que esta escripto ale granse quando han hecho mal y tienen plazer, gozo y alegria en las cosas malas y peccadas porque llorareys y gemireys en el infierno. De aqui se sigue, que el varon sabio y cuerdo, se aparta de los semejantes placeres lo que no haze el loco insipiente y menos sabio. Donde el ecclesiastes, dize. El coraçon del sabio, donde esta la tristeza, mas el coraçon del loco, donde esta la vana alegria. ¶ Lo sexto porque se han de euitar los bayles, saltos y danças, por razon del muy gran peligro a que se pone el que bayla, salta y dança. Sententia es, del seraphico doctor sant Buenauentura, y del doctor subtil Scoto, que dize. Todo aquel que pone a si mismo o a su proximo en alguna cosa, de la qual prouable y euidentemente se podra seguir peligro de muerte corporal, a la qual se pone sin necesidad, peca mortalmente. Pues q' así es como el anima sea (sin comparacion) muy

Eccles. 19
9.2
Como la
risa manifiesta
qual sea el hombre de de
2.º.

Iacob 4
Prouer. 27

2. Thom.
Vbi supra

Luca. 6.

Eccl.

Bon. i. 2.
de. 7 ar 1
q.ultima
Sec. 10. 4.
de. 15 q. 2.

Alex. in 2
p. summa
mirabilium
de diuisione
tribus, peccatis.
Ubi agit
de iocundis
seribus.
ar. 1.
Ad Ga. 5.
Prouer. 31

9.1.
Que ay
muchas
maneras
de plazer
y risa Phil.
1.º. 2.
E. hico.
Eccl. 17.

mas preciosa que el cuerpo y muy mas notable, mucho mas gravemente peca mortalmente, que qualquierque se pone a peligro de muerte espiritual y del anima, esto es a peligro de peccado mortal, por el qual el anima es muerta. En las danças corros y bayles no ay duda alguna (al que sanamente lo quisiere considerar) sino que quando dança falta y bayla, mira a los q baylã falta y dançan, q se pone a peligro de pecar. La razon y causa desto es, porque alli concurren las donzellas y casadas y otras moças y criadas, muy adornadas y compuestas y no tan honestamente quanto deuia, mas adornadas y compuestas para enlazar y caçar las animas, luego fuese que peca el que no desiste y dexa, las tales danças y bayles y se aparta dellos. Dado caso (segundize Alexander de Alex) que el cantar, saltar y baylar, si de si no sea malo, es empleo malo por razon de las que concurren al tal acto y obra que son las siguientes. La intencion de prouocamiento a torpedad de carnales vicios. Incitacion y prouocamiento a deleyte y gala dissoluta. Impedimento del culto y honra de Dios. La inobediencia de la guarda del dia de la fiesta y otras cosas desta qualidad y manera, las quales seria muy largo de contar, por donde son hechas malas y dignas de ser cuitadas. Donde sant Augustin dize. El q quiere conseguir y alcançar la gracia de la remission de sus culpas y pecados, apartase de los juegos y bayles, de las danças y espectaculos deste siglo.

CAPITULO XVII. DONDE

se pone vna question y pregunta que
aya sido el inventor de los bay
les y danças,



Alguno por ventura querra saber
quien fue el inventor de las dan-
ças y bayles disólutos y malos?
A esta questión y pregunta res-
ponde san Chrysostomo diziendo. El de-
monio padre y capitan de todos los ma-

les, fue el inuentor delas danças, corros, y bayles para que mas apta y facilmente, pudiesse traer a los hombres a las obras de la carne. Allí esta el tiempo apto y dispuesto y juntamente aparejado para hablarfe los vnos a los otros, deffetocar y palpar, y de hazer otras cosas que por la honestidad dexo de dezir, que por no lo ser ellas las callo, y passo debaxo de secreto silencio. Allí se hallan muchas cosas, que incitan y mueuen a muy torpes y feos deseos. Allí se hazen los matrimonios clandestinos, con injuria de sus padres y sin su sabiduria. De allí resultan las fornicaciones, de allí los adulterios, de allí las infamias de las personas, de allí otros muchos y muy grandes males que seria largo de contar y nunca acabar. Por los bayles y danças, suelen algunas vezes ser destruydas muchas ciudades y assoladas muchas villas, familias fortalezas y castillos, prouincias y reynos, segun que muchos coronistas lo muestran y manifiestan en sus cónicas. Pone vn famoso doctor vn muy notable exemplo acerca del mal de las danças y bayles y es este. El demonio tomando forma humana queriendo buscar algun descanso, para su persona, fuesse a morar a la corte Romana y alegrauase allí mucho porque via los muchos y muy grâdes males que allí se hazian como en tan descubierta y sin ningun temor, andaua el pecador dela symonia, el trocar y cambiar de las dignidades ecclesiasticas, el vender de las calongias y beneficios ecclesiasticos y cosas espirituales y los muchos sacrilegios que se cometian y con estos otros muchos males, que a cada passo se hazian y cometian, por donde moraua allí con mucha alegria, por algun interuallo de tiempo. Mas por otra parte, viendo q se hazia y celebraba muy bien el officio diuino y otras buenas obras, no lo podía sufrir acorido de separar, y partiello allí para buscar descanso y holganza para su persona. Partido pues el demonio de la corte Romana fuese a la corte de vn gran emperador donde estubo por largo tiempo y alegrauase mucho, viendo que allí auia tan

9.1.
Porque el
baylar y
dançar es
malo y
quien in-
venta el
baylar.

Nota.
6.2.
Que el de
monio no
halla des-
canso sino
donde hay
lan y dan-
san.

Chris. su-
per Mer-
bomi. 58.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

tas blasphemias, tantos reniegos, tâto del creer de Dios, tanto jurar y perjurar, tantas opresiones de biudas, de huérfanos y pobres, y como muchos los perseguian y hazian contra ellos, y ninguno por ellos (y así como esta dicho estuuu alli por largo tiempo, mas por otra parte viendo que auia mucha justicia, y que justificauan oy a vno y mañana a otro, y que oy deloreja uan a vno y otro dia açotaua a otro, y otro dia sacaua a ahorcar, y otro dia a arrastrar y delquartizar a otro, no lo pudiendo sufrir partiôse de la corte del emperador. Partido (como auemos dicho) de la corte imperial fué a casa de vn grã mercader y viendo sus contrachos fallôs, sus vfuras y renueuos, sus mohatras que ello vendia compraua sin salir de su casa, sus mentiras y engaños, su mentira trampear y trasfagar, moro alli por muy largo tiempo, cõ mucho plazer, gozo y alegría, mas viendo por otra parte que hazia algunas limosnas y obras pias, no lo pudiendo sufrir determino de dexarla posada. Dexada la casa del mercader fué el demonio avn molino y aceña, donde estuuu cõ mucho plazer y alegría viendo los hurtos que hazia el molinero, como tomaua mas maquila que denia y como hurtaua el trigo y harina, y como se hazian alli otros muchos males y feos hechos, y así persevera alli por largo tiempo, mas por otra parte viendo que el molinero, cada dia se encomendaua a Dios y rezaua el pater noster y aue Maria, no lo pudiendo sufrir acordó de desampararla posada y partiôse de alli. Partido el demonio del molino y aceña, fué donde baylauan, saltauan y dançauan y juntamente cantauan con instrumentos musicales, y viendo que no auia alli alguno cosa buena, sino todo malo, y que Dios nuestro señor ninguna parte tenia alli mas que todo era suyo, con muy grã plazer y alegría dixo. Hæc est requies mea in seculum sæculi, hic habitabo quoniam elegi eam. Que quiere dezir. Esta es toda mi holgaza y descanso en el siglo de los siglos, aqui morare porquela escogi para mi casa y morada. Donde el demonio

se quedo sin passar mas adelante, y donde le hallaran todas las vezes que le quisieren buscar. Consideradas todas las cosas ante dichas y arriba relatadas, con muy justa causa y razon, deuen ser euitadas estas dâças, gozos y plazer es mundanos y vanos pues traen y acarrean tantos males y penas como son las del infierno, del qual ten ga Dios nuestro señor por bien de nos librar. Amen.

CAPITVLO. XVIII. COMO la ley diuina canonica y ciuil nos manifiestan como auemos de aborrecer los bayles, saltos y danças.



O tercero y principal que nos proferimos que auiamos de dezir acerca desta materia del baylar y dançar es, como de todo en todo se han de aborrecer y detestar segũ toda ley así diuina como humana (porque todas vedan y prehiben las danças y bayles y baylar saltar y dançar. La ley ceuil y el emperador manda, y dize. Los dias de las fiestas dedicados ala diuina magestad no queremos que sean ocupados en deleys ni en plazer es, ni en torpedad de vicios. Ninguna cosa adquiera ni tome para la muy cruel silla del theatro, ni el circense torneo y pelea, ni los espectaculos lacrimosos de las fieras. Nombro aqui el emperador dos lugares, theatro y circense, por razon que alli se representauan los autos y farfas, y alli baylauan y dançauan, hazian torneos y otros exercicios de armas, tã solamente por ocuparle y exercitarle en vanidades y mundanos plazer es. Ponẽse así mismo la pena de que ha de ser punido el q lo contrario hiziere, diziendo. Aquel que en algun tiempo, en el dia de la fiesta se ocupare en semejantes espectaculos, pierda la caualleria, y su patrimonio sea al precripto y confiscado. Y aquel que estas cosas q por nos estan estatuydas, mandadas y ordenadas por nuestra ley con loca ofadiaz y sobrado atreuimiento quebrantare, sea sujeto a las mismas penas. Donde se muestra y manifiesta, sea prohibidos y vedados

*In lege di
ei festis
ca. se scrip*

*§. r.
De la pena
que pone
al q bayla
en el dia
de la fiesta*

Extra de
mús. fi. 6.
mujeres.

dados por ley imperial, los vanos plazereres de danças y bayles. No menos la ley canonica las prohibe y veda y defien de juntaméte muestra ser dignas de amor recimiento ,diziendo. Las mugeres no conuiene ni es cosa licita que anden vagueando ni discurrnendo de vna parte a otra, ni que se mezden có las compañías de los hombres. Luego pues que así es, si gue se que segun esto muy menos se han de ocupar ni frequentar las danças y bayles donde se suelen juntar muy malas compañías, y los vnos cóuocan a los otros para baylar, saltar y dançar, de los quales dize Salomon. Dixerón los malos acerca de si mesmos, no rectamente pensando. Venid y gozemos de los bienes que son, hin chamonos de vino precioso y de vnguentos y no se nos paffe la flor de nuestra yuue tud y tiempo. Coronemonos de rosas antes que se paren marchitas. No aya prado de deleyte, el qual no paffe nuestra luxuria, y en toda parte dexemos rastros y señales de nuestra alegría porque esta es nuestra parte y remuneracion. O quan engañados venian estos (bien parece auerlos cegado su malicia) pues ponian su fin y bienauenturança en las cosas transitorias y deleytables del mundo, por donde (y có razon perdieron las eternas de las quales no menos carefceran, los que se ocupan en dissolutas danzas, saltos y bayles, saluo si como vanos caducos y mométaneos plazereres, los rechazan y apartan de si. No sólo por la ley ciuil y canonica, es manifestado y amonestado de samparar los plazeres mundanos de danzas y bayles mas aún por la ley diuina y prophetica, de donde por la boca de Esayas propheta dize Dios Por razon que las hijas de Sion, se leuataron y anduuiéron con cuello erguido, leuanto, y estendido, que es indicio y señal de interior leuanto y soberuia, y hazen señas y vizcan con sus ojos, mirando de onestamenté. Y con los pies dauan zapatetas dissolutamente danzando y baylando. Y anduuiéron muy adornadas compuestas y atauadas con gran curiosidad. Siguese la pena de todos estos

males, añadiendo y diziendo. Pondra el señor caluas en sus cabezas, quitando el natural ornámeto de los cabellos, los quales la naturaleza les dio para su ornamento y composura. Y descubriera el señor los cabellos delas. Dize esto por las cabelleras y ladus agenos, que se suelen poner las mugeres para su composura y ornamento. Y dize mas. Y quitara el señor el ornamento de sus pies y sus calzados. Habla en esta manera, por aquellas mugeres que vñan de calzados curiosos y coltosos, y mas que conuiene a su estado. Y añade mas y dize. Y quitar los collares, manillas arracadas, axorcas, anillos zarcillos, y todas las otras cosas preciosas, así de oro como de plata, de sobre sus personas. Y con esto así mismo quitara, los muy preciosos olores de algalia, almizcre, ambar, eitoraque, y menjui y todas las cosas odoríferas, que de si dan fragancia y buen olor. Y sucedera por el buen olor y suaua fragancia, hedor y muy abominable olor. Y en lugar de la cinta de oro, le sera dada foga muy aspera para su cintura. Y por los cabellos retorcidos y por gala compuestos y crespados sucedera calua que afsee la cabeza. Y por la faja de sus pechos, se siguiira cilicio muy aspero y estaran tristes y solas sentadas en tierra y lloraran para que así de este modo y manera correspondan la pena a la culpa en el desmādamiento del baylar saltar y dāçar. El Ezechiel, y por mejor dezir el señor por boca de Ezechiel, a cada vno de los q baylan saltan y dar zā dize. Por razón que dauas palmadas con tus manos y zapatetas có los pies y tego zalte y alegraste sobre la tierra, con toda voluntad y effecto baylando y danzando, estendere yo mi mano sobre ti, y yoté porne en eicarnio, derision, y cosa de burla a todas las gentes, y destruyrte he de la tierra, de tal modo y manera que no aya memoria alguna de ti. Y el mesmo señor por boca de sophonias propheta dize. Yo visitare a todos aquellos que estan vestidos de vestidura estraña y peregrina. Estos es, aquellos que baylan, saltan y danzan los quales para su gala y cóposura, vñan

9.3.
De la pena
que se da
ra en el
fierno a
los que
baylan y
dançan.

9.2.
Como la
ley diuina
condena
les bayles
y danças.
Esaf. 3.

9.4.
De lo que
Dios dira
el d.ñ del
juizio a
los q aca
baylaron
y dançaron

le recibio con no menor gozo plazery alegria, que el dolor, tristeza y pena con que antes le hauia llorado. O dichosos lloros, o dichasas y bienauenturadas lagrimas, que tan graciosas y agradables soys a Dios nuestro señor. Por vosotras se alcança perdó de las culpas y indulgencia de los pecados. Por vosotras se consigue prologación de la vida có acrecétamiéto de dias y años. Por vosotras se recobra la vida, y los muertos son relucitados por donde có muy justa causa y razon, os deuemos abraçary tener siempre con nosotros mesmos. Es de notar que según dize la glosa muchos son los generos de los lloros y muchas las diferencias de las lagrimas. De vna manera lloramos nuestros propios daños y infortunios, y de otros alos ajenos. De vna manera lloramos por el dolor del corazón, de otra por compasión y piedad de las necesidades de nuestros proximos. De vná manera lloramos por desseo de conseguir y alcanzar la gloria, y de otra por la grauedad de nuestras culpas y pecados. De vna manera lloramos por la perdida de la hazienda y honrra, y de otra por hauer perdido a Dios y su gloria. Mas ay dolor, y otra vez digo ay dolor, que son muchos los que lloran mas por la perdida de la honrra y hazienda que por hauer perdido a Dios y la gloria. La razón desto es por que aprehen y estiman y tienen en mas, las cosas del mundo, que las del cielo, las de la tierra, que las de la gloria, las del futuro que a Dios nuestro señor, lo qual es no pequeño error y engaño que se enseño-rea y reyna en los mundanos, llorando y afugiendo se, por lo que no auian de llorar ni se auian de affigir. No tan solamente los bienes antedichos que arriba declaramos, se consiguen alcançan por el llorar y lagrimas, mas lo que mas y mas es, es se mismo Dios los publica por bienauenturados y les promete consolacion, diziendo. Bienauenturados los que lloran, porque ellos seran consolados. De aqui parece que Dios nuestro señor mide los llores, con la consolacion del gozo perdurable. Mas no auemos de llorar por los da-

ños temporales, mas por los detrimientos y daños espirituales. Seran pues que asi es consolados aqui y en el otro siglo, los que lloran. Aqui con verdad los que lloran y hazen penitencia, reciben consolaciones espirituales, consolandolos el espiritu sancto el qual se llama consolador. Y tambien seran consolados quando seran puestos en la gloria donde poseerán gozo perdurable, e donde san Chrysostomo dize. El lloro que en esta vida se parece mide el señor y pesa, con la consolacion del gozo perdurable porque muy razonable y digna cosa es que lloremos y q̄ nuestras lagrimas sean verdaderas por todo el tiempo de nuestra vida, en el qual vemos que se acrecientan de cada dia tantas inmundicias y vascosidades de males y tantas desonestidades y torpezas que si los hombres la quisiessen cōsiderar en particular, nunca harian sino llorar, ni les seria posible abstenirse de las lagrimas. Es de saber que cinco son las causas de llorar y lagrimas, de las quales las dos dellas miran y tienen acatamiento a nuestra propia culpa y a la agena. Las otras dos a la pena presente, y a la eterna. La quinta mira y tiene acatamiento a la gloria celestial. Pus luego llorar deuemos en esta vida. Lo primero por los pecados y miserias propias. Lo segundo por los pecados ajenos. Lo tercero, porque viuimos y moramos en el destierro deste miserable mudo. Lo quarto, por el peligro y por la duda que demos tener, si padeceremos la pena de la muerte perdurable. Lo quinto, porque se nos dilata y alexa la entrada de la gloria, y por esta causa y razon bienauenturados los que lloran, porque ellos seran consolados en la gloria en toda perfeccion, contra estas cinco maneras de llores. Contra la primera causa de llorar, que es por los pecados propios y ya passados seran cōsolados con el perdon muy cumplido de ellos. Contra la segunda que es por las culpas y miserias de nuestros hermanos, seran consolados por la salud y perfecta gloria que recebiran, y con la condenñacion de los malos. Contra la tercera que es por el

*Chrysost.
sup. Matt*

*Glosa or.
sup. prolo-
go threno-
rum.*

*9.2.
Quis son
muchos los
generos
de los llo-
res.*

*9.3.
Que son
cinco las
causas de llo-
ro y la-
grimas.*

el prolixo destierro desta vida, seran consolados en ver se librados para siempre de este valle de miseria en perfectissima libertad del cuerpo y del anima. Contra la quinta manera que es por la dilacion y alexamiento del reyno de la gloria, seran consolados en ver que (como hijos de Dios por gracia) seran puestos en la posesion perdurable de la gloria, como legitimos herederos de su padre celestial, y entonces diran con el propheta. Segun la multitud de mis dolores los quales yo padeci dentro de mi mesmo en mi coracon, tus consolaciones señor alegraron mi anima. Cō esta sentençia antedicha concuerda san Gregorio diziendo. Quatro son las cosas por las quales el coracon del varon justo, es cōpungido mouido y prouocado a llorar. La primera es quando se acuerda de sus culpas y pecados, considerando, en quan peligroso estado estuuō. La segunda quando tiene la sentençia del muy espantoso iuyzio de Dios y rodo pensatiuo, hablando consigo y preguntando alsi mesmo esta pensando a donde yra, o que fin sera el suyo despues desta vida. La tercera es quando con diligencia contempla los males de esta presente vida y mira cō muchos lloros y lagrimas en quāto destierro esta. La quarta es quando contempla los bienes de la gloria soberana, los quales cobdicia como aun no los posee, llorando por estar a donde no esta. Asy que con assaz conueniencia a los que lloran es prometida la perdurable consolacion, porque los que padecieron tribulaciones y se entristecieron y lloraron en la vida presente, se gozen en el reyno aduenidero y los que dexarō el gozo pazer y alegria temporal vsen de la alegria y consolacion eterna y para siempre sin fin alguno duradera. Yo considerando y con atencion mirando los males que del baylar de la donzella Herodiana procedieron, y los muchos y grandes bienes q̄ del llorar y lagrimas de Anna succedieron, dixē que querria mas el llorar de Anna que el baylar de la donzella Herodiana. Asy mesmo viendo quan buenas, quan viles y prouechosas sean las tribula-

ciones y trabajos desta presente vida y como los justos de la tristeza desta vida pasan al gozo y alegria de la gloria, y del trabajo al descanso, y del temor y sobresalto a la perpetua seguridad y quietud, con no menor voluntad que en las cosas antepasadas de nueuo digo que.

Mas querria el temor del rey Ioram. que la osadia y atreuimiento del rey Benadad.

CAPITULO I. Y PRINCIPAL. QUE MUESTRA Y MANIFIESTA quien aya sido el rey Ioram de que profapia y generacion.



O podemos daren tera y cumplida relación del temor del rey Ioram si juntamente no declaramos la osadia y atreuimiento del rey Benadad, porque del atreuimiento y

osadia del vno procedio y emano el temor del otro. Mas antes que vengamos a declarar esto que auemos propuesto de dezir, sera bien saber quien aya sido cada vno de estos dos reyes, su profapia y generacion de donde decendieron. El rey Ioram (segun la sagrada escriptura manifiesta) fue hijo del rey Achab rey de Israel, y de la mala y iniqua de Iezabel. Esterey Ioram reynodoze años en el reyno de Israel, despues de la muerte del rey Ochozias su hermano: el qual no tuvo hijos por cuya causa y razon reyno y lucedio el en el reyno despues de la muerte de su hermano. Es de saber que en aquel tiempo reynaua en Moaby el rey Mesa esterey Mesa rey de Moab criaua muy gran abundancia de ganado, por q̄ en aquella tierra de Moab ay muy grandes dehesas y copia de pastos muy terribles para los ganados. Este rey de Moab, se

4. Reg. 3.

5. 2.
Quien fue
Ioram y
cuyo hijo.

auia obligado, y con juramento y a todo su reyno de servir al rey de Israel debaxo de tributo y de dalle parias, y asi daua al rey de Achab rey de Israel padre del rey Ioram en tributo y parias en cada vn año cien mil carneros y otros cien mil corderos con sus vellones y lana, de tal manera que si venian tresquilados y sin vellones, no eran tomados en cuenta. Muerto el rey Achab rey de Israel el qual era belicoso y esforçado rey, que consigo y alcanço muy notables y señaladas victorias, y por esta causa en su tiempo, no se leuanto ni rebelo el rey Mesa rey de Moab contra Israel mas reynado despues del rey Achab y el rey Ochozias su hijo, siédo muy pusila nime y enfermo leuárose y rebelose el rey Mesa contra Israel, no queriendo pagar el tributo y parias de los cien mil carneros y de los otros cien mil corderos, q̄ solia pagar al rey de Israel, segun y como lo tenia asentado y jurado. Reynando pues el rey Ioram en Israel junto y armo muy gran exercito, contra el rey Mesa, al qual vencio destruyendole sus ciudades, villas y lugares y talandole todos los campos y tierras poniendole en muy gr̄a aprieto angustia y trabajo, por donde es de creer q̄ le sujeto debaxo del señorío y mando, del rey de Israel para que asi mismo pagase el tributo y parias de los cien mil carneros y de los cien mil corderos, como lo auia asentado y jurado, antes que se leuantesse y rebelasse contra Israel, segun que los solia pagar a su padre el rey Achab. Ya q̄ emos sabido quien ayá sido el rey Ioram, cuyo hijo de que prosapia y generacion, sera bién sepamos quié ayá sido el rey Benadab, cuyo hijo y de que parentela y generacion? A esta question y pregunta respondió (segun y como la sagrada escriptura, patente y claramete dan noticia dello) de zimos que Benadab fue hijo de Thabré mon hijo de Eció rey de Siria, el qual tenia su habitacion y morada en Damasco esto auido por cierto, es de saber q̄ este rey Benadab rey de Siria, con muy gran osadia y con no menor atreuimiento, juntando muy gran exercito de gente de guer

ra, pugnaua y peleaua con el pueblo de Israel, pueblo peculiar de Dios, debaxo de cuyo amparo y protección estaua amparado y defendido, para esta guerra tomo cōsejo có sus continos y capitanes de la guerra y queriendo vsar de vna cautela y ardid de guerra dioxoles. En aquel y aquel lugar pongamos celadas y assechanças para que asi nos podamos en señorear dellos y matarlos. En este tiempo que esto passaua, estaua en aquella tierra Heliseo propheta el qual conociendo por inspiració diuinalo que passaua y las celadas que el rey Benadab auia puesto embio a auisar al rey de Israel y a desengañalle diziendo. Guardate no pases por aquel y aquel lugar porque alli estan los Asirios puestos en celadas para te prender destruyr y matar. Como el rey Ioram rey de Israel, oyó lo q̄ el propheta le dezia, y sabido por relacion cierta lo que passaua, embio luego muy prestamente, sin dilacion ni tardança alguna, géte de guerra en muy gran abundancia, y prendió a los Asirios que estauan puestos en las celadas, y esto no vna ni dos, mas muchas y muchas vezes, porque tantas quantas vezes eran puestas y en diuersos lugares tantas y tantas vezes descubria y manifestaua el propheta todo lo que passaua.

CAPITVLO. II. DE LO QUE

el rey Benadab dixo a sus criados
viendo que asi eran descubiertas sus celadas.



Stas cosas asi passadas (como auemos relatado y contado) como el rey Benadab rey de Siria, viese que asi eran descubiertas sus celadas y assechanças, y presos los que auia puesto en ellas, conturbóse su corazón por esta causa y razon pensando que alguno de sus criados y de los continos de su casa y palacio reallas descubria y auisaua al rey de Israel, y asi llamando a sus criados dioxoles. porque no me mostrays y manifestays quien es el traydor, que me trae vendido acerca del rey de Israel? Como los

1.2.

Quié fue
Benadab
hijo de

IIII. PARTE DEL ESPEJO

los criados del rey Benadab oyessen lo q̄ dezia respondió vno de los al r. y diziendo. En ninguna manera señor es así como tu piensas. Mas Heliseo propheta , el qual esta en Israel, descubre las celadas y manifesta al rey todas q̄ntas palabras hablas en tu recamara, y en lo mas secreto de tu casa y palacio real Oyendo Benadab lo que le auia dicho aquel su criado, hablando con todos ellos, dixoles. Y d, ved y sabed donde esta, y donde tiene su habitación y mirada para que le embie a prender. Vió la voluntad del rey Benadab queriendo darle noticia donde estaua el propheta dixéronle en Dothaim esta y allí tiene por agora su habitacion y morada. Sabido del rey Benadab , como el propheta Heliseo estaua en Dothaim, embio luego muy prestamente, carros y cauallos y la fuerza de su exercito para que prendiessen a Heliseo propheta, los quales como vinieron de noche cercaron la ciudad, para q̄ por ninguna parte se pudiesse ir ni escapar de sus manos. El siervo y criado de Heliseo, como se leuántasse muy de mañana, saliendo fuera vio el exercito y los cauallos y carros que tenían cercada la ciudad, y dijo noticia dello a su señor el propheta Heliseo, diziendo. Ay ay señor de nosotros que haremos que sera de nosotros ? Hablo desta manera, pensando que no podria escapar de sus manos sin ser presos y muertos dellos. porque por las señales de las annas conocio que eran de los Assirios, enemigos capitales de los Israelitas. Como el propheta Heliseo oyo lo que fueria dezia respondióle diziendo. No quieras temer. Muchos me secan con nosotros q̄ con ellos. Dixo esto el propheta , porque sabia por reuelacion del espíritu sancto, que auia venido en su defensa y amparo la guarda angelical, cuyo poder qual incomparablemente es muy mayor que toda ayuda humana. Queriendo el propheta Heliseo , que su criado viesse, que era verdad lo que le auia dicho orando y suplicando a Dios dixo. Señor abre los ojos deste moço. Quiso el propheta Heliseo dezir en su oración de-

manda, como si mas claro dixera. Señorda le virtud para que vea claramente aquellas cosas que no se pueden ver naturalmente. Conforme a la petition del propheta abrio el señor los ojos del moço, dádole virtud para que pudiesse ver aquellas cosas que naturalmente no se pueden ver, y apareció vn monte lleno de cauallos y de carros de fuego enrededor de Heliseo propheta que de toda parte le tenían cercado y rodeado. Fue hecha aquella representacion por vision imaginaria o por formacion de las tales especies en el ayre a la vista exterior, porque en la vna y otra manera se pudo hazer, para demostrar y manifestar la guarda que tenia Heliseo propheta. Los enemigos y contrarios descendieron al propheta Heliseo, con intencion de prenderle y lleualle así preso a su señor el rey Benadab, segun que se lo auia dicho y mandado. Con verdad el propheta Heliseo oro el señor diziendo. Suplícote señor q̄ hieiras a esta gente con ceguedad. Aqui se toma esta manera de ceguedad por acrisia, que es vna passion mediante la qual el hombre no percibe ni juzgalas cosas que ve, segun verdad, y en la manera que las deue juzgar y desta manera de ceguedad fueron todos estos heridos aqui del señor Dios, conforme a la petition, oracion y demanda del propheta Heliseo. Estádopues ellos así ciegos dixoles Heliseo no es este el camino, ni es esta la ciudad, conuiene saber donde mora el propheta Heliseo que vosotros buscays. Hablo el propheta destamnera porque dado que auian venido a Dothaim donde estaua en aquel tiempo el propheta, no auia venido allí para morar en ella por largo tiempo, mas su habitacion y morada mas continua y por mas largo tiempo era en la ciudad de Samaria, por donde parece que el propheta Heliseo les dixo la verdad , y así añadió diziendo. Seguidme, y mostrároshe al varó que vosotros buscays, y lleuó los a la ciudad de Samaria. Como los tuuiesse dentro de la ciudad oro a Dios, diziendo. Abre señor los ojos de estos remouiendo y quitando

94.
Como el
rey Benadab
dab iero
a prender
Heliseo.

94.
De como
fueron he
chos ciegos
los q̄ yua
a prender a
Heliseo
por mandamiento
de Benadab.

95.
como fue
remouido.
des a Samaria
los q̄ por mandamiento
de Benadab
queria
prender a
Heliseo.

do dellos el impedimento que les impide que no puedan ver, para que clara y parentemente vean. Abrió el señor los ojos dellos quitando el impedimento antedicho, y vieron que estauan en medio de la ciudad de Samaria. Como el rey Ioram rey de Israel los vio, dixo a Heliseo: Padre mio por qué traes herillos he. y matarlos he, o no? Respondiolo el propheta, diziendo. No los heriras ni mataras, porque con verdad no los tomaste tu con tu espada y arco, para que los ayas de herir y matar. Queriendo el propheta benigna y piadosamente librallos, no sólo dixo al rey, que no los matasse, mas que les proueyese de mantenimiento, diziendo. Pan pan y agua delante dellos, para q coman y bebiuan y se bueluan a su señor. Conforme a lo que auia dicho el propheta, fue puesta, delante dellos muy gran abundancia de manjares, y comieron y beuiéron, y dexaron al rey Benadab su señor, contando le lo que les auia acontecido.

CAPITULO. III. DE COMO el rey Benadab cerco la ciudad de Samaria, y la puso en muy gran necesidad y afrenta.

Despues destas cosas, así passadas, el rey Benadab rey de Syria junto su exercito y, subio y cerco la ciudad de Samaria, y la qual puso en muy gran aprieto y necesidad, y fue hecha muy gran hambre en Samaria. Estuvo cercada la ciudad por largo tiempo, de donde sobrevino en ella muy gran hambre y fueran grande, que por la grande hambre que auia en ella, se vendia una cabeça de vn asno, por ochenta reales, y la quarta parte de los granos del papo de vna paloma, por cinco reales. Hazia se esto de esta manera. Los cozineros de los ricos y poderosos y grandes señores, siendo (como era) tanta y tan grande la hambre, guardauan los papos de las palomas y vendian los granos dellos al pueblo, y vna pequeña medida de

aquellos granos vendian en cinco reales. Deste cerco y gran necesidad y afrenta en que estauan, vino muy gran semor al rey Ioram, y tanto quanto mas crecia el cerco, tanto mas era acrecentada y crecia la hambre, y así mesmo el temor pensando ser perdido y muerto. En este tiempo desta tan gran hambre, acontecio y fue así que passaua el rey Ioram rey de Israel por el muro de la ciudad, al qual dando bozes vna muger dixo a saluame teñor mio rey. A la qual con no pequeña ira y saña, respondió el rey diziendo. No te salue el señor. Hablo el rey de esta manera, porque penso que le demandaua refugio de mantenimiento conueniente de beber, por donde turbado respondió de aquella manera, y así añadio y dixo. De dónde te puedo saluar, de la hera o del lagar? Y preguntando lo que era lo que queria dixo. Que es lo que quieres? Respondio la muger diziendo. Señoresita muérgeme dixo. Daca tu hijo, para q lo comamos oy, y mañana comengemos al mio. Cozimos a mi hijo, y comimoslo, y otro dia adelante dixe. Daca tu hijo para q le comamos la qual tiene abicndido y no le quiere dar para que le comamos. Como el rey Ioram oyó lo que la muger le auia dicho, sin dalle respuesta alguna rasgo sus vestiduras, portólo que el pueblo estaua puesto en tanta aflicción, necesidad y angustia. Rasgadas las vestiduras passo por el muro adelante, y vio todo el pueblo el cilicio que el rey Ioram traya vestido interiormente a rayz de las carnes. Este cilicio lo auia vestido el rey Ioram para affligir su carne, porq por esta via mas facil y ligeramete pudiese conseguir y alcanzar la diuina misericordia. Y hablado el rey Ioram dixo. Estas cosas haga el señor dios conmigo, y estas me sean añadidas del. Quiso dezir en estas palabras, como si hablando mas claramente dixera. Muy mayores males de los que agora padezco me vgan de Dios, si euuere oy la cabeça de Heliseo hijo de Saphat sobre sus ombros. Esto es sino le cortare la cabeça para que muera. El rey Ioram

9.12.
De como
se la grã
habre co.
usan los
hijos.

62. De como el rey Ioram embio acortar la cabeza del profeta Heliseo.

El rey de Israel disponia esta afliccion al profeta Heliseo, por ver que no le quitara con sus oraciones y ruegos; por que tenia el que era eficaz y muy agradable delante de Dios nuestro señor, para alcanzar aquello y librar al pueblo de Israel de la gran afliccion en que estauan. Mas el profeta Heliseo aguardaua tiempo conguo y conueniente segun la ordenacion de la voluntad diuina, la qual el sabio por reuocacion del espiritu santo. Hysta el profeta Heliseo semado en su casa y estauan con el sentados los viejos de la ciudad de Samaria, y como en espino supiesse lo q passaua, y como el rey Ioram auia embiado vn criado suyo para que le matasse ante q llegasse el mentero dixo a los viejos que estauan con el. Por ventura no sabey como el hijo del homicida ha sabido aca, para que me sea cortada la cabeza? Llamole hijo del homicida, porque era hijo del rey Achab por cuya voluntad y de la sabiduria fue ra muerto aquel muy noble caballero de la casa de Israel inocente y sin culpa Naath. Y añadió mas el profeta Heliseo y dixo. Mirad muy bien pues que asistes que quando viere el mensajero cerrar la puerta y no le permitays entrar en casa. Y de la causa y razon por donde no le deua dexar entrar en casa añadiendo y diciendo. Mirad que el sonido de los pies de su señor, viene empor del. Dixo el profeta Heliseo porque después que se auia partido el mensajero de la presencia del rey Ioram para yr a matar al profeta Heliseo, pesole al rey de lo q auia mandado, por donde ya en pos del, para reuocar el mandamiento q le auia dado, porque Heliseo no fuesse muerto. Llegando pues el rey Ioram a la casa donde estava Heliseo, con muy gran temor que muo de morir, y todo el pueblo juntamente con el dixo. Mirad que este mal tanto y tan grande, viene del señor, que mas espere del señor. Para declaracion destas palabras del rey Ioram, es de saber q entre las maldiciones q denunciou y ante dixo Moyses al pueblo de Israel q auia

de venir sobre el sino siruiesse a Dios y fise apartallen de sus diuinos preceptos y mandamientos (fue la vna a deziles y denuncialles q auian de ser perseguidos y cercados de sus enemigos y puestos en tanta necesidad y hambre que comieran los proprios hijos de hambre. Estas son lo que hablando con ellos les dize en el Deuteronomio. Sinio quisierdes oyr la voz de tu señor Dios para que guardes y pongas por obra todos sus mandamientos y cerimonias las quales te mando oyr. Vendran sobre ti todas estas maldiciones. Seras maldicto en la ciudad y maldito en el campo. Embiara el señor sobre ti hambre y sed hasta que te quebrate y destruya. Y después de puestas otras muchas maldiciones, las quales seria largo de contar, añade y dize. Estaras cercado de tus puertas dentro en toda tu tierra que el señor Dios tuyo te dera de tal modo y manera que no puedas dar fuor ni ayuda a los otros tus hermanos; ni ellos te la puedan dar a ti, no con armas ni con vitualas y mantenimiento. De donde añade y dize. Comerás el fruto de tu vieta, las carnes de tus hijos y heros, que el señor Dios tuyo te diere, y esto sera en angustia y destrucción con la qual te apremiara tu enemigo. El rey Ioram en sus palabras quito de ir, como si hablado claramente dixera. Ya soy pugnido y castigado de la ultima pena y castigo, que fue antedicha de Moyses del comer de los proprios hijos, estando cercados; y así no resta ni queda otra cosa alguna sino que todos muramos y nos entreguemos en manos de nuestros enemigos, salvo si acerta de Dios viniero el tiempo de misericordia sobre su pueblo. Todas estas cosas dixo el rey Ioram, con muy gran temor que tenia de ser entregado en manos de sus capitales enemigos o de morir de hambre con su pueblo en aquel cerco que el rey Benadab tenia cercada la ciudad de Samaria.

Deut. 28

63. De lo que el rey Ioram dixo por su angustia.

CAPITULO

CAPITVLO .IIII. DE COMO el propheta Heliseo denunció al rey Ioram la muy abundancia que auia de venir luego el dia siguiente de mantenimientos,

Espues destas cosas así passadas como auemos relatado y contado) así como por la culpa y pecado es injungida y dada la pena, así por la penitencia se remueue y quita, de donde se sigue q después de la gran hambre la qual auia venido por los pecados del rey Ioram y del pueblo, vino por la penitencia muy grã abundancia y copia de mantenimientos lo qual ante diziendo y prophetizãdo el propheta Heliseo dixo. Oyda palabra del señor. Esto dize el señor, el qual es la mesma verdad por essencia y que mentir no puede. Mañana en este mesmo tiempo y en esta mesma hora, aura muy gran abundancia de harina y de ceuada en tanto grado, que valga por muy baxo precio, por razon dela muy gran abundancia. Vnos de los caualleros sobre cuya mano se sustentaua el rey, y teniendo por imposible lo que el propheta Heliseo dezia, respecto de la gran necesidad y falta en que estauan dixo al varen de Dios. Si el señor hiziere abrir las catactas del cielo, esto es, si hiziere llouir muy abundantemente harina y ceuada, poruentura podra serlo que tu al presente dizes? Hablo desta manera como si hablando mas claramẽte dixera. No podra serlo que tu dizes. Y porque este cauallero por su incredulidad contradixo al poder diuino, de aqui sucedio que luego a la hora le fue antedicha la pena de muerte de que auia de morir, y así respondiendo el propheta Heliseo a sus palabras dixo. Vello has con tus propios ojos, y no comeras dello. Esto sucedio así como el propheta lo auia dicho, porque el dia siguiente fue muerto en medio de la puerta de la ciudad de Samaria, segun y como lo veremos luego. En este tiempo que estas cosas passauan, quatro varones leprosos, estauan fuera de la ciudad jun-

to cabe la puerta, porque por mandamiento de Dios, los leprosos auian de morar fuera de la ciudad, como parece en el Leuitico. Estos quatro varones leprosos, dizen algunos que eran Geezi y tres hijos suyos. Estos hablando entre si mismos vnos con otros dixerón. Si quisiéremos entrar en la ciudad moriremos de hambre, si moráremos aqui hemos de morir. Para que queremos estar aqui hasta que muramos de hambre. Da lo que segun la ley, auia de morar fuera de la ciudad, mas en caso de tanta necesidad bien podian entrar para buscar mantenimiento para sus personas si le pudiesen hallar, mas conocián ellos que dentro de la ciudad no lo podian hallar, por donde añadieron y dixerón. Dad aca venid y passemos a los reales de los Asirios, si nos perdonaren compaciendose de nuestra enfe medad y habré viuiremos, y si no quisieré matar así como así auiamos de morir de hambre, auenturemos nuestras personas y vamos alla a sus reas. Leuántase pues que así es los quatro leprosos ala tarde para ir a los reales de los Asirios. Como llegaron al principio de los reas de los Asirios, ninguno hallaron alli. La causa porque no hallaron alli alguno, da la sagrada escriptura diziendo es verdad que el señor hizo que fuesse oydo en los reales de los Asirios muy gran ruydo de carros y de caualleros y de muchos exercitos. Esta ymaginacion ruydo y sonido fue he por virtud diuina en las orejas de los Asirios del qual se les siguió muy gran temor, y echaron todos a huyr dexando y desamparando todas quantas cosas alli tenian así de oro como de plata, carros y caualleros y otras muchas cosas de gran estima y valor, esto hicieron por razon de la gran presteza y velocidad con que hnyan por saluar sus animas y así dixerón los Asirios vnos a otros. Mirad que el rey de Israel, con salario y acostamiento ha ayuntado y llamado contra nosotros, a los reyes de los Etheos y Egypcios, y han venido sobre nosotros. Leuantaronse pues

L 2 que

que así es de noche los Assyrios y dexaron todas sus cosas, las tiendas y los cauallos y los asnos en los reales y echaron a huyr, desistiendo tan solamente saluar sus personas y animas. Vinieron pues que así es los leprosos como diximos al principio de los reales, y entraron en vna tienda y comieron y beuieron y tomaron de allí oro y plata y vestiduras y boluieron fe y albró dieronlo todo. Tornaron otra vez a otra tienda, y tomádo así mismo muchas cosas de oro y plata y vestiduras

9.6.
Como los leprosos denunciaron al rey Ioram que auian bebido a huyr los Assyrios

así mismo alco diéronlo todo, como auia dicho lo que ante auian lleuado. Despues destas cosas así passadas, hablando ellos mismos vnos con otros dixeron. No lo hazemos bien ni rectamente. Este dia es dia de muy buenas nuevas. Si calláremos y lo quisiéremos denunciar y manifestar hasta la mañana fere. no sed arguydos de culpa y pecado delante de Dios, sabiendo la afición de nuestro pueblo, que está cercado y encerrado en la ciudad y así mismo acerca del rey como traydores del bien publico y comun. Venid pues que así es y vamos y demos dello noticia y manifestémolo en el palacio real. Como viniessen los leprosos a la puerta de la ciudad, contaron y diéronles relación de lo que passaua diziendo. Fuyamos a los reales de los Assyrios y no hallamos allí hombre alguno, salvo cauallos y asnos atados y puestas y asentadas las tiendas. Como los porteros que guardan las puertas de la ciudad oyeron lo que los leprosos dezian dieron luego noticia dello en lo interior de la casa y palacio del rey Ioram.

CAPITULO V. DE LO QUE el rey Ioram dixo y hizo oydas las buenas nuevas que auian dicho los leprosos.



Como viniéssse a noticia del rey Ioram y oyéssse lo que passaua, aun no lo creya, por el gran temor que tenia, por donde leuantándose de noche y hablando con

sus criados y continos de su casa y palacio real dixoles. Digo os lo que con nosotros con cautela y engaño ayan usado los Assyrios, Saben ellos que estamos fatigados de hambre, y por esta causa y razón han fe salido de los reales y estan escondidos en los campos, diziendo. Quédo fueren salidos de la ciudad, tomállesmos prendellos hemos, y viuos, y entonces podremos entrar en la ciudad, quiso dezir el rey Ioram (como si hablando mas claramente dixera. Dizen tomállos hemos viuos y así podremos usar de sus personas y tenellos sujetos y debaxo de seruidumbre. Mas y allé de desto podremos libremente entrar en la ciudad, porque no aura alguno que nos resista ni que se poga en nos la defender y desta manera ternemos y tomaremos todos sus bienes, juntamente con las personas. Los criados del rey Ioram, oyendo lo que dezia respondio vno dellos diziendo. Tomemos cinco cauallos que han quedado en la ciudad, porque estos cinco tan solamente ay de toda la multitud de Israel, porque todos los otros son consumidos y acabados, y embiádo los podremos contemplar y saber que passa. Traxeró pues que así es dos cauallos, y embió el rey Ioram dos caualleros de los suyos diziendo. Yd y ved lo que passa para que nos deys las nuevas dello. Conforme al mandamiento del rey luego a la hora se parieron los dos caualleros y fueron en seguimiento de los Assyrios hasta el rio Iordán, y hallaron todo el camino lleno de vasos y vestiduras que auian dexado los Assyrios como yuan turbados, queriendo tan solamente saluar sus personas y animas. Dando pues la buelta los mensajeros dieron noticia dello al rey dándole entera relación de todo lo que passaua. Oydas tan buenas y alegres nuevas en la ciudad sin deteniimiento ni tardanza alguna salio luego el pueblo, y fueron a los reales de los Assyrios y pusieron a sacomano y despojaron todos los reales de los Assyrios, cogiendo y tomando dello muy grandes riquezas y cosas de gran estima y valor, así de oro

9.2.
Como fue lo todo el pueblo, y

como

muero a su hermano el rey Benadab.

como de plata. Vuo en aquel dia tanta abundancia de harina y de cevada, q̄ gr̄a copia della era dada por vit y baxo precio, segun que lo auia antedicho y prophetizado el propheta Heliseo. Con verdad el rey Ioram mando a aquel cavallero sobre el qual yua recofiado, que «fuese a la puerta de la ciudad, al qual acoce y hollo el pueblo a la entrada de la ciudad en medio de la puerta, y alli fue muerto de mala y defaltada muerte segun que se lo auia prophetizado Heliseo q̄ a do le dixo que lo veria con sus ojos mas q̄ no comeria dello, como de hecho fue assi. Despues destas cosas assi passadas

2. Reg. 8. fuesse el propheta Heliseo a Damasco. En este tiempo enfermo el rey Benadab, de vna graue enfermedad. La causa que se da de la enfermedad deste rey fue, segun dize Iosepho, porque como conocio que auia estado en el cerco que auia asfintado sobre la ciudad de Samaria, y el daño y perdida muy grande que alli auia recebido y assi mesmo que ningun enemigo le auia acometido ni pelado contra el, para que assi vuisse de dexar ni leuantar el cerco y echar a huyr, lo vno por lo mucho que alli auia perdido, y lo otro por la gran affrenta q̄ auia recebido, cayo en muy graue enfermedad. Estando pues en enmo, Achael criado suyo tomado vn paño de diuersas colores y de muy buen parecer, tomando asimismo agua estendiole sobre el rostro del rey Benadab. Acerca d̄ste poner d̄ paño y echar del agua sobre el rostro del rey Benadab dizen algunos que lo hizo, por dar algun refrigerio y descálo al rey el qual estaua asfido y congoxado del gran calor que tenia. Otros dizen, y mas conforme a verdad q̄ lo hizo para le ahogar secretamente. De dōde dize Iosepho que con el gran desseo que este Achael tenia de reynar, que ahogo al rey Benadab por donde murio muy defaltada y malamente ahogado con muy justa causa y razon, porque aquel que queria matar a los otros quasi ahogados de sed y

hambre, que el assi mesmo justamete fuele ahogado y muerto, de mala y defaltada muerte.

CAPITVLO. VI. DE LOS bienes que procedieron del temor del rey Ioram.



Omo las antepassadas historias ayan ydo acompañadas y juntas, y assi las ayamos contado y relatado, por ventura algun aora assi podido colegir los muchos y muy grandes bienes que del temor del rey Ioram se hayan seguido, mas porque no se dexen de conoſcer, poner los hemos aqui debaxo de vna breue copilación y summa, porque se siguo lo primero, aquel temor muy grande que vuo (quando se vió cercado) de ser preso y muerto y todo su pueblo juntamente con el. Siguióse lo segundo aquel rasgar de vestiduras en señal de dolor y tristeza, quando oyo dezir que de hambre la poplamadre auia comido a su hijo cozido, con la otra su vezina. Siguióse lo tercero q̄ vió dōse có gran temor de perder la ciudad y lo q̄ mas y mas era jutamete la vida la penitencia q̄ hizo, no peçnamente aspera vestiéndose a rayz de sus muy delicadas carnes vn aspero cilicio para aplacar la ira y saña de Dios, y cóseguir y alcãçar mas facil y ligeramente su diuina misericordia. Siguióse lo quarto, aq̄l conoſcimiento q̄ tuuo de sus culpas y pecados, quando dixo y cófesso, q̄ el mal de la asfición que padecia, que venia de mano de Dios. Si guioſe lo quinto, aquellas buenas nuevas que el propheta Heliseo denunció y prophetizó (en nombre de Dios) al rey y todo el pueblo de la muy gran abundancia que auia de auer de harina, y como auian de ser librados de aquella angustia y trabajo en que estauan puestos. Siguióse lo sexto q̄ luego se cóplio lo que el propheta auia prophetizado y vino gran abundancia, y abastança de harina, diuinalmente hecha de tal modo y manera, que era tanta q̄ que no hauia quien la pudiera

IIII. PARTE DEL ESPEJO

deir ni au pensar q̄auia de ser así como lo fue. Siguióse lo septimo, que quando Dios marauillo samete, hizo muy gr̄a ruy do en los reales delos Assyrios, echaron todos a huyr, por donde saliendo el rey Ioram y todo el pueblo, pusieron a facomano a todos los reales delos Assyrios, donde cogieron muy grandes riquezas así de oro como de plata, y cosas de gran estima y valor. Siguióse lo octauo, la muestra diuinal que Dios mostro de su gran misericordia, en lo correr defender a los que así estauan afligidos y atribulados. Siguióse lo nono el gran placer gozo y alegría que todos recibieron así grandes como pequeños, de verse libres de tanta angustia, aflicción y trabajo en que estauan puestos del qual diuinalmente fueron librados como auemos visto y la sagrada escriptura lo ha contado y relatado.

CAPITULO. VII. DE LOS muchos y muy grandes males que de la osadía y atreuimiento del rey Benadab sucedieron.

Misto como auemos visto los muchos y muy gr̄ades bienes que se siguieron del temor del rey Ioram, segun q̄ el capitulo precedente nos los ha manifestado, queda que veamos al presente los muy crecidos y grandes males, que de la sobrada osadía y loco atreuimiento del rey Benadab sucedieron: porque se siguió lo primero, que con aquella osadía y loco atreuimiento pugnaua y guerreaua cōtra el pueblo de Israel, pueblo peculiar y familiar de Dios por el qual auia hecho muchas y muy grandes marauillas. Siguióse lo segundo aquel poner que puso de assechanças y celadas, para tomar prender y matar a los Israelitas, Siguióse lo tercero q̄ descubiertas las celadas por el propheta Heliseo, fueron presas de los Israelitas vn̄a, ni dos mas muchas y muchas vezes. Siguióse lo quarto, que embio a prender al propheta Heliseo para le matar si pudie

ra, porque descubria y manifestaua donde estaua las celadas puestas. Siguióse lo quinto, que fuerō hechos ciegos los que le querian prender, llevados a Samaria y puestos en muy gran peligro de muerte en manos de sus enemigos, a los quales pudiera matar el rey Ioram, si el propheta Heliseo no le lo estorua y fuera ala mano. Siguióse lo sexto, aquella gran necesidad y hambre, en que puso a la ciudad de Samaria, que vinielle a tanta y tan extrema necesidad y hambre que comiesesen los proprios hijos, como lo comio cozido la otra con su vezina. Siguióse lo septimo, aquel muy gran miedo y espanto que los del rey Benadab vueron, quando oyeron en sus reales muy gran ruydo de carros y de cauallos y de muchos exercitos. Siguióse lo octauo, que con el muy gran miedo que vueron echaron a huyr, desamparando sus reales y tiendas, cō todas quantas cosas tenian así de oro como de plata, cauallos y carros y cosas muy preciosas de gran estima y valor. Siguióse lo nono, la muy graue enfermedad en que cayó, la qual le sucedio, por auer tenido cercada la ciudad de Samaria, y de la afrenta que allí recibio de haquer echado a huyr de solo miedo, sin que algun enemigo peleasse, ni fuesse contra el ni cōtra su exercito y reales. Siguióse lo decimo el vltimo mal de todos los males q̄ murio muy desastrada y malamente ahogado, y así de de la cama fue a dar consigo en el infierno, dōde tenia hābre y sed y intolerables tormētos, y esto con iusto juyzio de Dios, porque aquel q̄ injusta y malamente queria matar a los otros de hambre y sed (teniendo los cercados y en tan extrema necesidad que comia a sus proprios hijos de hambre) que el justamente muera de hambre y sed, estando cercado de intolerables tormentos, donde padecesse y padeciera in secula seculorum.

Mucho con verdad es lo que deuemos a Dios (y tanto q̄ nūcase lo podremos pagar ni seruir) por nos auer dado la sagrada escriptura tã llena de misterios y doctrinas muy saludables y buenos necessarios

Eysa.

recibir de Dios tã señalada merced, por que si esto no fuera como dize Esayas si el señor de los exercitos, no nos dexara tal grano y si miente, fuéramos como los de Sodomia y semejantes a los de Gomorra, esto es, destruydos sin poder ser remediados ni reparados así como las ciudades de Sodomia y Gomorra fueron destruydas y assoladas con otras tres sin poder ser remediadas ni reparadas. Por esta causa y razon, le deuemos dar muchas gracias, porq̃ la sagrada escriptura (como auemos dicho) esta llena de muy altos misterios y incóbrados sacramentos, destos altos misterios no carecé las sagradas historias q̃ entrámanos renemos, mas aun juntamente con esto compréhendē en sí muchos y muy saludables documentos, de los quales manifestaremos aqui algunos prouechosos para nuestras conciencias, y saludables para nuestras animas.

CAPITVLO. VIII. EN EL qual se declaran moralmente las cosas del rey Benadab, que vfo contra el pueblo de Israel, y contra la ciudad de Samaria.



iximos (si bien se miro) quando tratamos las historias del rey Ioram y del rey Benadab, que el rey de Syria tenia guerra y pugnaua contra Israel, para lo qual fuéron puestas de su parte celadas y assechanças las quales descubria y manifestaua el propheta Heliseo, por donde le embio a prender para le matar si pudiera, mas sus celadas y assechanças fueron para mayor confusion del rey de Syria. Tractando estos misterios moral y mysticamente, dezimos, que por este rey de Syria, se entié de el demonio, Syria se interpreta y quiere dezir, sublime y muy alto el demonio es rey sobre todos los altivos peccadores. Esto es lo que dize el sancto Iob hablando del demonio. El rey sobre todos los hijos de soberuia. Son dichos los peccadores hijos de soberuia, soberuios y con razon, porque si el grã soberuia el seruo

leuantarse contra su señor, y el hijo contra el padre, y el vasallo contra su rey, quanto mayor soberuia, es la criatura leuantarse contra su criador, y el polvo y ceniza contra su Dios? Donde S. Bernard, hablando q̃ cada vno de los soberuios peccadores dize. Que te enseberueces, polvo y ceniza, cuya concepcion es con culpa, cuyo nacer es con miseria, cuyo vivir es pena, y el morir angustia. Llama el demonio (el sancto Iob) rey de soberuia porque este es su titulo, así como el titulo de Christo es la humildad, así el titulo del demonio es la soberuia y por estas insignias son conocidos los exercitos de Christo y del demonio segun dize la glosa. También le llama rey, porque así como el rey trae a sus subditos y vasallos de baxo de su seruidumbre y mado, así el demonio trae a sus subditos los peccadores porq̃ el q̃ haze el peccado siervo es del peccado su mador y de baxo de su imperio y señorio, porq̃ en todo y por todo los peccadores sigue su voluntad ocupándose en vicios enormes y en abominables peccados. Pugna y pelea contra los fieles Christianos, los quales son significados por Israel porque Israel se interpreta y quiere dezir varon que vee a Dios, este es el verdadero christiano, el qual ve a Dios, aqui por fee en el sacramento del altar y en el cielo le ha de ver por clara y patente vision. Destas dos maneras de vision y ver dize el Apostol. Vemos agora (conviene saber) a Dios, por el espejo de baxo de y magen obscura: mas entóces, esto es, en el cielo y patria celestial, cara a cara, porque clara desnuda y patentemente veremos la diuina essencia. Y añade mas el Apostol y dize. Agora conozco a Dios en parte obscura y imperfectamente mas entóces conoceré como soy conocido de Dios. Así como conoce Dios nuestra essencia, así nosotros conoceremos la suya. Mas es de notar q̃ aquella palabra, así como no trae ni importa y igualdad de conocimiento mas tan solamente vna semejança remota y que esta muy lexos, quiero dezir, que no comprehende

Bernard.

Iob. 2.

f. 22
Como el demonio pelea contra los Christianos

2. Cor. 13

f. 1.
Como el demonio es rey sobre los peccadores.
Iob. 40.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

remos su essencia, como el en la nuestra. Contra estos verdaderos Israelitas pelea y pone sus allechças del demonio, por que nunca viene en descubierto ni a ojos vistas, más encubierto. Quiero dezir, que quando tienta, no tienta en descubier to ni a la clara, porq̃ no descubre, ni dize el mal muy grande q̃ ay en el peccador. No dize como por el es offendido Dios. No dize como por el es el hombre priuado de la gloria. No dize como por el ha de yr el hombre al infierno para siépre. No dize aquella pena q̃ el peccador trae consigo mesmo despues de cometido el peccado, aquel de fabrimiento, aquel descontento, aquella pena y trabajo que, trae consigo otro de si mesmo. No dize alguna destas cosas, no viene en descubier to mas pone celadas y allechças debaxo y so especie de algun bien, o de alguna cosa deleytable. Hále el demonio (segun dize el seraphico doctor sant Buenauentura) como el malo y falso mercader de paños, q̃ quando vende el paño no manifiesta el medio al paño, ni el fin del paño sino el principio de la muestra, y aquella muy bien tundida y frisada. Así el demonio, no muestra el medio del pecado, aq̃l remordimiento de consciencia y trabajo q̃ el peccador trae consigo despues q̃ ha peccado, ni el fin del pecado, que es llevar al fuego y penas perdurables del infierno, mas al principio alguna torpe delectacion, o alguna temporal ganancia, por donde el miserable peccador es engañado y vencido. Mas estas celadas descubre Heliseo, esto es, el predicador, quando por el son descubiertos sus engaños, y falsedades para que se guarden dellos. En vna manera quando les dize con el

caua para le prender y matar i se significa, que muchas y muchas vezes se ayra y ensaña el demonio contra el predicador de la verdad, y trabaja por le empecer y dañar. O quantas vezes incira y mueue a personas particulares, contra los predicadores porquē predicana la verdad. Quantas a los Reyes, Principes y grandes Señores, por donde vnavez son suspendidos de las predicaciones, y otras totalmente priuados. Quantas les procuran la muerte. Yo conozco y muy bien he conosciado a vn predicador, que porquē predicando las verdades, reprehendia los vicios, le querian matar, y muchas vezes le buscaron para este efecto hasta salir a los caminos, y en todas le libro Dios de sus manos, al qual sea honra y gloria en los siglos de los siglos. Amē. Y lo que en este caso no puede hazer el demonio por sus satelites el mesmo trabaja de lo poner por obra, procurando matar a los predicadores de la verdad, viendo que así son descubiertas sus celadas, engaños y falsedades como que procura derrocar y matar de culpa mortal a los peccadores. Disto que aumos dicho tenemos vn exemplo muy notable. Lee se del glorioso y bienauenturado padre sant Antonio de Padua de la orde de los Menores, q̃ como predicasse vna quaresma, diziendo la verdad así a los grandes como a los pequeños, así a los ricos como a los pobres, así a los señores como a los vassallos, y finalmente a todos vniuersal y generalmente sin accepcion de personas, por donde hazia muy gran fructo, auiendo dello embidia el demonio, vna noche le quiso ahogar, y lo puso por obra en quanto en el fue, mas así como las celadas del Rey de Syria contra Heliseo fueron mas para su confusion, que para con seguir y alcançar lo que le desleaua, porque fueron llevados a Samaria los que le querian prender, así el demonio que queria ahogar al bienauenturado padre sant Antonio fue expellido y alancado muy torpe y confusiblemente por la vir-

9.4.
como el de
monio pro
uoca a ad
gunas con
tra los pre
dicadores

*Bon. in li.
dize salu
de diuino
mbus pec
cati.*

9.4.
Como el
demonio
promouea
algunos
tra los pre
dicadores

Ephesi. 4. Apostol sant Pablo. No querays dar lugar al demonio. En otra, quando dize con *Iacobi.* 4. Sanctiago. Resistid al demonio y echara a huyr de vosotros. En otra quando *1. Petri.* 1. les dize con san Pedro. Vuestro aduersario el demonio, anda rodeando, buscando a quien trague. En aquello que la sagrada escriptura dize, que se turbo el Rey de Syria contra Heliseo, y le bus-

9.5.
como el de
monio tra
baja por
ahogar a
los preda
cadores.

gen nuestra se ñora, y librado el glorioso padre. Tenia Benadab rey de Siria cierta dala ciudad de Samaria, y puesta en tãta ytan grã necesidad y hambre que (como diximos) comian sus propios hijos de hambre por Samaria a la qual cerca el demonio, es entendida la iglesia militante, porque Samaria se interpreta y quierede zir, guarda del se ñor, porque el es el que la guarda ampara y defiende de los hereges y falsos Christianos y de las assechanças del demonio. En esta ciudad trabaja el demonio de echar hambre no quãto al defecto y falta del pan material, sino del espiritual, de la palabra diuina, y del sacrosancto sacramento de la Eucharistia, para que asì por esta via los tome por hãbre. Mas por la promesa de nuestro redẽtor significado por Heliseo, es hecha muy gran abundancia en la iglesia, de Dios de donde el mismo dize. Mirad que estoy con vosotros hasta la consumacion y acabamiento del siglo. Y es palabra del padre, y del es dado el sacramento de la Eucharistia pan viuio que descendio del cielo para sustentacion espiritual de los fieles Christianos.

CAPITVLO .IX. EN EL qual se ponen muy señaladas cosas, acerca del temor y de muchas diferencias que ay de temor.



Como arriba ayamos dicho y declarado, los muchos y muy grãdes bienes q̃ del temor se le ayã segund al rey Ioram, sera bien tratar aqui alguna cosa acerca del temor. Para mejor sacar esto a luz y dar mas clartad y entera noticia dello, es de saber que segun ponen los doctores Theologos especialmente el maestro de las sentencias, seys maneras ay de temor (conviene saber) Temor humano, Temor mundano. Temor natural. Temor seruil. Temor principiante. Temor filial o casto. Las dos primeras maneras de temores (cõviene saber) temor humano y mundano, son viciosos y imperfectos. Las dos maneras

postrimeras y vltimas, esto es el temor principiante y filial y casto, son virtuosos y buenos. Las otras dos maneras de temor seruil, ni son viciosos ni virtuosos. El temor humano es aquel, por el qual alguno se aparta del biẽ y se allega al mal por librarse de algũ peligro corporal, como san Pedro del qual dize sant Gregorio que temiendo la muerte, nego la vida esto hizo san Pedro hecho oluidadizo de lo que auia oydo de la boca de su maestro quando dixo. No querays temer de los q̃ matan el cuerpo porque no pueden matar el anima. Temor mundano es aquel por el qual alguno se aparta y desuia del bien y se allega al mal, por apartar y desuiar de si alguna perdida o da ño temporal. En esta manera lo hizo Herodes, que por no perder el reyno temporal mato a los innocẽtes y sin culpa infantes de pocos dias nacidos, de dos años abaxo temiendo y padeciendo temor donde no auia que temer, porque no auia causa alguna para auer miedo. El temor natural es aquel, por el qual todo hombre ha naturalmente miedo de la pena y de la muerte, y teme el da ño de su propia naturaleza, como Christo nuestro redemptor la temie del qual se lee, que començo a auer miedo y a congoxarse y a entristicerse y a angustiarle en el lugar de Gethsemani, quando oro al pa ñre, el temor fue en la parte sensual. El temor seruil es aquel por el qual alguno teme pecar por temor del infierno, y no dexa de pecar por amor de la virtud de la charidad ni por acatamiento de la bõdad diuina mas por el miedo de la pena refrena la mano del vicio y peccado, mas no refrena el coraçon del peccado, y del tal temor dize san Iuan. No ay temor en la charidad, porque la charidad perfecta fuera alança el temor. El temor inicial o principiatiuo es aq̃l por el qual teme el infierno, y junto con esto la ofensa de Dios y apartase del mal, parte con amor y desseo de ser justo, y parte por el temor de la pena. Deste tal temor dize el propheta y rey Dauid. El comienço de la sabiduria es el temor del se ñor, y da

Gre. in. f. aposto.

Luce. 21. f. 2.

Que ayte mor mundano y humano.

Mat. 22.

8. 3. Que ayte mor natural y seruil

Ioan 4.

9. 4. Como ay temor inicial y filial

Psal. 111.

Dios

6. 6.

Como el demonio trabaja q̃ ayte falta de la palabra de dios en la iglesia. Mat. vlti

9. 1.

Como ay seys maneras de temor.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

Dios buen entendimiento a los que así lo hacen, y ponen por obra. Todos estos temores, son imperfectos, porque (como dicho es) la perfecta charidad suera expele y alça al temor. El temor filial o el temor casto es aquel por el qual alguno encendido por amor del bien y de la bondad, temeporay limpiamente ofender a dios o de ser apartado del, y apartarle del mal solamente por ser justo.

CAPITULO. X. EN EL Q V A L se pone vna no pequeña diferencia que ay entre el temor seruil, y el filial casto y bueno.

Aug. in. epist. loen. tractu. 9. C. D. E. M. 2. in 3. dist. 34. c. nã pates.

SAnt Augustin declarando la diferencia que ay entre estos dos temores seruil, y filial y casto, y tracto el maestro de las sentencias, dize San Iuan dize, el temor no esta en el amor y charidad, mas la imperfecta de feñon y charidad, expele, alça y echa fuera el temor porque el temortiene pena y tormento. La conciencia de los pecados, atormenta al coraçõ porque a vn no es hecha la justifiçacion. Toda via ay alli algo que estimula y que pelea y incita a mal. Estimula el temor, mas no quierans temer porq̃ entra la charidad la qual sana, lo que ha llagado el temor. El temor del señor, así llaga como el hierro del medico con el qual da el cauterio de fuego, quita la podredumbre, y quasi parece que acrecienta la llaga. Mirad que quando la podredumbre estava en el cuerpo, la llaga era menor mas muy peligrosa. Llega el cauterio del medico menos dolia aquella llaga que duele agora quando es cauterizada, duele muy mas quando es curada q̃ sinola curan. Mas por esto duele mas quando se llega la medicina, porque no duele despues sucediendo la sanidad, y la lud. Ocupe pues que así es el temortu. coraçõ y endroduzida la charidad, succede la llaga del cauterio del medico. Tal es el medico que sabe tambien curar que no dexa rastro ni señal de la llaga, subyete debaxo de su mano derecha. Porque

9.5. De la diferencia q̃ ay entre el temor seruil y filial.

si estas sin temor no podras ser justificado, Sentencia es de la sagrada escriptura. El que esta sin temor, no podra ser justificado. Necesaria cosa es que entre primero el temor, por el qual venga y succeda la charidad. El temor, el medicamento y medicina es la charidad la sanidad. El que teme no esta perfecto en el amor. Porque no esta perfecto? Porque el temor tiene pena y tormeto, como el cauterio del medico tiene pena y tormento. Ay otra sentencia, que parece fer contraria a esta, sino tiene piadoso entendedor que la pueda bien enredar. Dizese en el Psalmo. El temor del señor casto, permanece en el siglo del siglo. Manifiesta nos auer vn temor eterno mas casto. Que el propheta y rey David, nos aya manifestado auer vn temor eterno por ventura contradizele la epistola que dize. El temor no esta en charidad, mas la perfecta charidad expele, alça y echa fuera al temor. Preguntamos a ambos a dos las palabras de dios. El espíritu es vno aunque los libros sean dos y las bocas dos, y las lenguas dos. Esto es dicho por san Iua, y aquello otro por el propheta y rey David. Mas no q̃ rays pensar, que sea otro el espíritu. Si vn mismo farto y ayre haze sonar dos flautas, por ventura no podra vn mismo espíritu hinchir dos coraçones y mouer dos lenguas? Si con vn espíritu, esto es, con vn solo farto y ayre llenas dos flautas, suenan juntamente sin dissonancia algunas, llenas dos lenguas del espíritu de Dios por ventura pueden dissonar? Esta pues que así es allí vna singular concordancia mas desle oydor. Mirad que el espíritu de Dios anspiro y hinchio dos coraçones, dos bocas y mouio dos lenguas. Oymos de la vna lengua. El temor del señor no esta en charidad, mas la perfecta charidad echa fuera el temor. Oymos de la otra lengua. El temor del señor casto, permanece en el siglo del siglo. Que es esto. Quasi disluenan por ventura? No disluenan ni ay enellas discordancia alguna. Sacude las orejas, entendiende la melodía. No sin causa allí añadio, casto y agu-

Eccl. 1.

1. Psal. 13

1. Iuan 4.

1. Jo.

Como 4.

temor

eterno.

lla no lo añadio sino porq̃ ay vn temor que se llama casto, y ay otro que no se llama casto. Discernamos y dilin- gamos pues que así estos dos temores, y entenderemos la consonancia de las dos dautas. Como lo entenderemos y como lo discerneremos. Este agenta nuestra charidad. Ay algunos hōbres los quales por esto temen, porque no sean echados en el fuego infernal, porque por ventura no ardan con el demonio en el fuego, eterno. Aquel es el temor que introduce a la charidad, mas de tal manera viene para q̃ salga. Con verdad si a vn temes a Dios por amor de la pena, ay nō amas aquel q̃ así temes. No desças los bienes mas euitas los males, mas porque te guardas, de los males, corrigiste y comieças a des- fearlos bienes. Quando comieças a des- fearlos bienes esta en ti el temor casto, q̃ temor casto? No pierdas estos bienes. En- tendē hermanos muy amados vna cosa es temer porque no de continuo se aparte de ti. Aq̃ui temor con el qual temes a Dios porque no seas echado en el infier- no con el demonio, a vn no es casto. Cō- verdad q̃ no viene ni procede de amor de Dios mas de temor de la pena. Mas quando temes a Dios porque su presen- cia no te dexē ni desampare, abraças y desças muy del. No se puede mejor ex- plicar ni declarar que diferencia ay entre estos dos temores, vno al qual echa fuera la charidad, otro casto q̃ permanece en el siglo, del siglo saluo poniēdo dos muge- res caladas, de las quales la vna q̃ quiere cometer adulterio y deleytarle cō la mal- dad y pecado: mas que teme no sea con- denada de su marido, herida y maltrata- da. Teme al marido, mas porque aun to- rre ama la torpedad del vicio, por esto teme al marido. A esta tal no le es grata ni agradable la presencia de su marido, mas muy cargosa y penosa. Y si viue torpe y malamente, teme por ventura no venga el marido. Tales son los que temen, por ventura no venga el dia del ju- zio. La otra muger que ama a su marido y le da muy caros abraços, y que no se enluzia

con alguna manzilla de adulterio, dessea esta tal la presencia de su marido y teme no se aparte dēlla y la dexē. Veyt como y en que manera se discernen y diferen- cian estos dos temores? Teme la vna y teme la otra. Preguntales y quasi respōder- te han vna mesma cosa, y de vna misma manera. Pregunta a la vna, temes a tu ma- rido? Responde. Temo. Pregūta a la otra temes a tu marido. Responde. Temo vna mesma bzes, mas diuersos son los ani- mos. Preguntales porque temen? La vna dize. Temo a mi marido por ventura no se aparte de mi y se vaya. La otra dize. Te- mo por ventura no me condene. La otra dize. Temo por ventura no me dexē y de- sampare. Pon esto en el animo delos che- tilianos y hallaras el temor al qual echa fuera la charidad, y el otro temor casto y permanente en el siglo del siglo. Veyt como en las palabras antedichas manifi- sta san Augustin, qual sea el temor casto, y qual el terroil, y como y en que manera difieran la perfecta charidad alanca el te- mor. Que diremos de aquel que comen- ço a temer el dia del juizio? Si uuiera en la perfecta charidad no temiera. La perfe- cta charidad, hiziēra perfecta justicia y no tuuiera de que ni por que temer, y por mejor dezir: tuuiera porque desleara que passe la maldad y pecado, y que venga el reyno de Dios. Luego pues que si es, el temor no esta en la charidad. Mas en q̃ charidad? No en la començada. Pues en qual charidad. La perfecta charidad, alar- ça y echa fuera al temor. Pues que así es comience el temor porque el principio de la sabiduria es el temor del señor. Quā- do començare la charidad a morar en el animo expelle el temor, el qual le auia a ella aparejado el lugar. Quanto ella mas cre- ce tanto el mas decrece. Y quanto ella es hecha mas interior y intima, el temor es expelido y alancado fuera. Mayor cha- ridad, menor temor. Menor charidad, ma- yor temor. Mas si no ay algun temor no ay porque parte ni por donde entre la charidad. Así como vemos por la cēda- ser introduzido el hilo de cañamo, y por

Eclesi. 1.

9.8.
Como la
charidad
echa fue-
ra al te-
mor.

III. PARTE DEL ESPEJO

la aguja el hilo de sirgo. Quando se cole alguna cosa, primeramente entra la la cerda y la aguja, mas fino sale fuera ni podra fuceder el hilo. Asi el temor primeramente ocupa el anima, y mas no queda alli el temor porque por esto entro, porque entrasse la charidad. Ya echala fe guridad en el anima, q gozo ternemos aqui, o en el siglo q esta por venir? Y en este siglo quien nos podra empecer, perjudicar ni dañar, estando llenos de charidad? Mirad como se alegraua el Apostol de la charidad que estaua en el. Dize qué nos podra apartar la charidad de Christo Por ventura la tribulacion, o la angustia

Ad Ro. 8. o la perfecucion, o la desnudez, o el peligro, o el cuchillo. Hablo desta manera como si hablando mas claramente, dixera.

1.ª. **Parr. 3.** Ninguna cosa destas, nos podra apartar de la charidad de Christo Iesu. Y san Pedro dize. Quien os podra empecer ni dañar, si fuerdes buenos amadores. Como si dixera. Ninguno os podra empecer ni dañar, si tuvierdes perfecta charidad. Aquí como dize el maestro de las senten-

Mag. 3in cías) è las palabras arriba dichas, muestra
di. 34. ca. f. Augustin, el temor inicial o principia
non possit te el qual ni del todo es feruill ni del todo
casto, mas es como medio que tiene algo
del temor feruill y algo del casto. Haze co
uerda feruir parte por el temor d la pena
y parte por amor de la justicia. Por quien
tememos ser pugnidos y castigados, aquí
tememos offeder. Este temor esta è la cha
ridad comenzada, no en la perfecta. Y
quanto crece la charidad (como esta di
cho) tanto decrecece este temor quanto
al miedo de la pena, esto es, aquello que
haze temer la pena y quanto al tormen
to y afliccion de la conciencia. Porque
quanto mas amamos tanto menos teme
mos. Este temor se nuto en las palabras

de san Augustin, donde no niega que no
aya temor en la charidad comenzada mas
en la perfecta. lo qual no se puede dezir
del temor seruil, porque como el mismo
san Augustin dixo, el temor seruil, no q̃-
da sobreuieniendo la charidad. ni entra

la charidad sin que primero salga aquel temor ni por aquel temor alguno cree en Dios, ni haze bien que se pueda dezir merito de la gloria, dado que sea bueno lo q haze por amor sino por el temor. No por amor de la justicia y de Dios, sino por temor de la pena y del fuego infernal que teme.

CAPITULO .XI. EN EL

qual se declaran cosas muy notables
acerca del temor seruil, y del
gratuito.

Muchas y muy notables son las cosas, que el seraphico doctor san Buenauentura dize acerca del temor seruil, porq pone questiones y preguntas muy provechosas acerca deste temor seruil, por lo primero pregunta, si el temor seruil, li es don del espiritu sancto. Lo segundo si el uso del temor seruil, si es bueno o malo. Preguntalo tercero, si el temor gratuito si quedara en la gloria, o si sera quitado de los sanctos. Respondiendo a la primera question y pregunta dize. Sin cūda alguna el temor seruil, es don del espiritu sancto. La razon desto es. Porque assi como el don de Dios, saber o creer que ha de auer penas y que estan por venir, por razon que ay alli vn alumbriamiento del coraçon y endereçamiento del anima, Assi es don de Dios, huyr de aquellas penas eternas y temellas, por razon que del tal don ay vn ablandamiento o molificacion restricion del deleznamiento de la concupiscencia carnal y fea y en esto vna rectificacion, Que aya alli molificacion y ablandamiento muy bien lo manifesta el propheta Esayas, hablado con Dios y diziendo. Endureciste señor nuestro coraçon para que no te temiessemos, Que este alli restricion del deleznamiento de la carnal concupiscencia, manifestalo el propheta y rey David, hablado cō Dios y, diziendo. Penetra y enclaua señor mis carnes con tu temer. Esto con veridad se

Bom. m. j.
dis. 34.
l. 9. l.

5 v.
Comed
temer et
dare del. et
pirata sua
Etc.

fe

se haze tan solamente con el temor casto mas aun con el seruil, por el qual se temen los tormentos y penas eternas, y le teme la diuina justicia, y por estos tormentos cessa el hombre de pecar y de hazer mal, dado que no del todo cesse de la voluntad (como dize la glosa) lo qual todo es dō de Dios nuestro señor. Pone el mismo seraphico doctor san Buenaventura

En hyra
la segunda question y pregunta, si el vfo del temor seruil, si es bueno o malo. Para declaracion desta question y pregunta dize. Es de notar que quando digo temor seruil, dos cosas digo, conuiene saber la costumbre o el habito mediante el qual el anima se dispone para temer a Dios, como aq̃l q̃ pugne, açota y calliga a los malos y puerios pecadores que traspassan su diuina ley. Allende de esto, debaxo de este nombre de seruidumbre se denota la deformidad del pecado, la qual es anexa a aquel habito o costumbre en vn mismo

42.
Si el vfo
del temor
ser uil
no es malo

hombre, por cuya causa y razon aquel hombre es dicho seruido del pecado, y el temor que esta en el, es dicho temor seruil. Así mismo de la misma manera, quando digo temer alguno seruilmente, dos cosas digo conuiene saber el acto y obra q̃ sale de aquel habito y costumbre, y la seruidumbre o deformidad de la voluntad que acompaña al tal acto. Mas es de considerar, que esto puede ser en dos maneras. O de tal manera, que aquella deformidad de la voluntad acompañe quanto al habito y costumbre, o quanto al acto. Si tan solamente acompaña quanto al habito y costumbre, así podrá ser que alg̃no no tema seruilmente, y que en aquel movimiento no peq̃ porq̃ por el pensamiento y recogitacion de las penas, alg̃no aborrece offender a Dios, y esto puede ser fuera de todo pecado. Mas si aquella deformidad acompaña en el acto, dādole que esse temer de si no sea malo, mas por razon de la deformidad actualm̃te anexa es deprecado. Desta manera. Como si alg̃no que teme las penas, y temiendo se duele y le pesa q̃ tales penas se den por la culpa y así mismo de ella en acto pecar

sino uiesse aguedia pena, en esta manera temer seruilmente, es pecado y malo, y esto no es siempre, quando alguno se mueue por temor seruil, porque en otra manera por el vfo de aquel don mas se alonga y aparta el hombre de la gracia, que se apareja, lo qual es manifestamente falso. De donde se ha de conceder y dezir, que el vfo del temor seruil puede ser,

bueno dādo que no sea bueno de bōdad de merito mas de bondad que apareja, dispone y ordena para el merito, la qual esta juntamente con pecado. Muene así mismo el mismo doctor, la tercera question y pregunta. Si el temor gratuito, si quedara en la gloria o si sera quitado de los santos y bienaventurados? Respondiendo a esta question y pregunta, dize. Al temor pertenece mirar tres cosas, conuiene saber, la pena para huyr la offensa para euitalla y guardarse de ella. La summa magestad de Dios nuestro señor para estar sujeto a ella, dāndole reuerencia y acatamiento. Y segun esto ay tres diferencias o maneras de don del temor. Vno que principalmente mira la pena, y este es seruil. Otro que vn ojo tiene puesto en la pena y otro ojo para principalmente euitar la offensa, y este es inicial o principiante. El tercero que tiene vn ojo puesto al respecto de euitar la offensa y otro al respecto de la reuerencia que se deue dar, y este es filial: Y si al vn vfo pertenezca huyr, por ventura no sea el hombre apartado de Dios, el otro es más precioso y excelente, reuerenciando la diuina magestad del señor, considerando el hombre su propria flaqueza y pequenez. Y este vfo fub̃ en Christo nuestro redemptor, y está en los santos angeles, y está en todos los bienaventurados y quanto a este ojo con que mira esto y quanto a este vfo queda el don del temor en la patria bienaventurada del cielo. Mas quanto a los otros vfos inferiores cessa porque estos le pertenecen y competen segun el estado de imperfeccion. Mas porque le queda el vfo mas principal, de aqui es que no se dize ser euacuado ni cessar, mas ser mas

8.3.
El temor
se q̃da en
la gloria.

Bennin, 3
di. 34. ar.
2. q. 3. m
corpo.

8.4.
Que ay
tres diferencias
de las del
don dei se

Prover. 8 perfeccionado. Del temor dize así Salomon. El temor del señor, aborrece todo mal. Esto se ha de entender del temor filial el qual huye de todo mal de culpa y pecado, huyendo del por la ofensa que es hecha a Dios nuestro señor, no tan solamente por la pena, lo qual haze el temor seruil. Y en el mismo libro dize mas Salomon.

Front. 14 El sabio apartase del mal del pecado, mas el loco palsa corriendo muy facilmente de pecado en pecado, y confia que no sera pugnido ni castigado por ello. Y el eclesiastico dize. El temor del señor expede y alança el pecado. El temor conuiene saber inicial y filial alança el pecado, porque propria cosa es del hijo que verdaderamente ama cuitar la ofensa de su padre. El que esta sin temor de Dios no podra ser justificado. Dize esto el ecclesiastico porque lo primero que pertenece a la justicia es estar subyeto a Dios, lo qual haze el temor como a su superior. Y dize mas. El temor del señor, es gloria y gloriation y alegría y corona de exultacion y gozo. Es dicho aqui el temor gloria, por que merece alguno la gloria. Y dize se aqui gloria por el habito de la gloria y gloriation por su acto y alegría, por su derramamiento a las fuerzas inferiores del animo, lo qual sera en la resurrection, entonces con verdad la gloria del animo redundara al cuerpo y por consiguiente a las fuerzas sensitivas que son de todo el con junto de anima y cuerpo. Dixo corona de exultacion y gozo, por el perfecto triunfo que alcanzara de sus aduersarios y capitales enemigos. Y añade y dize mas. El temor del señor dara deleyte al coraçon, y dara alegría en largueza de dias y años. Dize que dara deleyte al coraçon y alegría meritoriamente, porque por el conseguira la fruyción bienauenturada. Dize que dara alegría y gozo. Dize gozo por la gloria del animo, y alegría por su redundancia al cuerpo segun que esta dicho. En largueza de dias y años, sin fin ni termino alguno en el siglo de los siglos.

qCAPIT.VLO. XII. QVE trata como y en que manera nos ayamos de auer con nuestros enemigos y como los hemos de tratar.



O hoy en que manera nos ayamos de auer con nuestros enemigos, y como los ayamos de tratar y vsar con ellos de humanidad, muy a la clara nos lo mostraron y manifestaron el propheta Heliseo y el rey Ioram. Dixo dellos la sagrada escriptura que llevando el propheta Heliseo (a los caualleros y exercito del rey Benadab sus capitales enemigos que le auian ydo aprénder a la ciudad de Samaria, y entregandolos en manos del rey Ioram, que no solo no los mataron, mas por mandamiento del rey les fue dada muy gran abundancia de bastimentos, y les fue hecho un banquete real, y despues de ser refocillados y auer comido, fueron dexados y libres y en paz, para su señor el rey Benadab. Acerca dello que auemos propuesto como nos ayamos de auer con nuestros enemigos, tres cosas diremos. La primera como se ayan de amar los enemigos. La segunda, como nos ayamos de auer con ellos. Y la tercera, como sea cosa muy ligera y facil de cumplir amar a los enemigos. Ante que vengamos a declarar la primera destas cosas que auemos dicho es de notar que dos cosas son las que dessea los hombres saber en esta vida, y aunes bien que se sepan. La primera qual es la señal mas aueriguada y cierta en que se conocera ser vno verdadero christiano siervo y amigo de Dios. La segunda qual sera el seruicio mas señalado, que podra vno haze a Dios. De lo primero, digo que vna de las señales mas ciertas y de las mas ciertas la mas cierta, y de las principales la mas principal, en lo que se conocer ser verdadero Christiano siervo y amigo de Dios es, en el amor y charidad, siama a Dios sobre todas las cosas, por solo que él es, y por el merito de su sola persona, y al proximo como a si mismo en Dios, y

f. 6.
De donde
sus que los
hombres
dessean sa
ber en esta
vida.

por

por amor de Dios. Esto manifesto nue-
 stro redemptor, hablando a sus sagrados
 Apóstoles, diciendo: En esto conocerán
Luc. 13. que soys mis discipulos si os amaredes
 vnos a otros. Podriamos preguntar con
 humildad a nuestro Dios y decir: De-
 zid gran Dios, no lo conoceran en el ha-
 zer de los milagros y maravillas, en el re-
 suciar de los muertos, en alumbrar los
 ciegos, en sanar los coxos y mocos? Nos
 No se conocera en el habito religioso del
 frayle? No. En el velo de la monja? No.
 En la cogulla que lleva el monje? No. Pue-
 da en que se conocera? Si os amaredes vnos
 a otros. Y así añadió y dixo: Estas co-
 sas os mando, que os ameyis vnos a otros.
 Este es mi precepto y mandamiento, que
Luc. 13. os ameyis vnos a otros. No se hallara en
 todos los mandamientos Christo, que con
 tanta muestra de voluntad y nota, los es ta-
 dicho y man lado como en este. Estas co-
 sas os mando. Este es mi precepto y man-
 damiento, que os ameyis vnos a otros.
 Ponderando san Gregorio, estas pala-
 bras de Christo, dize: Como todas las pa-
 labras sagradas, estan llenas de preceptos
 y mandamientos del señor, que es, lo
 que de sola dilección y amor, como de sin-
 gular mandamiento dize, este es mi pre-
 cepto y mandamiento, que os ameyis vnos
 a otros, sin por que todo mandamiento
 de sola dilección y amor es, y todos los
 mandamientos son, vn precepto, porque
 todo lo que se manda en sola la charidad,
 es hecho solido y firme. Con verdad que
 así como los muchos ramos de vn árbol
 salen de vna rax, y así muchas virtudes
 son engendradas de vna charidad. No
 tiene alguna cosa de verdura y buen pa-
 recer el ramo de la buena obra, sino per-
 manece en la rax de la charidad. Y está
 es la mas cierta señal, que vno sea verda-
 dero Christiano, siervo y amigo de Dios.
 Esto que auemos dicho, confirmalo san-
Aug. in Augustin diciendo: Sola la dilección y
Epistola charidad, distingue entre los hijos de
Luc. 13. Dios, y los hijos del demonio. Entre los
 hijos del reyno y los hijos de perdición.
 Baptizense todos, entre todos en la igle-

sia, fabriquen las paredes de los templos
 y casas de Dios, signense todos con la
 cruz de Iesu Christo, canten los vnos a
 los otros, respondan los otros amen, no se
 distinga los hijos de Dios de los hijos del
 demonio, los hijos del reyno de los del
 infierno, sino en sola la dilección y cha-
 ridad. Si estan en amor y charidad hijos de
 Dios, si tienen odio rancor y malquerer
 a los hijos del demonio. A lo segundo que
 se desea saber, qual sea el seruido mas se-
 ñalado y mas grato, que podamos hazer
 a Dios. A esto se responde y dize que es
 estar en amor y charidad con nuestros
 proximos, porque sin este de ningún pro-
 cio son todas nuestras obras y seruicios,
 y muy menos acceptables delante de Dios.

Todos los seruicios que podemos hazer
 sin este lo de ningún valor y precio, y este
 sin los otros basta y es muy suficiente, ma-
 yormente quando no se pueden poner
 por obra de aqui es lo que dixo el apo-
 stol escriviendo a los de Corinto. Si ha-
1. Cor. 13. biete lenguas de angeles. Si distribuye-
 ro y repartiere todas mis facultades debie-
 nes temporales, en mantener, vestir y cal-
 zar a los pobres. Si entregare mi cuerpo
 de tal manera que sea quemado, y ardido
 y no tuviere charidad ninguna, cosa me
 aprovecha todo, quanto esta dicho. La ra-
 zon desto es, porque todas estas cosas se
 pueden hazer sin charidad, por do de no
 consiste en ellas la perfección de la vir-
 tud, mas en ella misma charidad. De don-
 de en las colaciones de los padres se dize
 Los ayunos las viglias, la desnudez de
 las cosas del mundo, la meditacion de las
 escripturas no lo perfeccionen, mas instru-
 mento de perfeccion: conlucen saber en
 quanto disponen para la charidad. Mas
 sola la charidad baste y sea suficiente por
 si misma, muestralo el mismo apostol, di-
Ad cor. 13. ziendo. Muy mas excelente camino es
 nuestro y manifesto, para y a Dios co-
 uiene saberla charidad, como dize la glo-
 ria. De aqui es lo que dixo nuestro redem-
 tor. Si ofendierdes tu don al altar y te acor-
 dares alli, que tu hermano tiene alguna
 cosa contra ti, dexa alli tu don y ofren-

da y vey reconciliate primeramente cō tu hermano, y despues viniendo offrercas tu don y offrenda El Nicolao de Lyra declarando este passo dize. El don y offrenda q̄ se ofrece a Dios, no aprouecha al que le ofrece sino esta en charidad. Y no tienē charidad salvo sino quisiere satisfazer al proximo que offendio, y que del fue dagnificado y perjudicado, y por esto dize, si offrécieras tu don vey primero y reconciliate con tu hermano. La causa desto es, porque a Dios ninguna cosa le es grata, agradable ni la acepta si primero la persona no le es grata ni agradable. Miro Dios a Abel dize la sagrada escriptura) y despues a sus dones y offrendas. Primero mira Dios al que ofrece, y despues lo que se le ofrece. La razón desto es, porque Dios no tiene necesidad de nuestros bienes. Y en muestra y señal desto a la offrenda de Abel embio fuego, que abraço, quemo y consumo los cordentos que le ofrecio. Muy al contrario de nosotros se ha Dios nuestro señor, porque nosotros por la necesidad que tenemos y por el provecho y utilidad que se nos sigue holgamos de recibir ora sea amigo ora enemigo, ora grato o no, aquel de quien recibimos y nos da alguna cosa. Mas Dios no es así, porque no tiene necesidad alguna, ni se le sigue utilidad ni provecho de lo que le ofrecemos. Porque dixo Christo nuestro redemptor, que se dexasse el don delante el altar, y fuesse a reconciliarse con su hermano. Decimos que esto se puede entender, en vna de dos maneras. La vna que vya con los passos corporales, y esto se deve hazer si buenamente puede ser hauidā la presencia del offendido. La otra, si no puede ser habida la presencia del offendido y injuriado, de manera que no puede ir a velle con los passos corporales, que vaya con los pies del anima, esto se haze quando tiene proposito de satisfazer al proximo offendido, en lugar y tiempo competente. Mucho se deve esto notar pues nos va tanto en ello, que es nuestra propia saluacion. Y a que hemos de-

clarado, las dos cosas que los hombres desean saber en esta vida, y auiedo concluydo, como sea amarse vnos a otros, y estar en amor y charidad, podra poruentura alguno de nuevo preguntar y dezir Yo querria tener esse amor y charidad, q̄ haueys dicho, mas querria saber con quē lo tengo de tener? A esta pregunta responderemos luego en el capitulo siguiente.

CAPITULO .XIII. EN EL qual se muestra a quien ay en ser amados, y como los amigos y los enemigos.

EN el fin del precedente capitulo se pregunto con quien se ha de tener amor, y a quien se ha de amar para que regamos verdadera charidad y amistad. A esta question y pregunta responde san Gregorio diziendo. Aquel verdaderamente tiene charidad, que ama al amigo en Dios, y al enemigo por amor de Dios. Del amor q̄ se aya de tener al enemigo dize nuestro redemptor. Amad a vuestros enemigos, y hazed bien a aquellos que os aborrecieren, y orad y rogad por los que os persiguen y fallamente acusan y calunian. El doctor sutil Scoto queriendo de ostrar y manifestar, como se aya de entender este precepto y mandamiento de Christo, dando su declaracion dize. El enemigo se puede considerar en vna de dos maneras. O por si en quanto enemigo, o por accidente, en quanto este hombre. Si en quanto enemigo, digo que el enemigo no es tan solamente malo por priuacion del bien, por q̄ carece del bien de la charidad, mas por la costumbre mala puesta del vicio q̄ esta en el. Así como injusto es llamado no tan solamente aquel que carece de la virtud de justicia, mas porque tiene costumbre mala contraria a la justicia, causada de muchos actos de injusticia. Y en esta manera, como el amor y amistad mire al bien de la virtud en aquel que ha de ser amado porque

Gene. 4.

67.
Comodios
primero
mira al q̄
ofrece y
despues lo
que se le
ofrece.

1. alio

1. alio

1. alio

S. Grego.
himalia.

Marb. 3.

Scorus in
3. de 30. q.
unica. L.

in Augusti

1. alio

1. alio

porque esto conuiene al acto de la virtud en el que ama. Y la enemistad mire el mal que esta en el enemigo, disconueniente al bien, el enemigo en quanto es tal mal lo vicioso, en ninguna manera es así de ser amado. Desta manera aborrecia el propheta y rey Dauid a los malos y peruersos pecadores quando dezia. Desfallezcan los pecadores de la tierra y los iniquos y malos de tal modo que no sean. conuiene saber, malos, porque esta dicho en el libro de los Proverbios. Conuierte los impios y malos y no seran malos. Hablando del enemigo por accidente, en quanto este hombre que agora es enemigo. Quanto a esto hemos de hablar del enemigo en dos maneras, opositivamente por manera de acto que se aya de hacer y poner por obra, o por prohibicion y vedamiento que no es hecho a no tener acto contrario al amor del enemigo, y esto es mas necessario porque los preceptos affirmatiuos, mas obligan a que no sean hechos actos contrarios a lo que ellos mandan, que no a que sean hechos actos y obras conformes a lo que mandan. Quanto a esta manera tomando amar por no aborrecer. Dos maneras de bienes puede vno aborrecer en el proximo o el bien espiritual por el qual a conseguir y alcanzar o podra conseguir y alcanzar a Dios, o otro bien indifferente, por el qual puede ser ordenado para aquel bien espiritual, o para su opposito y contrario. De lo primero como es al proximo amar a Dios con amor de amistad segun que es bien honesto, desear para si a Dios segun que es bien vtil y prouechoso, oyr misla conéssarse, oyr las correcciones que le son hechas y en señamientos q le son dados, y las cosas semejantes a estas por las quales se conuierte para amar. Exémplo de lo segundo, q viua vida corporal, q este sano, fuerte rico, hórrado y en mucho tenido y estimado, y las otras cosas desta qualidad y manera. Quanto a la primera manera de bienes no puede alguno aborrecellos o no qrer que los téga su proximo, porque esto no

esta ni puede estar con perfectamenté amara Dios, conuiene saber que no sea Dios amado del otro cuya amistad no le consta a el que le desagrada y descontenta. Por la misma razon, no esta ni puede estar con perfectamenté amar a Dios, no querer al otro aquellas cosas por las quales sea induzido y prouocado a amar a Dios juntamente con el. Quanto a la otra manera de bienes indifferentes, como son los bienes del cuerpo y los bienes de la fortuna como sanidad, fortaleza, hermosa, riquezas, y bienes temporales, honras, mandos y señorios. Estos bienes puede vno, no amarlos, ni quererlos en el enemigo. Para esto que esta dicho le dan dos causas y razones. La vna, porq todas aquellas cosas q ordenadamente puedo dexar q para mi las puedo dexar de qrer para mi proximo, y así para mi émigo. La otra causa y razón es, porq el mismo proximo, qriéndolo ordenadamente, podra dexar de qrer para si. Todas estas cosas puedo yo dexar de qrer é mi enemigo, porque yo puedo dexar de qrer para mi riquezas, posesiones y heredes menospreciandolas, como lo hazen los pobres de espíritu, o que Dios me haga pobre por mis culpas y peccados. O si me da algun mal o enfermedad, acceptalla, y gozarme de los males y enfermedades que me ha dado. Y así de la misma manera puede alguno querer todas estas cosas para su enemigo como es la pobreza voluntaria y q le sean dados males (enfermedades dishonras, y abatimiento, si cree que por los tales prouechos, riquezas y hóras añadira pecados a pecados) porque se enmiende o se buelua a Dios y se salue. Y así de los otros bienes del cuerpo y de fortuna. Mas quanto a la vida corporal (como dize el mismo Scotus) no puede alguno querer absolutaméte la muerte a su proximo, o no le qrer la vida por que despues de la muerte no a lugar de penitencia, segun que es obligado, ni para se cóuerrir para amar a Dios, como es de la priuació de las riquezas y de las honras y de la sanidad corporal, por-

9.3.
Que puede
de vno le
e
no querer
los bienes
de fortuna
y naturales
en su enem-
igo.

M que.

44
Como
me nece
sario no te
ner adre
taria al
amar del
enemigo

que (por mejor decir) algunas vezes la priuación de las tales cosas, es causa de llegar se el hombre a Dios lo que no es en la priuación de la vida porque por ella se excluye de la posibilidad de poder, amar a Dios. Mas no obstante lo que esta dicho puede vno a otro ordenadamente desleale la muerte con condición, si cree que finalmente ha de acabar mal, o porque de lugar a aquellos q quieren servir a Dios y a los santos a los quales impide, o por que no añada peccados a peccados, por los quales despues de la muerte sea muy aspera y cruelmente atormentado. Estas causas se coligen de la leyenda de santa Anastasia, la qual escriuió a sant Grisogono de su marido Publio, q si Dios via q hauiá de permanecer en su infidelidad le lleuasse desta vida, porque diese lugar a los santos que le querian servir. Y si guese mas adelante quanto al o segundo, porque muy mejor cosa le es a el, que par ta desta vida y muera, que no blasfemar del hijo de Dios.

CAPITULO XIII. EN EL qual muy mas en particular se declara como se aya de amar el enemigo.

Estando quanto al acto positivo de amar al enemigo, se puede dezir, que no es alguno obligado a amar a su enemigo ni producir acto de amor acerca del, como no sea obligado a pensar en el, conuiene saber, si alguno estuuiese de tal manera ocupado acerca de la contemplation de Dios que nunca con cumplida deliberación pensasse de su proximo, y si pensare no ay necesidad de producir algú acto de amor a cerca del porque sin esto puede tener actos ordenados a cerca del fin, y acerca de aquellas cosas q son necesarias para alcançar el fin q es la gloria, y si no es obligado a esto, mucho menos es obligado a producir acto de amor, acerca del enemigo, porq ni aun a pensar en el. Mas moderando lo sylo dicho, se puede dezir q si aparta a algú necesidad, que su enemigo sin el no puede tener las cosas necesarias para conseguir y alcançar el

amor de Dios, conuiene saber si es inferior a ^{querer el bien es.} su doctrina no sepueda conuertir a la verdad, o si es malo y sin su corrección ^{piritual para su enemigo.} no se puede conuertir al bien lo qual por ventura no acontecera, entonces en tal caso como este, es obligado cada vno de q- rer el bien espiritual y final de su proximo y así quanto a los bienes espirituales no solo con voluntad y acto interior, mas aun con acto y obra exterior, es obligado a ponerlo en obra con efficacia, especialmente si ay facultad para ello, quanto a esto que cada vno es obligado a rogar y orar a Dios por si, y por toda la yglesia y es obligado a querer que su oracion valga y aproueche, así al bueno como al malo para bien espiritual suyo. Así como no seria buen estomago aquel, q no quisielle que su sustentacion y mantenimiento aproueche a la sustentacion de la mano y al pie y a todo el cuerpo, así no seria bueno en la yglesia de Dios, aquel que no quisielle que su buena obra limosna y oracion, aproueche a todos los miembros della, por los quales Dios la acepta, y en quanto puede aprouechar a si mismo y a los otros. Nunca alguno es obligado a querer aquello simplemente cuyo oposito y contrario dello puede bien no querer. El setaphico doctor san Buenauentura, hablando acerca de la materia dize. A no aborrecer al enemigo, y a no holgar con sus males, infortunios y trabajos, todos son obligados. Esto es lo que esta escrito en el libro de los Prouerbios, dōde Salomō dize: Quando cayere tu enemigo, no te gozes de su caída. Y el Eclesiastico dize. No te quieras alegrar, de la muerte de tu enemigo. Amar al enemigo quanto al efecto interior y exterior desleandole los bienes terrenos y temporales, esto es de voluntaria perfección como son todas aquellas cosas q en el sagrado Euāgelio se contienen, así como hazer bien a los q nos hazen mal, orar y rogar por los q nos persiguen y fallan, acusar, y a amar a los que nos aborrecen. Quanto a los bienes eternos amar al enemigo, esto es de necesidad y precepto y este

12.
Como cada uno es obligado

Boyan. 3-
di. 30. q. 2

16. *Que es ne-
cesidad de
ir los bue-
nos a los
para el ene-
migo.*

Y esto todos son obligados, así los perfectos como los imperfectos. Luego pues que así es amemos a nuestros enemigos porque no nos podran perseguir en el cuerpo, sin que a si mismos se persiga en el anima. No quitarnos la vida corporal, sin que a si mismos se quiten la vida espiri- tual. Mas es de notar, que se halla el dia d' oy cúplido en algunos, lo q' la sacro sancta madre yglesia (hablando de los cla- uos y de la cruz y lança con que Christo estuuo enclauado en la cruz y traspas- sado su diuino costado) dize. Dulce el ma- dero de la sancta cruz, dulces los clauos, mas muy cruel la lança. Estas palabras di- chas de la santa yglesia, son mucho de pó- derar, la causa y razon desto es porque el dolor de los clauos, y el tormento de la cruz sintiolo Christo nuestro redemptor, porque estaua viuo el golpe de la lança no sintio ni le dolio, porque quando le fue dado y roto su diuino costado, esta- ua ya muerto como llama la yglesia a los clauos y a la cruz dulces, y a la lança cruel Respondiendo a esta pregunta digo que fue muy dura y cruel la lança, porque a vo despues de muerto, no dexaua de per- seguir a Christo. Y así digo que es muy gran crueldad maltratar y perseguir al enemigo que esta muerto, por la culpa y pecado mortal. A moro muerto, gran lan- cada. Amemos pues que así es a nue- stros enemigos, y oremos y roguemos por los que nos persiguen y falsamente accusan.

CAPITVLO .XV. COMO es cosa muy ligera y facil de cumplir este mandamiento de amar a los enemigos, y como ninguno se puede excusar de su cumplimiento,



Stan facil y ligero de cumplit este mandamiento de amar a los enemigos que ninguno aura que se podra excusar por ser (como es) muy facil y ligero de cum- plir al que quisiere vsar de las considera-

ciones que se figuen. La razon de lo que auemos dicho es, porque para auello de cumplir y entender, no tiene necesidad de los estudios de los philosophos ni de buscar vniuersidades de Paris, ni de Bor- lonia, ni de Salamanca, donde estudie ni de abrir los libros, ni de passarla mar ni de subir al cielo para entendelle, porque en su coraçon le podra cada vno facilmé- te hallar, impresso y ecripto, del qual te puede dezir aquello que esta ecripto en el Deuteronomio. Este mandamiéto que yo te mando el dia de oy no esta encima de ti, ni puestq' muy lexos, ni asertado en el cielo para que puedas dezir qual sera tan poderoso que pueda subir al cielo y traerle de alla a nosotros, para que le oya- mos y pongamos por obra? Ni esta pue- sto ni situado de la otra parte de la mar pa- ra que te sea causa q' puedas dezir. Qual ay que pueda nauegar y passar lamir y traerle aca a nosotros, para que podamos oyr y poner por obra, lo que esta manda- do? Mas mucho acerca de ti esta la palabra en tu boca, y en tu coraçon, para que lo pongamos por obra. Es dicho estar este mandamiento en el coraçon, porquelo son como vnas primeras conclusiones de los principios en las cosas que se han de poner por obra, que son amor de Dios y del proximo. Los otros preceptos y ma- damientos, son vnas conclusiones secun- darias sacadas de los principios antedi- chos, mediãte los preceptos del decalogo Y así consta y es notorio y manifesto, que todos los preceptos y mandamien- tos de la ley, son del dictamé del derecho natural, y por cõsiguiente en alguna ma- nera son ecriptos en los coraçones hu- manos, segun aquello que dize san Pablo Como las gentes que no tienen ley, natu- ralmente hazen y ponen por obra, aque- llas cosas que son de la ley que esta ecrip- ta en sus coraçones. Y por esto dixo, muy cerca esta de ti la palabra en tu cora- çon porque alli esta ecripto este manda- miento, por el modo y manera que haue- mos dicho. De aqui se sigue muy bien

Deuter. 30

9.1.

Que este
mandamien-
to d' amar
al enem-
go estã en el
coraçon.

M a que

que es muy ligero y facil de cumplir, y q cada vno lo podra guardar y poner por obra. El rico y el pobre. El señor y el vasallo. El sano y el enfermo. El juuto y el pe cador todos podran cumplir y ninguno

Auguſt de le podra eſcular. ſant Auguſtin manifeſtando ſer eſto aſi verdad, dize. Podrame alguno dezir. No puedo ayunar, no puedo velar. Porventura podrame dezir, no

puedo amar? Podrame dezir, no puedo dar todas mis cosas a los pobres y ſeruir a Dios en el monesterio. Porventura podra dezir, no puedo tener dilection y amor. Si porventura dixeris que no te puedes abtener de no bauer vino, o de no comer carne, que te creemos. Mas ſi dixeris que no puedes perdonar a los que han pecado contra ti, de todo en todono

9.2.

Que no ay eſcuſa al guña para no auer al enemigo.

telo creemos, porque no queda eſcuſa al guna porque no es mádado cumplir eſta limoſna de la trox ni del cillero, mas del coraçon. lo qual muy facil y ligeramente ſe puede cumplir y poner por obra. Para que por el camino de la vida preſente, podamos llegar a la vida eterna y ſoberana patria, no tan ſolamente amemos a los amigos, mas a vn a los enemigos. Cõ eſtos dos preceptos (couiene ſaber) amaras a Dios y al proximo, quaſi con dos, pies ſpirituales, ſi queremos correr por el camino de la charidad, con mucha velocidad podemos llegar a la vida eterna y ce leſtial bienauenturança. Amemos pues q̃aſi es a nueſtros enemigos y vſem a con ellos de las obras de pie dad, como lo hizieron el rey Ioram y el propheta Iſaia que a ſus capitales y mortales enemi gos hizieron buen tractamiento proue yendolos de las cosas neceſarias para ſu ſuſtentacion y mantenimiento, dexando los aſi meſmo boluer libres, ſanos y ſal uos a ſu tierra y a ſu ſeñor el rey benadab



Nel rey Benadab vimos y el muy ala clara nos lo ha mo ſtrado y maniſtado, quantos y quan grandes males cauſala proſperidad y bienandança deſte mun da, porque viendole muy proſpero y no con menos riquezas, tomo oſadia y atre uimiento para perſeguir y maltratar al rey Ioram y al pueblo de Iſrael, pueblo peculiar de Dios, y aſi meſmo para cercar la ciudad de Samaria, poniendoles en tanta neceſidad y aprie to y en tanto eſtrecho que (como vimos) de hambre ſe comian los propios hijos. Mas deſpues de aquella muy gran proſperidad y honra mundana, vino a muy gran abatimiento y deſhonra, porque ſin que alguno leuantaſſe contra el lança ni ſac: ſe el pado, ni menos le acometie ſe, con muy gran couardia y con no me nor temor echo a huyr, por cõde deſpues n urio muy conſufible y deſaſtradamente ahogado por manos de vn ſu criado, co mo arriba ſant largamente contamos yre latamos. ſant Auguſtin hablando de la proſperidad mundana, quan impecible,

Auguſt.

dañoſa y peligroſa ſea dize. Señal muy enidente y cierta de reprobacion eterna es, tener el hombre todas las cosas confor mes a ſu voluntad y deſſeo, y al ſabor de ſu paladar. Quando a alguno le ſuceden todas las cosas conformes a ſu voluntad y deſſeo, y ninguna coſa aduerſa ni con traria, ningun infortunio, ningun traba jo, ninguna enfermedad, dolor ni pena, ſi no todo muy proſperante, es ſeñal muy aueriguada y cierta de condenacion eter na. Muy a propoſito deſto q̃ eſta dicho ſe lee en la vida de ſan Ambroſio, vna co ſa muy notable y digna de encomendar a la memoria, y paſſo deſta manera. Co mo ſan Ambroſio fueſſe vna vez a Ro ma lleuando conſigo a algunos de ſus di cipulos, como llegaffe a vna villa fue apd ſentado en caſa de vn varon muy hazen dado y rico, al qual hablando ſant Am broſio le pregunto de ſu eſtado y condi cion. Reſpõdio el hombre diziendo. Mi

In vita. ſ. Ambroſi.

9.3. Dõde ſe pone vn exẽplo ef pante ſaco mo dan a la prope ridad munda

CAPITVLO. XVI. QVE muestra y manifeſta quantos y quan grã des males cauſe la proſperidad y bienandança deſte mundo.

estado ha sido muy prospero, dichoso y bien andante y muy glorioso. Tago muchos hijos y hijas, tengo esclavos y esclavas, y muchas y muy grandes riquezas. y siempre he tenido todas las cosas conformes a mi voluntad y deſſen, y al ſabor de mi paladar, y haſta el dia de oy, nunca me ha ſucedido coſa alguna a cuerſa, ni contraria, ni que me aya dado pena ni peladumbre, ni de ſabrimiento alguno. Como ſant Ambroſſo oyolo q^d el buelſped le auia dicho y la relacion q^d le auia dado eſpantoſe con extremo grado mucho, y dixo a ſus diſcipulos. Leuãrãſe luego ſin detramiento ni tardança alguna, y vamos de aqui, porque no eſta Dios en eſte lugar. Dãos mucha prietteſa y nõ os detengays, porque poruentura no nos tome y comprenda aqui la yengança, y ra y ſaña de Dios. Saliedo pues muy preſtamente de aquella poſada ſant Ambroſſo y ſus diſcipulos como ſe apartaſſen de la caſa vn poco alejados della o coſa maravilloſa, q^d luego a la hora ſupitamente ſe abrio la tierra y trago aquel hombre con todas ſus coſas, de tal modo y manera, que ningun riſto ni ſeñal quedo de todo quanto antes ſolia eſtar alli como ſan Ambroſſo vio coſa tan maravilloſa y de tanto temor y eſpanto dixo. O quan peligroſa, eſplicable y dañoſa, es la proſperidad y bienandança mundana. Eſto que auemos dicho de la felicidad y proſperidad mundana manifeſta ſant Gregorio ſegun que en parte arriba diximos quãdo tractamos de los aqotes de Eleazaro y honrra de Heliodoro por vna ſimilitud o comparacion diziendo. Quando vn medico tiene dos enfermos a cargo que los cura, y del vno dellos tiene eſperança, que no ha de ſanar de la enfermedad, ni eſcapar de la muerte, dale licẽcia para q^d coma de todo cõforme a ſu deſſeo y volũtad. Mas al otro que eſpera que ſanara y eſcapara de a muerte eſta cõ el de de las reglas de medicina no le dexa comer ni beuer a ſu voluntad mas dale dieta, vn caldo de lantejas vnas acedras, xaraues ſangrias y purga y vſacon el de otras coſas muy con-

trarias a ſu voluntad, cõ las quales cobra la ſalud y ſanidad. Aſi nueſtro ſeñor Dios ſea con los obſtinados pecadores, los quales vee, ſabe y conoce que no han de eſcapar de la muerte eterna del inferno, ni conſeguir la ſanidad eſpiritual del anima, permiten que ſean proſperados y bien andantes en eſta vida, en honrras muchos ſeñorios y muy abundantes riquezã, y que aſi meſmo tengan otras muchas y muy diuerſas coſas, cõforme a ſu deſſeo y volũtad, en pago y remuneracion de algunos bienes que poruentura hizerõ, eſtãdo en eſtãdo de pecado mortal, porque en verdad no ſon mercedos res de la vida eterna de la gloria. Por el cõtrario a los buenos ſantos y juſtos, a los quales entẽde dar la perpetua vida y celeſtial bienauenturança, a tielos con muchas y diuerſas enfermedades, anguſtias y tribulaciones, y trabajos, para que con las tales medicinas ſea echos ſanos de las enfermedades y llagas eſpirituales del anima, de los vicios y pecados ſon las tribulaciones, aſi como vnas medicinas muy deſabridas, azedas y amargas, que purifican y ſanan las animas. De aqui eſta que el ſancto viejo Thobias de la tribulacion de la ceguedad que auia recebido bendezia y daua gracias a Dios, diziendo. Bendigete ſeñor Dios de Iſrael y hagote innumerables gracias, porque tu ſeñor me caſtigate y lanalle. Y dixo. Grã de eres ſer ot eterno, por que tu aqoras, libras y ſalvas. Por eſte prouecho y vtilidad muy grande diſpuſo y ordeno Dios nueſtro ſeñor (ſegun dixo Seneca) que ningun dia de eſte ſiglo paſſe ſin trabajo, anguſtia, ni tribulacion. No quiere Dios que ſu ley ſe quebrante en la qual diſpuſo y ordeno, que los hombres eſtaueſſen ſubietos a trabajos, anguſtias y tribulaciones, porque deſpues no ſean pugnidos y caſtigados y atormentados en el inferno. Aſi como las medicinas azedas, amargas y deſabridas que ſon contrarias al apetito ſenſitiuo del guſto, purgan y purifican el cuerpo, de las enfermedades corporales, aſi

Greg. 1. 6
lib. 2. 3.
9. 3.
Que es
muy eſta
gracia
proſperidad
del mundo
dada.

Thob. 11.

Seneca in
li. de pro
uidencia.

4. 7.
Que la tribu
lacion es
como medicina
que purifica al anima.

de la misma manera con los muy azedos y desahogados trabajos de angustias y tribulaciones, es purificada y purgada el anima de las enfermedades espirituales de los vicios y peccados. De aqui se sigue y muy bien que los buenos sanctos y justos es necesario que padrezcan en esta vida muchas angustias y tribulaciones, porq̃ despues no sean atormentados y padrezcan penas en purgatorio de donde dize el propheta. Muchas son las tribulaciones de los justos y el señor los librara de todas ellas.

Mag. in
2. d. 19. a

9.4.
Como
obras biẽ
y padecer
males ca-
minopara
la gloria

Que por la tolerancia y sufrimiento de las tribulaciones y trabajos deste siglo, ayamos de conseguir y alcançar la vida eterna y celestial bienaventurança, manifestalo el maestro de las sentencias, diziendo. No se consigue ni alcanza la vida eterna, sino por la tolerancia, y sufrimiento de las pasiones temporales, conuiene saber de los trabajos, angustias y tribulaciones desta presente vida. Obrar y hazer bien, y padecer males angustias y trabajos en esta miserable vida, es muy recto y infalible camino (tal y tan bueno que dezir no se puede) para yr a la vida eterna y celestial bienaventurança. Si bien se ha mirado aqui se han relatadas dos cosas. La vna el mal muy grande que causa la prosperidad mundana. La otra el bien no pequeño que trae consigo la aduersidad y tribulacion desta presente vida, por dō de con razon aborreciendo la prosperidad, hemos de amar la aduersidad y tribulacion, pues tanto bien por ella se consigue y alcanza. Yo considerando (y no con pequeña consideracion pesando) las volidades y provechos tantos y tan grandes que de las tribulaciones procedian, y emanauan, y los extremados bienes de gloria que por ellas se conseguian y alcançauan, dixi que querria mas el temor del rey Ioram, que la osadia y atreuimiento del rey Benadab. Y assi mismo considerando como se consigue y alcanza por la pobreza la riqueza. Como por el trabajo el descanso. Como por la tristeza el plazer y alegría. Como por el temor, la seguri-

dad. Como por la ygnominia, la gloria. Como por la muerte la vida. No me apartando de la misma consideracion y queriendo de nuevo digo que.

244 querria la muerte de Sanson que la vida de Absalon.

CAPITULO I. Y PRINCIPAL QUE MANIFIESTA QUIEN AYA SIDO

Sanson de que prosapia y generacion, y como fue conecido.



Quien aya sido Sanson, y cuyo hijo de que prosapia y generacion, la Indica, y laagrada escriptura nos da a. u. y largo y la Como vn ra relacio y no angej apa ticia dello, di. recio a su madre de Sanson.

ziendo. Auia vn varon noble, de vn lugar que se llamaua Sarai, de la generacion y parentela de Dan el qual se llamaua. Manne. Este varon Manne tenia vna muger la qual era esteril y mañera. A esta muger de Manne esteril y mañera aparecio el angel del señor y dandole muy buenas nuevas, y denunciandole que auia de parir, le dixo. Esteril eres mañera y sin hijos, mas mira que concibas y pariras vn hijo. Pues que assi es, que esto sera asicomo te lo tēgo dicho y denunciado, guardate q̃no beuas vino, ni cosa alguna q̃ pueda embriagar ni comas cosa alguna inmunda y no limpias esto es de aquellas cosas q̃ son llamadas inmundas y no limpias prohibidas y vedadas por tales para comer q̃ segun la ley esta vedadas y prohibidas a los Nazareos q̃ no las comen ni auenllegue a ellas, de notares q̃ la ley d̃ los Nazareos fue dada d̃ dios esta manera. Habla ras a los hijos de Israel y dezilles has. El varon o muger

Leu. 1.
Num. 21.2

Num. 6.

que hiziere voto, para que sean sanctificados y se quisieren consagrar al señor, para que por deuocion sean especialmente aplicados al culto diuino y oración absteniéndose de vino y de todo a quello que puede embriagar, y del vinagre que sale del vino, y de otra qualquiera cosa que sale de el vino. No comera uvas reziertes ni secas, esto es no comera agraz, ni de las uvas que se suelen guardar para adelante. Todo aquello que puede ser de uvas de las uvas pasadas, hasta los granitos interiores de ellas no los comera, y esto todos los dias que son consagrados al señor. Y dixole mas. Todo el tiempo de su apartamiento no pasara nauaja sobre su cabeza, ni afeytara sus cabellos ni barba, hasta el cumplimiento del dia en el qual esta consagrado al señor. Es de saber que la razón porque mandaua Dios, que los Nazareos no afeytassen sus cabellos ni barua, y que no subiesse nauaja sobre su cabeza, para aborrecimiento de la ydolatria, culto y honra de los ydolos, donde sus sacerdotes tenian afeytadas y raydas sus cabeças. De donde Baruch propheta, hablando de ellos dize. Los sacerdotes estan sentados teniendo las tunicas partidas y las cabeças y barbas raydas y afeytadas. Por esta causa y razon fue mandado a los sacerdotes de la vieja ley que no rayessen sus cabeças ni afeytassen sus barbas, segun que el libro del leuitico lo manifesta. Por la mesma razon el Nazareo no afeytaua su cabeza ni rayaba su barua en el tiempo de su consagracion, porque en todo aq̃l tiempo estaua dedica lo y consagrado a Dios, y deputado para el culto diuino. Es asimismo de saber que los Nazareos fueron en dos maneras, y vno de dos diferencias de ellos, porque vnos fueron Nazareos por la Regla, y todo el tiempo de su vida como lee de Samuel y de Sanson del qual al presente hablamos y que entre manos tenemos. Otros Nazareos vno por tiempo limitado que hazian, voto después de cuyo cumplimiento se boluian a la vida comun. Los primeros de ellos fueron figura de los religiosos de la nueva ley de gracia cuyo voto

los obliga por toda el tiempo de su vida. Los segundos fueron figura de aquellos que hazen voto de alguna cosa de voluntaria perfeccion a la qual no estan obligados, como ir en romeria a Sanctiagó, o a nuestra señora de Guadalupe, o a Roma, o a Hierusalem, o de otra obra pia, y porque en aquel tiempo deuen viuir religiosamente y castamente, es mandado que se guarden de no beuer vino, y de todo aquello que podia embriagar, y por consiguiente de todos los otros vicios. Sanson auia de ser de los Nazareos perpetuos, y por todos los dias de su vida consagrado al señor, y por esto añadio el angel que hablaua a su madre. Con verdad el muchacho sera Nazareo de Dios, de su infancia y viete de su madre, hasta el dia de su muerte. Dixole que con cibria aun que esteri y manera ayudando la gracia a la naturaleza. Dixole asimismo que sobre la cabeza del muchacho no subiria nauaja, que no se afeytaria ni cortaria los cabellos, porque (segun auemos declarado) los Nazareos en todo el tiempo de su consagracion, no se podian afeytar ni hazer la barba. No se ha de entender por esta cosa la gracia, que aya sido Sanson sanctificado en el vientre de su madre como lo es Juan Baptista, y Hieronimo, porque de los tales asanctificandos se tiene que no pecaron mortalmente, mas esta consagracion se ha de entender por el dō de la fortaleza que fue vna gracia dada graciosamente a Sanson, la qual puede estar con pecado mortal, asi como el don de la propheta. Este dō de la fortaleza fue dado a Sanson, para consolacion del pueblo de Israel, por donde añadio el angel y dize mas. El començara a librar a Israel de mano de los Philisteos. Dixo que començaria, porque no dio fin ni cabo a su libramiento, ni lo libro cumplida ni perfectamente.

4.5.
De como fue denunciada del angel la concepcion de Sanson.

CAPITULO II. DE LO

que la muger de Mande dixo a su marido, oydo lo que el angel le auia dicho.



Omo la muger de Manue oyo lo que el angel le auia dicho , y las muy buenas nueuas que le daua, con no pequeño plazer, gozo y alegría fue luego sin dilacion ni tardança alguna a su marido, y dióle noticia de todo lo que el angel le auia dicho diziendo, Vino a mi vn varon de Dios, ello es el angel en especie de varon que no habla la muger que verdaderamente fue el angel, aunque creya que auia sido embiado de Dios, y por ello le llamo varon de Dios, y añadió y dixo tenia su hulto angelico y cõ extremo grado muy refulgandiente. Era assi mesmo allende toda costumbre de los hombres, muy venerable y reuerendo. Iuntamente con esso dióle relacion de todo lo que le auia dicho acerca del conceimiento del infante y como pariria, y de las cosas de q̃ le auia de guardar. Como Manue oyó lo que su muger deziango y oro a Dios diziendo, Suplicote señor tégas por bien que el varon que embiasse y hablo a mi muger, venga otra vez y nos enseñe, que sea lo que ayamos de hazer del infante q̃ ha de nacer. Hablo Manue desta manera, porque dado caso que el angel vuisse dicho a la madre lo que se auia de hazer, y de que se auia de guardar assi quãto al comer como quanto al beuer : mas no lo auia dicho del infante que auia de nacer, mas tan solamente de la madre que le auia de cõtebir y parir. Oyó el señor el ruego y suplicaciõ de Manue, y tornó otra vez el angel a aparecer a su muger que estaua sentada en el cãpo no estando presente su marido, Como ella vio al angel, con muy gran presteza corrió a donde su marido estaua, y dixole. El varon que ante me aparecio y visto otra vez me ha aparecido. Como Manue lo oyo leuantose muy prestamente y siguió a su muger, y vino a donde estaua el varon de Dios, al qual preguntando dixo. Eres tu el varon q̃ hablaste a mi muger. Respondió el angel diziendo. Yo soy aq̃l q̃ hablo a tu muger. Al qual preguntó

Manue, diziendo, Quando se pusiere por obra y fuere cumplido lo que tu has dicho y hablado que quieres q̃ haga el mochocho, o de que cosas le ha de guardar? Respondió el angel a Manue diziendo. De todas aquellas cosas que dixes a tu muger que se guardasse, se guarde. De todo aquello que nace de la uisita no coma, ni beuauino, ni suda ni cosa alguna q̃ pueda embriagar, no coma cosa alguna inmunda y no limpia y todo lo que le mande lo cumplir y ponga por obra. Esta obstinencia era impuesta a la madre por razon del niño, por donde con muy justa causa el mochocho se auia de abstener y guardar de las tales cosas, mas de otra manera y por otra via y modo que la madre, porque como era Nazareo por todo el tiempo de su vida auia de guardar la ley de los Nazareos, la madre tan solamente entre tanto que estaua preñada hasta la natiuidad del infante. Como Manue viese lo que el varõ de Dios le dezia, creyendo que era hombre quiso hazer vn seruicio, y assi dalle de comer para lo qual le rogo diziendo. Ruegote que condesciendas a nuestros ruegos, y correspondas a nuestras suplicaciones, que tengas por bien que te apareamos vn cabrito para que comas con lo demas que fuere necesario. Oyendo el angel el ruego y suplicacion de Manue respondióle diziendo. Porque nõ tengo necesidad de comer ni de mantenimiento alguno, y aun q̃ me fueres, no comere tus panes : mas si lo tienes por bien todas estas cosas que tienes aparejadas, ofrecelas en holocausto al señor lo qual deues hazer por la merced y beneficio tan grande que de su parte te he denunciado. Confirmo al consejo del angel, tomãdo Manue el cabrito cõ todas las otras cosas que auia aparejado para dar de comer al angel pusolas al señor que haze maravillas. Luego a la hora que Manue ofrecio aquellas cosas sobre la piedra salio luego de la mesma piedra fuego, que quemó y consumió todo el holocausto en señal de diuina acceptacion. Como Manue y su muger estuuiess

fen

§ 6.
De lo que
Manue di-
xo al an-
gel que le
aparecio

sen mirando, y subiese la llama del altar, subia juntamente es la llama el angel del señor para certificacion de sus palabras y de todo quanto auia dicho y denunciado. Como Manue y su muger lo viesse, cayeron prostrados pecho por tierra, y ay adelante no les aparecio mas el angel del señor, porque luego emedio Manue en aquello que auia visto, que era Angel del señor el que les auia denunciado la concepcion del hijo, y qe onellos auia hablado tan familiar y amigablemente, porque ante le tenia por algun propheta de Dios con aquella embaxada. Como Manue y su muger viesse al angel, dixo la muger a su marido Manue. Da nos por muertos, porq hemos visto al señor. Esto dixo y hablo desta manera a su marido, porque esta escripto en el Exodo q dixo Dios a Moysen, no me vera hombre que viva, de lo qual se auia levantado vna opinion entre los vulgares simples y de poco saber de los Hebreos, que el hombre que viesse a Dios o al angel qual le apareciesse en alguna especie sensible, q auia de morir muy presto, lo qual no era cierto ni verdadero, por donde respondiò Manue a su muger, diziendo. Si el señor nos quisieta matar, no recibira ni accepta ra de nuestras manos el sacrificio y holo cau, lo ni nos manifestara todas estas cosas, ni muy menos dixeralas que estaua por venir, como nos ha sido dichas y manifestadas.

6.2.
Perq dixo
su madre
de Sanfon
que moria
vian por
aver visto
a Dios.
Exo 32.

fieron nombre y llamaron Sanfon. Crecio el mochocho y echole el señor la bendicion, dandole el don de la fortaleza, y por ventura el don de la gracia y gratificacion, y que haze al hombre sabio a Dios de donde se sigue que dize de la sagrada escriptura. Començo el espíritu del señor a citar en Sanfon en los reals de Deniri tre Sarza y Estabol, porque en aquel tiempo, aquella tribu moraua en tiendas y en tabernaculos. Despues destas cosas asì pasadas, descendio Sanfon en Thanata esta Tanata de q habla aqui la sagrada escriptura, era vna villa de los filisteos, a los quales seruiò los Hebreos d baxo tributò, por cuya causa y razòn podia muy libremente y sin contradiccion alguna y a ella Sanfon (como fue) a ver las fiestas q hazian los Philisteos. Viendo pues Sanfon alli vna muger de linaje y naciò de los Philisteos, como le conetasse y agradasse a sus ojos, villa y acatamiento, y se enamoralle della, dio noticia dello a su padre, y madre diziendo. Vi vna muger de las hijas de los filisteos, eme agrado mucho della, ruego os que la tomey s para mi, y me la deys por muger, para que me case con ella. Como el padre y madre de Sanfon viesse su peticion y demanda respondiòlele diziendo. Por ventura no ay muger en las hijas de tus hermanos en tu pueblo, para que puedas tomar para ti por muger y casarte con ella y queres tomar muger de de los Philisteos incircuncitos y ydolatras. Hablaron y respondiòron desta manera porque segun parece en el libro del Deuteronomio era prohibido y vedado a los Hebreos tomar por mugeres a las estranas y d naciones alienigenas. No obstante la respuesta que le auia sido dada a sanfon, tornandose acò firmar en su peticion y demanda, dixo a su padre. Toma y dame por muger esta q te he dicho, porque ha agrado mucho a mis ojos, villa y acatamièto. El padre y madre de Sanfon, no sabian q esto se hazia y ordenaua por disposicion y ordena ciò diuina. De estas palabras q estàn dichas parece la sagrada escriptura excluir al

9.1.
Como san
fon deuia
do a su pa
dre le auie
se por mu
ger una
donzella
de los Phi
listeos.

C A P I T V L O . I I I . D E C O M O
conbio la muger de Manue y pario vn hijo al qual llamaron Sanfon, el qual descendio a vna ciudad de los Philisteos llamada Thanata. y se enamoro de vna donzella que yio alli,



Stas cosas asì pasadas (como auemos relatado y contado) conbio la muger de Manue y pario vn hijo, al qual pu-

padre y madre de Sanfon, desta noticia y conocimiento, y assi mesmo parece q Sanfon aya sabido por revelaci6n la voluntad diuina, acerca de causa y negocio, porque en otra manera pecara Sanfon to mando muger estraña de su naci6n, saluo sino supiera la voluntad de Dios nue stro sefior, el qual podia dispensar en el precepto y mandamiento que el auia Jado. Mas parece que su padre y madre hizieron mal en demandar (como demanda ron segun veremos) aquella por muger pa ra su hijo Sanfon, porque esto esteva pro hibido por mandamiento de Dios, el qual hablando de los gentiles y alienigenas, mando a los Hebreos y Israelitico pue blo, diziendo, Su hija (conuiene saber, del alienigena y de estraña naci6n) no la to maras para muger de tu hijo. A esto se re sponde que su hijo Sanfon les reuelo la vo luntad de Dios, dado que no este escrip to, ni la sagrada escriptura lo diga. El pa dre y madre de Sanfon erã de yntos, y no es cosa de creer ni verisimile que hizie ran cosa alguna contra el diuino manda miento, si su hijo Sanfon no se lo viera dicho y reuelado q era voluntad de dios al qual hauan bien de creer por razon q auia sido denunciado del angel y marauil losamente nacido. Como no sabian los padres de Sanfon que aquel casamiento era hecho por diuina ordenaci6n, tampo co sabian que buscava Dios ocasi6n con tra los Philisteos para los destruir, matar y asolar, Sanfon sabia muy bien lo vno y lo otro porque sabia en general por diui na revelaci6n que aquel contrãto de aq l matrimonio auia de ser causa de rebelarle los Hebreos de los Philisteos dado q auia

sen de la tierra, y que sin ninguna piedad y misericordia los matassen, y asolarssen, por donde parece que no auia necesidad de buscar otra alguna ocasi6n suf ficientely bien bastante, para los de struir y asolar, como a gente que vsurpa ua la tierra agea, y de aquellos a quiẽ era deuida. A esto se dize y responde que por los peccados de los Hebreos Dios auia permitido a los Philisteos que por algun tiempo, se ensefiorassen de los Hebreos y entre ellos hauia algunos pactos y con ciertos hechos firmes y con juramẽto fir mados, lo qual era licito a los Hebreos ha zer en tal caso, por cuya causa y raz6, no era licito por entonces proceder contra ellos, ni tomar alguna guerra o queiti6n sin nueva ocasi6n y causa legitima, la qual fue el matrimonio de Sanfon con la hija de los Philisteos, los quales en aquel tiẽpo se ensefiorauan de los hijos de Israel por la via y modo antedicho. Querien do pues Sanfon tomar por muger aque lla que tanto le era agradado y conten tado, deiciendo en su padre, y madre a la villa de Tharata. Como fuesen por el camino, llegasen cerca de las vias de la villa, apartase Sanfon de su padre y madre por alguna necesidad corporal, y aparecio vn muy cruel y bravo Leon bria mando, el qual le salio al encuẽtro. Como Sanfon viese al Leon tan ferroz y bravo sobreuino en el el espiritu del sefior Dios esto es, aquel espiritu de la fortaleza y asie do y tomando al Leon delgarrole y diui diole en muchas y diuersas partes, como si delgarara y hiziera pedaç6s a vn torde ro manio: lo qual hizo no teniendo co sa alguna en sus manos: de todo esto no dixo cosa alguna a su padre y madre. Aq lla fortaleza de Sãfon no estaua en el por via de la c6plexi6n, o por alguna virtud na tural por q si asì fuera, no se apartara del en algũ tiẽpo (como se aparto segũ adelãte veremos) mas aq lla fortaleza era vna gra cia datis data, la qual no siẽpre esta en el hombre, como el espiritu de la prophe cia, que no siẽpre estaua en los pro phetas, mas quando conuenia y era

Dante. 7.

Num. 33

De-12. 7.

9. 3.

Como se

entiende q

c6 el ma

trimonio

de sanfon

buscava

Dios oca

sion contra

los Philis

teos.

8. 4.
Como sea
son mris
un leon.

necesario segun la diuina ordenacion y este modo y manera parece que se deu de dezir de la fortaleza de Sanfon, por lo qual ocurriendole el Leon y saliendo le al encuentro, se dize que sobreuino en el el espiritu del señor, esto es el mouimiento de aquella fortaleza y assi mato al León, sin laça ni cuchillo, ni espada: mas sin cosa alguna tener en sus manos. Passando adelante descendio Sanfon a la villa de Tanata, y hablando aquella muger que auia agradao, a sus ojos, y le auia parecido bien del posose con ella tomãdola en matrimonio por su legitima muger: estas cosas assi passadas, buluiose Sanfon cõ sus padres. Despues de algunos dias passados descendio otra vez Sanfon a la villa de Thanata, para tomar y juntarse con su esposa en ayuntamiento matrimonial, y como llegasse cabelas y niñas donde auia muerto al León apartose del camino para ver el cuerpo muerto del Leon, y hallo en el vn enxambre de auejas y vn panal de miel. Como Sãfõ vio el panal de miel tomole en sus manos y yua comiẽdo del por el camino, y llegãdo a su padre y madre dioles del panal de miel, los quales asy mismo comieron del, mas no les quiso dezir cosa alguna ni dar noticia como a uia tomado aq̃i panal del cuerpo del León.

*9. 5. Como ha
Sanfon
en el cuer
po muerto
del leon en
panal de
miel.*

Decedio pues q̃ assi es su padre y madre de Sãfõ como auemos dicho a la villa de Thanata dõde estaua su esposa de Sãfõ, y para celebracion y solennidad delas bodas hizierõ vn muy gran cõbite, segun la costũbre de aquella tierra. Como los ciudadanos viesse a Sanfon tan grande, tã robusto y fuerte, dierõle treynta mancebos que anduõiesse siempre con el en su compaĩa. Estos treynta mancebos le fueron dados, para que si Sanfon quisiesse hazer alguna cosa contra ellos, le resistiesse y fuellõ a la mano, mas dierõse los por cõpañeros debaxo de espẽtie de acõpañamiento, y por honta de las bodas, aunque con verdad su principal intento y causa porquẽ lo auian hecho, era la antedicha. Sanfon queriẽdo que entre ellos vultesse dissenõ, y rebuelta, hablo

les diziendo. Proponẽros he vna proposiciõ obscura, vn que cosa y cosa, y si me le declararedes dẽtro de los siete dias del combite y solennidad delas bodas, y o os dare treynta vestiduras delienço, y mas otras tantas tunicas, mas si vosotros no me la pudierdes declarar, q̃ me deys vosotros a mi otras tantas. Oydo lo que Sanfon auia dicho respondieron diziendo. Propon el que cosa y cosa y la proposicion que has dicho, que tienes de proponer.

CAPITULO. III. EN EL
qual Sanfon propone a los mancebos de los Philisteos vn que cosa y cosa.



Onforme al pacto y concierto que entre Sanfon y los mancebos de los Philisteos, estaua asentado, propuso Sãfon su pregunta y que cosa y cosa diziendo. Que cosa y cosa, del que come salio el manjar y del fuerte la dulçura? Estas palabras propuso Sanfon obscuramente, porque auia allado la miel en el cuerpo del Leon muerto, porque la miel es dulce y el Leon es el mas fuerte de los animales, y en aquella parte del Leon hallo la miel, que es cosa para comer en la boca del Leon que es instrumento con que comemos. Como los mancebos oyeron la proposicion y el que cosa y cosa, dado que por espacio de tres dias los vnos y los otros pensassen en ella nunca le pudieron alcançar ni declarar. Como se llegasse el dia septimo, no se ha de entẽder aqui que fuese el dia septimo del combite y solennidad delas bodas, porque no era sino el quarto dia, mas es llamado septimo, porque era el dia del Sabado que acerca dellos era festiual, el qual ocurrio entre los siete dias de la festa y solennidad delas bodas, viendo que no podian declarar el que cosa y cosa, dixeron los mancebos a la muger de Sãfon. Habla a tu marido y dile palabra amor

*9. 6. Como fue
ron dados
a Sanfon
treynta
mancebos
que andu-
uissẽ con
el*

pues desto ayrado Sanson con extremo grado contra su muger y contra los Philisteos fuese a casa de su padre apartando se por algun espacio de tiempo de su muger, por el enojo que contra ella auia concebido, porque auia reuelado y manifestado, lo que el le auia dicho en secreto. Como la muger de Sanson viesse que su marido la auia dexado y que auia algunos dias que no venia, como otro marido, vno de los que eran de la parte de Sãlon, y amigo suyo.

CAPITULO V. DE COMO

Sanson fue a visitar a su muger y como tomo trezientas raposas, y de lo que hizo con ellas.

Estas cosas asì passadas y asì mismo passado algun poco de tiempo como ya fuesse tiempo de segar las mieles del trigo; las quales estauan secas, aptas y dispuestas para segar, fue Sanson a visitar a su muger lleuandola vn cabrito, porque no pareciesse que yua man vazio, y que no lleuaua alguna cosa a su esposa y aun en señal de amor. Llegando pues a casa de su muger donde ella tenia su habitacion y comida, y como quisiesse entrar en su camaray secreto retraymiento con aquel aficio marital, segun lo tenia de costumbre, vedole y prohibiolo el padre impediendole la entrada, dizièdo: Penso q la auias borrado y que no la amauas ni querias bien, por cuya causa y razo la di por muger a vn amigo tuyo, mas tengo otra su hermana, que es menor y mas hermosa que ella, seate a tien lugar, della, por muger. En esto que su padre de la muger de Sanson hizo, fue echa a Sanson muy gran injuria y agrauio. Lo vno, porque el no auia reputado ni desechado a su muger; mas tan solamente se auia apartado della por algun breue espacio de tiempo, lo qual le era a el licito, por donde se fue hecha injuria. Lo otro porque nõ le hizieron saber cosa alguna, ni le preguntaron ni re-

quirieron sobre aquel cosa, y asì mismo la dieron por muger a otro, por donde con muy justa causa y razon respondio Sanson al padre de su muger diziendo. De este dia en adelante no aura en mi culpa ni pecado alguno, tractando mal y asperamente a los Philisteos por las infidelidades que cõ migo han usado y me han echo. Dixo esto Sanson, porque el angel del señor auia dicho que auia de comenzar a librar de las manos de los Philisteos al pueblo de Israel, por donde añadiendo dixo. Hazeros he de aqui adelante todos los males y daños que pudiere. Queriendo pues Sanson poner por obra lo que auia dicho fue y caço trezientas raposas. No se ha de entender aqui que Sanson las aya tomado todas sin ayuda de otros algunos porque dado caso que Sanson fuesse muy fuerte y no menos ligero para correr, cosa varisimilo es que aquellas trezientas raposas, que las tomara cõ ayuda de otros algunos. Toma tãtas por que en aquella tierra y provincia abundauan y auia muchas raposas, y con redes lazos y otros ingenios, pudieron muy presto ser tomadas en tan grã quantidad y multitud como aun aca en nuestra tierra con redes y vrnes y otros ingenios para çaçar se pueden tomar trezientos conejos, mayormente de hombres ingeniosos y que saben mucho de çaçar. Tomadas pues Sanson las trezientas raposas, junto las colas dellas vnas con otras, y arto en medio dellas vnos hazes de pajas, a los quales poniendo fuego solto las para que fuesseen discorriendo de vna parte a otra de aca para aculla, y asì a diueras partes. Esto que aqui esta dicho que arto las raposas se ha de entender, con algunas ataduras y lazos, aptos y aparejados para aquello. Arto las cosas de las raposas vnas con otras, y las ataduras eran largas de tal modo y manera que en medio se podian atar los hazes ardiendo, que no de facil se pudiesen matar, ni perjudicar a las raposas que tenia atadas. Como Sanson soltasse las raposas asì atadas, cõ el fuego que estaua entre ellas, luego a la

8.2.
De q ma-
nera san-
son tomo
trezientas
raposas.

6.1.
De la ma-
nera q hi-
zo sanson
al padre
de su mu-
ger.

hora

IIII. PARTE DEL ESPEJO

hora se fueron a los panes y mieles de los Philisteos que estauā por segar y muy secas, y asy metiolo a las pajas y estauan legadas que auian traydo alas heras, que estauan en hazinas y montones por trillar, porque como las raposas estauan atadas (segun auemos dicho), por el modo y manera que auemos contado) no podian correr or denadā mēte, ni yr libres a su voluntad para se absconder en las cueuas y montes, mas corrieron a aquellos lugares que se ballarō mas oportunos y cerca nos que fueron a las mieles y panes de los Philisteos que estauan en los campos ya secos y aptos para segar, y algunos en hazinas y mōtones para los traer a las heras, y a los que estauan ya traydos para trillar. Desta manera (segun esta dicho) qmaron todas las mieles de los Philisteos y en tanto grado crecio y se aumento el fuego que juntamente quemaron las viñas y oliuares abrasando y consumiēdo lo todo haziendo muy gran estrago y daño en toda la tierra de los Philisteos. Como los Philisteos vieron el gran mal y daño que les auia venido preguntaron diziendo. Quien hizo este mal y daño tan grande. Respondieronles. Sanlon yerno de Thanatheo porque temo a su muger y la dio a otro por muger: hizo todas estas cosas, y esle mal tan grande q̄ auays visto. Como los Philisteos lo oyeron, no con pequēu furor y saña, subieron presfamente y quemaron asy a la muger como a su padre, en pena que por su causa les auia venido tanto mal y daño. Hablando Sanlon a los Philisteos, dixoles. Dado que ayays echo esto, y ayays quemado a la hija y al padre, no por esto dexare de tomar la vengança de vosotros y en vuestras proprias personas, mas yo la tomare y me vengare, y entonces reposare y descansarē. Dixo Sanlon con mucha razon. Lo vno porq̄ los Philisteos no auia quemado a su muger y a su padre con celo de justicia, mas moidos mas con pastion de ira y saña por el daño que se les hauiā hecho y auia recebido. Lo otro por que auida la ocasion antedicha, la guerra

entre los Philisteos y Sanlon era ya ea descubierto, mostrada y manifestada, ni era obligado a cessar de les hazer fuerza mal y daño quanto pudiesse, mayormen te como vuese sido consagrado para aquel effeçto y obra y por diuina reuelacion manifestado como pafesce de las cosas antedichas y arriba relatadas y contadas. Queriendo pues Sanlon vengarse de los Philisteos hiriolos de vna plaga muy grande en tanto grado y de tal modo y manera, que espantados y atonitos los Philisteos, estauan puestos vna rodilla sobre otra, pensando con mucha angustia y congoxa, que modo o que manera ternian para se vengar del. Despues de auellos herido y maltratado de aquella muy gran plaga, descendio Sanlon y moro en vna cueua, de la piedra q̄ sellamaua Ethan. Estos cosas asy passadas, queriendo los Philisteos vengar su injuria, mal y daño que les auia sido hecho de Sanlon y por amor del vengarse juntamēte de todo el pueblo de Israel juntando muy grā de exercito, subiendo a la tierra de Iudea, estos es, contra el tribu de Iuda, alientarō su real en vn lugar, que despues se llamo Lehi, que quiere dezir y se interpreta maxilla, donde por ser muy grande la multitud y exercito, se derramo por muy gran espacio de tierra por ser quasi innumerable el exercito y multitud de la gente de guerra. Como los varones del tribu de Iuda viesse tanta y tan gran multitud de gente junta contra ellos, pugnaron diziendo. Porque auays subido contra nosotros porque causa y razon q̄ que os ha moido a ellos? Hizieronles esta pregunta, como si con otras palabras mas claras les preguntaran y dixeran. Nosotros os pagamos tributo y damos parias y no nos hauemos rebelado contra vosotros, por donde no teneys ocasion alguna de venir contra nosotros, porque auays venido con tan gran exercito, no os auen do dado causa ni ocasion alguna para ello? A los quales respondiendo los Philisteos dixeron. Para prender y atar a Sanlon auemos venido para dalle el pago del

6.3.
Como las raposas q̄ mueren las mieles y vias de las Philisteos.

6.4.
Como los Philisteos que mueren a su muger y a su padre.

del muy daño que nos ha hecho. Dado caso que estos Philisteos principalmente auian venido a prender a Sansón, y así mesmo por ocasión y por su causa auia venido contra todo el pueblo de Israel, sino les fuesse entregado Sansón en sus manos preso, y a bué recaudolo qualles concedieran los del tribu de Iuda. Conforme a este ofrecimiento y concessión y para prender a Sansón y entregalle en manos de los Philisteos segun y como en gre ellos estaua concertado y assentado, descendieron tres mil varones de Iudea a la cueua de Echan, donde estaua Sansón al qual hablando dixerón. Por ventura no sabes que los Philisteos nos enseñorean y mandan a los quales damos tributos y parias porque has hecho estas cosas tan malas contra ellos? Respondioles Sansón diziendo, segun que ellos lo hizieron conmigo, así lo hize yo có ellos.

Tornandole a hablar los varones de Iudea dixerónle. Mira q̄ te venimos a prender y arar, a los quales dixo Sansón. Hazedme juramēto, y juradme y dadme vuestra palabra y prometedme que no me matareys. Querian Sansón a enesse hecho satis fazer a los Israelitas, y hazer de tal modo y manera, que por su causa ellos no fuesen muertos del ni de los Philisteos, por q̄ si Sansón se pusiera en resistir y en defenderse, lo necessidad matara algunos de ellos, y para tener ocasión de matar a los Philisteos que le venian a matar a el, demandoles que le jurassen y prometiesen que no le matarían. Oydo lo que Sansón les demandaua, que le jurassen y prometiesen, respondieronle diziendo. No te mataremos, más preso, ligado y atado te entregaremos en sus manos. Prendieron pues que así es y ataron a Sansón có dos foças tieuas y lleuaronle de la cueua de Echan. Preso y atado Sansón (como auemos dicho) llegando etn el a vn lugar que se llama de la quixada, o maxilla como los philisteos le venian con muy grandes bozes salieronle a recebir y llegó dō de estaua el lugar antedicho. Como Sansón estuaua atado de las de los, sobre-

uino en el el espíritu del señor este verdadon de la fortaleza para romper las ataduras y prisiones con que era lleuado preso, y así mesmo sobrevino en el el espíritu del señor para pelear con los philisteos sus capitales enemigos.

CAPITULO VI. COMO Sansón quebrantando vnas sogas có que yua atado y preso con vn quixada de vn año mato mil de los Philisteos.

Sobrevino en Sansón el espíritu del señor (como auemos dicho) así como con el gran calor y ardor del fuego fuele for con sumida la leña y maderos, así de la mesma manera fuerō destruydas y desatadas las prisiones, con q̄ lleuaua preso y atado a Sansón. Desatado Sansón de las prisiones hallando alhi vna quixada de vn año que estaua en tierra tomándola y arrebatándola mato con ella mil varones de los Philisteos. De aqui se sigue que mirad culosa y mirauisloamente era guardada aquella maxilla o quixada, de no ser que brada con tantos y tan rezios golpes como có ella daua en varones armados de muy fuertes armas. Muertos mil varones Philisteos, y libre Sansón de los q̄ le lleuauan por señando dar gracias a Dios por la merced que le auia hecho, y por la victoria que le auia concedido y tan maravillosamente dado como vn canchō por azimiento de granas. Columbier era muy frecuentada y guardada sepe de los Hobreos, en las victorias q̄ por Dios les dan con cedidas y dadas, con poner y cantar canticos por hazimientō de gracias. Esto que auemos dicho parece en el cantico que canto Moysen después que fue alagado Pharaon rey de Egipto con todo el exercito, en el mar bismejō. Parece asy mesmo en el cantico que canto Delbora, después del bien eimientō del rey abin rey de Chanaan y de su capitán general Syfara, como parece en el libro

1.6.
De como
se juraron
resolución
reuer del
prinde
ludapara
prender a
Sansón.

1.7.
Como los
de Iudea
juraron a
Sansón q̄
no le ma-
tarían.

1.8
1.9
2.0
2.1
2.2
2.3
2.4
2.5
2.6
2.7
2.8
2.9
3.0
3.1
3.2
3.3
3.4
3.5
3.6
3.7
3.8
3.9
4.0
4.1
4.2
4.3
4.4
4.5
4.6
4.7
4.8
4.9
5.0
5.1
5.2
5.3
5.4
5.5
5.6
5.7
5.8
5.9
6.0
6.1
6.2
6.3
6.4
6.5
6.6
6.7
6.8
6.9
7.0
7.1
7.2
7.3
7.4
7.5
7.6
7.7
7.8
7.9
8.0
8.1
8.2
8.3
8.4
8.5
8.6
8.7
8.8
8.9
9.0
9.1
9.2
9.3
9.4
9.5
9.6
9.7
9.8
9.9
10.0
10.1
10.2
10.3
10.4
10.5
10.6
10.7
10.8
10.9
11.0
11.1
11.2
11.3
11.4
11.5
11.6
11.7
11.8
11.9
12.0
12.1
12.2
12.3
12.4
12.5
12.6
12.7
12.8
12.9
13.0
13.1
13.2
13.3
13.4
13.5
13.6
13.7
13.8
13.9
14.0
14.1
14.2
14.3
14.4
14.5
14.6
14.7
14.8
14.9
15.0
15.1
15.2
15.3
15.4
15.5
15.6
15.7
15.8
15.9
16.0
16.1
16.2
16.3
16.4
16.5
16.6
16.7
16.8
16.9
17.0
17.1
17.2
17.3
17.4
17.5
17.6
17.7
17.8
17.9
18.0
18.1
18.2
18.3
18.4
18.5
18.6
18.7
18.8
18.9
19.0
19.1
19.2
19.3
19.4
19.5
19.6
19.7
19.8
19.9
20.0
20.1
20.2
20.3
20.4
20.5
20.6
20.7
20.8
20.9
21.0
21.1
21.2
21.3
21.4
21.5
21.6
21.7
21.8
21.9
22.0
22.1
22.2
22.3
22.4
22.5
22.6
22.7
22.8
22.9
23.0
23.1
23.2
23.3
23.4
23.5
23.6
23.7
23.8
23.9
24.0
24.1
24.2
24.3
24.4
24.5
24.6
24.7
24.8
24.9
25.0
25.1
25.2
25.3
25.4
25.5
25.6
25.7
25.8
25.9
26.0
26.1
26.2
26.3
26.4
26.5
26.6
26.7
26.8
26.9
27.0
27.1
27.2
27.3
27.4
27.5
27.6
27.7
27.8
27.9
28.0
28.1
28.2
28.3
28.4
28.5
28.6
28.7
28.8
28.9
29.0
29.1
29.2
29.3
29.4
29.5
29.6
29.7
29.8
29.9
30.0
30.1
30.2
30.3
30.4
30.5
30.6
30.7
30.8
30.9
31.0
31.1
31.2
31.3
31.4
31.5
31.6
31.7
31.8
31.9
32.0
32.1
32.2
32.3
32.4
32.5
32.6
32.7
32.8
32.9
33.0
33.1
33.2
33.3
33.4
33.5
33.6
33.7
33.8
33.9
34.0
34.1
34.2
34.3
34.4
34.5
34.6
34.7
34.8
34.9
35.0
35.1
35.2
35.3
35.4
35.5
35.6
35.7
35.8
35.9
36.0
36.1
36.2
36.3
36.4
36.5
36.6
36.7
36.8
36.9
37.0
37.1
37.2
37.3
37.4
37.5
37.6
37.7
37.8
37.9
38.0
38.1
38.2
38.3
38.4
38.5
38.6
38.7
38.8
38.9
39.0
39.1
39.2
39.3
39.4
39.5
39.6
39.7
39.8
39.9
40.0
40.1
40.2
40.3
40.4
40.5
40.6
40.7
40.8
40.9
41.0
41.1
41.2
41.3
41.4
41.5
41.6
41.7
41.8
41.9
42.0
42.1
42.2
42.3
42.4
42.5
42.6
42.7
42.8
42.9
43.0
43.1
43.2
43.3
43.4
43.5
43.6
43.7
43.8
43.9
44.0
44.1
44.2
44.3
44.4
44.5
44.6
44.7
44.8
44.9
45.0
45.1
45.2
45.3
45.4
45.5
45.6
45.7
45.8
45.9
46.0
46.1
46.2
46.3
46.4
46.5
46.6
46.7
46.8
46.9
47.0
47.1
47.2
47.3
47.4
47.5
47.6
47.7
47.8
47.9
48.0
48.1
48.2
48.3
48.4
48.5
48.6
48.7
48.8
48.9
49.0
49.1
49.2
49.3
49.4
49.5
49.6
49.7
49.8
49.9
50.0
50.1
50.2
50.3
50.4
50.5
50.6
50.7
50.8
50.9
51.0
51.1
51.2
51.3
51.4
51.5
51.6
51.7
51.8
51.9
52.0
52.1
52.2
52.3
52.4
52.5
52.6
52.7
52.8
52.9
53.0
53.1
53.2
53.3
53.4
53.5
53.6
53.7
53.8
53.9
54.0
54.1
54.2
54.3
54.4
54.5
54.6
54.7
54.8
54.9
55.0
55.1
55.2
55.3
55.4
55.5
55.6
55.7
55.8
55.9
56.0
56.1
56.2
56.3
56.4
56.5
56.6
56.7
56.8
56.9
57.0
57.1
57.2
57.3
57.4
57.5
57.6
57.7
57.8
57.9
58.0
58.1
58.2
58.3
58.4
58.5
58.6
58.7
58.8
58.9
59.0
59.1
59.2
59.3
59.4
59.5
59.6
59.7
59.8
59.9
60.0
60.1
60.2
60.3
60.4
60.5
60.6
60.7
60.8
60.9
61.0
61.1
61.2
61.3
61.4
61.5
61.6
61.7
61.8
61.9
62.0
62.1
62.2
62.3
62.4
62.5
62.6
62.7
62.8
62.9
63.0
63.1
63.2
63.3
63.4
63.5
63.6
63.7
63.8
63.9
64.0
64.1
64.2
64.3
64.4
64.5
64.6
64.7
64.8
64.9
65.0
65.1
65.2
65.3
65.4
65.5
65.6
65.7
65.8
65.9
66.0
66.1
66.2
66.3
66.4
66.5
66.6
66.7
66.8
66.9
67.0
67.1
67.2
67.3
67.4
67.5
67.6
67.7
67.8
67.9
68.0
68.1
68.2
68.3
68.4
68.5
68.6
68.7
68.8
68.9
69.0
69.1
69.2
69.3
69.4
69.5
69.6
69.7
69.8
69.9
70.0
70.1
70.2
70.3
70.4
70.5
70.6
70.7
70.8
70.9
71.0
71.1
71.2
71.3
71.4
71.5
71.6
71.7
71.8
71.9
72.0
72.1
72.2
72.3
72.4
72.5
72.6
72.7
72.8
72.9
73.0
73.1
73.2
73.3
73.4
73.5
73.6
73.7
73.8
73.9
74.0
74.1
74.2
74.3
74.4
74.5
74.6
74.7
74.8
74.9
75.0
75.1
75.2
75.3
75.4
75.5
75.6
75.7
75.8
75.9
76.0
76.1
76.2
76.3
76.4
76.5
76.6
76.7
76.8
76.9
77.0
77.1
77.2
77.3
77.4
77.5
77.6
77.7
77.8
77.9
78.0
78.1
78.2
78.3
78.4
78.5
78.6
78.7
78.8
78.9
79.0
79.1
79.2
79.3
79.4
79.5
79.6
79.7
79.8
79.9
80.0
80.1
80.2
80.3
80.4
80.5
80.6
80.7
80.8
80.9
81.0
81.1
81.2
81.3
81.4
81.5
81.6
81.7
81.8
81.9
82.0
82.1
82.2
82.3
82.4
82.5
82.6
82.7
82.8
82.9
83.0
83.1
83.2
83.3
83.4
83.5
83.6
83.7
83.8
83.9
84.0
84.1
84.2
84.3
84.4
84.5
84.6
84.7
84.8
84.9
85.0
85.1
85.2
85.3
85.4
85.5
85.6
85.7
85.8
85.9
86.0
86.1
86.2
86.3
86.4
86.5
86.6
86.7
86.8
86.9
87.0
87.1
87.2
87.3
87.4
87.5
87.6
87.7
87.8
87.9
88.0
88.1
88.2
88.3
88.4
88.5
88.6
88.7
88.8
88.9
89.0
89.1
89.2
89.3
89.4
89.5
89.6
89.7
89.8
89.9
90.0
90.1
90.2
90.3
90.4
90.5
90.6
90.7
90.8
90.9
91.0
91.1
91.2
91.3
91.4
91.5
91.6
91.7
91.8
91.9
92.0
92.1
92.2
92.3
92.4
92.5
92.6
92.7
92.8
92.9
93.0
93.1
93.2
93.3
93.4
93.5
93.6
93.7
93.8
93.9
94.0
94.1
94.2
94.3
94.4
94.5
94.6
94.7
94.8
94.9
95.0
95.1
95.2
95.3
95.4
95.5
95.6
95.7
95.8
95.9
96.0
96.1
96.2
96.3
96.4
96.5
96.6
96.7
96.8
96.9
97.0
97.1
97.2
97.3
97.4
97.5
97.6
97.7
97.8
97.9
98.0
98.1
98.2
98.3
98.4
98.5
98.6
98.7
98.8
98.9
99.0
99.1
99.2
99.3
99.4
99.5
99.6
99.7
99.8
99.9



Despues destas cosas assi passadas, descendio Sansón a vn valle que se llamaua Soreth y enamorose de vna muger que moraua alli, la qual se llamaua Dalida. Esta muger, si ay a sido Hebrea o de la nacion de los Philisteos, no le halla en el texto de la sagrada escriptura, mas parece muy mas que ay a sido de la nacion de los Philisteos, que no de la generacion Hebrea, por razon de la gran sollicitud y cuydado que tomo de engañar a Sansón, segun y como adelante veremos. Llamauale esta muger Dalida y assi dize el Nicolao de Lyra que se ha de llamar y nombrar y escreuir y pronunciar: mas porque el vulgo la llama Dalida (no obstante lo que dize el Nicolao de Lyra) porque mejor se comprehenda, lo que de Sansón dixeremos que con ella le ay a acontecido vsarenos deste nombre Dalida no dexando de conocer, que auemos de escreuir y pronunciar Dalida. Como los Philisteos supiesen, que Sansón amaua y estaua enamorado de Dalida, queriendo préder con engaño y fraude de aquel que no podian lobrepujar ni vencer con sus fuerças, fueron a ella los principales de los Philisteos y dixeronele. Engaña a Sansón y sabe del, en q̃ tiene tanta fortaleza y como y en que manera le podremos lobrepujar y vencer y como nos podremos enser orear del y prenderle y asigirle cōforme a nuestro desseo y voluntad. Para que Dalida tomasse el negocio a cargo y lo que le rogauan lo hizielle con mayor voluntad prometieronele muy gran copia de dineros diziendo. Si hizieres lo que te demandamos y rogamos que hagas, darle ha cada vno de nosotros, mil y cien argentos que era muy gran suma de maravedis. Oyda de Dalida la demanda de los principes de los philisteos, y vista la gran suma de los maravedis que le auian prometido, queriendo poner por obra lo que le auian rogado, hablando cō Sansón pregitole, ditiendo. Ruegote que me digas en que esta tu muy gran fortaleza, y q̃ sea

11.
De lo que
los Philisteos
dixeron a
Dalida.

aq̃llo, q̃ atado con ello no puedas desatar rōper ni q̃brantar. Respondiendo Sansón a Dalida dixo. Si yo fuere atado, cō siete fogas de niueos que a vn esten rezies, humidos y frescos se le hecho fiaco y enfermo como los otros hombres. Como Dalida oyo lo que le dixo Sansón creyendo que era verdad y cierto lo que le auia dicho, luego a la hora dio noticia dello a los philiteos. Los satrapas de los philisteos sin dilacion ni tardança alguna, le traxeron las siete fogas, conformes como lo auia dicho. Dalida tomado las fogas, ato con ellas a Sansón, teniendolo los philisteos encerrados en su camara, los quales estauan aguardando el fin de la cosa en que auia de pararse, lo hazian los philisteos porque no osauan acometer a Sansón hasta que viesse que no podia desatar los vinculos y ataduras con que estuuiesse atado. Tomo Dalida las fogas de niueos y ato muy bien y fuertemente a Sansón, y como le tuuiesse atado llamo dando bozes y diziendo Mira Sansón que estan sobre ti los philisteos. El qual levantandole muy prestamente rompio las ataduras y vinculos con que estaua atado, como si rompiera vn hilo de estopa torcido con saluaquã uo recibe el ardor del fuego, lo qual hecho ni de Dalida ni de los philisteos fue conocido ni alcançado, donde tenia la fortaleza, al qual dixo Dalida. Mira como me has engañado y me habiaste con falsedad y mentira. A lo menos pues q̃ assi es dime agora y manifestame, con q̃ ayas de ser atado, que no lo puedas rōper ni desatar ni muy menos quebrantar. Fingia esta muger que por el gran amor que tenia a Sansón, desseaua saber la cōdición de su fortaleza assi como el q̃ verdaderamente ama dessea saber las cosas intimas, occultas y muy secretas de su amigo y por esta causa le importunaua para q̃ le dixesse dūde tenia la fortaleza, y cō q̃ siendo atado y ligado, no lo podria rōper ni q̃brar. A la qual respondio Sansón, diziendo, si fuere yo atado y ligado con fogas nuevas, que nunca fueron usadas ni anduieron en alguna obra,

9.2.
De como
Dalida
ato a Sansón
con las
fogas.

N luego

luego fere hecho enfermo, flaco y sin fuerzas como los otros hombres. Añadio Sāfon esta condicion, que fuesen nuevas a la primera respuesta, de tal modo y manera, q̄ las fogas no tan solamēte fuesen nervios, mas aunq̄ con fer de nervios, fuesse de todo en todo nuevas, esto dezia Sāfon para colorar su mentira y ficion. Tomando pues Dalida otras fogas cōforme a lo q̄ Sāfon le auia dicho atole muy bien atado, y clamādo y dando voces dixo. Sāfon los Philisteos estā sobre ti en la recámara, q̄ te tienē aparejadas allechanças, el qual levantandose, así rōpio las ataduras y vinculos, como si rompiera vnos hilos de vna tela.

9.3. Como Sāfon ataca tres vezes a Dalidadad. Manifestame cō que has de fer atado y ligado? Respondio Sāfon diziendo. Si texieres siete crines de mis cabellos con hilo muy fuertemente, y atados ellos al rededor de vn clauo, y lo hincas en tierra, fere hecho enfermo y flaco y sin fuerzas. Sāfon dixo esto, porq̄ se gun se dize, trayala la copa de sus cabellos diuididos y repartidos en siete vedi jas retorcidos, los quales erā muy largos. Luego a la hora q̄ dalida oyolo q̄ Sāfon le auia dicho lo puso por obra, y clamo y llamo, diziendo. Sāfon sobre ti estan los Philisteos. El qual levantandose del sueño, atranco el clauo con los cabellos, y lo con que estauan texidos, viēdo Dalida, q̄ tātās y tātās vezes la auia burlado y engañado Sāfon, que xandose del dixo. Como dizes q̄ me amas como tu animo y voluntad no este conmigo?

8.4. De como Dalida se que xava de Sāfon a la auia burlado. Quiso dezir Dalida a Sāfon en estas palabras, como si hablando mas claramente le dixera. Tu dizes que me amas, mas verdaderamente, ello no es así como tu dizes, porq̄ cosa propia es de los q̄ bien se quieren y aman, reuelar y manifestar sus secretos: los vnos a los otros, tu por tres vezes me has burlado y engañado y no me quieres dezir ni manifestar, en q̄ está tu gran fortaleza, por dōde manifi

estamente se muestra q̄ dizes vno y hazes otro, y q̄ no me amas ni quieres bien.

CAPIT. VIII. COMO Sāfon manifesto a Dalida, dēnde tenia la fuerza y de como fue preso de los Philisteos, y de otros muchos males q̄ de allí vinieron.



Onto Dalida, de cada dia fuese muy importuna y molesta a Sāfon, sobre que le declarasse donde tenia su fuerza, y por muchos y muchos dias fuesse a el muy molesta, penosa y enojosa, no le dando descanso, reposo, ni sosiego alguno, ni para comer ni dormir, no lo pudiendo sufrir, desfallecio su anima, y fue hecha flaca hasta la muerte, por la molestia y enojo que la muger importuna le hazia con su petición y demanda, abrio y descubrio (que no deuiera) y dixo donde tenia su fortaleza, lo qual hizo para su fin y muerte, diziendo. Nunca subio nauaja ni cosa de hierro sobre mi cabeça, porq̄ soy Nazareo y consagrado al Señor dēde el vientre de mi madre, si fuere mi cabeça asfeytada y rayda, y priuada de los cabellos apartarse ha de mi la fuerza y desfallecere, y fere como los otros hombres. Esta fuerza de Sāfon (como arriba declaramos) no era por via de la complexion, o por via de la naturaleza, mas era vn don dado graciosamente de Dios, el qual estubo en Sāfon en las cosas necessarias, y que eran conuenientes para el, todo el tiempo que guardo el ritu, ley y modo de los Nazarcos, por dōde violado y traspassado del tal ritu y modo, por la rasura de su cabeça, y asfeytamiento de sus cabellos, luego se aparto del el don de la fortaleza. Mas contra esto que auemos dicho, por ventura dira alguno. El voto de los Nazarcos era violado y traspassado (segū parece en el libro de los Cuentos) por tocar y aun por mirar algūa cosa muerta, luego no se violaua por la rasura de la cabeça y asfeytamiento de los

de los cabellos? Ante dello Sanfon auia muerto muchos Philisteos como arriba auemos visto y manifestado, luego parece que no quebranta la ley de los Nazareos de nuevo en ser afeytada la cabeza y cortados sus cabellos? A esto se responde, que no es cosa semejante de Sanfon, y de los otros Nazareos que eran consagrados por algun tiempo, para auer de vacar a la oracion, y alas otras obras pias y buenas. Sanfon, fue, consagrado para toda su vida y su consagracion esta uia ordenada para otras algunas obras, conuiene saber, para librar al pueblo de Israel de mano de los Philisteos, por qđo de matando a los Philisteos, no violaua su consagracion, mas antes la cūpliamuy mas y la ponía en efecto y por obra pues para que el sino auia sido consagrado mas violola en la rasura de sus cabellos, por donde perdio el don de la fortaleza, y fue hecho tan fiaco en fuerças, como los otros hombres, segun y como le vera luego. No con pequeña alegría vió Dalida, que le auia dicho y confessa do la verdad y descubierto el secreto de su coraçon y de toda su anima, embio sus mensa,eros a los principales de los Philisteos, y mando que de su parte les dixessen. Subid agora esta sola vez, por que ya me ha abierto y manifestado su cor. con. Cpoçio Dalida, que era verdad lo que entonces Sanfon lo auia dicho, porque auia nombrado el nombre del señor quando dixo. que era consagrado al señor, porque en ninguna manera nombrara el nombre del señor si me tuera en ello, por donde conocida la verdad, embio luego llamar a los Philisteos De aqui se manifestla que los Philisteos antes auian estado en casa de Dalida abscondidos y secretos para le auer de prender, mas viendo su gran fortaleza en el rompimiento de sus vinculos y ataduras, no le acometieron ni osaron poner las manos en el, mas oculta y secretamente se fueron a sus propios lugares y casas donde morauan, y por esta causa Sanfon se engaño, reuelando su secreto a Da-

lida, no sabiendo que le ponía afechaciones, y le traçaua a la muerte. Los principales de los Philisteos, como vieslen la embaxada de Dalida, no con pequeño placer gozo y alegría, por el grā desseo que tenian de prender y matar a Sanfon, y subieron muy prestamente, llevando asimismo los dineros y pecunia que auian prometido a Dalida que le darian. No descuydo Dalida de poner en obra lo que auia prometido a los Philisteos, hizo dormir a Sanfon sobre su regazo y recubo su cabeza sobre su pecho lo qual hizo para que el barbero muy mejor lo pudielle afeytar los cabellos y raser su cabeza, que si estuuiera en la cama. Llamando pues Dalida al barbero, rayo la cabeza de Sanfon y afeytole la copa de sus cabellos (que como diximos estaua diuida en siete partes y vedijas retorcidas) del qual luego ala hora se aparto su fortaleza y despues començo Dalida a hechalle de si, y expelle de su regazo y clamo diciendo, sobre ti Sanfon estan los Philisteos dixo esto Dalida porque queria experimentar, así como las otras vezes auia hecho, si se auia apartado de la fuerça, no. Sanfon como se levanta de su yno, dixo, en su anima. Saldre así como ante de agora lo he hecho y sacarme he de las ataduras lo qual dixo, porque no sabia qđ se auia apartado del señor, y porque Dalida le tenia atado así como antes para conocer por experiencia cierta, si rayda la cabeza, podría quebrantar las ataduras, lo qual no pudo hacer Sanfon segun qđ antes lo solia hazer.

CAPITULO IX. COMO los Philisteos prendiendo a Sanfon, y le sacaron los ojos y le pusieron en vna carcel.

DOs Philisteos que estauan esperando ver en que auia de parar el negocio, si auia dicho y descubierto la verdad a Dalida o no, viendo que no auia podido quebrantar las ataduras saliendo muy prestamente y dando sobre el, prendieronle y luego ala hora le sacaron los

9.2.
De como
Dalida hizo
dormir
a Sanfon en
su regazo.

9.3.
Dalida hizo
rayar la cabeza
de Sanfon
y afeytole la
copa de sus
cabellos.

9.4.
Como Sanfon
fue prendido
por los Philisteos
y sacaron los
ojos.

ojos, porque si por ventura se soltase y escapase de sus manos uos los hiziese otros mayores males que los antepassados, y por esta causa arado con cadenas y sacados los ojos, le lleuaron a la ciudad de Gaza, y puesto y encerrado en vna carcel, hizieron le moler, esto es grauiemente trabajar, porque no comiesse el pan embalde y ociosamente, sin que primero lo mereciesse. Algunos declaran este passo (segun dize el Nicolao de Lyra) diziendo que esta manera de moler era que le hazian tener ayuntamiento carnal con las mugeres de gran estatura, las quales trayan los Philisteos, porque de alli naciessen grandes y muy robustos hombres, aptos y dispuestos para la guerra. Despues destas cosas assi passadas, ya le auian tornado a renacer los cabellos a Sanson, en este tiempo los principes de los Philisteos, juntaronse en vno, para immolar y facificar hostias al ydolo Dagón su Dios y para comer juntamente, lo qual hazian dando gracias a su Dios porrazon que auian preso a su capital enemigo Sanson, lo qual atribuyan a su ydolo creyendo que por el auia sido preso y dezian. Nuestro Dios nos has entregado en nuestras manos, a nuestro capital enemigo que auia destruydo nuestra tierra y muerto a muchos de los nuestros. Estando los Philisteos en muy grã regozijo, plazer y alegrías en sus vâquetes y combites, ya que auian comido y leuantado las mesas mandaron que fuesse traydo alli Sanson para que jugasse delante dellos, y les diess materia de se sen para alegrar, regozijar y reyr. Esto hazian los Philisteos porque estaua ciego Sanson para que vnâs vezes tropeçando y dando consigo en la pared y otras vezes dâdo consigo en las columnas del templo y otras vezes cayendo en tierra, les fuesse a ellos materia y causa de se alegrar, regozijar y reyr, como lo hazian. Mandaron assi mesmo los Philisteos poner a Sanson entre dos columnas, sobre que se sustentaua todo el edificio del templo. Ya que estaua Sanson muy fatigado y

câsado de los muchos golpes y caydas q̃ auia dado, dixo al muchacho q̃ le guaua. Dexame para que llegue a las columnas sobre que se sustentâ toda la casa para que descanse vn poco y me recine, porque estoy muy câsado. Estaua toda la sala y tēplo lleno de hombres y mugeres y estauâ alli todos los principes de los Philisteos, y dende el tercero cenaculo y cumbre del tēplo estauâ quasi tres mil personas assi de hombres como de mugeres q̃ estauâ mirâdo a Sanson, como jugaua y cayâ a vna y otra parte burlado y escarneciendo del. Como el muchacho q̃ guaua a Sanson le llegasse a las columnas segun se lo auia dicho, no solo para descansar como ya diximos, mas auia para q̃ cõ la ayuda de Dios en la qual el conssaua derrocasse las columnas y assi hiziesse caer y derribasse la casa y tēplo sobre toda aquella gran multitud de gente q̃ alli estaua mirando, alegrando y regozijandose. Estando pues Sanson cabe las columnas, orâdo y llamando al señor dixo. Señor Dios mio acuerdate de mi y buelue me agora la fuerça primera. Dios mio para q̃ me vengue de mis enemigos por la perdidda de dos lumbreras, cõuene saber por la vista de mis ojos, los quales ellos me sacaron, reciba yo dello vna vengança. Hablo Sanson desta manera, porque vio que se le escarnecimiento y burla que del hazian, redundaua en oprobrio y denuesto de Dios, y de su diuino honor y reuerencia, por razõ que su priuilegio atribuyera a los ydolos, y que por esta causa y razõ eran alabados y reuerenciados de los ydolatras. Lo que assi mesmo dixo Sanson, conuiene saber, para q̃ me vengue de mis enemigos, no se ha de eniêder anello dicho con desseo de se vengar, sino cõ zelode justicia y de honrra del nombre diuino, de tal modo y manera que los Philisteos que blasphemauan de Dios, alabando a sus dioses y ydolos fuesseen por ello muertos. Pues como Sanson estuuiess en medio de las columnas tomando la vna con la mano de recha, y la otra con la yzquierda (porque

8.1.
Como se
entienda
q̃ los Phi-
listeos ha-
zian me-
morias a San-
son,

8.2.
Como las
Philisteas
mandaron
trayr a Sa-
son para
burlar del

8.3.
De la ora-
cion que
hizo San-
son al

8.4.
De como
Sansõ se
recauó
el grado
sobrecor-
re una mis-

sobre

sobre estas columnas, se suscitaua todo el edificio de la casa y templo dixo. Muera mi anima con los Philisteos, y sacudió muy fuertemente las columnas cayó la casa y todo el edificio, del templo sobre todos los principes de los Philisteos y de toda la otra gran multitud de gente que allí estaua junta. En esto q̄ dixo. San son muera mi anima con los Philisteos, aqui tomase anima por todo el compueste el qual es corruptible, dado que el animo sea immortal. San son con verdad no entendia de se matar por si mismo por accidente, porque podia matar a los blasphemadores del nombre de Dios, si asi mismo no se matasse, en lo qual no pecco y asi mato muchos mas muriendo, que antes habia muerto viviendo. Muerto

6.3
Como se
juntaron
los herma
nos de Sa
son y le en
tataron.

San son como auemos dicho descendió de sus hermanos al lugar donde estaua muerto y juntamente todos sus parientes, tomaron su cuerpo y enterraronle en el sepulchro de su padre Manue entre Saira y Estahol. Luzgo San son a Israel por tiempo y espacio de veynte años, en los quales hizo muy grandes males y daños a los Philisteos, y matando sin ninguna piedad a muchos dellos, por honra de Dios y en loor y alabanza de su sancto nombre.

CAPITULO X. DE LOS muchos y muy grandes bienes que se siguieron de la muerte de San son.

Muchos y muy grandes bienes son, los que se siguieron de la muerte de San son y dignos de ser contados y relatados, por que se siguió lo primero muy gran merito para su persona porque murió por defender la honra y reuerencia diuina. Siguióse lo segundo, que mostro el aborrecimiento muy grande que tenia de la offensa muy grande que a Dios era hecha de aquellos blasphemadores de su sancto nombre, porque viendo q̄ no podia végar la injuria de Dios, y pugnir ni castigar ni matar a aquellos nephandos y dolatras, sino matandose a si mismo co

muy próptu voluntad y animo, alegre se mato y tomó la muerte cō su mano por matar (como mato) a los Philisteos blasphemadores del diuino nombre, muriendo allí juntamente con ellos. Siguióse lo tercero que de lo antedicho resultó muy gran premio porque en todo y por todo, se conformaua con la diuina voluntad. Este tan notable hecho que auemos contado y relatado, que aya sido conforme a la diuina voluntad parece en ello q̄ miraculosa y maravillosamente, le fue restituyda y tornada la fortaleza, para aquella obra y effeeto. Siguióse lo quarto, no menor alabanza que merito de su muerte, que se le auia segund de su vida y grandes y señalados seruicios que le auia hecho a Dios, pues la empleo en su seruicio mostrando y manifestando el ḡravel zelo y amor que tenia de su honra. Siguióse lo quinto aquella prómptu obediencia, que tuvo obedeciendole a Dios, con muy gran voluntad dandole la vida quando se le demando. Cada vno es deudor de muerte y la deuia Dios, y esta deuda la puede demandar cada y quando que quisiere y por bien tuuere y como quisiere de dōde San son no solo no pecco matandose a si mismo con los incircuncisos Philisteos conforme al instinto y voluntad diuina, mas aun es digno de ser alabado, remunerado y glorificado. de Creer es que de los peccados antepassados hizo penitencia, y que aque

9.1:
Que San
son matan
dose hizo
conforme
a la volun
tad diuina

9.2:
Que San
son hizo
penitencia
de los pe
cados an
tepassa
dos.

lla muerte que accepto por la quala rogo a Dios fue pena de sus peccados. Siguióse lo sexto, que de las cosas antedichas resulta y se colige que es puesto en el cathalogo y martilogio de los sanctos segun se pone el Apostol San Pablo, el qual despues que auia contado muchos sanctos padres del viejo testamēto, y las grandes y muy maravillosas hazañas y los grandes milagros, q̄ auia echo mediante la fe, dize, Que dire mas? Con verdad q̄ me falta tiempo, para lo poder cōtar y relatar de Gedeō, de Baruch de Sāson, de Dauid, de Samuel y de los otros prōphetas y asi parece ser puesto y cōtado en el

IIII. PARTE DEL ESPEJO

cathalago y numero de los sanctos, y no solo en la tierra mas en el cielo y gloria para siempre.

¶ Visto (como auemos visto) quie aya sido Sanfon cuyo hijo de que profapia y generacion, sus muy grandiosas hazas su muerte y los muchos prouechos que della se siguieron, queda que veamos quien fue Absalon, y la vida mala que tuuo por donde cotejados los males que de su vida se siguieron con los bienes q de la muerte de Sanfon procedierõ, hallara el que claro iuyzio tuuiere que mi election y querer antes la muerte del vno, que la vida del otro, aya sido justo y muy razonable, querer mas la muerte de Sanfon que la vida de Absalon.

CAPITVLO. XI. Q V E muestra y manifesta quien aya sido Absalon, cuyo hijoy de que profapia y generacion.



Ara dar entera y cumplida relacion de quien aya sido Absalon y de su viuir y vida (no obstante lo que en la primera parte deste libro de declaramos) es de saber que Absalon fue el tercero hijo del rey Dauid, hijo de Machaa hijadel rey Tholomai rey de Gessur, fue Absalon tercero hijo, porque el primogenito fue Amnon, hijo de Achino en Hiecrealita. El segundo fue Cheleab, lijo de Abigail la de Nabal Carmelo. Este segun parecen el libro del Paralipomenon, es llamado Daniel, y este fue su primero nombre, mas porque en aquel tiempo, auia algunos que burlauan y escarnecian del, diciendo que era hijo de Nabal Carmelo y no de Dauid, y que Abigail estaua preñada, quando Dauid latomo por muger, Dios nuestro señor queriédomostar que aquella opinion era falsa y agena de toda verdad, mudo su rostro y cara y fue hecha muy semejante a la de Dauid y dende entonces fue llamado Cheleab, que en lengua Hebrea quiere de-

zir, quasi su padre, o semejante a su padre. El tercero hijo (como auemos dicho) fue Absa'õ hijo de Machaa, hija de Tholomai rey de Gessur de manera, que asì por via de la madre como del padre descendia de sangre real. Era Absalon muy gentil hombre, hurnoso y de buen parecer, en tanto grado que dize del la sagrada escriptura. Con verdad en todo Isral no auia varon tan hermoso y de buen parecer como Absalon: porque era cõ extremo grado ademas muy hermoso y de buen parecer. Dende la planta del pie hasta la superficie de la cabeça, nõ auia en su persona manzilla alguna, ni cosa que tachar se pudiesse, y que en todo no fuesse muy agraciado y no menos hermoso. Y dize mas la sagrada escriptura hablando de los cabellos de Absalon. Quando affeytaua y cõttauua sus cabellos vnavez en el año, en el tiempo que tenia estatuydo y ordenado para ello, porqu' le daua muy gran pesadumbre la copa dellos, por razon de su mulitud y granedad pesaualos a dozientos siclos con el peso publico. Esto que aqui pone la sagrada escriptura, deste pesar y peso de los cabellos de Absalon lo dize para manifestar la muy gran hermosura, la qual tenian solo en el cuerpo mas aun en los cabellos los quales eran muchos que es cosa que haze mucho ala hermosura del hombre. Este Absalon mato a Ampõ su hermano mayor, por raxon que auia violado a su hermana Thamar, segun que en la primera parte deste libro muy larga y copiosamente declaramos, a la qual renatimos a los que mas por estenso lo quisieren ver y saber, por no poner vna mesma cosa muchas vezes, mayormete auiedo de poner muy larga historia, para dar cõplida noticia y relació dello. Despues q Absalomato a su hermano Amnon fuesse huyido para Tholomai hijo de Amnon rey de Gessur porq era su aguelo por raxon q su madre de Absalõ era su hija, donde estuuu por espacio de tres años fugitiuo y desterrado a Isral y a la casa y palacio real y del rey Dauid su padre. Estas

2. Re. 5. 14
y. 2.

Como auia en todo Isral varon tan hermoso como Absalon.

5. 2
De la hermosa su cabellos.

In 1. p. p. 6.

cosas así passadas despues que David se consolo sobre la muerte de su hijo, o primogenito Amnon rebolviendo en sume mortu como con muy justa causa y razón auia sido muerto, por el pecado muy graue y enorme de la violación da Thamar que auia cometido que por justo iuyzio de Dios se auia sido injungida y dada aquella pena y muerte, sospiraua por su hijo Abialon.

CAPITULO. XII. DE COMO IOAB CAPITAN general del rey David embio a vna villa que se llamaua Thecua por vna muger, y para que embio

COmo Ioab hyo de Sarbiacapitan general del rey David, entendio que el corazón del rey David era ya buuelto a Abialon, porque via que sospiraua por el embio a vna villa que se llamaua Thecua y texo de allí vna muger, muy sabia y prudente y muy eficaz en su manera de hablar. a la qual dix. Finge q̃ estas triste llorosa, lastimera y llena de dolor y angustia. y viete de luto y tristeza y no te vntes cō olio de tal modo y manera q̃ parezcas como muger de largos dias y años bruda y que ha mucho que llora a su marido muerto. Entratas al rey David y habiale has de esta manera y puso Ioab en la boca dela muger toda lo q̃ auia de decir y hablar al rey. Entrando pues la muger Thecua al rey, cayo sobre su rostro de ante del pecho por tierra y adorádote dixo. Librame y saluame rey. Hablé desta manera como si habiéndole por otras palabras duxera, lo como se puso y tégo por mi tierra. si tu no me ayudas amparas y defendes. A la qual preguntado el rey dixo. Qué es la causa y razón de tu q̃xa y temor y q̃ es lo q̃ padeces y tristes te espódio la muger Thecua dize. No lo sé. Ay de mi que soy vna muger bruda. Mi q̃no mi marido y yo tenamos hijos los quales. riñendo en el campo no auia quien los pudiese del parir, ni los aya ni poderlos y criando y malamente ilagando el vno a otro, ma-

tole. Mira señor que agora levantandose toda la paréte la cōtra tu fueras, dize. Daños y entreganos en nuestras manos aq̃ homicida, q̃ mató a su hermano para que matemos y muera, por el atimia de su hermano q̃ el mató y asolemos y destruimos al heredero para que no aya memoria alguna del. Hablo en esta manera esta muger como si habiéndole mas claramente dixeran. No quieren ellos hazer esto, por zelo y amor de la justitia, ni se hãmo rido por esta causa y razón, ni as mouides por codicia de heredar para que deslamente mueras el heredero vega a ellos por q̃ son parientes propincos y muy cercanos, y así quieren amatar esta cōtela q̃ me ha quedado, para que no quede a mi marido nõbre ni reliquia sobre la tierra, para que aya memoria del. Como el rey David oy o lo que la muger dezia, respondióle dize. Vete a tu casa q̃ yo mandare y dare la sentencia por ti y en tu suonor q̃ no muera tu hijo presupuesto que digas verdad en todo lo q̃ has relatado y cōtado, y esto era cosa suada, porq̃ su hijo de aquella muger era cōtado del bon icidio, por notoria euidencia de la obra ni por testigos. Como ellos solos estuuiessen en el campo, ni por cōnocimiento y cōfessiõ propria de dōdese auia dexar al yuzio diu. no dado, q̃ fue seen verdad. La muger no cōtenta cō la respuesta del rey, dize. En mi casa ni iniquidad y maldad señor rey mio, y en la casa de mi padre el rey y su throno real sea innocente y sin culpa. Quiso decir desta hora da muger en estas palabras. Señor rey mio, por los muchos negocios obrades y muy arduos q̃ uches, podras ser que te oluides desse negocio, entécen en mi y en mi causa sera esta iniquidad, y se nra muerto mi hijo de aq̃ los q̃ buscan su sangre y le quierẽ matar y tu seras actor enporq̃ le hara cōtra tu intención y volúntad como si aũ dixeran esta buena vena. Se por biẽ de afirmar esto y librar a mi hijo. A la qual de nuncio respondió el rey, y dize. El que contradixere queriendo la sangre de su hijo, traímelo ca. por-

que yo le reprímire y reffrenare para que no lo haga ni o se poner las manos en tu hijo. La Thecúita aun no contenta con

9.3. la respuesta del rey tornole hablar diziendo. Acuerdese el rey de su señor Dios, porque no sean multiplicados los parientes de la sangre para hazer vengança y así si mataran a mi hijo. El entendimiento de lo que esta hórada muger quiso dezir en sus palabras es este. Los parientes q quisren y buscan la vengança de mi hijo son muchos, y no los podria yo a todos juntar para traerlos a ti mi señor rey, porque si traygo vno o dos, los otros entre tanto mataran a mi hijo. Por donde acuerdese el rey de su señor Dios esto es haga firme su palabra con juramento, jurando por Dios y por publicacion deste juramento de tal modo y manera sera que ninguno oso acometer ni llegar a mi hijo, queriendo el rey correspondier a su peticion y demanda, jurando dixo. Viuel señor quiso dezir, yo juro por Dios viuo, que viue y reyna que no caera cabello alguno de la cabeça de tu hijo sobre la tierra.

Como se ve David q no movió a la muger Thecúita. Esto es, de tal modo y manera sera guardado y reseruado que no solo de la muerte sera reseruado y guardado, mas aún de qualquiera otra lesion, por muy pequeña que sea. Despues de esto así pasado como auemos relatado y contado queriendo la muger Thecúita, aplicar la parabola que auia propuesto y fiction que auia fingido, por persuasion de Ioab, y inducida por el, para que Absalon fuese reduzido y traydo a la casa y palacio real de su padre el rey Dauid, dixo al rey. Habla esta tu sierva a mi señor el rey vna sola palabra. A la qual dixo el rey, Habla lo que quisieres y por bien tuuieres. Da da a la muger la licencia para hablar dixo. Porque señor has pensando tal cosa contra el pueblo de Dios y ha hablado el rey esta palabra para que peque, que no mande boluer al que ha tantos dias y años q esta desterrado y ausente de la casa y palacio real? Quiso dezir en estas palabras esta Thecúita, como si dixera. Nolo deues señor hazer desta manera, mas man-

dalle boluer a tu casa y palacio real, porque muchos dias ha que esta ausente.

CAPITULO. XIII. EN EL qual por tres razones prouea esta muger al rey Dauid, que deue mandar boluer a Absalon.



Nre que passemos mas adelante, veamos como esta muger Thecúita quiere prouar por algunas razones que el rey Dauid auia de dar licencia, para que boluiese Absalon a la casa y palacio real, y por coniguiente a la presencia del rey, para lo qual auia endereçado su parabola, cuya interpretacion y declaracion es esta. Por la muger se entiende aqui esse melmorey Dauid, por los dos hijos de la muger a los dos hijos del rey Dauid Amnon y Absalon, por los parientes del difunto se entienden los amigos de Amnon, los quales buicauan la vengança de su muerte. Y despues desto concluye que así como el rey auia sentenciado en fauor de su hijo para que no muriese que así auia de sentenciar por Absalon, para q fuese traydo y reuocado del destierro, q es vna muerte civil. Para que esto aya de ser así y ponerse por obra, segun lo auia dicho la muger, antepone y da tres razones que induzen a vñar de misericordia con Absalon. La primera se toma por razon de euitar otro mayor mal porque Absalon y los que estauan con el, auian fugitiuos en tierra de ydolatras, donde adorauan los ydolos, por lo qual estauan en muy gran peligro de declinar a ydolatria, por la induzion de aquellos entre los quales morauan para euitar vn mal tan grande auian de ser reduzidos y reuocados a la tierra de Israel, en la qual era hórrado, acatado y reuerenciado Dios verdadero. Esta razõ antedicha muestra esta muger en lo que dixo, porque péfaste tal cosa como esta contra el pueblo de Israel? Y ha hablado el rey esta palabra que

La segun-
da razon.

no munde boluer al que esta desterrado, para que peque en esto, dandoles ocasió y dilatar, por razon que no los dexa boluer al lugar donde esta el culto y honrra de Dios. La segunda razon se toma, de parte del defuncto, el qual no puede ser reuocado ala vida, por muy perseguido que sea Absalon. y esta razon toca diziédo, Todos nos morimos, y asi como agua que se vierte, la qual no se puede tornar a coger, somos refusaladizos. Hablo en esta manera, como si mas claro dixera. Pues no puedes reuocar ni tornar a la vida al difunto, torna al uiuo que esta desterrado. La tercera razon se toma de parte de Dios, cuya propiedad es perdonar y auer misericordia, y esta toca diziédo. No quiere Dios que perezca el anima del pecador, aunque le aya ofendido, mas retracta y deshaze lo hecho, con cediendo tiempo al pecador, para que en el haga penitencia, porque de todo en todo no perezca el vil me nospreciado y desechado para muerte del infierno, porq es menospreciado, y desechado por la culpa y pecado mortal. Quilo dezir esta muger como si dixera. Tu estas qual en lugar de Dios, en el regimiento y gouernacion del pueblo, por lo qual en la misericordia y piedad te debes conformar con el. Esto assi pasado procede esta muger para aplacar el negocio conforme a su primero y principal intento, diziendo. Agora pues que asi es ven conmigo para que yo hable có mi señor el rey vn a palabra, y esto que tengo de hablar que este presente todo el pueblo, para que la sentencia dada por mi y en mi fauor y de mi hijo, y confirmada por tu juramento, sea publicada delante todo el pueblo, para que tenga la mesma efficacia y fuerza en ti y en tu hijo, y la sentencia dada en su fauor y por el sea a Dios muy agradable, como sacrificio muy grato. Dauid como oyesses todas estas cosas, y las razones que auia dicho la muger Thecuiadi xole. Nome escondas palabra ni cosa alguna delo que te quiero preguntar mas dime la verdad de todo ello. Respondié-

La tercera
razon

do la muger al rey dixole. Habla mi señor rey y dílo que mandares y por bien tuuieres que en cosa alguna no te escondere la verdad de todo esto. A la qual preguntó el rey, y dixó, por uentura es loab el que te mando venir, y dezir y hazer todas estas cosas? La qual como respondiése que loab se lo auia mandado, y que el auia puesto en su boca lo que auia hablado, el rey hablando con loab, dixole. Mira que he correspondido con tu petition y demanda y he renido por bien, que se cumpla y ponga por obra como tu lo demandas. Dixo el rey Dauid esto a loab y hablo con el en esta manera, porque por su induccion y industria era hecha la petition de la muger. Y así añáse y dize mas a loab. Ve trae y torna aca al muchacho Absalon Oyendo loab lo que el rey dezia cayendo y derrocandole pecho por tierra adorole y bendixole diziédo, Oy he hallado y conocido en esta merced que me has hecho, que he hallado gracia en tus ojos mi señor rey.

CAPITULO .VIII. DE COMO loab capitan general del rey Dauid fue por Absalon, y le truxo de Gessur.



Adá la licencia del rey: para q fuesse traydo Absalon de donde estava desterrado, leuantandose muy prestamente loab partiose para Gessur y traxo de alla Absalon a Hierusalem. Como Dauid supo que era venido Absalon, no queriendo reducir ni traer a la memoria la muerte del primogenito Amnon si viera a Absalon, mando y dixo. Bueluase a su casa, y no vea mi cara, ni este en mi presencia Como Absalon esto oyó, y acatamiento. Conforme al mandamiento del rey su padre, boluiose Absalon a su casa, y no viola cara del rey su padre, y estubo dos años en Hierusalem, en los quales no entro en el palacio de su real, ni vio la cara del rey su padre, ni parecio delante de su presencia, vista

vista y acatamiento. Viendo Absalon q̄ tanto se dilatava su entrada en palacio, y delante la presencia del rey su padre, teniendo y reputádolo por cosa muy grave, y mas penosa y grave que estar desterrado donde antes estaua en Gessur, embio a llamar a Ioab para embialle a que rogasse al rey por el, el qual no quiso venir, como Absalon vultie embiado a llamar a Ioab y el no quisielle venir embio otra segunda vez a llamalle, el qual asimismo no quiso venir. Visto de Absalon que auia sido embiado a llamar a Ioab y otra vez y el menospreciando su llamamiento no auia querido venir dixo a sus criados. Sabey's por ventura el campo y herade Ioab, que esta junto cabe la mar en la qual tiene las mieles de cada para trillar? Como los criados de Absalon le respondieron que muy bien lo sabian mandóles diziendo. Yd muy presto y quemadela con muy gran fuego, de tal modo y manera que ninguna cosa quede de toda ella, que no sea abrasada y quemada. Conforme al mandamiento de Absalon fueron muy presto a quemar sus criados y quemaron toda la mies de Ioab sin dexar cosa alguna della, por quemar y abrasar. Los siervos y criados de Ioab viendo el daño tan grande, que auian hecho los criados de Absalon rasgaró sus vestiduras y dieron dello noticia a su señor Ioab. Como Ioab viese el gran daño que le auia sido hecho, levantóse muy presto a ver saber que auia sido la causa de tanto mal y daño y fue a casa de Absalon y dixo. Porque causa y razón que mueren tus siervos y criados mis mieles? Al qual respondió Absalon, diziendo. Embiame a llamar rogandote que vinieses donde yo estaua, para embiarte al rey y que le diceses de mi parte, y en mi nombre. Para q̄ viene de Gessur? Dixo estas palabras Absalon como si hablado mas claramente dixera. Ninguna cosa me aproueche auer venido de Gessur, pues no puedo ver la cara del rey, ni entrar delante de su presencia y acatamiento, por donde me fuera muy mejor no auer venido

de de alla, porque estando ausente no me era causa alguna de afrenta, confusión y vergüenza, no ver la cara del rey mi padre, mas como yo este aqui en la misma ciudad con el y donde el esta, es me cosa de muy gran confusión, abatimiento y deshonra no entrar en palacio ni ver la cara del rey. Pues que así es ruegote q̄ vea yo la cara del rey. Y dixo mas Absalon a Ioab. Y si por ventura toda via tiene en la memoria mi culpa y pecado no me queriendo ver, que yo le vea, mate me. Esto que aqui dixo Absalon lo dixo para inclinar el corazón del rey su padre, fingiendo que le amaua tanto, que tenia por muy mejor y mas tolerable el morir, que ser apartado por largo tiempo de su presencia, vista y acatamiento. Ioab oyendo lo que dezia Absalon y como juntamente le rogua y suplicaua hablasse por el, entro luego al rey Dauid y relato le todo lo que auia pasado y todo lo q̄ Absalon dezia. Como el rey Dauid oyo lo que de parte de su hijo Absalon le auia dicho Ioab, mandó que le llamassen, el qual entrando donde estaua el rey su padre, adorole prostrado pecho por tierra, al qual tomándole su padre por la mano levantole, y en señal verdadera reconciliacion, amor y paz diole beso de paz abraçandole consigo, quedando en la casa y palacio real, como antes lo tenia de costumbre.

CAPITULO. XV. DE COMO Absalon hizo para si carros y cauall

los y cinquenta varones que fueron con el sen delante del y porque

causa



Espues destas cosas asi passadas, conuiene saber de lo pues de la reconciliacion que Absalon tuuo con su padre enmiando de la benignidad del padre y de la familiaridad y amistad de Ioab, y levantando se en loberuia por su muy gran heruosu

6.2. Como los criados de Absalon quemaron las mieses de Ioab

6.3. De lo que dixo Absalon a Ioab

ra, y por que entre los hijos del rey que auian que dado era el mayor, hizo para si carros y cauállos y cinquenta hóbres que fuessen delante del. To das estas cosas hazia Absalon quasi pronosticando, que auia de reynar despues de su padre, mas reynando en ella ambicion tanto peruelcio en el que quiso expeler a su padre el rey Dauid del reyno, como a delante veremos. Conforme a su gran desseo, y no menor ambicion que tenia de reynar y mandar para este effecto,

De la manera q̄ tenia Absalon para ganarla voluntad a los del pueblo.

trabajaua por atraer los coraçones del pueblo y legallos a si, para lo qual leuantando se muy de mañana, ante que alguno entrasse al rey estaua de la tela puerta del palacio en el camino: de tal modo y manera que todos los q̄ yuan a entrar al rey por alguna causa o negocio a uia de necesidad de pasar cabe el lugar dō de estaua Absalon. Y a todos los varones que venian al rey para ser juzgados del, de sus causas, ora fuesen ricos, ora fuesen pobres para colorar su fingimiento llamaualos Absalon, y preguntauales, y acada vno dellos, diciendo. De q̄ ciudad eres tu? El qual respondia. De vna delas tribus de Israel soy y o fueser uo. Junta mente con esto daua le relaçion y cuenta de la causa porque venia, y el negocio que traya para auer sentençia del rey. Respondiendo Absalon dezia. Muy bien me parece lo que dizes, y que tienes razon y iusticia, de tal modo y manera que luego se auia de oyr tu peticiō y de manda, y assi mesmo despachalla sin dilacion ni tardança alguna, mas ay vno pequeño inconueniente, que no ay quien te oya constituydo de parte del rey para hazerte iusticia y darte lo q̄ de mandas por ser como es iusta tu peticiō y de manda. Quiso dezir en esto Absalon, como si hablando mas clara y abierta te te dixera. El rey es ya viejo y muy anciano, por donde competentemente no puede entender en semejantes negocios y causas de donde se sigue que es muy gran daño, que no aya otro alguno el qual tenga zelo de la comunidad y del

bien comun, que sea constituydo para despachar estas causas y negocios. Y añadia mas, diciendo. Quien me constituya se por juez sobre la tierra para que viniessen a mi todos los que tuuiessem algun negocio para que los juzgasse recta y iusta mente. En estas palabras que Absalon dezia, mostraba que tenia sabiduria y suficiencia para tractar los negocios del reyno, y notaua a su padre el rey Dauid de insipiente, y salto de soberbio para ello como si hablando mas clara mente dixera. No por esta causa alguna y otomaria esta carga y trabajo, salvo por la necesidad grã de del pueblo, que en esto padece grã detrimento y agrauio. Como los varones que venian a iuycio y cada vno les au dassen como a hijo del rey, llegando se a el Absalon estendia, su mano en señal de familiaridad, y besauale e señal y muestra de gran condescendencia a su peticiō y de manda. Della manera hazia Absalon a todo Israel y a cada vno dellos de aquellos que venian a iuyzio, para ser oydos del rey, deste modo y manera, solicitaua y atraia los coraçones de los varones de Ysrael, a su querer y voluntad. La letra Hebrea acerca deste passo (segun pone el Nicolao de Lyra) dize, que hurtaua los coraçones de los varones de Israel. Muy bien dize esta letra, porque por las fictions fingidas y falsas, injusta y malamente atraia para si los coraçones de los hóbres para que por esta via se juntasen con el contra su proprio padre, porq̄ por estas cosas que hazia y que con ellos vsaua, juzgauan que era digno del reyno y de reynar y mandar. Despues destas cosas assi passadas, dixo Absalon al rey su padre (fingiendo deuociō acerca de Dios, por el sacrificio que queria offerrecer en Ebron y re a Ebron y pagare mis votos que prometí. Ebron (como auen en la primera parte deste libro diximos) era vn lugar auido y reputado por santo, por razon q̄ estauan alle intrados quatro patriarchas y Eua, Abraham y Sarra, Ysaac y Rebecca, Iacob y Lia por donde Absalon fingia de yr alla por causa de deuociō. De

Nicolao super ca. 2. Regum,

Como se muestra q̄ Absalon hurtaua los coraçones de los Ysraelitas,

mando Absalon eitalicécia y dixo estas cosas a su padre, para cubrir y pelear la maldad muy grande que tenia pensada y concebida en su corazón mas principalmente entendia conspirar y leuantar se contra su proprio padre y fue a ette lugar de Ebró, porque eitaua lexos de Hierusalem diez y seys millas. Y añadio: y dixo mas Absalon al rey Dauid: su padre. Yo siervo tuyo, quando estaua desterrado y fugitiuo en Gessor hize voto diziendo. Si mas boluiere el señor a Hierusalem sacrificar y offrere sacrificio al señor en Ebron. Como Dauid vio lo que su hijo Absalon dezia, creyédolo fue de verdad y que era así como lo dezia, dándole licencia para que fuese, dixo. Ve en paz y cumple tu voto como y en la manera que lo prometiste. Dada la licencia y partido Absalon de Hierusalé y de la presencia del rey Dauid su padre fueron con el de Hierusalem dozientos varones, a los quales llamo Absaló y fueron con el con mucha simpleza de corazón y de todo en todo ygnorantes y no sabidores de la causa, porque eran conuocados y llamados, llamo absaló a estos dozientos caualleros, por razón que que dassen muy pocos con el rey Dauid su padre, y para que pareciese que aquellos que eran de la ciudad real le dauan fauor y ayuda, porque con solala multitud de los otros que le fauorecian, no oiaua Absalon leuantarse contra su proprio padre. Con Absalon así mesmo se junto Architophel Gilonita, consejero de su padre el rey Dauid. Por consejo de este Architophel y incitado por el, Absaló auia tomado aquel negocio entre manos de conspirar y leuantarse contra su proprio padre. Algego se este Architophel a Absalon porque los otros que lo vies- sen mas facilmente se juntassen con Absalon, viendo que el principal del consejo real se juntaua a el, y seguia su opinión y vando. Estando pues Absaló en Ebró, offrecidos sus sacrificios y offrendas de los animales, fue echa vna muy firme y valida conjuración contra Dauid, por-

que los que estauan allí, para mayor confirmación de la conspiración y leuanto miento contra su padre juraron de estar y permanecer siempre con Absalon y de nunca jamas le desfamparar ni dexar.

CAPITULO XVI. DE COMO Absalon se leuanto contra su proprio padre el rey Dauid, y del modo y manera que ruto para lo poner por obra y en efecto,

Esto así pasado, como auemos relatado y contado, embio Absalon mensajeros y embaxadores a todas las ciudades principales de todos los tribus de Israel de tal modo y manera que a todas las ciudades mas principales eran embiados muchos mensajeros de parte de Absalon, de los quales vno dellos tenia vna trompeta con la qual en la mesma hora q'en Ebron clamasse y dixesse rey no Absalon, en la mesma manera aquel mensajero de Absalon hizielle lo mesmo, cada vno en cada vna de las ciudades notables, tañiendo y tocando la trompeta y los otros que anduiessem por las plazas y calles, discurrendo y corriendose vna parte a otra, clamando y diziendo. Reyno Absalon en Ebron, diuulgando y dando noticia que estaua allí vngido en rey. Mando Absalon que fuese esto hecho en esta manera, para que los principales de las ciudades de toda Israel se diessen prisa y con gran festinacion fuessem a Ebron, para hazerle aquella reuerencia y acatamiento que le era devido como a aquel que estaua vngido en rey y señor suyo, por donde concurririen do el pueblo que se juntaua con Absaló era muy aumentado y crecido el numero de los que les seguian, acatandole y teniendole por rey y señor. Todas estas cosas eran hechas sin sabiduria del rey Dauid su padre: y sin que dellas supiesse cosa alguna por cuya causa y razón vino yn mensajero a Dauid que le dixo.

Todo

3-3.
Como Absalon fingia deuo- cion y pa- ra que,

3-4.
De como se ynto- a Absalon Architophel

Todo Israel de todo corazón sigue a Absalón. Este mensajero no vino tan presto a David, que no le detuviese por algún tiempo, porque Absalón mandaba guardar los caminos, para que esta conspiración y levantamiento no fuese notorio al rey David su padre, hasta que tuviese consigo tan gran multitud de gente, que legun su estimación y pensamiento, no le pudiese resistir el rey David su padre. Como el rey David oyó lo que el mensajero decía, y las nuevas que le daua de lo que auia pasado, dixo a sus criados que estauan con el en Hierusalem. Levantaos muy presto y huyamos, porque no tenemos refugio ni amparo alguno delante la cara de Absalón, daos prisa a salir, porque por ventura viniendo, no nos ocupe y impida la salida, y venga sobre nosotros muy gran mal y cayda, y maté a todos los q está en la ciudad. Hablo desta manera y dixo esto el rey David, porque como fuese muy experto y experimentado en las cosas de la guerra, y muy osado y estubo en el lugar muy fuerte como lo era Hierusalem, y tuuiese consigo muchos y muy fuertes caualleros y no menos bellosos guerradores, no se partió de la ciudad principalméte por temor de Absalón sino por temor de Dios al qual sabia que le antes auia ofendido, y que por esta causa por senténçia tuiua de esse mesmo Dios le venia aquel mal y tribulación tan grande, segun se lo auia antedicho al propheta Nathan, de parte de Dios quando le dixo. Yo levantaré sobre tí, de tu misma casa vn mal muy grande de donde parece que para aplacar la saña y ira de Dios se quiso humillar del ante del el qual oyelas oraciones ruegos y suplicas de los humildes. Esta humildad de David parecio, en la confusable salida de Hierusalem, quando dixo. Huyamos delante la cara de Absalón, no tanto por su gran poder y virtud, sino por que era agote y castigo de Dios para punición y castigo de David. Parece lo segundo la humildad de David en la ma-

f 1.
Como Da
nia oyede
ur q rey.
nana f bi
jo Absalō

nera y modo del salir como salio de Hierusalem de la qual dize la sagrada escriptura. Salio pues Dauid de Hierusalem y todos los suyos cō el y estuuo lloxos de su casa y palacio real fuera de la ciudad para hazer que todo el pueblo pōssale a delante para ponerse en el mayor peñagrosi Absalon le siguiessse y fuesse tras el. De al modo y manera como salio dize asimismo la sagrada escriptura. Salio Dauid de Hierusalem a pie y los pies del calcos aunque pudiera salir caualgando en algun cauallo o mula, lo qual hizo para mayor humildad. Dexo Dauid en Hierusalē diez mugeres suyas para guardar la casa y palacio real, porque tabia no las matarian. Yua pues qu: asise Dauid en la retaguarda, lo qual hizo por razon que el solo era el que estaua en culpa y el culpado, segun auemos dicho, y porque los otros padecian por amor del y por su causa. Yuan delante del rey Dauid fays cientos varones. Certheos y Etheos varones muy belicolos y muy grandes guerreadores. Todos juntamente con voz muy alta y no menos lastimera llorauan compadixiēdose del rey Dauid, y para prouocar a Dios a misericordia y piedad. Con verdad Dauid tubia por vna cuesta arriba dōde estauā vnas oliuas, y subiendo lloraua cubierta su cabeza, porque vn varon de tanta auctoridad como el, no fuesse visto llorar, Subia asimismo el pueblo que estaua con el cubiertas sus cabeças y llorando muy lastimera y amargamēte de sus ojos. Fue le dada relacion y noticia al rey Dauid, como en aquella conjuracion y leuanta miento de Absalon contra el leuaua Architophel, al qual temiendo Dauid por q̄ era muy astuto y sagaz para todo mal (por donde auia mas razon de ser temido) rogādo y fuplicando a Dios destruyesse los cōsejos dixo. Suplicote señor hagas inualides sin ninguna utilidad ni prouecho, mas anichila y destruyelos cōsejos de Architophel. Como Dauid tubiesse a lo mas alto del monte de las Oliuas dōde auia de adorar al señor por

que

6.2.
En q̄ ma
nera jallo
David bu
yêdo dela
presença
d' Absalō

En q̄ ma
nara jallo
David bu
yêdo dela
presencia
d' Ab̄salō

CAPITULO XVII. DE COMO Architophel dio vn mal consejo a Absalon, que entalle a las mugeres de su padre:



Despues destas cosas así passadas dixo Absalon a Architophel. Toma consejo que sea lo que ayamos de hazer. Respondio Architophel, dandole vn peruerso y mal consejo diziendo. Entra a las mugeres de tu padre, para tener ayuntamiento carnal con ellas las quales dexopara guardar la casa y palacio real. Y da Architophel la causa y razon porque lo deua hazer, diziendo. Porque oyédo todo Israel el mal tan grande que has hecho, y que así no limpiamente ayas tractado las cosas de tu padre, sean hechas sus manos muy robustas estables y firmes, contigo en tu fauor y ayuda. La causa y razón por que Architophel dio este tan abominable y feo consejo que Absalon entrasse a tener ayuntamiento ilícito, torpe y nequissimo con las mugeres de su padre Dauid fue: porque auia conuido que muchos de los que estauan con Absalón, esta uan vacilando temiendo por vètura, no se reconciasen padre y hijo, y que así desta manera fuesen hechos odiosos y enemigos del padre y del hijo por razon que auian fauorecido a Absalon en lo malo, de lo qual temian ser despues pugnidos y castigados grauemente. Architophel para quitar dellos esta vacilacion y temor, dio consejo a Absalon que publica y manifestamète hiziesse aquel hecho tan feo y abominable a vista de todo el pueblo para que por el tal vituperio hecho contra Dauid su padre, fuesse creydo del pueblo, no se poder reconciliar Absalon con su padre, y así firmemente estuuiessen y permaneciesen con Absalon. Este còsejo de Architophel dado que fuesse ordenado para malo y peruerso fin, mas era muy prouechoso, conforme al fin que entendia sacar del que era que el pueblo y los que seguian a Absalon,

se llegassen con firmeza de animo y entera voluntad a Absalon. Oydo de Absalon el peruerso y mal còsejo que Architophel le auia dado, queriendo posset por obra y en effecto pusieron vn tabernaculo en la casa y palacio real y a vista de todo el pueblo entro a las mugeres de su proprio padre, conociendolas carnalmente. Despues destas cosas así passadas, queriendo Architophel prender a Dauid y tomalle a manos si pudiese, dixo a Absalón. Escogere doze mil varones robustos y belicosos guerreros aptos y dispuestos para la guerra. Nò bro tan solamente doze mil porque estos le parecia que eran suficientes y bastantes, para destruyr y vencer a Dauid con todo su exercito, por razon que ya de huyda, y que estaua espantados del subitito mal, que tan repentinamente y sin esperar, les auia venido, por donde aadió y dixo. Y leuantandome perseguire a Dauid en esta noche, ante que pueda entrar en alguna ciudad castillo o fortaleza fuerte, y recoger al pueblo que le sigue y que es de su vando y valia y así desta manera sobreuieniendo inopitamente y dando sobre ellos de noche, porque con verdad estan cansados y fatigados de temor y desamparados de fuerzas, heridos he y como todo el pueblo echare a huyr dexando solo y desamparando a Dauid henille he y matalle, he como a hombre q̃ muy facilmete puede ser vécido y muerto y entonces reduzire y trare a ti todo el pueblo, para que te aya de obedecer y estar subycto debaxo de tu imperio mãdo y señorio, en tanta consordia y paz como quando suele dar la buelta vn solo varon. Y dixo mas, hablando con Absalon. Tu a vn solo varon buscas, a Dauid tu padre el qual muerto, todo el pueblo te obedecera pacifica y quietamente. Oydo el consejo de Architophel contento mucho a Absalon y a los principales de Israel, porque dado que fuesse malo (como lo era) para el fin que ellos pretendian era muy conueniente y prouechoso. No obstante que (como esta dicho) conten-

§ 11
Como Absalon durmiera con las mugeres de su padre Dauid

§ 12
De otro consejo q̃ dio Architophel contra Dauid

IIII. PARTE DEL ESPEJO

tasse el conjeo de Architophel a Abfalón y a los principales caualleros de Israel, mandó Abfalón llamar a Chusai diciendo: Llamad a Chusai y veamos que es lo que dize, y que consejo da sobre este negocio. Venido pues Chusai delante de Abfalón, relatóle todo lo que auia dicho Architophel y el conjeo que auia dado y preguntole diziendo: Dimeos de ponerle por obra o no? Que es tu parecer que consejo das tú? Al qual respondió Chusai, diziendo: No es bueno el consejo que esta vez ha dado Architophel. Dixo esto, como si hablando mas claramente dixerá. Dado caso que sea sabio varón y acostumbrado en dar muy buenos consejos, mas en esta vez ha faltado. Hablo Chusai en esta manera porque no pareciesse que se mouia por embidia contra Architophel de donde dado que le auia alabado en general de sabio, en este caso y consejo que al presente auia dado dixo no auer acertado ni ser buencójeo el que daua.

CAPITULO. XVIII. EN EL qual muestra Chusai como el consejo que auia dado Architophel no era bueno, y ello prouea por tres razones.



Viendo dicho Chusai como el consejo de Architophel no era bueno sino malo, da la causa y razon por donde no era bueno, lo qual prouea por tres razones. La primera es por razon de la gran fortaleza de Dauid y voluntad que tenia de se vengar, y así mismo de los otros que estan con el, por donde dixo. Tu conoces a tu padre y a los varones que estan con el ser muy fuertes y belicosos y que estan muy llenos de amargura y tristeza así como si la ostra tomados sus cachorillos y hijuelos, estuuiesse en la montaña echá muy braua y cruel. Hablo en esta manera como si dixerá. Cosa muy peligrosa es, auerle agora de acometer, ma-

yormente estando (como esta) tan lleno de amargura, porque todo lo pospondrá por se vengar de sus enemigos y contrarios. La segunda razon con que prouea el consejo de Architophel, no se bueno la toma de la prudencia de Dauid su padre acerca de la guerra, la qual tenia de muchas experiencias de guerras y batallas en que se auia visto y exercitado, lo qual se da a entender en lo que adelante manifesto diziendo Tu padre es varón belicoso, y muy gran guerrero, y no estara en la compañía del pueblo, y por ventura esta agora abscondido en alguna cueua, o en otro algun lugar oculto y secreto. Esto que aqui dixo Chusai lo dixo, porque es costumbre de los capitanes de los exercitos, que estando los otros reposando y durmiendo, quando teme la guerra y persecucion personal, mayormente quando temen ser entregados por uia de traycion de los suyos propios) de se absentar con algunos pocos de los suyos. Porque dezia Chusai que prouablemente tenia Dauid de ser entregado de los suyos, para que por aquella via al cançassen gracia y priuanga con Abisai como si mas claramente dixerá. Así lo hara tu padre, que no estara con ellos de donde dado que sea herido llagado y maltratado todo el pueblo no conseguirá tu intento, ni alcançaras lo que tanto desseas, porque como esta dicho, no estara ni morara con ellos, en los reales y huestes, mas en otra parte, para que despues de nuevo se torne a juntar con el pueblo, y siempre tenga nuevo exercito y tu causa de mouer nueva guerra. La tercera razon toma de parte de los varones que estauan con Abisai, porque comunmente en los tales acometimientos suelen caer algunos de los que así acometen de vna pagita hazen vna gran viga, y de vn pequeño mosquito vn gran Elephante, porque de vna pequeña aga se haze muy gran murmur de muerte al teracion en el exercito, porque siendo vno tan solamente el que ha caydo y ha

La segunda razon.

La tercera razon.

Como Abfalón mandó llamar a Chusai para ver que consejo daua.

fido

sido herido y llagado, dicen ser todos muertos, por cuya causa y razon se espantan de temor y atemorizados se acouardán los que siguen, y son desbaratados y derramados y echan a huyr, y por esto dixó. A la hora q̄ alguno cayere en el principio, o oylo ha el que lo oyere, esto es, retenello a en si, y dize. Hecha es gr̄a plaça y muerte en el pueblo q̄ seguia a Absalon y cada vno de los mas fuertes, cuyo coraçõ es como de vn muy fuerte lo, se delatara y desfa leuera de temor. Y añadio y torno de nueuo a dezir. Sabe todo el pueblo de Israel que tu padre es varõ muy fuerte, y todos los q̄ estã cõ el muy robutos y dispusitos y aptos para la guerra por dõde no le deue hazer lo que agora a dicho y el cõsejo q̄ ha dado Architophel. Queriendo pues Chusai (ya que ha cõtradicho el cõsejo de Architophel) dar tu cõsejo dize. Sea cõgregado y juntese para ti y con tu persona real todo Israel dẽde Dã hasta Bersabẽ, casi como la arena del mar q̄ no se puede contar, esto es en tan gran multitud, que ninguno te pueda resistir, y tu estaras en medio de ellos como rey muy poderoso y no menos glorioso, y asì desta manera sera a ti atribuyda la victoria, y no a Architophel ni a otro alguno embiado para esto. Y añadio y dixo. Y asì desta manera cercalleemos, de tal modo y manera q̄ no se pueda escapar ni defender de nosotros. Y si echando a huyr entrare en alguna ciudad, cercalla ha toda Israel, y de tal modo y manera destruyremos la ciudad q̄ no aya resistencia ni contradiccion alguna por donde configas tu principal intento y alcãces lo que desleas. Acabado de hablar Chusai y dezir y dar su cõsejo, dixo Absalon y todos los varones de Israel. Me oyes el cõsejo de Chusai Archita, que el cõsejo de Architophel. Deste modo y manera fue destruydo el cõsejo de Architophel que auia dado. Esta destruycion y disipacion del cõsejo de Architophel fue hecha diuinalmente, porq̄ Dios auia mirado con ojos de misericordia la humiliacion, abatimẽto

to y paciencia de Dauid, y queria dar a Absalon la pena de su rebeldia y peccado y asì que fuesse auido por muy culpable y no menos bueno y prouechoso el cõsejo de Chusai.

CAPITVLO XIX. DE COMO Chusai embio a Dauid para darle noticia de todo lo que auia pasado,

 Veriendo Chusai dar noticia y hazer saber al rey Dauid todo quanto auia pasado para que asì tuuiesse tiempo y lugar de se recoger en algun castillo o lugar fuerte para juntar cõigo al pueblo que era de su valia y le seguia y asì mismo para ordenalle para la guerra y batalla contra Absalon dixo a Sadoch y a Abiathar sacerdotes. Enesta y enesta manera dio cõsejo Architophel a Absalon y a los mas principales de Israel, y yo di tal cõsejo. Pues que asì es embiado prouidamente sin dilacion ni tardança alguna, y dad noticia dello a Dauid ciziendole. No te detegas en esta noche en los campos del desierto, mas sin alguna dilacion ni tardança passa adelante. Dixo esto Chusai, temiẽdo por vctura en su ausencia, Architophel persuadiesse y incitasse a Absalon para que su cõsejo fuesse puesto en execuciõ y asì fuesse el rey Dauid tomado a manos pressas y vuerto. Sadoch y Abiathar sacerdotes, embiaron luego a dezirlo con vna criada suya a Ionathas y a Achimaas, que estauan junto a la fuente de Rogel fuera de la ciudad. Para saber lo q̄ se dezia y hazia en la casa de Absalon, los quales estauan de tal modo y manera abscondidos que no podian ser vistos ni entrar en la ciudad. Fue embiada la criada, para q̄ es diesse relaciõ de lo que passaua, porq̄ fuesse mas oculto y secreto el negocio como que yua a lauvar paños a aquella fuente. Denunciada pues dela criada la relaciõ de lo q̄ passaua y partidos Ionathas y Achimaas para lo dezir a Dauid, al tiempo de la partida violos vn mocho, hijo de la mesma criada y dio noticia dello a

O Absalon

9.4.
Del cõsejo
que da
Chusai a
Absalon

IIII. PARTE DEL ESPEJO

a Absalon. Sabido por cierta relacion, como era verdad lo q̄ el mocho auia dicho y sabiendo que assi mesmo eran del vando de Dauid su padre, y que esta uan conjuntos con el. embio luego prestamente empos dellos en su seguimien to y alcance para que los prendiessen y mataffen mas ellos dandose mucha priesa entraronse en casa de vn varon en Ba burim en la qual tenia vn pozo en el por tal donde entraron para se absconder en el, la muger tomando muy prestamente vn paño de lino, cubriola boca del pozo como que secaua ceuada descortezada, con la qual hazian vn manjar muy apto para los viejos, que carecian de dientes, como harinas o hormigos o almidon, y desta manera fue oculta la cosa, porque como llegassen los mensajeros de Absa lon (que yuan en su seguimiento y alcan ce) a la casa de aquella muger pregunta ronle diziendo. Donde estan Achimaas y Ionathas? Respondio la muger dizen do. Con mucha presteza passaron ade lante, gustando que gustaró vn poco de agua. Los que yuan en su seguimiento y alcan ce como no los hallassen, dieron la buelta y boluieron a Hierusalem. Co mo se partiessen aquellos mensajeros de Absalon, para se boluer a Hierusalem, sa liendo Ionathas y Achimaas del pozo fueron con mucha presteza a Dauid, y dieronle noticia de todo lo que auia pas sado, y del cōsejo que Architophel auia dado y dixeronsle. Leuantate muy presto sin dilacion ni tardança alguna, y passa el rio Iordam, porque desta manera dio el cōsejo contra vosotros Architophel. Como Dauid oyo lo que le era embiado a dezir, y el auiso que le era dado, leuan tose muy prestamente sin tardança algu na y juntamente todo el pueblo que esta ua con el y passaron el rio Iordan, ante que amaneciesse ni le supiesse cosa algu na, y no vuo alguno que quedasse y no passasse el rio Iordan. El malo y puerfo de Architophel, viendo que no auian to mado su cōsejo, en sillado su casualgadura se fue para su casa y ciudad y ordenã

do y disponiẽdo de su casa y familia to mado vna fogã se ahorco, el qual fue en terrado en el sepulchro de su padre, este Architophel por su grã maldad y iniqui dad fue permitido de Dios, se matasse asi mesmo de muerte tan deshórada, y de tã tã y gnominalo, qual hizo indignado, porq̄ auia sido aprouado y auido porme jor el cōsejo de Chufai q̄ el suyo, tenien dole por no bueno y reprobãdole como mal cōsejo diuidiẽdo y repartiendo sus bienes a sus hijos y familia se ahorco. Es to hizo no tã se lamẽte por la indigna ciõ q̄ auemos dicho, mas aũ porq̄ via la muy grã locura de Absalõ y del pueblo q̄ le seguia, por donde firmemente tenia y creya que Dauid auia de preualecer y boluer a su silla y trono real por cuyacau sa temia que Dauid le auia de mandar matar de muerte muy ygnominiosa, de fastrada y fea, por donde quiso anteu nir su muerte por otra via manera, que fue la que esta dicha, ahorcando y matan dose a si mesmo, aunque no sin gran ygnominia y deshõra, de la qual el pen la ua euadir y escapar. Passando pues Da uid el rio Iordan con todo su pueblo, vi no a vn lugar muy fuerte ampara do y guarnecido, que se llamaua Mana im, que se interpreta y quiere dezir rea les y gente de guerra, el qual era llama do assi por razon de su muy gran fortaleza. Llegado alli Dauid recogio su gen te y al pueblo que venia con el, y puso le en orden y concierto para resistir a su hi jo Absalon. Por el contrario Absalõ pas sando el rio Iordan, y todos los varones de Israel juntamente con el con inten cion de prender al rey Dauid su padre confiado de la muy grã multitud de ge re que estaua con el, para lo qual consti tuyo por capitan general en lugar de Ioab, a Amassa, de dõde parece q̄ Absa lõ entẽdix matar a Ioab cõ su padre Da uid. Despues destas cosas assi passadas cõ siderado Dauid su pueblo, gẽte y exerci ro q̄ tenia, porq̄ segũ Vgeccio los pocos biẽ ordenados y cõstãtes, son dispuestos y aptos para la guerra y para cõseguir y

5.5.

Como se
ahorco
Architophel
felymur o
deshon.
radamius

Vegetius
de re mil
itari.

y aicã

y alcãar victoria, mas la muy grã multitud desordenada, no es lino co no ouja que quieren degollar y aparejada para la muerte: por esta causa el rey Dauid que era muy experimentado en las cosas de la guerra, ordeno su gente y pueblo con mucha diligencia, aunque era muy poca en comparacion de la gran multitud, q̃

f. 6. Como Dauid orde- no su exercito contra su hijo Absalon.
estaua con su hijo Absalon. Ordeno Dauid su pueblo y exercito, poniendo tribunos, esto es capitanes, que tuuiesen cargo de mil hombres cada vno dellos y centuriones que cada vno tuuiese cargo de cien hombres, haziedo treshuetes y batallas toda su gente y exercito y diuidiendolo en tres partes, de las quales la vna dio a Ioab su capitan general, y la otra a Absalon hijo de Saruia hermano de Ioab y la otra tercera parte dio a Ethai q̃ era de Geth, el qual se piensa ser hijo de Achis, con el qual Dauid hizo amistad. Diuidido el exercito (como auemos dicho) porq̃ Dauid queria ser de los primeros en los trabajos y peligros, dixo al pueblo. Saldré yo alsi mesmo con vosotros a la batalla y pelea. Como el pueblo oyo lo que el rey Dauid dezia, respõdido diziendo. En ninguna manera saldras con nosotros. Y dan la raxon porque en ninguna manera, deve salir con ellos a la batalla, tiziendo. Ora echemos a huyr, ora perezcala mitad de todo el pueblo, no lo ternan en mucho, ni pensaran que: hã hecho cosa alguna, porq̃ a ti solo hufcan y quieren, porque tu solo erès auido y reputado por diez mil. Pues que asies mucho mejor cosa es, que quedes en la ciudad, para que si fuereamos vencidos y desbaratados podamos alli hallar, amparo, lo corro y refugio, y para que si fuere menester se pueda de nuevo juntar y cõgregar ay el exercito. Oyendo Dauid lo que el pueblo le dezia respondiolo diziendo. Todo lo que a vosotros os pareciere

que es cosa buena y recta aquello hare yo y porne por obra

CAVITVLO. XX. DE Como Dauid mando a los Capitanes y a todo el pueblo, q̃ le guardassen viuo a Absalõ.



El tiempo que la gente de guerra salia a la batalla, estaua Dauid a la puerta de la ciudad, para ver como salian en orde para los animar y esforçar, y para que peleassen varonil y fuertemente. Saliendo el pueblo de la ciudad muy en orde, de ciento en ciento, y de mil en mil, mando el Rey a los capitanes q̃ le guardassen a Absalon diziendo. Guardame viuo al muchacho Absalõ. Llamo aqui Dauid a su hijo Absalõ muchacho, no por falta de edad que tuuiese, sino por la falta de seso q̃ tenia, y por la grã maldad yã abudãre q̃ en el estaua. Mandoles se lo guardassen viuo, lo qual hazia porq̃ Absalõ su hijo no muriesse en pecado mortal, persiguiendo como perseguia a su padre, asì fuese pa siẽpre cõdenado en el infierno. Este mãdamiento q̃ Dauid dio a los capitanes, oyalo todo el pueblo y exercito, lo qual hazia Dauid porq̃ ninguno se atreuiesse a le matar. Salio pues el exercito a vn cãpo muy grande cõtra absalõ, y contra Israel y los que le seguian, fue trauada la batalla en el môte de Ephraim, en el cãpo muy grande y llano, q̃ estaua junto aq̃l bosque y môte de Ephraim. Preualeciendo los del exercito de Dauid contra Absalon y su gente, y contra Israel, fueron muertos muchos de los de Israel, y fue hecha vna muy gran plaga y matança en aquel dia, donde murieron veynte y quatro mil varones, y fue desbaratado, y derramado el pueblo de Israel, yendo huyendo, no quedando hombre con hombre, y fueron muchos mas muertos en el monte, cõ auian sido muertos del exercito de Dauid por fuerza de armas y a cuchillo. Para esta muerte se dan dos causas, la vna, porque en aquel monte y bosque auia muy grãdes hoyas, èlas quales cayèdo los q̃ yuã huyèdo en ellas, erã malamente muertos. La otra por razõ de su muy grã elpura

IIII. PARTE DEL ESPEJO

y aspérea, y de las fieras y bestias siluestres y muy crueles que estaua en el que los mataban, por dōde los que yuau huyendo de la batalla no tenian amparo ni defēsa ni refugio alguno en el monte, mas alli (como esta dicho) fuerō muy mas muertos, q̄ los ante auian sido muertos del exercito de Dauid. Absalon yendo huyendo de la batalla por buyr delos contrarios vino a encontrarse con ellos, como muchas vezes suele acontecer a los que van huyendo de alguna batalla, q̄ van huyendo sin saber donde, ni tener certidumbre donde han de yr a parar, y assi desta manera van a encontrar cō sus enemigos y se suelen meter entre ellos. Assi desta misma manera acontecio a Absalon el qual yua caullero sobre vn macho, o mulo. Como entrasse el mulo debaxo de vna enzina muy grande y no menos espessa en ramos y hojas colgose de sus proprios cabellos, donde quedo ahorcado, passandose el mulo adelante. Absalon viendo vencido su exercito y gente de guerra q̄ traya, queriēdo huyr mas libremente, quito y echo de si el yelmo que tenia en su cabeça, y assi yendo corriendo leuantole el ayre los cabellos que eran muchos y fue detenido y ahorcado dellos, quedando suspenso en el ayre entre el cielo y la tierra. Como vno de los del exercito de Dauid le viesse estar assi colgado y ahorcado, dio noticia de llo a loab capitā general de todo el exercito, diziendo, Vn a Absalon que estaua colgado y ahorcado de sus proprios cabellos de vna enzina. Al qual respondio loab diziendo. Si lo viste, porque no le enclauaste con vna lança con la tierra y yo te diera por premio y gualardō diez sidos de plata, y vn cinto militar? El qual respondio a loab, diziendo. Si me pusieras en mi mano mil sidos d̄ plata, en ninguna manera estēdiera mi mano en el hijo del rey. Oyendolo todo el pueblo le mando el rey a ti Abisai, y a Ehasi, diziendo: guardame el moçacho Absalon, si yo hiziera cola semejante con sobrado aueriguamiento y loca osadía contra mi

anima, en ninguna manera pudiera ser oculta al Rey, y tu fueras el primero que estunieras contra mi, y me acusaras de ello. Al qual dixo loab. No sera como tu quisieres que sea guardado Absalon viuo, mas delante tus ojos, y en tu presencia lo herire y matare. Tomando luego loab tres lanças, las tiro a Absalon y le traspasso el coraçon con ellas, y como aun toda via estaua viuo y palpitando corrieron diez mancebos y pajes de la lança de loab, y hiriendo a Absalō muy etruels y mortales heridas, le acabaron de matar. Muerto Absalon tomaronle y echaronle en vna hoya muy grande y alta que estaua en aquel monte echaron sobre el vn muy gran montō de piedras en excessiua manera. Hizieron esto conforme al mandamiento de la ley diuina, la qual mandaua, que el hijo contumaz y rebelde contra su padre sea apedreado del pueblo. Este Absalon no solo era cōtunaz y rebelde: mas aun en descubierto y manifestemente perseguia a su padre por dōde era me recedor de ser muerto, no solo a cuchillo (como fue) mas aun de ser apedreado. Muerto Absalon todo Israel (esto es los que escaparon viuos) echaron a huyr a sus tabernaculos. Vencido el exercito de Absalon y muerto como esta dicho Absalon, como fuesse vn correo a Dauid para dalle las nueuas y relacion de todo lo que auia passado, y Dauid lo oyese echo muy triste y lastimero, subiose a vn lugar secreto y apartado de los suyos, y alli lloraua muy amargamente de sus ojos la muerte de su hijo Absalō, y lloradō decia, hijo mio Absalō, Absalō hijo mio. Lloraua su muy deestrada muerte, porque moria en pecado mortal, perseguido a su padre actualméte, por dōde: seys vezes se pone en su llo ro esta palabra, Absalō hijo mio hijemio Absalō porq̄ Dauid cubriera su cabeça clamaua a voz é grito diziendo. Hijo mio Absalō, Absalon hijo mio. En estas seys vezes que se replica esta palabra, se denotan y dan a entēde, seys condiciones de las penas del infierno. La primera, la

9.2.
como lo ab
mato a ab
salon a la
fada.

Dente: 22

9.1.
Como Ab
salon fue
ahorcado
de sus pro
prios cable
los.

9.3.
Como Da
uid llora
ua la mu
erte de ab
salon.

pena

9.4.
Delas pe-
nas q' Ab-
salon pade-
ce en el ex-
ilio.

pena del daño, que es carecer para siem-
pre de la vision diuina. La segunda, la
pena del sentimiento del fuego o frío o
otra alguna pena de q' son atormentados
los dañados. La tercera, el ruydo y re-
par de los dientes. La quarta el lloro que
terná sin cessar ni jamás acabar. La quin-
ta las exteriores inieblas y obscuridad.
La sexta, la duracion y perpetuidad de
todas estas penas, que será sin fin ni ter-
mino a guiso, mas in secula seculorum.
Dizia mas David en su lastimero floro.
O quien me hiziera a mi esta merced tan
señalada que muriera yo por ti, hijo mio
Absalon, Absalon hijo mio.

CAPITVLO. XXI. DE LOS
muchos y grandes males que del biuir y
vida de Absalon sucedieron.

Quantos y quan grandes ma-
les se ayan seguido de la vida
y viuir de Absalon, los q' bien
han mirado y considerado lo
que aqui con breuedad mas relatado y
contado, muy facilmente lo podran co-
prehender, mas porque mas se puedan
retener y conseruar en la memoria, po-
ner los hemos aqui debajo de vna bre-
ue copilacion, porque se le sigue lo prime-
ro aquel engaño y traycion con que co-
bido a su padre quando el quitaua fuga-
nado para que fuese a su fiesta, al combi-
te y banquete que tenia aparejado, aun-
que otro era su proposito y principal in-
tento de matar a su hermano carnal Am-
non (como se mato a puñaladas) en el co-
bite. Viendo Absalon que no queria yr
su padre el rey por mucho que se lo su-
plicaua y rogaua a su combite, rogole y
suplicole con mucha instancia y muy ase-
duosamente que tuuiese por bie q' fue-
sen alla sus hermanos y como su padre el
rey David no quisiese dar licencia para
ello co' tanta instancia y importunacio se
lo rigo y suplico, q' se lo concedio y dio
licencia para que fuesen alla sus herma-
nos, de donde se siguió el segundo mal, q'

como estadicho) mato a puñaladas a su
hermano Amnon en el combite y a q' esta-
da borracho, por donde de su muerte fue cor-
poral y espirito al del cuerpo y de anima.
Siguiose lo tercero la inuiteza del dolor y an-
gustia muy grande q' dio a su padre el rey
en la muerte de su primogenito y muy
amado hijo Amnon, al qual lloro por lar-
gos dias y años, sin poder recibir conso-
lacion ni delectanto alguno. Siguiose lo
quarto, el destierro que esse mismo Absa-
lon estubo desterrado en Gethur por es-
pacio de dos años, sin entrar en Hierusa-
lem, y ya que vino, otros dos años estu-
uo sin osar parecer delante la preleucia
de su padre, ni entrar en palacio ni casa
real. Siguiose lo quinto, q' como embia-
se a llamar a loab, para q' entrando al rey
su padre rogasse por el, le perdonasse y le
diesse licencia para entrar delante su pre-
sencia y acamamiento, y loab dilataste su
venida, y no quisiese venir donde Ab-
salon estaua, porque loab auia ante alca-
gado del rey q' Absalon viesse en Hie-
rusalem, mas q' no pareciesse en su pre-
sencia y acatamiento, donde estubo dos
años sin entrar en palacio ni ver la cara
del rey, mandole q' miras mjeses y ceta-
dar, las quales estaua muy dispuestas pa-
ra trilladas que no fue pequeño mal, ha-
zer tan gran mal y daño a aql, de quien-
tanto y tan señalado bien auia recebido
pues por su industria y intercelesio auia
sido traydo del destierro (donde) por vé-
ura estuuiera por mas largo tiempo de
dias y años que estubo y tornado a
su ciudad y casa de Hierusalem. Sigui-
ose lo sexto, aquel muy gran fraude y en-
gaño con que hablaua a los que venian
a pedir justicia, notando a su padre el
Rey David de incapaz y menos idoneo
para ello, y así mismo de no muy sabio
y suficiente para juzgar recta y justame-
te, aunque otro era su principal intento
como despues pareció por la obra, quã-
do se leuanto co'ra su proprio padre. Si-
guióse lo septimo, q' para leuatarle co'ra
su proprio padre, fingin sanidad y deu-
ciõdiziendo q' auia hecho voto a Dios,

Hierony.

95

*Que la san-
güedad, es
doble de la
maldad.*

el qual queria yr a cumplir en Ebron, lo qual era falso y muy gran mal, porque (como dixen Hieronymo) la fingida sanctidad, es doblada maldad, la qual tuuo Absalon, porque dexa de especie de sanctidad, tenia gran trayción y maldad encubierta y encerrada en sus entrañas. Siguiósele lo octauo, que puesto en Ebron, hizo conjuración muy fuerte y valida, quantandose contra su proprio padre el Rey David, usurpando la silla y Throno Real, y assi mismo tomando para sí la gouernacion del Reyno, y llamandole Rey en todo Israel, viuiendo como viuia su proprio padre. Como vn malpocas vezes, o nunca venga solo. Siguiósele lo nono, que su padre el rey viódo la traycion de su hijo, y como se auia leuado contra él, q̄ del amparo y d̄xo su casa y palacio real sal endole de Hierusalé descalço y a pie tierra, llorando muy amargamente de sus ojos, y con el todo el pueblo, que no menos yua llorando amarga y lastimeramente. Siguiósele lo decimo, aquel juntar que tanto de exercito y gente de guerra contra su padre, con voluntad de le prender y matar si pudiera, para lo qual tomo consejo con el malo de Architophel, y por ventura sucediera assi, saluo si Dios no lo elloraua, y remediará destruyendo como destruyó el consejo de Architophel. Siguiósele lo vndecimo, aquel muy abominable, neplhando y infernal mal, culpa y pecado que comegó, entrando a las mugeres de su proprio padre David, durmiendo con ellas con neplhando y pessimo ayuntamiento carnal, y lo que peor y mas peor es (q̄ no pequenamente agraua la culpa y pecado) la vista de todo el pueblo, con muy gran escandallo de todos los que lo vieron, siendo como era cosa fea y mala, no para dize ni meter, y muy menos para poner en obra. Siguiósele lo duodecimo, que juntos los exercitos de la vna y otra parte, fueron muertos de la parte de Absalo y de los de su vando, y valia, veinte y quatro mil hombres, sin los muchos q̄ murieron en el monte de Ephraim

segun arnba declaramos. Siguiósele lo tercio decimo, su muy desastrada muerte ahorcando de sus proprios cabellos alceado y apedreado, careciédo de la acostumbrada sepultura, que era ser sepultados en el sepulchro de sus antepasados, porque Absalon fue sepultado desta manera, sino que fue echado en vna gran hoya, y cubierto de piedras. Siguiósele lo quarto decimo, el gran lloro lagrimas y gemidos, con que su padre el rey David le lloraua, y llorando decia, Absalon hijo mio, hijo mio Absalon, o qué me hiziera esta merced que muriera yo por ti y en tu lugar, y q̄ tu viuieras Absalon hijo mio, hijo mio Absalon. Si guiósele lo quinto decimo, el vltimo y mas terrible de todos los males, que es carecer de la beatifica vision y fruición, y sufrir y padecer penas eternas en el infierno, sin fin ni termino alguno duraderas. Per donde yo considerando y no cópe queña consideración, los muchos y muy grandes males y muy excesiuos crímines, que de la vida y viuir de Absalon se auian seguido, y las muy grandes y graues penas, que hasta el día de oy padece y padecera para siempre en el infierno. Y assi mismo no dexando de considerar y pensar, y juntamente viédo los muchos y grandes bienes (que no de facil se podrian relatar ni contar) q̄ de la muerte de Sanson auian sucedido, y el muy gran merito y no menor premio q̄ por ella auia conseguido y alcanzado, dixé que quena mas la muerte de Sanson, que la vida y viuir de Absalon.

CAPITVLO. XXII. COMO la sagrada escriptura tiene quatro maneras de sentidas, en que se suele explicar y declarar.



O autia alguno que sin legitima causa me condegnasse y culpasse, pues el yerro y culpa leña notorio, publico y manifestó, si dexasse de declarar, estas tan grandes figurauas hyssorias, en senaldas

mislicos y morales, por donde los que las leyeren faquen no vno mas muchos y muchos frutos, y muy grandes prouechos para sus animas y muy viles y saludables para sus conciencias, declarandolos por los sentidos, que la sagrada escriptura declarar se suele. Para comprehender esto que auemos dicho y venir en mas claro conocimiento de saber que segun dize el Nicolao de Lyra, la sagrada escriptura tiene quatro maneras de sentidos, en que se declara y expone, eó viene saber. Historial, el qual es significado, y se da a entender por las bozes. Mislico por el qual se entiende la cosa significada, por el literal sentido, y este es en tres maneras. Sentido moral quando se entiende lo que se aya de hazer y poner por obra, vil y saludable y muy prouechofo para el anima y conciencia. Sentido alegorico que quando se significan y dan a entender las cosas que se ay a de creer, mayormente todo aquello que se comprehende en los articulos de la fee y la sacrosancta madre yglesia cree y tiene. Anagogico sentido es, quando por el se da a entender y es significado lo qe mos de esperar en la soberana patria del cielo. Todo lo que auemos dicho para que mejor se conozca halla en este nombre Hierusalem en sentido literal, significa vna ciudad de Iudea Metropolitana en la qual padecio Christo nuestro redemptor. En sentido moral, significa a la anima fiel, de cada vno de los viuentes en Christo. En el sentido alegorico, significa la yglesia militante, y que esta en continua guerra de los que moran en la tierra. En el sentido anagogico, significa la yglesia triumphante que esta en el cielo, donde los bienauenturados estan en paz y quietud del canso y reposo, gozando de Dios por beatifica vision y fruyció. Para que mejor se tengan en la memoria todos estos sentidos, para el que se quiere aprouechar dellos, se pone vn verso que los comprehende todos que dize. Littera gesta docet, Quid credas alegoria, Moralit quid agas. Quo tendas anago-

gia. Cõforme a estos sentidos (como esta dicho) entiendo (ayudandome la gracia diuina) declarar estas figuratiuas historias.

CAPITVLO. X XIII. Q V E muestra como es illicito y malo matarse el hombre a si mesmo, y muy gran crueldad tomar el hombre la muerte cõ sus manos.



Nte que venga a declarar estas sagradas figuratiuas y mislicas, historias, quiero responder a vna tacita questión y pregunta que alguno nie podria poner (y aun no sin alguna causa y razon) y es esta, que como Sanson se aya matado a si mesmo y tomado la muerte con sus proprias manos, usando de tanta crueldad, y assi mesmo sea precepto y mandamiento diuino dado por Dios, que ninguno mate a otro, y muy menos a si mesmo como yo dexando de elegir la vida de Al Saló, aya escogido la muerte de Sanson? Para que esta pregunta y questión, y lo que a ella se ha de responder mejor se conozca y mas claramente vea, es de notar que dize sancto Thomas. De todo en todo es illicito y malo, matarse el hombre a si mesmo y ser homicida de si mesmo, por tres causas y razones. La primera porque naturalmente cada vna de las cosas se ama a si mesma, y a esto pertenece que cada vna se conserva en su proprio ser, y en quanto puede resiste a las cosas que le pueden causar y causan corrupcion y corrompiemiento para que dexe el ser que tiene: de aqui se sigue que ninguno se matasse a si mesmo haria contra la inclinaciõ natural y cõtra la charidad, mediante la qual cada vno es obligado a amarse a si mesmo, porque es contra la ley natural y contra la ley de charidad. Lo segundo porque ninguno se deve matar a si mesmo es, porque la parte es del todo, de que es parte. Todo

S. Th 2^a 2^a 1^a 2^a 3^a 4^a 5^a 6^a 7^a 8^a 9^a 10^a 11^a 12^a 13^a 14^a 15^a 16^a 17^a 18^a 19^a 20^a 21^a 22^a 23^a 24^a 25^a 26^a 27^a 28^a 29^a 30^a 31^a 32^a 33^a 34^a 35^a 36^a 37^a 38^a 39^a 40^a 41^a 42^a 43^a 44^a 45^a 46^a 47^a 48^a 49^a 50^a 51^a 52^a 53^a 54^a 55^a 56^a 57^a 58^a 59^a 60^a 61^a 62^a 63^a 64^a 65^a 66^a 67^a 68^a 69^a 70^a 71^a 72^a 73^a 74^a 75^a 76^a 77^a 78^a 79^a 80^a 81^a 82^a 83^a 84^a 85^a 86^a 87^a 88^a 89^a 90^a 91^a 92^a 93^a 94^a 95^a 96^a 97^a 98^a 99^a 100^a

IIII. PARTE DEL ESPEJO

hombre es parte de la comunidad, de tal modo y manera que es de aquel todo de la comunidad, de donde en esto q̄ algu-

Philos. no mata a si mismo, haze injuria a la comunidad segū muestra el philosopho, en el. 5. de las Ethicas. Lo tercero porq̄ nin-

guno se deve matar a si mesmo es, porq̄ la vida es vn don singular diuinalmente atribuydo y dado al hombre y sujeto a

9. 1. su poderio y potestad diuina (el qual da

Que a se la vida y mata. De aqui se sigue, que el q̄ se priua de la vida y se mata a si mesmo peca mortalmente cōtra Dios, y es Dios como el q̄ mata al siervo y esclauo de algū señor que peca en el señor y cōtra el señor, cuyo siervo era, así como peca el que usurpa para si el iuyzio de la causa q̄ no le es cometida ni encomendada. A solo Dios con vrrdad pertenece y le es deuido el iuyzio de muerte y de vida

Deute. 31. dando aquello que el mismo dize en el Deuteronomio. Yo matate, y yo dare vida, y hare que viuan. El seraphico doctor san buenauentura, hablando en este proposito dize. El q̄ mata a si mismo haze contra el precepto y mandamieto diuino, que mada y dize. No mataras, porque en tal manda miento se prohibe y ve da la lo ocision y muerte, de todo vi-

uiente en anima racional. hora sea de mi mismo, hora de otro alguno, de dōde el

f. Buenaue- tura in. 3. d. 17. m. q. circa lase- ram. que se mata a si mismo, haze contra este diuino precepto y mandamiento, y por conliguiente peca mortalmente. Donde san Augustin dize. Quando oyamos que mada y dize Dios. No mataras. No crea-

mos esto auer sido dicho de los animales irracionales, ni de las aues q̄ buelan por el ayre, de los peces q̄ nadan en la mar, y en los rios, sino tan solamente auer sido dicho del hombre racional. No se es-

Aug. 1. de ciuita. dei. Vbi supra tiende el diuino precepto y mandamieto de no matar como los herejes lo estien-

Vbi supra den (como dize el seraphico doctor san buenauentura) se estien den a la vida de todo bruto animal, porq̄ los brutos animales es cosa licita matarlos, por razon que son dados para fussion y mantenimiento del hombre, y como ayuda

temporal para el hombre, segun parece en el Genesi. Así el hombre en matar a si mismo se muestra ser muy cruel, y peca (como esta dicho) muy grauemente. Mas por ventura no obstante lo que esta dicho arguya alguno como aun san cto Thomas arguye diziendo. Cosa licita es a cada vno que de su voluntad se sujete y padezca algun peligro menor, por euitar otro mayor, así como es cosa licita cortarse algun miembro podrido, porque se salue todo el cuerpo. Algunas vezes alguno pormatarle a si mismo, euita otro mayor mal, o la miserable vida, o otra alguna torpedad de algun pecado, luego sigue que es licito a alguno matarle a si mismo. A esto responde el mismo san cto Thomas, diziendo. El hombre es constituydo señor de si mismo por el libre aluedrio, de donde licitamente puede el hombre disponer de si mismo, quanto a aquellas cosas que pertenecen a esta presente vida, que es regida por el aluedrio del hombre, mas quanto a la muerte y passatiempo desta vida a la otra mas buenauenturada, no esta sujeto al libre aluedrio del hombre sino al poder de Dios. De aqui se sigue que no es licito al hombre matarse a si mismo, para passar a vida mas felix y buenauenturada. Por semejante manera no se daue matar, por euitar y euadir qualesquiera miserias desta presente vida, porque el vluio de todos los males desta vida, y con estremo grado muy terrible es la muerte, segun dize el Philosopho, por donde alguno darse a si mismo la muerte, por euadir las miserias y trabajos desta vida, es tomar mayor mal, y así no es licito a alguno matarse.

Genesi. 9.

Vbi supra

Thom. in sup. ad. 1. art. 1.

9. 3.

Como ninguno se da a matar por euitar qualquier mal.

3. Ethico

CAPITULO. XXIII. QUE muestra como ninguno deve matar a si mismo por pecado alguno que aya hecho, ni que deve otro aya de hazer.

Asi



SSI mesmo por semejante manera (segun dize sancto Thomas) no es licito a alguno matarle a si mesmo, por algun pecado que aya acometido por graue enor me y feo que sea para esto se dà dos causas. La vna porque en matarse a si mesmo empeece y dagnifica mucho a si mismo porque se priua y quita el tiempo que le era muy necessario para hazer penitencia. La otra porque matar al mal hechor, no es licito taluo por mano de juez, que tiene el iuzyo y autoridad publica. Por semejante manera, no es licito a alguna muger matarse a si mesma, por no ser corrompida ni violada de algun varon por que no deue cometer en si mesma crimen y pecado muy grande (como es el homicidio y muerte de si mesma) por euitar menor crimen y pecado ageno. Con verdad que no es crimen ni culpa de la muger, que por violencia y forçofamente es violada y forçada si no ay consentimiento en la voluntad en tal violación, porque no es coquinado ni ageno de limpieza el cuerpo sino por el consentimiento del anima como lo dixo sancta Lucia al juez Palsasio. Consta, y manifestalla cosa es, ser menor pecado la fornicacion o adulterio, que el homicidio y mayormente quando alguno se mata a si mesmo, el qual es muy grauissimo, por razon que empeece y daña a si mesmo y quien deue muy gran amor. Es asì mesmo muy peligrosissimo, porque no le dà tiempo alguno, para limpiarse de aquella culpa y tan grauissimo pecado, por la penitencia. Asì mesmo a ninguno es licito matarse a si mesmo por temor de no consentir en algun pecado, porque no se han de hazer males, porque de allí salgan y fucedan bienes algunos, o sean euitados otros algunos males, mayormente mayores males y menos ciertos. Cosa cierta es que alguno en el tiempo venidero que està por venir, que no có sienta en algun pecado, porque poderoso es Dios de librar al hombre del pecado, aunque se breunga alguna tenta-

cion, por graue que sea. Por donde sacado en limpio lo que auemos dicho, muy a la clara se sigue, que a ninguno es licito matar a si mesmo y que en hazer lo opuesto y contrario desto pecca mortalmente. Y asì con iusta causa y razón pone la question el que pregunta porque yo aya elegido la muerte de Sanfon, mas que la vida de Absalon, como Sanfon se aya muerto a si mesmo. Respondiendo a esta tacita question y pregunta no me apartando de lo que arriba dize, de nuevo digo. Sanfon (segun san Augustin dize) no por otra causa y razon es escusado de culpa y pecado por auerse a si mismo, con sus capitales enemigos oprimido y muerto derrocando toda la fabrica del templo sobre si mismo y sobre los otros, sino porque occulta y secretamente le auia sido mandado del espiritu sancto inspirandose lo diuinalmente el qual hazia en el milagros y maravillas, de manera que su muerte fue (como esta dicho, mandada y inspirada del espiritu sancto al qual era obligado a obedecer en todo y por todo, como obedecio para gran premio de gloria, por donde el apostol san Pablo le cuenta y pone en el cathalogo de los sanctos, escriuiendo a los Hebreos. De aqui podra colegir y comprehender el sabio inquisidor, que la causa de mi election aya sido iusta y mi mortuo sancto y bueno, en escogermas la muerte de Sanfon, que la vida de Absalon, pues el vno con la muerte fue al cielo, y el otro con la vida merecio yr al infierno a padecer para siempre.

Augusti.
de ciu di

Ad hebr
9. 2.
De la can
sa porque
se escoge
la muerte
de Sanfon

CAPITULO. XXV. EN EL
qual se muestra como Sanfon es figura de Christo nuestro redemptor.



NO con pequeña congruencia, por sanfon es figurado y sedado entender Christo nuestro redemptor, porque Sanfon se interpreta y quiere dezir sol de los asis Christo nuestro redemptor es dicho sol de iusticia.

3. Th. 2.
1. 6. 4. ad. 5.
ad. 3. 4. 7. 8.

9. 1. 1.
Que es
grauisí-
ma culpa
matarse
el hombre a
si mismo.

IIII. PARTE DEL ESPEJO

*Malac. 4.
9.3.
Como
Christo
es llama
do sol y
porque
causa.*

sticia Donde el propheta Malachias ha blando en nombre de Dios dize. A vo- lotros que temeys mi nombre, saldra el sol de justicia. La sancta madre y glesia ha blando con la soberana virgen, dize. De vos rên a soberana con veridad salio el sol de justicia. Con justa causa y razon Christo es dicho sol salido del viêre vir ginal, porque así como el rayo del sol, passando por la vidriera, no quebrata ni menoscaba la integridad de la vidriera: mas es echa muy mas resplâdeciente, así nuestro redemptor, saliendo del vientre virginal, no menoscabo ni violola integridad y pureza virginal, por donde cõ razon es dicho y se llama sol, figurando en Sanfon. Así como la concepció, na tiuidad y vida de Sanfon fue del angel denunciada a sus padres, así fue denun ciada del angel a la virgen soberana. y al sancto Ioseph, la concepcion y natui dad y vida de nuestro redemptor, segun los sagrados Evangelistas lo relatan y cuentan. En aquello que Sanfon, no to mo muger de las hijas de Israel sino de la gentilidad, fue figurado y significado q̃ nuestro redemptor auia de tomar por el posa a la yglesia procediente de la genti lidad dexados los Israelitas, sacados vnos pocos que escogio, y que se junta ron con el, y lo que es poco muchas ve zes es oido y reputado por nada. Luto consigo esta yglesia por fec, dexâdo (co mo esta dicho) por la mayor parte a Ju dea incredula, de donde dixerón los sa grados apolloes a los Hebreos. A vosto tps conuenia primeramente ser predica da la palabra de Dios mas porque la ex peleys y alâceys y os juzgays indignos de la vida eterna, mirad que nos conuer timos a los gentiles, porque así cõ ver dad nos lo mândo Dios. Al tiempo que Sanfon yua a tomarla muger, aparecio vn leõ bramando, al qual desgarró y ma to, en cuya calabera y en la boca della fue hallado vn panal de miel. Por este leõ muy brauto y cruel se entiende el apo- stol san Pablo, el qual impugnaua y con qui, laua a nuestro redemptor, por don-

de le dixo, Saulo, Saulo porque me perfi gues? En aquello que con sola la palabra de Christo fue derrocado y postrado por tierra así como muerto, se manifi- sta que le poddiera desgarrar, hazer peca dos y matar así como Sanfon al leon q̃ le salio al camino. En aquello que en la boca del leon fue hallado vn panal de miel estando muerto el leon, fue significa da la muy meliflua doctrina de san Pa- blo muerto al mundo, el qual dize. Nun ca Dios lo quiera, permira ni mundo, q̃ yo me glorie en otra cosa, salvo e la cruz de mi señor Iesu Christo: por el qual el mundo es a mi crucificado, y yo al mun do. En aquello que nunca pudo ser decla rado el problema y que cosa y cosa, del q̃ come sale el manjar, y del fuerte la dulce ra salvo por la muger de Sanfon, fue figu rado y significado, que la mutacion de Saulo en Paulo, de perseguidor muy amar go y dellabrado en muy labroso y dulce doctõr de la yglesia, no pudo ser enten dido este misterio salvo por sola la ygle- sia esposa de Christo, la qual conoce la virtud del esposo, el qual es poderoso pa ra hazer de perseguidor defensor, y de lobo pastor, como muy a la clara se ma nifiesta en el mesmo Pablo el qual de lobo robador, fue hecho manso cordero y de perseguidor gran defensor de la yglesia hasta poner su vida y morir por defensa de la fe. Quiere sanfon yr aver y visitar a su muger y entrar a ella mas es prohibido del padre de la muger. En esto se figuro, que los emperadores Roma nos de la gentilidad, en la primitiua ygle sia en quanto en ellos era, prohibiã el tor uauan y vedauan la conuencion y ayun tamiento de Christo con la yglesia con gregada y ayuntada de los gentiles.

Ad 24.6.

*9.5.
Que la
nunciacion
de sanloron
paulo la
entendio
la ygle. sia.*

*Luca. 1.
Mark. 2.*

*6.4.
Como
por el leon
q̃ mato Sa
fin se en
viende el
apostol
san pablo
Act. m 9.*

CAPITV LO. XXVI. COMO por las raposas que tomo Sanfon, son figurados los predicadores de la yglesia.

Enojado



Nojado sanfon de la affrenta que el padre de su muger le auia dicho, tomo trezienas raposas y juntas colas con colas quemo las mieles de los Philiteos, lo qual no carece de misterio y figura. Por que asi como Sanfon por la combinacion y juntamiento de las raposas, quemo los panes de los Philiteos, asi Christo nuestro redemptor por los predicadores combinados y juntos por la charidad, encendio con fee formada con charidad los coracones de los gentiles, en tanto grado que muchos de los estauan muy prompts y aperejados para recibir martirio, y algunos dellos le recibieron en obra por Christo. Deste fuegodi xo nuestro redemptor. Fuego vine yo a, derramar en la tierra, y que quiero yo, si no que arda, abrafe y queme? Que por las raposas puedan ser entendidos los predicadores, manifestalo la gordura y vnto de las raposas, el qual es muy medicinal contra las quebraduras de los huesos y nervos que estan amortiguados. Porque muchos predicadores, a los que estauan quebrantados, contrechos y coxos, levantaron y dieron sanidad, como lo hizieron san Pedro y san Iuan, segun parece en aquel coxo que sanaron que auia nacido coxo y contrecho de dentro del vientre de su madre, al qual en el nób de Iesú le dieron entera y perfecta sanidad. Otras cosas muchas semejantes a estas hizieron los otros sagrados apostoles. Y no solo dieron sanidad a los que estauan quebrantados corporalmente, mas aun a los que espiritualmente, estauan quebrantados con vicios y pecados y endurecidos en ellos, y a los entorpecidos por tibieza, los levantaron y hizieron levantar en el camino de las muy loables y sanctas costumbres, y en el recto camino y via de la gloria. En aquello que Sanfon fue preso y atado, muy a la clara se significa la prision y ligadura de Christo quando fue preso, ligado y atado en el huerto, y asi llevado a Annas y a Cayphas. En aquello que en la maxi-

lla o quixada del bruto animal, vencio Sanfon a los Philiteos y mato mil de ellos se denota y da a entender, que el verdadero sãto Christo, en san Pedro por la predicaciõ del Euãgelio, mato a los Ceretiles y los encorporo en la yglesia, asi como le auia sido dicho en la conuersion de Cornelio de los otros Gẽtiles quando le fue dicho y mandado, leuãtate Pedro, mata y come. Por la quixada es denotada y significada la predicacion, porque asi como con la quixada son quebrantados y molidos los corporales manjares, que dan nutrimento al cuerpo. Asi en la predicacion, son quebrantadas y molidas las sagradas escripturas, que son mantenimiento del anima, que espiritualmente mantienen y dan vigor y fuerza, segun lo que esta escripto en el Deuteronomio. No en solo pã viue el hombre, mas en toda palabra, que procede de la boca de Dios. Por el agua que salio de la quixada maravillosamente, fue figurada y se da a entender, el agua saludable de la sabiduria, la qual salio de la boca del bienauenturado san Pedro, para conuersiõ de las gentes. Descendio Sãson a la ciudad de Gaza, y entro en casa de vna muger mesonera a hospedar, y cercarõle sus enemigos con voluntad de le prender y matar, leuantose Sanfon a la media nõche y tomando sobre sus ombros entrãmbas puertas de la ciudad con sus vmbrales, cerraduras y cerrojos, puso las sobre lo mas alto de vn monte. Por este descendimiento de Sanfon en Gaza, se entiende y figura, el descendimiento del verdadero Sanfon Christo al limbo, donde estauan los padres santos, el qual cõ mucha congruẽcia, es significado por la muger mesonera o hospedera, porque los santos padres estauan en el limbo hospedados por algun tiempo hasta la muerte y descendimiento de Christo a los infernos, y hasta el recibimiento de su bienauenturança de la qual ya tenian ceradubre y estauan certificados. Durmiõ Sanfon hasta la media nõche y despues leuãtose. En lo qual se denotã y figura la resurreccion

9.1.
Que la
prision de
Sanfon si
guero la de
Christo.

9.2.
Que por
la quixada
de los que
estauan ma
do en el
limbo se
entiende
la predi
cacion.

9.3.
En el des
cendimie
to de sanfon
al de Chri
sto al limbo
se esfigu
rado y ju
re, ueraciõ

9.4.
I

IIII. PARTE DEL ESPEJO

surrección de Christo, la qual fue hecha (segun la comun opinion de los doctores) en la aurora o al alua, y así en la segunda mitad de la noche, porque el día siguiente comienza dende que sale el sol. Tomo Sanson ambas las puertas y puso las sobre lo mas alto del monte. Así nuestro redemptor resucitando quebranto el infierno, y de pozo y saca a los santos padres que estauan allí detenidos, y los lleuó a lo muy alto del monte de la patria celestial y reyno de los cielos, san Gregorio declarando esse misterio dize: Quen en este tan notable hecho de Sanson es figurado, sino Christo nuestro redemptor? Que se entiende por la ciudad de Gaza, sino el infierno? Y que se da a entender por los Philisteos que tienen cercada la ciudad sino la perdida obliuion de los Hebreos? Los quales como viessem muerto al señor pusierón guardas al sepulchro donde estaua el cuerpo, y alegrauante, que auian preso, reténito y encerrado con las puertas del infierno, al hazedor de la vida, como a Sanson en Gaza. Mas Sanson a la media noche no solo salio libre mas aun tomo las puertas. Porque nuestro redemptor resucitando y leuándose ante de la luz del día no solo salio libre del infierno, mas lo que mas es destruyó los clavitos encerramientos del infierno y lleuó las puertas consigo, sobre lo mas alto del monte porque destruyó el infierno y subiendo a los cielos penetró los reynos celestiales lleuando consigo los santos padres que estauan allí detenidos. De donde dize el Psalmista. Subiendo Christo en lo alto (conuiene saber del cielo empyreo y de la gloria) lleuó captiua la captiuidad, de los santos padres que estauan captiuos y detenidos en el limbo. Muere Sanson derrocando todo el templo sobre si y mata muchos mas de los Philisteos muriendo, que auia antes muerto biuiendo. En este lugar (como dize el mismo san Gregorio) así como en los antepassados es figurado Christo nuestro redemptor. Porque nuestro redemptor Iesu Christo li-

uendo y predicando, aunque la doctrina era muy alta y no menos sabdable para las animas, muy poquitos de los Hebreos creyeron en el mas muriendo el innumerables y sin numero niocento al guino de los Gentiles, creyeron y siguieron el camino de la verdadera salud y saluacion. Estándolo Christo nuestro redemptor viuo y pasible, viuiendo entre los hombres sufrio y toleró a los soberbios y altiuos mas muerto y echo in pasible derrocolos y postrolos pecho por tierra. A esse verdadero Sanson Christo la figura le declaro, el qual viuiendo mato a muy pocos, mas tralornando y derrocando el templo de su cuerpo muriendo auia muerto, porque nuestro redemptor Iesu Christo viuiendo, muy pocos aparto de la elacion y soberbia y de su inflamada altiuex mas quando fue desatado el templo de su cuerpo mato muchos mas que antes auia muerto, porque los escogidos de los Gentiles a los quales biuiendo sufrio y toleró, muriendo juntamente los abatto y pestro y haziendo los sujetos al yugo de su sancta fe catholica y a sus diuinos preceptos y mandamientos, para q dexada la gentilidad, y adoracion de los ydolos, no busquen ni quieran otra cosa alguna, salvo a Christo nuestro redemptor, y a este crucificado y puesto en la cruz.

CAPITVLO. XXVII. EN EL qual moralmente se declaran las cosas de Sanson, de cada vno de los peccadores que mortalmenie peccan.

El que alegoricamente hemos declarado de Christo nuestro redemptor, figurado en el muy fuerte Sanson, lo podemos de clarar (no sin gran congruencia ni menor conueniencia) moralmente de cada vno de los peccadores. en especial de aquellos, que no vna vez sola mas muchas y muchas vezes, despues de se auer leuando de la culpa y peccado que antes auia comido hechos ingratos y desconfiados

Gr. to 11.

14.
Como son declaradas las cosas de Sanson aplicadas a Christo.

1111

8-16
Que es la muerte de Sanson es figura de la de Christo.

Psalm 67

Greco, in ma la. 26. cap. 7.

dos

dos del beneficio del perdón, y indulgencia, dado de Dios por divina gracia, torná de nuevo arecaer y recaer en las culpas aniepassadas, o en otras de nuevo cometidas. Sallon como ya diximos quiere dezir y se interpreta sol fuerte, por el qual se entiende el espíritu, o anima del pecador, la qual es dicha sol fuerte por razon de la libetdad del libre aluedrio y voluntad. Es tan fuerte y libre nuestra volúad, que dize dela el doctór subtil Escoto, que no puerde compellido, forçada ni violentada de alguna criatura. De aqui se sigue y muy bie, que aunque se junte todo el exercito infernal de los demonios, y toda la artilleria y municion de todos los malos pensamientos y feos de los carnales y del mundo, no son suficientes ni ballates para compeler y forçar a la voluntad para que consienta en el pecado mortal por ser como es muy fuerte, y no puede ser violentada ni forçada. El seraphico doctór san Buenaventura mueue vna queestíon que haze mucho a nuestro proposito de lo que entre manos tenemos, y es esta. Si poruentura el libre aluedrio dexado en puros naturales, desamparado de toda gracia si podra resistir a las tentaciones del demonio? Dexadas a parte algunas opiniones no buenas ni catholicas que el mismo doctór trae y conuena alli, respondiéndole dize. El libre aluedrio, que no es otra cosa sino la voluntad libre, desamparado de toda gracia, no puede resistir a todas las tentaciones, ni tampoco es de necesidad que sea vencido y caya en todas. Digo que no podra el libre aluedrio resistir por su incóntancia, instabilidad y flaqueza, segú aquello que dize Hieremias. Pecco pecado Hierusalem, por cuya causa y razon es hecha instable y inconstante. Y la glosa sobre las palabras del mismo propheta, conuiene saber por la misericordia del señor no somos confundidos y anihilados dize. No puede el hombre por largo tiempo estar con ellos en sulos y tentaciones del demonio, sino es fauorecido y ayudado de la misericordia

día del señor. De donde se figue que si a
contezca al hombre resistir algun tanta-
cion por algun espacio, o intervalo de
tiempo, tanto podria ser aumentada y
multiplicada, que si le faltala ayuda y
favor de Dios, seria necessario que ca-
yesse en pecado. Parece esto muy claro
y manifiestamente en los agujeros de la
nao, que dado que cierran vn resquicio
o agujero, para que no entre el agua en
la nao, siempre ay otro resquicio o aguje-
ro por donde entrare, de dōde no de todo
en todo pueden euitar que no entre agua
en la nao. Parece esto alsí mismo en los
que pelean vno por vno, que cubriendo
se por vna parte contra el golpe del espa-
da de su contrario se descubre por otra,
de tal modo y manera, que del mas die-
stro y exercitado en las armas, es mala-
mente ligado y herido. Así de la mis-
ma manera el demonio peleando contra
nosotros a los que no puede vencer con
vn vicio y pecado, porque los hallamos
fuertes y constantes, y que varonilmen-
te resisten agomete y impugna con otro
vicio y pecado. Al que no puede ven-
cer con soberbia, vence con auaricia, y
al que no puede con auaricia, vence cō
luxuria y al que no con luxuria vence
con gula, y al que no con gula vence cō
embidia y al que no con embidia, ven-
ce con ira, rancor y malquerencia. De-
sta manera no puede el que así se tenta
do de todo en todo euitar que no caya
en alguna tentacion, por su inestabilidad
y falta de firmeza y constancia. Mas ayu-
dada la voluntad y libre quedió con el
don de la gracia, podra resistir al demo-
nio y a sus tentaciones porque es muy
fuerte, otro dōno lo es porque (co-
mo esta dicho) ni el demonio ni otra al-
guna criatura la podra forçar ni compe-
ler a pecar, si ella no quiere cōsentir. En-
esto que Sansón mediante su amiga Da-
lida fue enregado en manos de sus ca-
pitales enemigos los Philisteos y fue de-
lizado quatro vezes aumentando síe-
pre las ataduras y vínculos yēdo de mal
en peor, porque en la segunda vez fue

f. 2.
Como el
h. m. b. eno
puede re-
sistir a re-
das lasten
taciones
sin la gra-
cia de
Dios.

9.3.
Que el do
monio n!
q̃ no pue-
de vencer
con un va-
cio traba-
jo por ave-
cer cōtra

ES de notar, y no con pequeña consideracion considerar que todo el tiempo que Sanfon tuuo los cabellos en su cabeza, muy facilmente rompia y quebrantaua todas las ataduras por muy fuertes que fuesen, con que era ligado y atado mas a la hora que perdio los cabellos, y fue priuado dellos fue hecho flaco y sin fuerças para podellas quebrantar, pordó de fue preso de los Philisteos y le sacaró los ojos haziendole moler como arriba declaramos. Por los cabellos que son ornamento y composura de la cabeza, los quales cubren toda torpedad y fealdad della se entiende y significa la virtud de la vergüenza, q̄ es vn ornamento y muy gran velamen y cobertura del hombre, y de su vida y biuir: porque por la vergüenza y empacho que suele auer el hombre, se retrae y aparta de grandes torpedades de vicios y pecados, porque dado que el hombre peque y por mucho que peque, y por muy graues pecados que aya cometido, sino ha perdido la vergüenza ni viene a tales meritos que sea hecho cara sin vergüenza, mas ha empacho confusio y vergüenza de su culpa y pecado y de cometello en publico y manifestamente, no se parece tanto ni se manifiesta la torpedad de su culpa y pecado, lo qual no es pequeño bien en el pecador. En lo que Sanfon hizo en el tiempo que tuuo los cabellos que con mucha facilidad y muy ligeramente rompio los vinculos y ataduras con que estaua ligado y atado se da a entender, que el pecado del hombre vergonçoso, y que tiene empacho y vergüenza, muy presto es desatado quitado y perdonado de Dios: mas del pecador que no tiene vergüenza ni empacho alguno de Dios ni de las gentes no es así quitado ni con tanta facilidad perdonado. En aquello que Sanfon despues de perdidos los cabellos, fue preso con cadenas de hierro, y le sacaró los ojos, y le pusieron en vna muy estrecha carcel se denota y da a entender, q̄ despues que el hombre pierde la vergüenza

a Dios y a las gentes, y es hecho cara sin vergüenza, entóces etia en tã mal estado, y su vida tan emporada, q̄ se verifica de lo, que dize Hieremias propheta. Has sido hecho cara sin vergüenza, porque tu frente es hecha como muger mudanaria, y desuergonçada, por dóde no quesiste tener empacho ni vergüenza alguna. De aqui se sigue que los demonios entendidas por los Phillisteos le facan los ojos. Sacarle el ojo derecho, esto es, quitarle la vista con que miraua las cosas del cielo, y la bienauenturana, y gloria de los sanctos bienauenturados, que es tanta y tan grande que sentir y gozar se puede, y dezir y explicar no le puede. Sacarle el ojo izquierdo con que mira a lo baxo del infierno, y aquellas penas infernales que jamas fenecieran ni se acabaran, sino que seran para siempre, donde no ay ni ura redempcion alguna. Es preso có cadenas de hierro, esto es có la dureza, obstinacion y pertinacia en el pecado, del qual dize el sancto Iob. Su coraçon sera endurecido assi como piedra. Ponle en la carcel de la mala y peruerfa costumbre de pecar. Hazenle moler y andar al rededor, porque segun el Psalmista, los pecadores andan en rededor de vn pecado en otro, de vn vicio en otro, de vn mal en otro, de la soberuia en la auaricia, de la auaricia en la luxuria, de la luxuria, en la gula, de la gula en la ira, odio, rancor y malquerencia, y en otros muchos y diuersos vicios y pecados. Sanfon así encadenado y ciego mato, a si mismo, y a los Philisteos que estauan juntos có el. En esto se da a entender y significa, que el pecador ciego espiritual y aetualmente, y encadenado con la dureza del pecado y obstinacion de la culpa: finalmente cae en desesperacion y muere de muerte infernal, có los demonios para siempre.

CAPITULO. XXIX. EN EL

qual san Ysidoro declara este mysterio de Sanfon.

SAN Ysidoro declarando este mysterio de Sanfon, y lo que con Dalida

Hier. 3.

*q̄. i.
Que es
muy gran
mal en el
pecador
perder la
vergüenza*

Iob. 4. 5.

*Psal. 11.
5. a.
Como el
cader mata
a si mismo.*

*Ysidorus.
& glosa
ordina.*

le acó

se acontecio dize. Que la muger frauda
lenta y engañosa, rayo afeyto la cabeza
de Santon y le entiego en manos de los
Finitimos, para que burlassen y elcarne-
ciesen del, el qual fue preso y cegado y
puesto a la muela a molar. Quien son fi-
gurados en esto sino aquellos que tan so-
lamente se glorian del nombre de Chris-
to y de llamarse Christianos y por otra
parte estan embueltos juntamente en vi-
cios y pecados? Por el varon esto es por
Santon, se denota y da a entender el es-
píritu racional: la muger, cóviene saber,
Dalida significa y por ella se da a entender
la carne. Si a la muger, esto es a la carne y
a los halagos de sus apeteas de fornicación
dos, y sensuales, o las otras obras de la
misma carne cóntintremos, seremos pri-
uados de la gracia del espíritu sancto, q̃
se denota y da a entender por los cabel-
los del Nazareo Santon y así de la ma-
nera somos engañados. Con verdad (di-
ze el mismo S. Ysidoro) de la misma ma-
nera y modo que Santon perdió los
cabellos fue elcarnecido, así son los so-
berbios pecadores perdidos la gracia del
espíritu sancto, elcarnecidos de los demo-
nios, y engañados ellos. Mas si a al-
guno haciendo penitencia de sus vicios
y pecados, buelva la copa de sus cabel-
los esto es, tornado a reflorezer en el la
gracia para la virtud, y destruydas las co-
lumnas de la luxuria y torpe delseo car-
nal, derroca y postra por tierra a los
enemigos y acabada la batalla, muy for-
tísimamente consigue victoria y trium-
pho, de los capitales enemigos los demo-
nios. El Nicolao de Lyra así mismo de-
clarando este alto misterio moralmente
dize.

8.3.
*Que los q̃
se glorian
de mover
de christia-
nos sin o-
bras son si-
gnificados
por Salsa*

Nico sup.
16. ca. ju.

8.4.
*Como San-
ton se co-
niza: el b̃
bre dede-
cato a Di-
es nuestro
finero.*

Santon Nazareo dedicado y consagra-
do al señor, es el hombre dedicado y có-
sagrado a Dios por el Baptismo. Dalida
que se interpreta y quiere dexir, vaso có-
que se saca agua, es la sensualidad, por la
qual torpeza del deleyte carnal quasi
con vaso es vacada. Por este Santon es
engañado, porque algunas vezes por la
sensualidad es derrocado de la gracia re-

cebida. Es afeytado y priuado de las tie-
te crines de sus cabellos, porq̃ es despo-
jado de los siete dones del espíritu san-
cto. Es priuado de los ojos y vista por la
coguedad del anima. Es ligado, y atado,
y preso, por la mala costumbre de pecar.
Es puesto y encerrado en la carcel, por
obstinacion en la culpa y pecado, mas
entonces tornan de nuevo a renacer sus
cabellos, quando con la vista diuina que
le inspira, comienza a hazer penitencia.
Muriendo consigue victoria y triumpho
de sus enemigos, porq̃ muriendo al pec-
cado, consigue victoria y muy glorioso
triumpho de sus enemigos los demo-
nios, por donde alcanza gran remunera-
cion y premio de gloria.

CAPITVLO. XXX. QVE
muestra quien son aquellos que có
justa causa y razon deuan ser
llorados.



Vien sean aquellos que con ju-
sta causa y razon deuan ser lo-
rados, mostronoslo el gr̃a rey
Dauid, en el llanto muy gran-
de y no menos lastimero que hizo por
su hijo Absalon, quando supo su d. saltra-
do fin y muerte, para lo qual tomo lugar
solitario y secreto, y llorando muy dolo-
roso y amargamente de sus ojos dizia.
Hijo mio Absalon, Absalon hijo mio.
O quien me hiziera esta merced tan seña-
lada, que muriera yo por ti Absalon hi-
jo mio, hijo mio Absalon. Lloraua el rey
Dauid tan dolorosa y amargamente la
muerte de su hijo Absalon, porque mo-
ria en pecado mortal por dōde era muer-
to de muerte espiritual actualmente per-
siguiendo a su padre, por cuya causa y ra-
zon estaua apofentado en el infierno.
En esto se nos da a entender quien sean
aquellos que con justa causa y razon de-
uan ser llorados, y por quien se ayan de
derramar lagrimas. Para que esto mejor
se vea y mas claramente conozca es de
notar que el rey Dauid tuvo dos hijos
(entre otros) por los quales derramo mu-
chas

chas lagrymas, lloro muy amargamente y hizo muy gran penitencia. El primero destes fue, aquel que primeramente fue cõcebido y engendrado por via de adulterio de Berfabé, muger de aquel muy noble y esforçado cauallero Vrias Etheus. Deste dixo Nathan propheta al rey Dauid. El moçacho que te ha nascido, morirá y no viuira. Como Dauid oyo lo que Nathan propheta dezia mayormente porque lo dezia de parte de Dios apartandose de los suyos a vn lugar solitario dando consigo en tierra ayunaua lloraua y oraua rogando a Dios, tuuiesse, por bien de sêlo dexar y de le dar vida. Esto que hazia el rey Dauid lo hazia porque no sabia, si lo que le auia sido dicho del propheta Nathan, y lo que del moçacho auia dicho acerca de su muerte si era dicho por sentençia definitiva o no. Por que si supiera que era sentençia definitiva, en tal caso no rogara ni orara por su salud y vida mas porque no sabia si era palabra cominatoria y amenaza que le era hecha, así como fue hecha a la ciudad de Niníue, por esso oraua rogaua y suplicaua a Dios nuestro señor tuuiesse por bien de dalle sanidad y vida, y de se lo dexar. Conforme a la sentençia del propheta Natan, enfermo el moçacho de vna muy graue enfermedad, de todo en todo incurable segun via humana. por cuya causa (segun auemos dicho) se affligia el rey Dauid y ayunaua y oraua. Estas cosas así passadas, vinieron al rey Dauid los mas ancianos de su casa y palacio real forçandole que se leuantasse de tierra donde estaua prostrado, el qual no lo quiso hazer ni comer con ellos cosa alguna. A contecio y passo así, que al dia septimo murio el infante. Muerto el infante los criados del rey Dauid temieron de dalle noticia dello, ni dezille ninguna cosa de lo que passaua, mas hablandõ vnõs cõ otros, dezian. Mirad y cõsiderad, quando el infante era viuõ le habluamos, y no nos habluaua ni quia dar respuesta alguna, quanto mas agora si le dezimos y denunciãmos que es muerto el in-

fante su hijo, mucho mas se affligirá? Con estas cosas tratassen entre si mesmos los criados del rey Dauid y las oyessẽ Dauid entẽdiõ q̃ era muerto el moçacho. Abrahã, y preguntõ, diziedo. Por ventura es muerto el infante? Respondieron sus criados diziendo. Señor muerto es el infante. Como el rey Dauid oyo que era el infante muerto, leuanto se luego de tierra y lauõse y vngiose, y mudada la vestidura entro en la casa del señor, para dalle gracias por todo lo que el tenia por bien de hazer, conformandose con la diuina voluntad en la muerte de su hijo, y dende la casa del señor vino a su casa y palacio real y mando a sus criados y seruidores que le pusiessem la mesa, y le traxessẽ de comer, el qual comio sin alguna señal y muestra de dolor ni tristeza. Los criados del rey, vista vna cosa de tanta nouedad y espanto, preguntaronle diziendo. Que es esto que has hecho esta nouedad tan nueua, acerca de las cosas del infante muerto? Quando era viuõ y viuia, ayunauas y llorauas y te affligias, con extremo grado, y agora muerto el infante te leuantaste de tierra y comiste y beuiste y te has mostrado sin tristeza alguna? A los quales respondio el rey Dauid diziendo. Quando el infante era viuõ y viuia ayunaua yo y lloraua y dezia en mi coraçon, quien sabe si por ventura le dexe y de nuevo me le conceda el señor, y viuia el infante?

Mas agora que ya es muerto, para que tengo de ayunar y llorar? Por ventura, podrele yo reuocar y tornar de muerte a vida de aqui adelante? Antes yre yo a el, que el buelua ni venga para mi. De notar es, que el rey Dauid, tuuo muy gran diferencia en su lloro, porque por este infante, lloraua quando esta viuõ y despues de muerto no llora y por Abrahã no llora quando viuõ sinõ despues de su desastrada y mala muerte. La razõ y causa de la differẽcia deste llorar del rey Dauid fue, porq̃ aq̃l infante dado q̃ moria de muerte corporal, de la qual ninguno se podria librar, viuia en el lim-

§ 7.
De vna prõ
gãta q̃ hi-
ziẽrã a Da-
uid sus cri-
dos.

§ 8.
Porq̃ Da-
uid lloraua
a Abrahã
en el lim-
bo de

P bo de

bo de los padres sanctos, de donde des-
pues auia de salir y resuscitar, para viuir
de vida de gloria, mas el infante Absa-
lón era muerto de muerte espiritual y del
infierno para nunca jamás viuir, por dō
de con justa causa y razon le lloraua tã
amargamente con derramamiento, de tã
abundancia de lagrimas. En este hecho
tan notable del rey Dauid sedã a enten-
der que aquellos que viéremos que estã
embueltos en vicios y pecados, aunque
no sea sino en vn solo vicio y peccado,
mortal, que los deuemos llorar, y muy
amargamente llorar como aquellos que
estãn espiritualmente muertos, y q̃ si no
ponen la enmienda en la vida han de yr a
morir perpetuamente en el infierno para
siempre, y así muy mas, que a los que
son muertos tan solamente de muerte
corporal los deuemos llorar, porque tan-
to quanto mas excede el anima al cuer-
po y lo espiritual a lo corporal, tanto
mas graue es la muerte del anima que la
del cuerpo por donde con justa causa y
razon deue ser llorado el pecador muer-
to espiritualmente.

CAPITVLO. XXXI. QVE

muestra y manifesta como vega la muer-
te sin pensarse por donde deue cada
vno estar aparejado, para quã
do viniere.



Omo la muerte venga quan-
do estan mas descuydados y
sin acuerdo della y sin ningún
pensamiento de su venida vi-
moslo en los philisteos, los quales quan-
do estauan en mucho plazer, regozijo y
alegria y sin ningún pensamiento ni acuer-
do de la muerte, supita y repentinamen-
te, vino de tal manera, que cayendo to-
da la fabrica del templo sobre ellos supi-
tamente fueron muertos sin escapar al-
guno dellos como la sagrada escriptura
nos lo ha mostrado y manifestado. Con
siderando pues que así es, quanta certi-
dumbre tengamos de morir, y quan in-
cierta nos sea la venida de la muerte, de

uemos siempre estar aparejados para la
auer de recebir. Este aparejo deuemos
hazer con limpieza de consciencia, san-
ctidad de vida y anima y así estar muy
aparejados para quando viniere, esto
nos quiso dar a entender y esto nos nã
do Christo nuestro redemptor quando
dixo. Velad, porque no sabeys quan-
do ha de venir el señor. Si por ventura ver-
na ala tarde, o si vendra a la media no-
che o si verna quando canta el gallo, o si
verna a la mañana. Porque por ventura
veniendo repentina, y inopinatamẽte os
halle durmiendo, y lo que a vosotros di-
go, a todos lo digo, velad. Esto que aquí
nos dize y manda Christo nuestro re-
demptor, se declara en esta manera. Por
la mañana se entiende la juventud del
hombre, por la media noche la senectud
y vejez, por la tarde la decrepita edad,
por el canto del gallo la prosperidad de
la vida presente, quando el mundo da to-
das las cosas al sabor del paladar honras
deleytes, plazer y recreaciones. Y por
que en todas estas edades de juventud, y
de edad varonil y senectud y decrepita
edad, y quando el mundo se rie, regozi-
ja y alegra con el hombre, no se sabe quã-
do el señor aya de venir, emos de velar
y estar muy sobre auiso, para que en la
muerte le recibamos con cara muy ale-
gre y con prompta voluntad. Y dixo
Christo nuestro redemptor que lo que
dezia, que a todos lo dezia que velassen
siempre que es bien general y no parti-
cular, por donde todos deuen estar
sobre auiso y velar, porque no saben
quando ha de venir la muerte. Donde
Sant Bernardo dize. No ay cosa mas
incierta que el morir y muerte, ni cosa mas
incierta que el quãdo y hora de la muer-
te. Velen pues que así es, todos, y
estãn aparejados. Vele el papa, y este
aparejado. Vele el emperador y este apa-
rejado. Vele el cardenal, y el arçobispo
el obispo hasta el mas baxo sacristã Vele
el Rey, el Duque, el Marques, el Conde
hasta el mas baxo azemilero del mudo, y
estãn

En q̃ se de-
clara lo que
mãdo Chri-
sto nuestro
redemptor
quando el
se, velad.

Bernar.

Si.
Que todos
deuẽ estar
aparejados
para la
muerte.

estén aparejados, porque todos son mortales y ninguno dellos es immortal. Con razon a todos dize christo nuestro redemptor, y a todos conuiene que velen y estē aparejados para la hora de la muerte porque no saben quando ni como hā de morir. No en que año, no en qué mes no en que semana, no en que día ni hora, ni como hā de morir. Deue cada vno pues que assi es, viuir de tal manera con tanta limpieza de conciencia de anima y vida, como si supiese por cosa muy averiguada y cierta que en aquel día auia de morir. Cosa es por cierto de gran admiracion y de no menos maravilla es (segun dize Apuleyo philosopho) (que como los hombres deseen viuir muy bien y sepan ellos no tener vida ni viuir sino mediante el anima, y que no puedan biē viuir sino adornando el anima con virtudes, viuen tan descuydadamente, no haziendo caso ni curando del anima, ni adornandola de gracia y virtudes como si nunca tuuiesen anima. Los ojos (como dize el mesmo philosopho) se hā de curar, para que vean mas subtil y perpicazmente. Los pies se han de curar para que corran mas ligera y velozmente. Los braços se han de curar, para que peleen, guerreen y pugnen mas fuertemente. El anima se ha de adornar y componer con multitud de virtudes, para bien viuir. Todas las sciencias se pueden dexar de saber y ygnorar sin verguença, empacho ni confusio alguna, como la theologia, porque no todos han de ser theologos, la philophia, porque no estā todos obligados a ser philosophos, La logica, retorica y grāmaica, porque no todos han de ser logicos, retoricos ni grāmaticos. Assi mesmo de las artes mechanicas, sin verguença, empacho ni ygnominia alguna se pueden dexar de saber, como el arte de pintar, contar, escreuir, imprimir, las quales el varon santo justo y bueno, sin alguna confusio ni verguença, las puede dexar de saber, y aun las puede menospreciar, y tener en muy poco, mas no saber bien viuir, ninguno

en algun tiempo lo osara dezir, sin empacho y verguença muy grande de su persona y añade y dize mas el mesmo philosopho. Assi yguilmente de la mesma manera deuēmos mirar a los hombres, que a los cauallos quando los queremos comprar. El estilo modo y manera que tenemos quando queremos comprar vn cauallo es que no miramos en el como esta enjaezado, no la silla, no en el freno, no las riendas, ni la cabeçada ni las otras cosas de que esta adornado y compuesto mas tan solamente miramos al cauallo desnudo, si es sano y de buen parecer si es veloz y ligero en su correr, si fuerte y rezio para suffrir la carga de la guerra y para pelear, por donde se pueda conseguir y alcanzar victoria. Assi en la consideracion y contemplacion de los hombres del mundo y mortales quando que temos mirar y contemplar alguno dellos, no emos de estimar, ni apreciar en ellos ni tenellos en mucho por las riquezas que tienen ni porque abunda en ellos la prosperidad en esta vida presente mas a este mesmo hombre solo y desnudo de todas aquellas cosas, emos de mirar y contemplar, porque aquellas cosas todas son ajenas como el jaez al cauallo. Cosas ajenas llama Apuleyo las que los padres y pacientes dexaron al hombre y aquellas de que la fortune hizo merced. Lo que aqui sacado en limpio se colige es, que se deue mirar a la vida del hombre, y no a la hacienda. A la consciencia y no a la renta, a la buena anima, y no a la gran fama de rico. A la buena vida, y no a la gran familia de continuos y criados, y esto se deue hazer assi: por razon que es cosa muy vergonçosa y de grande ygnominia y de nueſtro, no saber el hombre bien viuir, sabiendo que auemos todos de morir vna vez, sin saber el quando ni como, ni donde, ni en que año, ni en qué mes dia y hora emos de morir.

64.
Como auer
modo de mi-
raralo. Eſo
bre.

Apuleyo,
philoso.

65.
Que es co-
suy y ver-
goso como
saber bien
viuir.

III. PARTE DEL ESPEJO

CAPITVLO. XXXII. QVE muestra y manifesta que sea la causa por que Dios nuestro señor quiso que la hora de la muerte nos fuesse incierta.



Or ventura preguntara alguno (y aun parece que ternara) y algun color y cansa para lo preguntar) que sea la causa y razon, porque quiere Dios y lo tiene por bien, que siendo la muerte muy cierta que el dia y hora de la muerte, quando auia de venir fuesse incierta, y que no sepamos quando auemos de morir, porque parece que seria mejor sabello y tener certidumbre delló, porque sabiendo el hombre en que año, o en que mes, o en que dia y hora auia de morir, se aparejaria mejor pondria enmienda en su vida, confesaria sus culpas, haria penitencia de sus pecados y vida mala antepasada y boluiese ya a Dios de toda su anima y coraçon. La razón desto es, porque de los peligros que sabemos, muy mejor nos libramos y mas cautelosamente nos auemos con ellos, por donde parece que seria mejor, que pues el morir es cierto, que juntamente la hora y el quando auemos de morir, fuesse cierto y no dudoso y incierto S. Gregorio mueue la mesma questió y haze la mesma pregunta y respondiendo a ella dize. Nuestro señor por esso quiso y ordeno que la hora vltima y postrimera de la muerte, nos fuesse ignota y incierta para que siempre tuuiessimos sospecha della, porq̃ viédo que no la podemos ante ver ni saber quando ha de venir, sin algun interualo ni interposicion nos aparejamos para ella porque no nos tome descuydados, y sin alguna preparacion y aparejo. Añade mas san Gregorio y dize. Pues que así es hermanos, que la hora de la muerte es incierta y no sabemos el quando ni como auemos de morir, poned y affilad los ojos de vuestra anima, y aparejaos, para quando ha de venir el juez y hora de la muerte, cólloros y lamenta

ciones, y esto no solo por vn dia mas de cada dia. Y como la cierta muerte amonesto a todos vniuersalmente y generalmente no querays pensar de la incierta prouidencia de la vida temporal. La gloria conformandose con san Gregorio dize. La vltima y final hora de la muerte, quiso nuestro señor que siempre fuesse ignorada y no sabida, para que siempre fuesse de nosotros auida por sospechosa y que para ella siempre aya aparejo. Sobre aquellas palabras que dize Christo nuestro redemptor velad porque no sabays el dia ni la hora, dize el bienauenturado sant Gregorio. Siempre e se ha de mirar aquella hora desta nuestra partida y salida desta miserable vida en que viuiamos, y esta admonicion y admonestamiento, en la qual dize, velad, porque no sabays el dia ni la hora, ponella siempre delante los ojos de nuestra anima. Con muy justa causa y razon Dios nuestro señor ordeno y tuuo por bien que la hora en que auemos de morir y fenescer nuestra triste vida, nos fuesse incierta, dudosa y no sabida, y que no supiessemos el como ni quando auiamos de morir porque nos era mas vtil y provechoso no lo saber. Esto auemos dicho parece ser así por algunas causas y razones, que para ello se dan, dando que del todo no demuestren, en alguna manera persuaden, para que se conozca ser mejor cosa no saber quando auemos de morir. La negligencia es madre de la tibieza y de la tibieza nace el poco cuydado, de las cosas de Dios nuestro señor, y del poco cuydado, viene el hombre a q̃bratarlos mandamientos y ley diuina, y perder la conciencia y anima. Si supiesse vno de aqui a cinquenta años tēgo de viuir, y en fin dellos tengo de morir los quatro y nueue virga negligente, descuydada y tibiamente, sin ningun acuerdo de Dios, ni de su anima, y al postrero año de su vida haria penitencia, y por ventura con mucha dificultad, porque auiedo hecho callos en los vicios y costumbre mala de pecar por la larga costum-

Cre. h. 13.

Que son
emo de esp
rejar parte
muerte.
Glo. ordia.
Gregorio
Vbi supra

Manh. 3.

Gargen.
Homa. 16.

Si.
Que es co
sa mejor no
saber quan
do auemos
de morir q̃
sabello.

Gre. h. 13.

Si.
Que si ell
bi elup ielle
quies auia
de morir

bre,

bre, con mucha pena haria la tal penitencia, porque cosa muy dificultosa es de xar las cosas que por largo tiempo estan puestas en vso y costumbre, porque como la comú senténcia dize, mudar costumbre es apartar de muerte. De lo dicho se sigue que sabiendo quando auian los hombres de morir, los buenos serian tibios y negligentes y los malos muy malissimos y abominables luego bueno es, no lo saber porque siempre sea el hombre diligente, solícito y muy cuydado en el seruicio de Dios y en aparejarse para la hora de la muerte. El temor es muy buen ayo para los tibios y que poco aman a Dios y a falta de amor bueno es temor mayormente si el temor es filial. Sabiendo el hombre que si muere en pecado mortal que antes que la sangre se enfrie en el cuerpo, ardera su anima en el infierno, y que estara alli in secula seculorum y no sabiendo quando ha de venir la muerte, muy mejor huya los pecados y los abórrezca y viva con mayor cautela en los hazer, diziédo. No quiero pecar, porque no se si me morire pecando y yre al infierno para siempre.

CAPITVLO. XXXIII. QUE
manifiesta como la muerte no tardara,
por donde cada vno deue ser aparejado para quando viniere.



Ante Augustin escriuiédo a los frayles del yermo, dize.

Leese en las setras diuinas, diuinalmente inspiradas. Hijo no diffieras ni dilates de te conuertir al señor porque no sabes que te parirá el dia que esta por venir. El que se tarda y dilata en conuertir, haze muy gran peligro a su anima, porque la muerte no se deterna ni tardara, la qual si hallare a al gu no que tardamente se conuierte, lleuala a los eternos tormentos. Pensar de la conuersiõ de mañana y menospreciar la del dia de oy, dissoluto y paralitico péfamiéto es. Porq̃ causa y razón tupecaçon dissimulas de te cõuertir, y no temes que

por ventura la repentina y no pesada muerte de cada te, te atrebase el dia de te conuersiõ? Por ventura los hombres muchas y muchas veces no mueren supita y repentinamente? Si es buena cosa (como lo es) dexarlos pecados y conuertirse a Dios, pongáse luego por obra, y sin dilacion alguna luego se haga. Dios nuestro señor que conuirtien dote tu de tus pecados, te prometio indu'gencia y perdon dellos, no te prometio seguridad de viuir por largos dias y años. Porque así es, conuirtiese cada vno muy prestamente al señor y dexé el malo sus culpas y pecados y su cum; no malo y perverso. Si supita y repentinamente entre el dia vltimo y postrimero, entonces perece la dilacion y prolongacion de la vida, y entra la damnacion eterna, porque peresciendo la dilacion no resta sino la condenacion y damnacion. No quieres perecer, bueluatte y viuiras. No quieras confiar del perdon donde las pecados ni de la vida mas larga. Pues que así es, conuirtete y haz penitencia. Mas por ventura diras. Mañana me conuertire. Pregunto te. Por que no oy? Mas diras. Que mal digo, si digo mañana? Y que mal digo yo, si digo que sea oy tu conuertir? Por ventura diras. Mi vida sera muy larga porque viuire largos años. A esso te respondo y digo, que si fuere larga que sea buena y si breve que así mismo sea buena. La refecion y comida y antar y cena, si fuere larga no quieres que sea mala, y la vida larga quieres tener mala? Compras vna villa y desleas que sea buena, quiereste casar y buscar buena muger desleas que te nazcan hijos, y que sean buenos, Y quiero hablar mas claramente aun de las cosas muy viles y baxas,

Pues q̃ así es porque quieres y amas la vida mala, entre todas tus cosas buenas, quieres tu solo ser malo? Cõforme a esto q̃ aqui pone san Augustin de los malos que queriendo tener todas las cosas buenas son ellos malos, podriamos vsar con ellos lo que Diogenes vso con vn hombre muy feo y no menos rico,

¶ Que el peccador quiere tener todas las cosas buenas y ser malo.

¶ Diogenes filosofo.

Augustin
frayles ser.
hacienda.

¶ Como la
muerte no
tardara por

III. PARTE DE LESEPEIO

qual coma mostrasse al philosopho su casa y ella vielle tan preciosamente adornada y tan resplandeciente de oro y de cosas preciosas, teniendo necesidad de escupir escupien en el rostro al rico, que le mostraua su casa, preguntado el philosopho que era la causa por que lo auia hecho tan mal y descortemente respondio diziendo. La causa porque lo hize fue, porque no vi en esta casa cosas mas vil que a este hombre. De esta manera son los pecadores, que teniendo todas las cosas temporales buenas, ellos son viles y malos, por donde con razon los auia de escupir en el rostro. Añademas san Augustin y son palabras del ecclesiastico diziendo. No te dilates, ni seas tardio en reconvertir al señor ni lo diferas de dia en dia, porque la muerte no tardara, y no sabes quando verná, conueniente esta r con sobresalto y temor, poniendo enmienda en la vida, porque por esta causa es incierto el dia y hora de la venida de la muerte. Quando vno sale de noche y sabe que tiene enemigos, mas no sabe donde estan, no en que calle, no en que casa, o plaza ni quando saltará el, va muy apercebido a puto de guerra, bié acopiado, el broquel en la mano, la capa rebuelta con la espada en la otra mano, bien aparejado y apercebido. Asi pues sabemos, que nuestro enemigo, es el morir, y emos de salir de noche, en la escuridad de la muerte, y han de salir a nosotros nuestros capitales enemigos los demonios que en aquella hora siempre vienen sin faltar, ha de llevar el hombre no la capa rebuelta, sino descubierta la vida la conciencia, el anima al confessor que la vea y la sepa, y el broquel, que es el entendimiento muy bien puesto en las cosas de Dios y de la fe. Y la espada que es la voluntad afilada en el amor de Dios, y sacada a fuera para el amor del proximo por obras buenas para que en diziendo, echa mano a la espada, que os llamaren para el morir, este vuestra vida aparejada, y a puto es la muerte. Quando vno escríue a otro amigo su-

yo diziendo. Cavallero señor, yo seré alla presto y o seré presto cojvos cada dia pie la qba de venir y asi haze aparejar para su recibimiento, manda a las criadas diziendo. Ea meças barrase esta casa, este limpio. Habla alpi mesmo con la señora diziendo. Señora tocaos bien, vestios y atallaos, matenle aues, gallinas, y si no viene tiene buena cena, otro dia otro tanto y otro dia otro tanto, y si era escasso y auaricio para si no venirle haze ser largo y en mucho prouecho seyo. En las cosas que tocan a Dios y al proximo, y al bien de nuestra anima somos la mesma escassera y auaricia no ay quiéga se vna blanca sino por fuerça. No quien haga vna limosna, no quien se exercite en vna obra de piedad y de charidad sino a fuerça de braços, pensando que la muerte ha de venir a la hora de comer, le dira cada vno a la razon que ha de ser la señora en la casa del anima. Señora atavios de buenas y sanctas obras y a la monça que es nuestra sensualidad, assignd vuestras pasiones sensuales, barrase y humpiese mi anima de todo vicio y pecado aderecesse mi conciencia para que quando viniere mi muerte este muy aparejado y todo puesto a punto, porque no lo sabiendo es muy mejor y no menos prouechoso.

CAPITULO XXXIII. QUE

manifiesta como es cosa necessaria pensar la tierra, dia y quando auentis de morir.

MUY necesario y no menos prouechoso es, la premeditacion de la muerte Don de san Augustin dice. Mirad que con verdad, la muerte es la puerta. En aquel tiempo cada vno de los mortales es excluydo y alancado fuera de su casa de los suyos propios es dexado de su muger, es desamparado de los hijos, apartado de los parientes y amigos, y de los mesmos es llevado a la sepultura. O gran crueldad, o gran admiracion.

O mara-

93.
Que emos
de estar co
sobresalto
temor de la
muerte.

94.
Como los
demonios
vienen a la

hora de la
muerte.

Au ad fecha
1674.

O maravillosa y admirable infelicidad. Mirad que el marido muy amado, de la muger muy amada es desamparado, el hijo es echado y sepelido fuera de su propia madre, y el padre de los propios hijos y los hijos son enterrados y puestos debaxo de tierra de su propio padre. So lo es dexado y desamparado y cada vno se buelue a su propia casa, y muy presto puesto en oluido, así como muerto al coraçon, Mirad hermanos la amiltad del mundo, qual y quanta sea. No ay alguno que ame tanto a su amigo o pariente, que por sola vna noche dessee estar con el despues de muerto. Mira o hombre quales amigos tienes, por los quales pierdes tu anima y offendes a Dios. Todos te dexaran, todos te desampararan, todos se abconderan, todos muy presto echaran a huyr de ti y en vna hoya y sepultura de tres braços te colocaran. Y dize mas el mismo S. Augustin q̃ como estuuiesse en Roma fue llevado a ver el cuerpo de Cesar que estava en el sepulchro, del qual dize. Vi que de todo en todo estava adornado de vna color negra, cercado de podredumbre, su vientre rasgado, y vi que passauan por el grandes compañías de gusanos, y dos muy hambrientos sapos se apacentauan en las hoyas de sus ojos, sus cabellos no estauan conjuntos con su cabeça, mas apartados y sobre si sus dientes estauan patentes, consumidos sus labios, y estava el fundamento de sus narizes notorio, patente y manifestado y mirando a mi madre Christianissima dize. Donde esta por ventura el cuerpo preclaro de Cesar, donde esta la grandeza de las riquezas, donde esta el gran aparato de los deleites, donde la multitud de los señores donde la compañía de los varones, dónde, las hazes y huestes de los cavallos, donde los perros de caza, donde los muy ligeros cavallos, donde las eues que cantauan, donde el thalamo pintado, donde la cama de marfil, donde el throno real, donde el throno imperial, donde la diuersidad de las vestiduras para

audar, donde los cabellos como el sol resplandecientes donde la cara hermosa y de buen parecer, donde todas las cosas que estan debaxo del cielo? Y endereçando su habla san Augustin a Cesar dize. A ti con verdad reuerencia y acatauan los hombres, a ti temian los principes, a ti honrauan las ciudades, a ti temian todos. Ruegote me digas dónde está todas estas cosas de quien se aparto tanta iactancia? Donde fue tu magnificencia? A todas estas cosas me respondió mi madre llena de piedad, diziendo. Hijo todas las cosas le faltaron quando falo y desfallcio su espíritu y dexaronle captiu en el sepulchro de tres braços lleno de podredumbre y de mal olor. Ea hermanos fides en Christo. considerad que somos pensad muy bien a que venimos mirad lo que ya somos hazed penitencia ante que la muerte mortal enemiga, viniendo repentinamente hallando os desfacordados, os acometa. O quan bien ha dicho san Augustin, diziendo que enes de estar aparejados, porque no sabemos quando verna el señor ni quando la muerte. Esto nos manda Christo nuestro redemptor, diziendo. Sed vosotros semejantes a los hombres que estan aguardando, quando verna su señor. Quando los pajes esperan a su señor y no saben quando ha de salir, estan despiertos, y las hachas en las manos, los paños encendidos, y todo apuntado para que en diziendo pajes hombres, luego acudan y vaya a el, primero que el venga a ellos. Mas si supiesen que aia de jugar hasta las doce, descuydarian y dormir se y, y otros les hurtarian las hachas y gorras por dolo de los ternian y reputarian por descuydados y malmirados. Así no sepamos la hora de la muerte, porque cada vez q̃ nos llamare, estemos despiertos y aparejados. Donde deste aparejo dize. San Augustin. Hazed penitencia hermanos muy amados, ante que la muerte sobreuieniendo sin pensar en ella os torne desaperecidos y sin estar aparejados. Constituyd y ordenad para voso

Nota.

Luc. 12.

1.
Que para
e para la
muerte de
nos de ser
como los
pajes.

August. d
tra. 1. ca. 9

6.
Como a la
hora de la
muerte to-
dos desam-
paran al q̃
muere.

12.
De lo que
S. Augustin
dize q̃ vio
en el cuerpo
muerto
de Cesar.

trés simple, humilde, prouechosa, secreta, frecuente prompta, amarga, lachrymusa y festina confesión, como de todo y ignoremos y no sepamos el día de la muerte, quando aya de ser, porque quando estuuiereis en la postrera y extrema enfermedad, o quan por ventura desahabrido, o quan duro, o quan penoso, o quan lloroso sera a vosotros hazer penitencia. Porque causa y razon sera esto sino porque alli esta captiua la intencion del anima, donde esta toda la fuerza del dolor? Muchos y muy grandes impedimentos en aquel tiempo ocurren al coraçon del hombre. El cuerpo duele, la pena afflige porque se allega, y acerea la muerte. Veen entrar a los hijos a los qua-

94.
En quanta
tribulacion
esta el que
esta propin-
cio a la muer-
te.

les los padres amaron con extremo grado, por los quales pienfan que han de ser condenados, miran los con ojo tenebroso y obscuro, consideran alas mugeres que ya estan llorando, el mundo aun toda via les da confianza, el demonio les da gran fe, porque nose duelen de sus culpas y pecados y tiene esperanza y confianza, q̃ su carne no ha de desfallecer con sus enfermedades los medicos los confortan, los parientes los lisongean y mientra falsa alegria, desahaziendo su enfermedad y diziendo que no es nada, y que presto sanaran y se leuantaran, los sacerdotes le traen con delectacion, y assi los miserables ricos, mueren para el infierno. O hombre viltre lo que he dicho y hablado? Cree de todo en todo, que muy presto de todas las cosas ternas dellas muy larga y cumplida experiencia, y passaran por ti. Ruegote pues que ansí es, que ante que seas agraviado con la enfermedad hagas penitencia y ordenes de tu casa. Haz lo que se ha de hazer. Haz testamento entre tanto q̃

95.
Que deue
el hombre
hacer testamento
quando es
enfermo.

estas sano, entre tanto que eres tuyo, por que con verdad si aguardas a lo hazer quando estuuiereis enfermo, de todo en todo, ora por amenazas, ora por halagos seras lleuado dōde tu no quieras. O hombre quando eres mancebo y estos en tu juvenil edad, ordena y dispon de tu casa,

haz penitencia ama a Dios, no solo con palabra, mas con obra y verdad. Si offendiste a tu proximo con palabra aplacale con palabra, y si le offendiste con obra, aplacale con obra, porque por la mesma medida nos perdonaran que perdonaremos a los otros. O hombre haz penitencia, trae a la memoria tus cosas vltimas y postrimeras para que en eterno no peques. Eueluete a ti mesmo, trayendo a la memoria que fuyte vna cosas immunda y menos limpia que agora eres vna vaso de estiercol, y que has de ser manjar de gusanos. Ellas cosas son las vltimas y postrimeras, que cada día ha de pensar el que es fiel Chriſtiano.

1. Ioa. 3.

Ecc. 1. 7.

CAPITULO XXXV. COMO despues de la muerte naceran gusanos, es de notar este capitulo.



Hombre, acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras, porque despues de la muerte nacera de tu lengua vn gusano por el pecado de la lengua, del estomago por el pecado de la gula, de las renes y lomos, por el pecado de la luxuria naceran escorpiones, del cerebro grandes tapos por el pecado de la soberbia. O mancebo que floridamente andas cercando y rodeando y leuantada la cabeza andas menospreciando todas las cosas que son de Dios, acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras porque eres tierra y te has de conuenir en tierra. Acuerdate de tus cosas vltimas: porque eres concebido en culpa, nascido en pena, viuiendo en miseria, y de necesidad has de morir con angustia. O hombre, porque te jactas de la fortaleza? Mira que no despues de muy breue tiempo eres hecho enfermo y desfalleceras. Por que te hinchas con la sabiduria del mundo? Mira que es locura y la has de perder y tu prudencia reprouar. dize el señor, porq̃ te hinchas conciencia? Por vctura no fue escurecido el coraçon de los Philosophos y desuancieció en sus penla.

1. Co. 13.

pensamientos? Por ventura no fueron traydos en reprobado serido? Porq̃ te jactas de la nobleza del linaje, por ventura no es vna la condici6n de todos los que son nacidos y por nacer? Por ventura no es vna la condici6n del morir? Qual de los nobles por ventura en algunt tiempo nacio sin ser amanzillado con sangre? Por ventura el noble y el pobre, no pasan por vn mesmo camino quando nacen? De la regla de la muerte, por ventura perdonase al rico? Porque te jactas y glorias de las riquezas? Ellas con verdad te son mas assechanças de enemigos que no amigas, porque nunca es bucad el pobre para ser muerto ni le son puestas assechanças, mas al rico siempre le andã assechand. O hombre que de cada dia andas comiendo esplend. da mēte, acuerdate de tus cosas vltimas y postrimeras, como veniste desnudo del vientre de tu madre y has de boluer desnudo a la tierra. Y dize mas san Augustin. O mancebos y poderosos, yendo vosotros a los sepulchros de vuestros padres y antepasados, considerad que fueron y que son. Abramos sus monumentos y veamos quien es señor, y quien es vassallo y siervo, quien heymoso y quien feo, quien alto y quien baxo, en su estatura y cuerpo, y quien entre ellos aya sido colorado o quien negro o blanco? Abramos los ojos del anima y del cuerpo, y no seamos tibios ni nos pese de considerar muchas vezes nuestra gran miseria. Entremos en los sepulchros y aprendamos, de lo que hallaremos en ellos. Que, o que cosas hallaremos hermanos mios? Si bien miraremos y remiraremos, hallaremos cabeças de muertos, sus renes y vientre lleno de gusanos. Cosa verdaderamente abominable, verdadera creedme a mi, como a experto q̃ en las cabeças hallareys sapos que andã saltando engendrados del cerebro. En las renes serpientes engendradas, que andã en los lomos. En el vientre gusanos que bullen y hieruen engendrados de las entrañas. Mirad y c6siderad lo que somos y que seremos despues, y mirad en que

despues nos hemos de resolver. O si se c6siderassen todas estas cosas, como serian ni nospreciadas las cosas del mundo, los deleçyes y plazerres del mundo, las riquezas del mundo, el mando y señorio del mundo, el tener y valer del mundo, pues todo se consume y acaba con la muerte.

CAITV LO. XXXVI. QVE que muestra y manifiesta que cosa sea la muerte.



Driano Emperador, en muchas y muy singulares y señaladas preguntas, que pregunto a Segundo philosopho llama-

a. Philos.

do asì por nombre fue la vna que le pregunto que cosa era la muerte, el qual respondio diziendo. La muerte es vn tuelio eterno, vn desatamiento y dissolution de los cuerpos, el panto de los ricos desseo de los pobres, vna cosa q̃ no puede dexar de venir, ni se puede caitar, peregrinacion incierta, padre del sueño, huyda de la vida, engaño y burla de los viuos, resolution y consumacion de todos. Entre las cosas q̃ este philosopho hablo de la muerte dixo, que era vna cosa que sin salir havia de venir y que no se podia euitar ni escusar. Tuuo razon en dezir esto, porque no ay cosa mas cierta que la muerte, ni cosa mas incierta que el quando, dia y hora de la muerte. Donde san Augustin dize todos los otros bienes y males nuestros son inciertos, sola la muerte es cierta. Que es lo que digo. Es concebido el infante en el vientre de su madre y por ventura nacerã, o no nacerã por ventura mal parido o q̃ lo engēdro o no mal parido. Y es cierto que es nacido el infante por ventura crecera, o por ventura no crecera, Por ventura llegara a viejo o no, por ventura sera rico, o por ventura sera pobre, por ventura honrado o no. Por ventura terna hijos, o por ventura no los terna. Por ventura tomara muger, o se casara; o por ventura no la tomara ni se casara. Qualquiera cosa que nombrates en los

Augustad
fira lera.

61.
Que solala
mari e es
cierto 2o
los otros bñe
nes y males
inciertos.

Roma. 1.
§ 1.
C. mo sin.
gu a eica.
p. de la
muerte.

§ 1.
Como se
detener me
moracela
muerte.

§ 1.
Como cur
muchos g
sanos en el
cuerpo
muerte.

III. PARTE DEL ESPEJO

bienés todo es incierto. Mira así mismo en los males. Por ventura enfermara, o no. Por ventura sera herido y malamente llagado de alguna serpiente, o no. Por ventura sera muerto de alguna bestia fiera, o no. Mira todos los males en cada vno de los, esta, por ventura sera, o por ventura no sera. Por ventura podra dezir alguno de otro, o de si mismo? Por ventura morira. No sin duda alguna. Pues q así es, entre tãto que viuimos deuenos velar y escoger aquellas cosas que tengamos despues, que partamos de ste siglo. Lo que de lo antedicho se colige es, que pues la muerte es cierto que ha de venir y que así mesmo es ineuitable que la ordenemos y enderecemos a seruicio y hõra de Dios como lo hizo Sanson que ordeno y endereço su muerte para gloria de Dios tomandola con sus proprias manos, inspirado del espiritu sancto. Y si Homero poeta así mesmo se mato, por no poder comprehender ni alcançar vna respuesta que le fue dada a vna pregunta que el mesmo haúa hecho a vnos pescadores, quanto mejor es morir por honra de Dios. Y porque se sepa como aya sido esto de Homero passo el caso en esta manera. Como Homero vn dia se saliesse a pasear y espaciar por la ribera del mar, mirando al cielo y leuando en la consideracion de las estrellas y planetas, como le viesse en vnos pecadores, y con muy gran dissolucion burlassen y escarneciesse del y hablandole vnos con otros se riyessen del, llegando a ellos Homero preguntoles diciendo. Queses lo que teneys? Los quales respondiendo dixeron. Los que tomamos no tenemos. Respondieron en esta manera, porque estauan espulgando sus yestiduras y los piores que haúan tomado y muerto ya no los tenían, y los que no auían tomado tenían. Homero endereçando esta respuesta y entendiendo la de los peces no la pudiendo alcançar, pèdendo como pudiesse ser, que los que haúan tomado no tenían, y los que no haúan tomado tenían, vuo tan gran, ver-

guença y empacho) porque era muy vergonzoso) de no hauer podido alcançar aquella respuesta que le haúa sido dada a su pregunta, que como si con lança de mortal herida fuera llagado y en toxidado de cófusiõ dio el espiritu y animay así murio. Algunos dizẽ q vido Homero q no auia podido alcançar aqlla respuesta le tomo tãgrã tristeza y amargura de coraçon que perdio el seso, por donde vino a se ahorcar y murio. Y si muchos y grandes philosophos creyendo ser el anima immortal, se mataron a si mesmos, por gozar de la immortalidad del anima: quanto más deue el hombre tomar la muerte por Christo y gloria suya? No digo que alguno se mate a si mesmo, porque a ninguno es licito. De Theobroto discipulo de Platon cuenta sen Augustin, que como leyese vn libro, que auia compuesto su maestro Platon, de la immortalidad del anima, se mato a si mesmo cõ deseõ de conseguir y alcançar aquella vida immortal. De Chripiso philosopho cuenta Valerio, que entendiendo la immortalidad del anima y su eternidad se mato a si mesmo por gozar de aquella immortalidad pensando que auia de passar a los cielos. De Zenon philosopho, cuenta Seneca que se mato a si mesmo, con deseõ de gozar de la immortalidad del anima. Lo que de lo antedicho auemos de colegir es (no el exẽplo de los philosophos para q por semejante manera nos matemos porque en ello pecariamos) mas que si estos philosophos se mataron a si mesmos creyendo auer immortalidad del anima, q auemos nosotros de hazer pues creemos ser immortales y que despues de esta vida nescita aparejada aquella gloria soberana llena de tales y tantos bienes, de los quales dize el apõtol, que nunca ojo vio, ni oreja oyó, ni en coraçon humano subió los que Dios tiene aparejados para aquellos que fiel y lealmente le siruen y aman por ser tales y tan grandes q no ay quíelos pueda dezir ni explicar. Nunca los sanctos martyres, padecieran tales y tan grandes

Homero poeta. 1

Augustinus de ciuit.

Valerius.

Seneca ad Lucilian.

93.
Como
muchos
filosofos
se
mataron
creyendo
de la
inmortalidad
del
anima.

94.
Como
Homero
muerto
pudo
creer
que
vna
respon-
sa
pueda.

grandes tormentos ni los santos confesores, ni heremitas a ffligieran con tanta penitencia sus carnes, sino creyeran que muerto el cuerpo, no moria el anima, y que juntamente con anima y cuerpo auian de conseguir y alcanzar otra remuneracion y premio incomparablemente muy mayor y mejor. De donde san Maximo hablando de los santos martires y de las muy grandes y crudos tormentos dize. Nunca los santos martyres con tanta constancia dieran ni pusieran su vida al tablero y a morir por Christo, y sus cuerpos a los muy crueles tormentos estando viuiendo en este siglo sino creyeran y con perfecta disnición sintieran, y tuuieran por aueriguado y cierto, auer otra vida incomparablemente, mas bien auenturada. Tuuierón mucha y muy gran razon los santos martyres y fue muy justa su causa, en dar y emplear su vida por amor de Dios y por cō seguir y alcanzar la vida eterna de la gloria. Que aya sido justa su causa parece lo vno porque hablando san Gregorio de la vida temporal dize. La vida temporal comparada a la vida eterna, mas verdaderamente, y con mas justa causa y razon se puede llamar muerte que no vida. Lo otro por el grã premio que cōsiguieron del morir por Christo nuestro redētor. Donde el seraphico doctor san Buenauentura dize. Aquello que en vna manera es deuda y se deve como es la muerte si se haze por la charidad puede ser hecho muy gratuyto y meritorio. Los santos martyres, porque sufrieron la muerte de su propria voluntad, la qual pudieran evitar si quisieran, mas a vn lo q mas se le ofrecieron a ella por amor de Christo ante de tiempo, la muerte que por otra via les succediera les fue a ellos muy meritoria porq Dios nuestro señor la esti-

ma y reputa por muy meritoria, de aqui es lo que dixel prophetay rey David preciosa y de muy gran valor y precio es en la presencia y acatamiento del señor, la muerte de los santos. Con muy justa causa y razon dize esto el propheta, porque muy bien se muestra y manifiesta ser preciosa y de gran estima y valor en presencia de Dios, pues por ella se da la vida eterna llena de tanto gozo, llena de tanto plazer y alegria, llena de tanto descanso: y finalmente llena de tantos bienes que dezir ni pensar no se pueden por ser (como es) vida a la qual no se dera enfermedad ni muerte alguna. Pues que assi es de uenonq alegrar y mucho alegrar, quando en esta vida somos affligidos y atribulados, y padecemos angustias y trabajos y emplear nuestra vida en seruicio de Christo nuestro redētor. Porque del trajo yremos al descanso, y de la tribulacion y angustia al gozo, plazer y alegria, y de la muerte a la vida de la eternal gloria, a la qual tenga Dios nuestro señor por bien de lleuar a todos los fieles Christianos. Per Christo dominum nostrum.

AMEN.

Gloria Deo per immensa secula,
Sit tibi nate decus & imperium:
Honor potestas sanctoq, spiritui,
Sit tibi natiui salus indiuida,
Per infinita seculorum secula.

AMEN.

A gloria de Dios nuestro señor haze fin
el libro llamado quarta parte
del Espejo de Consolacion.

PORQUE LOS QUE LA PRESENTE
obra leyeren puedan mas facilmente hallar lo que qui-
sieren buscar, y las sentencias dignas de ser encomendadas a la memoria, ponele
aquí tabla de todas ellas, es a saber los capitulos y los paragraphos sacados
en la margen, con el numero de las hojas. Va por orden alphabetico.

Aaron.



Vien fue Aaron de que pro-
lapia y generacion. 46
Como los hijos de Aaron erã
sacerdotes. 46
Como Moysen manifesto que Aaron
no auia usurpado la dignidad sacerdo-
tal. 47
De lo que Moysen y Aaron hizieron
para aplacar la ira de Dios. 47
Como Dios oyó la oracion de Moy-
sen y de Aaron. 48
De como Moysen y Aaron fueron hu-
yendo al tabernaculo. 49
De como Aaron tomo vn encensario
y estuuo solo entre los viuos y muer-
tos. 49
De lo que Dios hizo queriendo con-
firmar el sacerdocio de Aaron. 49
Como y en que manera murio Aaron.
fol. 49
De como Aaron subió a vn monte y
murio alli. 50
El modo que Aaron tuuo en su muer-
te. 50
Que por Aaron es entendido Christo
nuestro redemptor. 53
Que se entiende por el encensario que
tuuo Aaron. 53
Abfalon.
Cuyo hijo aya sido Abfalon y de que
generacion. 99
Como no auia en todo Israel varon tã
hermoso como Abfalon. 99
De la hermosura de los cauellos de Ab-
falon. 99
Como Ioab fue por Abfalon y le tra-
xo del destierro. 101
Como los criados de Abfalon quema-
ron las mieles de Ioab. 101

De lo que Ioab quando se dixo a Abfa-
on. 101
Como Ioab rogo al rey por Abfalon.
fol. 101
De como Abfalon hizo para si carros
y cauallos. 101
De la manera que tenia Abfalon para
ganar las voluntades de los del pueblo.
fol. 102
Como se entienda Abfalon hurtar los
coraçones. 102
De como Abfalon fingio deuocion, y
para que. 102
De como se leuanto contra su padre.
fol. 102
De como David huyo de la presencia
de Abfalon. 103
Como Abfalon publicamente durmio
con las mugeres de su padre. 104
Como David mando a los capitanes
que le guardassen viuo a Abfalon. 106
De como Abfalon fue ahorcado de
sus propios cabellos. 106
Como Ioab mato a lançadas a Abfa-
lon. 106
De como David lloro la muerte de su hi-
jo Abfalon. 106
Acham.
De lo que Iosue dixo a Acham viendo
que auia sido tomado en el pecado del
anathema. 24
Como Acham fue apedreado y quema-
do. 24
Como Acham peco en dos maneras,
y assi le fue dada la pena doblada. 24
Achitophel.
Como Achitophel le junto con Abfa-
lon. 102
De como David rogo a Dios destru-
y esse los

T A B L A.

yette los consejos de Architofel. 103
De como Achitofel dio vn mal con-
sejo a Absalon. 104
De otro consejo que dio Achitophel
contra Dauid. 104

Como se ahorco Achitophely murio
des honradamente. 105

Amor y amar.

Como se entiende amar a Dios, por las
mercedes que nos haze. 12

Que emos de amar al amigo en Dios
y al enemigo por amor de Dios. 12

Angel.

De como aparecio vn Angel en vn
cauallo y hirio a Heliodoro. 5

Como dos Angeles açotaron a He-
liodoro. 5

Porque dixo el Angel a Iosue que se
descalçasse los çapatos. 22

De lo que el Angel hablaua con Iosue
le dixo acerca de tomar la ciudad de
Hierico. 22

A quien es dada la paz de los Ange-
les. 44

Porque el angel temio el encensario
de Aaron. 53

Como aparecio vn Angel a su ma-
dre de Sançon. 91

La conception de Sançon como fue
denunciada del angel. 92

Anna madre de Samuel.

Delas mugeres que en el viejo testa-
mento tuuieron este nombre, Anna, 62

Como Helcana dio a su muger Anna
parte de vn sacrificio. 62

Como Anna orolorando. Y de vn
voto que hizo. 62

Heli summo sacerdote de lo que dixo
a Anna quando la vio orar y llorar. 63

Como Helcana conosció a su muger
Anna de conosciimiento matrimonial.
fol. 63

Lo que dixo Anna acerca de desten-
tar al infante Samuel como se entienda.
fol. 65

Del cantico que Anna compuso da-
do gracias a Dios. 63

El no comer ni beuer de Anna que sig-

nifique.

119

Como Anna madre de Samuel nos
manifesto como auemos de cumplir nue-
stros votos. 67

Anima.

El anima pecadora como mediante la
carne es ligada de los vicios. 111

Del temor muy grande que terna el
anima a la hora de la muerte. 67

Como a la hora de la muerte no po-
drán librar al anima les deleytes. 67

Muchos philosophos se mataron cre-
yendo la immortalidad del anima. 50

Anon.

Quien aya sido Anon. 50

Como el Rey Dauid embio a conso-
lar al rey Anon. 50

De la misericordia que su padre del
rey Anon vso con Dauid. 51

Como vnos embaxadores del rey Da-
uid fueron al rey Anon. 51

De la injuria y affrenta que el rey Anó
hizo a los embaxadores de Dauid. 51

El rey Anon como junto gente para
yr contra Dauid. 52

De como fue vencido el rey Anon. 52

De como de nuevo junto muy ma-
yor numero de gente contra Dauid.
fol. 52

El rey Anon como fue otra vez ven-
cido. 52

De los muchos y muy grandes males
que de la compañía del rey Anon se si-
guieron. 52

Baylar y dançar.

De los muchos males que del baylar de
la donzella Herodiana succedieron.
fol. 66

Que del baylar se suele seguir muchos
males. 73

Como donde baylan y dançan esta
el demonio. 73

A quien es prohibido el baylar. 74

Delas condiciones que han de tener
los bayles. 74

Ponenfe

TABLA.

Ponense dos exemplos muy espantosos
para los que baylan. 74

De muchas cosas que prouocan a de-
zaxel baylar. 75

Que los que baylan escarneçẽ de Chri-
sto. eodem

Como son punidos de pena eternal los
que baylan, eodem

Quien inuento el baylar, y como el
demonio se halla donde baylan. 77

Como por ley diuina es prohibido el
baylar. 77

De la pena que se declara a los
que baylan. 77

Benadab rey.

Quien fue Benadab y cuyo hijo.
fol. 80

De lo que Benadab dixo a sus criados
viendo que eran descubiertas sus cela-
das. 80

Como el rey Benadab embio a prender
al propheta Heliseo. 80

De como fueron hechos ciegos los q̃
yuan a prender al propheta. 80

Como fueron llevados a Samaria los
criados de Benadab. eodem

El rey Benadab como cerco la ciudad
de Samaria. 81

De como por la gran hambre q̃ auia
en la ciudad comian los propios hijos.
fol. 81

Quatro leprosos como fueron a los tea-
les del rey Benadab. 82

Como fue hecho muy grande estruen-
do en los reales del rey Benadab y echa-
ron todos a luыр. 82

El rey Benadab como enfermo y mu-
rió. 83

Las cosas del rey Benadab se declaran
moralmente. 83

Bienauenturaça.

De vna razon que se da por donde en
esta vida no podemos ser bienauentura-
dos. 35

Bienes.

Que ay algunos bienes que son ale-
gres y otros que son alegres, y no bie-
nes. 44

Christo nuestro re-
demptor.

Como christo nuestro redemptor rue-
ga por nosotros. 21

Que christo es medianero entre el pa-
dre celestial y nosotros. 21

Como christo es abogado nuestro.
fol. 21

Como christo viniendo contra el de-
monio diuido en dos partes su exerci-
to. 37

Que con christo fue crucificado el de-
monio. 37

Como christo nuestro redemptor esta-
ra entre los viuos y muertos. 53

Como christo es llamado varon y vno
67

Como christo alegoricamente hablando
tuuo dos mugeres. 67

De como Sanson es figura de christo
nuestro redemptor. 105

Que es dicho y llamado Sol. 109

Como son aplicadas y declaradas las
cosas de Sanson a christo. 109

Chore.

Como chore se leuanto queriendo vsur-
par la dignidad sacerdotal. 46

De lo que Chore Datan y Abiron dixe-
ron a Moysen y a Aaron. 47

Las asperas palabras que dixo a Moy-
sen. 47

Que Chore Datan y Abyron se leua-
taron contra Moysen. 47

De lo que Moysen dixo a chore y a Da-
tan y Abiron. 47

como se abrio la tierra y trago a Chore
y a Datan y Abiron. 48

Compañia.

De vna

De vna mala compañía que esta con el pecador.	57	Dalida.	97
De lo q la mala cōpañia dire al pecador.	58	Como Dalida rogó a Sansón le dixel se donde tenia la fuerça.	97
Quanto empece la mala compañía.	59	Como Sansón atado tres vezes de Dalida, quebranto las ataduras.	97
Como aun en las cosas corporales empece la mala compañía.	59	Como le q̄xaua Dalida de Sansón que la auia engañado.	97
Ponenle exemplos como daña la mala compañía.	59	Como Sansón manifesto a Dalida do donde tenia la fuerça.	97
Que la yerua del caçador pierde la virtud, si esta acompañada con el membrillo.	59	Dalida como se alegró quando Sansón le dixo donde tenia la fuerça.	98
Quanto se deuen aborrescer las malas compañías.	59	De como Dalida hizo dormir a Sansón en su regaço.	98
De los males que causa la mala compañía.	60	David.	103
Quanto mal hagala mala compañía.	60	Como peço David, mandando contra el pueblo.	33
Que la compañía del malo corrompe al bueno.	60	David como le reprehendió su propia consciencia.	33
De lo que responden los que tienen malas compañías que se escusan.	60	Gad propheta como fue embiado de parte de Dios a David.	33
Que aunque la mala compañía no daña la consciencia daña la fama.	61	Como David escogio pestilencia y porque causa.	33
De quatro males que euita el q se aparta de la mala compañía.	61	Que la pestilencia duro solo vn dia.	33
Como los imperfectos se han de apartar de las malas compañías.	61	La oracion que David hizo quando vio el angel que mataba al pueblo.	33
Como los sanctos por las malas compañías padecen penas temporales.	61	Demonio.	37
Que aunque sea necessaria la mala compañía le ha de dexar.	62	Quando matamos a los demonios.	37
Cuerpo.		Como con christo fue crucificado el demonio.	37
De los quatro dotes que seran dados al cuerpo glorioso.	56	Como los demonios persiguen a los q sellegan a Dios.	38
Como se toman los quatro dotes del cuerpo glorioso.	56	Que ay demonio que tienta de la murmuracion.	40
Los dotes como correspondera a las imperfecciones del cuerpo.	56	Diuersos demonios como tienen de diuersos vicios.	40
De donde es tomado este numero de los quatro dotes del cuerpo glorioso.	56	Que ay demonio que tienta de los malos tractos.	40
Como los cuerpos gloriosos no podran padecer alguna lesion.	56	Muchos que son semejantes al demonio en mezclar discordias.	40
Dalida.		Los buenos que son cauallos de Dios los malos del demonio.	41
De lo que vnos philisteos dixeron a Dalida.		No puede entrar el demonio donde ay piz.	44
		Como el demonio es rey sobre todos los	44

TABLA.

los pecadores.	84	fol.	42
Que el demonio pelca cótra los Chri- stianos.	84	Porqué mando Dios que no hizies- sen altar con gradas.	43
El demonio como nunca tienta en des- cubierto.	84	De lo que Moysen hablando cō Dios dixo y de la adoracion y suplicacion q̃ hizo.	47
Que el demonio prouoca a algunos contra los pecadores.	84	Eleazaro por mandamiento de Dios como tomo vn encensario y para que le tome.	48
El demonio como trabaja por ahogar a los predicadores.	85	Quan magnifico y largo dader sea Dios nuestro señor.	54
Como trabaja el demonio porque aya falta de la palabra de Dios en la yglesia.	85	Como da Dios mas que le piden.	55
fol.		fol.	
El demonio alque no puede vencer cō vn vicio trabaja por le vencer con otro fol.	111	Como da Dios mas que quita.	55
		Como da Dios mas que promete.	55
		fol.	55
Dios.		Como Dios no perdona parte de los pecados.	58
Como el templo de Dios era honrado de los gentiles.	3	Que se siguiera muy gran inconue- niente si perdonasse parte dellos y par- te no.	58
Porque permite Dios, que los malos sean prosperados y los buenos abatidos fol.	9	Que primero mira Dios al que offref- ce y despues lo que se le offrefce.	58
Como Dios nuestro señor se ha como buen medico.	9		
Que paga Dios a los pecadores en esta vida el bien que hazen.	10	Eleazaro.	
En que se declara porqué permite Dios que los malos persiguen a los buenos.	11	Quien fue Eleazaro.	1
Los juyzios de Dios como son en dos maneras.	11	A Eleazaro como le compelian a co- mer carne de puerco.	2
Como Dios guarda a los sanctos y ju- stos.	16	Los que atormentauan a Eleazaro como se compadescian del.	2
Como Dios nuestro señor nunca quie- ra sus diuinas inspiraciones de los peca- dores.	17	Porque es dicha iniqua la piedad que vauan con Eleazaro.	2
Que es bueno algunas vezes apartar- se el hombre de Dios por su reuerencia.	20	De lo que Eleazaro respódió a los ver- dugos.	2
fol.		Eleazaro como fue muy cruelmēte ago- tado.	2
En las alas de vn as langostas, como fue hallado escripto yta de Dios.	31	De lo que dixo Eleazaro hablando cō Dios.	2
Que los demonios persiguen a los que se allegan a Dios.	38	De los muchos bienes que de los ago- tes de Eleazaro procedieron.	2
No falta la ayuda de Dios a aquellos q̃ son perseguidos por su amor.	38	Enemigo.	
Como ay algunos que dicen q̃ no pue- den viuir sin el trácto, y puede viuir sin Dios.	40	Quanto valga delante de Dios el que ruēga por sus enemigos.	64
Los que en la tierra, ofenden a Dios no deuen esperar victoria del cielo.		Como nos auemos de auer con nue- stros enemigos.	67
		De la manera que han de ser amados los ene-	

los amigos y enemigos. 88
 El enemigo como se aya de amar y aborrecer. 88
 Que es necesario no tener acto contrario al amor del enemigo. 89
 Puede vno dexar de q̄rer los bienes de fortuna para su enemigo licitárn̄te. 89
 Absolutamente cómo no puede alguno querer la muerte de su enemigo. 89
 Como se aya de amar el enemigo. 89
 Para el enemigo es cada vno obligado a querer el bien espiritual. 89
 De los bienes eternos quererlos para su enemigo es necesidad. 90
 Como es muy gran crueldad perseguir al enemigo. 90
 Que es cosa facil amar al enemigo 90
 El mandamiento de amar al enemigo, es dicho estar en el coraçon. 90
 No ay excusa alguna para dexar de amar al enemigo. 90
 Exercito.
 Porque el exercito de Israel era llamado exercito del señor. 22
 Fe.
 Como por la fe se cree el alto misterio de la santissima Trinidad. 34
 Gozar plazer, y alegria.
 Que emos de dar cuenta del vano plazer. 76
 De muchas maneras que ay de gozo y risa. 76
 Cómo la risa manifiesta qual sea el hombre dentro de si. 76
 Guerras;
 Como las guerras de los sanctos son contra los pecados. 37
 Que es mandado santificar la guerra y como se aya de entender. 37
 Los Christianos como tienen guerra doblada. 39
 Múltiplicamente se declara la guerra que tuuo Iosue con cinco reyes. 39
 De una guerra q̄ de los pecados espirituales se levanta contra nosotros. 39
 El demonio mayor llama a los otros para nos dar guerra. 39
 Las guerras corporales como suelen venir por no ser castigados los pecados. 41

Como primeramente se ha de hazer guerra contra los pecados, que contra otras gentes y reynos. 45

Helcana.

Helcana como dio a su muger Ana parte de vn sacrificio. 62
 Helcana como conocio a su muger Ana de conocimiento matrimonial. 64
 Como Christo nuestro Redemptor es significado por Helcana, y que significan las dos mugeres. 67
 El buen prelado es significado por Helcana 67 Heliodoro. 1
 Quien fue Heliodoro. 13
 Como fue dada noticia a Heliodoro de los thesoros de Hierusalem. 3
 Como Heliodoro lleuo a Hierusalén, y dixo a Onias la causa de su venida. 4
 Onias summo sacerdote de lo que respondio a Heliodoro. 4
 Porq̄ dixo Onias a Heliodoro q̄ era cosa imposible tomarle los thesoros. 4
 De la gran tristeza q̄ Onias y todo el pueblo sintio quando supo la causa porq̄ Heliodoro auia venido a Hierusalem. 4
 De la tristeza de Onias por lo q̄ queria hazer Heliodoro. 4
 Por temor de Heliodoro como todos rogauan a Dios los librasse. 4
 Heliodoro como con sobrado atrevimiento entro en el templo. 5
 Onias y todo el pueblo como diéron gracias a dios por el castigo d̄ Heliodoro 5
 Como Onias rogo por Heliodoro. 5
 Heliodoro como se boluio para el rey y Antiocho. 6
 De lo que dixo Heliodoro al rey Antiocho. 6
 En Heliodoro y sus malas obras, como son figurados los pecados. 11
 Herodias, y Herodes.
 Quien fue Herodias, cuya hija fue la donzella Herodiana. 65
 Herodias como fue tomada a su marido. 65
 San Iuan Baptista como reprehendia a Herodes. 65
 Herodias como concerto con Herodes que matassen a san Iuan Baptista. 65

TABLA.

La dōzella Erodiana como baylo, y en precio demādo la cabeça de S. Iuā. 65	niones. 69
Como fue dada la cabeça a la donzella Erodiana. 66	En que manera se hauiā de entender el voto de Iepre. 69
Herodias como importuno a su ma- rido Herodes para q̄ fuesse a roma. 66	Como Iepre es puesto en el cathalogo de los sanctos. 69
Herodes como fue priuado del prima- do, y desterrado. 66	Que si Iepre matare a su hija no cum- plera su voto. 69
Como Herodes y Herodias murierō en el destierro muy miserablemente. 66	Porque los hijos de Israel llorauan cada año a la hija de Iepre. 70
Hierico. 34	Iosue. 21
De lo que significa la cōquista de Hie- rico, y su destruycion. 34	Cuyo hijo fue Iosue. 21
Que Hierico significa al mundo. 34	Como a Iosue fue dado animo y fuer- ças en dos maneras. 21
Como se ha de destruir Hierico, esto es el mundo. 34	La primera guerra que tuuo Iosue des- pues de la muerte de Moysen. 22
Figuratiua y moralmete declara S. Au- gustin las cosas de Hierico. 35	Como Dios enseo a Iosue como auia de tomar a Hierico. 22
Hierico como tenia dentro y fuera de si mismo guerra. 35	Iosue como mando a todo el pueblo que callasse. 22
Las trompetas de Hierico como signi- ficā la predicacion. 35	Como se entienda este mandamiento de Iosue. 22
Que firmeza era la de Hierico el mun- do, ante que viniesse Iesus. 35	La maldicion que Iosue echo a quien tornasse a reedificar a Hierico. 23
Los Euangelistas Apostoles, como cō sus scripturas destruyeron a Hierico el mundo. 35	Iosue como embio exploradores cō- tra la ciudad de Hay. 23
Que no hemos de tomar cosa alguna de Hierico. 35	Tres mil hōbres q̄ embio Iosue cōtra la ciudad d̄ Hay como fuerō vécidos 23
Hombre. 87	De la oracion que Iosue hizo. 23
De dos cosas que deseen mucho saber los hombres en esta vida. 87	Para conoſcer quien hauiā pecado co- mo echo Iosue suertes. 24
Como la volūtad del hōbre es libre. 76	Que mostro Dios a Iosue como toma- ria a Hay. 24
Que el hōbre no puede resistir a todas las tētaciones sin la gracia de Dios. 111	Los Gabaonitas como hizieron ami- stad con Iosue. 25
El hombre como deue hazer testamēto estando sano. 116	Iosue como fue en lo corro de los Ga- baonitas. 26
Honra. 54	De la oraciō q̄ Iosue hizo por dōde sol y luna estuuieron sin se mouer. 26
De la conueniencia q̄ ha de auer entre las honras, y los q̄ son honrados. 54	Por mandamiēto de Iosue como fuerō sacados cinco reyes de vna cueua. 27
Los malos como son honrados, y los buenos abatidos. 54	La cōquista que Iosue tuuo con la ciu- dad de Hay declarase moralmente. 36
Para subir a las honras como son al- gunos como la yedra. 54	Ioram 79
Como honra Dios a los buenos. 54	Quien fue Ioram y cuyo hijo. 79
Iepre. 68	El rey Iorā como embio a cortar la ca- beça al propheta Heliseo. 81
Como Iepre fue elegido por capitā de los de Galaad, y de vn voto q̄ hizo. 68	Puesto en gran temor y angustia el rey Ioram de lo que dixo. 81
Viendo Iepre a su hija como rasgo sus vestiduras. 69	Como el propheta Heliseo denunciō al rey
Si mato Iepre a su hija ay diuersas opi-	

al rey Ioram y a todo el pueblo la muy gran abundancia que hauiá de venir.	82	muger que Dauid deuía mandar boluer a Absalon del destierro do estaua.	100
Quatro leprosos como denunciáron al rey Ioram que auian echado a huyr los Assyrios.	82	Mundo.	
Lo que el rey Ioram dixo oydas las buenas nueuas.	82	Como ay alguno en el mundo que del todo este contento.	34
El rey Iorá y todo el pueblo como cogieron los reales de los Assyrios.	83	El mundo es significado por ciudad de Hay.	36
Iusticia.		Muerte, y matar.	7
Como ay dos maneras de iusticia.	36	Que nos es mandado tener memoria de la muerte.	17
Llorar, y lagrimas.		El que piensa que ha de morir ordena bien su vida.	17
De los muchos bienes que del llorar de Ana se siguieron.	78	Los sanctos heremitas como trayán siépre consigo huesos de muertos.	17
Muchas cosas que se alcágaron por el llorar.	78	Que vale la memoria de la muerte para el proprio conocimiento.	18
Como son muchos los generos de los lloros.	79	De donde viene este nóbre muerte.	18
Que son cinco las causas del llorar y lagrimas.	79	Como la memoria de la muerte vale para no pecar.	19
Quienes có razón deuían ser llorados.	112	De vn exemplo muy notable para tener memoria de la muerte.	19
Como Dauid lloro a su hijo Absalon.		De vna reprehension que dieron ynás Filósofos a Alexáder, porq̃ siendo mortal viuia como si núca auia de morir.	19
fol. 113 Luxuria.		Como la muerte, muestra ser vanas las cosas del hombre.	19
Que la luxuria se vence huyendo della.		Quien son entendidos por los viuos y muertos, en medio de los quales estuuó Aaron.	53
fol. 37 Martyr.		Como es illicito matarse algúo a si mismo.	108
Como se requieren tres cosas para que vno sea martyr.	7	El iuyzio de vida y de muerte como pertenece a solo Dios.	108
Porque Rasias no fue martyr.	7	Matare el hombre a si mismo como es grauissima culpa.	109
Quales deuan ser dichos martyres.	7	La causa porque se escoge la muerte de Sanfon.	109
Ponen se dos condiciones para q̃ vno sea martyr.	7	La muerte como viene sin pensar quã do ha de venir.	113
Porque causa Iudas Machabéo no fue martyr.	7	Porque quiso Dios que la hora de la muerte fuese occulta.	114
Que la causa del martirio ha de ser iusta.	7	No saber quando hemos de morir, como es bueno.	114
Como morir por la ley diuina haze ha vno martyr.	7	Si supiesse el hombre quando hauiá de morir, que seria negligente en su vida.	114
En lo q̃ padecian los sanctos martires mostrauá el amor q̃ tenían a Christo.	8	Que hemos de estar con temor de la muerte.	118
Los santos martires como en la gloria poseeran cosas dobladas.	8		
Como la aureola de los martires es mas excelente que la de las virgines.	8		
Muger.	113		
De vna crueldad muy grande que fue hecha a dos mugeres.	2		
Como Ioab embio por vna muger thecuitay para que.	100		
Como por tres razones prueua esta			

TABLA.

Como vienē los demonnios a la hora
de la muerte 115
A la hora de la muerte como todos de
samparan. 116
De lo que dize san Augustin que vio
en el cuerpo muerto de Cesar. 116
En quanta tribulacion esta el q̄ esta
propinco a la muerte. 116
Despues de la muerte como nascera gu-
sinos. 116
Segun sentencia del segundo philoso-
pho, q̄ cosa sea la muerte. 117
La muerte sola como es cierta siendo
todas las otras cosas inciertas. 117
Homero poeta como murio porqueno
pudo entender vna respuesta que le auia
dado. 117
Como la muerte de los sanctos es pre-
ciosā. 118
Nazareo,
De la ley de los Nazareos. 92
El Nazareo no auia de beuer vino ni
cosa que fuesse de uvas. 92
Como eran en dos maneras los Naza-
reos. 92
Obras.
Como ay algunas obras de tal manera
malas que no pueden ser buenas. 12
Que ay obras de tal manera buenas q̄
no pueden ser malas. 12
Como ay obras que de si no son bue-
nas ni malas. 13
La intencion como puede ser buena y
la obra mala. 13
Como ay obras meritorias. 13
Que ay obras viuas y obras muer-
tas. 13
Vna obra ser muerta como se diga. 13
Que ay obras mortificadas y viuifi-
cadas. 14
Acerca de las obras mortificadas se
ponen cosas notables. 14
Las buenas obras como siempre vi-
uen en la acceptacion diuina. 14
Las obras mortificadas quanto valga
delante de Dios. 14
Para q̄ aprouechan las obras buenas
hechas en estado de pecado mortal. 14

Como las obras buenas hechas en esta
do de pecado mortal, valē para q̄ la pe-
na del infierno sea mas rolerable. 15
Las obras buenas hechas en pecado
mortal aprouechā para otras cosas. 15
De la differēcia q̄ ay de las obras de los
justos a la de los malos pecadores. 16
Como las obras penitenciales son en-
tendidas por las piedras. 39
Paz.
Que los reyes que no castigan los pe-
cados son destruydores de la paz. 42
Como es vn muy gran bien la paz. 43
Es vn bien la paz, sin el qual ninguno
deue viuir. 43
El que no tiene paz, como no se deue
llamar christiano. 44
Sin la paz, como no aprouechan los
otros bienes. 44
Muestrase quā grā biē sea la paz. 44
De los muchos bienes q̄ causa la paz.
sol. 44
Como es Antichristo el que quebranta
la paz. 44
El Espíritu sancto que no da vida sino
a los que estan en paz. 44
Que es de doler quando ay paz entre
los malos. 45
Como hemos de orar q̄ los buenos ten-
gan paz, y los malos discordia. 45
De muchas cosas que son dichas en al-
libança de la paz. 45
Como los pacificos sō hijos de Dios. 45
La concordia y paz, como es la volon-
tad de Dios. 45
Plantar la paz como es obra de Dios. 45
Como tres cosas conserua la paz. 45
Que la humildad, y el callar conserua
la paz. 45
Como y con q̄ se alcanza la paz super-
na. 46
Como los malos no tienen paz. 46
Pecado y pecador y pecar.
El pecador como tanto quāto mas viue
mas pierde. 49
El dia de la muerte al pecador como es
mejor que el del nacimiento. 49
Porque los malos pecadores son enri-
quecidos y sublimados. 49

Lo que pregunta Hieremias porq los malos pecadores son prosperados.	9	Como el pecador mata a si mismo.	11
Respondele a la question.	9	Que el pecador quiere tener todas las cosas buenas y el ser malo.	115
ponese otra respuesta.	10	Como fueron sacadas doze piedras del rio Iordan y puestas otras doze.	34
Que es muy gran bien quando luego Dios castiga al pecador.	10	Decomo las piedras puestas en el rio Iordan significan a los patriarchas y las que facaron los prophetas.	34
Que ha de temer los pecadores por vètura no seã pagados en esta vida.	11	Priapo.	
Pregura Abacuch propheta a los pecadores porque maltratan a los buenos.	11	Quien fue el Dios Priapo y como era dicho Dios de los huertos.	43
Respondele a la pregunta.	12	Porque el Dios Priapo era dicho tã turpissimo y como le pintauan.	43
De doblado quebrantamiento quebranta Dios a los pecadores.	16	Prosperidad.	
El pecado de vno solo como haze mucho daño a la republica.	31	Quantos y quan grandes males haga la prosperidad.	90
El pecado de Acham, el mal que hizo al pueblo de Israel.	33	De donde se pone vn exemplo q muestra quan mala sea la prosperidad mundana.	90
El predicador como no ha de perdonar a ningun pecado.	35	Como es muy peligrosa la prosperidad mundana.	91
Abate a los pecadores la predicaciõ.	35	Rey y principes.	
Que por los pecados somos vencidos de los demonios.	37	El rey Antiocho como mudo llamar a Heliodoro.	4
Como algunos pecados se vencen huuyendo dellos.	37	Que deuen los reyes pensar que son mortales.	19
Como no ay cosa mas amarga que el pecado.	40	Como el rey de Hay salio contra losue y su exercito.	25
Los pecadores como temẽ hazer penitencia no auiedo de q temer.	40	Como losue vencio al rey de Hay y tomo la ciudad.	25
Que no castigar los pecados es causa de muchos males.	41	Como por mandamiento de losue fue ahorcado el rey de Hay.	26
Que embalde es la gente de guerra quando no sã castigados los pecados.	43	De las cosas que passaron despues de muerto el rey de Hay.	26
Amaza la ira de Dios castigar los pecados.	43	Para destruyr a los Gabaonitas como se juntaron cinco reyes.	26
Los pecadores como quierẽ escarnecer de Dios y son ellos escarnecidos.	57	Los cinco reyes como echarõ a huyr y se escondieron en vna cueua.	27
Que los pecadores son como las monas.	57	Del numero de los reyes que vencio losue.	27
Como Dios embia a consolar al pecador.	57	Lo que respondio vn principe a vnos q estauan cercados que le demandaron lo porro.	33
De dos maneras de pena q ternã los pecadores en el infierno.	58	Que es de poder al rey para punir los pecados.	43
La restitucion es necessaria al pecador.	58	Como couiene al rey castigar los pecados y destruyrlos a todo en todo.	43
El pecador cor como ha de tener proposito de no pecar.	59	Los reyes como son ministros de Dios para	
Como las cosas de Sanson declarã del pecador.	110		

TABLA.

para castigar los pecados.	43	sotros los santos	20
Sagrada escriptura.		En que manera y como emos de rogar	
Como la sagrada escriptura tiene qua-		a los santos.	20
tro sentidos.	107	Porq̃ emos dellamar a los sanctos.	20
Salomon.		Como los sanctos por dos causas rue-	
De muchas cosas señaladas que se ef-		gan y oran por nosotros.	20
ciuen de Salomon.	28	como los sanctos nos alcança muchos	
Como fue hecho firme y estable el rey-		bienes.	20
no de Salomon.	28	De la sanctidad de S. Iuan Baptista.	66
A Salomon como dixo Dios que de-		Que la santidad fingida es doblada ma-	
mandasse lo que quisiessse.	29	licia,	107
Lo que demandó Salomon a Dios.	29	Sanfon.	
Lo que Dios respondió a la petición		Quien fue Sanfon.	91
de Salomon.	29	De lo que la madre de Sanfon dixo a	
Vn muy señalado juyzio q̃ hizo el rey		su marido,	92
Salomon.	29	lo q̃ el padre de Sãson dixo al angel.	92
Todo Israel oyendo el juyzio de Sa-		Porq̃ dixo su madre de Sanfon q̃ mo-	
lomon le temieron.	29	ririan por auer visto a Dios.	93
Salomon como tomó por mugeres a		De como fue concebido Sãson:	93
las alienigenas.	30	Sanfon como demandó a sus padres le	
Como se entienda que siendo vicio Sa-		diessen por muger vna donzella de los	
lomon las mugeres ayau peruertido su		philisteos.	93
coraçon.	30	Si peccó Sanfon en tomar muger de los	
Salomon como edificó templos a los		philisteos.	93
dioses de sus mugeres.	30	como Sanfon mato vn leon.	93
Como se ayro Dios contra Salomon.		Sãson como halló vn panal de miel en	
ful.	30	el cuerpo muerto del leon.	94
De como Dios leuanto contra Salomō		Que fueron dados a Sanfon treynta	
tres enemigos.	31	mancebos de los philisteos para que le	
Los muchos males que de la paz de Sa-		acompañassen.	94
lomon se signieron.	31	Sanfon como propone a los mãcebos	
Quantas y quan grandes ayã sido las i-		vn que cosa y cosa.	94
q̃zas del rey Salomō.	31	los mancebos como fueron a la mu-	
Samuel.		ger de Sãson para q̃ supiesse della decla-	
Samuel como fue delerrado, y le lleuó		ració del q̃ cosa y cosa.	94
su madre Anna al templo.	63	como Sãson declaro a su muger el que	
Como Samuel seruia en el templo del se-		cosa y cosa.	94
ñor.	64	De como Sanfon se ayro contra los	
Samuel como agradaua a Dios y a los		philisteos.	94
hombres.	64	Sãso como mato treynta philisteos.	94
De lo q̃ Samuel dixo hablando co-		Sãso como fue a visitar a su muger,	95
mo el pueblo de Israel.	64	la injuria que el padre de la muger de	
En todos los dias de Samuel como dio		Sanfon le hizo.	95
Dios victoria a Israel.	64	Sanfon como tomó trezientas rapo-	
Las cosas q̃ Samuel hizo en Israel.	64	sas.	95
Las ciudades que fueron restituydas a		las raposas como quemaron los panes	
Israel en tiempo de Samuel.	65	viñas y oliuares de los philisteos.	95
Santos, y fantidad,		los Philisteos como quemaron al pa-	
Como y en que manera ruegã por no-		dre y madre de la muger de Sanfon.	95
		Sanfon	

Para prender a Sanfon como se juntaró	95	mor.	85
muchos philisteos.	95	Como a 7 feys maneras de temor.	85
como se juntaron tres mil hombres del		Ponefe la diferencia que ay entre el te	
tribu de Iuda.	96	mor feruill y filial.	86
Sanfon como quebiato vn as fogas có		Muestra san Augustin la diferencia q	
que yua atado, y con vna quixada de vn		ay entre el temor feruill y el filial.	86
afno mato tres mil hombres.	96	Como ay temor eterno.	86
Despues de la victoria como se moria		la charidad como echa fuera al temor.	
de sed,	96	fol.	86
Como fue a la ciudad de Gaza y por-		Como el temor feruill es don del espiri-	
que causa.	96	tu sancto.	86
Los philisteos como cercaró la ciudad		si el vfo del temor feruill si es bueno,	90
donde estaua Sanfon.	96	malo.	87
De como Sanfon lleuo las puertas de		si queda en la gloria el temor.	87
la ciudad de Gaza y las puso sobre vn		Que ay tres diferencias del don de	
monte.	96	temor. 87 Verguença.	
Como Sãfóse enamoro de Dalida.	96	Como por los cabellos de sanfon se en	
Como sanfon perdio la fuerza.	98	tiende la verguença.	112
Los philisteos como prédieron a san-		Perderla verguença el pecador es vn	
fon y le sacaron los ojos.	98	muy gran mal.	112
Los philisteos como mandaron traer		No fáber biẽ viuir que es cosa vergon	
a Sanfon y le sacaron los ojos.	98	cosa. 112 Virginitad.	
Los philisteos como mandaron traer a		Como la guarda de la virginitad en to	
Sanfon para burlar del.	98	do tiepo fue y es grata a Dios.	70
De la oració q hizo a Dios Sãfon.	98	Voto.	
De como Sanfon derribo el templo so		Que cosa sea voto.	67
bre ti y se mato.	98	El voto como se ha de hazer con deter	
Los hermanos de Sanfon como se juni		minada voluntad.	68
taron y se enterraron.	99	Como el voto se haze e dos maneras.	68
Matandole sanfon a si mesmo como hi		Quando el voto se requiere expreẽs	
zo cóforme a la volutad de Dios.	99	de palabras.	68
Sanfon como hizo penitẽcia de sus pe-		Como ay voto comú y voto singular	68
cados.	99	Ponefe vna qstio quales cosas son mas	
Como es puesto sanfon en el cathalago		meritorias las q se haze có voto o sin el	70
de los santos,	99	El que peca contra el voto que hizo si	
sentidos corporales.		despues haze penitencia alcançara ma-	
Como los sentidos corporales nos guẽr		yor misericordia delante de Dios.	71
rean y como los hemos de vencer.	38	A quien son comparados los que haze	
los sentidos corporales como se hã de		voto y los que no lo hazen.	71
subjetar a la razon.	39	q la guarda del voto es de necesidad	72
Que por alguno de los sentidos hemos		Quienes son los que no pueden hazer	
de pecar.	39	voto.	72
Que vencidos los sentidos corpora-		Como los obispos no puedẽ hazer voto	
les qued a otra muy mayor guerra.	39	fol.	72
Talento.		De otros muchos que no pueden hazer	
Que cosa sea talento y como ay talen-		voto.	72
to mayor, mediano y menor.	4	Que ay voto con condicion, y si es lici-	
Temor.		to hazelle.	73
Tratanse muchas cosas acerca del te-		¶ Fin de la Tabla.	

EL PRESENTE LIBRO LLAMADO
Espejo de consolacion tiene quatro partes y como sea
ordenado para edificaci6n espiritual del anima, y consolaci6n de los que trulle
za tribulaci6n, angustia, y trabajo padecen, va compuesto casi como
por fundamento, sobre las sentencias y dichos q̄ se sigue,

De la primera parte.

Mas querria la ceguedad de Thobias,
Que la villa de Dauid.

Mas querria la prision de Susunna,
Que la libertad de Dyna.

Mas querria la prision de Ioseph.
Que la libertad de Abimelech.

Mas querria la prision de Daniel.
Que la libertad de Semei.

Mas q̄ria el abarimieto de Mardocheo,
Que la priuanga de Aman.

Mas querria la hosterada de Micheas,
Que el combate de Amnon.

Mas querria la hambre de Helias.
Que la hartura de Balthasag rey.

Mas querria la pobreza de Lazaro
Que la riqueza del auariento rico,

Mas querria la flaqueza de Dauid.
Que la fuerza del gigante Golias.

Mas querria la biudez de Iudich,
Que el matrimonio de Iezabel.

Mas q̄ria la enfermedad del rey Ezechias
Que la sanidad del rey Senacherith.

Mas querria la muerte de Abel,
Que la vida de Cayn.

De la segunda parte.

Mas q̄ria la ligadura y atadura de Isaac
Que la soltura de Esau.

Mas querria la seruidumbre de Iacob,
Que el señorio de Nabuchodonosor

Mas q̄ria la aflicci6n y sed de Ionas profeta
Que el abundante beuer de Loth,

Mas q̄ria la falta del sueño de Abraham
Que el reposado dormir de Syfara,

Mas querria la lepra y gusanos de Iob,
Que la sanidad del rey Pharaon.

De la tercera parte.

Mas querria el aspero hablar de Ioseph.
Que las blandas palabras de Ioab.

Mas querria el callar de Moysen,
Que el hablar de Adonias.

Mas querria la tristeza de Iosaphat rey,
que el placer del pueblo de Israel.

Mas querria con Ruth andar a espigar,
que con Athalia, reynar y mandar,
Mas q̄ria con Amos apacentar ganado
que c6 Roboam rey tener el primado

Mas querria el menosprecio de Dauid,
que el reynar de Saul.

De la quarta parte.

Mas querria los acores de Eleazaro,
que la honra de Heliodoro.

Mas querria la guerra de Iosue,
que la paz de Salom6n.

Mas querria la soledad de Aaron,
que la compaõia del rey Anon.

Mas querria el llorar y lagrimas de Ana
que el baylar de la donzella Hierodiana

Mas querria el temor del rey Ioram
que la osadia y atrevimiento del rey Benadab

Y finalmente,

Mas querria la muerte de Sans6n,
que la vida de Absalon.

SIGVESE EL PROLOGO EN LA quinta parte del libro llamado Espe jo de Consolacion



OS A muy necesaria no es, si con voluntad, y desseo eficaz desseamos, y queremos yr a la gloria, y celestial bienauenturança padecer y sufrir en esta vida valle de lagrimas angustias trabajos, y tribulaciones. Esto que auemos dicho lo podemos prouar por dos causas y razones. La primera por via de comparacion, comparando vnas cosas a otras. Y la segunda por razon del merito y premio muy excelsiuo y grande, que por ellas le configue y alcança. Para dar mas en

4.5.
*Que para
yr a la glo
ria hemos
de padecer
tribulaciones.*

tera noticia de lo que auemos propuesto y en proua de la primera manera, es de saber, que dize el philosopho. Si lo que mas es no puede estar a fortiori, muy menos podra estar lo que menos es. Entenderse ha esta regla o maxima del philosopho desta manera. Si vno estando muy sano robusto y fuerte, vuisse de yr a Roma o a Hierusalem, y para auer de yr alla no pudiesse yr sino a cavallo, y no en otra manera alguna, luego siguelo, que muy menos lo podra hazer ni yr alla, el enfermo, y flaco, y sin algunas fuerças caminando, a pie. Si vno con gran habilidad y disposicion para poder hazer alguna cosa, no la puede hazer muy menos la podra hazer aquel que muy poca, o ningunã habilidad tuuiere. Auido este fundamento por muy aueriguado y cierto, como lo es dezimos desta manera. Si Christo nuestro Redemptor hijo de Dios viuo y verdadero, consubstancial al padre. el qual era sin alguna manzilla de pecado, y lleno de todas las virtudes, y gracias. al qual no fue dado el Espiritu sancto por medida, que tuuo summa gracia dende el instante de su concepcion dado que tenia toda suficiencia y habilidad para poder entrar en la gloria y bienauenturança, no pudo entrar en ella segun la humana naturaleza sino mediante el camino de los trabajos, pasion y penalidades, segun que el mesmo lo manifesto, diziédo. Conuenia que Christo padeciesse, y assi entrasse en su gloria, quanto menos lo podremos nosotros hazer? De notar es, ante que passemos mas adelante, acerca de lo que esta dicho, que Christo nuestro Redemptor no pudo entrar en la gloria sino mediante el camino de los trabajos, pasion y muerte, que esta proposicion en alguna manera es conforme al lenguaje de la sagrada escriptura (segun que esta dicho) que conuenia que Christo padeciesse, y assi entrar en la gloria. Mas para mas euidenre declaracion, queriendola aun mas declarar porque a la verdad esta obscura: dezimos no se poder entender de la gloria esencial del anima de Christo: la qual se le dio (segun los mas doctores dizen graciosamente ante que padeciesse, y aun sin tener respecto al merecimiento de la pasion: y por esta razon, la proposicion no ternia verdad, hablando de la gloria esencial. Mas pues que parece que dize la sagrada escriptura, que conuenia que Christo padeciesse, y que assi entrasse en su gloria, entiendase de la gloria del cuerpo que la merecio por trabajos (como el maestro de las sentencias lo afirma) tomando lo de la doctrina del apostol san Pablo, que hablando de Christo, dize. Humillóse a si mesmo hecho obediente hasta la muerte, y muerte de cruz, por lo qual Dios le enalço, y dióle nombre sobre todo nombre, para que en el nombre de Iesus toda rodilla se incline, y toda lengua confiese assi angelica, como humana y diabolica que nuestro señor Iesu christo esta en la gloria de Dios padre de donde sobre estas palabras dize el Nicolao de Lyra. Con verdad,

*Magist. in
3. dist. 18.
ad Phil. 2.*

Nicolaus

A que

PROLOGO.

super. v. c. que por su passion mereció la gloria del cuerpo, y la exaltacion a los cielos, mas
ad philip. no la gloria del anima, la qual tuuo desde el instante de su conception. Aun esta gloria del cuerpo propriamente hablando, no la mereció por la passion: pues la gloria del cuerpo es redundancia de la gloria del anima. Pues entenderse ha o que esta dicho, que no pudo entrar en la gloria, sino por los trabajos de la passion, por

Ad Heb. auello así Dios dispuesto y ordenado en su diuino consejo. Vn egregio doctor
2. Francis hablando acerca desta materia, pregunta diziendo. Como entro Christo en su gloria,
Geor- por la passion, y cruz. Porventura el apostol hablando del, no dize. Al qual con
gus Vene stituyo (conuiene saber el padre celestial) heredero de todas las cosas. Dado co ver
ius, in es dad fue el reyno a Christo como a heredero, y primogenito: mas en ninguna ma
criptura nera por derecho de batalla: el qual con verdad alcançara, aunque nunca viera pa
sacra pro del cido, porque le pertenecia por derecho de heredad, mas no entrara en el con glo
blemate. ria de victoria y triumpho de redemptor y librador, con la qual entro, para que to
3, 2. 437 dos así como siervos redemidos le sean a el obligados, para que pues que así es,

entrasse en esta gloria necessariamente donde consiguió victoria, y triumpho, y así entro en su gloria. Pues que así es, si Christo nuestro Redemptor en lo que era pro
 prio suyo, entro con tantos trabajos, y con tan penosa passion, y muerte nosotros miserables pecadores, que somos muy flacos de virtudes, y llenos de dos mil defectos, y faltas, de culpas y pecados, que tenemos muy poca (o por mejor dezir) ninguna habilidad, y suficiencia para poder entrar en la gloria, muy menos sin ninguna comparacion podremos entrar en ella, sino pasando por el camino de los traba

Bernard. jos, angustias, y tribulaciones, como el mesmo Christo padescio y sufrio. Esto es lo
in sermo. que San Bernardo dize. Si conuino y fue cosa muy congrua que Christo padesciese, y q entrasse en su gloria, y en su proprio reyno, como entraremos nosotros miserables pecadores, en el reyno ageno, y que no es nuestro si primero no padescemos trabajos y tribulaciones. Hablo S. Bernardo desta manera, como si mas claro dixera, no podemos entrar en la gloria, salvo por el camino de los trabajos, angustias y tribulaciones, porque este es muy cierto y derecho camino para yr alla. Donde el apostol san Pedro, hablando de Christo y de su passion, y muerte dize. Christo padescio por nosotros, dexando os a vosotros exemplo, para que sigays sus caminos y pisadas. Quiso dezir aqui el apostol, que así como el padescio, que así vosotros padescays, y así como el sufrio trabajos y tribulaciones, así vosotros las sufrays porque es exemplo que os dexo. Y san Bernardo dize. No conuiene estar el

Bernard. miembro dedicado debaxo de la cabeça coronada de espinas, lastimada, y llagada,
in sermo. que destila de su sangre. Cosa por cierto vergonzosa es, querer estar el miembro sano debaxo de cabeça tan lastimada. Falta así mesmo de saber parece (y aun lo es) que quiera vno que su cabeça vaya por vna parte, y el cuerpo por otra. Gran falta por cierto de saber es, q quiera yr el Christiano miembro de Christo a la gloria por otro camino que el que fue su cabeça Iesu Christo, querer yr por el camino de los deleytes y recreaciones sensuales, carnales, y feas, auiendo y do su cabeça por el camino de las tribulaciones, y de muy penosa passion y muerte. Conuiene pues que

Psalm. así es, para auer de yr a la gloria padescer en esta vida trabajos, y tribulaciones. Es
118 la tribulacion puerta muy patente, por la qual se entra a la vida eterna, y celestial
Psalm. bien auenturança. De esta puerta dize el propheta. Esta es la puerta del señor, y los justos entrarán por ella, no tan solamente Christo nuestro Redemptor anduvo por el camino de las tribulaciones, y penalidades, y entro por esta puerta: mas aun todos los justos y sanctos del cielo, siervos y amigos de Dios. Lo primero la virgen nuestra

Psalm. señora muy yormente en el tiempo de la passion de su vnigenito hijo, segun aquello
 aquello

aquello que el sancto Symeon le dixo. Cuchillo de dolor traspassara (por compa- *Luc. 2.*
 tion) tu anima señora. Y así fue, porque sin grandísimo tormento, y dolor de ver-
 dadera madre, no pudo ver crucificar a su hijo, aun que mas esperasse que có aque-
 lla muere aua de matar la muerte, y que aua de resuscitar, y después vivir para sí *Hieron.*
 pre sin jamas tornar a morir. Donde san Hieronymo dize. La biensuenterada vir- *infirmo.*
 gen fue mas que martir, porque padescio en el anima que es parte impasible, y per-
 que los dolores de los quales fue agena en el parto estos padecio dobiados en el tie- *assumptio*
 po de la passion de su hijo. Y san Anselmo c. contemplandola estar cerca de la cruz le *nis.*
 dize. Agora señora te demanda la terrible fuerza de naturaleza la deuda q̄ te selto. *Anselmus*
 quando pariste, y quiere que le pagues con logro las penas q̄ no sentiste, las que *in sermo-*
 les por derecho comun eran devidas a las madres. San Iuan Baptista que entre los *ne passio-*
 nacidos de las mugeres no se leuanto otro mayor, fue degollado. San Estuan pro- *nis.*
 thomartir de los ludios apedreado, san Pedro y san Andres crucificados. El Apo- *Mar. 6.*
 stoli san Pablo vaso recogido de Dios descabeçado. San Bartholome de pies a cabe- *Actu. 7.*
 ça defollado. San Llorente en vnas parvillas asado. El sancto Iob afligido y atri- *4.3*
 bulado. Esayas con vna sierra de palo aserrado. Hieremias propheta apedreado de *Desana-*
 los hijos en Egipto, porquales predicaua y dezia la verdad. El propheta Ezechie- *chos san-*
 el acado a las colas de vnos potros no domados, y arrastrado por piedras y cardos he- *chos que*
 cho pedaços, hasta que dio el anima. Amos propheta fue traspassado con vna esta- *padecierō*
 ca por las sienes de parte a parte, y así fue muerto. Otros muchos sanctos, y amigos *diversas*
 de Dios que por evitar prolixidad no relato padecieron muchos, muy crueles y in- *tribula-*
 humanos tormentos. Hablando pues con verdad dezimos, que todos los amigos *ciones y*
 de Dios sufrieron en esta vida muy grâdes trabajos y tribulaciones, lo qual no per- *suertes.*
 mitiera el benignísimo señor amandolos tanto, como los amaua sino fueran las tri-
 bulaciones muy necesarias para la salud, y saluacion de los fieles Christianos. Para
 confirmacion de todo lo arriba relatado, podemos aqui traer y muy a proposito, lo
 que aquella honrada, y muy venerable ludich hablando con los sacerdotes del tem-
 plo, les dixo y passo de esta manera. Estando los hijos de Israel cercados de la ciu-
 dad de Bethulia, por parte de Holofernes capitan general del rey Nabucho dono-
 for teniendo los puestos en muy gran necesidad, angustia, y tribulacion, que aun
 el agua les faltaua, ya que estauan para darse, la muy honrada biud a mando llamar
 a los sacerdotes del templo. y dixoles. Vosotros que soys presbiteros, y sacerdotes
 en el pueblo de Dios, con vuestras palabras leuantad sus coraçones, para q̄ se acuer-
 den y traygan a la memoria, como nuestros padres fueron tentados, para que fues-
 sen prouados si verdaderamente honrauan a Dios deuense acordar y traer a la me-
 moria, como y en que manera nuestro padre Abraham aya sido tentado, y por mu-
 chas tribulaciones prouado, fue hallado ser verdadero amigo de Dios. Así Isaac,
 así Iacob, así Moyses, y todos los que agradaron a Dios, por muchas tribulacio-
 nes passaron desta vida para la otra. Conforma con esto lo que Santiago dize por
 estas palabras. Tomad hermanos exemplo de la paciencia y trabajos de los prophe-
 tas que hablaron en el nombre del señor. Mirad que beatificamos y alabamos aque-
 llas cosas que sufrieron y atolaron. Oydes lo que padescio y tolero el sancto Iob
 y sufrimiento y vistes el fin del señor? Deuen ser las tribulaciones sufridas, y tolera-
 das con paciencia, porque en esto consiste la verdadera fabiduria. Así como el muy
 fino oro el qual entre todos los metales, es el mas noble y de mas estima y valor de
 baxo del martillo suena muy menos, que ninguno de los otros metales y tantoquã
 to es mas tractable y suave, tanto es mas fino, así el varon justo, sancto y bueno có-
 tra el yugo de Dios no buelue atras, ni cucea, mas tanto quanto mas es martillado

PROLOGO.

Ti. 2. y golpeado con angustias, trabajos, y tribulaciones, tanto mas es incitado, promovido, y levantado en loor y alabanza de Dios. De donde del anciano Thobias se dize. No se entristecio contra el señor, porque le auia venido la plaga de la ceguedad, mas permanecio immouible en el temor de Dios, haziendole gracias por todos los dias de su vida. Sabia con verdad quan viles y prouechosas sean las tribulaciones. Con verdad que por vna hora de tribulacion (aú estado en esta vida) da Dios ciento de consolacion, y por vn dia de pesar y tristeza, da vn año de gozo plazer y alegria, y muy mas sin ninguna comparacion en la gloria y celestial bienauenturança. Donde Alexander de Alex, dize. Quando estuuiéremos en la soberana gloria del parayso ternemos muy gran consolacion recordandonos de las tribulaciones que en esta vida padescimos, por los quales alcançamos los reynos celestiales y eternos. Es de considerar, que de aqui podemos muy facilmete colegir vna cosa digna de notar, y nunca olvidar, y es, que por muy excessiuas y grandes que sean las tribulaciones, y trabajos desta vida presente, nunca hemos de desmayar ni desesperar del socorro y misericordia diuina: mas con gran confianza y con no menor elperança dezir con el sancto Iob. Aunque me mate, siempre esperaré en el. Deuemos assi mismo remediar y imitar a los antiguos Romanos, de los quales se lee que no tan solamente hazian sacrificios a sus dioses, quando conseguian y alcançauan victoria de sus capitales enemigos, y quando se les seguian algunas cosas prosperas y bien andantes, reputando aueillas resebido por gracia y voluntad de los dioses, mas aun quando eran vencidos, y les sucedian algunas cosas aduersas y contrarias, luego a la hora les ofrecian sacrificios. Esto hazian ellos por dos causas. La primera por mitigar la ira de sus Dioses: la qual temian auer offendido, y incurrido por alguna culpa y pecado, y ansi pensauan y creyan, que hauian sido açotados de aquella plaga o afliccion en que auian sido puestos por sus culpas y pecados, y por las offensas que hauian hecho a sus dioses. La segunda causa porque offescia aquellos sacrificios, era para dar gracias a sus dioses por aquella tribulaciõ: la qual pensauan hauerles venido (por voluntad de los dioses) por menor mal de lo que ellos merecian ser prgnidos, y castigados. O que buena consideracion, si fuera diuida en Dios nuestro señor luego pues que assi es, muy mas y con mas justa causa y razon nosotros los Chriistianos deuemos dar gracias a Dios viuio, y verdadero, por las tribulaciones que permite que nos vengan pues son tan viles y prouechosas. Sin la causa antedicha y arriba relatada (por donde se muestra ser cosa necesaria padecer trabajos, y tribulaciones es otra segunda, por via del merito y premio que por ellas se consigue y alcança. Esta razon da el Seraphico doctor san Buenauentura, y po temosla manifestar arguyendo desta manera. Si ninguna batalla o guerra vuisse, no auia victoria alguna, y si ninguna victoria, por cõsiguiente ningun triumpho, ni corona. La corona segun dize san Maximo da sea los victoriosos, que de sus mortales y capitales enemigos consiguen victoria, por donde les es deuido el triumpho y corona. Si pues que assi es, el hombre no fuesse affligido, y atribulado en esta vida, y no peleasse con las tentaciones, no podria alcançar la victoria de la paciencia, y por cõsiguiente el premio y triumpho de la victoria, q es alcançar la vida eterna. Por esta causa el benignissimo señor nuestro permitio y tuuo por bien, que la vida del hombre sobre la tierra estuuiesse en continua guerra segun lo dize el sancto. Esta razon da el seraphico doctor san Buenauentura entre otras porque Dios permitio que el primer hombre fuesse tentado, y guetreado del demonio, y declaralo desta manera. Porque ninguno es digno de ser coronado, salvo aquel que ligitima y varonilmente pelea, por esta causa conuino al soberano Dios

*Alexan-
der de A
lex in 3
parte su
men tra-
da de A
cõfione
Christi.
9.3.*

Iob. 13.

*Nota, 1
9.4.
Cõse
auian los
Romanos
en los tri-
bulacio-
nes.
Es cosa de
notar.*

*Bona in 2
di. 23. ar.
1.9.2.*

*Maximus
in ferm,*

*Iob. 7.
Bona ubi
supra.*

Dios

Dios examinar primero a su cauallero el hombre, en el campo de la guerra y batalla que le vuisse de enfalçar, y encumbrar en la gloria. Y porque la examinacion con siste en el conflicto y pelea, deuio Dios permitir, que el hombre fuesse conquista- do, y guerreado del demonio, para que saliendo con victoria del conflicto y pelea *Bernard.* configuiesse y alcançasse muy mayor triumpho y premio. De aqui es lo q̄ san Ber- nardo dize. El mundo, la carne y el demonio militan y tienen guerra contra noso- tros con diuerfas guerras y batallas contra las quales nos conuiene pelear varonil *s. s.* y fuertemente para que consigamos, y alcancemos la corona de la victoria. Dado *Quiere* que Dios sea poderoso como lo es de poder absoluto nos pudiera dar la corona de *Dios que* la vida eterna, sin ningun merito nuestro: esto no lo entiendo hazer, mas quiere que *padezca* la consigamos y alcancemos, por buenas y virtuosas obras. Esta razón da el mismo *mos res-* seraphico doctor san Buenaventura, diziendo. Dios nuestro señor no tanto enti- *bulaciones* de hazer todo lo que puede, quanto comunicar a la criatura lo que ella puede, y es *Bernard.* capaz de recibir, de donde como puede dar la bienauenturança sin algunos mere- *dis. 12. ar.* cimientos: mas tiene por bien y quiere, que la merezcamos primero que nos la de. *1. 9. 2.* Donde san Augustin dize. Aquel que fuere essento de la passió de los açotes y tri- *Augusti.* bulaciones, sera assi mesmo essento del numero de los glorificados. De aqui se co- lige, que es cosa muy necessaria padecer en esta vida trabajos y tribulaciones, pa- ra bauer de conseguir el premio de la gloria soberana, y celestial bienauenturança.

SIG VESE EL PROLOGO, DON- de se ponen cosas muy notables, para tole- rancia de las tribulaciones.

Tribulacion no tan solamente es necessaria por las causas y razones an-
tedichas, y arriba relatadas, y contadas, mas porque ella limpia y purifica
al anima de todas las manzillas de los vicios, y pecados. Para bauer de co-
nocer esto muy mas claramente, es de saber que dize el Ricardo doctor
famoso: Ninguna puede conseguir, ni alcançar el gozo de la vida eterna, todo el tie-
po que esta obligado a alguna pena. Auido esto por cierto, como ayamos cometi-
do muchos y diuersos pecados mortales, por los quales estamos obligados a pa-
der muchas y diuersas penas en el infierno, es cosa muy necessaria, que sean purga-
das nuestras culpas y pecados, por pugnacion y castigo, porque Dios es iusto, y
quiere vsar de justicia. Donde el propheta dize. El señor es iusto, y ama las iusti-
cias. La justicia quiere y demanda, que los delictos, culpas y pecados, sean pugn-
dos, luego pues que assi es, si queremos entrar en la celestial bienauenturança, co-
sa muy necessaria nos es, que seamos purgados y purificados de nuestras culpas y
pecados, porque cosa que carezca de limpieza no entrara en ella; mas tan so-
lamente aquel que entra sin manzilla, innocente de manos, y limpio de corazón.
Si e se limpiamento, y purificacion no se haze en esta vida, cosa muy iusta, y no
menos necessaria es que sea hecha en la otra, y en el siglo aduenidero, de donde *Bernard.*
Bernardo dize. Aquel que en este mundo mereciere ser açotado, afligido y atribu-
lado, y aqui no lo fuere, en el siglo aduenidero sera muy cruel y asperamente ator-
mentado. Como pues que assi es, las purificaciones y purgaciones del otro siglo *s. 6.*
sean sin ninguna comparacion muy mas asperas y crueles que las deste siglo: cosa *Que es*
muy mejor es mas vil y prouechosa, que seamos aqui purificados y purgados de *muy neces-*
todas nuestras culpas y pecados, que en el siglo aduenidero. Esta purificacion y lim- *siuiala tri-*
piamento no se puede mejor hazer, que es mediante la ascion, y tribulacion que *bulacion,*
para puri-
ficar el ani-
ma.

PROLOGO.

en esta vida padescieremos. De aqui es lo que el Philosopho dize. Las cosas contrarias con cosas contrarias se curan. Parece esto de las cosas frias, porque las enfermedades que proceden de frialdad son expelidas y curadas con cosas calidas, y las que proceden de calor se curan con las frias. Como pues que asi es el pecado mortal aya entrado en el anima mediante la delectacion, cosa necessaria es, y muy necesaria, que sea expelido y alancado por su contrario, conuiene saber, por la amargura de la afliccion, y tribulacion. De donde san Gregorio dize. Asi como el fino

Gregorio
lib. 10. mo.
c. 16. oro es purificado y purgado de toda escoria y corporal manzilla asi nuestra anima es purificada y purgada de toda culpa y pecado, y de toda manzilla espiritual por la aduersidad, y tribulacion. Esto es lo que dixo el sancto Iob, hablando con

Iob. 3. Dios: prouarme has señor asi como el oro, q̄ passa por el fuego, y crisol. Lo qual declarando san Gregorio, dize. Como el oro que passa por el fuego y crisol para ser purificado, y purgado, asi son prouadas y purificadas las animas de los justos: los quales por el fuego de la tribulacion son purificadas de las manzillas, y inmunidicias de los vicios y pecados, y son aumentados los merecimientos. De aqui es lo que Sarra hija de Raguel, hablando con Dios dixo. Esto tiene señor por muy aueriguado y cierto, todo aquel que te sirue y honra, que si su vida fuere puesta en tribulacion y afliccion, y perseuerare en ella, que sera coronado: y si estuviere en tribulacion, sera de ti librado, porque no desfallezca. Y si estuviere en corrupcion

6. 7.
Como
d. spues de
la tribula-
cion da
Dios con-
solacion. (esto es pecando por ignorancia, o por flaqueza) le conuerna y sera licito, venir a tu misericordia. Con verdad q̄ no te deleytas de nuestras perdidas de auiua y quedo, o de todo junto. Tu señor que despues de la muy gran tempestad das serenidad, tranquilidad y reposo, y despues de las muchas lagrimas, y lloros infundes en nuestras animas gozo, plazer, y alegria. Sea tu nombre Dios de Israel bendito en los siglos de los siglos, amen. Y dixomas Bendito es tu sancto nombre Dios de Israel, Dios de nuestros padres, que quando fueres ayrado, haras misericordia, y en el tiempo de la tribulacion, perdonas los pecados a aquellos que te llaman con coracon, y con la boca y con las obras. Grande con verdad es el prouecho de la tribulacion. De donde el glorioso san Augustin dize. La tribulacion interior, o exterior y el açote glorifica al criador, compele y fuerça al que no querria a querer lo que ante: no quieria, enseña al ignorante, guarda la virtud, expelle, y alanca la enfermedad espiritual, despierta al torpe y perezoso, humilla al que se levanta en aliuex, purga y limpia al penitente de los pecados, atormenta al que empeccey daña a otro, y la noticia y conocimiento de la muerte al que se ensoberbece. De aqui es lo que el sancto Iob

August.
sup. v. sal.
9. 8.
De lo que
causa la
tribulacion
Iob. 10. dize. Si fuere justo no leuarrare mi cabeça en soberueciendome, harto de afliccion tribulacion y miseria. Y san Ysidro dize: por esta causa y razon somos en esta vida presente quebrantados con açotes y tribulaciones, para que en el juyzio adueniere ro seamos hallados limpios, y purificados, para poder entrar en la gloria, y celestial bienauenturança. La razón desto es, porq̄ (segun dize el glorioso san Augustin) a cerca de Dios ningun mal queda sin pena, y castigo, y ningun bien sin remuneracion y premio, porque los sanctos y justos son traspassados, y passan del trabajo al descanso, de la hambre a la hartura. De la pobreza a la riqueza. De la tristeza al plazer. De la enfermedad, a la sanidad. Del abatimiento, a la honrra. De la muerte, a la vida. De la ignominia, a la gloria. De la desnudez, a ser vestidos de estola de immortalidad. Por donde siendo esto asi (como lo es) digo que mas quer

Ysidorus
su lib. de
inim. bo. ria la desnudez de Noe, que las vestiduras de Giezi.

FIN DEL PROLOGO.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCI

pal que muestra quien aya sido
Noc, cuyo hijo de que pro-
sapia y generacion.



Genes. 1.

O E del qual al presente enten-
demos de ha-
blar fue hijo de
Lamech, descen-
diente de Adã
por linea recta
segun lo relata
el quinto capi-

tulo del Genesis. Dexada aparte la gene-
racion reprovada de Cayn, comienza a
contar la generacion de los escogidos,
diziendo. Este es el libro de la genera-
cion de Adam. Adam engendro a Seth.
Seth engendro a Enos. Enos engendro
a Caynan. Caynan engendro a Malale-
hel. Malalehel engendro a Jared. Jared en-
gendro a Enoch. Enoch engendro a Ma-
thufalem. Mathufalem engendro a La-
mech. Lamech engendro a Noc. De ma-
nera q segun esta narracion y cuenta fue
Noc vndecimo descendiente de Adã.
Esto fue en el tiempo de la ley de natu-
raleza antes del diluvio. Quando nacio
este Noc, hablando del su padre, dixo.
Este nos consolara de las obras y traba-
jos de nuestras manos en la tierra, a la
qual mal dixo el señor. Estas palabras di-
chas de Noc, que dixo su padre hablando
de la, exponen y declaran en diuersas
maneras. Vnos dicen que le fueron di-
chas por razon q auia de reparar el siglo
despues del diluvio: lo qual era para grã
consolacion de aquellos q temia, que el
siglo auia rotalmente de perecer y ser as-
solado por el diluvio. Otros las declaran
en otra manera, diziendo q no fueron
propriamente dichas de Noc, por razon
de la reparacion del siglo despues del di-
luvio, mas porq antes del tiempo de Noc,
los hombres trabajaua mucho en la labra-
ça de la tierra, porq por sus manos labra-
ua, mas despues noe hallo la arte de arar,

en la qual trabajã mucho mas los brutos
animales q los hombres y por esto se dize
q dio descãso a los hombres, y por esto
rãdio su padre, y dixo. De los trabajos
de nuestras manos porq por el arte de
arar fue puesto el trabajo sobre los bru-
tos animales, y dixo mas. En la tierra a la
qual maldixo el señor. Por esta maldiciõ
la tierra no podia dar frutos ni frutificar
sino era labrada con muchos y diuersos
trabajos de los hombres. Destos trabajos
los consolo dandoles arte, modo y ma-
nera de arar y labrar la tierra. De aqui
es q por razõ q hallo aqlla arte de arar y
labrar la tierra, es llamado noe labrador,
q comẽço a labrar la tierra y exercitalla,
arãdo sembrãdo, y plãtãdo en ella. Este
noe fue muy verdadero siervo y amigo
de Dios, en tãto grado, q hablãdo cõ el
el mismo Dios le dixo. A ti cõ verdad ha-
lle justo delãte de mi en esta generacion.
El Ecclesiastico hablando de noe, dize.
Noe fue hallado perfecto y justo, y en el
tiempo de la ira fue hecha reconciliacion.
Esto se ha de entender en el tiempo en el
qual quiso Dios pugnir y castigar los
pecados de los hombres, y embio el di-
luvio sobre la tierra, segun q luego vere-
mos, en este tiempo fue hecho noe recõci-
liaciõ, esto es causa de recõciliaciõ diui-
na, ofreciendo holocausto muy grato y
agradable a Dios, por dõde le dixo dios
En ninguna manera de aqui adelante,
maldezite la tierra. Y en el libro del Ge-
nesis se dize de el. Noe fue varõ justo y
perfecto en sus generaciones. Estas pala-
bras las podemos declarar en vna dõdo
maneras, La vna para disminuciõ y me-
noicabo de su alabança, como si dixera.
Dado q noe aya sido varõ justo y perfe-
cto en cõparaciõ de los hombres de aquel
tiempo que eran malos y abominables,
mas si fuere en tiempo de Abrahã, muy
poco fuera en su respeto y cõparacion
O en otra manera, para augmẽto de muy
gran alabança suya, porque fue varon
justo y perfecto, entre aquellos pessí-
mos hombres, lo qual es de estimar y te-
ner en mucho los que les trabajauan cõ
palabras y obras, y con malos exem-

Gen. 2.

Cem. Noe
h. lo clar
re de arar
Genes. 9.

Genes. 7.

Eccle. 4 4

Gen. 3.

De las co-
sas que se
dichas en
loar de
Noe.

Genes. 6.

pios de prouocarle, y atraelle a sus nefandos vicios y abominables pecados. De aqui se sigue que fue muy mayor perficció, que si morara entre los buenos, por que morando entre los buenos, q̄ vno sea bueno, ni grado ni gracias mas que viuuiendo entre los malos sea bueno esto es de estimar, y tener en mucho, como lo, fue Noe, y assi es para gran loor y alabanza suya, que entre los malos (y tã malos y nefandos) aya sido varon bueno, justo y perfeto en sus generaciones.

CAPITVLO SEGVND,
de muchas cosas que son puestas acerca
de lo que dixo Dios, queriendo
destruyr el mundo por sus
pecados.

ES de notar quẽ para declarar y dar perfecta noticia, de lo que hauemos propuesto en el capitulo, que en el tiempo q̄ noe viuia, la malicia de los hombres abundaua, y estaua muy difusa y derramada sobre la tierra, porque no se hallaua alguno que no estuuiese embuelto en torpeza de vicios y males. Queriendo pues Dios pugnir y castigar los pecados de los hombres dio dello noticia y dixolo a noe, como a su especial amigo, de donde de la sagrada escriptura dize, Como se començassen los hombres a multiplicar sobre la tierra y engendrasen hijas, viẽdo los hijos de Dios las hijas de los hombres que eran hermosas y de buen parecer, tomaron mugeres de todas las que auian escogido conforme a su desseo y voluntad. Tomase aqui por los hijos de Dios, los que decendian de la profapia y generacion de Seth, los quales auian sido enseñados de su padre en la honrra y culto diuino. De donde la sagrada escriptura dize. De Seth nascio Enos, este començo a inuocar y llamar el nombre del señor, enseñado de su padre Seth. Este Enos tanto aprouecho en la honrra y culto diuino, que hallo vnas palabras deuotas para orar y rogar a Dios en el

tiempo de sus necesidades. Donde en muchos lugares assi del viejo como del nueuo Testamento, los fides son llamados hijos de Dios. Por las hijas de los hombres, son entẽdidas las mugeres descendientes de la generaciõ de Cayn, las quales eran muy curiosas, dissolutas y muy promptas y aparejadas para toda torpeza de carnales vicios. Destas mugeres (de voluntad de Dios) hauia mandado Seth a sus hijos y descendientes del que no contraxessen matrimonio, ni se juntasen con ellas, assi como mando Dios a los hijos de Israel, que no contraxessen matrimonio, ni se juntasen con las mugeres Chananicas. Los hijos de Seth andando y procediendo el tiempo adelante, hechos oluidadizos, y no curando del mandamieto de su padre Seth vencidos de la concupiscencia carnal (como dize la Glosa) tomaron para si mugeres y vsaron con ellas de diuersidad de vicios y pecados. Viẽdo Dios los males que por todo el mundo passauan, dixo. No permanescera mi espiritu en el hombre in eterno, porque es carne esto es muy demasiadamente embuelto en vicios sensuales y carnales. Mas para declaracion de mi justicia d.ferir y dilatare la execucion de mi sentencia, por que tengan lugar y tiempo de hazer penitencia. Y assi añadiendo dixo. Seran sus dias de ciento y veynte años. Estos fueron (segun dize san Hieronymo) hasta el diluuiõ, en los quales fue fabricada y hecha la arca. Viẽdo pues Dios la mucha malicia de los hombres que estauan en la tierra, quãto a la multitud de los vicios y pecados. Viendo assi mismo los pensamientos del coraçon de los hombres ser intentos para mal en todo tiempo, quanto a la continuacion de sus pecados pesole, porque hauia hecho al hombre. En lo que dize que vio los pensamientos del coraçon de los hombres, se manifesta que pecauan no tanto mouidos por passion, mas de cierta malicia por donde dixo. Pesame. Tener pesar o dolor o las otras passiones desta ca-

Glosa

Hicieron
la de Ho-
bra, que
dijeron.64
Como
Dios

lidad

que Dios dixo a Noe, queriendo
destruyr el mundo por el
diluuió.

*que pesa
y como se
construye q
le pesa.*

lidad y manera, no cœen ni se hallan en
Dios segun verdad mas segun modo
de pesar, dizete auelle pesado, porque se
vuo a la manera de hombre que le pesa,
queriendo destruyr lo que antes haui
hecho. Vn ollero que haze vn vaso de
de barro, sino sale como el queria, da
con el ala pared mostrândo que le pesa
por hauerle hecho. Así nuestro Dios ta
uo este modo y manera en la destruyció
de lo que haia criado destruyendo al
hombre con todos los animales, y ser
pientes, y aues, que morauan sobre la
terra, y así dixo. Pesame. Y proueyen
do y aguardando para adelante, y tiem
po que estaua por venir, porque no fues
sen aumentados y multiplicados los
pecados, y fuesen de mal en peor. Toca
do del dolor del coraçon porque se vuo
a la manera del que se duele destruyen
do al hombre que auia criado a su yma
gen y semejança dixo. Destruyre y aso
lare al hombre que crie de sobre la tierra,
para que no aya memoria del, y de tal
modo y manera los destruyre y asolare
que dêde el hombre hasta todos los ani
males y serpientes y aues del cielo, no
que de cosa alguna q no perezca, y mue
ra. Porquelo pecados de los hombres
auian sido cometidos en la tierra, para
aborreçimieño de la culpa y pecado fue
ron destruydos y asolados los anima
les que morauan en la tierra, y las aues q
tomauan alli su sustentacion y manteni
miento. Noe hallo gracia delâte de Dios.
pone la sagrada escriptura la causa, por
donde Noe aya hallado gracia delante
de Dios, añadiendo y diziendo. Noe
fue varon justo y perfecto en sus gene
raciones y anduuo con Dios, siguiêdo
sus pñadas y carreras, y siendo de edad
le quinientos años, engendro tres hi
jos, a Sem, y a Cham, y a Iafet. En este ti
po dize la sagrada escriptura, que la tier
ra estaua corrompida delante de Dios
y llena de maldad. La tierra, esto es el hõ
bre para el qual fueron criadas todas las
cosas, el qual pecando, todas las cosas se
dize auerle corrompido



Omo (pues que así es) viêllo
Dios la tierra estar corrompi
da, porque toda carne auia
corrompido su camino, dixo
a noe. Antes que declaremos que aya si
do lo que Dios dixo a noe, sera bien ma
nifestar y declarar como se entieñe que
toda carne auia corrompido su camino
y manera de viuir. A esto dezimos en
vna manera, que toda carne, conuiene
saber todo hombre auia corrompido su
camino, modo y manera de viuir, porq
no solamente se auian delmandado y pe
cado pecados de fornicacion y adulte
rio, mas aun lo que peores, de abomina
bles y nephandos pecados contra natu
ra. En la otra manera dezimos que toda
carne auia corrompido su camino y ma
nera de viuir porque aun las aues y ani
males desordenadamente se auian mez
clado con aquellos que no eran de su ge
neracion y especie, viendo pues Dios ta
les y tan grandes males, dixo a noe. La
fin de toda carne (esto es, de todas las co
sas que son mortales y pueden morir) vie
ne delante de mi. Llena esta la tierra (cõ
uiene saber de los que moran en ella) de
iniquidad y maldad delâte su cara y pre
sencia mas yo los destruyre con la tierra
nombra y dize cõ la tierra, porque por
la fal de las aguas del diluuió fue la tierra
empeorada, y perdio mucha bondad
y virtud de la que antes tenia para po
der frutificar y dar fruto. Haz pues que
así es vna arca de maderos alifados, y
que esten polidos, para ti y para los
que se han de saluar contigo. Diole así
mismo la traça de toda ella, y de lo q
auia de tener, que tan alta y que tan lar
ga, y que tan ancha auia de ser. Los re
traymientos y appartamientos las cama
ras y recamaras que auiâ de estar en ella
Mandole así mismo: que en lo alto de

82
Como se
entendia
da carne
auer corrom
pido su ca
mino.

83
Como m
do Dios a
noe que h
ziese vna
arca.

hazíese vna ventana, y al lado en la parte baxa que pudiesse la puerta del arca. De la vértica dize algunos, q era cristalina de tal manera q facilmente pudiesse entrar la luz y claridad del sol y no agua ni ayre. Era hecha esta vértica a manera de vértica q tiene vidriera por dōdo puede entrar agua ni ayre, entrado la luz y claridad, Mandole que vntasse y betunasse la arca por dentro y por defuera, por razon del gran impetu de las aguas, y porque auia de estar en ella por largo tiempo por espacio de vn año entero, como lo estubo dende el dia que entro, hasta el dia q salio. Y hablando de nuevo a Noe dixole. Mira que yo traeré las aguas del diluuij sobre la tierra para que maten a toda carne que esta debaxo del cielo, en la qual esta el espíritu de la vida. Todas las cosas que estan debaxo del cielo serán confundidas y destruydas. Y dixole más Pondre mi pacto y pleytesia contigo de te guardar a ti y a tu familia, para reparacion del genero humano. Este pacto y pleytesia, era dado para conseruacion y guarda de Noe de los malos hombres, y de su compañía de los de aquel tiempo, porque dezia que si le viesien entrar en el arca ellos le matarian, porque muriendo ellos en el diluuij, no quedasse el solo sano y saluo, y esto parece que da a entender la letra que se sigue en el texto, porque le dixo Dios. Entraras tu en el arca, y tus hijos y tu muger y las mugeres de tus hijos juntamente contigo. Y mandole mas diziendo. De todas las cosas que tienen anima, de toda carne meteras en el arca vn par dellas, para que uiuan contigo, del masculino y femenino genero, de machos y hembras. De las aves segun su genero, y de los brutos animales segun su genero, de cullebras, lagartos, viuoras, y las otras desta qualidad y manera de todas ellas entraran pareadas de dos en dos para que puedan uiuir. Y dixo mas: tomaras y llevaras contigo de todos los manjares acerca de ti mismo, y serán asi para ti como para ellos en mantenimiento y susten-

tacion, Oyendo Noe el diuino mandamiento, conforme y por la via y modo que Dios se lo auia mandado, así lo puso por obra sin faltar en cosa alguna

CAPITULO. III. COMO mando Dios a Noe que entrasse en el arca con toda su casa y familia,



Espués destas cosas así passadas, queriendo el señor mandara Noe lo que auia de hacer dixole. Entra tu y toda tu casa y familia en el arca. A ti con verdad he visto ser justo delante de mi, de toda esta generacion. De todos los animales limpios tomaras siete y siete, macho y hembra, y de las aves del cielo, siete y siete, macho y hembra para que sea salua la simiente de ellos sobre la tierra. De aqui a vn poco, de aqui a siete dias yo llouero sobre la tierra quarenta dias y quarenta noches, desfolare toda la subltancia de sobre la tierra, la qual yo hize. Puso por obra Noe todo lo que le mando el señor sin faltar en cosa alguna. Era Noe de edad de seycientos años quando las aguas del diluuij enseñorearō toda la tierra derramándose y difundiéndose sobre toda ella. Entropues q así es noe en la arca, y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos, para ser guardados y conseruados de las aguas del diluuij, porq no fuesen ahogados y muertos con todo el vniuerso, con aquellos abominables y nefandos pecadores. Metio así mismo Noe consigo de todos los generos de animales, y de las aves y serpiētes segun y como se lo auia el señor mandado. En el año de seycientos de la vida de noe (no q se viesse cúplido el año mas començado) vinieron las aguas sobre la tierra, como veremos. Deste lugar parece que la fabricacion del arca duró por espacio y tiempo de cien años. Fue dado tan largo espacio de tiempo para manifestar la grā paciēcia y bōdad de Dios que

63.
Como mandó
Dios a
Noe entrar
en el arca,

84.
Que mandó
Dios a
Noe que
entrara
en el arca
con su
familia y
los animales

85.
Como el
arca estuvo
sobre las
aguas por
espacio

ca de cien
años.

que aguardaba la penitencia de los abominables pecadores, amonestando y persuadiendolos para que hiciesen penitencia con la predicacion de Noe en la fabricacion del arca, la qual era como vna predicacion que les amonestaua dexar su vida mala y hazer penitencia. Pues en este año de seyscientos, comenzado el año en el mes segundo, esto es en el mes de Mayo (segun la glosa) en el decimo septimo dia del mes, rompieronse todas las fuentes del gran abismo y profundidad y las nuues del cielo (por donde de cienden las aguas) se abrieron, llouiu sobre la tierra por espacio de quarèta dias y quarenta noches. Dize la grada escriptura, que fueron rotas todas las fuentes del profundo. Habio desta manera, para darnos a entender, que aquel diluui no procedio de causa natural, mas sobre toda causa natural, por la ordenacion y voluntad diuina, para pugnacion y castigo de los pecados de los hombres, y fue hecho el diluui sobre la tierra por espacio de quarenta dias y quarenta noches, y fueron multiplicadas las aguas sobre la tierra, y leuantaron el arca en alto. Crecieron las aguas con extremo grado mucho y hinchieron todas las cosas de la superficie y haz de la tierra. Con verdad q. la arca era irayda sobre las aguas de vna parte a otra, de aca para aculla. No se ha de entender aqui, que toda el arca andaua sobre las aguas, porque gran parte de ella andaua dentro y debaxo de las aguas mas ha se de entender que andaua sobre las aguas, quanto a la mayor parte della. Fueron tantas las aguas, y en tan gran superabundancia, que en señorearon y preualecieron muy mucho con extremo grado sobre la tierra, de tal manera, que fueron cubiertos todos los altos montes que estauan debaxo del cielo por todo el vnivero mundo. Fue el agua quinze codos mas altos, que todos los muy altos montes que auia sobrepujado cubierto. Fue consumida, asollada y destruyda toda carne que se mouia sobre la tierra, quanto a los

Glosa m.
ter linea
las.

4.6.
De como
vino el di
luui.

4.7.
De como
las aguas
del dilu
nio cubrieron
los
montes.

brutos animales y serpientes que andauan sobre la tierra arrastrado pecho por tierra, y de las aues del cielo, esto es, q. vuelan por el ayre. Todos los hombres y todas las cosas, en las quales estaua anima viuiente, de brutos animales, serpientes y aues fueron ahogados y muertos, porque todo lo auia asollado y destruydo el diluui sin dexar cosa alguna. Quedo tan solamete el justo Noe y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos, y todos los que estauan con el en el arca, sanos y saluos. En señorearon se las aguas del diluui de la tierra por tiempo y espacio de ciento y cinquenta dias dende que comenzaron a crecer, hasta que se comenzó a disminuir. Estuuo Noe con sus hijos y con su muger, y las mugeres de sus hijos en el arca, por espacio de vn año entero, desde el dia que entro hasta el dia en que salio, en muy gran estrechura y aprieto. Dado q. estuuielle su muger, y las mugeres de sus hijos dentro del arca, mas quanto a lo que tocaba al ayuntamiento matrimonial estauan apartados los maridos de sus mugeres, porque en todo aquel tiempo no vieron de los actos matrimoniales. Esto quiso dar a entender el señor, quando al tiempo que auian de entrar en el arca mandado dixo a Noe. Entraras en el arca y tus hijos, Sem, Cham, y Iaphet. Entrara asimismo tu muger y las mugeres de tus hijos mandoles que entrassen desta manera apartados los hombres de las mugeres, y las mugeres de los hombres, prohibiendoles y vedandoles los ayuntamientos matrimoniales, por todo espacio y tiempo que auian de estar recogidos en el arca, hasta que saliesen della, segun veremos en el siguiente capitulo.

4.8.
Como nos
estubo en
el arca vn
año entero

CAPITULO QUINTO DE
como mando Dios a Noe que saliese del arca, y de lo que despues sucedio.

Despues



Después de aquel largo tiempo en el qual auia estado Noe en cerrado y recogido en el arca conforme al diuino mandamiento segun y como se lo auia mandado, dize agora la sagrada escriptura. Acordose Dios de Noe y de todas las cosas que tenian anima viuiente, y de los brutos animales que estauan con el en el arca. Dize que se acordo. No se ha de entender que en Dios aya oluido, mas la sagrada escriptura, casi viando de nuestro comun lenguaje, y manera de hablar dize que se acordo no cayendo en el oluidança alguna. Dizese con verdad vno oluidarse de otro, quando pudiéndole librar de los trabajos y angustias presentes no le libra mas dizese acordarse del, quando comiéça a librarle de las angustias y tribulaciones que padece. Y porque Noe (como auemos dicho) hauria estado por espacio de vn año en muy gran estrechura y trabajo, queriendo que saliese y librase de aquella angustia, dize que se acordo, no cayendo en el oluido alguno. Acordandose pues Dios de noe, embio vn viento muy seco y calido sobre toda la tierra q̄ desminuyo y menoscabo las aguas, de donde se sigue. Fueron desminuydas las aguas, y fueron cerradas las nuues del cielo, y fueron prohibidas y cessaron las aguas del cielo, y porq̄ esta diminucion y menoscabar de las aguas no bastara si el mar Oceano que auia salido de madre no se boluiera y retraxera a su primer lugar y madre, de aqui es lo que se sigue. Boluieronse y recogieronse todas las aguas de la tierra a su lugar comenzaró las aguas a desminuyr y menoscabarse despues de ciento y cincuenta dias en los quales auian ocupado y en señoreado generalmente toda la haz de la tierra porque assi como por mandamiento de Dios salieró del mar Oceano y de madre, assi de la misma manera, por el mismo mandamiento diuino se tornaron al mar. Descanso y reposo la arca en el septimo mes a veynte y siete dias del mes sobre los montes de Armenia. Mas

las aguas yuan descreciendo hasta el decimo mes, lo qual se ha de entender no que simple y totalmente se desminuyesen, y descreciesen mas tan solamente las aguas que excedian y sobrepujauan las cumbres de los montes, y assi dize. En el decimo mes aparecieron las cumbres y lo mas alto de los montes en el primero dia del mes, y entonces la arca estubo toda fuera de las aguas. Despues destas cosas assi passadas (como esta dicho y passados quarenta dias, en los quales auian aparecido las cumbres de los montes y los collados, y lo mas alto dellos, abrio Noe la ventana de la arca y embio al cueruo para que descubriese tierra, y para ver si auia cessado las aguas del diluuio de señorear y ocupar la tierra, el qual salia y no boluia, hasta que se secasen las aguas. Esto que aqui dize la sagrada escriptura del cueruo, se ha de entender desta manera. El cueruo yua y no boluia, segun la intencion, porque y para que Noe le auia embiado, porque para esto le auia embiado para descubrir tierra, y para que por su buelta trouiese alguna señal, como se auian ya secado las aguas, mas porque su buelta fue segun la intencion de Noe, se dize del cueruo que no boluio, mas luego se boluio, no trayendo señal alguna, y assi yua saliendo y boluiendo, y assi segun esto, no se quedo ni asiento sobre los cuerpos muertos, porque aun toda via estauan las aguas sobre la tierra. Por razon que el cueruo no auia hecho su embaxada segun la intencion de Noe porque le auia embiado y assi acordo embiar otro escacha y explorador del campo, y assi embiado despues la paloma para ver si auia cessado las aguas d̄ sobre la tierra, qual embio como auemos dicho porq̄ el cueruo no auia hecho su embaxada, ni trayendo señal algun. si auia cessado las aguas no. Embiada la paloma y no hallado dō de descãfasse su pie, luego a la hora dio la buelta y se boluio al arca porque aun toda via auia agua sobre la tierra. Esto que dize la sagrada escriptura, que

no ha

6.1.
*Que en
Dios no
se oluido
y como se
acorde q̄
se acordo.*

5.2.
*Como Noe
embia la
paloma y
traxo un
ramo de
de.*

9.2.
*Que la ar
ca des au
so y repa
so sobre
los montes
de Arme
nia.*

no halló la paloma donde descansar se su pie, se ha de entender que dado caso que la cumbre de los muy altos montes estuviere descubierta y patente la tierra, aun toda via estaua húmeda y casi hecha-lo-do y barro, donde no de buena gana se asienta y reposa la paloma, y así dio la buelta al arca. Buelta la paloma, entendió Noe la mano y tomándola metiela en el arca. Pasadas estas cosas aguardo aun Noe otros siete dias, y torno otra vez de nuevo, y embió la paloma la qual vino a la tarde, trayendo en su pico vn ramo de Oliua có las hojas verdes. Por esta señal entendió Noe que ya auian cessado las aguas del diluio sobre la tierra. Mas no obstante todo esto aguardo otros siete dias, y embio otra vez la paloma, la qual nunca mas boluio a el. Abriendo pues Noe la cumbre del arca, miro y vio como auian ya cessado las aguas de ensecar la tierra y como estaua la sobre la haz de la tierra seca, y sin humedad de agua alguna. Después destas cosas así pasadas como auemos relatado y contado, queriendo Dios sacar y libtarlo de la estrechura del arca, hablando con el di xole. Sal del arca tu y tu muger y tus hijos y las mugeres de tus hijos, y todas las cosas que tienen anima que estan có tigo de toda carne así de las aues del cie lo como de las bestias y de las serpientes que andan arrastrando pecho por tie rra segun su genero y especie. Es de notar que así como fue mandado a Noe que viesse de entrar en el arca con toda su casa y familia, así por con siguiente le es mandado que salga della. Mas ay vna no pequeña diferencia entre la salida y entrada, porque a la entrada le es manda do, que entre el y sus hijos juntamente con el, y su muger y las mugeres de sus hijos, apartádo a los hombres de las mu geres y las mugeres de los hombres y así dize la sagrada escriptura. Entro Noe y sus hijos y su muger, y las mugeres de sus hijos en el arca, mas al tiempo de la salida, junto al marido con la muger y a la muger con el marido, diziendo. Sal del arca tu y tu muger, y tus hijos, y las mu geres de tus hijos, contigo, lo qual no ca

rece de misterio y así es de notar, que esto fue hecho así segun que auemos di cho, para que en la manera del hablar, y como son mandados salir, se muestre que así como a la entrada en el arca les fue vedado y prohibido el ayuntamiento matrimonial, q̄ así a la salida les auia sido relaxado el tal vedamiento y dada libertad y licencia, y aun mandado que se vsasse el ayuntamiento matrimonial y por esto añadió el señor, y dixo. Creced y multiplicad sobre la tierra, y hinchida Este mandamiento de la multiplicacion, no tan salamente fue dado a solos los hó bres mas aun a los brutos animales, el qual antes auia sido denegado y veda do como esta dicho. Obedeciendo pues Noe al diuino mandamiento salio del arca después de pasado vn año, en el mismo dia, que auia entrado. Que aya estado vn año dentro el arca del patriar cha Noe prueualo el Nicholao de Lyra, desta manera Porque en el año de sey sientos de su vida en el segundo mes, a los diez y siete dias del mes entro en el arca, y pasado el año, aquel dia fue vn te y siete del segundo mes en el qual se di ze que salio, porque el año solar excede al año lunar en onze dias. Los Hebreos hazen los meses por lunas, y así se tomã aqui. Por donde parece auer estado en el arca vn año entero dende el dia que entro, hasta el dia que salio della. Des pues de salido Noe del arca, queriendo dar gracias a Dios, y reconocer la mer ced tan señalada y beneficio tan crecido que auia recebido de su libramiento, au iendo todo el mundo perecido, por las aguas del diluio, no quedando sino el con su muger y hijos, y las mugeres de sus hijos sano y salvo edificio vn altar y tomando de todos los animales y aues limpias, ofrecio sacrificio y holocausto accepto y muy agradable a Dios, por cuya causa y razon añade la sagrada es critura y dize. Olio el señor el olor muy suave del sacrificio y holocausto. En esto que aqui se dize se muestra la aceptaciõ diuina y por con siguiente se declara, la bondad y deuocion de Noe, porque tales ofensas y oblaciones no eran gra

9.4.
De como
Noe em
bio la pa
loma, y
traxo un
ramo de
de.

9.5.
Como m
de Dios a
Noe que
salí del
arca.

9.7.
Como
Noe hizo
un altar
para dar
gracias a
Dios.

V. P A R T E D E L E S P E I O

tas ni accepta a Dios, sino por la fe y de uocion de los que ofrecian las tales obla- ciones y ofrendas. Porque por la grati- tud de mostrarse el hombre grato de auer recebido algunos dones y mercedes, me- rece que le sean hechos otros nuevos be- neficios y mercedes muy mas auentaja- das y crecidas. De aqui es que despues del beneficio que auia sido hecho a Noe de su liberamiento, que auia sido har- to señalado, le es dado nuevo beneficio y hecha nueva merced, de darle certidum- bre y seguridad que de ay adelante no de- struyra Dios el mundo, por aguas y di- luuio, y assi dixo. En ninguna manera de aqui adelante maldezira a la tierra des- truyéndola y assoládola, general y vni- uersalmente con aguas y diluuio por los pecados de los hombres, y por muy gra- ues y enormes que sean. Josepho hubian- do a cerca destas cosas dize. Temiendo Noe, por uentura Dios en cada vno de los años de ay adelante echasse super abun- dancia de aguas y diluuio sobre la tierra como lo auia hecho determinado de to- do en todo assolar y destruyr el genero humano, poniendo sus enfielos y encen- diendo cosas muy odoríferas de muy suaua fragancia y olor en todos los tem- plos rogaba y suplicaua con muy gran humildad y con no menor deuocion a Dios, por el estado primero y q̄ de ay adelante no embiasse otra semejante des- truycion y assolamiento como el em- biado, de manera que fuesse assolado y pereciesse todo el genero humano y ani- males, mas que pugnidos y castigados los males, vicios y pecados perdonasse aquellos que por la bondad hauian sido dexados, los quales auian determinado de euitar y apartarse de los males, vi- cios y pecados. Y dala razon porque ruega y suplica a Dios q̄ tenga por bien de oyr su oracion y suplicacion añadién- do y diziendo. Porque muy mas desue- rados y sin uentura serian hechos que los antepassados q̄ auia sido ahogados y muertos, y con muy mayor y peor affliccion seran affigidos y condena-

dos, si enteramente y de todo en to- do no fuesen hechos libres y saluos si fuesen guardados y reseruados, pa- ra otro diluuio como por experiencia uiessen visto el gran terror espanto y temor, y la gran mortandad del antepas- sado, auiendo sido ahogados y muertos para que los que despues viniessen su- friessen y padeciesen la vltima, y postrera perdició y assolam:to. Rogaua con muy grã instácia y có no menor feruor a Dios, q̄ siendo propicio y piadoso, tu- uiesse por bien recibir sus hostias ofren- das y sacrificios y q̄ la tierra de ay adelã- te no recibiesse alguna ira semejante a la antepassada, para que hechos abundan- tes, y grueslos có las obras y frutos della y edificádo ciudades, de ay adelante pu- diessen tener vida bienauenturada, y q̄ no fuesen defraudados de algunos de los bienes, de los quales antes del dilu- uio auian sido acrecentados y augméta- dos para q̄ uiuiedo desta manera vinies- sen a larga senescud de cías y años. Der- ramando Noe estas suplicaciones y rue- gos, siendo el varon amado de Dios, por su bondad y justicia concedido con el, delleuar sus deseos y voluntad hasta la fin, diziendo que el no auia des- truydo a los que auian sido ahogados y muertos, mas que auian recebido aque- lla pena, pugnición y castigo por su propia malicia, culpa y pecado, ni auer- siu hechos tales los hombres para que assi fuesen destruydos, como có verdad ellos mismos conociesen su principio y orige auer sido casto y bueno, ni auer concedido vi la q̄ se deleytasse có la cor- rupció y corópmiemo. Mas poraq̄lla se- fasson q̄ hicieron injuria y agrauio a la virtud y piedad có ellas mismos me forçá- ró para q̄ les uiesse de dar esta pena q̄ les he dado. Mas có verdadede aquiadelã- te yo cessare despues desta ira, esto es d̄ f- pues d̄sta pugnición y castigo d̄ demandar dellos penas y castigos, por sus iniquida- des, culpas y pecados y muy mas, porq̄- me lo ruegas. Y si en alguna cosa de aqui adelante pecaren, no aura necesi- dad

To: ep li. x
anz. 6. c. 66.

6.6.
De lo que
Dios res-
pondio a
noe.

9.8.
Como rue-
ga Noe a
Dios que
no eche de
ay adelante
el diluuio

dad de grandeza de muchas aguas, ni mas el agua en el tiempo que esta por venir, regara ni señoreara la tierra, de la manera antepassada. Mas amonestote q̄ todos se abstēgā y guardē de muerte humana, esto es, de no matar a alguno porque seā puros y limpios de homicidio, porque tengo de castigar a los que hizieren cosa semejante. Vñad pues así es, de todos los animales, para vuestro seruicio, sustentacion y mantenimiento, segun q̄ quisieredes, y por bien tuuieredes y segun el desseo y voluntad que cada vno tuuiere. Con verdad que os he hecho señores de todas las cosas terrenales y de las cosas que andan en las aguas y de las cosas que buelan y se crian en el ayre. Guardaos de la sangre en la qual esta el anima de todos. Mirad que con mi arco os doy señal de la holganza, descanso y reposo q̄ esta por venir. El arco de Dios acerca de los Hebreos piensan ser el arco del cielo. Con verdad que prometiendo y diziendo Dios estas cosas, no dixomas, ni passó mas adelante en su habla. Dize aqui Iosepho. que les vado y prohibio no comer de la sangre, esto la sagrada escriptura lo manifiesta muy mas claramente, diziendo. No comereys carne con sangre. Dada la licencia a Noe y a sus hijos generalde comer de los animales, aues y peces, sacó de aquella generalidad esto solo de no comer carne con sangre. Esto se declara en vna de quatro maneras. La primera, no comereys carne con sangre, esto es, algun miembro cortado de algun animal vivo, porq̄ esto parece cosa de muy gran crueldad y inhumana. En la segunda manera, para que por esto se entienda auer prohibido y vedado lo que es degollado, o ahogado, o muerto por si mismo y las cosas desta manera, que mueren sin derramamiento de sangre. En la tercera manera, se entienda para que por esto se ha de entender ser prohibido el comer de la sangre apartada de la carne, como si dixera, no comereys carne con sangre, esto es, dado que el comer de la carne os sea concedi-

do, mas no su sangrē. En la quarta manera, se declara en el Levitico donde se dice, que si alguna cosa se tomasse por via de caza, asi de animales como de aues, primero auia de ser derramada la sangre della que se comiesse, porque siendoles concedido el comer de las carnes es les vedado el comer de la sangre. La causa y razon porque despues del diluuió les es concedido comer carnes, veremos luego en el siguiente capitulo.

CAPITULO. VI. QVÉ trata de las cosas que passaron despues que Noe salio del arca con su familia y les echo su bendicion.



Alido pues Noe con toda su familia del arca segun que auemos dicho y su muger y hijos, y las mugeres de sus hijos, bendixo Dios a Noe y a sus hijos, diziendo. Creed y sed multiplicados y hinchid la tier vuestro terror y espanto sea sobre todos los animales que andan sobre la tierra, y sobre todas las aues, con todas las cosas que se mueuen y andan en las aguas. Todos los peces de la mar son entregados en vuestra mano debaxo de vuestro poder, señorio y mado, no se ha de entender por esto señorio y mando dado a noe y a sus hijos, que les aya sido dado tanto dominio, señorio y mando sobre los animales, como le tenia Adam en el estado de la innocencia, mas porque todos los animales hechos mansos y domesticos de los hombres, naturalmente temē su vista y acatamiēto, mas no q̄ se yguala con el señorio y mando de Adam. Y dixoles mas el señor. Todo lo q̄ se mueue y vive sobre la tierra, sera a vosotros en manjar, para vuestra sustentacion y mantenimiento. Entoaces les dio Dios licencia y les cócedio que pudiesen comer de los peces y carnes, lo qual ante del diluuió no les era concedido ni dada la tal licencia, esto fue hecho así por dos causas y razones. La vna porque la tierra por razon de las aguas del diluuió

§. 2.
Como despues del diluuió fue concedido comer carne

hauia sido desmejorada, y hecha no tan frutífera y vtil para su sustentacion humana como antes lo auia sido, mas era empeorada y desmejorada, por donde las cosas que nací in de la tierra, no erā así tan nutritiuas ni de tanto mantenimiento y sustentaciō como antes del diluio. La otra causa y razon fue, porque la naturaleza humana era debilitada y hecha muy flaca en el diluio, por donde les fue concedido el mantenimiento y sustentacion muy mas largo y de mayor nutrimento, como son la carne y los peces, lo qual no les fue concedido antes del diluio. Y añadió el señor, y dixo. Así como cosas verdes que nacē de la tierra os entregue todas las cosas. Hablo desta manera, como si hablādo mas claro dixera. Así como concedi, y diligencia al primer hombre Adam, que comiesse de todas las cosas que naciesen de la tierra. Así os doy licencia y concedo a vosotros que comays de los peces y carnes, para vuestra sustentacion y mantenimiento. Y dixoles mas. Qualquiera que derramare sangre humana si de proposito y scientemente lo hiziere y no sié do ministro de la justicia, sera su sangre derramada. Y añadió mas y dixo. La sangre de vuestras animas, yo lo demandare de mano de todos los brutos animales y de mano de los hombres. Esto se de clara en dos maneras. La vna que el señor demandara véganca del homicidio, no tan solamente si se haze con la mano de algun hombre, mas aun si se haze mediante algun bruto animal. O de otra manera que no solamente el hombre sea pugnido y castigado por el homicidio, mas aun el bruto animal, si matare a algun hombre. Y así dixo. De mano del varon y de mano de su hermano demandare el anima del hombre. Esto se declara desta manera. Demandare de mano del varō, esto es del muy fuerte y osado y de mano del hermano por muy propinco que sea. Es dicho esto para dar a entender que el homicida no escapa de

la liuina vengēça ni por fortaleza, ni por parentesco. Y da la razon por que se ha de hazer así, que es por la dignidad de la naturaleza humana, y así dixo. Cō verdad que es hecho el hombre, a la ymagen de Dios. Los hijos de Noe que salieron del arca eran tres, Sem, Cham, y Laphet, y destos fue sembrado y multiplicado todo el genero de los hōbres sobre la tierra, Noe era labrador, y comenzó a brar la tierra, el qual planto vna viña. Acerca desta plantacion es de notar, que dado caso que la vid y parra, fuesse produzida de la tierra, mas era como siluestre y inontesina, dexada como cosa sin prouecho, mas Noe labrola con mucha diligencia, haziendola domestica y apta para el vso humano y seruicio del hōbre. Como noe aya hallado la vid, y plantada la viña, fue desta manera. Despues que Noe salio del arca, salieron con el juntamente todos los animales, a los quales echo a pacer, como echasse al cabron a vn monte de Sicilia llamado Cornico, como alli el cabron vnas vuas montesinas y emborrachose, y así embriagado con los cuernos daua topetadas y heria a los otros animales. Como Noe vio lo que passaua, conocio la virtud de la parra montesina, y luego a la hora tomando sangre de puercos y sangre de leon, y sangre de cordero y sangre de mona, juntandolas todas planto la parra, de donde aquella que antes era siluestre y inontesina, hizo fruto muy bueno y suave, de muy sabrosas y dulces vuas, y vendimio la. Traydo el vino por Noe al vso humano, sacrificando hizo vn gran combite y banquete, y beuiendo del vino, luego a la hora se emborracho, y echo como mās cordero luego fue tomado del sueño, el qual estando echado en su tabernaculo no estaua muy honestamente cubierto, porque tenia las partes de la puridad desnudas, patentes y descubiertas. Esto es lo q̄ el testo d̄ la sagrada escriptura dize q̄ despues que Noe plāto la viña por el modo y manera que auemos dicho beuiendo

f. l.
Como
Noe
casi
go a la
brar la
tierra.

Hec bñ
sur in
Chroni
mundi u
s. c. c. x. ii.

f. v.
De am
Noe
plāto
re lame
y bñ d
vane.

endo del vino, fue embriagado, porque no sabia ni conosció la fuerza virtud y fortaleza del vino, porque aun no tenía della experiencia. Estando pues noe echado en su tabernaculo, de tal manera desnudo y descubierto que se parecían las partes secretas, vergonçosas y de la puridad. Como su hijo chanaã viesse a su padre de la manera que eittaua echado, desnudo y tan malamente cubierto por que (como cita dicho) tenía las partes inferiores y de la puridad desnudas y descubiertas, saliendo muy presto fuera dio dello noticia, y dixolo a los otros dos hermanos suyos, a Sem, y a Iaphet, como y en que manera eittaua su padre echado y quan mal cubierto. Es nombrado aqui chanaam, porque segun algunos dizen el vio primero q otro alguno como eittaua echado noe, y dio dello noticia a su padre cham. Segun otros dizen, es nombrado aqui chanaam, porq aqui se trata de la maldicion de cham, el qual se vuo irreuerentemente y sin acatamiéto alguno con su padre, por donde se haze aqui mençion de su hijo chanaam el qual remedo y si vio las malas costumbres de su padre, y en tanto grado crecio la malicia en los descendientes de chanaam que despues de muy largos dias y años (por mandamiéto de Dios) fueron todos muertos y asolados, y su tierra dada y entregada a los hijos de Israel. Cham no ca'llando lo que auia visto dixo a sus hermanos de la manera q eittaua su padre echado y como desnudo y descubierto, lo qual hizo para incitillos y prouocarlos que burlassen y escarneciesse del. Mas ellos como buenos hijos que desleauan la honra de su padre, por el contrario quisieronle honrar y reuerenciar (como era mucha razon que lo hiziesse) cubriendo sus partes vergonçosas. De aqui es lo que se siguen el texto. Non verdad Sem y Iaphet, pusieron vn manto sobre sus hombros, y andando hazia atras, cubrieron las partes vergonçosas su padre. Tenian sus rostros bueltos y no vie

rón las partes secretas y de la puridad de su padre. Despues destas cosas assi pallas, que el hijo queria burlar de su padre y los otros honralle segun y como lo hizieron y pusieron por obra, como buenos y verdaderos hijos. Despertando noe del sueño y dela embriaguez, como supiesse por espíritu prophético (segun dize la glosa) o que con el auia hecho y vsado, su hijo menor Chanaam, echole la maldicion, diziendo, Maldito sea el muchacho, Chanaã sera siervo de los siervos de sus hermanos. Maldixo aqui noe al padre en el hijo, porq como auemos dicho. El hijo auia comenzado esta culpa y pecado tan graue. Y para q en esto se manifestasse que no tan solamente Cham auia de ser maldito en su sola persona, mas que esta maldición auia de suceder a los descendientes de su prolapia y generacion, como sucedio segun diximos. Assi como la irreuerencia y desacato paternal merece maldición así por el contrario la reuerencia y acatamento paternal merece bendicion. De donde queriendo noe echar la bendicion a los otros hijos que con el se auian auido con reuerencia y acatamiento, dixo. Bendito el señor Dios de Sem, sea Chanaam su siervo. Vio noe en espíritu, que la hora de vn solo Dios auia de quedar en los hijos de Sem, dedinando y apartando-se los otros a la ydolatria, lo qual no se puede hazer sin gracia especial de Dios por donde en la bendicion de Sem bendixo al señor. Es de notar que por esto que en su bendicion prefirió y antepuso, Sem a Iaphet bendiziendo a el primero, manifesto q Sem auia sido el principal é la hórta y reuerencia d'su padre y arroxo y induzio a Iafet a la misma hórta, acatamiéto y veneracion. Echada la bendicion a Sem, bendiziendo a Iafet, dixo. Dilate y estiéndase Dios a Iafet, en multitud de generaci6 de hijos y more en los tabernaculos de Sé, y sea chanaã su siervo. Este passo se expone y declara en dos maneras. La vna que se refiere a esse mismo Dios de tal manera que sea

B el sentido

4.
Como noe
estando e-
chado fue
escarnecido
de su
hijo Chã.

Glosa.

§ 7.

Como Noe
maldixo a
su hijo chã
y bendixo
a Sem, y a
Iafet.

§ 8.
Como Si
Iaphet
cubriera
a su padre.

el sentido y entendimiento del este. Dado que Iaphet aya de ser dilatado y extendido en multitud de gentes que procedan del, de su prosapia y generaci6n, mas no morara Dios en el por verdadero y especial culto y honra, mas en esse mismo Sem, esto se dize porque passo assi q fue hecho el tabernaculo de la confederacion de sus descendientes en el tiempo de Moyfen, y el templo, en el tiempo del rey Salom6n rey de Israel, en los quales se dize Dios auer morado y habitado en ellos. En otra manera se declara (y more en los tabernaculos de Sem) q se refiere a esse mismo Iaphet, y q sea el sentido de la letra, que los descendientes de la prosapia y generacion de Iaphet, moren en los tabernaculos de Sem, esto es en el tabernaculo, y en el templo, porque en las festividades solemnes algunos gentiles, q decedian de la generaci6n de Iaphet, auia de subir a Hierusal6n, por raz6n de orar y hazer su oraci6n en el tabernaculo y templo del se6or. Estas cosas assi passadas, dize agora la sagrada escriptura dando cuenta de los a6os q viui6 noe y denunci6 qu6do fue su muerte. Viui6 noe despues del diluui6 trezientos y cinquenta a6os, y fue el c6plimiento de todos los a6os q viui6 y de su vida, nuevecientos y cinquenta a6os. Y engendro muchos hijos y hijas despues de auer engendrado a Sem, a Cham, y a Iaphet, y a Ionici6, y vio muchas generaciones de sus hijos, y de los hijos de sus hijos. Vio hijos y nietos, y bisnietos, y murio con mucha felicidad y bienauenturança en el se6or.

CAPITULO. OCTAVO

de los bienes que de la desnudez de noe se siguieron.



Os bienes muchos y muy grandes q de la desnudez y falta de cobertura de noe procedier6n y se siguier6n, dado q a los q c6ntaci6 han leydo lo que arriba auemos relatado sean notorios y manifestos, porq por v6tura algunos q no ay6 mirado t6to en ellos, y dado q ay6 mirado, no los tern6n assi en la memoria, copiallos hemos aqui 6nq no todos por

evitar prolixidad, Sigui6se lo primero y mas principal, q en su desnudez y persona es figurado christo nuestro redemptor segun veremos luego. Sigui6se lo segundo, aquel espiritu que recibio con el qual conocio el escarnio y menosprecio que auia hecho del su hijo Chan. Sigui6se lo tercero, el temor q de aqui deu6 colegir y tener los hijos de la maldici6n de sus padres, porq siendo maldito Chan, fue destruydo con todos los descendientes de su prosapia y generacion hasta no quedar alguno dellos, y dada su heredad y tierra a los hijos de Israel. Sigui6se lo quarto, la bendici6n q echo a los otros dos hijos suyos a sem y Iaphet, por raz6n q se auian auido con el con reuerencia y acatamiento no queriendo ver ni que fuesen vistas desnudas y descubiertas las partes secretas de su padre, sigui6se lo quinto la bendici6n que echo a sem, diziendo que fuese bendito el se6or Dios de sem, y q Chana6n fuese su siervo. Sigui6se lo sexto la bendici6n que echo a Iaphet diziendo. Dilate y estienda Dios a Iaphet, y more en los tabernaculos de sem, y sea Chanaam su siervo. Sigui6se q despues destas cosas antedichas, murio noe en muy honrada miente de edad de nuevecientos y cinquenta a6os c6plimiento de dias y a6os lo qual se dize en loor y alab6ça de los iustos y santos como lo era noe, y como lo dize Iosepho passando todo su tiempo de dias y a6os, con mucha felicidad y bienauenturança, murio con paz,

Auiendo (como auemos visto) quien aya sido noe su prosapia y generaci6n, su desnudez y falta de cobertura, los provechos que della se siguieron. Queda que veamos quien fue giezzi sus vestiduras, y los muchos y muy grandes males que dellas se siguieron, que no fueron pocos ni pequenos, sino muchos y muy grandes.

CAPITULO. VIII. Q V E
manifiesta quien aya sido Giezzi, del qual al presente entendemos tratar.

LA

68.
De los a-
fios q vi-
uio noe.

Iosepho
lib. 1. cap. 3.



A sagrada escriptura, nos muestra y manifesta auer sido giezzi sieruo del gran propheta heliseo, callando su profapia y generacion de donde descendia, porque no haze mencion ni cuenta quien aya sido su padre, ni quien su madre, ni quienes ayã sido sus parientes, mas callando lo vno, y no diziendo lo otro, solamente dize (como esta dicho) auer sido sieruo y criado del gran propheta Heliseo. Auido esto por cierto, para dar entera relacion, que vestiduras fuerõ las de giezzi las quales yo menospreciando, quiciera mas la desnudez de noe, q las vestiduras de giezzi. Es de saber que fue vn varon el qual se llamaua naaman capitan general del exercito del rey de Syria, era varon muy grande en sus proezas y hazañas, y con ser grande, no menos priuado de su señor, honrado, en mucho tenido y estimado. La razon que para esto se da es, porque este naaman por su gran saber y prudencia auia destruydo todos los ladrones y faldadores de caminos y collarios de la mar, los quales molestauan y hazian muy gran mal y daño al reyno de Syria. Esto queriendo dar a entender la sagrada escriptura hablando deste naamã, dize. Por el dio el señor salud y libertad al reyno de Syria. Dize esto porq segũ se dize este fue el q mato cõ la saeta al rey Achab rey de Israel en la batalla, como parece en el 3. lib. de los reyes. Dado caso que alli no se exprima ni declare su nõbre, ni se diga el q le mato. Dize auer dado el señor salud a Syria porq muerto el rey Achab rey de Israel fue libre el reyno de Syria, del tributo y parias q daua al rey de Israel por el pato y cõcierto q estaua asentado y hecho uel rey Benadab, con el rey de Syria, segũ parece en el tercero libro de los reyes y por esta causa fue leuãtado en capitan general de toda la caualleria y exercito del rey de Syria. Era este naaman varon muy fuerte y no menos rico, mas leproso. Por esto fue herido con la plaga de la lepra, para q por su cura marauillosa (co-

mo fue curado) viniesse a la verdad de Dios, porque auia muerto al rey Achab y dolatra pefsimo y malo. Despues de estas cosas acõtecio y fue assi, q salieron ciertos ladroncillos de Syria a correr el cãpo, y lleuaron captiua de la tierra de Israel vna muchacha peqña, la qual estaua en seruicio de la muger de naamã, viẽdo esta muchacha la enfermedad y lepra de su señor, hablando con su señora. Plauguiesse a Dios, q mi señor fuesse al propheta q esta en Samaria por q cõ verdad le curaria de la lepra q tiene. Esta muchacha antes que fuesse captiua y vendida en esclaua para seruicio de la muger de naaman, estando en la tierra de Israel auia oido las cosas my grandiosas y milagros que auia hecho Heliseo propheta y por esta causa tenia confiança y espe raua, q assi podia ser curado su señor de la lepra si fuesse alla al propheta. Como la señora oyo lo q su criada y esclaua le dezia, dio luego dello noticia a su marido naaman. Como naaman oyo la relacion que le era hecha de parte de su muger cõforme a la relaciõ de la criada y esclaua, entrãdo a su señor el rey, dixole. Asii, y asii desta manera ha hablado la muchacha de Israel. El qual respõdio el rey de Syria, diziẽdo. Ve alla yo embiare cõtigo mis cartas al rey de Israel sobre la causa y negocio para que vas alla. Tomada la licencia, como se partiesse lleuõ consigo diez talentos de plata, y seys mil ducados, que por todo eramuy gran suma de dinero. Para que esto mejor se conozca, es de saber que auia talento menor, y mediano y mayor. El talento menor era peso de cinquenta libras, y el mediano peso, de sesenta y dos libras, y el mayor era peso de ciẽto y veynte libras. Ora fuesen los talẽtos, q lleuaua de los menores, o de los medianos, o de los mayores, el lleuaua gran summa de dinero y de plata, lo qual lleuaua para gastar por el camino y para dar al propheta dones y presẽtes, por gratificaciõ, y merced de la sanidad q esperaua, recebir del. Lleuaua asii mismo 10. vestiduras dobladas

B. para

4. Reg. 4.

6. 3.
Quiẽ fue
naaman.
4. Reg. 5.

3. Reg. 6.

6. 3.
Comunã
mã fue el
que mato
al rey
Achab
3. Reg. 10.

6. 3.
Como naamã
fue al
propheta
Heliseo.

6. 4.
Talento
que peso
era, y cõ
mo auia
tres man
eras de ta
lentos.

para mudar. Lleuaua tambien las cartas del rey de Syria para el rey de Israel, las quales dezian desta manera. Luego a la hora que recibieres esta carta, sabe quela causa porque he embiado a ti a mi siervo naama, es para q le sanes de la lepra y en fermedad q padesce. Esto es para q le haga curar, al propheta q esta en tu tierra.

CAPITULO. IX. DE LO
que dixo y hizo el rey de Israel,
quando leyo la carta del rey de
Syria.



Omo el rey de Israel leyese la carta del rey de Syria, luego a la hora rasgo sus vestiduras, diziendo. Por ventura soy yo Dios que pueda matar y dar vida, q este aya embiado a mi, para que cure al hombre de la lepra. Este rasgar de vestiduras, la causa porque lo aya hecho se declara en dos maneras. La vna porque entendio que aquellas palabras eran de blasphemia, atribuyendole a el lo que pertenescia al poder diuino, y a su honra. Costumbre era antigua, y muy puesta en vso acerca de los Hebreos quando oyan alguna blasphemia dicha contra Dios, de rasgar sus vestiduras, en señal del grã aborrecimiento que tenían, de las blasphemias que eran dichas contra Dios. De donde el principe de los sacerdotes queriendo notar a christo nuestro Redemptor de blasphemo, a vna respuesta q dio, luego rasgo sus vestiduras. diziendo. Blasphemo, aueys oydo la blasphemia. Mas esta exposicion no conforma ni fuea bien cõ la letra que se sigue, en la qual se dize que el propheta Heliseo reprehendio al rey de tal rasgamiento de vestiduras, lo qual no hiziera, si fuera hecho por reuerencia del nõbre de Dios. De aqui es que se declara en otra manera, y es que rasgo sus vestiduras de impaciencia, creyendo que el rey de Syria buscava ocasion para mouer guerra contra el demandandole cosa que era a el imposible, de donde aãdiõ y dixo el rey. Considerad y ved quantas ocasio-

nes busca para mouer guerra contra mi. Como viniessse a noticia del propheta Heliseo, lo q el rey auia dicho, y como auia rasgado sus vestiduras, embio a el diziendo. Porque rasgaste tus vestiduras. Venga a mi naaman y sepa por experiencia de su sanidad, que ay propheta de Dios verdadero en Israel, para que assi el rey de Syria temiesse mouer guerra contra el pueblo que tiene a Dios de tan gran poder. Conforme a lo que auia dicho el propheta. Fue pues que assi es naaman con sus cauallos y carros, y estubo delante de la puerta de la casa del propheta Heliseo. Sabido del propheta Heliseo, como naaman estava delante la puerta de su casa, embio a el vn mensajero que de su parte le dixesse. Ve y lauate siete vezes en el rio Iordan, y tu carne recibira salud y seras luego limpio. Embiole a mandar esto por vn mensajero, para que el milagro que se auia de hazer se atribuyesse al poder de Dios nuestro señor, y a su diuina virtud, por razon que el propheta no le auia hablado, ni le gado a el, segũ que creya y esperaua naaman que lo auia de hazer Heliseo, creyẽdo en el propheta auia alguna virtud, para le auer de curar. Viendo naaman que tan poco caso auia hecho del el propheta ayrandose partiose diziendo. Pensaua yo que saliera a mi, y estando conmigo, que llamara y inuocara el nombre de su señor Dios nuestro señor, y que tocara con su mano el lugar de la lepra y q me curara, por donde yo consiguierẽ sanidad. Hablo desta manera, porque no tenia esperança de ser curado, por aquella manera, como los rios de Syria fuesen tan buenos, o mejores que el rio Iordan, mas dado caso que esto fuesse assi, que eran tan buenos o mejores, mas no tenían para esto aquella virtud, y assi aãdiõ y dixo. Por ventura no son mejores Abana, y pharphar rios de Damasco, que todas las aguas de Israel, para que me laue en ellas y sea limpio. Como indignado diessse la buelta y se fuesse, llegaron se

a sus

9.5
*De lo que
el propheta
Heliseo
embio a
dar al
rey de Is-
rael.*

9.6
*Como na-
ma se per-
tio de la
casa de He-
liseo may
ayrado.*

9.7
Decena
Naaman
fue sanado
de la lepra

a sus criados y hablaronle, diciendo. Pare si vna cosa grande y difícil te vuiera dicho el propheta ciertamēte deuieras hazer, quanto mas vna cosa tã facil que te mando , porque te dixo que te lauasses, y que serias limpio? Oyendo naaman lo que sus siervos le daban, decediendo del carro en que yua y lauose siete vezes en el rio Iordan, segun se lo auia mādado el propheta Heliseo, y luego a la ora fue sano y restituyda su carne como de vn muchacho pequeño y de tierna edad la qual es mas pura que en la edad varonil, o de la vejez porque la carne au mentada por el mantenimiento, quanto va mas adelante , tanto es hecha menos limpia y pura, como el vino por la mezcla del agua. Como naaman se vio asit tan maruilloosamente curado dio luego la buelta con toda su compañía al varon de Dios, para mostrarse grato a Dios y al propheta del beneficio del recebido en su curacion y sanidad. Viniendo pues naaman, y estando delante del propheta dixo. Verdaderamēte se que no ay otro Dios en toda la tierra, sino tan solamente en Israel. Desta manera naaman la fee que auia recebido en su coraçon de vn verdadero Dios, la confeslo por la boca, segun aquello que dize san Pablo. Con el coraçon se cree para la justificacion y la confesion se haze con la boca para la saluacion. Y queriendole gratificar el beneficio y merced recebida con dones y presentes muy preciosos, y en gran cantidad dixole. Ruegote que recibas deste tu siervo estos dones y presentes que te doy y ofrezco con mucha alegria y de muy piūpta y alegre vltunad. Respondio el propheta diciendo. Viue el señor, delante de cuya presencia y acatamiento estoy, que no los tome ni reciba. Hizo esto el propheta y dexolos de recibir para mostrar que el no queria sus dones y presentes, mas ran solamente la salud de su anima y cuerpo. Como por mas que naaman le rogaua y importunaua no los quisiese tomar dixole. Hagase como tu quieres conforme a tu volun-

tad. Y aadió mas y dixo. Ruegote que me concedas y des licencia a mi tu siervo, que pueda llevar dos azemilas cargadas desta tierra de Israel. Demando esta licencia y dixo esto, porque reputaua y tenia por tanta la tierra de Israel, por la honra de Dios q̄ alli estaua. Tenia este naaman intencio de hazer en su casa de aquella tierra vn altar segun aquello que esta mandado en el Exodo, donde dize el señor. Hazeme heys vn altar de tierra, y alli sacrificad al Dios del cielo. De donde aadió naaman y dixo. Con ver dad de aqui adelante no hara ni sacrificara tu siervo holocausto o sacrificio a los dioses estraños, saluo al señor. Como el propheta vio su intencion , petition y demanda, concediole licencia para que pudiesse llevar la tierra de los terminos de Israel para su casa, y que se fuesse en paz.

CAPITVLO. X. DE LO que dixo y hizo Giezi, despues que se partio naaman para su tierra.



Despues que se partio naaman (como auemos dicho) de la presencia del propheta Heliseo y caminando para su tierra, dixo Giezi. Perdonno mi señor a naaman de Syria, no queriendo recibir del los dones y presentes que le traxo y ofrecia. Hablo desta manera Giezi , porque dado que los prophetas no recibiesen cosa alguna por precio de la profecia, mas porque eran pobres viuiã de las cosas q̄ con deuocio y de buena gana les eran ofrecidas, por donde mouido con codicia Giezi aadió y dixo. Viue el señor q̄ correre tras el, y recibire alguna cosa del. Y edo pues giezi corriēdo empos de naamã le vio, salto muy prestamēte del carro boluiendo para el lo qual hizo por reuerencia de su señor Heliseo, y por mostrarse grato del beneficio y merced recebida y preguntole , diciendo. Por ventura son todas las cosas rectas, sanas y saluas? Respondio giezi. Rectas, sanas y saluas. Y aadió y dixo mintiendo. Mi señor me embia a ti diciendos

de tierade
Israel y a
na que,

Exo. 10.

9.8
De la que
Naaman
ofrecia a
Heliseo
por grati-
ficacion de
su cura.

9.9
De como
Naaman
lleva dos
azemilas
cargadas

9.1.
Como naa-
man salio
a recibir
a Giezi.

Agora acabaron de venir dos mancebos de los hijos de los prophetas del: 6 te de Ephraim, dales vn talento de plata, y dos pares de vestiduras. Respondio Naaman, caziendo. Mejores que lleues dos talentos, para cada vno de los man-

Niscala su per s. ca. colao de Lyra (esta escripto q le dixo. Lu rame que tu señor, te ha embiado dos ta lentos, lo qual juro y afirmo Giezi. Lue go ala hora naaman ato en dos costales dos talentos de plata, que era (como arri ba diximos) muy gran suma de dinero, y dos pares de vestiduras muy buenas y preciosas, que de tarde en tarde se fuéle vestir por su preciosidad, no como las comunes que se visten cada dia, y puso los sobre los ombros de dos criados suyos para que los lleuassen del: 8 te de Gie zi. Como viniése ya la tarde, tomo Gie zi de la mano de los criados de naaman los talentos y vestiduras, y puso los en su casa. Hizo esto, porque siendo (como eran) los criados de naaman porque el propheta Heliseo no les viesse y cono- ciésse que auia recebido alguna cosa de naaman los quales se boluieron para su señor. Como giezi entrasse y esluuiesse delante de su señor el propheta, pregun to, dizi. ndo. De donde vienes giezi? No lo pregunto por ignoracia, porque en espíritu auia visto lo que auia passa do: mas preguntolo, para que de su res puesta le pudiesse conuencer de mentira. Respondio giezi ala pregunta de su señor diziendo. No me he apartado de aqui suetu siervo aparte alguna. Porque giezi mentia al propheta que tenia el Es piritu santo, de aqui se siguió su muy ju sta pugnicion y castigo, y assi dixol: el propheta, por ventura no estaua mi co racion presente, quando el hombre dio la buelta de su carro y te salio a recebir? A gorapues que assi es, tomaste la plata y vestiduras para comprar oliuares y vi ñas, ouejas y bueyes, esclauos y esclauas mas la lepra de naaman se te pagara, y a todos los que descendieren de ti paratié pre jamas. Quiso aqui dezir el propheta

Heliseo como si hablando mas claro a giezi le dixera. No tan solamente tu se ras leproso mas tus hijos, y los decendie res para siempre seran leprosos. Dixo aqui el propheta, que la lepra de naama se auia de pegar a giezi, esto se ha de en tender la misma especie de lepra que na aman tuuo, antes que fuesse curado. Lue go a la hora que el propheta dixo estas palabras fue giezi lleno de lepra de pies a cabeça, de color blanca assi como nie ue. La color blanca y trasparente, es se ñal de lepra segun parece en el libro del leuitico. Salio luego giezi de la pre sen cia del propheta y apartose de toda con uerlacion de los hombres, morando fue ra de la ciudad, porque los leprosos erã apartados por mandamiento de Dios de la conuersacion de los sanos, y de po der morar con ellos juntamente, porque no inficionassen a los otros y los cor rumpiessen, como parece en el mis mo libro del leuitico auello Dios man dado.

CAPITVLO. XI. DE LOS muchos y grandes males que se siguie ron delas vestiduras de giezi.



Os males que destas vestidu ras de giezi se siguieron son no pequeños ni pocos, sino mu chos y muy grandes, y tan solamente males corporales mas espiri tuales, y tanto mas dañosos, quãto mas peligrosos para el anima y conciencia, porque se siguió lo primero la codicia grãde y muy desordenada que tuuo de auerlas vestiduras, la qual segun dize el apostol, es rayz de todos los males. Si guio se lo segundo, la mentira que dixo a naamã, quando dixo q su señor el pro pheta le auia embiado, para q le vuiesse de dar aquellas vestiduras, que en su nó bre le demando. Siguio se lo tercero que se perjuro, jurando falsamente, que su se ñor le auia embiado, lo qual (como esta dicho) era falsedad y mentira, y assi juro falsamente. Siguio se lo quarto, el burto que

9-4
Como Gu
es fuerte.
no de lo
pra.

leuit. 13.

leuit. 13.

Tim. 9.

que cometto de cosa notable, lo qual se nueitra, porque despido a los criados de Naaman que auian traydo los dos ta lentos de plata, y las vestiduras de bla das secretamente, porque no fueslen ve stidos ni conocidos del propheta Heli seo su señor. Siguiole lo quinto, la otra mentira que dixo quando fue pregunta do que de donde venia y respondió que no se auia apartado ni auetado de allí ni auia ydo a parte alguna, y tãto mas gra ue la mentira quanto mentia a aquel que tenia en si al espiritu sancto, como Ana nia y Saphira mintieron a san Pedro. Si guiole lo sexto, la pugnacion y castigo de su desordenada codicia que fue lleno de lepra de pies a cabeça de aquella mis ma especie que era la de Naaman. Siguio se lo .vij. que no tan solamente a el mas aun a sus descendientes vino y al canço la plaga de la lepra para siempre in eterno. De donde se dize, que aque llos quatro leprosos que estauan fuerade la ciudad de Samaria, que denunciaron y dixeron las buenas nueuas al rey de Israe(como el rey Benadab, auia echado a huyr con todo su exercito) eran Giezi y tres hijos suyos, por donde parece, que la lepra yua cundiendo en sus hijos y de cendientes del. Siguiole lo octauo que fue echado y expelido fuera de la con uersacion y habitacion de los hombres, conforme al diuino mandamiento que (como esta dicho) mandaua, que moras sen fuera de los reales y habitaciõ de los sanos, porque por vëtura no inficionas sen a los otros que estauan sanos: Tra tando san Augustin esto de Giezi dize. Naaman despues de auer conseguido la sanidad deseada, partiõse para Syria, muy alegre y cõ mucha presteza se buel ue sano para los suyos. Todos los que con el auian venido tristes se alegrã, go zãse todos aquellos que aborrecian su enfermedad y incurable lepra. Todos ha blan de las cosas grandiosas de Dios, y sus virtudes las platican vnos cõ otros. Luego a la hora el mochocho del prõpheta (esto es Giezi) habla consigo mis

mo diziendo. No quiso mi señor tomar cosa alguna de naaman Syro, yre y lo que el no quiso recibir, tomallo he yo. No cello de poner en execucion lo que auia pensado y dicho, canino con mu cha presteza. Luego ala hora que naa man vio al mochocho para su carro, y boluo a le recibir y preguntale la cau sa, porque asì yua a el. Aquel auariento mochocho echade si vna mentira dize que le embia a mandar el propheta, que le embie algo de plata y algunas ve stiduras, para dallo a los hijos de los pro phetas que auian venido a el. Luego ala hora naaman dio al mochocho, dobla do de lo que demando, lo qual el humil de naaman no pudo alcançar del pro pheta que lo recibiesse. Puesto pues que asì es el mochocho en apartado, esta presente delante Heliseo, segun lo te nia de costumbre, al qual pregunto diziẽ do. Dõde fuyste o que cosas has hecho? Respondio diziendo. Nunca me aparte de aqui, ni fuy a parte alguna. Entonces el sanctissimo propheta dixo. Por ventu ra no estuuo cõtigo. tu coraçõ quãdo naamã te salio a recibir cõ mucha preste za? Tomaste la plata y las vestiduras y juntamente con ella la lepra. O gran me rito de Heliseo. En yn mismo tiempo se muestra doblada virtud, y es demostra do doblado poder del sanctissimo propheta: Es curado naaman Syro y es lleno de lepra giezi. Al sieruo fiel Sy ro diole gloria, al sieruo malo y infel diole pena. Aquel viniendo de Syria, re cibio lo que auia deseado, y aqui el mo chacho del profeta de su infidelidad y maldad recibio la pena. Es curado naa man en las aguas y gozase, giezi es llega do y llora. El vno a los suyos buelto sa no y el otro es mostrado a todos de lepra amanzillado. Es naaman leproso, y es le quitada la lepra y buelue sano a Dios alabando, y en giezi no menos es Dios glorificado, porque asì es pug nido y castigado y su auaricia y pecado, el qual es bendito en secula seculorum. Copilado y mas particularmẽte mostrã

8,5
Como san
Augustin
trata las
cojas de
Giezi.

8,6:
Que fue
gran meri
to el de
Heliseo.

August.
deremp.
ser, 207. d

67.
Como Giezi
se denu-
cia ocho pe-
cados.

de los males y pecados que Giezi com-
tio, dezimos que hizo ocho pecados, y
peco en ocho maneras. Peco lo prime-
ro por auaricia injusta y malamente des-
fendendo los dones que le eran ofrecidos
mayormente como la causa fuesse muy
illicita, peco lo segundo por simonia de
mandando cosa temporal por espiritual
la qual el profeta Heliseo con todas sus
fuerças auia rehusado y rechaçado, por
que Giezi la demandó y recibió. Peco
lo tercero acusando injustaméte a su se-
ñor el profeta Heliseo porque el dixo
que el auia demandado aquel dinero, y
las vestiduras, y no lo auia demandado,
y en esto disminuía y menoscabaua
muy mucho su fama, porque Heliseo pa-
recio ser de gran virtud quando de los
grandes dones que le eran ofrecidos,
no quiso recibir ni tomar cosa alguna,
mas agora en alguna manera ofuscada
y menoscabada su virtud, porque no lo
lo recebia, mas aun lo demandaua: y
demandar, no solo no es virtud mas au-
da vergonzosa. Lo quarto peco por-
que dixo que los demandaua Heliseo y
no lo demandaua. Lo quinto peco por
que mintio, diciendo que auian veni-
do dos mancebos del monte Efraim, y
que para ellos eran aquellos dones, mas
era falso, porque para ellos demandaua.
Lo sexto peco segun dicen los Hebreos
y lo trae el Nicolao de Lyra como arri-
ba diximos porque juro falsaméte, por
que en la letra Hebrea esta escripto, que
dixo a Naaman y a Giezi, jura y recebi-
ras dos talentos y dobladas vestiduras,
y el juro que su señor el profeta Heliseo
le embiaua, lo qual no era assi. Lo septi-
mo peco, porque le mintio a su señor
Heliseo porque le pregunto Heliseo.
De donde vienes Giezi? Y respondió.
No fue tu siervo a alguna parte, mas
auia ydo a demandar los dineros y ve-
stiduras a Naaman. Lo octauo peco por
que usurpo y tomo para si los dineros y
vestiduras, que en ninguna manera le
eran devidas, porque por ninguna cau-

sa y razon le pertenecian ni eran deu-
dos los dineros y vestiduras, mas tomo-
lo todo lo vno y lo otro, y retuouo pa-
ra si solo, y assi hizo muy graues culpas,
y cometio muchos y diuersos pecados.
Portanto yo viendo los muchos y gra-
des bienes que de la desnudez de Noe
se auian seguido y los males no meno-
res, que de las vestiduras de Giezi se
auia assi mismo seguido, dixi que quer-
ria mas la desnudez de Noe, que las ve-
stiduras de Giezi.

Muy llenas estan estas diuinas le-
tras de muy altos y encumbrados
misterios, y muy acompañadas de
saludables doctrinas y de enseñamien-
tos muy prouechosos, assi para el bien
de la conciencia, como para saluacion
del anima, por donde dexandolos
de declarar seriamos redarguidos
de culpa, y reprehendidos de
pecado, mas para cuitar lo vno, y euadir
del otro ayudandonos la gracia di-
uina, declararlos hemos aqui segun me-
jor pudieramos.

CAPITULO XII, EN EL
qual se muestra muy claramente como
en noe es figurado Christo nuestro
redemptor.



I bien semiro lo que dixo La-
mech, padre de noe, quando
nacio el mismo noe, con mu-
cha mas congruencia pertene-
ce a Christo nuestro redemptor que a
se mismo noe. noe interpretafe y quie-
re dezir holganza, o hombre justo. Quis-
e con mas razon puede ser dicho y llama-
do justo, sino solo Christo, el qual nun-
ca hizo, ni tuuo macula de pecado, ni se
hallo engaño ni doblez en su boca? Del
patriarcha noe, dixo su padre Lamech.
Este nos dara descanso de las obras y tra-
bajos de nuestras manos, y de todas las
tristezas y tribulaciones, y de la tier-
ra, a la qual maldixo el señor. Declaran-
do este alto misterio Origenes dize. Co-
mo, o en que manera sera verdad que
aquel noe, ay a dado descanso a Lamech
su pa-

Origenes
br. 2. su-
per Gen.
H.

su pa

Que la ar-
ca signifi-
ca a la
yglesia.

su padre, y al pueblo que en aquel tiempo moraua en las tierras? O como, o en que manera, en el tiempo que noe viuia ayan cessado de las tristezas y trabajos excessiuos de sus manos? O como se aya quitado aquella maldicion de la tierra, la qual auia dado Dios nuestro señor, a dō de se muestra, y manifesta su ira muy mayor, y se relata auer dicho el mismo Dios. Pesame de auer hecho al hombre sobre la tierra. Y aun torna a dezir. Destruyre toda carne, que esta sobre la haz de la tierra? Y sobre todas las cosas, se da indicio y señales muy euidentes, de la summa ofensa, la muerte de los viuientes. Mas si miramos a Christo nuestro redemptor, del qual se dize. Mirad el cordero de Dios, mirad el que quito la maldiciō de sobre nosotros, y el mismo por su boca, dize. Venid a mi todos los que trabajays y estays cargados que yo os reficionare, y hallareys descanso para vuestras animas. Este verdadero noe, verdaderamente dio descanso y holgāa a los hombres, y libro a la tierra de la maldicion, de la qual el señor la auia maldito. Pues que assi es a este espiritual noe que dio descanso a los hombres, y quito el pecado del mundo, es dicho y mandado que haga vn arca, por razon del diluuiο que se esperaua que auia de venir, en el qual caui todo el mundo auia de perecer. Origenes dize. En esto se da a entender la sin vniuersal que ha de ser de todo el mundo en el vltimo dia del iuyzio. Assi como entōnces fue dicho al patriarcha noe que fabricasse vn arca, y consigo introduxesse no tan solamente a los hijos y a sus proximos mas aun diuersos generos de animales, assi de la misma manera, a nuestro noe que verdaderamente es solo iusto, y solo el es perfeto nuestro señor Iesu Christo, en la consumacion y fin de los siglos, le es dicho del padre celestial, que haga para si vna arca de maderos quadrados, y quē le daria mansiones y medidas llenas de celestiales sacramentos. Constituyo pues que assi es vna arca, y hizo en ella muchos y di-

uersos apartamientos y aposentamientos en los quales diuersos generos de animales sean recebidos. Es dado a este pueblo que es hecho saluo en la yglesia a todos aquellos que son hechos saluos en el arca, ora sean hombres, ora brutos animales. Mas con verdad, porque no es de todos vn y qual merecimiento. ni vn aprouechamiento en la fe, de aqui es q̄ en aquella arca, no da a todos vn y qual aposento y morada, mas diuersos altos y baxos para dar a entender que dado caso que en la sacrosanta madre yglesia todos sean contenidos, y esten debajo de vna fee, y que sean limpios con el sacramento del baptismo, no emperes de todos vn mismo aprouechamiento, mas cada vno en su orden. Aquellos q̄ con verdad viuen por razonable sciencia, y que son idoneos, no tan solamente para regir a si mismos, mas aun para enseñar a los que no saben. Y porque se hallan muy pocos que se saluan con noe, y que por muy cercana propinquidad y parentesco se juntan con el, tienen figura de los que se llegan al espiritual noe christo, porque nuestro señor verdadero noe Iesu Christo nuestro redemptor tiene muy pocos proximos, pocos hijos y propinquos que sean partícipes de la sancta palabra, y capaces de sabiduria. Estos son los que estan puestos en el sumo grado, y son colocados en la altura del arca. La multitud de todos los otros animales irracionales y bestias fieras y indomables, esta puesta en los inferiores obscuros y baxos lugares, mayormente de aquellos cuya crueldad nunca pudo ablandar la dulçura y suauidad de la fe y doctrina de Christo nuestro redemptor. A este espiritual noe que dio descanso a los hombres, y quito el pecado del mundo se dize. Haras vn arca para ti de maderos quadrados. Veamos dize Origenes que maderos sean estos quadrados? Quadrado es aquello que por ninguna parte anda vacilando, mas a qualquiera parte que se bouiere, esta fixo y estable, sin se mouer a vna parte ni a otra

Nota.

8.3. Que significa los maderos quadrados del arca.
 Estos son los maderos que sustentan y llevan toda la carga de los animales dentro, y de las tempestuosas olas defuera. Estos pienso ser yo los doctores y maestros de la sacrosanta madre yglesia y los zeladores de la santa fe catholica, los quales a los pueblos que estan dentro della, con palabras de amonestacion y con gracia de doctrina los consuelan, y a los que combaten y guerrean por defuera, esto es a los gentiles y hereges, que con olas de questiones, y con tempestades de contiendas, comueuen y alteran, estos los resisten con la virtud de la palabra diuina, y con gran sabiduria acompañada de razon. Estos sobredichos maderos son betunados por dedétro, y por defuera. Quiere con verdad nuestro soberano Dios y maestro, fabricador de la yglesia, que no seas tal quales son aquellos que defuera parecen a los hombres justos y santos, y dentro son sepulchros de muertos llenos de toda inmunidia y maldad. Mas quiere que seas santo del cuerpo por defuera, y dedétro que seas limpio, puro y cauto contra los vicios y peccados, y que asi mismo seas guarnecido con la virtud de la castidad y inocencia, esto es, y esto significa estar betunado por dentro y por defuera.

CAFITVLO. XIII. EN EL qual mas en particular se declara, que significa la embriaguez y desnudez de noe y como todo es figurado en la persona de christo nuestro Redemptor.



Ant Augustin declarando este alto y profundo misterio de la embriaguez y desnudez del patriarca noe, dize. Noe, el qual en su mismo nombre significa la holganza y descanso de Dios en sus santos, mayormente se representa en el la figura de christo nuestro redemptor, el qual como fuesse labrador, planto vna viña y beuiendo vna vaso de vino, estauo des-

nudo y no bien cubierto en su tabernaculo. Esto que passo asi como esta dicho a aquel propriamente pertenece, que con el caliz de la passion, en tanto grado fue embriagado, que fuesse desnudo del teugmento y cobertura del cuerpo por algun interualo y espacio de tiempo y despues luego a la hora, despertando en la gloriosa resurreccion diessse a aquellos la bendicion que en mysterio reuerenciassen su passion. Mas a sus escarnecedores, digna y muy conueniente y eternal maldicion. Deste caliz dize el psalmista. Mi caliz que embriaga, quan precioso y esclarecido y muy elmerado es. Y en el euangelio dixo christo a san Pedro El caliz que me dio mi padre, no quieres que lo beua? Y en otra parte, dize el mismo san Augustin, Noe varon labrador, como plantasse vna viña, y embriagado con el vino se adormiesse y estuuiessse desnudo en su tabernaculo, y despertando del sueño, a su hijo que no auia cubierto las partes vergonçosas de su cuerpo, le impulso y echo la maldicion de perpetua seruidumbre a christo nuestro redemptor significa, el qual planto a su viña la yglesia, por cuyo amor embriagado con el vaso de la passion, y desnudo del teugmento y cobertura de la carne que hauia tomado, refuscito al tercero dia de los muertos, asi como el mismo lo dize en los cantares. Despojome de mi tunica como me la vestire. La glosa asi mismo tratando este alto misterio, y mas largamente declarando le dize. Noe beuiendo el vino fue embriagado. christo nuestro redemptor de la misma manera, embriagado quando padecio, y estuuo desnudo quando fue crucificado. Estuuo en su tabernaculo, esto es entre los domesticos de su sangre entonces fue desnuda la mortalidad de la carne a los Judios escandalo y a los gentiles cosa de locura, mas a los llamados de los Judios y gentiles, virtud de Dios, y sabiduria de dios porque lo que es auido y reputado acerca de Dios por cosa de locura, acerca de los hombres es tenido y reputado por cosa

Psalm. 104. 13.

Augu. de 10m. ser. 150.

Cant. 1. Glo. ord.

9.3. Como en la desnudez de Noe es figurado Christo.

Augu. de temp. ser. 153.

cosa de gran sabiduria. Como le vielle cham padre de chanaam burlo y escarnio del, dando noticia dello a los otros *Igorus.* sus hermanos Sem y Iaphet. Y sidoro de clarando este passo dize. Los Iudios vie do la muerte de Christo, le menosprecia ron mouiendo sus cabeças. Mas Sem y Iaphet, dos pueblos de la circuncision y prepucio, de la gentilidad, de la genera cion Hebrea creyentes, bueltas las espal das cubrieronle, y no le vieron. En algu na manera cubrimos la passion de chris to nuestro redemptor con velamento, esto es, le honrramos con sacramento y dando razon de su gran misterio, le cu brimos de las detraçiones y murmura ciones de los peridos Iudios. La vesti dura significa aquel alto sacramento. Las espaldas, la memoria de las cosas passa das. La passion con verdad ya es passa da, y no se espera que aya de ser ni venir de nuevo. Chan viola, porque consintio en la muerte de su señor. Dio dello noti cia, y denunciolo defuera, porque por el es manifesto y notorio lo que estaua en la profecia secreto y oculto. Por esta cau sa y razon es hecho sieruo y esclauo de los otros sus hermanos, porque la gente toda de los christianos trae las escrip turas, donde estan depositados los muy altos y profundos misterios de la ley y profetas para testimonio de la yglesia pa ra que honremos por sacramento lo que aquella letra publica. Podemos asy mismo declarar este misterio moralmente en esta manera. Acontece muchas y muchas vezes procurando el demonio, y per mitiendolo Dios que el buen perlado el qual es significado por noe que estaua primero entendiendo en las cosas espiri tuales y ocupado en ellas, es despues co uertido ala codicia de las cosas terrena les, de donde se dize, que primero comé go a exercitar y labrar la tierra, y plan ta vna viña, bufcando las cosas immou ibles, como heredades casar y viñas, para mayor superabundancia, y de cuyo vi no es embriagado, esto es, que fuera de toda medida de razones puesto parapo

pa y vsauo malcon torpedad de gula y luxuria, y es desnuda y descubierta lu torpedad por la infamia de sus perso nas. Son estos tales como la mona, que tanto quanto mas alta esta, tanto mas se parece su fealdad y torpedad, como pa rece de Salomon, del qual dize la sagra da escriptura. Como fuesse viejo, fue muy corrompido su coraçon por las mugeres, el qual con verdad era muy bueno en su iuuentud y mocedad, por lo qual nathan propheta le lleuo. Y dija, esto es amado del señor. Y muchas vezes acun tece en diuersas personas que les sucede desta misma manera. En muchas y glesias y monesterios donde los perlados fuerõ muy buenos al principio, y contentos con pocas cosas, despues reynan las pò pas, en caualgaduras de cavallos y mui las en valos y ornamentos preciosos en los mãjares y beueres de preciosidad de vinos, callãdo (como callamos) otros mu chos vicios y males, que no son para el creuir, porque no son menores que los antedichos, por ser defoneitos y escan dalosos a los pueblos. Como lo vielle cham padre de chanaam. dio dello noti cia a sus hermanos. Por este que dio noti cia de la torpedad de su padre a los otros, son significados los subditos cau telosos, cauilosos y maliciosos, que recla man contra sus perlados, no para su cor reccion, mas para difusion y derramamié to de su infamia y deshonor, y de su ma ligna promocion, de donde cham có ra zõn se interpreta y quiere dezir astuto, sagaz y malicioso. Mas por Sen y Iafet q̃ cubrieron a su padre sus partes deshone stas son significados los buenos subdi tos, que con deuida reuerencia y acata miento, amonestan al perlado, que (por flaqueza o por ignorancia se difamando y cayo en algun pecado) caritatiuamente antes que lo denuncien a la yglesia, co uiene saber al perlado superior, que pue de poner remedio en ello. Donde san Gre in 23 gregorio dize. Aduerlar y cótradezir de lib. mo. c. zimos aquello que reponamos. Que es 23 & m esto, que los hijos de noe las partes ver glo.

2. Re. 11.

9.5
Como mu
chos perla
dos al prin
cipio son
buenos y
despues
muy malos

9.4
Como los
vicios de
Noe y de
sus hijos
se aplican
a los perla
dos subdi
tos.

Gre in 23
lib. mo. c.
23 & m
glo.
gonçolas

gonçofas de fu padrelas cubren, pueſto el manto ſobre ſus ombros y andando hazia atras, y alas eſpaldas, ſino que aſi defagradan a los buenos ſubditos, los males de ſus ſuperiores y perlados, que los encubren y ocultan de los otros aunque ſean notorios y maniſieſtos a ellos. Llevan la cobertura andando hazia atras, porque juzgando la obra y lo que ha ſido haçho y reuerenciando a ſu ſuperior y maeftro, no queriendo verlo que cubren y ocultan. O quan pocos ſu ditos ay que hagan eſto que ſan gregorio dize, mas antes muchas y muchas vezes hazen lo contrario, porque diuulga y dizen los defeçtos, y faltas, las culpas y pecados de ſus perlados, lo qual es no pequeño mal, mas muy grande, y lo que peor es, muchas vezes con paſion dize mas de lo que es, y aun algunas lo q̃ no es, no teniendo conſideracion a la reuerencia que es deuida a los perlados, ni temor a Dios, en cuyo lugar eſtan y cuyas vezes tienen.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual ſe ponen algunas cauſas y razones porquẽ los antepaſſados viuian tã largos dias y años.

Genef. 9.



E noe (ſi biẽ ſe miro) diximos arriba como la ſagrada eſcriptura lo maniſieſto, que viuio, nuevecientos y cinquenta años. No tan ſolamente noe viuio tã largo numero de dias y años, mas aũ otros muchos no menos viuieron por muy largo tiempo de dias y años, de los quales dize la ſagrada eſcriptura. Viuió Adam nuevecietos y treynta años, Viuió Seth nueue cientos y doze años. Viuió Enos nueue cientos y cinco años. Viuió caynan nueue cientos y diez años. Viuió Malalabel ochocientos y nouenta y cinco años. Viuió Jared nuevecientos y ſeſenta y dos años. Viuió Maruſalem nuevecientos y ſeſenta y nueue años. Viuió lamech, ſetecientos y ſeſenta y ſiete años, el qual engendro a noe que viuio

los dias y años que arriba diximos. Deſto que auemos aqui viſto, ſe puedeouer vna queſtion y pregũta, porque cauſa y razon los hombres de aquel tiempo viuian tan largos dias y años? A eſta pregunta ſe reſponde poniẽdo algunas cauſas y razones, las quales dado caſo que no del todo, demueſtren, alomenos perſuaden para moſtrar. por razon viuian tan largos años. La primera es, porque la bondad de la complexion de los primeros padres. Auian ſido inmediatamente formados de Dios, y por conſiguiente muy bien complexionados y aſi diſpuestos y aptos para viuir larga vida, y aquella bondad de cóplexion, vino muy mas a los hombres propincos y cercanos de aquel tiempo, que a los diſtantes y remotos deſte tiempo en que al preſente eſtamos. La ſegunda razon y cauſa es por la manera del viuir, porque viuian muy templada y moderadamente en ſu comer y beuer, y apartandose de toda glotonia, embriaguez y deſtemplança, mas agora por el contrario ſe viuẽ muy deſtemplada y immoderadamente. La tercera razon es, de parte de la bondad del mantenimiento, porque antes del diluio las coſas que nacia de la tierra, eran muy mejores que las deſpues del diluio porque las aguas del diluio fueron por la mayor parte del mar Oceano que ſon ſaladas, y las aguas ſaladas cauſan eſterilidad de la tierra, y por conſiguiente las coſas que nacen della ſon muy peyoradas, de las quales es abreviada la vida del hombre. La quarta razon es de parte de la ſciẽcia de Adam, porque fue formado con perficcion de ſciencia, dede de conocio las virtudes de las frutas, y de las yeruas, y de las piedras, las quales coſas hazen mucho para conſeruar la ſanidad, y prolongar la vida del hombre. La quinta del buen aſpecto de las eſtrellas ſobre aquella region, en la qual morauan en aquel tiempo los hombres, lo qual haze mucho para conſeruacion de larga vida mas por el mouimiento continuo del cielo, fue mudado en el tiempo

procediẽ

Genef. 5.

5.1.

De mu-

ches hom-

bres que

vinieron

muy lar-

gos años

Nicolas

ſuper c. 5.

Ge.

procediente. La sexta por la diuina disposicion y ordenacion que assi lo dispuso y ordeno Dios, para que por la larga vida de los hombres pudiesse tener experiencia del curso del cielo y de los efectos de las estrellasy, de las otras cosas las quales experiencias son principios de arte y sciencia (segũ dize el philosopho). Y porque por la larga vida de los hombres fuesse muy presto multiplicado y augmentado el genero humano. Mas y allende de esto vemos gran anchura en la cantidad y grandeza en la naturaleza, porq̃ vnos son muy pequeños, como son los Pigmeos, que se dize ser ellos hombres de largura de vn codo tan solamente, otros son muy grandes, como son los Gigantes, de donde en el Deuteronomio se dize de Og rey de Basan. Muestra: su cama de hierro, la qual tenia nueue codos de largo, y quatro de ancho. Y sant Augustin dize, que vio vn diente de vn Gigante, que si se partiera en diuersas partes se hizieran cien dientes de vn hombre de comun estatura. Pues que assi es, si es tanto el exceso de vno a otro en la altura y cantidad corporal, no parece q̃ sea cosa agena de razon, que aya auido tanto exceso en la cantidad de la duracion en los hombres primeros, a los que agora son segun que la ecriptura lo determina y manifesta. Mas allende desto que esta dicho en la cantidad del durar del tiempo, parece muy gran largueza, porque los pigmeos se dize que en el quinto año engendran y al octauo año enuejecen. de donde si los otros hombres tanto los exceden en la cantidad de la duracion del tiempo porque comunmente viuen setenta, o ochenta años no es de marauillar si los hombres de la primera edad tanto excedian a los modernos y deste tiempo. Algunos suelen dezir que los años de aquellos tiempos no eran de tantos meses ni los meses de tantos dias como son agora. A esto dezimos que no se deue ninguno marauillar como auemos dicho que los hombres de aquel tiempo viuiessen tan largos dias

y años y los años fuesſen de tantos meſes y los meſes de tantos dias , como al presente lo ſon porque ſegun lo afirman muchos doctores vuo vn hombre que ſe llamaua Iuan de los tiempos, el qual viuia trezientos y ſetenta y vn años, y que caſi auia ſido de la guarda de carlo Magno, murio en Francia en el año del ſeñor de mil y ciento y treynta y ſeys. en tiempo del emperador córrado terce ro, Iosef ho hablado de la muerte de nobre y de los años que viuio y como los hombres de aquel tiempo viuian por tan largo tiempo de dias y años, dize, Noe después del diluuiio, como viuieſſe trezientos y cinquenta años, haziendo todo el tiempo de ſu vida con mucha felicidad y bien andança murio en el año de nue uecientos y cinquenta de ſu vida. Ninguno pues que aſi es, comparando la vida de los antiguos a la nueſtra moderna deſte tiempo, y a la breuedad de los años pienſe ſer coſas falſas y agenas de verdad las que dellos ſon dichas, por razon que la vida de agora no ſea prolongada por tan largo tiempo, ni crea que no ayan ellos llegado a la largueza de la vida que dellos ſe relata. Aquellos con verdad como fueſſen religioſos eſto es, que ſe ocupauan y exercitauan en laſcoſas que conuenian a la honra y culto q̃ pertenecia a la diuina naturaleza, y hechos deſte miſmo Dios, y como les eſtubieſſen aparejados los mantenimientos muy conuenientes y oportunos para viuir por mas largo tiempo, viuian recta y virtuoſamente por círculos de tantos dias y años. Mas allé deſte por los glorioſos prouechos los quales juntamente eſcudriñauan y procurauan alcançar, conuiene ſaber, por Aſtologia y geometria , les dio Dios mas largos eſpacios de tiempo de viuir, las quales ſciencias no pudieran notificar, exponer y declarar, ſino viuieran ſeyscientos años, por los cursos de tantos años es cumplido vn gran año. Pedro Comenſtor declarando eſta palabra es es cumplido vn grã año, dize. Grã año es cumplido

Martinhi
florido
Galico.
1.4
Que un
bambrevi
no trece
los y trece
ta y un a-
ños.
Iosephus
li. 1. anti.
cap. 8.

Petrus co-
meſtor in
hiſto. ſe.
laſt. ſuſt.
O

86. ca. 36 plido buetos todos los planetas e los lugares de su creacion. Añade mas Iosepho y dize. Testigos de lo que tengo dicho, son todos aquellos que quisieron escreuir la antigüedad, acerca de los griegos y Barbaros. Porque ciertamente Manethon que hizo la descripción de los Egypcios y Berosio que desfiora la Caldayca, y Mochus, y Esteo, y allende desto Hieronimo Egypcio, que ordenaró a phenice, concuerdan con mis dichos. Asimismo Ysidoro, y Hecateo y Helanico y Acusilao, y entre estos Ephero, y Nicodao en sus historias hazen memoria de los antiguos que viuieron mil años. Si bien se ha mirado desto que Iosepho dize, se colige (según mi parecer a' uo mi lioni iudicio) como los años de los antepassados eran como los de agora de tantos meses dias y horas, porque si fueran de menos los años de los antepassados bien pudieran por ventura correr a la par, o en alguna manera llegar los de agora a los de aquel tiempo y no uiera que cotrejar vna vida a otra, ni vna edad a otra, porque no se excedieran mucho la vna a la otra, mas como el exceso sea más y grande, dize Iosepho que ninguno piense no ser verdad lo que de la largueza de la vida de aquel tiempo esta escrito, mas que lo tenga por aueriguado y cierto. Yo he traydo todas estas razones y dichos de doctores para mostrar lo que auemos propuesto, para que si vna razón por sí sola no fuere suficiente, tomando muchas juntas, parece que persuaden a creer lo que tenemos dicho y relatado.

CAPITULO. XV. EN EL qual mysticamente se declaran las cosas de Heliseo y de Giezi



Eclaramo san' augustin estos muy encumbrados misterios dize. Muchas vezes emos dicho y manifestado a vuestra charidad, hermanos muy amados, como el bienauenturado propheta Heliseo, aya

tenido figura de nuestro señor y salvador, y giezi su discipulo, no inconguntamente tener figura de Iudas el traydor, o del pueblo de los Iudias, así con verdad, como giezi seruia a Heliseo poder adquirir los dineros y pecunia, así Iudas el traydor por esta misma causa se auia llegado al saluador para usar de fraude y engaño, y allegar riquezas temporales y terrenas. Finalmente así esta escripto en el euangelio. Porque era ladron y tenia las bolsas, y aquellas cosas que eran echadas las traya. Cō verdad giezi el qual pudiera merecer y alcanzar la gracia de su maestro, así como su señor Heliseo la auia alcanzado de su maestro Helias, vencido por la codicia merecio para in eternū ser lleno de vna cruel lepra Iudas con verdad por amor del dinero perdio la gracia del apostolado, y con lazo y ahorcado fincio su vida. De aqui entēdemos como todos los auarientos y codiciosos dentro de su anima están derramados y inficionados de lepra de pecado naaman principe de la caualleria que era leproso, el qual vino a Heliseo para ser curado, y sanar de la lepra, por induzimiento y amonestacion de vna esclaua suya, figuro al pueblo gentil. Aquella donzella que auia sido lleuada captiua de la tierra de Iudea y que dixo a su señora, que su señor naamā fué se al bienauenturado Heliseo, que recibiera salud y sanidad, tuuo cō verdad y manera de la propheta, porque dado que en aquel tiempo, en sola la tierra de Iudea aya florecido la gracia de la propheta, mas no se pudo hazer que esa bienauenturada noticia dexasse de venir a los gentiles, que estauan vezinos y comarcanos a ella. Oyo naaman a la muchacha, y fue a Heliseo. Oyo el pueblo de los gentiles la propheta y vino a christo. Naaman viniendo a Heliseo es hecho sano de la lepra, y el pueblo de los gentiles viniendo a christo es purgado de toda lepra de pecado. Puede así mismo, como ya dixē, giezi significar al pueblo de los Hebreos, el qual en aquel mismo tiempo,

Auza. de
sē. ser. 18.

4. Reg. 5.

es herido y flagado de lepra, el qual el pueblo de los gentiles es librado y sano della. Finalmente, assi los sin veytura Hebreos en la palsion del señor clamaron y dixerón. Su sangre sobre nosotros, y sobre nuestros hijos. Entóces mereció q fuesse sobre ellos derramada la lepra del pecado quando, cótra el celestial medi co con voz sacrilega, clamaron y dixe ron. Quitanos lo de delante, quita noslo ue delante crucificalo. Pues que assi es en aquel mismo tiempo quedo en ellos la lepra, quando a los gé tiles passo la gracia del señor. Finalmen te el apostol tan Pedro les hablo, diziendo desta manera. A vosotros principal mente conuenia hablaros y predicaros la palabra de Dios, mas porque os juz gantes indignos de la vida eterna, mirad q nos cóuertimos alas gētes e sōlos gētes para les predicar y cóuertir. Quā doladorna d los apōstōles passo a los gē tiles, entonces qdo en los miserables He breos la lepra y llaga del pecado. Veamos que sea lo q Heliseo propheta aya mādado a naamaan Syro. Dixole. Ve y lauate siete vezes en el rio Iordan. Como naaman leproso oyó que el propheta Heliseo dezia que se lauasse siete vezes en el rio Iordan y que recibiria sanidad indignose con extremo grado mucho, y que no queria ponello por obra, ni conceder a lo que le era dicho y mandado, mas despues tomando el consejo de sus amigos, consintio para se lauar, y lauado, luego a la hora fue limpio purgado y sano. Esto fue figura y signi fico que el pueblo de los gentiles antes que Christo fuesse resucitado, por si mismo no creya a christo que hablaua, mas despues predicando los apōstōles, final mente vino al sacramento sancto del bap tismo. Naaman despues de su sanidad y limpiamiento de la lepra, ofrecio dones al bienauenturado propheta Heliseo, y el no los quiso recibir. En esto entende mos ser figurada la gracia de christo, por esso es dicha y se llama gracia, porque se da graciosamente sin precio ni interes

alguno. Assi christo nuestro redemptor hablando con sus sagrados apōstōles les dixo. segun parece en el sagrado euange lio. Graciosamente lo recibistes y sin nin gun interes, ni compra alguna y graciosa mente y sin interes alguno lo dad. Y porque todos los sacramentos y misterios de nuestro señor que estauan figura dos en los Hebreos, vemos ser cumpli dos en nosotros demos gracias a Dios, quantas pudieramos porque quando vi niera el día del iuyzio seamos librados de oyr aqlla muy espantosa palabra. Y d malditos al fuego eterno y para siempre duradero. Y sea a nosotros en derredado aquella voz desheada Venid bēditors de mi padre recebid el reyno que os esta aparejado dende el principio del mūdo. Al qual el señor con su guarda y amparo nos lleue al qual es honra y imperio con el padre y Espíritu sancto in secula seculorum amen.

CAPITVLO. XVI. COMO por Giezi leproso y su lepra, es enten dido el pecador inficionado de lepra del pecado.

EAmanera que auemos de tener para dar clara y euidente demostracion, como por el leproso Giezi, se entienda el pecador. Es de saber, que assi como la lepra es enfermedad contagiosa y que inficio na a muchos, assi el peccado mortales muy contagioso, y que haze muy gran mal y daño a muchos inficionandolos y corrompiendolos, de donde en el Leuitico era mandado que aquel que tocase al leproso, por el tacto y tocamiento, fuesse auido por immundo y menos lim pio. Para que se conozca como por el leproso se entienda el pecador lo que man daua Dios acerca del leproso traello ve mos aqui. Mandaua lo primero que fuesse echado y, morasse fuera de los reales, apartado dela conuersacion y compa ñia de los hombres sanos. Mandaua lo segundo, que tuuiesse las vestiduras des cosidas. Mandaua lo tercero, que estu uiesse

Mat. 18.

Math. 23

Leuit. 13.

612
Como el peccado mortal es semejante ala lepra

uiese la cabeça descubierta sin gorra ni bonete, ni otra cobertura alguna. Mandaua lo quarto que tuuiesse la boca descubierta con la vetidura por razon que con su mal olor, ni inficiona a los sanos. Lo quinto que mandaua era, que clamado publicasse y dixesse como esta uia contaminado y menos limpio. Sibie se ha mirado muy a la clara se nos ha moiltrado, como por este leproso entiende el pecador. De donde la glosa dize. Cosas de burla y ridiculas son todas estas cosas, segun el sonido de la letra interpretadas. Para que expelido y alancado de los reales y conuersacion de los hombres el leproso el qual tiene mas necesidad de recreacion y misericordia, porque es miserable y mezquino? Mas el leproso, el peccador es. Es lo primero expelido y alancado fuera de los reales, porque es ageno de la participacion de los bienes de los justos santos y buenos, y assi mismo de los bienes de la yglesia, y de la vida espiritual. La charidad es vida espiritual, porque assi como el anima a todos los miembros que informa influye, y aun que esté distantes como a la cabeça, y a los pies y el mājtar recebido del esto mago aproueche a todos los miembros porque son informados de vna misma anima, assi a los fieles y justos que son vn cuerpo en christo, si tienen vn anima, esto es, vna misma charidad y gracia, lo q̄ es hecho de vno aproueche a todos, aunque el vno este en Roma y el otro en Hierusalem. Esto quiso dar a sentirel propheta y rey Dauid quando dixo. Participe soy yo señor de todos los que tienen y que guarden tus preceptos y mandamientos dixo esto, porque tenia gracia y charidad. Son los que estan en charidad como los que viuen en comunidad bien ordenada, que el trabajo de cada vno en particular, a todos aproueche. El trabajo del ropero, porque a todos viste, el del çapatero, porque a todos calça, y el del cozinero, porque para to-

dos guisa de comer, y el que barre para todos barre. assi de los justos q̄ estan en gracia y charidad. Que si el vno es justo y el otro tambien quãdo el vno merece, tambien merece para el otro, y tanto se gozara de su gloria, como de la fuya propria. Lo que diximos que si vno es justo y otro tambien, quãdo el vno merece tambien merece para el otro, ha se de entender en vna de dos maneras. La vna quanto al merito ellencial de gracia gratum faciente y de gloria, y quanto a esto, no se ha de entender lo q̄ está dicho, merecer vno para otro, porque segun el apostol san Pablo. La gracia gratum faciente y la gloria corresponden a las proprias obras de cada vno de donde dize. Cada vno recebira propria merced y galardón segun su trabajo. Que Dios perdone el peccado y infunda su gracia no lo merece vno para otro inmediatamente, porque estas cosas corresponden a los proprios merecimientos de cada vno. La otra manera se puede entender vno merecer para otro, rogando por el, que mueua Dios la voluntad de aquel por quien ora y son hechas las oraciones q̄ tenga el acto muy mas intenso, mas siempre permaneciendo la libertad de la voluntad, o que sea movida su voluntad para merecer quando va a hazer alguna obra, o le impide que no peque, quando por ventura auia de pecar y assi san Esteuan y santa Monica merecieron. Sant Esteuan para el apostol san Pablo, y santa Monica para su hijo san Augustin. Y tambien se dize q̄ por los ruegos de los otros no luego inmediatamente, nos castiga Dios quãdo pecamos, y que no nos tome en mal estando, y esto es vna cosa muy grandiosa. Que sea esto assi (como esta dicho) parece en el libro del exodo, donde Moysen hablando con Dios le dixo. Acuerdate señor de Abraã, Isaac y Iacob. Y sigue se mas adelante y fue aplacado el señor. Assi Azarias, como parece en el libro de Daniel, rogaua a Dios. Diciendo señor no quites de nosotros tu misericordia por

Glosa or.
super 13.
Lenir.

Como el
leproso es
el peccador.

Psal. 11.

1. Cor. 13.

1. Cor. 13.
4. de 95

Exa 32.

Dauid.

por

por amor de tu amado Abraham y de tu fiero Isaac, y de tu sancto Iacob, a los quales tu hablaste. Y así dezimos que por los justos que oran por alguuno, que Dios perdona toda la pena o parte de la que era deuida al pecado después de la penitencia. Y así mismo que concede victoria contra los enemigos. O concede bienes temporales, y aguarda buen tiempo no pugnando ni castigando luego a la hora a los pecadores quando pecan conforma con ellos que auemos dicho lo que dixo Dios a Heremias. Si estuuieren Moyses y Samuel delante de mi para rogar por este pueblo, no es mi voluntad de le perdonar. Tambien por los ruegos y luplicaciones de Abraham libro a Dios a Lot para que no pereciesse con los Sodonitas. Quanto a esta segunda manera de merecer vn justo para otro dezimos auerse de entender lo que esta dicho, que quando vn justo merece que tambien merece para el otro justo que esta en gracia, porque le merece algun provecho, por que tantos quantos mas justos viere en alguna compañía, tanto mas cuydado tiene Dios de les hazer mercedes, pues aun por pocos buenos haze Dios mercedes a muchos malos, como parece en las cinco ciudades de Sodoma y Gomorra y Sebron, y Adama y Segor a las quales perdonaua (sien- do tantos los malos que estauan en ellas y llenos de tan abominables peccados) por diez justos que viesse en todas ellas para que hiziesen penitencia, que no es pequeña misericordia, que repar todos los justos cabian a cada vna de las ciudades tan solamente dos justos. por los quales dezia que perdonaria a la gran multitud de todos los otros malos que estuuiellen en cada vna de las ciudades. Ogran vista la de la charidad y gracia, pues tan fructifera es, y pena de tantos bienes y gozos. Mas el mezquino peccador leproso que esta fuera de los reales fuera de la gracia y caridad, los bienes hechos de los justos y sanctos y de la yglesia no le aprouechará

Así comola mano seca y muerta que no tiene anima, aunque este conjunta al brazo, no le aprouechará lo que los otros miembros comen, porque no es informada de la misma anima, porque esta muerta, así si el peccador es muerto, porque le falta la vida espiritual no come de lo que los justos comen, porque esta fuera, porque carece de la charidad y gracia. En figura desto mando Dios que el leproso estuuielle solo. Que consolacion, que plazer que alegria podria tener el solo, de donde Salomon dize. Ay yguay del solo. El peccador que esta solo, sin la ayuda de los santos, sin la ayuda de los justos, sin el auxilio de la yglesia, sin el socorro, amparo y ayuda de Dios solo. Ay yqual del solo peccador tiene lo segun lo las vestiduras descoladas. Es de notar que en estas vestiduras coladas y descoladas, ay esta diferencia, que si la vestidura no esta colada aunque sea de muy precioso paño, haze tanto como si no la traxessen, porque ni cubre las carnes ni resiste al frio ni al calor. Mas si esta colada, aunque no sea de tan buen paño honra, porque cubre el cuerpo y aprouechara porque resiste al frio y al calor. Por esta vestidura se entiende la vestidura de las virtudes. Donde Esayas dize. Cercome de vestiduras de justicia. A los que traen vestiduras aprouecharles para compostura y buen parecer y componen y adornan al hombre. Así las virtudes componen y adornan al anima sin las quales andaria desnuda. De estas vestiduras esta escrito el apocalypsi. Bienauenturado aquel que guarda sus vestiduras, por que no ande desnudo. Así como la vestidura no se haze de vn solo hilo sino de muchos por que añadiendo hilos se haze el paño, de que se corta la vestidura así la perfecta virtud no se engendra de vn solo acto virtuoso mas de muchos. Vna golondrina no haze verano, ni vn acto virtuoso hombre virtuoso? Que es tener el leproso, el peccador las vestiduras descoladas? El hilo con que las vestiduras de las virtudes se han de coser es la charidad, de la qual dize san Pablo

peccador
leproso
que no
de los bienes
de la yglesia

Eccles 4.

84
Quel
virtudes
son vest.
duras del
anima.

85
Como la
vestidura
de las vir

V. PARTE DEL ESPEJO

*se haze de
un solo ato
Cor. 13.*

La charidad es vn vinculo de perfeccion Hilo con que se cosen las virtudes, y ponen en perfeccion. La vestidura que no esta cosida no tiene forma de vestidura, hasta que esta cosida. De aqui es lo que los doctores Theologos llaman a la charidad forma de las virtudes. Asi las virtudes sin la charidad no se pueden llamar propriamente virtudes. El pecador tiene virtudes, mas son como vestiduras descosidas porque aunque tenga virtudes, sin la charidad, no vale nada. El pecador tiene virtudes, porque con verdad por el pecado mortal, no se pierde la fe, no la esperança no la justicia, &c. Mas estas virtudes quando estan sin charidad, sin amor de Dios y del proximo, estan descosidas, porque ninguna cosa aprouechan para merito de gracia y gloria, de aqui es lo que el apostol dice. Si tuuiesse tanta misericordia, q̄ distribuyesse to dos mis bienes para dar de co

1. Cor. 13.

mer a los pobres, y no tuuiesse caridad, ninguna cosa me aprouecha. Si tuuiesse tanta fortaleza q̄ se pudiesse para ser quemado. Si tanta fe que passasse los montes de vna parte a otra, sin la charidad ninguna cosa le aprouecharia porque la charidad es forma y lustre de las virtudes las quales tiene descosidas el pecador.

*§ 6.
Como las
virtudes
sin chari-
dad son de
ningun va-
lor.*

Tiene lo tercero el leproso el pecador la cabeza descubierta. Por la cabeza entenemos aqui la razon, de la qual dice el apostol la cabeza de la muger es el varon. Por la muger se entiende la sensualidad y por el varon la razon. Porque asi como la muger ha de estar subjeta y obediente a los preceptos y mandamientos del varon, asi la sensualidad ha de estar subjeta, debaxo del imperio y mando de la razon. Esta cabeza esta descubierta, porque asi como el que tiene la cabeza cubierta, esta subyeto a la gorra o bonete de que esta cubierta, asi la razón ha de estar subjeta a Dios. Mas el leproso el pecador tienela cabeza descubierta, porq̄ sigue lo que la sensualidad quiere, perdida la obediencia

Eph. 5.

Eccle. 12.

y subjeció q̄ deve a Dios. Y de aqui viene lo quarto, que el leproso, el pecador tiene cubierta la boca para los loores y alabanças diuinas porq̄ no es de valor ni precio la alabança en la boca del pecador. Y lo q̄ peor y muy peor es q̄ da voz, y clama q̄ es immundo y cõtaminado, q̄ es lo quinto q̄ era mādado al leproso. Porq̄ los pecadores se glorian quando han hecho alguna cosa fea y mala, y se alegran o regozijan en las cosas peñsimas y abominables. O quã grã mal es este q̄ el pecador se alabe y glorie del mal q̄ hizo y q̄ el mismo sin verguença ni empacho alguno diuulgue y publiq̄ sus pecados, por dõde cõ justo titulo tiene figura del leproso, y asi es merecedor de ser espeldido de la cõpañia de los justos y ser pugnido y castigado de pena infernal in secula seculorum. Origenes tratado mystica y moralmente este mādamiento y ley por Dios acerca del leproso dice. Cõ mucha cõueniencia, son estas cosas referidas al anima, para q̄ quando alcançare y quitare de si aquellas cosas que de su naturaleza son muertas, sea dicha estar limpia. La ley que es espiritual otras cosas manda. Manda que tenga las vestiduras descosidas, y la cabeza descubierta, y la boca cubierta. Por las quales cosas significa al que es leproso en el anima, esto es que al que esta malamente herido y llagado con pecados no le conuiene coser las vestiduras, ni cubrir las torpedades del pecado. Asi cõ verdad, como el que trae las vestiduras descosidas, trae descubierta y patete la torpedad del cuerpo. asi cõuiene aq̄l q̄ esta cercado de pecados no cubrir sus males y grãues culpas con remiendos de pecados, ni con velamento de escusaciones porque no sea hecho sepulchro blanqueado, que por defuera parece a los hombres hermoso, y por dedentro esta lleno de huesos de muertos y de toda immudicia y falta de limpieza. Quiere pues que asi es la ley diuina q̄ el pecador no solo no cosa las vestiduras, mas aun quiere que no cubra la cabe

Primer.

*Origenes
me lo
por Lianu.*

*§ 7.
Como ori-
genes apli-
ca moral-
mente la
ley del le-
proso al pe-
cador.*

Ma. 23.

*ori homi-
§ 8.º, Item.*

ca, porque si ay algunos delictos de la cabeza, esto es, si ha comido alguna cosa contra Dios, si es pecado en la fee, que ni estas cosas esten cubiertas, mas q se publicadas a todos porq el ruego y correccion de todos se emiende y merezca perdon. Mas a este leproso le es mandado cubrir tan solamente la boca. Que es esto, que es mandado que tenga todas las partes del cuerpo desnudas y descubiertas, y la boca tan solamente es mandada cubrir? Por ventura no esta en descubierta, y parece que aquel que esta en la lepra del pecado le es vedado el hablar y cerrar la boca para que sea del excluyda la confianza del hablar y la autoridad de enseñar a los otros. Al peccador dixo Dios. Porque relatas y cuetas tu mis justicias y tomas mi testimonio por tu boca? Tenga pues que así es cerrada la boca el peccador, porque aquel que a si mismo no enseño, no puede enseñar a otro, de donde es mandado cubrir su boca, al que obrando mal perdio la libertad de hablar y de enseñar. Dize el diuino mandamiento. Sera inmundo y apartado, estara sentado fuera, sera su conuersacion fuera de los reales. Cosa clara es q todo inmundo y menos limpio peccador, sera alañado de la compania y ayuntamiento de los buenos y sera apartado del colegio congregacion de los santos y justos, y por esto dize y manda la ley, que su conuersacion sera fuera de los reales. O quanto deue temer el peccador este apartamiento (porque como arriba diximos) no podra tener con solacion alguna sino mucho dolor, angustia y tribulacion.

CAPITULO. XVII. EN EL qual se muestra como ay quatro diferencias de hombres borrachos.

S bien se miro lo q arriba diximos quando hablamos del mo to q tuuo Noe para trasplantar y enverirla vid y de moficissima y siluestre haz. lle domestica y traella a humanos vios fue, q tomo quatro diferencias de sangre. Sangre de leon, y

sangre de cordero, y sangre de mona, y sangre de puero, y todas juntas las puso con la vid quando la enxirio y trasplanto. En esta diferencia de sangres, se denotan quatro diferencias que ay de hombres borrachos. Vnos son muy brauos y rezijs, y tan funbundos y ayrados, que no ay quien pueda con ellos que parezca que estan endemoniados, segun las cosas que dizen y hazen. Porque vnas vezes messan y arrastran a la muger por los cabellos, y le dan feas y mortales heridas, como conocemos algunos auello hecho y aun podriamos mostrar con el dedo algun hombre casado, que dio vna cuchillada a su muger por la cara estando borracho y si no se la quitaran la matara. Otras vezes las hazen viuir con el cardenal. Vnas vezes dan de palos a los hijos otras vezes a los moços. Vnas vezes arrojan el plato, otras la escudilla, otras quiebran el jarro, que no ay diablo que pueda con ellos segun los desatinos y desuorios que hazen. Nunca cesan de vozeaz, que parece q quieren hundirla casa a voces, alborotan la vecindad, y muchas vezes rebueluen los pueblos, de donde dixo Salomon. La embriaguez es vozeadora y reboltofa. No temen peligro alguno por grande que sea. Porque muchas vezes saltan saltos muy peligrosos, que otro de sano iuyzio no los osara saltar, ni aun el mismo los osaria atentar estando libre del vino, y en su seso y iuyzio. No reuerencia al padre, ni tienen acatamiento a su madre, quebrantan todo parentesco y amistad, no se acordando de la consanguinidad y parentesco, muchas vezes toman cuchillos y espadas contra sus parientes, hermanos y amigos, de donde dize Euidras. Como beuiessen, no se acordaron de la amistad y fraternidad, mas despues de vn poco toman cuchillos y espadas para empecer perjudicar y dañar. Estos participan en su beuer de la sangre del leon q es el mas fuerte de los animales, que no teme cosa que le sea puesta delante. Así estos no temen a Dios.

Que ay vnos borrachos q son como el leon

Pro. 30.

2. Que algunos borrachos hazen como de farnos. Esdras. 3. Eruen. 3. 15

3. Como no temen a algun.

V. PARTE DEL ESPEJO

ni a las gentes, porque no han miedo a la justicia que los ay a de pugnir y castigar, ni a Dios que los ha de condenar. No temen la perdida de la honra, ni la de la hazienda, pues toda la gasten en deslempado comer y beuer, por donde muchas vezes vienen a mucha necesidad y pobreza. Destos tales dize el ecclesiastico. El obrero embriago nunca sera rico, dize esto porque por el mucho deslempado beuer y por la embriaguez gasta todo su jornal, y es impedido de trabajar para adquirir y ganar las cosas necesarias para su mantenimiento y sustentación de su familia y casa. No temen los grandes males q̄ de la embriaguez refuta, porque (segun dize la glosa) la embriaguez es auida por ligero vicio y pecado. Como sea deitimento de muchas buenas cosas y multiplicación de males muy de comunales. Estos como auemos dicho en su beuer participan de la sangre del leon. Ay otro genero de borrachos muy diferentes de los que al presente auemos dicho que son como mansos corderos, que no saben hazer mal alguno que hareys dellos quanto quisierdes que con vn hilo de lana los lleuareys donde quisierdes y como quisierdes. Tienen estos tales las propiedades de los corderos mansos el cordero aunque lo aten de pies y manos los que le quieren esquilár, y aun que le quiten el vellón no abre su boca para contradizir y injuriar al q̄ le esquila y quita la ropa. Aunque algunas vezes por se la quitar, le da buena cuchillada. Asi ay algunos borrachos, q̄ son como mansos corderos, que aunque los aten de pies y manos, y que el vno le quite el bonete, y el otro la capa y el otro el sayo, y que el vno le defataque y el otro le quite el jubon, y el otro le defcalce, y el otro le quite la camisa hasta dexalle desnudo en carnes. Y aunque le lleguen, no hablan palabra ni dizen mal alguno, mas como mansos corderos lo sufren con paciencia, no teniendo por afrenta los improprios y de nuestrós que les son hechos. Estos

tales participan y beuen de la sangre del cordero, que fue puesta en la plantación de la vid. Ay otros borrachos que todo su negocio es, cantar, baylar, dançar, y saltar, y hazer dos mil monerías, y qual concierto ellos lleuan tal salud les venga. Comiençan de contar vna cosa y van a parar en otra. Pues en el baylar y dançar, sino los traen, ellos no se pueden traer ni aun tener, quando han de echar el passo adelante le bueluen atras, y quando atras le echan adelante, sin concierto ni orden alguna, y no es de maravillar, porque el que no supo tener concierto en su beuer, no le podra tener en su andar. Vnas vezes los vereys reyr otras llorar sin sentir quando lloran, ni quando rien. Vnas vezes esgrimen, otras juegan a la pelota, y todo en seco, y otras predicán y lo que peor es que nunca callan, y si alguno les va a la mano le tienen por mortal enemigo. No saben guardar secreto fuyo ni ageno, porque dizen lo fuyo, y no callan lo ageno. De aqui es lo que dize Salomon. No ay secreto alguno, donde reyna la embriaguez. A vnos cocan, de otros mofan, contrahacen a vnos, y de otros burlan y escarnecen. Hazen dos mil vilajes de sus personas, vnas vezes se hazen como ciegos, otros como frayles, otras como juglares ha ziendo (como esta dicho) dos mil monerías con sus personas. Representan farfas y processiones, juegos de cañas y torneos, desafian a vnos y amenazan a otros sin saber lo que dizen y muy menos lo que hazen. Otras muchas y muy diferentes cosas hazen que si las vuiessemos de relatar y contar, seria nunca acabar. Estos en su saber participan de la sangre de la mona, que fue puesta quando Noe planto o por mejor dezir trasplanto la vid, y la enxiñó. Ay otros borrachos muy diferentes de todos los antedichos, los quales despues que han oomido y beuido, se echan como puercos embueltos y rebueltos en las inmundicias q̄ por vna y otra parte hā alcãçado y expelido de su cuerpo.

porque

Eccl. 19

Glosa or.

§ 4.
Como ay
algunos
borrachos
q̄ son como
mansos cer
deros.

§ 5.
Que ay
otros bor
rachos q̄
son como
las monas

Prov. 31.

§ 6.
Que ay
otros bor
rachos q̄
son como
los puer
cos.

porque no hazen sino comer y beuer, y junramete vomitar y orinar, y lo de mas que se calla por no ser cosa honesta para de ziri ni aun para escreuir estan alli echados en aquellas immudicias como puerocos que se rebuelcan en el lodo y cieno. Muchas vezes se cae dormidos debaxo de las mesas donde comieron y heuieró que ni ven ni oyen ni sienten absoruidos del vino, priuados del vso de la razón porque así como el sueño tiene ligados y arados los sentidos, así la embriaguez a la razón. A estos tales borrachos, dize el propheta Iobel. Despertad borrachos, llorad y dad ahullidos todos los que beueys vino en dulçura, porque precera vuestra boca Despertad, considerad el peligro y mal muy grande que os esta muy propinquo y cercano, porque os faltara la dulçura del vino, y se os cõuertira en amargura eternal en el infierno. Donde Salomon. A quien es dado el guay de la eterna dannacion y la maldicion y infortuño del infierno? A cuyo padre es dado el guay y maldicion diuina? Dize esto porque el mal del hijo redundan en el padre. A quien son las barajas, contiendas y discordias. A quien las hoyas de los vicios y las carceles debaxo de tierra? A quien son dadas las crueles y mortiferas llagas, sin causa alguna. esto es, sin cuchillo ni espada, sino que ellos mismos mortalmente se hirieron y llagaron. A quien es la debilitacion y fíaqueza de la vista y escurecimiento de los ojos. Por ventura todas estas cosas y muchas mas, que aqui no se escriuen por euitar prolixidad no son hechas a aquellos que se ocupan y detienen en el vino beuirndo superflua y desordenadamente y que ponen gran estudio y eficacia en los vasos con que han de beuer y gloriarse? Como si hablando mas claramente dixera. Sin duda alguna todas estas cosas y males les suceden a los borrachos y beuedores. Estos tales consumen y gastan los bienes de fortuna, y los de naturaleza y los de gracia, por que la embriaguez prouoca a muchos vi-

cios y pecados, mayormēte de la abominable y torpe luxuria. Estos en su beuer participan de la sangre del puerco, q̃ fue puesta quando fue enxerida la vida.

CAPITVLO. XVIII. QVE
muestra en que manera los hijos ayan de honrar, y reuerenciar y acatar a sus padres.



Vanto de uen ser estimados, y en quanta reuerencia y acatamiento tenidos los padres de sus proprios y legitimos hijos, muy a la clara nos lo ha mostrado la sagrada escritura, en lo que nos ha puesto delante de los tres hijos de Noe, Chã, Sen y Iaphet. A Cham porq̃ burlo y escarnecio a su padre le fue echada la maldicion, la qual comprehendio y cundio tanto (como diximos) que alcanço a sus hijos, y a los nietos y bisnietos, hasta ser destruydo el tribu de Cham con toda su prosapia y generacion. Por el contrario a Sen, y a Iaphet, por auerse auido con reuerencia y acatamiento con su padre, les echo largas bendiciones, segun arribas relatamos y declaramos. Lo que aqui se deue colegir es, que cada vno de ue escarmentar en cabeça agena, y q̃ escarmetado sea artero, sagaz y muy astuto y honrar a sus padres y mayores, porque no se le siga semejante maldicion q̃ a Cham, o a otra de mayor ignomina y desonra. Que los hijos ayan de honrar a sus padres, danse para ello muchas causas y razones, que si yo las vuisse de traer aqui todas seria nunca acabar, por que no faltando causas y razones que traer, faltaria el tiempo para las poner todas a la larga y estensamente escreuir y declarar. Mas no me eximiendo del todo deste trabajo, traere aqui algunas, por donde a la clara conozcan los hijos, la gran obligacion que tienen de honrar a sus padres. Lo primero son obligados los hijos a sus proprios padres, por razon de los muchos y

C 3 grandes

Iobel. 1.

triuir. 13

87.

De las ma
les que a
los berra
chos suen
de auer.

q. 1.

Como se
dan mu-
chas razo-
nes por dẽ
de los hi-
jos han de
honor a sus
padres.

V. PARTE DE LE SPEIO

Ethi.

*S. Tho. 2.
q. 101 ar.
11.1.*

*6.
Como el
hombre en
diversas
maneras
es deudor
a otro.*

*Philos.
Ethico.*

*Philos. 2.
de anima.*

grandes beneficios que dellos han recebido. Segun sentençia del philo sopho el qual recibio algun beneficio de otro es obligado por ley de gratitud a se lo agradecer y a corresponder y pagar con semejante servicio o beneficio. Donde sancto Thomas dize. En muchas y diuersas maneras es hecho el hombre deudor a otros algunos o segun la diuersidad de su excelencia, o segun los diuersos y grâ des beneficios que dellos ha recebido en lo vno y en lo otro, nuestro Dios tiene el mas supremo y encubrado lugar por que es may excellentissimo y porque del todos auemos recebido y tenemos el ser y el es el principio de nuestro ser, origen y generacion. Secundariamente, los principios de nuestro ser y generacion son nuestros propios padres tambien la patria y tierra donde nacimos, y somos criados y mantenidos. De aqui se sigue, que despues de Dios deue el hombre mucho a sus padres y patria (como esta dicho). Donde asi mismo conuiene mucho a la virtud de la religion dar honra a Dios en sumo grado. Secundariamente pertenece a la misma virtud de la religion, honrar a los padres y a la patria donde nacimos. En la honra de los padres se encierra y incluye la honra de los consanguineos, y parientes segun lo dize el philosopho. En la honra de la propria patriay tien a donde nacimos y fuymos criados, se encierra la hora de todos los cõciues amigos de la propria tierra y de aqui se sigue q̃ a estos principalmente se estiende la virtud de la religion y hõra. Esto auido por cierto. Es de saber que quanto vno recibio mayores beneficios y mercedes de otro, tanto le es mas obligado por la ley de gratitud. Ninguno puede ser hallado en este mundo, que aya recebido de otros mayores beneficios que el hijo de sus propios padres. Esto parece muy claro, lo primero porque dellos recibio el ser que tiene. Deste tan señalado beneficio del ser, dize Aristoteles. Todas las cosas que son, desleian el ser, y por la conseruacion del ser, obran

todas las cosas segun su naturaleza. La razon de lo que auemos dicho es, porque este don de tener ser dado de Dios a la naturaleza, es muy grande y que asi mismo le dio a la criatura de tal manera que sin el tal don, ninguna cosa puede tener ni alcançar el hombre. El ser con verdad es fundamento de todos los bienes temporales, corporales y espirituales. O hijo (pues que asi es) qualquiera que seas considera y piensa muy bien que no ternias vida, no virtudes, no riquezas, no hermosura, no sciencia, no la gracia de Dios, y finalmente no podrías alcançar la vida eterna si primeramente no tuvieras ser, cuyo dō tã excelle (despues de Dios) le recibistes de tus padres, por cuya causa y razon los deues honrar reuerenciar y acatar. La razon que para induzirta a esto que te tengo dicho, te ponga delante tus ojos, es esta. Si vno te diesse vna vestidura de brocado de gran estima y valor, y con esto muchas y muy grandes riquezas, le auias de honrar y eres obligado a ello por la ley de gratitud, quanto mas a tus padres, de los quales tantos y tan grandes bienes has recebido? Donde el eclesiastico dize. Hõra a tu padre, y no oluides los gemidos de tu madre acuerdate q̃ sino fuera por ellos no tuuieras el ser, ni fueras nacido, pagales lo mucho que les deues, y que dellos as recebido, correspondiendo a sus necesidades, y supliendo sus faltas y menguas.

*9.
De la man
cho que
los pa
hã recebi
do de sus
padres.*

Eclesi.

CAPITVLO. XIX. EN EL
qual se pone como los hijos han de
considerar lo mucho que han
recibido de sus padres.



Vechas y muchas cosas son necesarias despues del ser, al que viue en esta vida presente porque le es necesario, para que no muera ni perezca mantenimieto y sustentacion corporal mayormente

en

en la tierna edad. Tiene así mismo necesidad de ornamento y vestidura, para cubrir su desnudez, y tiene necesidad de otras cosas muchas que no menos son necesarias que las antedichas, que se requieren que tenga después del ser, para su conservación. Dime

*De muchas cosas que las hijas de re-
cebro de
juig. á. 15*
yo te ruego, o hijo, qual quiera que seas de qualquiera estado y condición, quien te dio y da todas estas cosas sino tu padre y madre? Pensaste por ventura en algun tiempo, como tenias necesidad de ser criado y recreado en tu tierna y infancía edad, y que por tí mismo no lo podias alcanzar, y como ellos te lo dieron y recibiste dellos? Tu madre te dio leche de sus pechos, que no es sino sangre cozida en ellos. Piensa quantos dolores, quantos trabajos, quantos desabrimientos, quantos sin sabores, y quantos saltos sufríste, por amor de ti, de tal manera, que ninguna cosa por muy sabrosa que fuese y dulce, le fue sabrosa a su gusto en el tiempo q̄ te truxo en su vientre. Quantos y quan excessiuos dolores sintió en el parto por amor de ti. Puesta a trance de muerte, y en condición de perderla vida, como muchas la a perdido en semejante trance y parto. Piensa así mismo como después de auer nacido y salido a la luz desta vida presente, quantas vezes te empañó y embolvió en pañales limpios, y limpio tus inmundicias, porque reposases y descansases? Quantas se deluero, porq̄ tu dormieses, quantas malas noches y peores dias lleuo, porque tu las llevases buenas? O hijo preguntote y ruegote que me digas, quien por ventura te enseñó andar y a hablar? Quié en tu tierra eda! quando eras moçuelo te guardo de muchos peligros, y de todas las cosas q̄ te podian dañar y empecer? Quien te proveyo de comer, vestir y calçar? Quando por ventura lloraste, que tu madre no derramase lagrymas contigo? Y si algunas vezes no las derramaua con los ojos corporales, las derramaua en su corazón y anima. Quantas estuuieste enfermo,

que no le llegasse al anima tu enfermedad? Porque si tu la sentias en el cuerpo, con muy crecido dolor y sentimiento la sentia ella en el anima. Quien te hizo q̄ aprendieses la ciencia y arte que sabes? Quien te puso en el estudio con grandes elpensas y gastos sino tus padres? Ellos procurauan los dineros, y gastauas los tu. Desuelauanse ellos y dormias tu. Tra-
bajauan ellos, y descansauas tu. Ayunauan ellos, y comias tu. Luntauan y allegauan ellos, quitádolo de la boca y poniendolo en la bolsa por amor de ti, y para tí, y espendias lo tu con tanta largueza y prodigalidad, como si en casa de tus padres manara el oro y corriera como fuentete la plata. Por ventura no hizieron todas estas cosas tus padres por amor de tí? Oye, oye pues que así es a sant Hieronymo que te dize. Acuerdate de tus padres, porque tales por cuyas manos recibiste los acrecentamientos, con otros muchos y muy crecidos beneficios. Cólige de aqui, o hijo si tanto es vno deudor de otro, quanto del recibio algun beneficio y tanto mayor deudor, quanto mayor beneficio recibio, quanta y quan grande es la tuya y la obligacion q̄ tienes para honrar a tus padres, delos quales tantos y tan señalados beneficios as recibido. Donde dize el Philosopho. A los padres no les podemos pagar, ni dar cosa equivalente a lo mucho que les deuemos. Esta deuda tan conocida podremos en alguna manera pagalla con honrrallos, acatallos y reuerenciallos, pues para ello ay tan justa causa y razon y para que en todo y por todo los tengamos sobre nuestros ojos.

*amor de
los hijos en
especial
las ma-
dres.*

*Hiero. in
li de bono
randis pa-
rentibus.*

*De la grã
obligaciõ
que el hi-
jo tiene pa-
ra honrar
a sus pa-
dres.*

CRPITVLO. XX. EN EL
qual se pone vna question. Qual ama
mas el padre al hijo, o el
hijo al padre. Es
de notar.

V. PARTE DEL ESPEJO



A segunda causa y razon que se da, por donde deuen los hijos honrar a sus padres, es por razon del amor, porq̃ el amor segun el philosopho dize, ha de ser reciproco, esto es, que el que es amado deca esto amor, que el asi mismo ame al que le ama. Los padres aman mucho a sus hijos, y aun aman los con tan excessiuo amor, que los aman mas que son amados dellos. Para que esto mejor se conozca, quiero mouer aqui vna piadosa questio y pregūta, y es esta. Qual ama mas el padre al hijo, o el hijo al padre. Respondiēdo a esta pregunta, con breuedad, dezimos q̃ ama mas el padre al hijo q̃ el hijo al padre. Para en prouea desto pōdre aqui tres causas y razones, segun que las pone el philosopho las quales son estas. La primera es y se puede llamar de anteuenir, porque el amor del padre preuiene y anteuiene el amor del hijo. El amor del padre acerca de sus hijos es muy antiguo y mas que el de los hijos acerca de sus padres, por donde es muy mayor y mas eficaz y mejor, asi como el azeite, que tanto quanto es mas antiguo, tanto es mejor y de mas eficacia y valor. Antes que fuesen los hijos concebidos, y a los desleauan sus padres, y no vian la hora que renellos. Quando son ya concebidos gozahse mucho y muy mas quando han ya nacido, y en sus natiuidades suelen hazer grandes regozijos y fiestas conuocan vezinos y llaman parientes y amigos en señal de gran gozo plazer y alegría que ha recebido en su nacimiento. Quando los tienen en sus brazos no menor plazer y alegría, y muy mas quando los tienen a su mesa, y muy mas sin alguna comparacion quando los veen puestos en algun estado de honra, o dignidad, lo qual tanto mas acrecienta en ellos el gozo, plazer y alegría, quanto es mayor el amor que les tenian. La segunda razon que da el philosopho, por donde el padre ama mas al hijo que el hijo al padre, es por razon de la certidumbre, porque los padres son mas ciertos que el hijo sea suyo, que no el hijo tiene cer-

tidumbre que sea su padre aquel q̃ cree que lo es. De las madres no ay duda alguna, sino que saben de cierta certidumbre ser aquellos sus hijos y auellos ellas concebido y parido, la qual certidumbre no la tiene el hijo, salvo por lo que le fue dicho, o por algunas señales, por las quales vienen en conocimiento que sean aq̃llos sus padres. Visto hemos muchas vezes quando los niños son dados a criar tener por madres proprias a las amas q̃ los crien hasta dalles noticia de la verdad, y les manifestan quien es su padre y madre. De aqui se sigue q̃ mucho mas ama el padre y madre a sus hijos, que son amados dellos. Los legistas manifestan la causa deste amor diziendo. La causa porque engendramos y procreamos hijos es, porque por la generacion y procreacion dellos despues que partieremos desta vida, dexemos de nosotros casi perpetua memoria en el siglo aduenidero. De aqui asi mismo se sigue que quando alguno muere dexando hijo o hijos sus flores de sus riquezas y heredades, q̃ no se duelen tanto de su muerte, como quando no dexa heredero ni successor alguno. Donde el eclesiastico dize. Muerto es su padre, y casi no es muerto porque dexo otro semejante a si, esto es, a su proprio hijo. Esta es la causa y razō por donde los padres desleian que sus hijos viuan despues dellos. S. Chrysostomo hablando del amor que los padres tienen a sus hijos y los hijos a los padres dize. El humor de la rayz sube a lo alto de las ramas mas no deciede de las ramas a la rayza, así el amor y choridad va de los padres a los hijos mas no buelue en aq̃l grado de los hijos a los padres. El padre y madre con verdad son rayz de los hijos, y los hijos son la flor y el fructo de sta rayz. La tercera razon que da el philosopho por donde aman mas los padres a sus hijos que son amados de los, es por razon de la participacion porque cosa muy natural es, q̃ el todo ame muy mas a la parte, que la parte al todo. El parto y lo que del nace, es parte de las entrañas segun dicen los canonizas. Dado que

Philos. 8.
Ethico.

N. 10.

Philos. 9.
Ethico.

4.
Qualama
mas el pa
dre al hi
jo q̃ el hi
jo al padre.

8.
Prueba se
como ama
mas el pa
dre al hi
jo q̃ el hi
jo al pa
dre.

Jurisfron
sultante,
liberavim
de ver. sig
na.

Eccl. 1.

Chrys. sup.
Ad Ro. c. 9.

23. 9. 5. de
tunc factus
huius. de
con. de d. 1.
4. si adma

que el hijo tenga todo su ser del padre juntamente, mas segun el philosopho mayor porcion es la de la substancia de la madre en el cuerpo del hijo q̄ de la substancia del padre; de aqui se sigue q̄ mucho mas ama la madre al hijo q̄ el padre porque conoce que tiene mayor parte en el que el padre. Mas dado caso que esto sea así porque el amor se contrae, y la amistad se adquiere, por razon de morar, hablar y conuersar juntamente, segun dize san Augustin. Las madres mas acostubran morar y estar, y hablar y conuersar con sus hijos, que los padres por donde en ellas se engendra mayor amor y amistad. Mas y allende de lo que esta dicho, la muger naturalmēte tiene muchos mas defectos que el varon. Por donde muchas vezes serian aborrecidas de sus maridos, mas por razon de los hijos que engendran en ellas son soportadas y sobre lleuadas las mugeres en sus defectos y flaquezas, y así mismo amadas y bien queridas. Por muy grande y señalado don es auido, concebir parir, y criar la muger hijos, por cuya causa y razon es amada y biē querida de su marido. Pues como la muger conozca que el amor q̄ su marido le tiene proceda por razon de los hijos, ama muy mucho mas a los hijos, y con mayor afuccion se aficiona a ellos que el padre. Manifiesta esto el philosopho Aristo. mas claramente por otra razon y es, aquellas cosas por las quales trabajamos y sudamos mucho, y q̄ nos costará muy caro muy mas las amamos que las porque no trabajamos tanto ni nos costaron tan caro. La madre muy mas trabaja y suda y mas le cuesta el hijo en traelle en su vientre, en parirle y criarle que al padre por dōde ama muy mas la madre al hijo que el padre. No obstante lo que auemos dicho no por esso se excluye el amor por muy grande con que el padre ama a los hijos y así q̄ son amados los hijos de su padre y madre en tal grado que los aman mas que así mismos. Este amor paternal de padre a hijo se manifiesta en el gran rey David. El

qual aunque su hijo Absalon le echó de su propia casa y palacio real y de la ciudad de Hierusalem, y le quiso privar del reyno, por cuya causa, armo muy gran exercito cōtra el, y con esta afrenta otras muchas que le fueron hechas de su hijo Absalon por esta causa y razon. Muerto Absalon (como murio alanceado) oydas las tristes nuevas de su padre David, y moudo de gran piedad y amor paternal, no pienia en la aleuosa de su hijo, no en la traycion, ni en la conspiracion y levantamiento con que se alçó contra el. No dixo ni hijo me queha tomay viur par el reyno y gouernacion real. No dixo traydor y aleuoso fue contra mi. No dixo echome de mi casa y palacio real. No dixo con enemistad capital, como si fuera mi mortal enemigo me procuraua la muerte. No dixo con razon es muerto de tan desastrada muerte alanceado, y muy biē lo merecia, castigado ha sido con orme a su culpa y pecado, quien tal haze que tal pague. No dixo ninguna de estas ni otras cosas. Mas vencido del piadoso y paternal amor fue compelido a llorar y derramar muy tristes y amargas lagrimas, y buscando lugar solitario, subio a vna sala que estava sobre la puerta, y lloraua muy amargamente de sus ojos, y llorando decia. O hijo mio Absalon, Absalon hijo mio, quien me hiziera a mi esta merced tan señalada que yo muriera por ti Absalon hijo mio, hijo mio Absalon. O hijos muy mas crueles que toda crueldad que maltratays a vuestros padres considerad la inmenfidad del amor de vuestros padres quan grande sea y honradlos y seruidlos, reuerenciadlos y acatadlos. Mirad lo que san Hieronimo dize a cada vno de vosotros, sea ati gra la vida de tus padres, pues a ellos es muy grata y agradabile tuya mas que la suya propia, pagales en la misma moneda, ama los pues que te aman honralos, y acatalos con muy grã humildad y reuerencia, y no con menor sujection y obediencia.

C API

16.
Que ama
a su hijo
de diu-
jor el
padre.

17.
Como por
razon de
los hijos
ama
a los
padres.

18.
Como la
madre ama
a su hijo
por el
padre.

19.
Que en
David se
muestrael
amor q̄ el
padre tie-
ne al hijo.

20.
Hieron-
imo, de bo-
na ran pa-
tris.

V. PARTE DEL ESPEJO

CAPITVLO. XXI. DON-
de se prueua por muchos exemplos
que los hijos han de honrar a
sus padres.



Velos hijos ayan de honrar a
a sus padres, prueuase lo terce-
ro por muchos y muy grandes
exemplos, segun se figuen. El

primero y principal es de de nuestro re-
demptor Iesu Christo, del qual honrando
a su sanctissima madre y al sancto Ios-
eph de quien algunos pensauan) aun-
que no con verdad, que era hijo, porque
solamente era hijo, porque solamente era
esposo de la soberana virgen, dize el euã-
gelista san Lucas. Descendio con ellos a
Nazareth dede Hierusalem, y estaua sub-
dito y sujeto a ellos con toda reueren-
cia y acatamiento. Del rey Salomon di-
ze la sagrada escriptura, que viendo que
su madre Berabe venia a donde el esta-
ua se le uanto de su silla y throno real, y
la salio a rescebir, a la qual adoro con mu-
cha reuerencia y acatamiento, y mando
que fuesse puesto el throno de su madre
junto cabe el suyo, a su mano derecha,
en el qual la hizo sentar. Sentada pues la
madre dixo al hijo. Vna petition y mer-
ced te quiero demandar, a la qual repon-
dio el hijo diziendo. Demanda madre
mia todo lo que quisiere y por bien tu-
uieres, porque no es cosa justa que yo
bueluami rostro deti, ni dexe cumplir
tu petition y demanda. Otro exemplo
muy digno de notar pone Eutropio co-
ronista Romano, y passo el caso desta
manera. Fue vn varon ciudadano Ron a
no que se llamaua Coriolano, el qual co-
mo fuesse confulen Roma fue elegido
de todo el senado por capitán general
para las guerras y barallas que se auian
levantando contra el senado Romano.

Elegido en capitán, el se dio tã buena ma-
ña que vencio a los Foscas y a los Corto-
lanos, de donde le vino llamarse Coriola-
no. Este Coriolano como despues de vé-
cidas las muy terzias, mortales y crueles
batallas, y despues de las muy loables vi-
ctorias y triumphus boluiesse a Roma,

el senado Romano en lugar de gualardo
nalle sus muy grandes trabajos y morta-
les guerras con señalados triumphos y
honra, como lo solian y acostumbrauã
hazer mostrando ingratos y descono-
cidos, lo desterraron de Roma a los luga-
res y tierras de aquellos sus capitales ene-
migos, a los quales auia vencido. en seño-
reado y subyeto, a la republica y impe-
rio Romano. Coriolano viedole assi de
sterrado entre sus enemigos, viuiendo
con ellos muy graciosa y amigablemen-
te fue dellos constituydo por capi-
tán general contra los Romanos. Corio-
lano tomando el cargo que le era dado,
conquistaua la tierra de los Romanos.
El qual despues de auer tomado muchas
tierras y ciudades de los Romanos para
los Foscas, puso y assento su real sobre
la ciudad de Roma con muy gran exer-
cito, atalando, y destruyendo todo el cà-
po y tierra de los Romanos, y haziendo
otros muy grandes estragos y males, se-
gun lo cuenta Frontonio historiador.
Como los Romanos se viesse puetos
en tanta necesidad y afrenta, embiaron
por embaxadores a Coriolano ciertos
oradores de los mas principales de toda
Roma para que de parte del senado le ha-
blassen. Como los oradores fueron a Co-
riolano para hablalle de parte del sena-
do, embiolos sin respuesta, ni aun le dio
audiencia alguna. Visto de los Roma-
nos como Coriolano, no auia queri-
do dar audiencia a los oradores, acuer-
dan de embiar otros embaxadores, a los
quales Coriolano, no dio lugar para que
fuesse recibidos en los reales. Como
esto viesse los Romanos embiaron por
embaxadores a los sacerdotes vestidos
p sus vestiduras y insignias sacerdotales
los quales hizieron muy menos que los
que antes dellos auian ydo. Las matro-
nas Romanas oyendo y sabiendo todo
lo q passaua (como Coriolano no auia
quendo dar audiencia a los embaxado-
res Romanos) todas juntas fueron a Ve-
turia madre de Coriolano y a su muger
Volunia para lleuar a la madre y a la mu-
ger y a dos hijos que tenia della. Corio-
lano

Lucas.

3 Reg. 3

Eutropio
historia
graphus.

6.1
De nexi
pio muno
tabe de
uno q por
lõvar a su
madre de
cerco a
Roma

Prueua
en la deti
transit.

lino al real de los enemigos, para que con ruegos y suplicas librasen la ciudad de los enemigos. lo qual era cosa muy dificultosa librar con armas, como lo cuenta Valerio hyfforiador Romano.

*Peter. d. g.
rubrica d.
putaver-
te parca-
ui.*

Como todas juntas viniessen al real de los enemigos fue dello dada noticia a Coriolano diziendo. Sabe señor que muy gran multitud de mugeres Romanas estan junto al real. Como Coriolano oyo menospreciolas y no las tuvo en nada. Vno de sus familiares llegando se a el, le dixo. Sino me engaño y mis ojos no me mienten, tu madre y tu muger y todos tus hijos estan aqui presentes. Como Coriolano oyo dezir que esta uia a la su madre, luego a la hora sin deteniemento ni tardança alguna la fello a recibir, y como la quitiesse abraçar, dixole su madre. Antes que reciba tu abraço, quiero que me digas si he venido a enemigo, o a hijo? O si por ventura tengo de quedar cativa en los reales. Para esto me ha traydo la larga vida y senectud, para que juntamente te viesse desterrado y después cruel enemigo? Podiste atalar y assolar esta tierra que te engendro, en la qual fuyste nacido y criado? Si yo no te engendrara nunca Roma fuera guerracada ni cóquiltada: Si yo no tuuiera hijo, libre muriera en mi propia patria y tierra Coriolano oydas las muy lastimeras palabras de su madre, respondióle, diziendo. Las madre mia impugnado, gñezado y vencido mi coraçon, y mi muy gran yra y saña que contra los Romanos tenia concebida. Pues que assi es yo hago merced y doy la propia patria y tierra a tu vientre. Quiso dezir en estas palabras Coriolano. Por amor de ti madre mia que en tu vientre me concebiste y del me pariste, yo perdono a la patria y tierra contra la qual con justa causa y razon yo estaua ayrado. Dichas estas palabras luego a la hora Coriolano alço el real, y fue librada la ciudad y tierra de los Romanos de las armas y manos de sus capitales enemigos y contrarios. De notar es, que lo que no pudieron alcan-

çar los vnos ni los otros embaxadores que fueron embiados la primera y segonda vez, ni los sacerdotes que fueron la tercera vez veílidos de las vestiduras y insignias sacerdotales, lo alcanço y acabo el amor materno, por cuya reuerencia y honra fue librada la ciudad y tierra de Roma. O Christianos si tanto valio y pudo el amor materno que por su reuerencia y acaramiento, el infiel y pagano dexó la persecucion de la ciudad Romana, a la qual con justa causa y razon perseguia, porque vosotros no reuerenciays y honrays a vuestros padres, de los quales tales y tantos dones auays recebido y de cada dia recebis? No los mostray, pues que assi es ingratos y desconocidos.

CAPIT V LO. XXII. E NEL qual se ponen seys cosas que han de tener y guardar los hijos con sus padres.



Sto que entre manos tenemos para facerlo mas en limpio a cerca de la honra con que los hijos han de honrar a sus padres quiero poner aqui vna piadota que fucion y pregunta y es esta. Pregunto, a que, y quales cosas especialmente son los hijos obligados a vsar con sus padres? A esta question y pregunta respondiendo con Alexandre de Alex dezimos, que son obligados a tener y guardar seys cosas. La primera son obligados a los amar, porque en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura esta elcripto y mandado, amaras a tu proximo como a ti mismo. Preguntote o hijo, quien es mas tu proximo, y mas propinquo, a ti, que tu padre y madre? Sin duda algunas has de responder, que ninguno, porque el padre y el hijo son estimados auíslos y reputados ser vna misma persona, segun sentencia de Iuristas. Donde Hugo de santo Victore dize. Assi como sobre todas las cosas auemos de amar a Dios, assi sobre todos los hombres, so-

*Alexander
in 3. par.
super 7.
precept.
Mathe. 24*

*L. fi. G. m
pudo Ho-
son in 9.
de sacra-
mentis.*

*De como
Coriolano
abraça a
la madre
dele que
por amor
della hizo*

V. PARTE DEL ESPEJO

Isa. 14.

mos obligados a amar a nuestros padres, y el amor de corazón no osalle cō obras y para q̄ pueda dezir con Christo, aquello q̄ esta escrito en el euangelio. Por que conozca el mundo que amo a mi padre. Es de notar que debaxo deste nombre, padres son entēdidos todos los acēdientes, como son padre y madre: aguelo y aguela, visaguelo visaguela, &c. Debaxo deste nombre hijos son entendidos, no tan solamente los hijos y hijas, mas aun todos los nietos, y los descendientes de ellos. Mas ay dolor, y otra y otras veces digo ay dolor, q̄ el dia de oy, muy sara se halla la piedad y amor de los hijos acerca de sus padres y lo que peor y muy peor es que son hallados algunos tan indisciplinados y tã agenos del amor paterno, que vnos los maldizen, y otros les desleian la muerte por heredar sus riquezas y heredades, y asì con lengua maldita vnos dizen. Quando haya de acabar y morir este viejo? Otros dizen. Que haze aqui este viejo comiēdo el pan de los niños q̄ mucho auia de auer que estuuiese debaxo de tierra? No asì malos y peruersos hijos, no asì sino cō amor verdadero deueys desleir la vida larga de vuestros padres, asì como ellos os la desleian a vosotros. Lo segūdo que han de guardar los hijos con sus padres es temor filial, porque escrito y manda do es lo. Cada vno teua a su padre y madre. Para que esto mejor se ponga por obra deuen los padres de tal manera conuersar con los hijos, que de su conuersacion, saquen reuerencia y acatamiento y temor. Deuen los padres conuersar cō sus hijos con grauedad y no conliniandad, con honestidad y no con dissolucion, con exemplaridad, y no con vida mala, porque de allì saquen los hijos reuerencia y temor. La razon desto q̄ aue mos dicho, es porque la mucha familiaridad, trae consigo menosprecio. De tal manera deuen conuersar los padres con sus hijos, y los peclados y superiores cō sus subditos y inferiores, que no sean de ellos menospreciados y en poco tenidos.

Deuen pues que asì es, los padres, para que sean temidos de sus hijos, guardar aquello que el eclesiastico dize. No des poderio a tu hijo sobre ti mismo en toda tu vida y no des a los otros tu posesiō ^{Nata.} y heredad, porque por ventura despues no te pefe de la auer dado, y andes mendigando y demandando de puerta en puerta. Donde san Hieronimo dize. Sea dado amor a los padres, mezclado con filial temor. Son lo tercero: los hijos obligados a obedecer a sus padres en todas las cosas (saluo si fuesen contra Dios). De aqui es lo que el apostol san Pablo dize. Hijos obedeced a vuestros padres en el señor, porque esto con verdad es cō ^{46.} ^{Q̄ lo ha de} ^{el señor,} ^{por que esto con verdad es cō} ^{sa muy justa y razonable.} ^{De Socrates} ^{philosopho se escriue uer dicho.} ^{Al hi} ^{jo modesto y virtuolo nunca se parece} ^{grauē ni penoso lo que el padre le man} ^{da.} ^{Donde el apostol dize.} ^{Hijos obede} ^{ced a vuestros padres en todas las cosas} ^{Esto que el apostol dize se ha de enten} ^{der (segun dize Alexander de Alex.) en} ^{todas las cosas que son justas, santas y} ^{buenas, y no en otra manera. Lo quarto,} ^{son los hijos obligados a honrar y reue} ^{renciar a sus padres. De aqui es lo que el} ^{philosopho dize.} ^{Los hijos deuen a sus} ^{padres deuda muy conocida, conuiene} ^{Solen ro} ^{haber, honra reuerencia y acatamiēto.} ^{losopho.}

Entre las leues q̄ Solon philosopho man do que fuesen muy guardadas (las quales el auia dado) ue la vna, en que man do y dixo. Honra a Dios sobre todas las cosas, y tē en reuerencia y acatamiento a tus padres. Mas ay dolor, que el dia de oy cali ninguna reuerencia, ni acatamiē to, ni honra tienen los hijos a sus padres dexando de considerer, que la gloria de los hijos son sus padres, segun lo dize el eclesiastico. Donde san Ambrosio dize El primer grado de reuerencia y de honores que aquellos que Dios quiso que tuuiesemos por autores y padres q̄ no engendrassen, los honremos con seruicios, y que nos guardemos de los inferior, denostar y enojar. La honra que es deuida a los padres, ni con el rostro, ni

con

44.
Delo que
dizen los
malos hi
jos contra
sus padres

Leuit. 19.

45.
Como los
hijos han
de temer a
sus padres

47.
Como los
hijos han
de reuer
ciar a sus
padres,
Eclesi.
Ambrosi.
Eclesi.
41. Ma

con señales y muy menos con palabras y obras ha de ser perjudicada en cosa alguna.

CRPITVLO.XXIII.E N.ºE Z
qual se declara vna autoridad del Ecclesiastico, que pone muchas cosas q los hijos han de guardar con sus padres, son dignas de notar.

¶ Que las hijas han de consolar a sus padres

Eccl. 3.

EO quinto, a que son obligados los hijos de guardar con sus padres, es, no les dar pena ni tristeza alguna, como dichos ni con hechos, ni de palabra ni de obra, ni en otra manera alguna: mas deuen siempre consolarlo en todas sus angustias trabajos y tribulaciones, segun su posibilidad, de donde el Ecclesiastico, dize. Hijo recibe la vejez y senectud de tu anciano y viejo padre, y no le entristezcas en su vida y si faltare en el seno perdona y no le menosprecies en tu virtud. Estas palabras del Ecclesiastico son mucho de notar y ponderar, porque en ellas dize cosas muy señaladas, que han de guardar los hijos con sus padres. Dize lo primero. Recibe, esto es con amoroso afecto y con beso de gozo, y abraço de alegría la consuela. Lo segundo, dize. Su vejez, porque muy penosa y trabajosa es la vejez a los otros, y muy mas al que la sufre y sostiene, de donde Tobias el viejo llamo a tu hijo baculo de su senectud y anciana edad, dando en esto a entender, que el hijo ha de ser baculo con que sea sustentado su padre y pueda llevar las pesadumbres y desabrimientos de la vejez. O quan dulce bocado y nombre es, padre o madre. O quan grata y agradable palabra es al padre, hijo o hija. Madre y hija (dize San Hieronymo) son nombres de piedad, vocablos de amor, vinculos de naturaleza q ligan a la madre con la hija, y a la hija con la madre. De aqui es lo que los lustris dicen. No ay nombre alguno mas dulce que el nombre del hijo. Lo tercero, que en la antedicha auto-

ridad se dize es. De tu padre. Como si mas claramente le dixera. Mira que no es de extraño, sino de tu padre, no de enemigo, sino de tu padre, no de esclauo, sino de aquel que te crio, engendro y sustentó, de aquel que entrañable y cordialmente ama. Sant Hieronymo, dize, Sea de ti o hijo sustentada la vejez de tus padres, y pagales en la misma moneda con obras los muy grandes beneficios que dellos has recebido. Lo quarto dize la autoridad. No los entristezcas en su vida. Quiso dezir en estas palabras el Ecclesiastico. Guardate que no los entristezcas con palabras ni con señales, y muy menos con obras, ni en otra manera alguna. Donde Sant Hieronymo dize. Ninguno con palabras asperas y desabridas perjudiq al paternal afecto y amor. Todo lo que las lenguas de los hijos to-

Obsupra

Vbi supra

Nota.

naren y hablaren sea que deleyte a las orejas de sus padres. Añade mas lo quinto la autoridad del Ecclesiastico, y dize. Si faltare y desfalleciere en el seno, perdona. Quiso dezir. Si por ventura hiziere algunas cosas no tan rectamente, o si dixere algunas palabras ridiculas, o de niño, y no tan cuerdas ni tan miradas, como auian de ser, no terias ni butes del, ni le digas alguna injuria, con que le seas molesto y enojoso. De aqui es lo que sant Hieronymo dize. Tiene con verdad la vejez, vna edad de infancia. Hablo desta manera, como si hablando mas claramente dixera. Trae ala memoria las cosas pueriles de tu niñez y infancia, y acuerdate de la paciencia que en ellas tuuieron contigo tus padres, en sufrirte y tolerarte. Acuerdate que quando tu llorauas, turbauas toda la casa, inquietauas a toda la familia de asfosslegauas a los que reposauan, y despertauas a los que dormian. y hazias todas estas cosas y otras semejantes a estas. La edad infantil suele ser molesta, y enojosa a sus padres, y penosa a los modestos. Mira que ellos te halagauan y regalauan, por que no llorasses, y con mucha paciencia sufrieron y toleraron tus miserias, defe-

¶ 2.

Que no han de entristecer los hijos a sus padres

Nota.

En la de los vándalos pa-
vencibus.

La libro.
rum ff de
verb. sig-
nifi.

V. PARTE DE LESPEIO

tos y faltas. No quieras pues que así es, escarnecer y burlar de tus padres como Cham, el qual fue maldito de su padre Noe, porque estando durmiendo, y no muy honestamente cubierto, burlo y escarnecio del. Lo sexto concluye la auteridad sobredicha, diziendo. Y no le menosprecies en tu virtud. Con verdad, muchas virtudes naturales tiene la juventud, la qual como no tenga experiencia de los muchos y grandes males que ay en las edades, menosprecia a sus padres porque carecen de las virtudes. No quieras (pues así es, o hijo nancebo) menospreciar a tu anciano y viejo padre, porque tu estas sano, y el enfermo, tu fuerte, y el flaco, tu alegre, y el triste tu que en todos tus sentidos estas muy poderoso, y el esta ciego y arrugado, sin dientes y me dio ciego que carcee y le falta la vista, mas dado caso que esto sea así (como lo es) honra le y sobrelleualo en su cania da vejez.

CAPIT V LO. XXIIII. QVE
manifiesta como se ha de entender
el mandamiento de honrar
padre y madre.



O sexto en orden, de lo antedicho principal, aq son obligados los hijos de guardar a sus padres, es socorrer, favorecer y ayudar los y seruillos en todas sus necesidades segun su posibilidad y facultad. Para que esto mejor se pueda conocer como se aya de cumplir. Es de notar, que el precepto y mandamiento de honrar padre y madre, no tan solamente se ha de entender de reuerencial acatamiento como es de quitar el bonete o gorra, y de hincar las rodillas delante de ellos y de llamalos padres a boca llena, mas con esto se quiere y es necesario, para que verdaderamente se cúpla el mandamiento, aquellos de honrar de otra manera de honra, que es proueellos en sus necesidades segun su posibilidad y facultad. Conforme a lo que auemos dicho dize el maestro de las sentencias. Los padres

de tal manera han de ser honrados, que sean con deuida reuerencia acatados y reuerenciados, y les sean administradas las cosas necesarias. Santo Thomas de clarando estas palabras. dize. Vna cosa de si, y propriamente con verdad le es deuido lo que conuiene al padre, otra por accidente. De si, y propriamente con verdad le es deuido, lo que conuiene al padre en quanto es padre, el qual como sea superior y casi principio del hijo, le es deuida del hijo reuerencia, acatamiento y seruidoio. Por accidente se le deue otra cosa al padre, segun lo que le sucede, y por accidente le acontece, conuiene saber, si esta enfermo que le visita y cure y procure que sea curado. Si pobre, que le sustente segun su posibilidad, y las otras cosas desta calidad y manera, las quales se encierran debaxo del diuino seruidoio, que a los padres se ha de hazer juntamente con la honra reuerencial.

O con quan justa causa y razon se deue esto poner por obra y en efecto, porque haze lo contrario, es cosa monstruosa, y tal, que si bien lo miran los hijos, redundanda en su deshonra abatimiento y vergüenza. Pregunto que honra podra tener el hijo andando bien vestido y mejor calzado, si su padre anda roto de sarrapado y descalço? Preguntote por veura no es cosa de muy gran vergüenza, que el hijo ande muy harto y el padre hambriento, famelico y muerto de hambre? Que el hijo este en grandes palacios y castas mucho a su plazer, y el padre por los hospitales sin tener donde allegar y aluergar. No os parece que es cosa monstruosa, y que redundanda en deshonra y abatimiento del hijo? Pregunto así mismo, que honra podra tener el hijo, si su muger tiene diuersos mantos de contray, de sarga, y de tafetan, y su madre no tiene vn viejo para poder yr a misa y salir de casa? De donde concludiendo dezimos, q los padres han de ser honrados con reuerencial acatamiento. Y así mismo han de ser proueidos en sus necesidades segun la posibilidad y facultad de los hi-

43.
Que no ha
de menos-
preciar los
hijos a sus
padres.
Nota.

S. T. 2. 2.
q. 101. 4. 4.

4.
Que los
hijos ha de
sustentar
a sus pa-
dres.

Nota.

Heo. 12
Ede. 12
c. 12
p. 12
A. 12
L. 12

12.
Quo. 12
d. 12
p. 12
A. 12
L. 12

jos porque lo vno y lo otro es devido a los padres de derecho natural y diuino. Donde Sant Hieronymo dice. Hijo paga a tus padres lo mucho que les debes y siruelos porque a los padres no seles pue de pagar la muy crecida deuda y lo mucho que se les debe. Y Sant Ambrosio diz. Si dieres de comer y apacentares a tu padre y a tu madre, no le pagale los muchos dolores y tormentos que por amor de ti padecio, no los seruios que te hizo, no los mantenimientos con que te mantuvo no la hambre, que por amor de ti sufrio dexando de comer por no comer cosa que a ti empeciese y dañalle. Estauas tu enfermo, y tomaua ella la muy amarga purga para dartela en dulce leche, porque lanalles y coualcieses tu. Por amor de ti muchas vezes sospiraua, gemia y lloraua, por donde sibien conladeras todas estas cosas, hallaras, que no podras responder, ni pagar a tus padres lo mucho que les debes. Y en especial a la madre dela qual al presente hablamos. A la madre debes lo q̄ tienes, de lo qual tienes lo queeres. Consideradas muy bien todas estas cosas que antedicho auemos, como deuen y son obligados los hijos de honrar a sus padres de dos maneras de honra, de honra reuerencial, y de honra sustentacion corporal, proueyendo los en quanto en ellos es, en todas sus necesidades segun su facultad y posibilidad.

CAPITVLO. XXV. DE LOS muy grandes premios que da Dios a los buenos hijos, y de los castigos que da a los malos.



Muchos y muy grandes premios son los que da Dios a los buenos hijos que son obedientes a sus padres, en aquellas cosas que son segun Dios, y que los reuerencian, acatan y honran, de aquellas dos maneras de honra, que en el capitulo precedente diximos, y por el contrario, muchos y muy grandes son los casti-

gos, con que Dios castiga a los malos y inobedientes, hi os, que no tratan a sus padres con aquella reuerencia y acatamiento que deuen. El primer premio y galardón es largueza de vida, de largos dias y años, dandoles vida larga y ancianidad lo qual no es pequeño don de Dios, porque todos desleñan viuir, y aborrecen la muerte, y el morir. Donde el Filosofo 8. *Philoso 8. Eschicor.* Todos los hombres naturalmente huyen de la muerte, y desleñan y aman la muy larga vida. Esta larga vida, es dada al que honra a su padre y a su madre. Donde el Ecclesiastico, dice. El que *Eccle. 3.* honra a su padre, viuira vida muy larga. Este premio y galardón puso Dios al pie del mandamiento, quando mando honrar padre y madre, diziendo, Honra a tu padre y madre, porq̄ viuas largos años sobre la tierra. Y en otra parte dixo: Honra a tu padre y a tu madre, porque *Deut. 5.* viuas por muy largo tiempo de dias y años y te vaya muy bien, y de bien en mejor. Esta largueza de vida, de años y *Exod. 20.* tiempo, que ha de viuir el que honrare a su padre y madre sobre la tierra, se ha de entender no tan solamente sobre la tierra deste mundo donde vivimos, mas aun *Deut. 5.* (lo que mas y mas es) en la tierra de los viuentes, donde todos viuen, y ninguno muere. Por el contrario, de los malos hijos, que deshonran y maltratan a sus padres, es mandado de Dios, que sean acedreados, y muertos de muerte de afstrada. Y en el Exodo mando, diziendo. *Exod. 1.* El que pusiere las manos en su padre, o madre, muera por ello. El que maldixere a su padre o madre, muera por ello, su sangre sea sobre el. Y en el Deuteronomio, dize: Maldito sea aquel que no honrare a su padre y madre, y respondera y dira todo el pueblo. Amen. De aqui es, lo *Exod. 21.* que Salomon dize. El que maldixere a su padre o madre, sea muerta su lucerna en medio de las tinieblas. Esto es, sera muerto así como esta mandado en el Leuitico, y así es muerto quanto a la lumbre desta vida presente. Y dize mas. El que quita de su padre o madre alguna cosa, *Deut. 27.* dizen-

V. PARTE DEL ESPEJO

diziendo que no es pecado, participe es del homicida y matador. Los tales hijos como estos deuen ser pugnidos y castigados de los jueces seglares muy alpera y

4. 2. *De la pena que era dada al que no honra a sus padres.*
Psal. 54

cruelmente. El mal hijo terna vida muy corta y breue, como la experiencia muchas vezes lo ha mostrado y de cada dia lo muestra, y la sagrada escritura lo manifiesta en Absalon, porque en los malos hijos, se verifica lo que dize el Psalmista. Los varones de las sangres y en años no demediaran sus dias y años. La segunda detribucion y premio que Dios da a los que honran a sus padres, es de multiplicacion y aumento de bienes temporales y lo que mas es de los espirituales. Desta retribucion hablando el Ecclesiastico, dize. El que honra a su padre y madre es como el que thesauriza y aumenta gran thesoro. Este aumentar de thesoro, se puede entender no ran solamente de las riquezas temporales de dineros, oro, plata, posesiones y heredades, las quales Dios da a los que honran a sus padres, mas aun se ha de entender, de los bienes corporales, como son, buena salud, sanidad, fortaleza, &c. mas con estos bienes, tambien son dados los espirituales como son ciencia, y que tengan buen seso, juyzio y entendimiento, madurez en su persona, y todas las otras virtudes. Muy por el contrario desio su cede a los hijos que maltratan y deshonran a sus padres y madres, a los quales da Dios grandissima pobreza, mengua y necesidad. Donde el Ecclesiastico dize. La heredad de los malos hijos perece, y con la generacion dellos sera heredad de oprobrio y denuedo. Y en otra parte dize. El hijo malo y peruerso engendra hijo, el qual estara en summa mengua mendiguez, y pobreza. Los sacros Canones, dan muchas causas, por las quales los malos hijos pierden la heredad paterna, y entre otras son doze principales. La primera es si pifolatanos en sus padres. La segunda, si le hizo alguna desonestidad injuria. La tercera, si los perjudica en la honra y fama. La

quarta si conuerso con viciosos y malos y reprehendido dello, no quiso dexar de hazer lo que su padre le prohibia y vedaua. La quinta, si es hecho maleficio y encantador. La sexta si quiere matar a su padre para lo qual pone assecharcas. La septima si fue acusador en algun caso de su proprio padre o madre. La octaua, si no quiso ser fiador de su padre en alguna deuda. La nona si le quito que no hiziessetimiento al tiempo de su muerte. La decima si la hija tuuo vida prophana luxuriosa y mala por lo qual es impedida de casar. La yndecima, si a sus padres que estauan faltos de seleno les busco remedio y seleno dio. La duodecima y final. Si estando su padre captiuo, no trabaja luego sin dilacion alguna por rescatarle y libralle. O gran Dios, quan pocos hijos ay el dia de oy, que sean dignos y merecedores de la heredad paterna, y quantos que merecen ser priuados de ella, porque no honran a sus padres como los deuen honrar.

CAPITULO XXVI. EN EL qual se ponen otros premios que da Dios a los que honran a sus padres.



A tercera remuneracion y galardón muy cumplido que da Dios a los que honran a sus padres es de muchos hijos, por que

alos tales da Dios muy hermosa familia de hijos muy bien adornados, de loables y santas costumbres. Dales asimismo los hijos muy obedientes y humildes, que con reuerencia los acatan y respetan. De donde el ecclesiastico dize. El que honra a su padre, recibira gozo y alegria en sus hijos. Y el psalmista dize, alijo que es obediente a su padre. Tus hijos estaran al rededor de tu mesa, como las nouelas plantas y pimpollos de las oliuas. Quiso dezir en estas palabras el propheta real David, como si hablando mas claramente dixera. Asi como los pimpollos de la oliua, la cercan y rodean, q así los

Eccle. 3.
4. 3.
Que son dados muchos bienes a los que honran a sus padres.

Eccle. 1. 1.

Eccle. 7.
In autem.
et comede.
apel cog.
noscitur.
6. causas.

4. 4.
Deo can.
fos por do.
de los hi.
jos puerad

6. 4.
Como a.
dos que.
ra a su pa.
dice.
su a.
hijos.
Ecclesi.

Psal. 127.

los hijos del hijo obediente que obede-
cio a su padre y madre, estazan en rede-
dor de su mesa. Así como Dios da la
bendición al hijo obediente, así por el
contrario al hijo inobediente y contumaz,
da esterilidad y carencia de hijos.
Y si por ventura los tales han hijos, o se
les mueren muy presto, o son monitruos
falsos, o fijos de falso, o viciolos, o incorre-
gibles, y muy rebeldes a sus padres. De
aquí es lo que Salomón dice. Los hijos
que nacen de malos padres, testigos son
de su nequicia y maldad. Sexto philoso-
fo dixo. Dete pena, y atormentente
los hijos que mal viuen, mas que los que
se te mueren. La razón sobre que se fun-
da el dicho deste philosopho es. porque
los malos hijos viuiendo tratan mal y
reuerentemete a sus padres vnas vezes,
deshonrandolos, otras denotandolos,
y otras injuriandolos, por donde vista
la muy gran perdición se diuen mas do-
lor dellos sus padres, que si les vies-
sen muertos. Esto que así padecen los pa-
dres de sus puerres y malos hijos, no
sin iustissima causa y razón lo padecen
porque ellos quando viuián sus padres
los tratan mal, deshonrandolos y vi-
tuperandolos, por donde es justo que
pasen por la misma ley que ellos usaron
y guardaron con sus padres, lo qual to-
do va ordenado por diuina ordenación
que así lo ordena y dispone, para dar a
cada vno segun lo que merece. La qua-
rta retribución y galardón que da Dios
a los que honran a sus padres, es de bue-
na relación y fama que se tenga dellos bue-
na opinión y fama. Sentencia es del Ec-
clesiastico que dize. Cada vno deue procu-
rar por adquirir buen renombre y fama.
La razón dello que ha dicho (hablan-
do con cada vno de los mortales) dizien-
do. Porque mas te valdra que muchos
thesoros grandes y preciosos. La buer-
ra fama segun dize Salomón engrues-
sa los huesos. Y en otra parte dize. Me-
jor es y mas vale el nombre y fama bue-
na, que las muchas riquezas. Esta buer-
na fama y nombre bueno, tienen los hi-

jos que honran a sus padres, y los tra-
tan bien fide. donde dize ecclesiastico.
La gloria del hombre, procede de la
honra de su padre. Y Salomón dize
La gloria de los hijos, son sus padres.
Por el contrario, los malos hijos son in-
fames y sin boga ni fama alguna. De aquí
es lo que dize Salomón. El hijo sabio, da
alegría a su madre: el hijo loco y sin seso,
deshonra y menosprecia a su madre,
y tristeza y pena. Veys como el hijo ma-
lo es auido por loco infame. De donde
dando vitzes el ecclesiastico de los tales
hijos dize. O de qué mala fama es el que
desampara y dexa a su padre. Esto se ha
de entender no le tractando con la reue-
rencia y acatamiento que deue. Con ver-
dad a los tales hijos los bara Dios: que
sean los mas deshonrados hombres del
mundo manifestando a todo el mundo,
quanto le defagrado el mal tratamiento,
y deshonra con que tratan y deshon-
rauan a sus padres, a los quales auian de
tener febre sus ojos.

CAPITULO XXXIII. EN EL
qual se pone otros premios que
da Dios, a los que honran
a sus padres.



A quinta retribución y pre-
mio que Dios da a los hijos que
honran a sus padres, es que les
sele ser echada bendición de
Dios y de sus padres, la qual quiere
Dios que tenga eficacia y vigor en ellos.
Donde ecclesiastico dize. La bendi-
ción del padre y de la madre haze firme
y esta le la casa del hijo. Al padre que
bendize al su hijo, dize David. Perueni-
siele en bendiciones de dulçura, pusiste
en su cabeza corona de piedra preciosa.
Y en otra parte dize. La generación
de los iustos sera bendita. O hijos pues
que así es. seruid, acatad y honrad a vue-
stros padres, por que os eché la bendición
y seays prosperados en todos vuestros
bienes, y venga sobre vosotros la bendi-
ción que dió el gran patriarcha Isaac a
su hijo Jacob diciendo. Dete Dios del
ocio del cielo bendición, y de toda la
D gordura

Ecclef. 3.

Prou. 17.

Prou. 15.

Los que de

dado a sus

padres son

infames.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

Ecclef. 3.

V. PARTE DELESPEIO

gordura de la tierra abundancia de trigo, y de vino, y de azeite, y firuante los pueblos, y adorente los tribus. Sey señor de tus hermanos, encorruente de rodillas delante de ti los hijos de tu madre. El que te maldixere sea maldito y lleno de maldiciones, y el que te bendixere sea bendito y lleno de bendiciones. Por el contrario de los malos y inobedientes hijos esta escrito en los Proverbios. El ojo de aquel que escarnece y bur la de su padre, y que me noisprecia el parto de su madre, laquente y desentierren le los cuervos del arroyo, y comante los hijos del aguila. De aqui es lo que dize el Señor. Maldito sea aquel que no conoce a su padre. Esto es que no le conoce y reconoce reuerenciandole y acatau dolo como a su padre. Y el Ecclesiastico dize. Maldito sea aquel que a su padre da turbacion y pena. En summo grado deuen temer los hijos la maldicion de sus padres, y trabajar con todas sus fuerças por no les dar ocasion alguna para ello, porque la tal maldicion suele mucho comprehender en pena y castigo de los malos hijos. Muchos exemplos podriamos traer aqui, abaste aquel que pusi mos en la primera parte, segun lo cuenta sant Augustin como testigo de vista. La sexta remuneracion y gualardon que da Dios a los que honran a sus padres, es de gratificaciõ, porque reciben de Dios gracia y bendicion diuina. Donde el Ecclesiastico dize. Honra a tu padre por que te venga la bendicion de Dios, y su bendicion permanece siempre hasta la fin. Quando da Dios su bendicion multiplica y aumenta muchos bienes. De aqui es lo que el propheta dize. Bendixo los el señor y fuero multiplicados. Sant Augustin dize. Quando Dios nos bendize, crecemos en gracia y en todos los bienes. Por el contrario de los malos hijos dize Seneca. Ya no me maravillo, que dende nuestra niñez y puericia, nos sigan todos los males, porque hemos cre cido entre las maldiciones de nuestros padres. Pedro de Rauena doctor famo-

so dize. Quitale el rayo del sol, y no luzi- ra ni resplandecera. Quitale el arroyo de la fuente, y secar se ha. Quitale el ramo del arbol y sera echado amal. Quitale el miem bro del cuerpo, y podrecerse ha. Aparta el hijo de la deuocion y amor paterno, ya no es hijo, sino compañero y herma- no dellos. Miren mucho esto los hijos y trabajen por honrar a sus padres. La septima remuneracion y gualardon que da Dios a los que honran a sus padres, es de glorificacion. Los buenos hijos re- ciben de Dios gran gloria por los serui- cios que han hecho a sus padres. Don- de el Apostol sant Pablo dize. La pie- dad, esto es, la virtud de la religion y re- uerencia a cerca de los padres, para to- das las cosas vale, la qual tiene la pro- mision que agora es, y la que esperamos y que esta por venir. Por el contrario quanto seran punidos los hijos rebeldes a sus padres parece por aquello que mue- strá S. Matheo, con quanta seueridad Christo nuestro Redemptor ha de punir y castigar a los que no se exercitaron en las obras de caridad con los estraños. Siendo esto así (como lo es) que hara a los hijos que fueron crueles, y sin ningu na piedad con sus padres? Sin duda al- guna con muy aspera y cruel voz, pro- nunciara aquella sentencia muy espanto sa de eternal damnacion contra ellos di- ziendo. Y d malditos al fuego perdura- ble que esta aparejado para el demonio y sus angeles. La Glosa sobre aquello que esta escrito en el Levitico, el que maldixe re a su padre, o madre, muera de muerte, dize el que maldixere a su padre o ma- dre, muera de muerte, de eterna damna- cion. De aqui es lo que el Ecclesiastico dize. Hijos oyd el iuyzio del padre, y po- ned por obra lo que os mandare, porq seays saluos. Y el Apostol dize. Honra a tu padre y a tu madre, el quales el pri- mer mandamiento en promission, por que te suceda y vaya muy bien en la vida presente, y seas longeuo de largos dias y años sobre la tierra de la gloria.

Capit.

Prov. 30.

Deut. 32.

85.
Deuen de-
temer los hi-
jos la maldi-
cion de sus
padres
p. p. c. 10.
1. 100, 66.

August. 22.
de ciuit. c. 8.
Fals. 106.

Eccle. 30.

August.
su. pla. 66.
Seneca in e-
pist. 100.

Pedro de
Rauena.
en vn ser.

11.
Que de-
da la po-
a los in-
ran a im-
dren.
1. Tim. 4

Matheo.

Leuitico.
Glosa.

Eccle. 30.

1. p. 100.

CAPITULO XXVII. EN EL

qual se ponen diuersas maneras de
vestiduras de que se visten
los hombres.

8. 7.
Como vnos
se visten de
saco de auaricia.



Ixe (si bien se ha mirado) y agora de nuevo lo digo, que mas querria la desnudez de Noe, que las vestiduras de Gie

zi, y porque se vea que es muy justa mi election traere aqui muchas y diuersas maneras de vestiduras de que los mundanos pecadores se visten en esta vida. Ay vnos, que estan vestidos de saco de auaricia y tenacidad, quenno haran carrera a vn ciego, segun su grã auaricia y tenacidad y aun tan auarientos y tenaces, que para si mismos lo son. Dóde Salomó dize. Es vn mal que vi debaxo del cielo, y muchas vezes frecuentado acerca de los hombres. Vn varon al qual dio Dios riquezas de oro y plata, y de cosas semejanres. Y substancia de riquezas naturales de trigo, vino, y azeyte. Y honra de estado honorífico, y ninguna cosa falta a su animã de las cosas artificiales q̃ pertenecen para tener vida alegre, y no le dio poder, para q̃ comãdellas, por su gran auaricia porq̃ quita de la boca para poner en la bolsa. De donde el Ecclesiastico dize. No ay cosa mas peruerfa y abominable q̃ el auariento. Dize esto el Ecclesiastico. No porq̃ la auaricia segun su genero sea pecado mas graue q̃ los otros, mas porq̃ las riquezas juntadas por auaricia dan nutrimiento a los otros vicios y pecados así como la rayz del arbol a todas sus ramas, por lo qual dize el Apostol. La rayz de todos los males es la desordenada codicia, otros estã vestidos de purpura, de soberuia y altivez, q̃ a todos quieren enseñorear y traer debaxo de sus pies. Porcuya causa abotrecen a los vnos, y murmuran de los otros, y persequen y maltratan a los otros, y aun algunas vezes quando ven a algunos que estan en mas alto grado de honra, y que son mas estimados q̃ ellos, mouidos de infernal embidia, les leuanta falsos testi-

monios, y con falsos testigos trabajan por los derrocar de aq̃l estado de honra en q̃ estan. Porq̃ ellos tan solamente seã estimados y honrados. O soberuia quã grandes males causas, no sin razon eres abotrecida de Dios y de los hombres de donde el ecclesiastico dize. Abotrecida delante de Dios y de los hombres, es la soberuia. Otros estan vestidos de brocado de vana gloria que en todas sus obras no buscan la gloria de Dios, sino la alabanza humana y transitoria, haziendo sus obras solo por ser vistos y alabados de los hombres. Sõ estos tales como las hormigas, que lo q̃ con mucho trabajo han allegado y puesto en sus troxes, suelen lo sacar y poner para que le de el sol, y vienen en las aues y comenlo. Así estos tales, sus buenas obras de ayunos disciplinas y limosnas, sacanlas para que seã vistas de los hombres y dellas tomen jactancia y vanagloria, por donde vienen las aues del cielo, los demonios, y todo se lo lleuan. Dóde Christo nuestro redemptor. Yo os digó de verdad que recibieron su premio y galardón. Otros estan vestidos de pieles de quejas y dentro son lobos robadores, como son los ypocritas, que por defuera traen vestidura de sanctidad fingida, y dentro estan llenos de malicia y abominables pecados, lo qual es vn mal muy grande. Donde sant Hieronymo dize. La sanctidad fingida, es doblada iniquidad y maldad. Destos tales dize Christo. Guardaos de los falsos prophetas, que vienen a vosotros en vestiduras de ouejas, y dentro son lobos robadores, por sus frutos y obras los conocereis. Otros estan vestidos de armas de ira, de zelo desordenado, zelando las cosas linianas y ligeras, y no haziendo caso de las graues y pesadas, las quales aun ellos no las guardan. Destos tales dize Christo nuestro redemptor. Ponen cargas muy graues y pesadas sobre los ombros de los hombres, y ellos no las quieren tocar con su dedo. Si tales ceremonias o constituciones son quebrantadas, son mouidos contra los

Eccle. 10.

4.
Comunites
se visten de
brocado de
vanagloria

Mat. 6.

Mat. 7.

Mat. 19.

V. PARTE DEL ESPEJO

tales transgresores con zelo, y ira muy desordenada, como si viesen hecho otra cosa alguna muy grave, que mereciese muy gran pena y castigo. Otros estan vestidos de vestidura torpe y no limpia de pecados carnales, agenas de toda limpieza, y llenos de toda torpedad. Otros se visten de vestiduras desirrapadas por el mal de la embidia, que no pueden ver a alguno que sea mas sabio que ellos, ni mas virtuoso ni mas sancto, no queriendo ellos procurar ni trabajar por adquirir y haue la tal sabiduria, sanctidad y virtud. Son estos (a mi ver) como el perro del hortelano, que ni quiere comer las verças, ni que los otros las coman, que no dezir, que ni ellos quieren ser justos, buenos y virtuosos, ni que los otros lo sean. O maldita embidia, vicio descomunal y diabolico. Otros se visten de vestidura desataviada y descompuesta, por negligencia de acidia y de tibieza, por que son muy tibitos y negligentes, para las cosas que pertenecen al bien y la conciencia, y provecho del anima, y muy sollicitos y cuydadosos para las cosas del mundo, y para las que pertenecen al cuerpo. Otros se visten de vestiduras muelles y blandas, por complazer y contentar a cada vno, segun su desseo, y voluntad, dedonde proceden las lisonjas, adulaciones y mentiras hablando a cada vno al sabor de su paladar, y nunca diziendoles verdad. Otros se visten de vestiduras muy sobradas y largas, por demasiado comer y beuer por gula y glotonia desordenada, suzia y nephanda, de los quales dize el señor por el propheta Sophonias: Yo visitare con açote cruel a todos los que se visten de vestidura peregrina y estraña. Esta visitacion sera punicion y castigo de pena eterna en el infierno, donde padeceran los malos y abominables pecadores estremada desnudez, con intolerable frio y calor, sin fin ni termino alguno. Yo considerando los muchos y muy grandes bienes, que de la desnudez de Noe, procedieron, y vistos los no meno

res males q̄ de las vestiduras de Giezi se siguieron, dixes, q̄ querria mas la desnudez de Noe, que las vestiduras de Giezi. Porq̄ poco aprouecha estar bien vestido y calçado, muy harto y contento, si despues ha de yr a la desnudez y hambre del infierno, por donde es cosa muy vtil y prouechosa, padecer aqui desnudez, frio y hambre por amor de Dios, para despues ir a ser vestidos de etola de immortalidad, y a ser rescitados, y hartos en la soberana hartura de la gloria, y celestial bienaueturança. Por dode digoq̄.

*Mas querria la hambre del prodigo hijo.
Que el banquete del Propheta Viejo.*

CAPITULO PRIMERO Y principal que muestra quien aya sido el prodigo hijo y gastador



Este prodigo hijo, del qual al presente entenemos tratar, es aquel del Christo nuestro Redemptor, en una parabola q̄ puso en el sagrado Euangelio, dixodesta manera. Vn hombre singular tuuo dos hijos, y el mas mancebo dellos dixo a su padre. Padre, dame la parte de la substancia y heredad que me pertenece. El padre viendo la demanda del hijo, diuidioles la substancia y heredad, y dio la parte que le pertenecia al hijo menor. Recebida del hijomenor la parte de la herencia que

6.4.
Como otros
estan vesti-
dos de o-
tras diuer-
sas vestidu-
ras.

Sopho.;

6.5.
Como se van
pau dos los
que de los

6.6.
Como de
mando a la
parte heren-
cia.

De como
refusalga
la del he-
rencia y
lexos, y
vno han-
ba.

le pertenencia no despues de muchos dias
juntando todas las cosas, partiose en pe-
reginacion para vna tierra y region muy
y lexos, y que estava muy apartada de a-
quella tierra, y alli gaito y disipó toda
su substancia y herencia malamente ga-
stada y peor espenpida, viuiendo inco-
ntriente y luxuriosamente, despues que
assi tan mala y prodigamente auia gasta-
do todas sus cosas de sustancia y here-
dad, sobreuió vna muy gran hambre en
aquella region y tierra, y el començo a
padecer gran necesidad y muy gran ha-
bre. Viendolo en tanta necesidad y han-
bre, para sobrelleuar su mengua y hiam-
bre, fue forçado de llegar se como se lle-
go a vno de los ciudadanos de aquella
region para le servir, el qual embio a vna
villa suya para que guardasse y apacen-
tasse vnos puercos haziendole guarda y
porquero d'ellos. Guardando pues los
puercos era tanta la hambre que padef-
cia, que desseñaua ser harto y hinchar su
vientre de las legumbres y yeruas que co-
mian los puercos y no auia ninguno que
se las diesse. Padeciendo este hijo prodi-
go tanta necesidad y hambre, tornando
sobre si dixo. O quantos mercenarios y
jornaleros en esta tierra mi padre abundan
en panes y bastança de comer y beuer,
y yo aqui pereço y muerdo de hambre.
Pues que assi es leuantante he, y ire ami
padre y dezille he, padre peque en el cie-
lo, y delante de ti y ya no soy digno de
ser llamado tu hijo, haz conmigo como
con vno de tus jornaleros y panaguas-
dos, assi como lo determino y dixo en
su coraçon y acerca de si mismo, lo puso
por obra, y levantandose, vióse para su
padre. Como aun estuiesse lexos, por-
que no auia llegado a casa, viole su pa-
dre, y fue mouido de misericordia y cor-
riendo con mucha presteza echole los
brazos en el cuello y besole, dandole
beso de paz y caridad. Prostató el hi-
jo pecho por tierra con muy profunda
humidad, conociendo el mal muy
grande que auia hecho, en auerse apar-
tado de su casa y presencia y assi mismo

haber gastado toda su sustancia y here-
dad tan prodiga y malamente gastada;
dixole. Padre peque en el cielo y delan-
te de ti, y ya no soy digno de ser llama-
do: tu hijo; haz conmigo como co vno
de tus jornaleros y paniguados.

CAPITULO II. DE LO

que el padre vista la humildad de
su hijo, respondió a lo que
auia dicho.



Y da del padre la humilde su-
plication y demanda de su hi-
jo, en derroçando sus palabras a
sus criados queriendo corres-
póder co obras al hijo, viódole roto y de-
sarrapado dixoles. Taced muy preslamé-
te la primera estola y vestidura y vestid-
le, y dadle anillo en su mano, y çapatos:
en sus pies, y traed vn bezerrito grueso:
y muy bueno, y matadle. Comamos y
beuamos, alegremonos y regozijemo-
nos, porque este mi hijo era muerto, y a-
tornado a reuiuir, hauia perecido, y es
hallado. Conforme al mandamiento del
padre, puestas todas las cosas por obra,
començaron a comer y beuer, alegrar-
se, y regozijarse, con el hijo prodi-
go y gastador, que assi auia sido ha-
llado, y de subuçita a casa de su pa-
dre. En el tiempo que todas estas co-
sas passaua el hijo mayor y andiano esta-
ua en el campo, y como viniessse y llegas-
se cerca de la casa del padre, oyo los in-
strumentos musicales, y los cheros y da-
ças que se hazian con gran regozijo, pla-
zer y alegria nõ acostumbra, y llama-
do vno de los criados de casa preguntó-
le, diziendo. Que son estas cosas, esta nõ
uedad, esta nouedad, este plazer y alegria:
este plazer y alegria nõ acostumbra-
da. Al qual respondió el criado, di-
ziendo. Tu hermano ha venido agora
nueuamente, y tu padre mató vn bezer-
ro muy grueso, por raxon que le ha co-
nstrado sano y saluo, que pensaua nunca
verle de sus ojos. Como el hermano ma-
yor y mas anciano oyo lo que le auia di-
cho aqñ criado de casa de su padre, indig-

V. PARTE DEL ESPEJO

De lo que dixo muy indignado a su padre.

nado y muy enojado dello, no queria entrar en casa. Como el padre supo que su hijo estava indignado y enojado, y que no queria entrar en casa, salio a el, y començole de rogar que entrasse. El qual respondiendo al ruego de su padre, no con pequeña indignacion, dixo. Mira que te he seruido muchos y muy largos dias y años, y nunca traspassaste ni anda miento, mas en todo y por todo le guardé y puse por obra, y con todo esto, con te auer muy bien seruido y nunca me diste vn cordero, para que le comiesse con mis amigos, y me regozijasse y alegrasse con ellos, mas despues que vino este tu hijo, que destruyo y gasso toda su sustancia y herencia, mala y peruersamente gasta con mugeres mundanarias y meretrices hasle matado bez:tro muy grueso, con plazer y alegria. Como el padre oyo la queixa del hijo mayor y anciano, respondiole diziendo. Hijo mio tu siempre estas conmigo, y todos mis bienes son tuyos. Cosa muy justa y conueniente era, comer y beuer, alegrarnos y regozijarnos, porque este tu hermano, era muerto y reuiuio, y resucito, auia perecido, y fue hallado sano y saluo, de lo qual tu assi mismo te debes regozijar y alegrar.

CAPITULO III. DE LOS BIENES QUE DELA HAMBRE DEL HIJO 'PRODIGO Y GASTADOR' LE SIGUIERON.

EL que con atencion ha leydo, la euangelical historia, aura muy bien visto y considerado los muchos y muy grandes bienes que dela hambre deste hijo prodigo y gastador le siguieron, porque se siguió lo primero, el conocimiento q̃ tuuo del mal que auia hecho, en auerse apartado de la casa de su padre, y de su presencia y acatamiento. Siguiose lo segundo, la noticia que tuuo de auer gastado tan prodiga y malamente, su sustancia, y heredad con las no castas mugeres, viuie do luxuriosamente. Siguiose lo tercero,

que la gran hambre que padeciale mostro como en casa de su padre los jornaleros y paniaguados, abundauan en panes en comer y beuer, y q̃ el moria alli de hambre. Siguiose lo quarto, la humildad muy grande conque dixo dentro de si mismo. Leuantarme he y yre a mi padre y dezille he. Peque en el cielo y contra ti, y no soy digno de ser llamado tu hijo, mas (vsando conmigo de piedad paterna) haz conmigo como con vno de tus jornaleros y paniaguados. Siguiose lo quinto que assi como lo dixo dentro de si mismo lo puso por obra, y con toda humildad fue a su padre (confessando con la boca lo que tenia en su coracon concebido) rogandole vsasse con el de misericordia y piedad. Siguiose lo sexto, la misericordia muy grande con la qual el padre le recibio y echo los brazos al cuello, y le beso y abraço, no le diziendo palabra alguna de reprehension, deslabrida ni aspera, de donde se siguió lo septimo que mando traer vestiduras con que le vistiesen y adornassen, y çapatos en sus pies y que le pusiesen anillo en su mano para su composura y ornamento. Siguiose lo octauo aquel combite del bez:tro aquel plazer y alegria, aquellos choros y danças con que todos los de casa se alegrauan y regozijauan juntamente con su padre, porque el hijo que era muerto, auia reuiuio y resucitado, y el que auia perecido era cobrado, y hallado sano y saluo.

YA que hemos visto quien aya sido el hijo prodigo y gastador, y la gran hambre que padecio, y los muchos y grandes bienes que della le siguieron. Queda que veamos quien fue el propheta viejo, y el combite y banquete q̃ hizo, y los males que del se siguieron.

CAPITULO IIII. QUE MUESTRA QUIEN AYA SIDO EL PROFETA VIEJO, DE QUIEN AL PRESENTE HABLAMOS.

Segun



Egun la glosa ordinaria, sobre el trezeno capitulo terçero libro de los Reyes, este Prophe-
ta viejo era nacido en la ciu-

ta viejo era nacido en la ciu-
amaria, el qual auia venido a
donde el rey Hieroboam auia
no de los bezerreros de oro que
no para hazer y dolatrar al pue-
acl, como veremos adelante mu-
plida y largamente. Esterophe-
ra principe de los ydolos. Esto
acerdotes de aquellos bezerreros
mucho tenido y estimado, y no
nrado del rey Hieroboam, co-
era diuino, y assi lo acataua y
Auido esto por cierto, es de la
queriendo Dios reprehender al
boam, los grandes males que
biolo vn Propheta para que le
diessse y increpasse de sus cul-
ados. Este Propheta se cree auer
Propheta que fue en aquel
gun parece en el segundo libro
pomeno, aunque no aya certi-
dello, le sephe dize que se llama
Propheta de Dios, el qual fue
para reprehender y increpar
eroboam de sus culpas y peca-

¶ Dize agora la sagr.da escriptura. Vi-
no vn varon de Dios(este como au-
mos dicho) era Iadon propheta de Dios
de Iudea en Bethel estando que el auia el
rey Hieroboam sobre el altar que auia
dedicado al bezerro ofreciendo encien-
so y dolatrando a los bezerros que auia
hecho de oro. Llegando pues el varon
de Dios el propheta Addo, Iadon, se-
gun Iosepho leuanto su voz en el nom-
bre del Señor, contra el altar(esto es con-
tra los ydolatrarios que alli se ocupaban en
la ydolatria y adoracion de los bezer-
ros) diziendo. Altar, altar, estas cosas di-
ze el Señor. Mira que nacera vn hijo de
la casa y generacion de Dauid que seli-
mara losas y sacrificara y imolara sobre
ti los sacerdotes de las alturas que agora
encienden en ti incienso, y quemara so-
bre ti los huesos de los hombres. Y en

quel mismo dia dioles señal, diciendo. Esto sera señal que el señor aya hablado estas cosas. Mirad que sera partido el altar , y derramada la ceniza que esta en el. Esto a la letra fue cumplido por el rey Iosias , segun parece en el quarto libro de los reyes. El qual en aborrecimiento de la ydolatria y adoracion que era hecha a los bezerres de oro que auia hecho el rey Hieroboam, quemó los bueflos de los sacerdotes de los bezerros, y destruyó y deshizo altar lo qual fue seruicio muy grato y agradable a Dios como singular sacrificio. Como el rey Hieroboam oyese lo que el varon de Dios dezia, en el nombre del señor el qual auia clamado en Bethel contra el altar, estendido su mano el rey Hieroboam dende el altar, donde estava sacrificando, diciendo tenedley prédeldel. Auia estendido su mano porque cõ mayor autoridad mandasse que prendiesen al propheta y varon de Dios. Estendida la mano que auia mouido contra Iodan propheta, luego a la hora se le secó: de tal manera que no pudo boluella ni traela para sí. Esta fue dada al rey Hieroboam, de parte de Dios, para que sintiese la pena de la diuina vengança, y para que en efecto viesse la diuision y apartamiento del altar, el qual luego a la hora le partió por medio, y fue derramada la ceniza que estava sobre el segun que lo auia antedicho y prophetizado el varon de Dios, en el nombre del señor. El rey Hieroboam viendo que auia pasado mouido mas por temor q por amor dixo al varon de Dios. Ruega y supplica tu señor Dios, y ora por mí. para que me sea restituyda mi mano , y sane della. Oro y rogo el varon de Dios por el rey lo qual hizo el propheta, manifestando que no querria ni buscava vengança ni pugnacion, mas la emienda y correccion del rey y pueblo de sus malas obras antepassadas, y de la adoracion y veneracion de los bezerros. Rogando y orado el propheta fue restituyda la mano del rey sana y sin alguna

V. PARTE DE LESPEIO

tion, así como antes estaua. El rey visto lo que auia pasado, combidando a comer al varó de Dios, dixole. Ven conmigo a mi casa, y palacio real, para que comas conmigo, y darte he dones y presentes q̄ lleues. Quería el rey Hieroboam gratificalle la buena obra que del auia recibido en la sanidad de la mano. Respondió el varon de Dios al rey, diziendo. Si me diesses la mitad de tu casa, de todos tus bienes y riquezas, no yre contigo. ni comere pan, ni beuere agua en este lugar, porque por ninguna cosa temporal deue alguno traspasar ni quebrantar el mandamiento del Señor, y así me ha sido mandado en la palabra del Señor q̄ lo mando. No comerás pan, ni otro algun manjar, ni beueras agua ni otra cosa alguna q̄ sea de beuer, ni bolueras por el camino que veniste. Estas cosas así pasadas como auemos relatado, partio se pues que así es el varon de Dios, y boluia por otro camino y no por el que antes auia venido a Bethel, sin comer ni beuer cosa alguna en aquel lugar.

CAPITULO V. DE LO QUE el Profeta viejo hizo para enganar al varon de Dios.

MOraua en Bethel vn Profeta falso viejo, al qual vinieron sus hijos (porque como era muy viejo empedido de la gravedad de la vejez y ancianidad no se auia hallado en la solemnidad, porque no podia seruir a la honra de los bezerros y ydolos) y contaronle todas las cosas que el varon de Dios auia hecho y dicho allí en aquel día en Bethel, y quantas cosas auia hablado al rey Hieroboam, todas vna por vna las dixerón a su padre. Oyendo el padre lo que los hijos dezian lo hizo el preguntoles diziendo. Porque camino Profeta fue? Mostraronle los hijos el camino, por donde yua el varon de Dios que auia venido de Iudea. Visto el camino por donde yua dixo a sus hijos. Aparejadme muy prestamente el asno. Como

sin ninguna tardança seles aparejasen, subio muy prestamente sobre el, fue en seguimiento del varon de Dios, para en gañalle y hazelle pecar y para que por esto persuadiesse al rey y a todo el pueblo que su prophecía era cosa de bula y de ningun valor y fuerza. Este Profeta viejo y falso temiendo por ventura, por lo que auia hablado y prophetizado el varon de Dios, se apartasse el rey de la honra y cultura de los ydolos, y a el como encantador y mafeico le matasse, penso de engañar al Varon de Dios, usando de gran astucia y sagacidad, por que el varon de Dios traspasando el mandamiento diuino incurriesse en la yra y saña de Dios (lo qual despues hizo el varon de Dios creyendo mas al hombre que a Dios) y por esto se mostrassen ser falsas todas las cosas que auia dicho y Profetizado al Rey, y al pueblo como despues el falso viejo lo hizo y persuadio. Yendo pues el falso Profeta en su alcance y seguimiento, con la intencion antedicha, hallole que estaua sentado debaxo de vn Terebinto (que es arbol que estiendo mucho sus ramas y haze muy gran sombra, porque estaua fatigado del camino y del ayuno. Como llegasse el falso Profeta y viejo pregunto le diziendo. Por ventura creste el varó de Dios que veniste de Iudá? Respondio el varon de Dios, y dixo: Yo soy. Al qual dixo el Profeta falso y viejo. Ve conmigo a mi casa para que comas y beuas que estas muy fatigado, y lo has bien menester. Al qual respondio el varon de Dios, diziendo. No puedo boluer contigo, ni yre a tu casa, ni comere ni beuere cosa alguna en este lugar, porque el Señor me ha hablado en su palabra, diziendo. No comerás pan, ni beueras agua, ni otra cosa alguna en este lugar ni bolueras por el camino que fuyste. Al qual dixo el Profeta falso y viejo. Y yo tambien soy Profeta (y aun falso Profeta) semejante a ti, y el Angel me hablo en el nombre del Señor, diziendo. Buelue contigo a tu casa para que

g.l.
De como el Profeta viejo fue engañado por el varon de Dios, y de lo que le dixo.

g.l.
De como lo hizo el Profeta viejo preguntoles diziendo. Porque camino Profeta fue? Mostraronle los hijos el camino, por donde yua el varon de Dios que auia venido de Iudea. Visto el camino por donde yua dixo a sus hijos. Aparejadme muy prestamente el asno. Como

como

coma y beua, con estas y otras palabras falsas, engañó al varon de Dios, el qual dió la baxta con el a su casa, delante del qual puso gran abundancia de manjares, haziendo vn esplendido combite y vanquete. Puestos todos los mājares de lante del varon de Dios comio y beuio en casa del propheta falso y viejo. No de uiera el varon de Dios creer tan ligeramente al propheta falso y viejo, porque son de prouar los espíritus, si por ventura son de Dios o no. Fue induzido el varon de Dios para auer de creer por la codicia de los manjares, porque estaua muy fatigado del ayuno, por donde justamente fue pugnido y castigado de Dios segun que luego se vera y adelante muy cumplidamente declararemos en los capitulos siguientes. Por donde se vea quan mallo aya hecho en no obedecer al mandamiento diuino.

CAPITVLO. VI. DE LO que el propheta viejo dixo al varon de Dios estando comiendo y como fue muerto de vn leon.

Estas cosas así passadas como estouiesen sentados a la mesa comiendo y beuiendo, fue hecha la palabra del señor al propheta falso y viejo que auia tornado al varon de Dios del camino, y le auia engañado y convidado a comer, haziendole vn muy solenne y esplendido combite y vanquete, diziendo. Estas cosas dize el señor. Porque no fuy ste obediente a la boca del señor, y no guardaste su mandamiento que te auia mādado tu señor Dios, y boluiste aca y comiste y beuiste en el lugar, donde te auia mandado que no comieses ni beuieses cosa alguna, no sera puesto tu cuerpo muerto ni enterrado en la sepultura y sepulchro de tus padres y antepassados. Oyda la sentençia diuina que contra el era dada, y despues que auia comido y beuido, apareço su asno y partiöse para Iudea de dō de auia venido. Partido el propheta del señor de Bethel, hallole vn leon en el ca-

po, y quebrantandole matóle, y estaua el cuerpo muerto del varō de Dios echado en el camino y el asno jūto con el y leon estaua así mismo jūto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno. Como passasen vnos hombres por el camino, vierō al cuerpo muerto y al leon que estaua jūto cabe el. Viendolo estos hombres dixeronlo en la ciudad dōde estauaua y moraua el propheta falso y viejo, que le auia engañado. Como lo oyó aquel falso propheta dixo. El varon de Dios es, que fue inobediente a la boca de Dios a lo que le auia dicho y mandado, por cuya causa y razon le entrego el señor en poder del leon para que le matasse segun el señor lo auia hablado y antedicho. Habiendo pues el propheta viejo y falso a sus hijos dioxelos. Aparejádme el asno. Como se le aparejassen, y el caminasse y fuesse para dōde estaua el varō de Dios muerto, halló el cuerpo muerto en el camino y al asno y al leon que estauan jūtos cabe el cuerpo muerto. El leon no comio cosa alguna del cuerpo muerto, ni empecio ni le llegó al asno en cosa alguna que estaua allí jūto cabe el. Estaua el leon jūto cabe el cuerpo muerto, y cabe el asno, y esto por ordenacion diuina, para guardar al vno y lo otro, al cuerpo muerto y al asno, al cuerpo muerto para que fuesse sepultado, al asno, para que lo lleuasse donde auia de ser enterado y sepultado. No temio el propheta viejo y falso al leon, del qual auia oydo dezir que estaua jūto cabe el cuerpo muerto y cabe el asno, sin en cosa alguna ser perjudicado de donde conocio que todo esto se hazia por diuina ordenacion que así lo ordenaua y disponia para que el varon de Dios fuesse enterrado. Tomo pues que así es el propheta viejo y falso el cuerpo muerto del varon de Dios, y puso sobre el asno, y boluendo traxole a la ciudad de Bethel donde el moraua para que le llorassen, y enterrole, y puso en su sepulchro. Y lloraróle ficticia y fingidamente por q̄ por esta causa le auia engañado, para

§ 1.
Como el propheta de Dios fue muerto de vn leon.

§ 2.
Como el q̄ mató al propheta no llegó al cuerpo muerto ni al asno.

§ 1.
Como el
propheta
viejo quier
ro al varon
de Dios.

que fuesse muerto como lo fue. Despues destas cosas asy passadas el rey Hieroboam no se aparto ni boluio de su camino malo y peruerso q̄ auia tenido mas antes aun hizo de nuevo otros muchos y muy mayores males, ocupandose en la adoración de los ydolos y bezerrros que auia hecho. Muestrase aqui la obstinacion del rey Hieroboam, porque aunque violas señales antedichas en el altar y en su propia mano, no por esso se aparto de su malicia culpa y peccado. La causa de la obstinacion del rey se da diziendo que el propheta falso y viejo le persuadio que las cosas antedichas no eran señales manifestadoras de la virtud diuina porque aquel que las auia dado, que era el varon de Dios auia sido muerto del leon por mandamiento de Dios, como hombre que auia hablado vana y falsamente, y que el altar auia sido quebrantado por razon de la muy gran carga de los sacrificios que auian sido puestos sobre el, y que la mano del rey se auia secado del trabajo q̄ auia tenido de ofrecer los muchos sacrificios. Como el rey Hieroboam oyo lo que el propheta viejo y falso le dezia, correspondio muy presto con el, creyendo que le boluio a sus culpas y pecados y a otros muy mayores que despues hizo de ay adelante en la adoracion y veneracion de los ydolos y bezerrros.

§ 4.
De lo que
el propheta
viejo dixo
al rey Hieroboam.

CAPITULO VII. EN EL qual se pone como Iosepho declara muy mas cumplidamente, como ayã pasado todas estas cosas.

Iosephus.
8. de an. c. 9.



Odas estas cosas escribe Iosepho muy mas estensamente como ayã pasado y asy acordado de ponellas aqui, el qual dize asy. Auia en la ciudad de Bethel vn viejo, hombre maligno y falso propheta, al qual rey Hieroboam con muy grandes estudios y diligencia honraua, el

qual como dezia al rey Hieroboam las cosas que le eran muy gratas y agradables, muchas vezes le auia engañado. Este maligno hombre y falso propheta como entōces estuuiessse en la cama por la enfermedad de la vejez como los hijos le diesse noticia y auiso del propheta del señor, que auia venido de Hierusalem y de las grandes señales que auian sido hechas, y como la mano derecha del rey Hieroboam se auia secado, y como quando el propheta del señor auia sido relleno y da en su fuerza y vigor, temiendo el viejo y falso propheta por vértura el peregrino y estrangero propheta de Dios, fuesse mejor y mas acatado delante del rey Hieroboam y gozasse de mayor honra, mando a sus hijos que le fuesse a la hora, sin dilacion ni tardança alguna le adereçasse su asno, y se lo aparescassen. Los hijos con mucha presteza y diligencia cumplieron muy presto el mandamiento de su padre. Subiendoles el propheta viejo y hombre maligno sobre su asno, fue en seguimiento del propheta de Dios, al qual hallo que estaua de cansando debaxo de vna enziña muy alta, que hazia muy gran sombra. Saludandole primeramente, despues reprehendiolo, porque no auia ydo y entrado en su casa y vniessse participado de su hospitalidad y buen recibimiento y tratamiento que en su casa hallara. Como el propheta de Dios dixesse que le auia sido y prohibido y mandado de Dios, que no comiesse cosa alguna acerca de alguno de aquella ciudad. Añadió el falso propheta y dixo. No vedo ni prohibio la diuinidad que comiesse mi niessilla. Porque yo propheta soy en la misma religion comun contigo, y estoy agora presente delante de ti en biado de Dios mandando que te bueluas a mi casa para que comas en ella. El varon de Dios y verdadero propheta creyendo al falso y viejo propheta, y hombre maligno que mentaua en lo que dezia, dio la buelta y boluio con el a su casa. Los

quales

quales estando comiendo, y juntamente alegrandose aparecio Dios a Iodan propheta que auia traspassado sus diuinos mandamientos, al qual dixo y denunció los tormentos que auia de padecer. Y luego a la hora declaro la calidad de la pena que auia de sufrir y passar, como en el camino le auia de salir al encuentro vn leon, del qual auia de ser muerto y del pedaçado, y que auia de ser priuado y carecer de la sepultura de sus antepassados, y de ser enterrado en su propria tierra y patria. Y dixo el propheta Iadon. Pienso que todas estas cosas son hechas por voluntad diuina, porque en ninguna manera el rey Hieroboam temiese las palabras que el propheta Iadon auia dicho y prophetizado, mas que las tuuiesse y reputasse como de mentiroso y engañador, por lo qual auia sido muerto de aquella manera y sin ser sepultado. Con verdad boluendose el propheta Iadon a Hierusalem, saliole al camino vn leon y derrocandole del asno dio con el en tierra y matole, y en ninguna cosa impedio al asno, mas sentandose juntamente con el con muy gran guarda y de fensa guardo, y defendio a el y al cuerpo muerto del propheta, hasta que alguno de los caminantes viendolo y yendo a la ciudad lo denunciassen y diessen dello noticia al falso propheta (como se la dieron, el qual embiando a sus hijos, traxo el cuerpo a la ciudad, y celebro sus obsequias con muy esplendida pompa. Despues destas cosas assi passadas, mando el falso propheta a sus hijos que quando el muriesse le enterrasen con el propheta Iadon diziendo que todas las cosas que el propheta auia prophetizado contra la ciudad, y contra el altar, y contra los sacerdotes eran verdaderas, y assi mismo las que auia dicho contra los falsos prophetas y que el no padeceria alguna injuria despues de su muerte si estuuiesse enterrado con el y juntado con sus huesos, porque estando juntocó los huesos porque estando junto con los huesos del propheta no seria conoci-

do. Enterrado pues el propheta, y mandadas estas cosas a sus hijos, como fuese maligno y peruerso, fue al rey Hieroboam al qual dixo. Porque estas torbadas de las palabras de vn varon loco? Como el rey le dixesse las cosas que el propheta auia dicho de lo que auia de suceder acerca del sagrario, y lo que le auia acontecido a el de su mano y como le llamasse verdaderamente santo y egregio propheta, començo el propheta viejo a menoscabar y destruir su opinion, y usando de cosas semejantes, trabajaua por destruir la verdad creyda de las cosas que auia sido hechas. Trabajaua por persuadirle, que por el gran trabajo de llevar muchos sacrificios, su mano se hauia palmado y perdidos todos los sentidos, y despues como auia descansado, se auia de nuevo tornado a su propria naturaleza. Y que el altar como primero estuuiese vazio, despues recibiendo sobre si muchos y muy grandes sacrificios, y offrendas, por la gran carga de las cosas que sobre el auian sido puestas, no las pudiendo sufrir ni sustentar, auerle destruydo, quebrantado, y caydo. Dio noticia y significo juntamente que la muerte del propheta Iadon, auer sido tan desastrosa, y muerto de vn leon, porque auia anedicho y pronosticado aquellas señales, y que no era nada lo que el propheta auia hablado y prophetizado. Diziendo (pues q̃ assi es) estas cosas, satisfito al rey Hieroboam de donde de todo en todo aparto su anima de Dios y de las obras santas, y le llamo, puerco y traxo para los actos y obras malas el rey Hieroboam de ay adelante tanta injuria y vituperio hizo a la diuinidad, y assi mismo se leuanto contra las leyes diuinas, con muy grã crueldad, de tal manera, que ninguna cosa buscaba cada dia, salvo añadir y augmentar, alguna cosa nueva de maldad, sobre las descomunales maldades y pecados, que antes auia cometido, mouido y incitado por los dichos y persuasiones, del falso y viejo propheta.

V. PARTE DE LESPEIO

CAPITVLO. VIII. DE LOS

males que del banquete del propheta viejo, se siguieron.



Os males que de la refecion y banquete que el propheta viejo hizo alvaron de Dios se siguieron son muy notorios y manifestos, mas porque mejor se reren gan en la memoria de aquellos que no los han leydo con tanta atencion, pone llos emos aqui debaxo de vna breue copilation, porque se siguió el premio que el varon de Dios, dio más credito alas palabras del propheta viejo y falso, que a lo que Dios le auia mandado que era lo contrario de lo q persuadia el falso propheta. Siguióse lo segundo, el comer y beuer, porque comio y beuió contra el mandamiento diuino, que le auia mandado, que no comiesse ni beuiesse cosa alguna en aquel lugar. Siguióse lo tercero el pecado de la inobediencia en dar la buelta de la ciudad y casa del falso propheta viejo. Siguióse lo quarto que fue muerto del leon, y quebrantado lo qual no pudo fer sin gran dolor y pena, en lo qual se muestra el hauer pecado y ofendido a Dios, traspassando su diuino precepto y mandamiento. Siguióse lo quinto que carecio de ser sepultado, en los sepulchros de sus padres y antepasados siendo sepultado en tierra estraña y agena. Siguióse lo sexto, que muy peor es, q todo lo antedicho, que por ventura el rey Hieroboam, creyera lo que le auia prophetizado, y que tambien se apartara de la adoracion de los ydolos y bezerros. Si el no diera la buelta a la ciudad, y comiera y beuiera en ella, lo qual auia dicho q no lo auia de hazer en alguna manera, porque asi le auia sido mandado. y asi no fuera muerto del leon, como lo fue, por donde dio ocasion y lugar para que el propheta viejo persuadiesse al rey que no fuesse creydo, y fuesse topido por metroso y falso en lo que auia dicho y prophetizado y el falso propheta auido por

verdadero y que el rey Hieroboam permaneciese con pertinacia en su culpa y pecado, acrecentando de dia en dia mayor: y mas graues culpas y pecados.

CAPITVLO. IX: EN EL qual se pone vna question y pregunta, si por ventura sean hechas de Dios las reuelaciones y prophecias a los malos y falsos prophetas.



Omo arriba vimos y declaramos ser hecha la palabra del señor al propheta viejo y falso, que era propheta de los ydolos. Sera bien que sepamos que por ventura, está reuelacion que fue hecha al falso propheta, si fue hecha de Dios, o del demonio: Y si es hecha algunas vizes a los hombres malos y encantadores, que comunmente se ocupan en cosas superstitiosas, malas y diabolicas, teniendo con ellos sus coloquios, pactos y confederaciones? Para dar campida noticia de lo que auemos propuesto, es de saber que propheta se dize casi hombre que habla de lexos, porque denuncia aquellas cosas que estan lexos del conocimiento humano, segun via de naturaleza. Es auia agora asi mismo de noir q tanto quanto alguno es de mas subtil entendimiento tanto mas su conocimiento se estiendo a cosas mas altas; a las quales no puede llegar, ni alcanzar el conocimiento del entendimiento mas rudo y botto, el qual no puede tomar ni comprehender sino las cosas sensibiles y gruesas, y si esto es verdad como lo es en diuersos entendimientos de vna misma especie, mucho mas tiene verdad en los entendimientos de diuersas especies como son el entendimiento angelico y humano, de do de como el angel sea de mas alta naturaleza su conocimiento se estiendo a muchas cosas, las quales no puede el conocimiento del hombre alcanzar ni comprehender. Las cosas naturales quedaron enteras en los demonios, de aqui es que su conocimiento natural a muchas.

81.
Que puede
ser el fin
q habla de
lexos.

mas cosas se estiene que el conoscimiento humano. El conocimiento de los buenos angeles aun a mas cosas se estiene en quanto son alumbrados de la gracia diuina, y de las diuinas reuelaciones.

De lo dicho, pues que asi es, parece q los demonios (permitiendolo Dios) pueden reuelar a los hombres muchas verdades a ellos incognitas. Lo vno porque el conocimiento natural de los demonios a mas cosas se estiene, que el conocimiento humano. Lo otro, porque segun dize san Augustin muchas cosas de

las verdades sobrenaturales son reueladas algunas vezes de los sanctos angeles a los demonios, las quales puede despues reuelar a los hombres permitiendo lo Dios. Quando pues que asi es, es hecha reuelacion a los hombres por los demonios, las tales reuelaciones son dichos prophetas de los demonios, mas quando es hecha la reuelacion inmediatamente de Dios, o mediatamente de los santos angeles, son dichos prophetas de Dios. Es asi mismo de considerar, que la tal reuelacion difiere de la precedente y antepassada no tan solamente, quanto a la forma de la reuelacion, porque la reuelacion hecha de Dios y de los santos angeles, ninguna falsedad contiene en si misma, mas la que es hecha de los demonios muchas vezes tiene falsedad mezclada, porque segun dize el sagrado euangelio. El demonio es mentiroso y padre de mentira. De aqui se sigue q aunque algunas vezes reuele a los hombres algunas verdades esto haze el, para que con mayor eficacia engañe a los hombres, y para que de muchas verdades antedichas des, despues le crean la falsedad y engaño segun que se cuenta y dize en las colaciones de los padres. El demonio en especie de angel bueno aparecio a vn fray le muchas vezes y dixole muchas verdades, y quando vio a aquel frayle que estaba ya bien inclinado para le creer, entóces persuadióle que se circuncidasse, diciendole, que en otra manera no se podía salvar lo qual el bizo. Es asi mismo

de saber, que la reuelacion de la verdad que es hecha de Dios, y de los angeles buenos, no tan solamente es hecha a los hombres buenos, mas aun algunas vezes a los malos hombres, como parece por lo que dixo Christo nuestro redemptor.

Muchos me diran en aquel dia. Señor se ñor, por ventura en tu nombre no prophetizamos en tu nombre, expelimos alçamos los demonios, en tu nombre hezimos muchas virtudes grandes milagros y maravillas. Y entonces confesalles he, que nunca los conocí, de noticia y conocimiento de aprouacion. mas de reprobación. Esto asi mismo parece por lo que entre manos tenemos deste

propheta viejo y falso, y maligno hombre propheta de los y dolos que engaño al varon de Dios y despues le fue hecha reuelacion de Dios de la muerte del propheta del señor, por razon que no hauia obedecido su voz, precepto y mandamiento. La prophesia mira el acto del entender, mas la charidad que haze el hombre bueno es acto de la voluntad, el procede del acto del entender lo primero puede ser sin lo segundo y posterior, de donde la relacion prophetica, puede ser sin charidad, y algunas vezes se haze como esta dicho y esto es en loor y alabanza: la verdad reuelada, para que la tal verdad, tenga aun testimonio de los aduersarios de la verdad y para bien de los otros. Parece esto asi mismo de Balaam del qual se dize que fue propheta del demonio porque era mago y encantador que buscava las reuelaciones de los demonios. Fue este Balaam asi mismo propheta del señor, por el modo y manera antedicha en quanto le fueron reueladas algunas verdades de Dios, dado que no las buscasse ni procurasse saber de Dios mas por la virtud diuina fue el demonio prohibido, para que no diessse respuesta alguna a Balaam del qual la buscava, y fueronle reueladas de Dios las verdades y fue compelido a dezir y pronunciar lo que no queria, conuiene a saber la santidad y prosperidad de Israel, como el

Matth. 7.

§ 5.
Que la prophesia mira el acto del entender y la charidad es acto de la voluntad.

§ 6.
Que la prophesia mira al acto del entender y la charidad es acto de la voluntad Numal.

§ 7.
En que manera Balaam fue profeta de Dios.

delica

V. PARTE DEL ESPEJO

desse alse lo contrario, lo qual fue hecho en louor y alabanga del pueblo de Israel y para espanto de los contrarios y enemigos del Israelitico pueblo, y principalmente para gloria de Dios, el qual lleua a aquel pueblo, y para salud de los gentiles, los quales por las prophcias de Baalam fueron mouidos despues a buscar a Christo recién nacido segun parece en el sagrado euangelio. Por estas cosas y otras semejantes sus prophcias son escritas en la escriptura canonica. De lo antedicho podra el discreto lector alcanzar como y en que manera las reuelaciones diuinas sean hechas, no tan solamente a los buenos, justos y sanctos hombres, mas aun a los malos y peruerfos peccadores.

Estan estas sagradas y diuinas letras tan llenas de encubiertos y altos mysterios y documentos saluiferos, para doctrina de los Christianos, que dexallos de declarar y sacar a luz seria no pequena culpa y pecado, por donde, por no caren semejante defecto, ayudandonos la gracia diuinal, en la qual confiamos, declarallos hemos aqui.

CAPITULO. X. DE LA dignidad y excelcncia de la ley y doctrina euangelica, sobre todas las otras leyes y doctrinas, asy diuinas como humanas. Es cosa de notar.



Omo la historia y parabola del hijo prodigo y gastador (cuya hambre yo quiero mas que el banquete del propheta viejo) sea contenida en el sagrado euangelio, sera bien que veamos la excelencia de la ley y doctrina euangelica, como, por su excelencia exceda a todas las otras leyes y doctrinas, por donde deue ser en mucho tenida y estimada. Asy como la cabeza es mas alta que todo el cuerpo asy el euangelio y su doctrina es mas excelente que toda otra doctrina. De donde Innocencio dize. El euangelio es pa-

labra de la palabra que era en el principio acerca de Dios, y es semen procediente de la razon eternal de Dios, y sermon que vino de las reales sillas, y es sabiduria inmensa que llega de fin a fin, y dispone y ordena todas las cosas como maravillosa virtud y suauidad, y asy muy mas excelente, que toda otra ley y doctrina. Para que esto mejor se vea y mas claramente conozea es de saber, que dado que la ley y doctrina euangelica sea vna porque dada y promulgada del vnigenito hijo de Dios, y ordenada para vn fin, mas por quatro razones excede a toda otra ley y doctrina dada, humana y diuina. Para mayor euidencia de lo dicho, es de considerar, que con mucha conueniencia a cada vna de las leyes le son dadas y asignadas quatro condiciones que ha de tener. La primera. Cosa propia de la ley es destruyr y extirpar los vicios y pecados, y todos los males de la república. La segunda. Ordenar las costumbres y obras de los hombres. La tercera. Induzir y prouocar para la felicidad eterna. La quarta. Llana y claramente manifestar la verdad. En estas quatro condiciones la ley y doctrina euangelica excede a otra qualquiera ley diuina y humana, segun veremos discutiendo por cada vna destas cosas y condiciones en particular. La primera condicion de la ley es, que ha de destruyr y extirpar los vicios y pecados. Para esto son dadas las leyes para que aquellos que el particular y priuado castigo no los pudo apartar de los vicios y pecados por el miedo de las penas que en las leyes son puestas se aparten. No es puesta ley al justo, mas a los injustos, y a los no subditos, impios y peccadores. A los contaminados y a los matadores de sus padres, y a los matadores de sus madres, y a los homicidas. A los fornicarios, y a los que apartan a los hijos del seruicio y fidelidad de sus padres con falsedad y engaño. A los mentirosos y a los perjuros y si otra cosa alguna ay, que sea contraria a la sancta doctrina. En esta manera de destruyr y assolar los pecados, vicios y males, la ley huma-

Contra la
euangelica
por su
razon ex
cede a la
ley diuina
humana.

De que
condicio
es la
moral ley
que excede
la ley
natural
y a la
moral
y a la
moral.

Innocen
in exposi
tione misse

na es hallada ser defectuosa, porque no puede prohibir ni vedar todos los males. La razon desto es porque la ley se pone a toda la comunidad, para que la aya de guardar. En esta comunidad muy pocos se hallan virtuosos y perfectos, mas muchos mas imperfectos y defectuosos, de donde assi como algunas cosas son permitidas a los muchachos, que no se permitiran a los varones perfectos, assi en las leyes que son impuestas a la comunidad, para que las aya de guardar son permitidos algunos males menores para que sean evitados otros mayores. Assi como la ley civil permite las meretrices y mundanarias mugeres estar en las ciudades, porque por ventura por la imperfeccion de la multitud que no puede guardar la castidad, no sea turbada con las disensiones que si por la concupiscencia carnal se levantassen, de donde dize san Augustin. Quita las meretrices de las ciudades, y todas las cosas turbaras con desonestidad de carnales vicios. Có var dad aquellos males que con buen modo y manera, no puedes castigar dexalos al juyzio diuino, para que los aya de punir y castigar. Donde el mismo san Augustin dize. Esta ley que se da para regir las ciudades muchas cosas concede, y las dexa por castigar, las quales por diuina providencia, son vengadas pugnadas y castigadas. Assi mismo la ley Moysayca dada diuinamente permite algunos males, como permitio dar el libelo o cartilla de repudio, porque los maridos no matassen a sus mugeres como parece en el Deuteronomio. Y permitio dar a vsura a los estranos, por no agrauiar a los propios hermanos y de su nacion, como parece en el mismo libro. La razon desto fue, porq̃ a que la ley fue dada al pueblo rudo y duro de ceruiz y imperfecto, de donde se son permitidos algunos males menores para evitar otros mayores por lo qual nuestro salvador (hablando a los Hebreos de la permisión de la cedula o cartilla del repudio) dixo. Por la dureza de vuestro coraçon, os permitio a vós

tros Moysen dexarlas mugeres. De aqui muy claro parece, que assi la ley humana como la Moysayca, permite algunos males, y assi quãto a esto es imperfecta. Mas la ley euangelica como perfectissima ningun mal permite, mas todos los excluye, y antes dize que han de ser pugnidos y castigados, por lo qual el dador de la ley Iesu Christo redemptor nuestro dize. Digo os a vosotros q̃ de toda palabra ociosa que hablaren los hombres sobre la tierra diran cuenta y razon el dia del juyzio. Y si de toda palabra ociosa, mucho mas de la obra, y assi parece por la primera razon que la ley y doctrina euangelical precede y es antepuesta a toda otra ley en la destruyció de los males, vicios y pecados.

Ibidem.

CAPITULO IX. EN EL qual se ponen otras tres razones por dõ de la ley y doctrina euangelical excede a toda otra qualquiera ley y doctrina.



O segundo que pertenece a la ley es, ordenar las costumbres y obras humanas para bien y pro communi, de donde el philosopho dize. La intencion de cada vna de las leyes es, hazer buenos a los ciudadanos. En esto assi mismo, se halla la ley humana defectuosa, porque el hombre no puede ser juez ni juzgar de las cosas secretas del coraçon, de dõde no puede la ley humana ordenar y disponer sino de los actos y obras exteriores, de aqui es lo que esta escripto en el primero libro de los reyes. El hombre vee las cosas que estan patentes, mas Dios mira el coraçon, de aqui es, que a sola la ley diuina pertenece ordenar y disponer los actos interiores. Assi mismo la ley Moysayca se halla en esto defectuosa y falta, por lo qual se dize de los doctores antiguos que la ley vieja y antigua, prohibia y vedaua la mano mas no el animo, segũ parece en la glosa sobre la epistola a los de Epheso. Esto se puede entẽder en dos

Philosofia Ethico.

I. Reg. 16.

Ephess.

maneras

V. PARTE DEL ESPEJO

maneras. En vna manera entendida errónea y fallazante, y así lo entendian los doctores de los Hebreos, los quales dezian que la voluntad mala no era pecado, salvo si en alguna manera fálga e pecado. Ello parece por Iosepho quando arguya contra ellos, diciendo que estava escripto. No codiciaras la muger de tu proximo. Respondian diziendo, que por este precepto no se prohibela concupiscencia interior, mas la manifestacion exterior. Como si dixera. No codiciaras, esto es. No haras señales de concupiscencia, como son los arbores y besos y cosas semejantes. Manifestamente parece ser falso, porque el acto exterior no tiene malicia o bñdad moral, salvo en quã ro procede del acto interior, porque el pecado en tanto es voluntario, que sino es voluntario no es pecado. La otra manera en que se puede entender la palabra antedicha, esto es, que la ley vieja prohibia la mano, mas no el animo. Sena y bue namente, conuiene saber que la ley vieja en pocas cosas prohibia el animo, o la concupiscencia interior, esto es, el vicio del adulterio y del auaricia tan solamente. Y aunque en aquellos prohibia la concupiscencia no daua ni infligia alguna pena a los transgressores, por donde en las tales cosas es hallada impotencia. Mas la ley euangelica como perfecta y generalmente prohibe y veda la concupiscencia mala, y a los que codician impone y señala pena que les aya de ser dada por lo qual nuestro saluador dize. Oyistes que fue dicho de los antiguos. No mataras, porque el que matare sera culpado para ser lleuado a iuyzio, y condenado por el tal delicto culpa y peccado. Mas yo os digo a vosotros que todo aquel que se ayra contra su hermano serrá culpado, para ser lleuado a iuyzio. De lo antedicho, parece muy claro q la ley euangelica, no tan solamente ordena los actos y obras exteriores, mas aun los actos interiores generalmente, por donde parece lo segundo, que la ley y doctrina euangelica excede a otra qualquiera

ley y doctrina. Digo lo tercero que a la ley conuiene y pertenece, indexir a los hombres para la felicidad eterna. Cõ uenida la ley humana no induze sino a la felicidad politica, que es vn pacifico y quieto estado de la ciudad. En esta vida mortal el hombre segun el entendimiento que es la parte mas principal del hombre es immortal, segun se dize en el libro de las Ethicas. De aqui es que conuiene asignar otra felicidad fuera desta vida. Para esta ordena la ley diuina, lo qual no puede hazerle humano. Por esto cõ uenida es asignada de todos los doctores la necesidad de la doctrina sagrada, por que el hombre es ordenado para vna bien auenturança sobrenatural, para la qual es dirigido y ordenado, por la ley que diuinalmente le es recibida segun lo que esta escripto. La gracia de Dios vido eterna. Esta gracia no la daua la ley. Mas leyca mas la sola mente disponia para ella por lo qual te dize. La ley ninguna cosa lleuo a perfección, mas a la perfección se esperaba q auia de ser dada de Christo, segun aquello q dize san Iuan. La ley fue dada por Moyses, mas la gracia y verdad es hecha por Iesu Christo. De aqui es que Christo en el principio de la ley euangelica dize. Hazed penitencia y aporopincar se os ha el reyno de los cielos. Y así parece lo tercero que la ley y doctrina euangelica excede a toda otra alguna ley y doctrina. Digo lo quarto, que a la ley pertenece dar la verdad llana y claramente. La razon desto es, porque la ley es propuesta a la multitud para que la aya de entender y guardar. En la multitud ya muchos defectuosos en los ingenios, y muy pocos subtiles y ingeniosos, por donde la ley que se propone a la multitud, tiene dar la verdad clara, y llanamente. En esto se halla ley humana defectuosa y falta, porque en ella se halla muchas cosas obscuras y perplexas. Parece esto por la gran multitud de las leyes, variedad y mudança dellas, y la derogacion de algunas dellas lo qual es notorio y manifestó al que quisiere mirar los derechos ci

Ioseph. l. i. anti.

Exod. 20.

s. r.
Como se ha de entender que la ley vieja prohibia la mano, mas no el animo.

Mat. h. 5.

s. r.
Como la ley euangelica ordena los actos interiores.

10. Ed.

Roma. 4.

He. 10.

1. Tim. 1.

Mat. 23.

viles y canonicos. La ley Moysayca assi mismo es falsa y defectuosa, porquela verdad de las cosas que se han de hazer y creer, la da debaxo de velamentos y figuras. En figura desto quando Moyfes hablaua al pueblo, le hablaua cubiértala cara, segun parece en el libro del Exodo, por lo qual dize el apostol. Todas las cosas les acotecian en figura. Mas la ley euangelica, en esto se alla perfecta, porquela verdad que en el viejo testamento estaua abscondida y occulta en figuras, por la euidencia del hecho, fue hecha notoria y manifestada. En señal desto en la passion de Christo, quando los mysterios de la diuina ley fueron cumplidos, el velo del templo se partio por medio y diuidio en dos partes. De donde dize Christo nuestro redemptor. Véndra la hora en la qual no os hablare en parabras, o semejancas mas manifesta y publicamente os denunciare de mi padre. Y sigue adelante, que le dixerón los dicipulos. Mira agora que hablas manifestamente, y no dizes parabola, o semejança alguna. Y assi parecelo quarto que la ley y doctrina euangelica excede a toda otra qualquieraley y doctrina, en dar clara y patentemente la verdad. De todas estas quatro cosas antedichas dize el propheta y rey Dauid. La ley del señor (esto es la ley euangelica la qual es de nuestro señor Iesu Christo) es sin manzilla porque ningun vicio ni pecado admite. Conuertidora de las animas. Porq perfectaméte ordena y dispone los actos interiores del anima. El testimonio del señor fiel. Porque eficazmente induze a la felicidad prometida. Dadora de sabiduria a los pequenuelos. Porque la verdad la dio a todos muy clara y patentemente sin obscuridad alguna. Hablando s. Augustin de la doctrina euangelica, y como en ella se halla toda nuestra perficion. Escriuiendo a los frayles del yermo dize. Muy cumplidamente ha conocido vuestra charidad que toda la perfeccion de nuestra vida, y de nuestra edificaci6 se toma del sagrado euangelio.

CAPITULO. XII. EN EL qual moralmente se declara la historia euangelica del hijo prodigo y gastador.



N el capitulo precedenté vimos quanta sea la excelencia de la ley y doctrina euangelica, y assi sera cosa muy conueniente declarar la que entre manos tenemos, por donde vengamos en claro conocimiento de lo que auemos dicho san Augustin declarando moralmente lo q del hijo prodigo y gastador relata el sagrado euangelio. Escriuiendo a los frayles del Yermo dize. Paz sea a vosotros hermanos muy amados, que con Maria Magdalena escogistes la muy buena parte quando questis menospreciar al mundo y sus pompas y arreos, questis menospreciar las cosas terrenales. Finalmente, estamos en el Yermo entendiendo la alegria de la comunicacion del partimiento del pan clamando con el propheta. Mirad quan bueno y quan alegre cosa sea, morar los heruanos en vno. Mas segura y dulce es esta vida. O vida Heremitaica, vida sancta vida de penitentes, vida solitaria, vida de perfectos vida angelica no humana vida de los que pelean contra el mundo, vida de los que echan a huyr para Dios, vida dedicada no humana, vida de los hijos q errar6 y se buelue al padre. Esta es la casa donde es reconocido el padre c6 su hijo que gasta la parte de la heredad q le pertenecia, viuiendo luxuriosaméte. Porque assi como aquel hijo se partio peregrinando para vna region muy lexos, donde gasto y dissip6 su substancia viuiendo luxuriosamente, assi qualquier pecador quando ama los dleytes carnales es hecho peregrino y se aparta de Dios. Y quanto pecado es echo mas desemejante tanto mas se aleja de Dios. La substancia del hombre es de lo q viue, p6ta sabe, y habla, las quales cosas

E Dios

August. ad
serm. 77.

Luc. 10.

Psalm. 137.
De mucha
cosas q son
si has culo
ord6 la vida
heremitaica

Luc. 15.

ss.
Como el pe
ca eres en
t6dido por
el hijo pro
digo.

Paul. 14.
y 20. 10.

Luc. 12.

Luc. 12.

Psalm. 137.

ss.
Quels ley
euangelica
c6t6 en que
nos cosas q
ha de tener
la heremitaica
August ad
serm. 77.

9.
Como el pe-
cador tiene
yn necesidad
q hambre y
ual s son
ua mñares

Dios y gualete las diuide y parte. Esta
subtancia consume y gasta el peccador,
quando la conciencia, la vida, las pala-
bras las emplea y gasta en malas obras.
Este hijo prodigo y gastador se dize q
vino a tener necesidad y hambre, por
cuya causa se allego a vno de los ciuda-
danos de aque la región y embiolo a vna
villa a apacentar vnos puercos, y dessea
ua hartar su viétre delas legumbres que
comian los puercos, y ninguno se las da-
ua. Tiene necesidad y hambre el peca-
dor, quando dessea hinchar su viétre, no
del pan de vida sino de legumbres, que
son manjar de puercos, por donde se lle-
ga a vno de los principes del mundo de
baxo, de cuyo fauor pueda apacétarlos
puercos, esto es a los demonios. El puerco
es animal immundo y se harta y de-
leyta de las cosas immundas y no limpias.
Sus manjares no solamente son las legu-
bres mas toda cosa torpe y immunda lo
qual se deleyta el puerco de comer. Estas
finalmente son las legumbres, la fornica-
cion, la embriaguez y la golosina. Estos
son los manjares de los demonios, de
los quales dessea el peccador ser hartto y re-
lleno; mas ninguno se los da para suficié-
cia y abastança. El peccador siempre ha
hambre, siempre quiere tragar, vnas ve-
ces luxuriando, otras baziendo cosas se
mejantes, siempre dessea deleytar se. Mas
visitandole el señor, padre celestial por
la gracia de su pasión haze penitencia,
el miserable peccador duelese de ya apa-
centar puercos, piensa, y pñsando, leuan-
tase, y yédo al padre dizcle. Padre peque-
ño, en el cielo, porque muchas vezes tome tu
pombre y el de tus santos en vano. Peq
alsi mismo dñante de ti, porque peque-
ño contra tu humanidad, porque no cono-
ci con obra tu enfermedad, esto es la pe-
nalidad la qual por mi padeciste, peque-
ño delante de ti, porque en el padre y espiri-
tu santo peque. Pues que alsi es, no soy
digno de ser llamado tu hijo. Mas oya-
mos leamos prediquemos y no callemos
lo q hizo el piadoso padre. Porq muido
de misericordia viédole que venia saliole

54.
El peccador
pequeño y va-
al padre ce-
lestial

al encuétro a recebir, viendole q lloraua
lloro, viédole desnudo mando que apa-
rejen estola, viendole descalço, es calça-
do, creyendo q estaua de uil, flaco y ham-
briento, manda que maté vn guesello be-
zerro. O quan grande es la misericordia
de tanto padre. O quan infinita es su bi-
dad. O quan dulce y piadosa su misera-
ción. Mirad q con berdad el hijo peregrin-
náo huye de la presencia del padre, mas
aguardale có paciécia. Destruye todos
los bienes, mas dase mucha priessa para
reuocarle y atraelle para si. Apacienta
puercos, ya le apareja bezerro. Ya casi
perece de hambre, ya da voces y clama
que se haga combite con regozijo, pla-
zer y alegría, donde todos coman y se
algré. Aparece desnudo, priuado debue-
nas obras y mirad que es vestido de la
primera estola de innocencia y gracia
del saluador, la qual auia recebido en el
Baptismo, y es le dado anillo de la fe del
desposorio, para que de ay adelante no
pueda apacentar los puercos, aquel que
fue huyendo a la casa de su padre, mas
alsi como ciudadano de los santos y do-
mesticos de Dios sea fundado en la ca-
sa de la diuina magestad en eterno y vi-
tra. Lo qual manifesto muy bié aquel pa-
dre de misericordia, porque viendole,
fue mouido de misericordia y saliole a rece-
bir, y estédio los brazos sobre su cuello y
besóle diziendo a sus siervos. Traed vn
bezerro, y comamos. Este mi hijo era
muerto y a tornado a reuiuirauiua perei-
do y es hallado. En semejáte manerahizo
Christo nuestro redéptor có san Pedro
quádo le nego, quádo le miro, quádo mi-
ro su anima, entóces lloro amargaméte.
Sale el saluador al encuétro y a recebir el
peccador, porq si mismo no puede el pe-
cador llegar se a Dios, saluo sino le da su
fauor y ayuda, saluo sino mira su anima.
Mas despues que le ha mirado, echale los
brazos sobre su cuello, porque pone su
carga muy ligera sobre su cuello dizen-
do. Aprended de mi que soy manso y hu-
milde de corazón. Entonces es vestido
de estola, quando el anima es vestida, de
las

94.
Como el
peccador
pequeño y va-
al padre ce-
lestial

54.
Dí cómo
alegra el pe-
dre cele-
stial. Lee la
eucharistia
del peccador

Matth. 5.

57.
Quo

*En una e-
ra de eho-
ly, y d' y al
avell do
e pecador.*

las vestiduras de las virtudes. Dos ma-
neras ay de estolas. Vna quando el ani-
ma en este presente siglo es vestida de la
vestidura de las virtudes. La otra es im-
mortal, quando el cuerpo en fin del siglo
sera resucitado. De donde hermanos

*gl.
do no que
do pecc-
mora: ruda
mista a los
demonios.*

mios aunque esteys en el hierno, de-
ueys saber, que las dos estolas dos resu-
rrecciones son, de las quales la vna es del
anima quando es resucitada de los vi-
cios, en los quales estaua muerta. la otra
es del cuerpo quando el cuerpo sera có-
figurado al cuerpo de la claridad de Chri-
sto, quando en el dia del iuyzio sera re-
formado. Ea pues que assi es hermanos
mios corona de mimadre sabed que mu-
cho tiempo ha que apacéamos los puer-
cos, quando pecando por muy largo tié-
po ag radamos a los demonios. Ya a mu-
chas vezes desleamos de comer sus le-
gumbres quando quisimos agradar al
mundo, quando desleamos florecer en
el, quando con nuestro efecto y desseo
nos llegamos a sus deleccaciones. Ago-
ra por la gracia de Dios somos siervos
de Christo, no cesemos de clamar y dar
vozes. Peque señor, ya no soy digno de
ser llamado tu hijo. Cuyo clamor oyé
dolo, nos sale al encuentro y a recibir be-
sandonos, dandonos su paz. Dionos la
estola, quando despojo al anima de los
vicios. Dionos el anillo, quando nos hi-
zo estables y firmes en su fe. Dionos cal-
çado en los pies, quando imprimio en
nosotros la memoria de la muerte. Mato
el Bezerto, quando en el sacramento del
altar renouo en nuestra anima, la memo-
ria de su passion. Entonces come y se ale-
gra el padre con nosotros, quando per-
seuerando nos deleytamos en sus obras.
Entonces adornados desta manera, man-
da Dios a los santos angeles que apare-
jen el combite, porque eramos muertos
y somos resucitados, auíamos perecido y
fuyamos hallados. Dios nuestro señor q
de las tinieblas de las gétes nos reuoca a
la gracia, nos confirme en todo bien, pa-
ra que abúdemos en esperança y virtud
dele spiritu sancto. Amen.

GAITVLO. XIII. EN EL
qual mystica, y moralmente se declara
que se entienda por el propheta
falso y viejo, y como ay
muchos falsos
prophetas.



Viendo manifestado la lección
del sagrado euangelio, y del
nuevo testamento la historia
del hijo prodigo y gallador,
segun que san Augustin nos la declaro
moralmente. No me parece será cosa ju-
sta dexar de declarar la historia del vie-
jo testamento, que relato las cosas
del falso propheta viejo, el qual engañó
el varon de Dios, por donde fue maltra-
tado y muerto del leon. Este falso pro-
pheta y viejo, entendemos en vna ma-
nera ser el demonio. Para mas euidente
declaracion desto, es de saber, que ay mu-
chas y diuersas maneras de falsos pro-
phetas. El primer falso propheta es el de-
monio cuya prophetia es de las cosas
passadas y preteritas. Este falso propheta
admonesta y persuade al hombre que
permanezca en los pecados de soberuia
y de auaricia, y de luxuria, de gula y glo-
tonia, y en semejantes vicios y pecados
trayendo para esto por exemplo a mu-
chos pecadores antepassados que pecá-
ron de muy graues pecados despues fue-
ron de Dios muy sublimados y ensalça-
dos, y de grandes pecadores fueron he-
chos muy grandes santos. S. Pablo peco
en el pecado de soberuia, mas despues
fue hecho apostol y doctor de las gen-
tes, y valio de eleccion escogido de Dios.
Dauid peco en el pecado de luxuria adul-
terando con Betsabe, mas despues fue he-
cho el mas alto y enuénado de los pro-
phetas. Y la Magdalena que assi mismo
se desmoldo en semejantes vicios y pecados
mas despues fue hecha muy grā. San-
ta en el Reyno de los cielos. San Mateo
peco en el pecado de auaricia, mas des-
pues fue hecho euangelista de Dios, y el

*gl.
De como el
demonio
es falso pro-
pheta,*

Reg. 6. 12

Luc. 9.

Math. 9.

V. PARTE DELESPEIO

cogido el para esta dignidad. De estos pe-
cadores y d otros tales trayédolos el de
monio por exemplo, arguye q los pecca-
dos son ligeros y liuianos, y que hã de
ser castigados d Dios muy ligera y liui-
namente, y que por ningun pecado ayã
de morir los hombres de muerte eterna
diziendoles aquello que esta escripto
en el Genesis. En ninguna manera
morireys. Mas este falso propheta
contiene en su propheta quatro falseda-
des.

Genesis. 3.

§ 1.
Como la
profecia del
demonio es
de quatro
falsedades.

La primera es, q los varones antedichos
no nos son dados en exẽplo para q pec-
emos, mas para que si pecaremos, no des-
cõfemos de la diuina misericordia, mas
que confando y esperando en ella, haga-
mos penitencia de nuestras culpas y pe-
cados. Donde muy a proposito de lo q
auemos dicho se lee en la historia tripar-
tita, que como el emperador Theodosio
el primero cometiese vn exceso muy
grande y no menor crueldad contra la
ciudad de Tesselonica. y passo desta ma-
nera. Como en la ciudad de Tesseloni-
ca se alborotasse el pueblo, mataron a los
gouernadores y regidores della, lo qual
fabiado del emperador. Theodosio con
gran enojo que vyo, sin consideracion
alguna mando a su gente de guerra que
matassen a mas de siete mil personas de
todo el pueblo sin hazer diferencia al-
guna de los culpados, a los no culpados
y de los delinquentes a los innocentes.
San Ambrosio que en aquel tiempo era
arçobispo de Milan, por esta culpa y pe-
cado descomulgo al emperador Theo-
dosio, y estuu ocho meses descomulga-
do, y despues de passadas muchas cosas
entre san Ambrosio y el emperador, an-
tes que le absoluiesse. Como el empera-
dor con muy gran humildad le deman-
dasse la absolucion, traxole a la memoria
para escusa de su culpa y pecado a Da-
uid que auia pecado tan grauemente, y a-
uia conseguido y alcançado perdon de
su culpa y pecado. Al qual respõdio san
Ambrosio, diziendo. Tu que seguiste el
pecador, sigue al penitente. Cuenta san

Augustin
epistol ad
lucerum.

Augustin que como cayesse vn hon bre
en vn pozo muy profundo sobreuiniendo
otro hõbre, puesto sobre el brocal del
pozo preguntole. Como cayiste ay? Respõ-
dióle diziendo. Ruegote q no no me pre-
gütes. como cay, ni de q manera cayaqui
mas inquiete y procura diligetemente. co-
mo me podras librar y sacar d aqui. Nin-
guno pues que asi es, deve preguntar co-
mo, o en que manera, cayo bulano mas
como o en que manera se aya leuãtado.
Lo segudo q dize el falso propheta. con-
uiene saber el demonio es q los pecados
son liuianos y ligeros es asi mismo fal-
so porq no son sino muy graues y pesa-
dos segũ aq lo q dize Hieremias. Graue
y muy pesado malec (cõuiene saber el pe-
cado mortal) cõtra nuestras animas. Y el
santo Iob dize. Castila arena de la mar,
parece muy mas pesado y graue. Estas pa-
labras comunmente se declarã de la culpa
mortal la qual es muy mas graue y pesa-
da q toda la arena de la mar. La razõ de-
sto es, porq toda la arena de la mar, pue-
sta sobre vn hõbre justo y bueno no le
podra hazer deceder al inferno. lo qual
podra hazer y haze vn solo pecado mor-
tal, por donde es muy mas pesado, que
toda la arena d la mar. A si llamo Esayas
al pecado mortal diziendo. Carga de Ba-
bilonia. Babilonia quiere dezir y se in-
terpreta confusio. El peccador es que
esta confuso en sus culpas y pecados,
cuya carga muy pesada, es el pecado mor-
tal. Lo tercero q dize este falso propheta
cõuiene saber el q Dios, es q Dios casti-
ga los pecados, muy ligera y liuianamen-
te, es asi mismo falso porque los casti-
ga muy aspera y duramente. Castigo
Dios la soberuia de los Angeles, con
encarcelallos perpetuo para siempre en
el inferno. Donde hablando Esayas pro-
pheta con el angel sobervio lucifer, le
dize. Como cayste lucifer? Mira que eres
echado en el inferno, en lo profundo
del lago. Y en el sagrado euangelio esta
escripto. Vi a satanas. que asi como relam-
pago caya del cielo. El pecado de la au-
riza le castigo Dios con perpetua hãbre
y men-

here. 46.

Iob. 6.

§ 1.

Como el pe-

cado mor-

tal e. muy

pesado que n-

de la arena

de la mar.

Esai. 46.

Luc. 10.

y nedi. uéz, e ma parece en el rico auariento, el qual demandó vna sola gota de agua, y nunca la pudo alcançar. El pecado de la luxuria le castigo Dios con fuego de mal olor de piedra azufre, y q se abrió la tierra tragando a todos los que se desmandauan en vicios carnales, como parece en el genesis de los Sodomititas. Lo, iiii. que dize este falso propheta conuiene saber el demonio es que no moria el pecador de muerte eterna, es así si mismo falso porque luego a la hora q peca de vn pecado mortal, es muerta el alma porque es privada de la gracia q era vida espiritual del alma. De aqui es que el pecado mortal, por esso es dicho y se llama mortal, porque mata al anima. De donde dize Elaias propheta. El alma que pecare conuiene saber de pecado mortal) morira de muerte espiritual y sino haze penitencia de muerte eterna: de las cosas antedichas se colige, que no deuemos creer a este falso y viejo propheta. Dezimos ser el demonio propheta viejo, porque su ancianidad es desde el principio del mundo. Desde el origen y principio que Dios crió todas las cosas, entre las primeras q crió fue la vna la naturaleza angelical. Y cō ser este falso propheta muy antiguo y viejo es muy falso, tiene dosmil maneras de empecer y dañar, porque se finge angel de luz, de donde dize el apostol san pablo. Con verdad esse mismo Sathanas, se transfigura en angel de luz. Este transfigurarse (segū dize el Nicolao de Lyra) lo haze en muchas y diuersas maneras. En vna manera tomando cuerpo visible así como a parecio a san Martin. Y passo desta manera. Quiendo el demonio engañar a san Martin, apareciole visible mente en forma de rey vestido de purpura, y con corona de oro, diziendo q era Christo nuestro redemptor, al qual honraua y reuerenciava san Martin y que lo conociese, mas expulsoe san Martin cō su blemente. Otras vezes aparece inuisible mēte formado voz q se pueda oyr como hizo a nro padre san Fráscilco para

apartalle y retratle de la penitencia q hazia, y de su rigor y austeridad. Otras vezes peruitiendo el iuyzio de los sentidos baxado q parezca otra cosa de lo q es y en otras muchas maneras, por la qual dize san Juan, prouad si por ventura el espíritu sea de Dios, o no? De aqui es q lo fue preguntó a vn angel que le apareció en el campo de Hierico, diziendo por ventura eres de los nuestros, o de los contrarios? San pedro habiá lo del demonio, dize. Anda cercad obuscado a quiē trague y cōsuma. Declarando estas palabras la glosa, dize. Así como enemiga que mira los muros cercados, si por ventura ay alguna parte de ellos menos fuerte y firme por dōde se pueda entrar lo interior de la ciudad, desta misma manera y cautela usa el demonio. De aqui se sigue q ofrese a los ojos formas iicitas y no buenas para q cō la vista dellas destruya la castidad. Muēue las orejas con cátares, para q ablande el rigor y aspereza Christiana. Prouoca la lengua con denuesto y injuria. Las manos, a su querer vengar de las injurias que le fueron hechas con obras malas y pueriles. Promete honras terrenales, por quitarnos las celestiales. Quando no puede engañar abscondida y secretamente, manifiestos y publicos terrores y espantos. En la paz, es fraudulento engañador. En la pericucion es muy violento y forçoso contra el qual el anima del fil Christiano ha de estar aparejada para resistir tanto quāto el esta aparejado para impugnar, y pelear. Sant Gregorio, dize. Quando el anima mira con atencion y trabaja por llorar los pecados, el demonio corrompedor pone delante los ojos esparança y seguridad van, para que a lo menos quite la vileza de la tristeza de si. Vnas vezes diziendo, q los pecados de los otros son mas graues que los suyos. Otras vezes diziendo, que no es nada lo que hizo, y el peccado que cometo otras vezes diziendo, que Dios es misericordioso, prometiendo tiempo adelante para hazer penitencia, para que engañada el anima

1. Ioh. 4.

Iosif. 1.

1. Petri. 5.

Glosa. 4.

56.
Dala mize
re q el falso
propheta el d
monio tiene
para engañar

Glosa. 1.

Glosa. 1.

57.
Pau el de
monio es di
du profeta
vijo y falso
a. Glosa. 11.

58.
Como el de
monio se
transfigura en
angel de luz
en diuersas
maneras.

V. PARTE DEL ESPEJO

por estas cosas, sea suspendida de la in-
tencion de hazer penitencia, porque a
lo menos entonces no vealas cosas bue-
nas, quando los males no dan pena ni
tristeza. Entences muy mas cumplida-
mente salen a recibir los tormentos quã
do alguno mas le goza en los deleytes.
CAIT VLO. XIII. EN EL
qual se pone otro falso propheta que
engaña a los que no estan
auisados.

NOtan solamente es el demo-
nio falso propheta como aue-
mos visto, mas aun la carne y
sensualidad es tambien falso
propheta. Este falso propheta su prophe-
cia es de futuro, y de lo que esta por ve-
nir. Amoneña al pecador que se deten-
ga y repose en los deleytes de la sensua-
lidad y carne, y que adelante en el tiem-
po que esta por venir hara penitencia,
emendara la vida mala y se podrá bolver
a Dios, y que a la vejez podra servir a
Dios. Mas esta propheta contiene en si
tres cosas malas y falsas. La vna en lo q
dize que repose y descanse en los deley-
tes, como en ellos no ay descanso ni hol-
ganza alguna porque pungen y lastiman
al anima con muy gran sin sabor y amar-
gura. De donde Salomon dize. Sus co-
las nouissimas y postrimeras, amargas
casi como axenxio. Ni tampoco ay hol-
ganza ni descanso en las riquezas, por-
que pungen y lastiman al anima, con su
gran solcitud y cuydado, de aqui es que
Christo nuestro redemptor las llamo es-
pinas, porque dado que en alguna ma-
nera deleyten (como dize san Gregorio)
con sus solcitudines y cuydados pun-
gen y lastiman al anima. O valgame Dios
que pùtras, que aguijones trae vn auar-
iento en su coraçon, porque nunca tie-
ne contentamiento, descanso ni re-
poso alguno, nunca harto ni satisfe-
cho. El coraçon del auariento no se hatta
mas del oro, q el cuerpo del hõbre del ay-
re. Considerado Seneca la pena y trabajo
q el auaricio y tenaz trae consigo, dixo al

auaricioningũ otro mal de deslees, y nin-
guna otra vègãça si del vègar te quisieres
fino que viua muy largos dias y años.
El auariento ninguna cosa heze buena
ni recta, sino quando se muere. Dize esto
Seneca, porque entõces son diuididas
y repartidas las riquezas y son possey-
das de buenos señores. Asimismo no
se halla descanso en las heuras, porq
lla-
gan en muchas maneras de variedad y d
temeres a los q las possee, de dõde dize
el sancto Iob, Sonido de terror y espãto
suena en sus orejas. Muy a proposito de
sto dize Tulio de Dionisio tyrano, q co-
mo vn grã amigo suyo (vièdole en tantos
deleytes y en tantas riquezas y hõras)
le llamasse bienauenturado, preguntole
Dionisio, Que te parece de mi. Respon-
dio. Que eres diçhofo y bienaueturado.
Luego a la hora hizole Dionysio sentar
en su silla y throno real, y que le visties-
sen de vestiduras reales, y que pudiesen
delante del vna mesa llena de diuersos
manjares, y de muy preciosos y exquisi-
tos vinos, y que de vna parte y otra le ro-
deassen y cercassen cõ tantas y muy su-
ues musicas, y mando que pudiesen su-
bre su cabeça vna espada muy afilada y
agoda, colgada de vn hilo muy delgado
y delicado, lo qual como la vio el amigo
considerando el gran peligro en q esta-
ua, y por el gran temor q tenia, y la gran
angustia que en su coraçõ sentia dentro
de si mismo, no podia comer ni beuer,
mas tenia grã temory estaua descolorido
y triste de miedo de la espada, la qual es-
peraua q cada momento auia de caer so-
bre el y matalle. Entõces Dionisio tira-
no dixo. Daño q yo tenga el poderio y
gouernaciõ real, y este soblimado en tã
alto grado de dignidad y hõra como ves
mas si èpre estoy en sensaçte angustia y
temor qtu agora estauas por los muchos
y grãdes males q he hecho a los otros, te
mièdo cada momèto las assechãças y tray-
ciones q me estan aparejadas y estoy cõ
sobresalto de ser muerto con toxico ve-
neno, o ponçoña, o que me hã de matar
a puñala.

Nota.

81.
Que la car-
ne es falso
propheta y q
en su profe-
cia cõtiene
tres falsedades.
Prouer. 5.

Math. 13.
Gre. o. Lo-
mily

Seneca.

82.
De vn d.
cto mayor
uñie cõr
el auaricio
Nota.

Iob. 15.

Tullius
9. In cal.

a puñaladas, de defaistrada y mala muerte porque así temo a todos, como soy de todos temido de este cruel tirano Dionysio se escribe, que era tanto y tan grande el temor que a todos tenía, que no osando confiar de alguno se afeytava (o por mejor dezir se quemava) las barbas con brasas encendidas por no se poner en manos de algun barbero para que le afeytasse con temor que le auian de matar. Ello era cosa muy justa que aquel que por su gran crueldad y tyraania era de todos temido, que el así mismo a todos temiesse, y así siempre con sobresalto y temor de la muerte. Este Dionysio fue muy crudelissimo, el qual se deleytava en los muchos y diversos tormentos de los hombres, por donde hizo criar en un muy gran lago vnos peces muy espantosos y no menos crudel; a los quales echaua a los hombres viuos para que a bocados los despedaçassen; matassen y comiessen. Valerio Maximo hablando de este Dionysio dize. Dionysio tirano por su gran crueldad y tyraania fue espelido y alancado de su propia patria, y vino a tanta penuria, nequicia y pobreza, que fue compelido y forçado a hazerse maestro de niños, y enseñó a leer a los niños en la ciudad de Corinto. Lo tercero que dize este falso propheta, la carne es que en otro tiempo hara penitencia, esto es falso, porque el hombre puede por sí mismo caer en pecado, mas no puede levantarse del, sin el fauor y ayuda de la gracia diuina. De donde dize san Chrysostomo. El hombre antes que peque es libre, mas si vna vez con las malas obras de vicios y pecados se obligare al demonio, ya de ay adelante no podrá ser libre por su propia virtud. Así como el pueblo fue en su poder y libertad de elegir y constituyr sobre sí rey, y señor mas despues de elegido y constituydo ya no le puede quitar ni depouner. Así despues que los hombres pusieron en su coraçon y anima el throno del demonio, ya de ay adelante no es

en su mano, ni tiene poder para le poder alancar y expeler, sino solo Dios con su diuino fauor y gracia. Del demonio dize el sancto Iob. El es el rey sobre todos los hijos de soberuia. Ello es, sobre todos los soberuios y altiuos pecadores. San Augustin pone otro exemplo o compatacion. diziendo. El hombre puede matarse así mismo, mas despues de muerto no puede resucitarse, así de la misma manera, el hombre por el pecado puede espiritalmente matar su anima, segun aquello que Salomon dize. El hombre por la malicia y peccado, mata a su anima, mas despues no la puede resucitar ni dar vida. De aqui se concluye, segun sentençia del seraphico doctor san Buenauentura y de sancto Thomas. Que el hombre estando en pecado mortal, no se puede levantar del, sin la ayuda y fauor de la gracia diuina. Porque segun dize el seraphico doctor. La gracia es perfecta justificación y remission de los peccados. Esta justificación del peccador es vna obra muy ardua y grande que solo a Dios pertenece. De lo dicho muy manifestamente consta ser falso propheta la carne, por que amonestalo que no es en mano de los hombres por donde como falso propheta deue ser expelido y no creydo, sino pugnido y castigado con aspera penitencia y disciplina.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual se pone otro propheta falso que no menos engaña que los antedichos, donde se declara mas lo del propheta viejo y falso.



Vy mas en particular declarando mystica, y moralmente lo de este propheta viejo y falso, que engaña al varon de Dios (segun que san Antonio de padua lo declara) dezimos ser la vanidad mun-

V. PARTE DEL ESPEJO

lo declara dezimos ser la vanidad mundana, la qual siempre prophetiza cosas falsas y vanas, de donde dize el propheta Hieremias. Tus prophetas te vieiron cosas vanas falsas y locas. Nuestros prophetas son la vanidad mundana, y el deleyte sensual y carnal. Estos prophetas si nos vécen menospreciar el mundo, y affligir la carne, luego a la hora nos prophetizã necesidades, hambre y enfermedad, porque dizen. Si hazes limosna y das de tus cosas a los pobres, y las repartes con los necesitados y mendigos de que viuiras? Que comeras? Como mantendras tu casa? Como sustentaras a tu muger hijos y familia? Vendras a gran necesidad, seras compellido a mendigar de puerta en puerta vn hombre como tu que estas puesto en tanta honra que venegas a tanto abatimiento y deshonra, no lo hagas ni des a los pobres y menesterosos lo que tienes pensado de dar y de tribuyr. El deleyte sensual assi mismo dize. Si affliges la carne con absteridad de vida con ayunos y penitencia, caeras en muchas y diuersas enfermedades de las quales no de facil podras sanar. No lo hagas. Ay dolor, y otra vez digo, ay dolor, a quantos y quantos han engañado estos falsos prophetas los quales hablan en su nombre y no en el nombre de Dios. Con razon se dize que el propheta viejo engañó al varon de Dios. Có muy justa causa la vanidad mundana, es dicha propheta viejo Dende el principio del mundo hasta las hezes y fin deste siglo, engañando dura y durara en cuya casa el varon de Dios, come pan y beue agua. El pan significa la excecencia de la gloria mundana de la qual dize Salomon. Suave y muy sabroso es al hombre el pan de mentira, mas despues sera llena su boca de vna piedra. El pan de métrita es la gloria mundana, la qual se fingo ser alguna cosa como no sea nada muriendo. Donde tant Augustín dize. Todo aquello que se ha de acabar y cerrar con el fin se ha de tener por passado y acabado. Esta gloria mundana porque es suaua al hom

bre, de aqui es que su boca sera llena de piedra encédida y abrasante de penetrar, lo qual no podra tragar ni al anchar, y beuera el agua de luxuria, o de auaricia, que qualquiera que la beuiere tornara de nueuo a hauer sed. El que comiere este pã y beuiere desta agua, sera muerto del leon (conuiene saber) del demonio. Leon llama el apostol san Pedro al demonio diziendo. Hermanos sed templados, y estad con templança y velad porque vuestro aduersario el demonio assi como leon anda buscando, rodeandó y cercandó a quien trague. De notares que dize el texto de la sagrada escriptura, que el leon no empecio ni daño en cola alguna al asno, ni como del cuerpo muerto. En esto se da a entender, que el demonio no cura de los bienes temporales de su vida, nõ de los dineros, nõ de las riquezas, nõ de las honras y dignidades, nõ de los primados y señorios, nõ de los reynos y imperios, nõ del cuerpo muerto, mas tan solamente trabaja y esto es lo que quiere matar las animas, estas busca, y estas quiere, figurado en el rey de Sodomia, el qual dixo a Abraham. Dame las animas, y toma todas las otras cosas para ti. No cura del cuerpo, porque sabe que lleuandó el anima, seçuro esta y por cierto lo tiene, qu. con ella juntamente lleuara el cuerpo. Christo nuestro redemptor compro el anima, pr. niendo por ella su anima a la muerte, mas el demonio quiere defraudar a tan gran comprador de todo su trabajo y afan, quando quiere engañar a nuestra anima. A estos falsos prophetas que assi nos prophetizan cosas malas y falsas, no les due mos dar credito y assi menospreciar las riquezas y amar la pobreza. Menospreciar las honras, y amar el abatimiento y humildad. No tener en nada los primados señorios y mandos, y amar la seruidumbre y subjecion. A horrecer los eleytes, y amar la aspereza y penitencia. Defechar las mundanas y transitorias consolaciones, y abraçar las angustias y tribulaciones, porq lo vno lleua al cielo

66.
Como el demonio, a ra de llevar en sí por lo que se le da.

64.
Como es profeta visto la vanidad y de lo que profetiza.

65.
Como el de ley es profeta y del que profetiza.

PROL. 10.

y lo

y lo otro al infierno y siendo esto así como lo, es digo que.

*Mis querria cō sant Pedro en la carcel estar
Que con tūdero o am tener el tirano realē.*

CAPITULO

PRIMER OY PRINCIPAL que muestra quien aya sido sant Pedro de que prolapia y generacion.

SEgun sentencia de S. Hierony no, S. Pedro fue hijo de vn varon que se llamaua Iuan, de la provincia de Galilea, de vn barrio llamado Bethsaida, hermano de S. Andres Apostol, de generacion y nacion Hebrea. Este glorioso Apostol tuuo tres nombres. Fue llamado Simon Bariona. Simon quiere dezir y se interpreta obediente, Bariona paloma. Bar en lengua de Syria quiere dezir hijo Iona en la Hebrea, paloma, y todo junto hijo de paloma. Fue obediente quando Christo le llamo, porque luego a la hora a vn solo mandamiento, dexada la nao y redes le siguió sin auer antes visto algunos milagros y maravillas de las que Christo haze, y sin auer oydo cosa alguna del premio y retribucion eterna, que le auia de ser dado, mas luego obedecio. Hijo de paloma se llama porque siruió a Dios con simple y santa intencion. Fue llamada la lo segundo Cephas, que se interpreta y quiere dezir cabeza o piedra, o quien increpa y reprehende con la boca. Porque sant Pedro fue cabeza, y por razon del primado, de dōde le dize la Yglesia. Tu eres pastor de las ouejas, y principe de los Apostoles. Piedra por razon de la firmeza y constancia que tuuo en su passion y martyrio, y que con muy gran estabildad y firmeza increpaua y reprehendia en su predicacion a los incredulos infieles. Lo tercero fue llamado Pedro, que se interpreta y quiere dezir, co-

nociente, descalço, o q̄ de fara, es dicho conoiente, porq̄ conocio la diuinidad de Christo, quando dixo. Tu eres Christo hijo de Dios uiuo. Descalço por que descalço los pies de sus desleos, de toda la obra muerta y terrenal, quando dixo a Christo. Mirad Señor que hemos dexado todas las cosas. Y desato de nosotros las ataduras de los pecados, y esto por virtud y poder de las llaves que recibio de Christo nuestro Redemptor. Con tener este glorioso Apostol tres nombres, tuuo así mismo tres cognombres o sobrenombres. Es llamado Simon Iona, que se interpreta y quiere dezir hermosura del Señor. Lo segundo es dicho Simon hijo de Iuan, que quiere dezir a quien es dado y donado. Lo tercero, es llamado Bariona, que se interpreta hijo de paloma. En lo qual se da a entender que este glorioso Apostol, tuuo la hermosura de las buenas y loables costumbres. Tuuo los dones de las virtudes. Tuuo la abundancia de las lagrymas, significado en la paloma, la qual tiene gemido por canto. Este nombre Pedro, primero le prometio Christo que se le daria y auia de imponer quando le dixo. Tu seras llamado Cefas, que quiere dezir y se interpreta, Pedro. Lo segundo puso el nombre que antes le auia prometido como parece por sant Marcos, donde dize. Puso a Simon nombre y llamole Pedro. Lo tercero confirmole el nombre que le auia puesto, diziendo. Yo te digo que tu eres Pedro, y sobre esta piedra, edificaré mi Yglesia. Esto es. sobre esta fe con que has confiado mi diuinidad y humanidad edificaré mi yglesia, de tal manera, que los pecados ni la gran multitud de los reyes no puedan preualsecer contra ella, mas siempre estara firme y estable y nunca desfallecera ni faltara.

CAPITULO. II. DEMUCHAS y muy señaladas cosas que son dichas de este glorioso Apostol.

E 5 Muchas

Mat. 16.

Mat. 19.

Joan. 1.

Marci. 1.

Mat. 16.



Vchasy muy señaladas cosas y dignas de memoria son dichas deste glorioso Apostol sant Pedro. Es dicho y llamado principe de los Apostoles. Este primado le fue dado de Christo nuestro Redemptor. Deste primado y dignidad tenemos en la sagrada escriptura vna muy notable figura. Lee se en el primero libro del Paralipomenon, que como el rey Dauid quisiese entrar en la ciudad de Hierusalem, que antes era llamada Hiebus, los Hiebuscos pusieronle en defensa y resistencia, y no le dexaron entrar en la ciudad, diziendo. No entraras aca. Entre tanto que aquella resistencia y dilacion passaua, como el rey Dauid la fortaleza de Sion que estava cerca de la ciudad, viendo pues que asi le resistian y que no le dauan libremente la entrada dixo. Qualquiera que fuere el primero en acometer a los Hiebuscos, sera principe y capitan de todo el exercito. Como lo oyo Ioab hijo de Saruia, con muy gran animo, y no con menor esfuerzo, acometio a los Hiebuscos, y subio a la ciudad, por donde fue hecho capitan general de todo el exercito del rey Dauid. Por Dauid que se interpreta y quiere dezir, hombre de mano fuerte, se entien de Christo nuestro Redemptor muy poderoso y fuerte (como dize S. Lucas) en obras y palabras. Por los Hiebuscos son entendidos los Gentiles. Pues que asi es por ley y edicto de Christo estava determinado y ordenado, que aquel que primero hiriese a los Hiebuscos con la espada de la palabra de Dios y predicacion auia de ser principe y capitan general de la caxalleria Christiana, y de la guerra espiritual. Esto fue hecho asi porque diuina inspiracion y ordenacion S. Pedro con siguió esta dignidad, porque de sant Pedro se lee que fue el primero que hirio a los Gentiles (conuiene a saber a Cornelio y a sus amigos) con el cuchillo de la palabra de Dios y predicacion, y los incorporo en Christo por fe, por lo qual fue dicho del Señor. Leuantate Pedro,

masa y come. Que la palabra de Dios, sea cuchillo y espada muy aguda, muéstralo san Pablo diziendo. Vna es la palabra de Dios y mas penetrante que todo cuchillo afilado y muy agudo de vna y otra parte. Pues q así es, como Ioab fue el primero en acometer y herir en los Hiebuscos figuro a san Pedro, y conuiene con esto la interpretacion del nombre de Ioab, porque quiere dezir, es padre porque san Pedro despues de Christo es padre y pastor de los fieles, y principe de los apostoles y por consequente capitan general de la espiritual guerra de los Christianos. Para q mejor se pueda comprehender esta preeminencia de san Pedro, y quan excelente y gran dignidad sea la suya en ser principe de los apostoles. Es de saber, que Christo nuestro redemptor escogio de todo el mundo doce apostoles, así lo dixo el mismo Yo es escogi del mundo. Y en otra parte dixo. Por ventura no os escogi yo a todos doce? Escogidos estos doce quiso que en ellos estuuiese muy mas abunda temete septiformis grā del spiritu sancto, de donde dize san Pablo. Nosotros mismos que tenemos las primicias del espíritu (esto es, q tenemos al espíritu sancto en mayor plenitud y abastança) gemimos dentro de nosotros mismos estando en tribulaciones y trabajos. De notar es el alto misterio porque escogio doce y no mas? Escogio doce en los quales quiso que estuuiesen los siete dones del espíritu sancto, y la gracia septiformis. Por el numero septenario, segun dize san Gregorio, es entendida la vniuersidad y perfeccion. Y del numero de siete venimos al numero de doce. Pero q este numero de siete en sus partes multiplica do componen y hazen este numero de doce las partes de siete son tres y quatro y estas multiplicadas hazen doce porque tres vezes quatro hazen doce. Quatro vezes tres, hazen doce. Tres y quatro son siete. Porque los sanctos apostoles que son embiados a predicar a las quatro partes del mundo, el misterio de la

Inaug.
Ioab.

Roma. 1

81.
Por q Christo es el vno
de los siete dones
del espíritu sancto
segun san
Gregorio.
Inaug. Ioab.

9.7.
Del primado que es
dado a sant
Pedro de ser
principe de
los Apostoles.
Lucas. 4.

sanctissima

fantísima Trinidad, son escogidos doze, porque aun con el numero dellor, mostrassen la perfeccion la qual auian de predicar con la vida, y con voz y palabra. Y así no menos, mas antes muy mas se ha de creera los Apostoles que a los prophetas, porque tuuieron mayor y mas claro conocimiento de Dios y al Espíritu santo en muy mayor plenitud y abundancia. Escogio nuestro Redemptor doze figurados en los doze patriarchas de los padres antepassados del viejo Testamento, porque estos fueron padres principales en el nuevo. Figurados en los doze principes de los tribus de Israel, porque estos doze Apostoles son doze principes que estan constituydos de Dios sobre toda la tierra segun lo dize el psalmista. Figurados en las doze fuentes de Helim, porque destos mano el agua espiritual de la sabiduria saludable para regar el huerto de la Yglesia militante. Figurados en las doze piedras q̄ fueron echadas en el rio Iordan, en memoria que los hijos de Israel auian pasado por el a pie enxuto, porque estos como piedras vivas estan juntadas con el cimiento de la caridad a esse mismo Christo. Figurados en los doze bueyes que sustentauan la pila o lauatorio en el qual se lauauan los sacerdotes, porque estos doze Apostoles son que sustentan la doctrina de los Sacramentos, en los quales son lauadas las animas de las manzallas y inmundicias de los pecados. Figurados en los doze prophetas contenidos en vn volumen, porque estos son doze prophetas que denunciaron el termino y fin del mundo, y la venida del juez al iuyzio. Figurados en las doze estrellas de la corona de la esposa, porque estos como estrellas muy resplandecientes alumbraron a todo el mundo. Figurados en los doze fundamentos de la ciudad espiritual de Hierusalem, la sacrosanta madre Yglesia. Figurados en las doze puertas de la misma ciudad. Por las puertas entran y salen así por estos gloriosos Apostoles entraron los fieles a la

fe de Christo y vnidad de la Yglesia, y por virtud de las llaves tenemos entrada y entran los escogidos en la patria celestial y eterna, y salen los hereiaticos y los sequaces con sus abominables heregias. Figurados en los doze exploradores y Num. 13. corredores de campo, que embio Moyses para que contemplassen la tierra de promission, traxessen de los frutos della, para que se animassen los hijos de Israel para ir alla. Y en los que embio Iosue de Jos. 2. mandamiento de Dios para explorar y contemplar a Hierico, porque estos inquirieron y exploraron la tierra de la gloria prometida a los fieles Christianos y la vida perdurable, y la predicaron y denunciaron a los fieles, para los animar a las cosas del cielo, de donde dixo sant pablo. Nunca ojo vio, ni oreja oy, ni 1. Cor. 13. coracon de hombre subio lo que Dios tiene aparejado para aquellos que le sirven y aman. Exploraron y contemplaron a Hierico (que quiere dezir una y mutabilidad) al mundo como passa y todolo del mundo, como sea momentaneo lo que deleyta, y eterno lo que para siempre atormenta. Donde S. Iuan dixo. Pasa se el mundo y su codicia. Y dixo mas: No querays amar el mundo, ni las cosas que estan en el mundo, porque todo lo que esta en el mundo, o es codicia de la carne, o codicia de los ojos, o soberuia de la vida. O por otras palabras. O es luxuria, o auaricia, o soberuia de la vida, que son tres vicios mas principales que abundan en el mundo. Y porque todo esto es malo, no querays amar el mundo, ni las cosas que estan en el mundo. Esco- 1. Re. 10. gio doze figurados en los doze leones sobre que se sustentaua el throno del rey Salomon, los quales espantaua a los que venian a hablar con el, porque estos así como muy fuertes leones no temian cosa que se les pusiesse delante, ningun genero de tormento ni de martyrio, de donde dize dellor sant Lucas. Y uan cō muy gran plazer y alegria los Apostoles delante del acatamiento del Concilio, por que fueron hallados dignos de padecer por

V. PARTE DEL ESPEJO

r. Edic. 8

por amor de Christo Iesu, y por su santo nombre abatimiento y deshora. Y es pantauan a los pecadores con el muy espantoso y terrible juyzio de Dios y con las penas infernales que les seran dadas a los pecadores que se començaran y nuncas se acabaràn. Figurados en aquellos doze bezerreros, que en el viejo Testamento fueron sacrificados a Dios, porque estos fueron en el nuevo Testamento y ley de gracia sacrificados a Dios sufriendo por amor del muy diuersos, crueles y rezios martyrios y tormentos teniendo por mejor de perder la vida, que ser apartados de Christo, y de su diuino amor. Pues sobre estos tales y tã buenos y tan gloriosos apostoles, fue puesto sant pedro por principe de todos ellos, en lo qual se muestra su muy gran dignidad y preheminencia.

CAITVLO. III. DE OTRAS

muchas cosas y muy señaladas que son dichas de san Pedro.



Este glorioso Apostol, sobre todos los otros Apostoles, tuvo mayor seruior de amor, de donde quiso saber qual era el traydor que auia de entregar a Christo para que le matassen, porque como dize S. Augustin, si lo supiera, con los dientes le despedaçara, por esta causa Christo nuestro Redemptor no le quiso nombrar ni señalar, porque si en descubierta le señalara o nombrara, segun dize sant Chrysostomo luego ala hora se leuantara sant pedro de la cena, y sin dilacion ni tardança alguna le matara. Este glorioso Apostol en vna predicacion que hizo conuertio quatro mil hombres a la fe de Christo nuestro Redemptor. En otra predicacion conuertio a cinco mil, como parece en los actos de los Apostoles. Este glorioso Apostol, antedixo a Anania y a Zaphira su desastrada y mala muerte, los quales fueron muertos subitamente, como lo cuenta sant Lucas.

A Quom. 4.

A Quom. 5.

Este glorioso Apostol sano y recto que estaua demandando limosna a la puerta del templo, al qual dixo. No tengo plata ni oro que te pueda dar mas en el nombre de Iesus leuantate y anda, el qual luego ala hora se leuanto sano y saluo, y entro con el en el templo, magnificando a Dios por el beneficio recebido de la sanidad, en su santo nombre hecha. Este principe de los Apostoles curó a Eneas que estaua paralytico y con recto en la cama. Este glorioso, pastor de las ouejas del Señor baptizo a Cornelio y a los que con el venian, despues de auellos enseñado en la fe. Este glorioso Apostol resucito y torno de muerte a vida a Tabita que estaua muerta, y la querian llevar a enterrar. A este glorioso Apostol le fueron dadas de Christo nuestro Redemptor las llaves del reyno de los cielos. Grand dignidad es esta de sant pedro, cosa de gran loor y alabanza. Ser clauero del reyno de los cielos, el puede abrir y cerrar a todos, tras si echa la puerta porque las llaves con que abre y cierra, la vna es de ciencia y la otra de poder para absoluer y ligar. Ciencia de discernir entre lepra y lepra: entre pecado y pecado. examinar los pecados y hazer pesquisa de la conciencia. Esta ciencia es como si el rey cometiesse alguno que hiziesse pesquisa de vn caso arduo, aquella facultad aunque presuponga que aquel a quien es encomendado el caso ha de ser sabio para vsar della, y por esso se comete a letrado, claro esta que no consiste en ciencia, sino en comission de inquirir el hecho y circunstancia del. Alsí la llave del saber, aunque presuponga que el confessor ha de ser letrado, no consiste en letras, sino en la autoridad que tiene de examinar la consciencia de cada vno de los pecadores. La otra llave, que es el poder de absoluer, cierra las puertas del infierno y abre las del cielo. Mas por ventura preguntara alguno, estas llaves son materiales, de oro, o de plata? No. De donde el mastro de las Sentencias, dize. Estas llaves sacerdotales, no

A Quom. 1.

A Quom. 2.

A Quom. 3.

A Quom. 4.

Ma. l. 6.

5. 6.

Que cosa

son las

que son

en el

san. Pedro

M. 6.

4. d. 1.

son

son corporales, mas Espirituales, conuiene saber, ciencia (esto es autoridad de discernir entre los pecados) y poder de juzgar (esto es de ligar y absolver) mediante la qual ha de excluir a los indignos del reyno de los cielos. Mas dado caso que no sean materiales mas parecen a las llaves materiales. Con las llaves cerrays y abris, en tray sale quien vos quereys, san Pedro con su autoridad abre las puertas del cielo a los justos, y cierralas a los pecadores, de donde es imposible que vn hombre estando en pecado entre en el cielo. Y porque san Pedro absuelve al pecador y le libra del pecado, se dice que abre el cielo. Mas dira alguno pregunto esta autoridad no es dada a todos los Apostoles y sacerdotes en general? Verdad es, mas a san Pedro se dio en grado muy mas excelente. Porque los sacerdotes tienen el poder limitado en ciertos casos el Papa le tiene general y absoluto. Los sacerdotes con sus parrochianos, el Papa con todos. Los sacerdotes absuelven la culpa, mas san Pedro culpa y pena por razon de la indulgencia. Esta excelencia de san Pedro, y de sus llaves se colige del sagrado Euangelio, a los otros dixo Christo los pecados en particular de aquellos que perdonaredes seran perdonados, mas a san Pedro en general todo lo que desatares sobre la tierra, sera desatado en el cielo. Desto tenemos vna muy notable figura. Esta Christo nuestro Redemptor en la ribera del mar Tiberia no, estan los sagrados Apostoles dentro del mar pescando, conocido Christo de ellos viene san Pedro a Christo sobre las aguas, y los otros vienen en el barco? Que es esto? En esto se da a entender q la autoridad de los otros es limitada, cada qual sobre el barco de su yglesia. San tiago la barquilla de España, al otro Santiago la de Hierusalem. A sant Andres la de Acaya. A santo Thomas la India. A san Iuan a Asia, a san Pedro ninguna en particular, porque todas se las da en general, y por esto no en barquilla viene a Christo, sino por la mar, sobre to

do el mundo. Las muchas aguas (dize san Iuan) los muchos pueblos son. De aqui es, que le dixo Christo tu eres Cephas, que quiere dezir cabeza. En la cabeza estan todos los sentidos en san Pedro la autoridad vniuersal. Y aun tambien le mudo y dio nombre nueuo, para manifestar la dignidad tan alta que le daua, por que como dize Alberto Magno. En la colacion de alguna gran dignidad, con mucha congruencia suele ser hechamutacion de los nombres, para que con la mutacion sea significada y manifestada la eminencia y alteza de la dignidad. Y como Christo leuantaua a san Pedro sobre todos los Apostoles en mas alta dignidad, de aqui es que le mudo el nombre, llamandole cabeza, porque assi como la cabeza tiene muy mas alto lugar que todos los otros miembros, assi san Pedro en respecto de todos los otros Apostoles. A este glorioso Apostol llamo Christo para que fuesse testigo de su gloriosa transfiguracion. Este glorioso Apostol estubo presente quando Christo secretamente resucito a la hija del Archisnago go. A este tomo a parte con san Iuan y Santiago, quando apartandose de los otros Apostoles quiso orar en el tiempo de la passion. Y dexadas otras muchas prerrogativas gracias y dignidades, que deste glorioso Apostol podiamos dezir, vna sola quiero traer a la memoria, y es, que sola su sombra sanaua los enfermos. Desta obra tan señalada dize san Lucas en los Actos de los apostoles. Mucho mas era aumentada la multitud de los que creyan en el Señor de varones y mugeres, de tal manera que en las plazas ponian a los enfermos en camillas pequeñas y en carretoncillos para que viniendo san Pedro, y pasando alomenos su sombra por qualquiera dellos haziendo sombra sobre el, fuesen librados de sus enfermedades, por graues que fuesen y dificles de curar.

1. p. 17.

Alberti
magnus sa-
permissus
est.

M. m. 17.

M. m. 9.

I. m. 11.

A. m. 11.

V. PARTE DEL ESPEJO

CAPITULO. IIII. EN EL qual se declara como se aya de entender que la sombra de san Pedro sana a las enfermedades, por muy graues que fuesen.

EN el fin del capitulo precedente diximos que era tanta la fantadia de san Pedro, que cõ sola su sombra passando por los enfermos, los sanaua de qualquiera enfermedad que estuuesen agrauados, sera bien que sepamos como esto se aya de entender. Para dar noticia desto, es de saber, que no es pequeña la diferencia que aya en el obrar de las maravillas y milagros entre san Pedro y los otros apostoles. Porque los otros apostoles curauan los enfermos tocandolos con las manos de dõde esta escripto en los atos de los apostoles por manos de los sagrados apostoles eran hechas señales y maravillas muy grandes en el pueblo, en la curacion de los enfermos. Mas san Pedro, no tan solamente curaua y sanaua a los enfermos con el tacto y tocamiento de sus manos, mas aun con la sombra lo qual es mucho mas que curar con el tacto y tocamiento. Era esto hecho asì para mostrar como era principe de los apostoles. Es aun de saber, que si se consideraran los milagros y maravillas de parte de la virtud actiua q obra, no es mayor vn milagro que otro porque todos son hechos por virtud diuina, la qual es infinita, como son obras que tracienden toda virtud de naturaleza. Mas si se consideran quanto a la obra y milagro hecho de esta manera vn milagro es mayor que otro, asì como la refucitacion de vn muerto es mayor que la cura del leproso, y la cura y limpiamiento del leproso, que la cura subita de vn enfermo flaco y debilitado. Asì mismo si se consideran los milagros, quanto al modo del hazer, quanto a esto, mas cosa es curar al lepro-

so, o enfermo, flaco y debilitado, con solo la palabra, que con el tacto y tocamiento de manos, y muy mas con la sombra, que con la palabra. La palabra es alguna cosa que procede del hombre que tiene virtud, mas la sombra ninguna cosa es del hombre, mas tan solamente participaciõ de la luz de la interposiciõ del cuerpo. Y porque Christo nuestro redemptor no se lee auer curado con la sombra como san Pedro de aqui parece auerse cumplido lo que el mismo antes dixo. El que creyere en mi hara las obras que yo hago, y otras mayores que estas. No sera ageno de razon declarar estas palabras, de Christo nuestro redemptor. Dize el que cree en mi, hara las obras que yo hago. Esto dixo, porque asì como Christo hazia los milagros y maravillas, por razon que su santissima humanidad estaua conjunta con la diuinidad en vnidad de supolito, asì los sagrados apostoles hazian los milagros y maravillas, en quanto estauan conjuntos con Christo por fe. Y dixo mas. Y hara otras mayores que estas. Esto se manifestò lo primero en la doctrina y predicaciõ porque muchos mas fueron conuertidos a la fe por la predicacion de los apostoles, que por la de Christo, porque por ellos fue conuertienda la multitud de los gentiles, y por la predicacion de Christo, muy pocos de los ludios. Mas los sagrados apostoles predicauan en todas las lenguas, como parece en los atos de los apostoles, mas Christo en sola vna lengua, conuiene saber en la Hebrea, porque solamente predico a los ludios segun el mismo lo dixo. No foy embido fino a las ouejas q perecieron de la casa de Israel. Mas dira alguno que tambien predico a los Samaritanos. A esto se responde que los Samaritanos en parte eran ludios. Lo segudo en los milagros, porque los apostoles los hizieron may otes. Por gran cosa fue auida y reputada, que los enfermos al tacto y tocamiento de la simbria de la vestidura de Christo eran luego hechos.

§ 7.
Que y grã
diferencia
en los mi-
lagros de s.
Pedro y de
los otros
apostoles.
Añum.

§ 8.
Como se de-
be considerar
los milagros

con la

De dõde
se alaba
se el
segu.

Añum.

Añum.

Sanos. Luc. 1.

sanos, mas cosa mas grandiosa es la que entre manos tenemos, que al tocamiento de la sombra de sant Pedro sanassen los enfermos como esta dicho y arriba declarado. Origenes leuanta do mas este mysterio, y declarando este passo dize. Con verdad quiere Iesus hazer cosas maravillosas. Quiere de las langostas vencer a los grandes gigantes, y de aquellos que estan en la tierra, sobrepujar y vencer a las celestiales y diabolicas maldades. Y por ventura es esto lo que dezia en el Euangelio, que aquel que creyere en el, que no tan solamente hara aquellas cosas que el hizo, mas aun dize que mayores que aquellas. Con verdad cosa mayor me parece a mi, que el hombre puesto en la carne, caduco y fragil, tan solamente con la fe de Christo, y con su palabra armado, sobrepue a los muy fuertes gigantes, los Demonios y a sus Legiones. Dado caso que sea el que vence en nosotros, mas cosa mayor dize ser, que vence por nosotros que no vencer por si mismo. Sant Augustin tratando muy mas largamente estas palabras de Christo nuestro Redemptor, dize. Christo dize el que cree en mi, hara las obras que yo hago. No se puede esto facilmente comprehender ni alcançar, y como esto sea cosa muy dificultosa para auerla de entender añadio, otra cosa muy mas dificultosa diziendo. Y hara otras mayores que estas. No hallamos alguno que hiziesse las obras que Christo hizo, y que ayamos de hallar a quien haga otras mayores? Que son estas obras mayores que los creyentes en el auian de hazer? Por ventura que pasando ellos, su sombra sanaua a los enfermos? Mas cosas con verdad, que sane la sombra, que no la simbria. No que sea el discipulo mayor que el maestro, ni el siervo mayor que el Señor, o el adoptado en hijo, que el vni genito y mayorazgo, o el hombre que Dios, mas que por ellos tenia por bien de hazer otras mayores que aquellas. Mas con verdad quando Christo dezia aquellas palabras, encomendaua y apro-

baua los hechos y obras de sus palabras, quando dixo. El padre que esta en mi hazelas obras. Que obras eran las que entonces dezia, salvo aquellas que hablaua, y el fruto de aquellas palabras era la fe dellos. Mas con verdad Euangelizando y predicando los dicipulos, no creyeron tampoco como eran aquellos mas creyeron tambien los gentiles. Por ventura no se partio triste de su boca aquel rico al qual dixo, si quieres ser perfecto, ve y vende todas las cosas que tienes, y dadas a los pobres. Mas despues aquello que oyendolo de su boca no lo hizo vno solo, lo hizieron otros muchos quando hablaua por boca de los dicipulos. Mirad como hizo cosas mayores predicando los creyentes que el mismo hablando a los que le oyeren. Mas aun mueue esto que estas cosas mayores no tan solamente las hizo por los Apostoles, mas tambien por aquellos que creyan en el, no tan solamente señalando a ellos dixo. El que cree en mi las obras que yo hago el las hara. Primero hago yo despues hara el, porque hago q̄ haga. Que obras son estas? Sino que de limpios y malos pecador, sea hecho justo, lo qual con verdad es hecho en el, mas no obra Christo sin el. De todo en todo, digo ser mas cosa que criar el cielo y la tierra. El cielo y la tierra con verdad que pasaran mas la salud y justificacion de los predestinados permanecera para siempre. Mas en el cielo a los angeles son obras de Christo, por ventura aquel que juntamente obra con Christo para su justificación hara mayores obras que estas? Yo en este lugar no tengo osadia para precipitar mi sententia, entendiendolo y juzguelo el que puede, si por ventura sea cosa mayor criar los cielos, que justificar a los limpios y malos pecadores. Con verdad dado que lo vno y lo otro sea de yqual poder, mas esto es de mayor misericordia. Este es Sacramento de muy gran piedad lo que es manifestado en la carne, es justificado en el espiritu, aparecio a los angeles, fue predicado a los Gentiles, fue creydo en el mundo,

8. in.
Como e fa
de emend r
lo que era
en el Enan
gelo el que
en miferes
hara as o
bras que yo
hago.
blanb. 19.

8. in.
Como iust
ficar al
es or es o
bia de gra
miferi. or.

1. Tim 3.

mund, fue lleuado ala gloria por su propria virtud. Mas ninguna necesidad nos compele ni fuerza que entendamos todas las obras de Christo donde dize. Hara otras mayores que estas. Destas por ventura dixo que en aquella hora habia. Entonces hazia las palabras de la fe, y de estas obras auia antedicho y hablado, diziendo Las palabras q̃ yo habiõno las hablo de mi mismo, mas el Padre que esta en mi el haze las obras. Entonces pues que assi es, sus palabras eran sus obras y con verdad cosa menor es predicar las palabras de justicia, lo qual hizo por amor de nosotros, que justificar al limpio y malo pecador, lo qual de tal manera lo obra en nosotros, para que nosotros mismos lo hagamos y pongamos por obra.

CAPITVLO.V. EN EL QV AL

se trata la prision de sant Pedro y la causa y razon porque fue preso.



Omo yo aya escogido para mi estar antes con sant Pedro en la carcel, que con Hieroboam en el throno real sera cosa muy justa que declaremos aqui su prision y la causa della. Para dar mas cumplida relacion della es de saber que por la predicacion de sant Pedro y de los otros sagrados Apostoles, la yglesia de los fieles crecia y era multiplicada en numero de creyentes, de lo qual los ludios recebian muy gran pena y congoxa. En este tiempo Herodes Agripa rey y grande embio a prender a algunos de la yglefia, esto es de los fieles para los atigir y atormentar, y no solo los prendio y asligio, mas aun mato algunos dellos, como fue a Santiago el mayor hermano de sant Iuan Euangelista. Desta muerte de Santiago, y de la persecucion de la yglesia, los ludios vueron muy gran plazer y alegria. Como Herodes vio que assi auia contentado y agrado a los ludios con la muerte de Santiago penso dentro de si

mismo que mucho mas les agradaria y que mayor plazer aurian si prendia y mataba a la cabeza de los apostoles que era san Pedro y asi le determino de le prender y matar, y por esta causa le prendio y puso en la carcel con intencion de le matar, y le matara si Dios no le fuera ala mano y le librara (como le libro) segun veremos. Contando y relatando san Lucas en que tiempo y a que sazõn passaua to das estas cosas dize. Eran entonces los dias de los panes Azimos. Dixo esto S. Lucas, para manifestar y dar la causa y razon porque no mato luego a san Pedro como auia hecho a Santiago, porque queria que passasse primero la solemnidad de la pasqua, en la qual los ludios comian el pan sin leuadura. Y por esto dixo san Lucas, como le preterdiesse puso en la carcel porque no pudiesse hechar a huyr y porque en ninguna manera se pudiesse librar ni escapar de sus manos. No contento con ponerle en la carcel bien preso y ajorjado, entrego a quatro hombres, los quales cada vno de los era capitany tenia debaxo de su jurisdiccion y mando otros quatro hombres de manera que eran veinete lobres a los quales le entrego para que le guardassen, queriendo despues de passada la pasqua esto es despues de passada la solemnidad de la pasqua, en la qual los ludios (como esta dicho) comian el pan sin leuadura, dale la muerte conforme a la voluntad del pueblo. Entre tanto que estas cosas passaua, la yglesia de los fieles sin intermision alguna ni dexar de orar rogaua a Dios por san Pedro tuuiesse por bien librar a su vicario. Passada pues la solemnidad de la pasqua, quando tenia Herodes Agripa determinado de entregallo al pueblo para dale la muerte en aquella misma noche antes, estaua san Pedro durmiendo entre dos cavallos de aquellos que le guardaua, atado con dos cadenas: estaua assi mismo o las guardas delare la puerta de la carcel guardandola y de tal manera estaua san Pedro guardado, y con tales cadenas y pe-

1.
Como Hero-
des Agripa
mato a san-
tiago.

fioni:

siones preso, que no podia por via humana escapar de la muerte, mas donde falta el fuor y ayuda humana, suele fualpir la diuina, y assi luego en aquella misma noche antes del dia, en el qual S. Pedro auia de ser entregado en el pueblo para que le matasse el angel del Señor para auerle de librar estuuó alli presente, y de su presencia para consolacion de S. Pedro resplandecio la luz en la carcel. El Angel del Señor hiriendo a S. Pedro en el costado, despertole diciendo. Levantate presto. Levantate a S. Pedro, luego a la hora se le cayeron las cadenas de las manos. Esto fue hecho por diuina, bangelica, a la qual naturaleza obedece para movimiento local. Hablando el angel con S. Pedro dixole. Cíñete y rodea tus vestiduras al cuerpo: para que estés apto y dispuesto para andar. Auia S. Pedro desatado su cinta y afluxado sus vestiduras para con ellas poder cubrir los pies contra la grã frialdad de la carcel. Y dixole mas. Calçate tus calças. Aqui calças se toman por vn genero de calçado q̃ en la pte superior notiene cobertura alguna de cuero, de tal manera q̃ la mayor parte del pie esta desnuda como lo fãdallias, o lo q̃ acerca d̃ los religiosos d̃ nra ord̃ se llama suelas, porq̃ por la parte alta d̃ los pies esta descubierta, sin tenellos d̃ todo cubiertos. Y assi en la lengua Griega, en la qual escriuió S. Lucas estas cosas dize. Calçate tus sandalias, cõforme al mãdamiento d̃l angel luego lo puso por obra. S. Pedro. Y dixole mas el angel. Sigueme, porq̃ el temor nõ te impida ni embarace la salida. Saliendo S. Pedro de la carcel, seguia al angel q̃ yua delante, y no podia alcanzar q̃ era cosa verdadera lo q̃ se hazia por el angel, mas pensaua q̃ via al gũa visio nõ cosa imaginaria, y q̃ no era verdadera. Passado la primera y segũda guarda, los primeros quatro hõbres q̃ le estauã guardado, y los segũdos, vinierõ a vna puerta de hierro q̃ estaua en el patio de la casa. q̃ va a la ciudad, la qual luego a la hora se le abrio de par en par. Saliendo pues el angel y S. Pedro jũramẽte

cõ el llegado a vn barrio: luego a la hora se partio el angel del, desapareciẽdo subitamente. S. Pedro tornado sobre si, dixo. Agora he conocido y se verdaderamente q̃ embio el Señor su angel, y me libro de la mano de Herodes y de toda la expectaçã del pueblo de los ludios. Librado S. Pedro (como esta dicho) Jean marauillosumẽte y considerado donde estaua, fuese a casa de Maria madre de Iuan que tenia por sobrenõbre Marco, dõde estauã muchos de los fieles jũtos orãdo y rogado a Dios por la liberaciõ de S. Pedro. Llamado a la puerta de la casa q̃ estaua cerrada, por razõ q̃ era de noche, y asimismo por la pericuciõ q̃ era hecha, a los fieles, salio vna moçachã q̃ se llamaua Rode, aver quẽ llamaua, y conociendo en la voz a S. Pedro por el grã gozo y plazer q̃ recibio de su venida y libramiento, no abrio la puerta, mas corriendo adentro, dixo como S. Pedro estaua a la puerta. Como lo oyerõ los creyẽtes, teniendolo cõfesso por cosa imposible, dixeronle. Estas loca, o desuarias? Por la grã fortaleza de la carcel y la diligẽte guarda con q̃ estaua guardado y encerrado creyã ser imposible S. Pedro poder tuadir y escapar de la prisiõ. Ella afirmaba que era verdad que estaua a la puerta, y que era el que llamaua. Ellos dezian, lo angel. Deste lugar y de aquello q̃ esta escripto que dixo Christo en el euãgelio conuiene haber sus angel es veen la cara del padre que esta en los cielos, dize cõmumẽte los santos doctores q̃ cada vno de los hõbres, tiene vn angel particular deputado para su guarda, los quales algunas vezes aparecẽ en especie de aquellos a los quales guardã, como el angel en especie y semejaça de S. Ambrosio q̃ estaua en Mediolano aparecio en Turonia quando enterraba a S. Martin. Y nuestro padre S. Frãcisco estando muy lexos, aparecio en el capitulo que se hazia en Arelano, y por esta causa dezian q̃ era su angel. San Pedro perseveraua llamando a la puerta, como abrieron la puerta y le vieron espantaronse, mara-

F. 3. uillandofq

1. n.
Como el an-
gel del Se-
ñor le estuuó
con las Pa-
dras en la car-
cel.

54.
Como el an-
gelico a
S. Pedro de
la carcel.

1. n.
Como el an-
gel del Se-
ñor le estuuó
con las Pa-
dras en la car-
cel.

V. PARTE DEL ESPEJO

willado se de su libramiento, y del modo como auia sido librado. Queriendo S. Pedro darles cuenta y relatar lo que auia pasado, y del modo como auia sido librado, haziendoles señas, con la mano para que callasen, y hecho el silencio como el señor le auia sacado de la carcel y librado. Y dixoles mas, Embiad a dezir a Diego y a los hermanos todas estas cosas, para que alaben, glorifiquen y den gracias a Dios que tuuo por bien de oyr su peticion y demanda que hazia por mi. Sabido pues san Pedro en la misma noche de la casa, fue a otro lugar por temor de Herodes y de los Judios.

CAPITVLO. VI. DE LAS cosas que passaron despues de ser librado san Pedro de la prision y carcel.

Despues destas cosas asi passadas como auemos relasado y contado, y pasado la solenidad de la pasqua de los Hebreos y venido el dia en el qual estaua ordenado que auia de matar a san Pedro como le buscasen y no le hallasen en la carcel, espantaronse dello con estremo grado mucho. Otro dia despues que san Pedro fue sacado de la carcel, fue hecha no pequeña inquisicion y turbacion entre los caualleros que le guardauan q̄ auia sido hecho de san Pedro espantaronse y turbaronse porque hallaron la carcel cerrada como ellos la tenian, porque si la hallaran abierta no auia de que se espantar ni de que dudar, sino que se auia soltrado y salido de la carcel y escapado de sus manos. Estauan turbados lo vno desto y lo otro porq̄ temian que lo auia de imputar a su gran negligencia, y por consiguiente q̄ auian de ser pugnidos y castigados por ello. Como Herodes le buscasse en la carcel y no le hallasse, y las puertas de la carcel abiertas, pregunto a las guardas que se auia hecho de san Pedro y como no le supiesen dar cuenta ni razon dello, mandolos ir a delate de sipa ta se végar dellos (creyendo q̄ por su culpa

y negligencia se auia soltado y ydo libre S. Pedro) para despues los castigar y matar por ello. La glosa ordinaria dize. Por que el libramiento de S. Pedro a ninguno no empeciese ni dañase no es permitido a Herodes végarseen las guardas, mas no obsta esto q̄ la Glosa dize S. Christo soltomo tratando desse libramiento de S. Pedro afirma q̄ fuerō muertos de Herodes los caualleros q̄ guardaua a S. Pedro. Siendo S. Pedro sin culpa ni causa alguna de su muerte, y irac para en prueba desto otra cosa semejante, como los inocentes fuerō muertos, sin que para ello fuese causa Christo nuestro Redempto por auelles, uado su santissima madre y el sancto Joseph su espolo huyendo a Egipto, y dize lo desta manera. Con verdad si tienepor cosa de crimen y quiere acriminar, aquello que los infantes inocentes sean menospreciados de Dios como ayen sido muertos por mandamiento del tyrano, tengan por gran crimen, y graue culpa la muerte de los caualleros, a los quales fue san Pedro entregado para ser guardado en la carcel. Asi con verdad como huyendo el infante Iesu los otros infantes son muertos, por aquel que tan solamente era buscado, de la misma manera, san Pedro librado por el angel de las cadenas y carcel, el tyrano semejante al que mato a los inocentes en el nóbre y obra, como le dexasse en la carcel y no le pudiese hallar por amor del, y en su lugar mto a aquellos caualleros de los quales era guardado. Con verdad la huyda del infante Iesu a Egipto, no fue causa de la muerte de los inocentes, mas la crueldad del rey, asi aquellos caualleros el libramiento de san Pedro no fue causa de su muerte, mas la locura y falta de sentido de Herodes, porq̄ si viera la pared de la carcel temerariamente rópida o agujereada, y si viera los cerrojos y cerraduras violentamente q̄bratados y arricados auiera alguñolor por dōde pudiera imputar a los caualleros, que por engaño, o negligencia suya, o de su voluntad le auian dado de mano y librado. Mas aun có verdad co-

64.
Como se espantaron los caualleros de ver a S. Pedro en la carcel.

Christus
operetur
et homo
sup. Mat.

64.
De eorum
fuerit
locutus
Herodes
dixit
san
Pedro.

mo todas las cosas estuuiessen y permaneciesen enteras y ilesas assi como antes estauan las puertas cerradas, y assi mismo como las manos de los q se guardauan estuuiessen atadas con la misma cadena (por que con verdad estauã junta mête atados a todas estas cosas pudiera facilmente conjeturar si justamente juzgara) lo que auia acontecido que ni por virtud ni sagacidad de hombres, hauia sido hecho, mas con diuino y marauilloso poder, de lo qual tambien se siguietra que no se vengara inica y malamente en los caualleros inocentes y sin culpa acerca de aquel hecho, mas humilmente adorar a Dios que auia hecho aquella tan marauillosa obra y digna de perpetua memoria. Despues destas cosas assi passadas, como las hauemos relatado descendio Herodes de Iudea a la ciudad de Cesarea de Palestina y moraua alli. La causa porque descendio a esta ciudad, fue porque estaua muy enojado y ayrado contra los de las ciudades de Tiro y Sidon. Como lo supieron los de las ciudades, todos juntamente de vn coraçon y de vna voluntad vinieron a el para le amansar y aplacar, ofreciendole la emienda, y para mejor poder aplacar a Herodes y hazer paz con el, rogaron a Blasco que era su camarero y secretario, que fuesse medianero entre ellos, porque Herodes se auia alli acercado para poderlos mejor castigar y destruyr. Esto hazia por razon que sus regiones eran del sustentadas, por que la tierra destas dos ciudades, no podian auer los bastimentos y mantenimientos suficientes y necesarios en tanta copia y abastança como era menester, sino los tomauan de la tierra de Herodes, o que los passassen y lleuassén por ella de otra parte. Beda dize. De scedió Herodes a la ciudad de Cesarea de Palestina que estaua asentada cerca del mar grande en la qual passaron estas cosas. Demandauan los ciudadanos de Tiro y Sidon la pazy amistad, por que los vezinos y comarcanos del rey, tenian necesidad de su amistad por ra-

zon que su region era muy angosta y estrecha, y estaua muy apretada de los terminos de Galilea y de Damasco, donde ni la ciudad Metropolitana Tiro tenia tanta abastança de riquezas ni de otras cosas temporales, para que pudiesse hazer feria o mercado de ellas, quantas le venian por tierra de Herodes, y conaños por la mar. El dia señalado en el qual estaua ordenado de Herodes que auia de darla sentencia para que la oyessen los de Tiro y Sidon, fue muerto muy miserablemente de muerte desastrosa, segun mas largamête veremos adelante.

CAPITVLO. VII. DE LOS muchos y muy grandes prouechos que de estarian san Pedro en la carcel se siguieron.



VY endescubierto y patéticamente hemos visto los muchos y muy grandes prouechos que de estarian san Pedro en la carcel se siguieron, mas porque por la flaqueza de la memoria de algunos por ventura no iernan tanto acuerdo de los copilallos hemos aqui debaxo de vna breue suma, porque se siguiolo primero a esse mismo san Pedro muy gran merito y premio de gloria, porque lo q padecia lo sufría por amor de Dios, y por predicar las cosas muy grãdiosas de Christo nuestro redemptor y su sancta fe. Si guiofelo segundo la oracion que era hecha a Dios rogando los creyentes que tuuiesse por bien de librar a su vicario, los quales fueron oydos, por donde se siguiolo tercero, que para su libramiento luego estubo el angel del señor alli presente en la carcel. Siguiose lo quarto, q para consolacion de S. Pedro resplandecio la luz y claridad en la carcel, que antes estaua obscura y muy tenebregosa. Siguiose lo quinto, que luego a la hora se le cayeron las cadenas de las manos con que estaua preso y encadenado. Siguiose lo sexto que marauillosamente fue sacado de entre las guardas, donde estaua durmiendo sin sentimiento, oydo, ni visto y muy menos detenido de ellos. Si-

F a guiofo

V. PARTE DEL ESPEIO

guióse lo septimo, q no fue menormara uilla, que las antepassadas el abrirle la puerta de hierro de par en par, para que saliesse libremente sin impedimento ni embaraço alguno. Siguióse lo octauo, el muy gran plazery alegría que uuió los fieles quando, le vieron tan marauillosamente librado. Siguióse lo nono las muchas gracias que san Pedro y todos los fieles dieron a Dios, porque así le auia librado dela mano de Herodes, y de la esperança del pueblo de los Iudios que esperauan que le passasse la fiesta o pascua del pan centeño y sin leuadura para le matar. Siguióse lo dezimo la subita y desastrada muerte de Herodes, por auer perseguido y en carcelado al justo y santo Pedro, como adelante mas largamente veremos. Siguióse lo decimo, que como se diuulgasse que san Pedro era muerto (lo qual hizieron porque no tenían esperança alguna que podia escapar de la muerte) san Sautiniano q entonces estaua en la ciudad de Seins) que solia ser metropolitana de Francia edifico vna yglesia de san Pedro el qual auia oydo dezir que era muerto, mas sabido del pues que era viuo, llamo la yglesia del b'e auenturado san Pedro el viuo. Siguióse lo duodécimo, que no se deve tener en menos que las cosas antedichas, ver y conocer como Dios no desampara a los justos y santos en sus tribulaciones y trabajos como no salto a san Pedro la candela dela carcel, y librandole de la muerte que otro dia le auia de ser dada. No solo le siguieron estos bienes que ha uemos relatado mas otros muchos que por cuitar prolixidad y aun tambien por ser notorios y manifestos dexo de contar aqui.

Auemos visto quien aya sido san Pedro de que profapia y generacion, como aya sido prelo y la causa de su prisió como marauillosamente librado y los muchos y muy grandes prouechos que de su prision se siguieron y como fue sacado de la carcel. Queda que veamos quien fue Hieroboam de que profapia

y generacion, como aya tenido el throno y ceptro real, y los muchos y muy grandes males que dellos le siguieron, por donde vistos los bienes del vno, y los males del otro, se conoza ser mi d'ction justa y mi querer razonable,

CAPIT. VIII. QUE MUESTRA quien aya sido Hieroboam, de que profapia y generacion.

Quien aya sido Hieroboam, de que profapia y generaci^on, el tercero libro de los Reyes ^{1. Reg. 11} lo manifesta diciendo. Fue Hieroboam hijo de Nabath, del tribu de Ephraim de Sareda, llamauase su madre Serua muger biuda. Era Hieroboam varon fuerte y poderoso. El Rey Salomon viendole mancebo bien inclinado y de buenas y loables costumbres, y muy indalistroso, auiale preterido y antepuesto sobre todos los Tribus de toda la casa de Ioseph, estos de los Tribus de Ephraim y Manassés. Despues destas cosas así passadas, acontecio, que en aquel tiempo Hieroboam se salio de Hierusalé, al qual hallo en el camino Achias Silonita Propheta, el qual yua cubierto con vn manto nueuo. Estauan tan solamente ellos dos en el campo. Tomando a Achias su manto nueuo con que estaua cubierto, partiole delante del en doze partes, y dixo a Hieroboam. Toma para ti las diez partes. Como las tomase Hieroboam, añadio Achias propheta y dixo. Estas cosas dize el Señor Dios de Israel. Mirad q yo partire el reyno a mano de Salomon, y darte halos diez tribus. Con verdad que vna tribu tan sola mente le quedara a el por amor de mi siervo Daud, y la ciudad de Hierusalé, la qual yo escogi de todos los tribus de Israel, esto se cumplira así, porrazon q me ay a dexado y desamparado, y aya adorado a Astarthé diosa de los Sidonios, y Achamos, Dios de Moab y Amoloch dios delos hijos de Amó, y no aya anda-

Nicn. fu. to
ciudad Roín
4 p. glo. fo.
24 n.

§ 7.
Que fuche
cha vniuersi
da a S. Pe
dro en el
do vino.

§ 7.
De como
Achias pa
cheta dize
a Hieroboam
que sola le
reynar.

andalo en mis caminos y carreras para los poner por obra, y hiziesse justicia delante de mi, y cumpliesse mis preceptos y mandamientos de su padre Dauid. Ni quitarele el reyno de su mano, mas ponerle he por capitan todos los dias de su vida por amor de mi siervo Dauid, al qual yo escogi q guardo mis preceptos y mandamientos. Mas yo quitare el reyno de mano de su hijo, y darte he los diez tribus, y a su hijo dare tan solamente vna tribu para que quede candelá en todos los dias a mi siervo Dauid en Hierusalem delante de mi ciudad, la qual yo escogi para que alli en ella estuuiessse mi nombre, esto es, para que quede perpetua memoria de su bondad en todos los dias, por cuyo merito en fugeracion quedo el nombre de rey. Mas tomarte he a ti y reynaras sobre todo lo que deslea tu anima, y seras rey sobre Israel. Pues que assi es, si oyeres las cosas que yo te mandare, y si anduieres en mis caminos y carreras y hizieres lo que es recto y justo delante de mi guardando mis preceptos y mandamientos, assi como lo hizo y puso por obra mi siervo Dauid, yo estare y sere contigo y edificarte he casa fiel, de la manera que edifique casa a Dauid, y darte he a Israel, y asigire a la generacion de Dauid, por esta causa y razon. El rey Salomon qui so matar a Hieroboam. La causa que da la Glosa interlineal por que le quiso matar es, porque persuadia y amonestaua al pueblo d Israel que se apartassen del rey Salomon. Como Hieroboam supo que el rey Salomon le queria matar, leuantandose muy prestamente, fuese huyendo a Egipto para el rey Sefac rey de Egipto, donde estuuó auentado, hasta que murio el rey Salomon.

CAPITVLO. IX. DE COMO fue constituydo y leuantado por rey Hieroboam sobre los diez tribus de Israel.



As cosas que el propheta Achias Silonites auia prophetizado y antedicho a Hieroboam acerca de su reynar y mandar en los diez tribus de Israel fueron todas cumplidas y puestas por obra sin faltar cosa alguna en esta manera. Despues de muerto el rey Salomon, reyno en su lugar su hijo Roboam, al qual como hablasse el pueblo, suplican dolo les sobrelleuasse y quitasse parte del tributo que su padre el rey Salomon les auia impuesto, y les aliuiasse la carga muy pesada que sobre si tenian de los muchos y muy grandes tributos que a su padre auian contribuydo y pagado el rey Roboam respondiolo muy alpera dura y desabridamente segun q en la tercera parte deste libro llamado El espejo de consolacion declaramos quando hablamos del primado del rey Roboam apartaronse de los diez tribus de Israel quedando tan solamente con Roboam la casa de Iudea. Hieroboam quando supo la muerte del rey Salomon, boluio de Egipto donde estaua auentado y fugitiua a Israel. El pueblo de Israel despues que se aparto del rey Roboam, como oyessen q Hieroboam auia buuelto de Egipto embiaron sus embaxadores a llamalle. Hieroboam vió el ruego y llamamiento del pueblo, y como todos de vna conforme voluntad le rogauan que viniessse luego sin dilacion alguno. Venido pues Hieroboam, con gregada y ayuntada toda la multitud del pueblo constituyeron y leuantaronle por rey, dandole el throno y ceptro real. Eligieron a Hieroboam mas que a otro alguno, por tres causas. La primera, porque como arriba diximos. Hieroboam era varon fuerte poderoso y muy industrioso para qual quiera cosa. La segunda porque como ya diximos, auia sido enemigo del rey Salomon, y que assi de mejor gana y como mas prompta volunrad por esta causa y razon recebira el cargo, y hacia la

De lo q dize
seel rofe
na Hiero-
boam.

De lo q dize
Salomon
fueron los
reys de
Hieroboam

De lo q dize
16 Hiero-
boam mas q
otro alguno
por rey.

guerra contra su hijo el rey Roboam. La tercera porque era del tribu de Ephraim que era la mas belicosa y guerrera después de la de Iudea. En esto fue cumplida la profecía del gran patriarcha Jacob el qual bendiziendo a los hijos de Ioseph profetizó y antepuso a Ephraim el qual era mas manco y de menor edad a Manassés que era mayor y de mas dias segun parace en el Genesis. La razon porque así fue preferido el menor al mayor fue porque Ephraim auia de ser rey de los diez tribus de Israel. Fue así mismo cumplida la profecía del profeta Achias Silonita que tambien se lo auia antedicho y prophetizado, como vimos en el capitulo precedente. Construydo pues Hieroboam en rey sobre los diez tribus y teniendo el throno y cetro real, edificó la ciudad de Sichen en el monte de Ephraim y moro en ella. Edifico esta ciudad muy fuerte para mejor poder dárle alli molestar y resistir al rey no de Iudea. Saliendo de alli edifico a Fanel, la qual fue ciudad Metropolitana del reyno de Hieroboam, segun dize la glosa interlinial. Estas cosas así passadas, temiendo Hieroboam perder el throno y cetro real, la gouernación del reyno dixo acerca de si mismo pensando en su coraçon. A agora se boluera el reyno a la casa de Dauid en esta manera. Si subiere este pueblo a hazer sus sacrificios y oblaçiones a la casa del señor en Hierusalem, conuertirse ha el coraçon deste pueblo a su señor Roboam rey de Iudea y matar me han. Probablemte creya Hieroboam que el pueblo seria induzido a esto por los sacerdotes del templo, o si no pudie ser induzido, que el rey Roboam determino al pueblo para que jurasse de le guardar fidelidad, y que constintiese en su muerte. Muy sobre pensado y con muy gran acuerdo, y con no menor consejo, hizo dos bezerros de oro, semejantes a los que auia hecho Aseró en el desierto y mostrándoselos maldoles diciendo. No subays de aqui adelante a Hierusalem. Mira Israel que estos son

tus dioses, que te sacaron de tierra de Egipto. Habloles desta manera, como si hablando mas claramente dixera. Dios esta en todo lugar presente, por donde le podeys aqui adorar como en Hierusalem. Porque Iosepho cuenta estas cosas muy mas particular y estensamente por nello he aqui, el qual dize. No mucho después que fue elegido en rey Hieroboam como se acercasse la festiuidad de Ceno segia pensando Hieroboam que si permitia al pueblo yr a Hierusalem a adorar al señor Dios haciendo allí solennemente festiuidad, que haciendo penitencia y pesándole de lo que ha uia hecho en su elección o por el templo y tierra de Dios, o por ventura temiendo, le dexasen a el, y se boluiesen al primero y principal rey, y por esta causa que le estaua muy propinco el terror de la muerte. Con este pensamiento hizo esta malicia y peruerfa obra, que fue dos bezerros de oro y edifico otros tantos templos, el vno en la ciudad de Bethel y el otro en la ciudad de Dan la qual esta asentada cerca de las fuentes de Iordan la menor, y puso los bezerros en los templos de las ciudades que auemos dicho. Llamando pues el rey a los diez tribus los quales reynaua, predicones con engaño y falsedad con estas palabras diziendo. Vayenes de las diez tribus quiero que sepays que Dios tiene todo lugar y que no ay ni se muestra lugar en el qual prepotentemente este presente, mas siempre oye en toda parte y esta atento a los que se ocupan en la diuino culto, y le hanran. De donde no me parece a mi que vosotros tengays neceladidad de yr a Hierusalem ciudad de enemigos para que ayays de adorar a Dios fatigados con el gran camino. Con verdad que aquel templo bon bre le edificó y hizo y yo he hecho dos bezerros de oro, significadoras y semejantes a Dios, de las quales la vna deda en la ciudad de Bethel y la otra en la ciudad de Dan. Mandamos pues que asistays que qualquiera de vosotros que estas mas propinco y cercano a cada vna de aquellas

G. 48.

55.
Como Hieroboam hizo dos bezerros para adorar a el pueblo.

10. cap. 73
mit cap. 1

56.
Como Iosepho cuenta estas cosas en Hieroboam

aquellas ciudades, adoreys en ellas a Dios. Constituyre y ordenare de vosotros mismos sacerdotes dellas y leuitas para q̄ en ninguna manera tengays necesidad de los hijos de Aaron ni del tribu de Leui, mas qualquiera de vosotros que quisiere ser hecho sacerdote, ofrezca vn bezerro y vn cabrito a Dios, lo qual dicen que hizo el primer pontifice Aaró. Como dixesse estas cosas, engañó al pueblo, para que apartandose de la honra de sus antepassados, y de la costumbre de la patria, traspassassen las leyes. Esto fue principio de mala los Hebreos y aquellos que en todas las batallas auian vencido, fueron puestos debaxo del señorio y mando de las gentes estrañas. Hieroboam persuadió al pueblo con las palabras antedichas, de donde dicen algunos comunmente, y harto probable segun estas cosas que el pueblo adoraua a Dios en aquellos bezerros. Mas parece contradizeirlo que añadió Hieroboam quando dixo. Mira tus dioses Israel. El Dios que adorauan los hijos de Israel, era vno y no muchos. Y da lo que fue ser verdad que en aquellos bezerros adorassen a Dios como en ymagines que el representaua, mas vno en ello quebrantamiento del precepto que está mandado en el exodo, donde es prohibido y vedado, ser hecha qualquiera semejança, o ymagen para este efecto, por donde parece auer sido no bien hecho lo que el rey Hieroboam hizo. Puso el vno de los bezerros (como está dicho) en Bethel y el otro en Dan. Algunos no sintiendo con Ioseph dicen que estos lugares son dos mōtes propincos y cercanos el vno del otro. Otros dicen que son muy distintos y apartados, y que el vno está en la parte Austral del reyno de los diez tribus y el otro en la parte Aquilonar, para que de los lugares que estauan en medio pudiesse el pueblo conuenir a aquel lugar que le pareciesse que le era mejor, mas vil y prouechoso. Hizo templos en los montes antedichos a cada vno de los bezerros, y ordenó a

cerdotes de las extrémas partes del pueblo, que no eran del tribu de Leui. Ordenolos indifferente de cada vna de las tribus, porque el tribu de Leui, no consintio con el en su elección, y por esta causa dixo al pueblo, que no era necesario tener sacerdotes del tribu de Leui, mas que bastaua que qualquiera que offreciella hostia y sacrificio solene fuese hecho sacerdote, así como lo hizo Aaron en su consagracion. Constituyo asimismo dia solene en el mes octauo, en quinto decimo dia del mes, a semejança de la solemnidad que se celebraba en Iudea. Este dia era dedicado y constituydo para la dedicacion del templo y altar, como lo auia hecho Salomon, salvo que auia diferencia en esto, que Salomon la hizo en el septimo mes, mas Hieroboam dixo que era mejor y cosa mas conueniente que se hiziesse en el mes octauo, quando todas las cosas y frutos de la tierra están cogidos y guardados en sus troxes y paneras. Y uo el pueblo a adorar a Dan el bezerro que allí auia puesto. Hizo altar en Bethel, y subiendo Hieroboam sobre el, offrecio sacrificio a los bezerros que auia hecho y fabricado. En esto parece, que no tan solamente hizo los bezerros, mas aun vsurpo para sí la dignidad sacerdotal, para mostrar mas clara y patente al pueblo, que no era necesaria tener sacerdotes del tribu de Leui, sino que de qualquier tribu los podia auer, y podian ser.

CAPITV. X. EN EL QVAL
se relatan algunas cosas que hizo
Roboam, teniéndolo el throno
Real.

EStando pues Hieroboam offreciendo sacrificio a los bezerros, vino a el vn Propheta embiado de Dios que le increpo y reprehendio del mal q̄ hazia al qual mudo preder para le matar si pudiera, como arriba mas largamente declaramos. Hieroboam aunq̄ fue redarguido y repre-

9. C.
Cemo offra
roboam co-
deno sacer-
dotes p̄ el
los bezer-
ros.

12.
Como le-
da en el
el pueblo
en asilo
sera adn
mal a Dios

hendido, no puso la enmienda en la vida, ni dexó de sacrificar y ofrecer hostias y sacrificios a los bezerros de oro q̄ auia hecho. Qualquiera que queria hinchir su mano, y era hecho sacerdote de las alturas, esto es, de los lugares donde estauan puestos los bezerros. Esto es dicho y se refiere al rey Hieroboam el qual vendia el sacerdocio, de dūde aquel que hinchala mano, dandole mayor precio y suma de dinero alcançaua el sacerdocio. Por esta causa pecto la casa del rey Hieroboam, y fue subuenida y quitada de sobre la haz de la tierra. Después destas cosas así passadas, como auemos relatiado en el sermō vn hijo del rey Hieroboam llamado Abia, y dixo Hieroboam a su muger. Leuátate y muda tu habito y manera de vestir, porque no seas conocida que eres muger de Hieroboam y ve a Sion cōde esta el propheta Ahias el qual me habio y dixo que haui de reynar: le bre este pueblo. Mandole que mudasse el traje, y modo de vestir, porque temia por ventura que si el propheta la conocia le negaria la respuesta de lo que le demandasse, o le incubriera la verdad. por la trahicia de Hieroboam. Y dixo mas a su muger. Toma en tus manos diez panes y vna torta de pan sin leuadura, ruciada con azeite y vn vaso de miel y vea el, el cō verdad te dira lo que ha de acaecer a este moçacho. Conforme al mandamiento del marido la muger hizo todo lo que le auia dicho y mandado, y la qual quando se fue a Sion y a la casa del propheta Ahias. No podia el propheta Ahias, por su gran ancianidad y vejez ver de los ojos, porque se le auia turbado y escurecido la vista. Hablo el señor al propheta y reuelandole la venida de la muger de Hieroboam y lo q̄ le auia de responder acerca del moçacho, diziendo. Mira que la muger de Hieroboam entra en tu casa, para tomar consejo contigo sobre lo que ha de suceder a su hijo que esta enfermo. Ellas y estas cosas le diras como la muger entrasse y disimulasse ser la que era, oyo Ahias el pro

pheta el sonido de los pies dela que entrara, y dixo a alta boz. Entra muger de Hieroboam, entra, porque finges ser otra de la que eres? Mira que yo lo y para ti muy duro mensagero, que te denuncio cosas muy asperas y duras. Ve y di a Hieroboam. Ellas cosas dize el Señor Dios de Israel. Porque te leuante de en medio del pueblo de Israel y parti el rey no dela casa de Dau d, y telo diu, y no fuesse como mi siervo Dauid el qual guardo mis mandamientos, y me seguio de redō su coraçon poniendo por obra toda aquello que fuesse grato a mi vista y acatamiento, mas obraſte y heziſte cosas muy malas y feas, sobre todos los que fueron antes de ti en la gouernacion del pueblo. Dixo esto, porq̄ no tan solamente el traspasso el mandamiento del Señor, mas asy hizo al pueblo q̄ lo traspassasse, adreando los bezerros de metal. Y asy auiado y dixo mas. Heziſte para ti dosos estranos de metal, para prouocarn e a ira y saña, y a mi echaſte a tus espaldas. Por esta causa y razon mir: q̄ yo echare males sobre la casa de Hieroboam, y herire y matare de la casa de Hieroboam, de su proſapia y generacion, hasta gatos y perros, y hasta los encerrados en las carceles y enfermos, de los quales se auia de auer misericordia, y limpiare las reliquias de la casa de Hieroboam, asy como se fuele limpiar el estiercol. Cō verdad q̄ el estiercol no se limpia en si mismo mas el lugar donde esta quando es echado fuera y por esto le da a entender q̄ los de la casa de Hieroboam, no se auian delmpiar en si mismos mas el reyno de Israel por su alcançamiento, expulsion y destrucion, de tal manera que no reynassen en el reyno de Israel ni en otro algun reyno. Y dixo mas el Propheta Achias. Los que fueron muertos en la ciudad como ellos han los peiros y Jos que en el campo, las auas del cizio, de tal manera q̄ los vnos y los otros carezcan de sepultura, porq̄ asy cōviene q̄ se haga, porque el Señor lo ha dicho y hablado. Tu pues q̄ asy

91.
Como Hieroboam vendia el sacerdocio.

92.
Como Hieroboam muda su muger q̄ si era se al propheta Ahias, y porq̄ causa

93.
Dixo al propheta Ahias q̄ el estiercol no se limpia en si mismo mas el lugar donde esta quando es echado fuera

es leuítate y veté a tu casa, y a la entrada de tus pies dela ciudad, morira el mochocho, y llorarla ha todo Israel, y enterrallo ha, conuiene saber, honradaméte, este solo como hijo de rey sera llorado y enterrado. Todo esto se cumplio y fue hecho así, para que en la muerte del mochocho fuesse punido y castigado el padre Hieroboam y el mancebo que era bueno y innocente, no viesse los males q auian de venir a la casa de su padre Hieroboam. Fue este solo enterrado honorificamente, porque fue sobre el ballada la palabra del señor Dios de Israel en la casa de Hieroboam, este mancebo siendo bueno y innocente viendo que su padre el rey Hieroboam auia puesto guardas y gente armada por los caminos para impedir que los de su reyno no fuesen a adorar a Hierusalem, sino que adorassen los bezerros, que el auia hecho (no sabiendo su padre) quito aquel impedimento de gente armada y de guardas para que los que eran deuotos pudiesen y libremente adorar a Hierusalem, y por esta buena obra que este mancebo hizo fue solo el de toda la casa de Hieroboam su padre enterrado honradamente, y llorado de todo el pueblo de Israel, y dixo mas el propheta Ahias a la muger de Hieroboam. Pondra y constituya el señor rey para ti en Israel, el qual herira la casa de Hieroboam muy prestamente y en muy breue tiempo. Levantandose la muger de Hieroboam oydas las tristes y lastimeras nueuas camino y vino a su casa a Terlan, donde moraua y como entrasse y posiesse los pies en el umbral de la puerta murio el mochocho, y enterraron le y llorole todo el pueblo de Israel, como el señor lo auia antedicho por boca del propheta Ahias. El castigo y punició de toda la casa de Hieroboam fue cumplido y puesto en efecto por Baalza, el qual leuantandose contra Nadab hijo de Hieroboam y rey de Israel le mato y reyno en su lugar. Reynando pues Baalza hirio y destruyo toda la casa de Hieroboam, y no dexo ni vna sola persona a

la qual no destruyessey matasse, de la generacion de Hieroboam, segun que el señor lo antedixo por boca de su siervo Achias propheta. Por los pecados de Hieroboam que auia pecado y auia hecho pecar a Israel, y por el delicto culpa y pecado con el qual auia prouocado a yra y saña al señor Dios de Israel vinieron todos estos males de su destruycion dela casa y generacion.

CAPIT. XI. EN EL QVAL se cuenta como Hieroboam fue vencido del rey Abia con todo Israel.



A sagrada escriptura relatando las cosas del rey Hieroboam, como y en que manera aya sido vencido y destruydo, dize.

Para í.

En el año decimo octauo de Hieroboam, reyno sobre Iudea Abia hijo de Roboam, y reyno tres años. Su madre se llamaua Michaa hija de Vrihel de Gabaa. En este tiempo auia guerra entre el rey Abia y el rey Hieroboam rey de Israel. Como el rey Abia ordenasse su gente de guerra y batalla, y tuuiesse en su exercito quarenta mil varones, los quales eran muy escogidos belicosos, y muy guerreros, y diestros para la guerra, ordeno su gente para yr a pelear y pusola apunto de guerra. El rey Hieroboam por el contrario ordeno su exercito y batallas, en el qual tenia ochenta mil varones, los quales eran escogidos y muy fortissimos para pelear. Estando las cosas desta manera esino pues que así es el rey Abia y asiento su real sobre el monte llamado Someró que estaua en Ephraym y dixo a alta voz Oye Hieroboam y todo Israel. Por ventura y gnorays y dexays de saber, que el señor Dios de Israel, aya dado reyno a Dauid sobre Israel para siempre, a el y a sus hijos en pacto y concierto de sal? Hablo desta manera y dixo esto, porque en todo sacrificio del señor era puesta sal, de donde acerca de los Hebreos el pacto, o asiento firme y estable era dicho pacto y asiento de sal. Y añadió el rey Abia y dixo. Mas leuantose Hieroboam,

De la q el rey Abia di zo a Hieroboam y a todos los de su pueblo

F 5 hijo

94.
Que denú
on el profeta
como el
hijo de Hieroboam
no oi auia
de morir.

95.
Como mu
rio el hijo
de Hieroboam.

96.
Que fue
el que destru
yo la casa
de Hieroboam.

hijo de Nabat, siervo de Salomon hijo de David, y rebelose contra su señor. Iútaronse con el varones muy vanos y sin fe: hijos del demonio, no teniendo fobre si yugo de la diuina ley, ni de la recta razon, y preualecieron, contra Roboam hijo de Salomon. Con verdad el rey Roboam era soberbio altiuo y sin experiencia, inhábil y de poco saber, de co-
 razón couarde y temeroso y no los pudo contradecir ni resistir. Agora pues q
 así es, vosotros dezis que podreys resi-
 stir al reyno del señor el qual posee por los hijos de David. Teneys gran multi-
 tud de pueblo y los bezerros de oro que os hizo Hietoboam los teneys por dioses, y alancastes los sacerdotes del señor hijos de Aaron y los leuitas (conuiene saber los cãtores y porteros, y los otros ministros, segun que lo ordeno Dauid) y hezistes para vosotros sacerdotes como los otros pueblos de las tierras: Qualquiera que diere precio en toro, o en bueyer, o en siete carneros, es hecho sacerdote de aquellos que no son dioses. Nuestro señor Dios es, el qual solo es Dios verdadero, al qual nosotros no de-
 xamos ni desamparamos. Los sacerdo-
 tes que sirven al señor son de los hijos de Aaron y los leuitas estan en su orden segun que Dauid los ordeno. Ofrecen al señor holocausto y sacrificios en cada vno de los dias a la mañana y a la tarde, y las masas confectionadas de diuer-
 sos olores, limpios y castos, segun los mandamientos de la ley, compuestos de quatro especies aromaticas. Y son puestos panes en mesa muy limpia. Estos panes eran doze, los quales renouauan cada sabado, poniendolos rezientes. Y dixo mas. Esta acerca de nosotros y tenemos el candelero de oro y su lampara, para q
 sea encendida siempre a la tarde. Dado caso que en el templo viessse onze candeleros de oro mas el rey Sefac rey de Egypto auia despojado el templo, y por ventura auia tomado los diez dellos que auia hecho Salomon, y dexado el vno q
 auia hecho Moyses en cada vno de los

candeleros auia siete lamparas, de las quales algunas matauan a la mañana y las encendian a la tarde, ya que queria anoche-
 cer, porque mas ardian denoche que de dia. Y dixo mas el rey Abia. Nosotros guardamos los preceptos y mandamientos de nuestro señor Dios, al qual vosotros dexastes. Pues que así es en nuestro exercito, Dios es nuestro capitán, el qual siempre esta presente a aquellos que lo sirven y honran. Estan así mismo acerca de nosotros sus sacerdotes q
 tañend con las trompetas y hazen gran sonido con ellas. Hijos de Israel no querays pugnar ni pelear contra el señor Dios de vuestros padres, porque peleando contra nosotros que somos sus siervos, pelearays contra el, porque no os es huto ni conuiene. Estando el rey Abia hablando estas cosas, el rey Hieroboam por otra parte aparejaua assechanças y celadas por las espaldas del rey Abia para tomalle en medio, porque fingia que queria acometer y pelear con el. Y aca-
 ra, y por la parte delantera, teniale puestas celadas a las espaldas para tomalle en medio. Como los de Iudea que eran del exercito del rey Abia, ignorassen estas cosas y viendose así rodeados y cercados de vna y otra parte, clamaron y llamaron a Dios confiando en su fauor y ayuda, y comenzaron los sacerdotes a tocar y tañer las trompetas. Y todos los varones de Iudea levantaron sus voces. Clamãdo ellos, dio el señor Dios muy gran terror y espanto al rey Hieroboam, y a todos aquellos varones de Israel, que estauan contra el rey Abia y contra Iudea y hecharon a huyr todos los varones de Israel delante la cara de los de Iudea, y entregolos el señor en sus manos. El rey Abia, y su pueblo hizieron a los de Israel de muy gran plaga y mortandad y fueron heridos y muertos de los de Israel, cinquenta mil varones de los mas fuertes. Los hijos de Israel fueron en aquel tiempo humillados y abatidos, y los varones de Iudea cõ extremo grado confortados, por tañer q
 toda

Exed. 25.

1.º Paral. 25.

De los d
 rey Hieroboam
 el hijo
 del rey Abia
 y de los
 de Iudea

toda su esperança y confianza la pusieron en el Señor Dios, de sus padres. El rey Abia fue en alcance, y persiguió al rey Hieroboam, y tomó las ciudades de Bethel con sus villas, y a la ciudad de Ahiciana y a sus villas, y a Ephron con sus villas que estauan a ellas con juntas y q̄ eran de su jurisdicción de cada vna dellas, y de ay adelante no fue poderoso Hieroboam para poder resistir al reyno de Iudea, todos los dias del rey Abia todo el tiempo q̄ reyno en Iudea.

CAPIT. XII. EN EL QVAL se relatan las cosas de Hieroboam, segú que Iosepho las escribe, las quales son de notar.



As cosas del rey Hieroboam, no obstante qué en partes las ayamos contado arriba, mas porq̄ Iosepho las cuenta muy mas clara y estensamente ponellas hemos aqui, el qual dize. Cosa muy conueniente es que agora hablemos de Hieroboam en que manera aya conuersado. El con verdad no dexo ni cessó de hazer grandes males delante de Dios, mas cada dia leuantaua altares en los mótes, y hazia sacerdotes del pueblo. Contra las quales maldades y pecados tan graues la diuinidad no dilato para despues de largo tiempo los castigos y tormentos que sobre su cabeza y de toda su generacion auian de venir, y que le auia de dar. En aquel tiempo como vn hijo suyo llamado Abimen enfermasse de muy graue enfermedad, dixo a su muger, q̄ mudada la vestidura, tomasse habito y trage comun, y que fuese a Achias Propheta, afirmando que era varon marauilloso, que antes dezia las cosas futuras, y que estauan por venir, el qual asi mismo le auia significado y dicho como haui de reynar. Y que asi como muger peregrina le preguntasse y supiesse del mochocho si podia escapar de aquella graue enfermedad, o no? La qual muda do el trage y vestidura como se lo auia

mandado su marido el rey Hieroboam partiose y fue a la ciudad de Silo, dóde moraua el Propheta Achias. Como quiesse entrar en la casa del Propheta, por su gran ancianidad, tenia la vista muy agrauada que no podia ver, apareciole Dios dandole noticia de lo vno y de lo otro que la muger del rey Hieroboam auia venido a el, y la causa porque venia y lo que le auia de responder a cerca de de aquello porque venia. La qual como lle go a la casa del propheta, asi como muger peregrina y dñas plebeyas clamo y leuanto su voz el propheta, diziendo. Entra muger de Hieroboam, porque te encubres, disimular, y finges ser otra de la que eres? No te puedes encubrir ni asconder a Dios el qual me denunció que auias de venir y me mando lo que te dixesse. Pues que asi es, boluited a tu marido dile, que estas cosas ha mandado el Señor Dios, y estas cosas dize. Porque te leuante, y de pequeño te le haze grande, y ninguna cosa auiendo en ti para esta dignidad, te constituy en rey, y partiendo el reyno del linage de Dauid te lo di a ti, y tu no te acordado destas cosas, destes beneficios y mercedes, dexa do mi culto, veneracion y honra, y heriste dioses de oro, y los honraste ellos mas q̄ a mi. De aqui adelante yo te echare y destruyre todo tu linage y parentela, y dallos he para que sean comidos y tragados de los perros y aues del cielo. Con verdad que yo leuantare de todo el pueblo vn rey, el qual no permitira de todo en todo, que quide alguno del linage de Hieroboam que no muera. Desta pena y tormento participara tambien el pueblo, y sera priuado desta tierra tan abastada y copiosa. Y sera lleuado de la otra parte de Euphratem, porque todos ellos siguiendo la maldad del rey adoraron los dioses que hizo y dexaró mi veneración, culto y honra. Tu muger pues que asi es, date priesta para denunciar estas cosas a tu marido. Mas y allende desto hallaras a tu hijo defuncto. Con verdad que a la hora que entrases en la ciudad

g. f.
Delo que
Achias vi-
xo a la mu-
ger de Hie-
roboam.

g. f.
como la mu-
ger de Hie-
roboam se
partio de la
casa del pro-
pheta, lloró
co.

64.
De lo que
Hieroboam
dixó a su mu-
jer.

Josepho lib.
1.º cap. 1.º

ciudad luego para el espíritu y sera enterrado y horado con lloro y pláto a todo el pueblo. Este solo se halla auer sido bueno a todo el linage y generaciode Hieroboá Diziendo estas cosas el propheta, saliendo la muger del rey Hieroboam muy turbada y no menos triste por la muerte del hijo, yua llorando por el camino, y dauale muy gran prisa a andar. llorando y gimiendo, porque no esperaba q auia de hallar vivo de alli adelante al hijo que auia dexado con esperanza de viuir el qual creya que ya era muerto. La qual como vinieste a la ciudad, halló al hijo muerto como lo auia dicho el propheta. Y conto todas las cosas al rey Hieroboam su marido, como se las auia dicho el propheta y le auia mandado que se las dixesse, lo qual ella hizo sin saltar en cosa alguna, muy estensa y largamente.

CAPITULO. XIII. COMO
el rey Hieroboam jnto gran exercito
contra el rey Abia hijo de Roboá
y como fue vencido el rey
Hieroboam.



Izé así mismo Iosepho, que el rey Hieroboam no pensando en alguna de las cosas antedichas, junto muy gran exercito contra el rey Abia hijo del rey Roboam al qual auia sucedido en el reyno sobre las dos tribus y asento su real, y no le tenia en nada, mas antes le menospreciaba, por razon de la edad, porque el rey Abia era muy mancebo, y no tenia experiencia en las cosas de las armas y guerras. Como el rey Abia oyo dezir, como el rey Hieroboam le queria tomar injustamente su reyno, y lo que tenia y posessea espantose. Mas con verdad sobredada edad de juventud, confortado, con esperanza de pelear, escogió de aquellos dos tribus gran exercito salio al camino y al encuentro al rey Hieroboam,

a vn lugar que se llama monte de los Amorreos. Y estando los reales en alcuyto y al derredor del monte, aparejaua las cosas que eran necessarias para la batalla. Era su exercito sesenta mil hombres, y el del rey Hieroboam era mayor con el doble. Como el exercito del vno y del otro se ouiesse ya aparejado y puesto a punto de guerra y batalla para pelear. El rey Abia, estando en vn lugar muy mas alto que otro alguno, demandó silencio haziendo señas con las manos para que callasen todos y guardasen silencio. Demandó así mismo a Hieroboam, que con quietud y reposo le oyese antes que las batallas se moviesen vna contra otra. Hecho el silencio y oyendo todos con quietud y reposo, comenzó de dezir estas cosas. Ni vosotros con verdad ignorays ni dexays de saber que aya Dios concedido el principio y señorio real a David y a su generacion en todo tiempo, y para siempre. Marauíome como apartados de mi padre, os legastes indevidamente y sin razon a su siervo Hieroboam, y agora auéis venido con el, para pugnar y pelear (contra aquellos que estan ordenados de Dios, que ayan de reynar) para les quitar su reyno con estas guerras y batallas. Hasta agora pues que así es, Hieroboam injustamente tuuo y ha posehido el reyno, lo qual no me trauisillo que le posesa por mayor tiempo, mas porque agora pagando a Dios las penas de lo pasado cessara de las iniquidades y injurias, las quales hasta agora presumio de le hazer. Mas aun a vosotros os fozgo para que vueistis de hazer semejantes cosas que ningun agrauio ni injuria padecistes de mi padre salvo porque en la congregacion y ayuntamiento, no os hablo aquellas cosas que os fuesen gratas y agradables creyendo a hombres malignos al qual dexastes pensando que lo hazia con ira. Lo que mas verdad es, vosotros os apartastes de Dios y de sus leyes, como fuera me-

si.
Comosey
Hieroboam
menospres-
cia al rey
Abia.

60
De la ley
q dize
Abia a
Roboá
y a
su
exercito.

por perdonar no tan solamente a las duras y asperas palabras de vn varon joven y no sabidor de contiendas, mas a si fuera llevado a mandar, alguna cosa difultosa por la juveniud y falta de experiencia, y por amor de su padre Salomó y de los muchos y grandes beneficios y mercedes que os hizo muchas vezes, le auia des perdonar, porque se ha de dar perdon, a los pecados de los hijos por amor de los beneficios y obras buenas de los padres. Vosotros ninguna de estas cosas pensastes ni considerastes entonces ni aun agora, mas venistes sobre nosotros tanto exercito. En qual destas cosas confiais de la victoria? Por ventura en los bezorros de oro, y en los altares que estan hechos y fabricados en los altos montes que son muestras y señales de vuestra iniquidad y maldad, y no de religion y obseruancia diuina? O por ventura dio os la esperanza la multitud de la gente que excede y sobrepuja a nuestros reales. Mas alli no ay virtud alguna, dado caso que pugne con muchos q trayga consigo, quando injustamente pugna y pelea. Con verdad la esperanza de la victoria tan solamente consiste en la no mudable piedad y justicia diuina. La qual esta acerca de nosotros guardando las leyes dende el principio, y honrando al proprio y verdadero Dios, al qual no hizieron de madero podrido del mōte, manos de hombre ni le fabrico el peruerso y mal pensamiento del rey, ni el engaño del pueblo, mas de aquel cuya obra es el principio y fin de todas las cosas. De donde os amonesto agora a vosotros que hagays penitencia de las cosas antepassadas, y pensando cosas mejores dexays de pelear, y traygays a la memoria las leyes de los padres y antepassados, y todo aquello que os leuanto a la grandeza de tanta felicidad. Estas cosas con verdad hablo Abias al pueblo. Aun estando hablando el rey Abias estas cosas, escondida y secretamente embio el rey Hieroboam algunos de los cavalleros de su exercito, para que de algunas

partes cercassen a Abias sin que lo viesse el exercito del rey Abias, los quales como aparecieron repentina y inopinadamente entre los enemigos, con verdad que turbado el exercito se espanto. Mas el rey Abias confortaualos, demandaua y deziales, que tuuiesse esperanza en el señor. Entonces ellos juntamente demandando el socorro y ayuda del señor con muy gran animo y no con menor osadia acometieron a los enemigos, tocando y tañendo los sacerdotes las trópetas, con muy gran clamor y ruydo, y desato Dios la osadia dellos y su juveniud, y hizo al exercito del rey Abias, muy mas alto y sobrepujante que el del rey Hieroboam, y fueron hechas tantas mortandades en aquella batalla, quantas nunca se cuenta auerse hecho en alguna batalla, asi de Griegos como de Barbaros, tantos mataron del exercito del rey Hieroboam, y el rey Abias y los suyos alcançaron marauillosa y muy famosissima victoria del exercito de Hieroboam, concediendosela Dios. Cinquenta mil de los enemigos fueron muertos en la batalla y destruyeron las ciudades muy fuertes dellos. Sobre todo y allende desto, tomaron la ciudad de Bethel con toda su region y tierra la qual tomaron por fuerza de armas, con muy fuerte guerra y batalla. Hieroboam pues que asi es fatigado desta tan gran perdicion, de adelante no tuuo animo ni osadia alguna todo el tiempo que viuió el rey Abias el qual despues desta victoria viuió muy poco tiempo y murió despues de auer reynado tres años y fue sepultado en Hierusalem en los sepulchros de sus padres y antepassados. Dexo veynte dos hijos, y diez y seys hijas, todos los vno y engendro en veynte y quatro mugeres que tuuo. A este rey Abias sucedio en el reyno su hijo llamado Asa cuya madre se llamaua Maacha. Reynando pues el rey Asa, todo el reyno y prouinciade Israel tuuo paz por espacio de diez años. Murió pues que asi es Hieroboam rey de los diez tribus, auiendo tenido el principado

41.
Que lo par
dome lo
jo, o las
buenas
de los
padres.

Nos.

61.
Como el rey
Abias vno
vno marauil
losa victo
ria con el
rey Hiero
boam.

61.
Como el rey
Abias tuuo
24 mugeres
y 22 hijos
y 16 hijas.

41.
Como el rey
Hieroboam
embio esca
do de e
rey Abias y
del exercito.

principado y trono real, veynte y dos años, al qual sucedió en el reyno su hijo llamado Nadab, pasado el quinto año del imperio del rey Asa, reyno el hijo de Hieroboam dos años, hecho compañero y seguidor de la malicia y pecados de su padre. En estos dos años junto gran exercito y asseño real contra la ciudad de Gabaton, ciudad de los de Palestina. Como ya la viesse cercada y puesta en tanta necesidad y aprieto que estaba ya para sedar y entregar vn amigo suyo que se llamaua Baassa hijo de Nebeli con engaño le mató. El qual despues de auer muerto al rey Nadab tomándose el imperio y reynado, destruyo todo el linage y parentela de Hieroboam, y lucedio segun la prophecia que Dios auia dicho por boca del propheta Achias, porque los que fueron muertos en la ciudad de los de la profapia y generacion de Hieroboam fueron despedaçados y comidos de los petros, y los que fueron muertos en los campos, comidos de las auer. La casa de Hieroboam, por la maldad y vida mala del rey Hieroboam padecio esta destruycion y desolamiento con digna vengança segun lo auia demandado la mala vida del rey. Hablando el Ecclesiastico deste Hieroboam. Hieroboam hijo de Nadab, el qual hizo pecar a Israel en la veneracion de los bezerros de oro, y dio camino para pecar a sus sucesores y a los diez tribus de Ephraim, y a los reyes sus sucesores, porque fue el primero que puso la ydolatria publicay manifestamente, de donde redundaron muchos y muy enormes vicios y pecados, por donde fueron captiuos y alexados de su tierra, y llenados de los Asirios a su reyno, y puestos debaxo de set uo dombre, de todos estos males fue causa el rey Hieroboam teniendo el throno real.

CAPITVLO. XIII. DE LOS
muchos y muy grandes males que
le siguieron de tener Hieroboam el throno y ceptro real.



On tales, y tantos y tan grandes los males que se figueron de tener Hieroboam el throno y ceptro real que seria muy trabaçosa cosa auellos de relatar y contar, porque antes faltaria tiempo para los contar que se pudiesen relatar, porque se siguió lo primero su injusta y inuedida cion en rey con leuantamiento y conspiracion del pueblo, contra su señor y rey legitimo y natural. Rey Roboam. Siguióse lo segundo, que luego que fue electo en rey, y tuuo el throno y ceptro real, con pensamiento sospecha que tenia que si el pueblo yua a adorar a Hierusalem: desampararian, y se boluerian a su señor y rey y natural Roboam, por lo qual hizo dos bezerros de oro, donde adorando y reuerenciandolos como a Dios ydolatraua, y así mismo los del reyno de Israel juntamente con el, ofreciendoles sacrificios y holocaustos. Siguióse lo tercero, que les edificó templos muy sumptuosos y muy solenes altares de gran magestad y no de menor riqueza, donde les fuesen ofrecidos aquellos sacrificios y holocaustos. Siguióse lo quarto que el rey Hieroboam usurpando y tomando para si el oficio y dignidad sacerdotal, ydolatrando ofrecio sacrificios y oblaçiones a los bezerros. Siguióse lo quinto, que siendo reprehendido dello del varon y profeta de Dios, le quiso prender y matar, salvo si Dios no lo ordenara de otra manera, porque quando quiso echar mano del juntamente se le secó braço y mano con que le queria prender. Siguióse lo sexto su obstinacion en el mal de su culpa y pecado de la ydolatria, porque no obstante que ha uia sido reprehendido y increpado, y por esso dexo de continuar sus ofensas y sacrificios a los bezerros ydolos. Siguióse lo septimo, que vendió y trahia en almoneda la dignidad del sacerdocio a quien daua mas por ella, porque el que le hinchia la mano y le daua mas copia de dinero, hazia sacerdote de los bezerros. Siguióse lo octauo que el fue el primero

59.
Como fue
muerto el
rey Nadab
hijo de: Iste
roboam.

62.
Como fue
muerto
todos los
de la genera-
cion de Iste
roboam.

Ecclesi. 14.

méro qué publica y manifestamente pu
so la ydolatria, lo qual no hauiá hecho
ninguno de los reyes sus antepassados,
y por esto no es muy gran ofensa de
Dios y escandalo del pueblo. Siguiose
lo nono, que incitado y mouido todo
el pueblo por su mandamiéto y mal exé
plo, ydolatrando, adorauan, y reueren
ciauan aquellos bezetros. Siguiose lo
decimo, que todos los reyes descendien
tes del, siguieron sus malos caminos y
carreras, lleuando la ydolatria adelante,
con gran menoscupio de Dios: y esto
hasta en fin de sus dias. Siguiose lo vn
decimo, otros muchos y grandes males
que de la ydolatria procedieron, segun
los cuenta y relata la sagrada escriptura.
Siguiose lo duodécimo, la muerte del in
nocente hijo, el qual fue muerto por la
culpa del padre, porque en la muerte del
infante innocente, fue castigado el cul
pado padre. Siguiose lo terciodecimo,
la gran presumpcion y soberuia con
que junto gran exercito para tomar al
rey Abias, los dos tribus en que
reynaua, y matalle si pudiera. Siguiose
lo quartodecimo, la muerte de los cin
quenta mil varones de los escogidos y
mas guerreros del exercito del rey Hie
roboam, con otra muy gran multitud de
gente, que segun dize lo sephe, no se ha
lla otra entre Griegos y Barbaros. Si
guiose lo quintodecimo, la pugnición,
vengança, y castigo que hizo Dios en la
casa y en toda la generacion del rey Ro
boam por mano de Baassá rey de Iudea,
el qual destruyo y asuño toda la casa de
Hierofoam, no dexando en ella vna so
la persona, hasta gatos y perros que no
matalle. Siguiose lo sextodecimo, su des
fistrada y mala muerte, porque murio en
el estado de pecado mortal, porq̃ en ydo
latria y adoracion de los bezetros, por
donde no paro hasta dar consigo en el
infierno, donde es pugnido y castigado
segun lo requerian sus culpas y pecados,
y lo demandauan sus malos dias y pe
res años, porque a mala vida, mala muer
te (comunmente) seguir se suele, y mala

muerte pena sin fin en el infierno, la qual
sostiene y padecera in secula seculorum.
Otros muchos y no menores males que
los antedichos se siguieron de tener Hie
roboam el throno y ceptro real, que por
ser trabajosos de contarlos dexo de rela
tar. El que mas largamente los quisiere
ver hallalos ha en el tercero libro de los
reyes, y en el segundo del Paralipomeno
muy mas largamente puestos. Yo vién
do los muchos y muy grandes bienes,
q̃ de estar san Pedro en la cárcel se auia
seguido, y los males tantos y tan gran
des que de Hieroboam tener el throno
real hauian procedido, dize que queria
mas con san Pedro en la carcel estar, que
con Hieroboam tener el throno y cep
tro real.

No son de menor precio estíma y va
lor, estas sagradas letras y diuinas histo
rias, ni tienen menores documentos sa
ludables doctrinas, que las antepassadas
y assi aprouechandonos de las sacare
mos algunos saludables para las animas
y prouechos para las conciencias, de
todos los fieles que de ellas aprouecharse
quisieren.

CAPITVLO. XV. EN EL

qual se declara mysticamente como por el
corporal encaramiénto de san Pedro se en
tiende la prision del pecador en la
cárcel y cadena del demonio.

El Nicolao de Lyra hablando
de este encaramiénto de san
Pedro, dize: Algunos docto
res exponiendo y declarando
moralmente el encaramiénto de sant
Pedro, dicen que por el es significado,
muy prolixo y largo detenimiento del
pecador en el pecado mortal, a mi me
parece estrañamente dicho, como el
sentido mistico, se aya de fundar
sobre el literal. No obstante lo que
este doctor dize, signiéfdo el parecer de
otros muchos doctores que declaran este
encaramiénto, exponerle hemos mora
l y mysticamente porque ningun agrá
uio

Nicol. su. 2.
c. 4. sum.

uio lo hazemos si dexando su solo pa-
recer, seguimos el de otros muchos.

Seguendo pues este intento declara-
remos principalmente dos cosas acer-
ca del encarcclamiento de san Pedro.
La vna que se entienda por encarccla-
miento, y esta declararemos en este capi-
tulo. La segunda como es librado de la
carcel en el siguiente. Quanto a la prime-
ra, veremos aqui cinco cosas. La prime-
ra que se entienda por la carcel. La se-
gunda que signifiquen aquellos dos ca-
ualleros entre los quales esta durmien-
do. La tercera que signifiquen las cade-
nas con que esta preso y encadenado.
La quarta, que signifiquen aquellos qua-
terniones co los capitanes, porque qua-
ternio quiere dezir capitan de quatro;
que tiene cargo y superioridad sobre
quatro hombres, de manera que está por
todos veinte y dos cavalleros que guardan
a san Pedro. Lo quinto, que sig-
nifique la puerta de hierro, con que está
ya cerrada la carcel. Quanto a lo prime-

Los philosophos todas las cosas quie-
ren con el ojo del entendimiento, por
pouissima demostracion. Mas en esta
manera nunca pudieron ver sino nue-
ue cielos que ellos ponen, porque la scien-
cia se tiene por el mouimiento; y porq-
el dezeno cielo, conviene saber, el Em-
pireo es inmoouible, de aquí es q- no su-
bieron a él ni le alcançaron. Dize mas
el apostol. Ni oyes oyo, lo que Dios tie-
ne aparejado para aquellos que le aman.
Porque la creya de los Hebreos nunca
lo oyo porque la ley q- ellos guarda-
uan, la qual oyeron de la boca de Moy-
sen tan solamente habla de este mundo pro-
mouyendo las cosas terrenales y transito-
rias, temporales y caducas que muy pre-
sto senescen, segun parece en el libro del
Deuteronomio. Dixo mas. Ni subio en
coraçon de hombre Sarraceno; qual y
quanta sea la gloria del paraíso, y de los
bienaventurados. Mabrass polo en el
coraçon de los Sarracenos gloria de bru-
tos animales, de asnos y de puercos, co-
mer y beuer, y darse a torpedad de vi-
cies carnales que es mas de brutos ani-
males que de hombres racionales. Mas
a nosotros nos lo reuelo Dios, Christo
encarnado por el espíritu santo, el qual
enseña toda verdad, mas es dada a los
que le aman, porque la rayz del merito
es la dilección caritativa. Esta durmien-
do el pecador entre dos cavalleros. En
ello se demuestra el gran descuydo
del pecador, que estando en tan
grande peligro propinquo y muy cer-
cano a la muerte; y no a qualquier
muerte; mas del infierno, duerme
con tanta seguridad y reposo, como si
viesse hecho los mayores bienes del
mundo, como si estuviese en estado de
gracia, lo qual es muy gran presunçion
y vana y loca osadía. Donde Salomon
dize. Ay algunos pecadores impios y
inútiles, que así estan seguros como si
sus obras fuesen de justos, buenos y san-
tos, mas esto juzgo yo ser cosa muy va-
na. Hablo aquí Salomon contra aque-
llos que no le acuerdan de las penas del

si.

Como po-
encarccla-
miento de
Pedro le en-
tende el es-
tado de loca
do mortal.

ro, por el encarcclamiento y carcel de
san Pedro, es entendido y significado,
esta el estado del pecado mortal, en el qual
está el pecador detenido y preso. La ra-
zón desto es porque la carcel es escura
y tenebregosa, así el estado del pecado
mortal es muy escuro y tenebroso, por
q- el pecador no ve, ni conoce los muy
grandes peligros en que está ni los mu-
chos y graues pecados que ha cometido
ni ve que perdió sus dias y tiempo mal
gastados y años y vida mal empleado.
No conoce las penas eternas del infer-
nio a que está obligado: ni los bienes
eternos de la gloria que pierde, que son
tales y tantos y tan grandes, que dize
ellos el apostol. san Pablo. Nunca oyo
ni oyes oyó, ni en coraçon huma-
na pudo subir aquellos bienes q- Dios
tiene aparejados para aquellos que le
siguen amorosamente para poder compen-
sander, dezir ni explicar las reuelanos
lo a nosotros Dios por el espíritu santo.
Muy bien dize aquí el apostol. porque
los ojos de los philosophos no lo vieron.

en la vida
mortal.

1. Cor. 1.

62.
Como los
philosophos
ni los
ni los
de la
gloria

Deut. 6.

1. Cor. 13.
Como si
estuviera
muy cerca
del cielo.

2. Cor. 12.

infierno

9.6.
Del mal q
haze la mala
costumbre.

infierno, ni de los premios eternos de la gloria. A cada vno de los pecadores q̄ así estan durmiendo con tanto descuydo y seguridad. dize el apostol. Leuantate tu que duermes y leuantate de los pecados y alumbrate ha Christo. Por las cadenas con que el pecador esta preso y encadenado, se entienden los pecados, porque así como la cadena se haze con muchos eslaouones juntando vno con otro, así el pecado mortal de muchos actos malos. El primero, el malpésamiento. El segundo, la delectacion. El tercero, el consentimiento. El quarto, la obra. El quinto, la continuacion. El sexto, la obstinacion. El septimo, la final impenitencia, y desesperacion. Con estos eslaouones se haze la cadena con que es preso el pecador. Hablando mas en particular, dos son las cadenas con que esta preso y encadenado el pecador. La vna la larga y mala costumbre que tiene de pecar. La otra, la mala compañía, que le incita y mueue a pecar. O quantos son presos y encadenados con estas dos cadenas. Lo primero, los blasphemos, los perjuros y renegados, q̄ quando son de lo reprehendidos y increpados. Respondé. Anda señor q̄ costumbre es. Que diremos de los renoueros, que de los vsureros y logrereros? Que quando le es dicho y predicado q̄ testituyá, porq̄ no se saluara, sino restituyé. Respondé. Anda q̄ costumbre es? Parece esto mismo en los amancebados, que ponen por escusa de su vida mala torpe y carnal. Costumbre es. De la mala costumbre dizen los canonistas. La costumbre que es contra las buenas y loables costumbres, o contra la charidad y amor de Dios, o del proximo, no se ha de guardar, mas como gran abusió se ha de aborrecer. Y dize mas. La peruerfa costumbre de la diuinidad y largueza del tiempo no aliuia la culpa y pecado mas agraualo. O maldita costumbre. O abominable costumbre. O costumbre infernal. Llámote infernal por los muchos y muchos q̄ lleuas al infierno. Lo que podemos de ti dezir

es lo que comúnmente dezir se suele. A la mala costumbre quebralle la pierna. Dexar las blasfemias y reniegos. Dexar las vsuras y logros. Dexar la mala compañía y manceba. Y así a la mala costumbre quebralle la pierna, para que no pueda andar, ni passar mas adelante. La costumbre propriamente dize ser, el buen uso de alguna cosa y no el malo. De la mala costumbre se deue cada vno guardar, porque es cosa muy dificultosa dexar la mala costumbre. Con mucha dificultad se leuanta de la culpa y pecado, aquel al qual tiene oprimido la carga de la mala costumbre. Porque como dize S. Ambrosio. La costumbre tiene en si vn muy gran vinculo con que ata y lliga a los que en ella se exercitan. Y san Ysidoro dize. La assidua y cotidiana costumbre conuiertese en naturaleza, y costumbre y ata para atraer al pecado. La otra cadena con que esta preso el pecador, es la mala compañía que le incita y mueue a pecar. O quantos daños y males haze la mala compañía? O quantos van al infierno por la mala compañía? O quantos yrian al cielo (que no van) por la mala compañía. Quanto quiera que la compañía sea muy grata y querida, deue ser dexada, quando impece y daña, y es causa de peccado. Esto no tan solamente es doctrina de Christo nuestro redemptor, mas aun del poeta, el qual dize. Aq̄llas cosas que tienes que te hã de impecer y dañar, aunque te sean muy amadas, dexalas y alancalas de ti. Los que guardan al pecador, para que no salga de la cárcel de la culpa y pecado son. La esperanza de la larga vida la qual engaña a muchos de dode el rey D zechias dixo. Estado q̄ estaua vrdiedo la tela me cortos. La tela es la vida de cada vno de los mortales, porq̄ así como se haze la tela añadiendo hilos a hilos, así la vida añadiendo dias a dias, y semanas a semanas y meses a meses, y años a años. Mas esta tela es cortada có el cuchillo de la muerte, quando el hombre no piensa y quando tiene mas esperança de viuir. Lo se

Y dize el
to. 11. c. 9.

Esau. 11.

9.7.
De quatro
cosas q̄ tie
né al pecc
do en la
cuerca del
pecado.

Ep̄. 1.

9.8.
Que el pe
cador mortal
es cadencia
perpetua.

9.9.
El amor es p
de lo per
dido dize
de q̄ co
sencia.

9.10. La
p̄a.

Em̄o feru
sencia.

de la culpa y peccado. Lo segundo y principal que el Angel hizo, fue que hirio a san Pedro en el lado, y despertole. Así nuestro Dios, a la persona que quiere conuertir para que se llegue a el, y libralle de la carcel del peccado, y de estado malo en que esta, hierle, dándole trabajos, angustias y tribulaciones, contricion y dolor de sus culpas y peccados, de donde dize. Yo quebrantare: y molere sus coraçones. Mas es de notar, que la sagrada escriptura dize: que el Angel hirio a san Pedro: no cara a cara mas en el lado. Este mysterio declara dolo Hugo de Prato, dize. De lado le hirio: porque las cosas aduersas, los trabajos, angustias, y tribulaciones, no principalmete y de directo las da Dios al peccador, mas por sus culpas y peccados: de donde mucho deuenos temer los peccados, y sino por las penas infernales, alomenos por las temporales: las quales Dios embia por los peccados. El venerable Beda: leuantando mas esta mysterio, dize. La percussio y herida del lado, la commemoracion, la passio de Christo es, de cuya llaga mano nuestra salud y saluacion, y a nosotros que estauamos detenidos con las cadenas de los trabajos y tribulaciones, nos dio el Apostol san Pedro tal refrigerio y descanso, diziédo: Christo pues que así es, que padecio en la carne, vosotros armaos de tal pensamiento y consideracion. Lo tercero principal se dize que se leuanto san Pedro del sueño. En esto se da a entender, el firme proposito que el peccador ha de tener, de janas boluer alas culpas y peccados antepassados, porq̃ entóces esta el hóbren pie y derecho deláto de Dios, quando tiene firme proposito de jamas boluer a la culpa y peccado, aunq̃ lepa morir por ello. Alos peccadores dize el propheta y rey David. Levántaos, después que os vuieredes sentado, los que comeys pan de dolor. San Augustín sobre estas palabras dize. Come pan de dolor, el que gime su vida mala antepassada. En esta peregrinacion

valle de lloro se reficiona de affliccion, diciéndose. Fuéror para mi mis lagrimas panes de dia y denoché. Lo quarto, que se hizo, fue que cayeron las cadenas de las manos. Esto se haze quando el peccador cófessa sus culpas y peccados, porq̃ quando el cófessor alçado la mano dize yo te asueluo de todos tus peccados luego a la hora rópidas todas las cadenas de los peccados y caen de las manos del peccador. Cosa marauillosa que todos los hombres del mundo con muy agudos cuchillos no podrian cortar vna destas cadenas ni deatala mas es tanta la fuerça del cófessor que luego a la hora (como esta dicho) son rompidas y defatadas. De esta palabra del confessor podemos muy bien aplicando dezirlo que dize el apostol. Viua y eficaz es la palabra de Dios, y mas penetrante q̃ todo cuchillo de vna y otra parte agudo. Lo quinto que se siguió fue, q̃ siguió san Pedro al angel hasta llegar a la puerta de hierro, la qual luego a la hora se abrio de par en par y fue libre san Pedro. Por esta puerta de hierro se entiençe la obstinacion en la culpa y peccado es como otro demonio, el qual por ningun temor ni pena es refrenado de los aētos y obras de pecar. La obstinacion (segun dize la glosa) es vna pertinacia o endurecimiento de anima endurecida en malicia por lo qual es hecho el hóbren impenitente. De la qual se dize en los prouerbios. El peccador después q̃ viuiere a la profudidad de los peccados, me nospreciara, y no terna en nada su salud y saluacion: Mas esta puerta es abierta có la presencia del angel, esto es de Dios q̃ fauorece y ayuda con su gracia, para que el peccador conozca su culpa y peccado, y la gima y lllore, y así dexando la vida mala antepassada, salga libremente del peccado. De todo lo antedicho tenemos vna figura muy singular en la sagrada escriptura. Leese en el quarto libro de los Reyes, que el rey Nabuchodonosor rey de Babilonia, cerco al rey de Sedechias rey de Israel, el qual secreta y abscondidamente echo a huyr, el qual predierón

G 2 y mata-

Eschi. 6.

A d. v. m. 12
Higo de
Prato.

6.3.
Como las
tribulacio-
nes que da
Dios no las
da de aires-
ta.

Hidm. 12 6.

Angeli. in.
m.

Nico sup.
ca 10b.

G lo or. su
a. c. 2. R6.

Prover. 2.

6.4.
Que cosa
sea obui-
cio, y como
es peccado
d. abolico.

4 Reg. 12

V. PARTE DEL ESPEJO

y mataróle los hijos y sacaróle los ojos, fue preso con cadenas y lleuado a Baby lonia. Muchas cosas son aqui dichas del Rey Sedechias. Lo primero, q̄ fue cercado. Lo segundo, que se creta y abscondidamente echo a huyr. Lo tercero, que fue preso. Lo quarto, que le mataron los hijos. Lo quinto, que le sacaron los ojos y cegaron. Lo sexto, que fue preso con cadenas. Lo sexto, que fue lleuado a Baby lonia. Por este Rey Sedechias, del qual esta escripto que hizo mal delante del Señor, es significado el pecador; el qual dado q̄ algunas vezes parezca bue no delante de los hombres, mas es malo y abominable delante de Dios. Por las siete cosas aqui contadas, es significado su processo y discurso de pecado en pecado, hasta dar consigo en el infierno. Por lo primero que fue cercado, se entie de la tençacion de los demonios, de los quales dize Iob. Cercaron mi tabernacu lo en rededor. Por lo segundo que fue echar a huyr, se da a entender la pusilani midad del tentado, en el qual no ay resis tencia ni contradiccion alguna, cótra lo qual dize Santiago. Resistid al demo nio y echara a huyr de vosotros. Por lo tercero que fue preso, se significa la cay da del tétado en el lazo del pecado mor tal. Por lo quarto que fue la muerte de los hijos, es figurada la mortificacion de todos los bienes precedentes que auia hecho. Por lo quinto el sacar de los ojos y cegalle, se da a entender la ignorancia de las tinieblas la qual se sigue al acto de la malicia y pecado. Donde Salomon dize. Cegolos su malicia y pecado. Por lo sexto, que fue encadenado, es signifi cada la desesperacion, de poder boluer a la gracia perdida, o hazer penitencia. Lo septimo, que fue lleuado a Baby lonia, significa ser el pecador lleuado al in fierno, el qual con mucha congruencia, es dicho Baby lonia, que quiere dezir co fusion, porque en el infierno no ay or den alguna, y por consiguiente muy gran confusio. Mas todo el tiempo que el hobre viue, puede ser librado de Dios

por su diuina gracia. Al qual sea honra y gloria in secula seculorum. Amen.

CAPITVLO. XVII. EN EL qual se muestra como Dios ve y cono ce todas las cosas y como estan a el presentes.

DIxo el propheta Achias (segun que arriba vimos) a la muger del rey Hieroboam, la qual yua con traje mudado y vesti dura peregrina. Entra muger de Hiero boam, porque finges ser otra de la que eres? No te puedes esconder a Dios el qual me dixo como venias, y la causa y razon porque venia. Si bien se mira, de stas palabras se collige como Dios sabe, veey conoce todas las cosas que fueron y seran, y no ay cosa alguna que se le pue de esconder. De donde dize el apostol san Pablo. Todas las cosas estan desnudas abiertas y patentes a sus ojos. Y di ze mas. No ay criatura alguna que sea inuisible en su vista y acatamiento porq̄ todas estan notorias y manifestas y paté tes. Dizese esto, porque no tan solamente ve las cosas en la superficie y sobre haz, assi como nosotros quando vemos algun hombre vestido no vemos las co sas q̄ estan ocultas y secretas debaxo de las vestiduras, mas Dios todo lo ve en lo profundo, y mas secreto occulto. Por que sabe todas las cosas y todas estã pre sentes a el inmutablemente las conoce. Donde el maestro de las sentencias dize luntamente sabe Dios todas las cosas, q̄ fueron y son y seran assi buenas como malas. Sabe antes que vengán todas las cosas que han de ser, assi buenas como malas. Porq̄ todas las cosas estan a el pre sentes, assi las q̄ son como aũlas que no son. Como esto se aya de entender de la rarlo el serafico doctor S. Buen auentura, diziendo. Conocer y estar todas las cosas presencialmẽte delante de Dios, se pue de entender en dos maneras. La vna, o q̄ se denota la presencialidad de parte las cosas conocidas y assi no tiene ver dad q̄ las cosas.

4. Reg. 14

5. f. Como el pe dor es figu rado en el Rey Sedechias.

Lab. 19

Iob. 4.

Sapient. 2.

Hebr. 9

Mag. 1. 6. dist. 30.

Bo. 1. 7. 26. 27. 28. 29.

4. f. Como se ve de entender dad q̄ las cosas.

V. PARTE DEL ESPEJO.

phido conocimiento de las obras humanas y que clara y abiertamente vea todas las obras de la naturaleza humana. Así mismo que por semejante manera, vea sepá y conozca, todos los pensamientos y deseos de los hombres y las palabras y cosas interiores y exteriores. Y porque la obra del hombre según la intención del que la haz, es mas, o menos digna de premio o de pugnación, sigue-se que es necesario, que aquel que ha de ser premiador o castigador perfecta y claramente conozca todas las intenciones y voluntades ocultas de todos los hombres porque en otra manera imposible cosa sería que pudiese realmente remunerar o castigar alguna obra del hombre porque todo sale y tiene origen de la intención y voluntad. Esta es la razón, y por que ya todos los hombres que juntamente viven, juntamente tambien obran, de aquí es, que es cosa necesaria, que juntamente y de vna vez también vea todas las obras de los hombres vivientes. Y así mismo las intenciones y voluntades, deseos y palabras y no ran solamente de los vivientes, mas aun de los muertos. n repañados. Porque cosa necesaria es, q ninguna cosa se olvide, mas que todas las reingas en la memoria, para que no aya obra, por pequeña que sea, que no tengalo que le es devido. Pensemos pues que así es que tan gran cosa sería ver y conocer las obras, los pensamientos, los deseos y voluntades de vn solo hombre desde el principio de su discrecion, hasta la fin de su vida, y muy mas de dos, y mas de tres, y mas de quatro, y muy mas de cinco, y que sería entonces de millar de millares? Pues que así es, si pensásemos quantos millares de hombres aya auido y quantos son agora y quantos millares de millares fueron los de sus pensamientos, quantos millares de palabras, de obras y de voluntades, y que derecho se les deua a todas ellas y a cada vna de ellas de premio o de castigo. De aquí se puede concluir y conuolue. q la sabiduria y ciencia de aqí q es superior de hombre, es

cosa necesaria q no téga medida ni termino alguno. Es pues q así es y sumamente sabio sumamente sciente, y sumamente conociete, y q suma, perfecta y claramente vea todas las cosas. Así según parece todas las cosas estan desinndas y abiertas a sus ojos, y no ay cosa inuisible a su vista y a carámieto. Es jnez sapientísimo scientísimo que en ninguna manera puede ser engañado, porque estas cosas arguye y demandan las obras de los hombres, de la naturaleza de ellas en quanto es hombre. Vea pues que así es la infinita ciencia de Dios muy latissima y profundissima porque esto requieren las obras de los hombres para que deuida y realmente sean remuneradas, o punidas y castigadas. Requiere así mismo, para auer de premiar, o punir y castigar las obras de los hombres que aya vn solo remunerador punidor y juez, y no que sean muchos. La razón desto es. Todas las obras de los hombres son dignas de remuneración, o de castigo. y esto por razon que proceden de vna misma razón, conviene saber de la libre aluedrio, que es de vna misma naturaleza en todos los hombres tambien han de ser rectissimamente remuneradas o castigadas, y no deue quedar alguna sin remuneración o castigo. Y si vuisse muchos principales remuneradores, castigadores y jueces, auisá desorden y muy gran confusión en la manera del remunerar o del castigar y así si las obras del hombre, no podrian realmente ser premiadas, o punidas, ni examinadas y juzgadas. De donde con viene que tanto poder tenga vno como otro, y tanta ciencia, y tanta sabiduria, voluntad y justicia vno como otro. Y lo que vno supiese el otro lo supiese, y q siépre fuesen cōcordes. Mas esto no puede ser, porq repugna esto a la naturaleza q sea muchos, y cada vno tenía poder distinto al otro, y voluntad y ciencia y podria ser discordes. Y también auia suplyudad a la naturaleza y a las obras humanas no podria ser recta y deuidamente ordenadas y juzgadas. Así pues q así es la obra

97.
De dónde se
cabe la
sabiduria
Dios sea
limia.

98.
Que se de
la, es en la
la remun-
radura de los
obras de los
bre y como
elios.

99.
La obra
es, q.

bras

bras del hombre, en quanto es hombre requieren y demandan, que tan solamente aya vn premiador y remunerador, vn castigador y juez, porque en otra manera sera imposible que tuuiesse en lo que les era devido por justicia, y el vniuerso estaria desordenado y no podria estar ni permanecer. De lo que esta relatado se sigue que se requiere que aya vn solo remunerador y pugnidor y recto juez, y este es Dios nuestro señor. Luego bien dixo el profeta Ahias a la muger de Hie roboam q̄ no se podia escóder de Dios, por mas disimulada que viniessse como venia. Siendo esto assi (como lo es) que Dios ve todos nuestros pensamientos, palabras y obras, assi malas como buenas, y ha de premiarlas buenas, y pugnir y castigar las malas. Trabajemos por hazer tales y tan buenas obras, que merezcamos ser remunerados aqui de gracia, y despues de premio de gloria.

CAPITULO XVIII. QV E muestra quan graue pecado sea la ydolatria, y quienes fueron los inventores della.

El mayor y mas graue de todos los pecados, es el de la ydolatria, honra y veneracion que es hecha a los demonios, en los simulacros. Este pecado de la ydolatria es vn mal muy grande, porque es causa, principio y fin de todo mal, de donde dize Salomon. La honra y veneracion de los nephandos y a abominables ydolos, es causa y principio y fin de todo mal. La razon que para esto Daniel Nicolao de Lyra es, porque por la tal veneracion y honra que es hecha a los ydolos, el hombre directamente se aparta de Dios, y assi cae de pecado en pecado, y va reculando hasta lo victimo del. Y no solo en vno mas en muchos y diuersos pecados. Porque el pecado de la ydolatria en alguna manera comprehende en si toda la vniuersidad de los pecados, por razon que importa y trae consigo

total apartamiento de Dios. Con razon cae en muchos pecados, aquel que totalmente se aparta de Dios, y Dios assi mismo se aparta del. Porque, que pecados no cometera aquel, al qual Dios dexa de sanpar y se aparta del? No se deue alguno maravillar de los que haze, mas de los que no haze. De donde en el libro de la sabiduria esta escripto. Las criaturas de Dios fuerón hechas en odio y malquerencia de se mismo Dios, y en tentacion de las animas de los hombres de los insipientes. La curiosa inquisición de los ydolos, con verdad que es principio de toda fornicacion. Y la inuencion y hallamiento dellos es corrompimiento de la vida. Ni eran los tales ydolos de nende el principio del mundo, porque no fueron criados entre las cosas que Dios criou para permanecer hasta la fin, porque casi ya han cessado y perecido por todo el mundo. Mas la ociosidad vana de los hombres y la alta de su ciencia y saber los ha llo y traído en la redondez del mundo. Holkot famoso doctor escriuiendo sobre el libro de la sabiduria declarando esto que entre manos tenemos dize. Por el mal y peruerso vso de los hombres, y por la inlitigacion de los demonios, las criaturas de Dios que fueron hechas y ordenadas para honra de Dios y provecho de los hombres fueron conuertidas en odio y aborrecimiento de Dios, esto es para que por ellas sea Dios tenido en odio y aborrecimiento, y los hombres sean engañados y perezan. Esto es lo que dize. Porq̄ las criaturas son echas en odio y aborrecimiento de Dios no que la criatura q̄ esta en el ydolo sea aborrecida de Dios, porq̄ ninguna cosa aborrece de las q̄ hizo mas porq̄ por la sugestión del demonio fue echo el ydolo en aborrecimiento de Dios. Cõuiene saber para q̄ Dios sea aborrecido, quitádole la honra y veneración q̄ le es denida y es dada al demonio. La diligencia y sobrada inquisición de los ydolos fue principio de fornicación de la vida, mas q̄ se aparta de Dios, y la inuención de ellos es corrupción y corrompimiento de la

Septen. 14

Holkot super
14. c. Sapient.¶ Que facit
causa de la
institución
de la ydolatria

Sept. 14

Kierles. 14.
14. c. Sapient.

¶ Como la ydolatria es principio y fin de todo mal

vida espiritual del anima racional, la qual naturalmente es ordenada para el culto y honra del verdadero Dios. Y que aya sido inventada, prouase porq̃ si fueran los idoles producidos, por diuina produccion, fueran entre las obras de los seys dias, en los quales Dios proeue todas las cosas, lo qual no es asi, a su mismo siempre permanecieran, lo qual manifestamente es falso, porq̃ todos los ydolos se iá destruydos antes del fin del mudo. Y esto es lo q̃ añadiendo dixó. Cō verdad q̃ ni eran desde el principio, ni seran perpetuamēte. Mas dixo la ociosidad vana de los hōbres los inuentó y halo en el vniuerso. A cerca de los inuentores de los ydolos, es de notar, q̃ el desordenado amor del padre carnal a cerca de su proprio hijo, fue motiuo para hazer y fabricarlos ydolos, porq̃ muerto el hijo, al qual amaua con extremo grado mucho, dolíendose de su muerte, sin ningun modo ni medida, mas có muy amargo, y lastimero llanto, penso como podria mitigar tal y tan gran dolor, y llamandole a vn entallador, mando que le hiziesse vna imagen de su hijo de tal a porque aquel al qual no podia real mēte tener presente, alomenos le tuuiesse aparentemente en ymagen representadera de su hijo. Como dize Aristoteles. El hombre naturalmente se deleyta en su representacion, y porque cada vno a aquello honra y reuerencia por Dios que sumamente ama de donde el desordenado amor que tenía al hijo, como q̃ el padre loco a honrar la imagen del hijo así como a Dios, y ordeno dias solemes y festivales, en los quales sus criados le offrie ciessen dones y sacrificios. Esta hyllona del principio de los ydolos, y como ayan sido inuentados cueta maestro Fulgēcio Mitologio diziēdo. Fue vn varō en Egypto có extremo grado muy rico, el qual se llamaua Sirophane se le tuuo vn hijo vnigenito, al qual sin ningun modo ni manera amaua mucho, acóctie y fue así q̃ murió el hijo. Muerto el hijo, por el gran amor que el

padre le tenía, hizo pōner su imagen en su casa, y buscando remedio para téplar su dolor y tristeza, halo nuevo motivo de dolor de donde aquel simulacro fue llamado ydolo, lo qual no foforos Latinos llamamos eipcie de dolor la familia de Sirophages en adulación y por aplazer y agradar a su señor ofrecian flores al ydolo, y hazianle coronas y encendian delante del cosas odoríferas como enciento, estoraque y méuy. Los que comenian algun dehecho consuelto, y los culpados de algun crimen por graue que fuesse echand a huyr al simulacro, alcançauan perçio de sus deities y males, por cuya causa y razón le reuerenciaban y acatauā mas por temor que por amor. De donde Petronio Lacedonense, dize El temor fue el primero q̃do en la redondez del mundo hizo los ydolos ser reputados y auidos por dioses. El que cuenta esta historia es Diosfantes muy antiquissimo de Lacedemonia, segun dize Fulgencio en el lugar arriba alegado. Conforma con esta historia lo q̃ Salomon dize en el libro de la Sabiduria desta manera. Cō irracionable lloro, dolor, y tristeza dolíendose el padre del arrebarado hijo q̃ antes de cūplida y per feta edad auia sido muerto, hizo luego vna image de su hijo para su cōolaciō, y colituyo entre sus cōmendadas sagrados, y sacrificios q̃ offrie ciessen aquella ymage. Y aq̃ al qual entōces lloraua como a hōbre muerto q̃ iá, agora le lōra despues de muerto como a Dios dádole la reuerencia y adora cō ydolatria, esto es dádole el culto y honra q̃ es deuida a solo Dios. Esto q̃ aqui dize Salomon se apropria a Sirofanes. El maestro de la historia escolastica, cuenta otra historia del origen y principio de los ydolos, y ydolatria, diziendo. Nino rey de los Assyrios, muerto su padre Bello por nombre llamado, para solaz y consuelacion de su dolor hizo la imagen de su padre a la qual daua tanta reuerencia, q̃ qualquiera de los malhechores culpados q̃ echaba a huyr y sellegauan a ella, luego a la hora

61.
Quere mal
causo el de
fuerdado
amor que el
pad. e tiene
al hijo.

Ar. Petr. in
poetica.

Fulgencio
Mitologio.
64.
Como Siro
phane fue
inventor de
la ydolatria
en Egypto.

Segunda.

Mac. 13.
Eccl. 10.
Gen. 28.

65.
Como Siro
fue el pri
mer yvoro
de los
Latinos y
en el libro
de la
ydol.

ra los

tria Segú esto, pues que así es sobre los montes aitos y idolatran aquellos que estan muy leuantes en soberuia menospreciando a los otros, y a simismos teniendose en gran reputacion y cisma como lo dezia el phariseo (segun lo cuenta sant Lucas). No soy yo como los otros hombres. Lo qual declarando san Augustin dize. Quien son los otros hombres, sino todos salvo el solo? Sobre los collados y idolatran los ambiciosos. Collado es dicho del cuello por razon que cañes cuello del monte que esta enire la cumbre y la parte inferior del mismo, y así esta situado y asentado en la subida del monte. Así el ambicioso, que si quiere subir a dignidad mas alta, y grado mas encunbrado que no le es de uido y por modos y maneras ilicitas. De baxo de los arboles abundantes y muy llenos de hojas, o en los bosques y dolairá los sensuales luxuriosos, que se dan y ocupan en los vicios carnales, los quales siempre buscan lugares oscuros y escondidos, donde se escondan, para se ocupar en la torpeza de sus deshonestos vicios y en el vergonzoso exercicio de su culpa y pecado. De donde dize el santo Ioab. Elojo del adultero y carnal guarda la obscuridad. Esto es muy bien significado por el bosque ymbroso y abundante en obscuridad y sombra. Estas tres maneras de ydolatria son assoladas y destruydas por las virtudes cōtrarias a estos tres vicios. La ydolatria de los mōtes, esto es d soberuios es destruyda y assolada por la verdadera humildad y abatimieto. Esto q auemos dicho parecemuy claro por exēplo d Nabucho donosor, el qual fue muy grā soberuio, q verdaderamente humillado dixo. Agora pues que así es, yo Nabuchodonosor alabo, magnifico, y glorifico al rey del cielo, porq todas sus obras son verdaderas, y todas sus carreras y iuyzios rectos, y que puede abatir y humillar a los que andan con soberuia y elacion. La ydolatria de los collados, esto es de los ambiciosos, es destruyda y assolada,

quando la ambicion y codicia es expelida y alcançada por el menosprecio de las cosas temporales y mundanas, de las honras, mandos y leñorios, de las riquezas y bienes mundanos. Desto tenemos exemplo en san Matheo, el qual levantandose del cábio, siguiu a Christo nuestro redēptor, del qual no es de dudar q aya dexado todas las cosas del mundo por amor de Christo nuestro redemptor, así como los otros apostoles. La ydolatria de los ymbrosos bosques esto es de los carnales y luxuriosos es destruyda, quando la luxuria de todo en todo es assolada por la limpieza y castidad. En la gloriosa sancta Maria Magdalena tenemos desto muy euidente y claro exemplo, de la qual dize san Gregorio. Conuirtio a las virtudes el numero y cuento de los crimines, culpas y pecados, para que así todo siruiesse a Dios en penitencia, qualquiera cosa de la que en la culpa ha menospreciado a Dgos Mucho deuēser notados los exemplos antedichos y arriba contados para destietar de nosotros este abominable y nephando vicio de la ydolatria, asicor poral como espiritual.

CAPITVLO. XX. EN EL qual se muestra como Dios socorre y ampara a los atribulados, en el tiempo de sus tribulaciones.

NO callare (pues callar no se deue) ni dexare de dezir (aunque muchas vezes lo aya dicho) como sea cosa propia d Dios socorrer y librar a los afligidos y atribulados en su aflicciō y tribulaciō. Es Dios nuestro señor muy poderoso, para librar y saluar de todos los peligros, y en todos los lugares, y en todos los elementos. Parece esto muy claro porque libra en el fuego. Libra en el ayre. Libra en el agua, y libra en la tierra. Libro a Abrahā del fuego de los Caldos, y a los tres cortejanos de la casa de Iśral. Sydrach, Misach, Abdenago, que fueron echados en el horno

Lucas. 9.

August. fu. lucan.

Iob. 14.

9. 1.
Como fide
lit y dñs
tres mane
ras de y do
90186.

9. 7. 10
Danie. 4.

Mat. 23.

9. 1.
Cuentos
tribulaci
y dolos.

Grego.
homi. 11.

9. 4.

Como Dios
expediente
para librar
en todos tri
bi. lucas 10
901.
Gene 18.
Daniele
Lucas 11

d'horro siete vezes encendido. Libro al ladrón en el ayre que estaua pendiente en el palo, prometendole que en aquel mismo dia faga con el en paraylo como lo fue. Libro a Ionas Propheta en las aguas del mar, y vienne de la Vallena, donde fue echado, y della tragado, mandando a la Vallena que le echasse en tierra firme, sano y salvo. Libro a S. Pablo, el qual dize q' si mismo. Y na noche y vn dia estuu en el profundo del mar. Esto fue segun algunos dizen, porque padeciendo naufragio y peligro de la mar, estuu vna noche y vn dia, debaxo de las aguas en lo profundo de la mar, con seruado guardado y amparado de la diuina virtud. Libro en la tierra y sano a muchos de diuersas enfermedades, como a ciegos, coxos, mocos, mudos, sordos, leprosos, paraliticos, y endemoniados, a hondo de S. Marcos. Todas las cosas hizo muy bien, hizo a los sordos que oyessen, y a los mudos q' hablasen. Y S. Lucas dize. Passó el discurso de su vida haziendo bien y sanando a todos los que estaua oprimidos y maltratados del demonio. Lazaro que estaua debaxo la tierra, resucitandole de quatro dias y amuerto y corripido que daua ya de sí mal olor. Libro a S. Pedro (del qual al presente hablamos) de la carcel y del peligro grande en que estaua para ser muerto despues de la pasqua y festiuidad de los Hebreos. Con razon (consideradas todas estas cosas) dize David. Cerca está el Señor de aquellos q' están atribulados de coraçõ, y saluara a los humildes de espíritu, esto es, aquellos q' conociendo su poquedad, buscau su diuino fauor y ayuda, no cobdando en si mismos, mas poniendo toda su cõfiança, y espãça en Dios, por dõde son librados de todas sus angustias y trabajos. No es peqña consolaciõ la q' nos dan los exemplos antepassados, y arriba numerados para sufrir y tolear con alegría las temporales tribulaciones. De uenir toleradas cõ plazer y alegría las tribulaciones, porque por ellas somos aqui en este mundo castigados de nue-

stras culpas y pecados para que despues de esta vida no lo seamos en d' inferno. De donde Pedro de Rauena docto fiamolo, dize. Por esta causa y razon por ventura te pugne y castiga Dios temporalmente aqui en esta vida, para que la pena temporal redimalas ardores de la muerte eterna. En la edificaciõ del templo que Salomõ edificó, primero eran las piedras labradas y pulidas q' fuesen llevadas al templo, porque quando las uiesesen de alentar, no fuesen oydo golpe alguno de escoda, o martillo. Ni el grano puro es puesto en las troxes y raneros hasta q' es bollado, trillado, y quitada la paja y arista. Asì las piedras viuas los hombres justos y sanctos y buenos, que han de ser puestos en aquella celestial Hierusalem de la gloria, son labrados y pulidos con golpes de diuersos infortunios, trabajos y tribulaciones. De donde S. Agustín dize. Ningún siervo de Iesu Christo esta sin tribulacion. Si pienas que no has de tener tribulaciones, no comestaste a ser Christiano. El mal que haze la prosperidad, pòt el contrario lo haze de biẽ la aduersidad, porque la oreja q' cierra la prosperidad para q' no sea oydas las cosas celestiales y diuinas, las abre la aduersidad. Dõde S. Greg. dize. La tribulaciõ abre la oreja del coraçõ, la qual muchas vezes cierra la prosperidad munda. Yo cõsidero todas las cosas antedichas, y reboluendo en mi memoria, no vno, mas muchas y muchas vezes, los muchos y grandes males que de tener Hieroboam el throno y ceptro real se auian segund lo y los muy grandes bienes que de estar sin Pedro en la carcel auian procedido. dije que queria mas con tan Pedro en la carcel estar, que cõ Hieroboam tener el throno y ceptro real. Y viendo asì mismo como Dios lo corre y libra en sus trabajos y tribulaciones consolando a los afligidos, animado con tal exemplo de nuevo, digo q' mas querria el amargura de los varones de Sicelech, que de losa thas la sabrosa y dulce miel.

Peter de
Rauena in
quodam
scola.

Notat

Augusti. in
quodam ser
mone.

S. G.
Que nung
ltero de
lino est
tribulaciõ
Gregonast

CAPITVLO

I. Y PRINCIPAL, QUE
muestra quienes ayau sido
los varones de Sice-
lech, y su amar-
gura.



Enemos ne-
cessidad pa-
ra dar cum-
plida y ente-
ra relacion,
quienes ayã
sido los varo-
nes de Sice-
lech, dedar

Cuenta y razon de muchas cosas que an-
tes passaron, sin las quales no asì se po-
dria dar la entera noticia como sedara de
clarandolas. Es de saber que viviendo el
rey Saul perseguia a David, no le dan-
do reposo ni holganza alguna. Como
David vio que asì era perseguido de su
suegro, dixo en su coraçon y acerca de
sì mismo. Algun dia por ventura caero
en las manos de Saul. Por ventura no es
mejor que eche a buyr y me salue en la
tierra de los philisteos? Y asì desespera-
ra y perdiera toda esperança Saul de me
tomar y cessara de me perseguir en to-
dos los fines y terminos de Israel. Pues
que asì es huayamos de sus manos. Le-
uantose pues David del su lugar donde
estaua, y juntamente con el sey cientos
varones que tenia muy belicosos, y fue-
se para Achis hijo de Moach, rey de Ger-
eth, rey de Getera enemigo capital del
rey Saul porque auia tenido cõ ellos mu-
chas y muy crueldes y mortales guerras,
por cuya causa y de muy buena gana, y
con prompta voluntad recibio a David,
por razon que el rey Saul reputaua y te-
nia a David por su capital enemigo. Mo-
ro David con Achis en la ciudad de
Gereth, el y sus varones, gente de guerra y
toda su casa, y dos mugeres suyas a Chi-

noen. Ieracelita, y Abigail la quẽ auia si-
do muger de Nabal, Carmelo. Estando
pues David con el rey Achis dixole. Si
be hallado gracia en tus ojos vista y aca-
tamiento, seame dado lugar en vna de las
ciudades della region para que more en
ella. Porque mora tu siervo en la ciudad
real juntamente contigo? Demando Da-
uid para morar lugar fuera de la ciudad
real para que mas libremente pudiesse yr
con sus criados y gente de guerra a pe-
lear, matar y destruir a los infieles y cir-
cuncuncifos Philisteos de cuyo robo y
despojo pudiesse viuir y ser sustentado
juntamente con sus mugeres, hijos y fa-
milia, y la gente de guerra que consigo
tenia. Como el rey Achis oyo la suplica-
cion y demanda de David, teniendo la
por buena y correspondiendo con ella,
diole a la ciudad de Sicelech. Y dende en
aquel tiempo en adelante, fue hecha de
los reyes de Israel, hasta el dia de oy. El
numero de los dias que David moro en
la region de los philisteos fueron quatro
meses. Estas cosas asì passadas, subia
David y los varones de guerra que con
el estauan contra los philisteos, y hazian
grandes preas y robos de Gethur y de
Gethre y de los Amalechitas. Estos an-
tigamente morauan en la tierra y termi-
no, de donde vna a Sur hasta la tierra de
Egypto. Estos que morauan en esta re-
gion y termino, no estauan debaxo del
señorio y mando del rey Achis. David
heria, mataua, y assolaua toda la tierra de
aquellos, no dexando varon ni muger al
guno viuo. Tomando (pues que asì es)
los bueyes y vacas y ovejas y alnos, y ca-
mellos, boluia a Achis y preguntauale el
rey Achis diziendo. Contra quien fuy-
ste oy? David fingiendo que aborrecia a
su nacion y gente de Israel respondia, di-
ziendo. Contra la parte del medio dia de
Iudea y contra la parte del medio dia de
Hierusalem, y contra la parte del medio
dia de Ceni. No permitia David que al-
guno de los philisteos quedasse viuo de
los que tomaba, asì hombres como mu-
geres, ni los traya a la ciudad real de Ieth

3. Reg. 17.

62.
De como
David echo
a buyr para
de ay Abi.

63.
Como David
moraua aya
de los Phi-
listeos.

64.
Como
Achis dio
a David la
ciudad de
Sicelech.

mas todos los ponía a cuchillo y mataba diciendo. Por ventura no hablen córa nosotros al rey relatando y contando, estas, y estas cosas hizo David. Este era su decreto y determinacion, todos los dias que moro en la region de los Philisteos. Creyo el rey Achis a David y dezia. Muchos y muy grandes males ha obrado contra su pueblo de Israel. Pues que así es para si siempre estaraymora contigo y sera mi siervo. Crea có verdad haver hecho David tantos males a los hijos de Israel, que de ay adelante, no pudiesse reconciliarse con ellos, y así que fuesse compelido y forçade de servir al rey Achis, y ser para siempre su vasallo y siervo. En los dias que estas cosas passauan fue hecho y acontecio así, que los philisteos juntaron su exercito y huestes y gentes de guerra, para pelear contra el rey Achis a David dixo le. Sabe y ten por cierto, que agora saldras con migo tu y tus varones de guerra, a los reales y batallas contra Israel. Respondio David diziendo al rey Achis. Agora veras, conoceras y sabras, lo que hara tu siervo por amor de ti, cótra tus enemigos. Mas antes que passemos mas adelante sera bien que sepamos, si poco David en esto que respondio y dixo al rey Achis? Y parece que si, porque sienta intencion de favorecer, y ayudar al rey Achis, y pelear cótra los fieles Israelitas, por los infieles philisteos, esto era cosa licita, injusta y mala. Y sino tenia tal intencion, mas de hazer lo oposito y contrario, conviene saber de ayudar y favorecer a los hijos de Israel, cótra los philisteos (como dello tuivieron sospecha los adelantados, y sabios jueces de los philisteos, como veremos luego) así era David falsario y traydor, teniéndolo intencion de empecer y dañar, aquel al qual prometia de favorecer y ayudar. A esto se responde, que David entendia de ayudar al rey Achis y defendiéndole al qual era obligado por los muchos y muy grandes beneficios que del havia

recibido, porque el rey Achis le havia recibido muy benignamente con toda su casa y los suyos, y le havia asegurado de la persecucion de su enemigo el rey Saul, y le havia dado la ciudad de Sicelech donde moralla, y para su quietud y descanso. El rey Achis auiedo hecho tales y tan señalados beneficios a David por la ley de gratitud era muy obligado, de donde no pecara David en defender al rey Achis, dándole favor y ayuda contra sus enemigos, por dos causas. La vna se toma de parte del rey Achis si tenia justa guerra contra Saul y pueblo de Israel, lo qual pudo ser así, si Saul que estava endemoniado, havia quebrantado algunos pactos o juramentos, que tenia asentados y puestos con los philisteos, porque los tales deuen ser guardados. De donde es reprehendido el rey Sedechias rey de Israel, por razón que quebranta el juramento que havia hecho a Nabuchodonosor rey de Babilonia. Dado que los hijos de Israel no pudiesen hazer pactos y cófederaciones perpetuas con los philisteos, por razón que morauan en la tierra que a ellos era prometida, mas por alguna causa razonable, podian hazer treguas por algún tiempo, y asintallas con juramento. La otra razón se toma de parte del mismo David, el qual tenia derecho al reyno de Israel de donde podia licitamente adquirirle por fuerza de armas, ofreciéndose oportunidad y facultad para ello, y en tal guerra justa podia usar de ayuda y favor de los philisteos. Prouablemente pensaua David, que si los philisteos conseguian y alcançauan victoria que su amigo el rey Achis el qual le era muy favorable le ayudaria para alcançar y poseer el reyno, porq alcançando los philisteos victoria (como la alcançaron) no possesyeron aquel reyno, mas boluieronle a su tierra, y Hisholeth hijo del rey Saul, possesyo el reyno, como parece en el segundo libro de los Reyes. De lo antedicho parece David

no aue

s. f.
si pecara
David ouo
verdad los
philisteos.

Para. 36.

s. f.
no aue

no auer pecado en lo que dixo al rey Achis. Boliendo pues a nuestro proposito. Como Dauid respondiessse que en aquel dia mostraria lo que suia de hazer por el rey Achis, dixole el rey. Yo te pondre por guarda de mi cabeza todos los dias que conmigo estuviere.

CAPITVLO. II. DE COMO se juntaron los philisteos contra Israel, y de lo que dixeron al rey Achis acerca de Dauid. para que no fuesse con ellos a la guerra.

Estas cosas assi passadas, como suemos contado, juntaronse todas las huestes y gente de guerra de los philisteos, en Aphet. Y el rey Saul y Israel por el contrario asiento su real sobre la fuente que esta en Ierael. Los satrapas de los philisteos, de ciento en ciento, y de mil en mil, en cientos y millares. Dauid y los suyos yuan en el escuadron postero y retaguarda con el rey Achis. Como los principes de los philisteos viessen que Dauid yua con ellos a la guerra dixeró al rey Achis. Que quieren aqui estos Hebreos. Respondio el rey Achis a los principes de los philisteos. Por ventura ignorays y teneys por saber y conocer a Dauid, que fue sieruo del rey Saul, y esta aqui conmigo por muchos dias? Hablo desta manera el rey Achis como si hablando mas claramete les dixera. No deueys temer del, porque Saul le ha perseguido hasta la muerte, de donde le fue forçado echar a huyr hasta mi tierra, y aya muchos dias que esta conmigo, y no he hallado en alguna cosa mala de in fidelidad, o traycion, dende el dia que vino huyendo, y passo a mi tierra y debaxo de mi amparo hasta el dia de oy. Como los principes de los philisteos oyeron lo que el rey Achis dezia, ayaronse contra el y dixerón. Bueluase el varon a su lugar y ciudad que tu le has dado para su habitació y morada, y no decienda con nosotros a la batalla, por-

que por ventura no nos sea contrario, quando comenzaremos a pelear. Juntandose con los Israelitas contra nosotros, Como, o en que manera podra aplacar a su señor sino contándonos las cabeças? Por ventura no es este del qual cantauí en choros y danças las donzellas de Israel, diziendo. Saulmato a mil, y Dauid a diez mil? Bueluase pues que assi es a su tierra, a su esclancia y lugar, y no decida con nosotros a la guerra y batalla. Como el tcy Achis oyo lo que los principes dezian y vista su indignacion y fazienda, llamando a Dauid dixole. Viue el señor que tu eres recto y bueno en mi presencia y acataruiento, y tu entrada y salida a los reales y batallas me es a mi muy grata y agradable, y nunca halle cosa alguna contra ti. dende el dia que veniste para mi hasta el dia de oy, mas no eres grato ni contentas a los principes y satrapas. Bueluete pues que assi es, en paz, y no ofendas los ojos de los principes y satrapas de los philisteos, viendote que vas conmigo a la guerra, mayornéte que te tienen por sospechoso. Como Dauid oyo lo que el rey Achis dezia, y como le mandaua bolver dixole. Que es lo que yo he hecho, o que mal has hallado en mi tu sieruo dende el dia que estuue en tu presencia y acatamiento hasta el dia de oy por donde no vaya yo, y pelee contra los enemigos de mi señor el rey? Respondio el rey Achis diziendo. Sequete eres bueno en mi vista y acatamiento, assi como angel de Dios, mas los principes de los philisteos dixerón. No decderá con nosotros a la guerra y batalla. Pues que assi es, leuantate de mañana y los sieruos de tu señor que vinieron contigo y como os leuantaredes de noche y en comenzar amanecer y esclarecer el dia partios para vuestra habitacion y morada. Conforme al mandamiento del rey leuantose Dauid de noche, el y los suyos, para en esclareciéndolo partirle a la tierra de los philisteos. Por las causas antedichas boliuio Dauid lo qual fue hecho diuinalmente, por

que

S. 6.
De los diez
se los lleva
para el rey
Achis quedo
vuelto a
Dauid que
ya se desllo
a la guerra.

S. 6.
Como d
prry kls
era su h
suzoñid

qu' por ventura peleando contra los hijos de Israel, no matasse algúnos amigos suyos, o algunos buenos del pueblo de Israel. Y lo otro porque los Amalechitas que auian hecho mucho mal y daño en la tierra de Israel, y auia tomado, saqueado y quemado la ciudad de Sicelech có aborrecimiento y odio de Dauid, los destruyesse y matalle y les tomasse la prea y robo que lleuauan. Lo tercero para que de la prea y robo que dellos vuisse pudiesse repartir con muchos de los de Israel y ganalle amigos, los quales le fuesen recienles y ayudasen para conseguir y alcançar el reyno despues de la muerte del rey Saul, lo qual sucedio, asi como luego veremos.

CAPIT VLO. III. DE COMO FUE TOMADA LA CIUDAD DE SICELECH, Y DE LA GRAN AMARGURA QUE FINIERO LOS DE LA CIUDAD.

ENTE tanto que las cosas antedichas passauan viendo los Amalechitas que Dauid estava ausente, y los hombres de guerra de la ciudad de Sicelech (porque como auemos dicho estauan con el rey Achis en su real contra los hijos de Israel) vinieron contra la ciudad de Sicelech y tomaronla y saquearonla, no dexando en ella cosa alguna, y lleuaron captiuas las mugeres y todos los demas desde el menor hasta el mayor, no matado a alguno, porque los querian tener por esclauos para seruirle dellos y para védellos para su utilidad y provecho, y asi de todas las otras cosas que tomaron y pusieron fuego a la ciudad y quemaronla. Como Dauid y los suyos al tercero dia llegassen a la ciudad de Sicelech, y viesessen el estrago grande de que auian hecho a los Amalechitas y hallassen la ciudad quemada y que sus mugeres y hijos eran lleuados captiuos. Dauid y el pueblo que con el estauan leuataron sus voces en alarido, y lloraron muy amargamente de sus

ojos, hasta que desfallecieron y saltaron en ellos las lagrimas, no pudiendo mas llorar. Dos mugeres de Dauid, a Chino en secracita y Abigail la que fue de Nabal Carmelo fuerón tambien lleuadas captiuas, de lo qual se entristecio Dauid mucho. El pueblo queria apedrear a Dauid porque era hecha muy amarga el animo de cada vno dellos, y estauan llenos de amargura, por sus mugeres y hijos que auian sido lleuados captiuos. Estando puestas llenas de amargura y tristeza querian apedrear a Dauid atribuyendo le a ella culpa de tanto mal, porque auia lleuado consigo todos los varones de guerra, y no auia dexado ninguno para guarda de la ciudad. No obstante el dolor y tristeza que tenian, confortose Dauid tomando animo y esfuerco en el señor Dios, cuyo dixo a Abiathar sacerdote hijo de Achimelech. Vistete de las vestiduras sacerdotales para que tomes consejo con Dios, y sepas del que es lo que ha de ser y suceder de mi si deuo seguir y en alcance destas daciones y tormentas o no. Como Abiathar sacerdote hizielelo que Dauid le mandaua conforme a su voluntad, y tomasse consejo con Dios, respondiolo el señor diziédo. Siguelos y persiguelos, porque sin duda algun a los tomaras, y asi mismo tomaras de su mano la presa quitandole la, conbraras, y sacaras de sus manos. Animado Dauid con la diuina respuesta, partiolo el y seyscientos varones de guerra muy belicosos que estauan con el y vinieron hasta el arroyo de Besor. Llegando alli, mando Dauid a los que yuan cansados, fatigados y flacos, que se quedassen alli para guardar el fardaje y cargas por donde le quedaron dozientos varones, los quales por fatiga y cansancio no podian así compenetrantemente perseguir a los contrarios, mas bien podian guardar el fardaje y cargas que lleuauan, por donde Dauid y sus varones de guerra dexaron debaxo de su guarda aquellas cosas que les podian ser cargosas, para q' así mas descan

9. r.
Como los
de la ciudad
de Sicelech
quisieron
apedrear a
Dauid.

56.
Como se
daron de-
cientos va-
rónes de los
que lleua-
ra David.

desembuellamēte y sin embarcō algu-
no pudiesen perseguir a los cōrarios.
Dexando (como estaidicho) los dozien-
tos varones, David con los otros qua-
trocientos fue en seguimiento y alcan-
ce de los enemigos, y en el camino halla-
ron vn varon Egypcio, y lleuaronle a
David. Estaua este varon Egypcio mas
muerto que viu, por razon que estaua
enfermo y salto de mantenimiento cor-
poral, al qual primeramente dieron de
comer y beuer, el qual como comio y be-
uio, torno el anima al cuerpo tomando
nueuas fuerzas y animo, y fue recreado
y consolado porque auia tres dias y tres
noches que no auia comido ni beuido,
ni gustado cosa alguna porque por ra-
zon de la enfermedad y hambre estaua
para espirar muy propinco a la muerte.
Presentado pues delante David pregun-
tole, diziendo. Cuyo eres y de donde
vienes, y donde vas? El varon Egypcio
dando muy cumplida relacion a David
de todo lo que auia passado respondi-
do. Soy varon Egypcio, siervo de
vn varon Amalechita. Tres dias ha que
me dexo mi señor porque comence a en-
fermar. Con verdad nosotros salimos cō
muy gran impetu y no con menor vio-
lencia contra la parte austral de Cerethi
y contra Iudea a la parte de medio dia
de Galeph, y saqueamos y quemamos a
Sicelech. Oyendo David lo que el varō
Egypcio dezia, preguntole diziēdo. Per-
ventura podrasme lleuar donde esta la
multitud de la gente destos robadores?
Respondio diziendo. Iurame por Dios
que no me mataras ni entregaras en ma-
nos de mi señor, y yo te lleuare muy se-
gura y pacificamēte, a dōde esta toda la
gente. Iuro David al varon Egypcio, to-
do lo que le pidio que jurasse. El qual co-
mo lleuasse a David al lugar donde esta-
uan, hallolos que estauan recostados co-
miendo y beuiendo derramados y es-
tēdidos por todas parte con tanta seguri-
dad y regozijo, como si celebraran algu-
na gran fiesta y de gran solenidad. Este
regozijo y alegría tenian por la prea y

robo que auian tomado de la tierra de
los Philisteos, y de la tierra de Iudea. Co-
mo David los vio, dio sobre ellos repen-
tina y inopinadamente, y hiriolos dende
la tarde de vn dia hasta la tarde de otro
dia, porque yuan huyendo y se elcōdiā
en diuersos lugares para escapar de la
muerte, a los quales David y los sayos
que yuan en su alcance y seguimiento,
buscauan y mataban por donde gasta-
uan tanto tiēpo, y no el capō alguno de-
llos, salvo quatrocientos manebos, los
quales subiendo sobre vnos camellos e-
charō a buyr. Libro David en aquel dia
todas las cosas que auian lleuado roba-
das los Amalechitas, así de la tierra de
Iudea como de Sicelech. Libro así mis-
mo a sus dos mugeres. No salto cosa al-
guna, así dende el menor, hasta el ma-
yor, así de los hijos como de las hijas y
de los despojos, de todo quanto auian
robado y lleuado, todo lo boluio Da-
uid, y así mismo tomo todos los gana-
dos, bueyes y vacas, y lleuolos delēte de
si. Vista la victoria tan señalada dixerō.
Esta es la prea de David. Vino pues Da-
uid muy victorioso con toda su gente,
y lleo donde estauan los dozientos va-
rones que auian quedado a guardar el
fardaje, a los quales auian mandado q̄-
dar cabe el arroyo Besor. Los quales de-
lante del pueblo salieron a recibir a Da-
uid, juntamente con el pueblo. Llegando
pues David al pueblo saludolos muy a-
migablemente. Los que estauan en la co-
pania de David, y que auian ydo cō el
a la batalla, auarientos y codiciosos, tra-
tando del repartimiento y robo q̄ auian
tomado, dixerō. A los que no fueron
con nosotros a la batalla y a pelear no-
les daremos cosa alguna del robo y prea
que libramos y de nuevo tomamos, mas
basta a cada vno dellos su muger y hijos
y como los tomare apartenle y vaya en
paz. Como David oyo lo que dezia, res-
pondiēdoles diziendo. Nolo hagays así
hermanos mios, de las cosas que nos en-
trego el Señor, y dado en nuestras ma-
nos, el qual nos guardo y libro de la ma-
no

57.
Como Da-
uid vino a
betan y
lechian y
a ymō

58.
Cereeth
y a beth
es rōm

CAPITULO. III. EN EL

qual se relatan algunas particularidades acerca de las cosas antes dichas segun las pontificias de Iosepho.



Osepho porq̃ contado las cosas antedichas y relacionadas, pone algunas particularidades q̃ no estan puestas en lo q̃ antes hemos escrito, pareciome q̃ seria bien relatarlas aqui el qual dize. Estãdo los Palestinos q̃ auia ordenado su exercito por todas las gētes y naciones, y por los reyes y por los Satrapas, duques y capitanes q̃ disponia y ordenaua el exercito, en lo vltimo del venia el rey Achis con su exercito, despues del qual dize q̃ le venia Dauid con dozientes hombres armados muy aptos y dispuestos para pelear. Como los capitanes de los Palestinos, que auian venido en fauor y ayuda del rey Achis (como lo auia venido Dauid) viesse entre ellos a los Hebreos, preguntaron al rey que cosa era aquella, como auia venido alli aquellos Hebreos? El qual respondiendo dixo, que era Dauid que auia venido huyendo de su señor el rey Saul, y que venido a el le auia recebido y amparado, y agora que Dauid le queria gratificar los beneficios y mercedes que del auia recebido y matar a Saul y por esta causa auia venido en su fauor y ayuda. Esto dicho fue reprehendido y culpado el rey Achis de los capitanes de los Palestinos, por razõ q̃ traya consigo para su ayuda y descanço a varon enemigo. Y amonestauale q̃ le mandasse boluer, temiendo porq̃ por ventura oculta y secretamente no hiziesse algun mal y desfección a ellos teniendo oportuna tiempo y causa por la qual pudiesse aplacar a su señor. Mas si queria mirar por el y hazello mercedes, le mandasse boluer y embiasse con los suyos al lugar que primeramente le auia dado. Y añadiã diziendo. Por ventura no es este Dauid del qual cãtauã las virgenes a los Hebreos?

H auia

no de nuestros enemigos, y nos entregamos a ellos ladrones que hauian salido contra nosotros, y ninguno os oya de zirtales palabras, ni hablar acerca de esto. Y gual parte fiera del que descer dize a la batalla y pelea, y del que quedo a guardar el fardage y cargas, y asì se repartira y diuidira en Israel. Y fue hecho asì, y guardado dēde aquel dia en adelante, y asì constituydo, ordenado, y determinado, y casi por ley inuiolablemente guardada en Israel, hasta el dia de oy. Esta diuision y repartimiento tomò Dauid de lo que muchos años antes hauia hecho Abraham, quando venio a los quatro Reyes, que repartio y diuidio en yguales partes con los que hauian quedado a guardar el fardage y cargas, como con los que hauian ydo a la batalla segun parece en el Genesis, y dēde este dia fue puesto por ley y decreto: mas con mayor vigor y muy mas fuertemente fue instituydo, y hauio por ley por auctoridad y poder real instituydo y ordenado, para que de adelante fuesse guardado simple y inuiolablemente. Despues destas cosas vino Dauid a Si clech, y diuidiendo y repartiendo la presa, embio dones y presentes a los viejos de Iudea, y a sus parientes, para atraellos a su amistad con mayor vinculo de amor, para que despues de la muerte del Rey Saul, leuantassen y hiziesse Rey, como lo hizieron. Embio pues Dauid presentes a los que estauan en Bethel, y a los que estauan en Rhama, a la parte de medio dia, y a los de Gether, y a los de Aroer, y a los de Semeli, y a los de las ciudades de Ceni, y a los que estauan en Arama y los del lago de Afan, y a los que estauan en Athath, y a los de Ebron, y a los otros que estauan en aquellos lugares, en los quales hauia morado Dauid y los suyos. Embioles los presentes diziendo. Tomad la bendiccion de la preda de los enemigos del Señor.

V. PARTE DEL ESPEJO

auia muerto a diez mil. Como el rey de Geth oyese estas cosas y conociendo que eran prouehosamente dichas, llamo a David y dixole. Yo có verdad como fea telligo de tu amor y voluntad y de tu deuocion y fidelidad, la qual tienes acerca de mi, por esta razon tetraxe conmigo ala guerra para mi descanso, fauor y ayuda, mas a los principes no les plaze dello, ni lo tienen por bueno, por dóde pues que asies, venido el dia vete y buelue con tu gente, y guardaras alli mi provincia, porque no llegue a ella alguno de los enemigos. Ello con verdad es gran parte de solaz, fauor y ayuda para el amigo. David pues que asies cumpliendo el mandamiento del rey de Geth, boluiose y vino a Sicelech. Con verdad en aquel tiempo que David auia salido para fauorecer y ayudar a los philisteos, la gente de los Amalechitas, entrando con muy gran fuerza de armas a Sicelech, tomaronla, la qual quemada y llevando della y de las otras tierras y regiones de los Palestinos muy grandes preas y robos, partiéróse para sus tierras. Hallado David destruyda y assolada toda la provincia, y todas las cosas auer sido saqueadas, robadas y llevadas y dos mugeres fuyas, y las de aquellos que estauan con el llevadas captiuas, luego a la hora rasgo sus vestiduras llorando y gimiendo con sus compañeros y amigos, y llego a tãto su sentimiento y lloro, q̃ desfalleciér en ellos las lagrimas hasta no poder mas llorar, en este tiempo padecio David muy gran peligro y trance de muerte, porque esluuieron todos sus compañeros para le apedrear por el gran dolor que sentian de hauer sido llevadas sus mugeres y hijos, porque cada vno dellos dezia, que David solo auia sido principio y autor de tantos males. Sobrelluado pues que asies David de la tristeza y angustia, y levantando su anima, rogaua a Abiathar pontifice, que vestido de la vestidura sacerdotal tomasse consejo con Dios y le

profetizase, si persiguiendo a los Amalechitas los cóprehenderia, y si libraria a las mugeres y hijos, y se végeria de los enemigos o no? Mándandole el sacerdote que los persiguiese y fuesse en seguimiento y alcance, levantandose luego a la hora David con seyscientos hóbres armados, fue en seguimiento y alcéce de los enemigos. Como llegasse al arroyo llamado Besor, hallaron a vn varon Egipcio de linage Ethiopiso, que asida ua descaminado y errado, que ya desfallecia de hambre porq̃ auia estado tres dias y tres noches en el desierto q̃ no aua comido ni beuido cosa alguna, dan dole primeramente de comer y beuer confortandole preguntole David dizié do: cuyo eres y de donde? Respondio David diziendo, que era varó Egipcio, y que auia sido dexado y desamparado del su señor, por la enfermedad que le auia sobreuenido, porque no le podia seguir y dixole como era vno de los que auian corrido y destruydo a Iudea, y así mismo que auian saqueado, y destruydo a Sicelech. Tomando David a este varon y llevar dole por guia, hasta llegar sobre los enemigos Amalechitas hallolos que estauan echados y tendidos por el suelo. Vnos comiendo, y beuendo, y otros que estauan ya borrachos y disolutos con el mucho vino q̃ auian beuido gozándose con sus cópañeros de la muy abudante prea q̃ llevaua. Dado pues David sobre ellos repentina y inopinadamente larga y muy copiosamente los destruyo. Có verdad que estauan desnudos porque no tenían cosa de pecha que les auia de sobreuenir cosa semejante, mas cóuertidos a cemer y beuer, estauã todos muy remissos. Y otros tomados puestas las mesas fueron muertos sobre ellas, y la sangre fue mezclada có el mājyar y beuer, mato así mismo a otros q̃ se estauã cóbidando y rogado para beuer, y mato a otros que dormiã asorbidos del demasiado comery beuer. Todos los q̃ pudieró salir cótra David armados para le resistir y pelear cótra el

fueron

En
De la
es q̃ David
Julio e lo
Andaluz
ca.

fueron muy mas facilmente muertos q
los que estauan desnudos y rendidos
por tierra. A los quales dende la hora
de prima hallala tarde, perseveraron ma
tando en ellos de tal manera que de to
dos los Amalechitas no quedaron salvo
quatrocientos mancebos, los quales su
biendo en Camellos y Dromedarios, a
penas y con mucha dificultad elcapa
raron Libro David todas las cosas que ha
uian lleuado los enemigos, mas y alien
de desto a sus mugeres, y a las mugeres
de sus compañeros: y traxo asi mismo
muy gran despojo y prea de lo que los
Amalechitas hauan traydo de sus casas
y tierra. Como dando la buelta vinief
sen al lugar donde hauan dexado a los
dozientos varones que no los hauan
podido seguir, y los hauan dexado pa
ra guardar los reales, los que hauan ydo
a la guerra, no tenian por bien que los
otros buuieslen parte del despojo y prea
que hauan tomado de sus enemigos,
porque no hauan ydo con ellos a la ba
talla: mas juzgauan y pareciales que to
mando tan solamente sus mugeres y hi
jos, que lo tuuieslen por bueno, y que
se devian contentar y satisfacer, y asi lo
determinauan y juzgauan. Mas David
oyendo lo que hauan dicho, dixo que
esta sententia era maligna y injusta, co
mo fueslen dignos (haviendoles Dios
dado victoria para que se vengassen de
sus enemigos) que todo el despojo despo
jo se diuitieslen en partes yguales, con
los que hauan ydo a la guerra, y con
los que hauan quedado a guardar los
reales y fardage. Esta ley duro y perma
necio acerca dellos, que tanta parte lle
uen los que guardan los reales y farda
ge, como los que van a la batalla. Venia
do pues David a Sicelech, embio parte
del despojo y prea a todos los amigos
que tenia en Iudea, y que le eran neces
sarios. La destruycion de Sicelech, y la muerte de los Amalechitas passo desta mane
ra que hauemos se
larado.

CAPITULO. V. DE LOS
bienes que de la amargura de los va
rones de Sicelech se siguieron

NO es razon que dexemos de
dezir los bienes q de la amar
gura de los varones de Sice
lech se siguieron, pues la escog
nimos mas q la dulce miel de Ionathas.
Porq se siguió lo primero, la muy grã a
búndancia de las grimas q de amargura lo
raro hasta desfallecer en ellos las lagri
mas lo qual fue no peñoño bié para pro
uocara Dios a misericordia q se cõpa
deciesse dellos, y les dicesse animo y es
fuerço para poder yr cõtra los enemi
gos como se lo dio. Siguiose lo segúdo q
dexado de buscar el fauor humano bul
caró el diuino, tomádo cõsejo cõ Dios.
Sideniã yr en su seguimieto y alcãce, o
no? Si los entregaria en sus manos, o no?
Siguiose lo. iij. q viédo Dios la amargu
ra de sus coraçones y animos para fucó
solació les respódo q fueslen en su se
guimieto y alcãce, y q los entregaria en
sus manos, librária y tomarian toda la
prea sin faltar cosa alguna. Siguiose lo
quarto, q así como fue dicho de Dios,
así fue echo y se cõplio, porq yédo Da
uid y los suyos en su seguimieto y alcã
ce, y halládolos detramados sobre la tierr
ra los hirió David, pródigo y mato, hasta
no qdarõbre a vida, salvo los quatro cie
tos varones mã ebros q subiedo sobre los
camellos y dromedarios, echáro a huyr.
Siguiose lo quinto, que no tan solamen
te tomo la prea que auian lleuado de Si
celech, mas aun todo lo q auian toma
do y robado de la tierra d los philisteos
y de Iudea y lo que auian traydo de sus
propias casas y tierras. Siguiose lo sex
to, que la muy gran amargura le conue
tio en muy dulce miel, por la grã alegría
q vüiero los maridos cõ las mugeres, y
las mugeres cõ los maridos, los padres
cõ los hijos, y los hijos cõ los padres,
pues de catiuos se viã libres cõ sus mar
idos y padres en su ciudad. Siguiose lo
septimo, la grã prea y despojo q vüiero
y tomaron de los contrarios con muy

V. PARTE DEL ESPEJO.

gran victoria, y sin faltar alguno dellos, ni de las cosas que auian lleuado, como auemos dicho. Siguiose lo octauo que de la parte que cupo a Dauid embio a la tierra de Iudea y de Israel muy señalados y grâdes presentes para ganar las voluntades de los de Iudea, para q̃ le eligiesen vn Rey como despues lo hizieron. Siguiose lo nono, las muchas gracias que dieron a Dios de la victoria que hauian hauido; y por el concedida. Esto dezimos ser así, porque dado que la sagrada escriptura no haga mencion de ello, yo para mi lo tengo piadosamente hauer sido así, por la larga y muy visitada costumbre que desto tenian los Hebreos, quando semejantes victorias conseguian y alcançauan, como parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura, y los podrá hallar el q̃ los quisiere buscar.

YA hemq̃ visto quienes ayau sido los Varones de Sicelech, su muy gran amargura, dolor y tristiza, y los prouechos que della se haya seguido queda que veamos quien fue Ionathas deque profapia y generacion, su miel y dulçura, los grandes males que della se siguieron, por donde se conozca ser mejor la amargura de los varones de Sicelech, que de Ionathas la sabrosa y dulce miel, y mi eleccion ser muy justa y razonable.

CAPITVLO. VI. E NEL
qual se muestra quien aya sido Ionathas, cuyo hijo, de quel linage, parentela.

EN Ionathas, segun la sagrada escriptura manifesta, hijo del Rey Saul Rey de Israel, y nieto de Cis, padre del Rey Saul, de la generacion Hebrea, y del Tribu de Benjamin. Auido esto por aueriguado y cierto, es de saber que de

tal manera los philisteos, se enseñeçerô de los Israelitas, despues q̃ los vovieron vencido en vna batalla que les lleuaron todos los herreros y a todos aquellos q̃ sabian labrar de hierro y hazer armas como eran arcueros, lanceros, ballesteros, espaderos, y finalmente a todos aquellos que podian hazer algunas armas, y traspasaronlos a su tierra. La razon deste traspasamiento fue, porque los philisteos querian estar seguros de los Israelitas, y para esta seguridad, hazellos impotentes para la guerra quitandoles las armas, de donde dize la sagrada escriptura. No se hallaua en todo Israel herreo alguno. Los philisteos auian usado desta cautela, por que los Israelitas no hiziesen armas para se poder defender dellos. Mas no obstante que les auian quitado los armeros y herreros, que podian hazer, lanças, espadas, y vellelitas, y las otras armas, bien permitian que tuuiesen instrumentos para labrar la tierra, como eran rejas, açadas açadones, ligones, y segures, y borcas de hierro de tres dientes y los otros instrumentos de hierro que eran necessarias para labrar la tierra. Quando los Israelitas tenian necesidad y auian de aguzar sus rejas, y de adereçar sus açadones y açadas, descendian a la tierra de los philisteos para las auer de aguzar y adereçar. Esto hazian los Israelitas en el tiempo de paz, quando los philisteos los tenian enseñeçados de baxo de su seruidumbre, de tal modo y manera, que no auia alguno que se atreuieste ni osasse desmandar contra los philisteos. Reynando pues el rey Saul, nuevo y primerô rey de Israel queriendo librar al pueblo de Israel de tan gran seruidumbre y subjeccion, y rebelarse contra los philisteos, escogio tres mil varones de todo Israel, fuertes belicosos, y muy dispuestos y aptos para la guerra. Estos tres mil varones diuidio en dos partes, de los quales dio a su hijo Ionathas los mil bombes dellos, y el guardo para si los dos mil. Estâdo las co-

S. i.
Cometrey
Saul jomo
tres mil hom
bres a guer
ra contra los
filisteos.

fas en este estado, fue Ionathas con sus mil hombres de guerra, y dio en vna gente de guerra de los Philisteos, que estaua asentada en Gabaa, hiriendo y matando muchos dellos. Este hecho de Ionathas fue señal muy cierta de haberse rebelado y leuado a los hijos de Israel contra los philisteos. El Rey Saul queriendo dar auiso a todo Israel, para que se guardassen de los philisteos y que no confiasen en ellos, hizo dar vn pregon por donde fuesse manifesta, y viniessse a noticia de todos la enemistad entre Israel y la gente de guerra de los philisteos. Esta fama se diuulgo, y la oyo todo Israel, hirió el rey Saul la gente de guerra de los Philisteos, y leuanto se Israel contra los philisteos muy manifesta y claramente, y clamó el pueblo siguiendo al rey Saul en Galgala. Como los philisteos vieron que el Rey Saul y todo Israel se hauiá rebelado y leuanto contra ellos, juntaron treynta mil hombres de guerra, y treynta mil carros, esto es, otros treynta mil hombres que pascaban dende los carros, lo qual era costumbre antigua y muy viciada y no menos guardada, y seys mil de cavallo, y de la otra gente de pie, muy gran multitud como el arena del mar, todos estos se juntaron para pelear contra Israel, los quales subiendo asentaron su real en Machmas, a la parte de Oriente de Bethanen. Como los hijos de Israel se viessen puestos en estrecho, temieron, porque el pueblo estaua muy afligido, porque muchos dellos se hauián apartado del Rey Saul de temor de los Philisteos, y otros se hauián escondido en cuevas y escondrijos, en peñas y en otros diversos lugares occultos y fectetos y otros de los Hebreos se passaron de la otra parte del rio Jordán, que es a la parte Oriental, de la tierra de promission. La tierra de los Philisteos de donde viniéron contra los hijos de Israel estaua en la parte contraria y opošta, cóuene saber. Oc-

cidental, que esta sobre la mar Mediterráneo, que es termino de la tierra de promission de la parte de Occidente, de donde de los Hebreos echando a huyr passauan el Jordán. La causa desto era, lo vno por huyr a la parte opošta y contraria para estar mas seguros lo otro por que tenia que los philisteos no passara el Jordán para los seguir y auer de ir en su seguimiento y alcance. Como la guerra eiuuiesse ya notoria y manifesta estádolos los philisteos en Machmas, donde tenian asentado su real. Salieron del real de los philisteos tres capitanes, o compañías de gente de armas, para correr la tierra de Israel. Sabian los philisteos q. los Israelitas estauan desarmados, por la razon y causa que arriba declaramos, y que eran pocos, porque los que quedaron có el rey Saul, de los dos mil que tenia, no fueron mas de seyscientos varones. Los philisteos diuididos en tres partes, entraron con muy gran animo; y con no menor ostdia a correr la tierra y roballa. Vna capitania, o compañía de gente contrá la tierra de Ephaim, hacia la parte de la tierra del rey Saul. Otra capitania contrá la parte de Thoron. Otra contrá la tierra de Sabaa, del valle muy alto, a la parte de Saboym, contra el desierto. En toda tierra de Israel no auia ni se hallauan armas algunas, las rextas acadones y açadas, los legones y otras cosas de hierro estauá botas, y todas las otras cosas de hierro haſta el eslimulo, a goijó con q. suel ser heridos los brutos animales. La razon dello era porq. tenído los Philisteos los herrerros q. auia lleuado a su tierra, de la tierra de Israel, no osauan los Israelitas descender alla para los aguzar y adereçar, y así dixela sagrada escriptura. Como viniessen los dias de la batalla esto es, el tiempo en el qual hauián de pelear contra aquellos ladrones y robadores, no fue hallada espada ni lanza alguna (por la causa antes dicha) en la mano de todo el pueblo de Israel, salvo la del rey Saul, y de su

Est.
Como auia
dnde de los
de rey Saul
se apartaron
id. por ex-
mas.

Est.
Como no
fue hallada
en Israel es-
pada algu-
na (como la
del rey Saul)
y la de Iabi
la Ionathas

V. PARTE DEL ESPEJO

hijo Ionathas que estauan armados. La buelte de los philisteos, saliendo de Machmas, queria passar mas adelante.

CAPITVLO. VII. DE LO DIXO IONATHAS A SU PAJE DE LA LANÇA, Y COMO FUE AL REAL DE LOS PHILISTEOS, Y DE LO QUE SUCEDIO.

Estas cosas así passadas como auemos relatado, acontecio y fue así, que vn dia Ionathas hijo del rey Saul, dixo al mandado su paje de la lança. Ven y passemos al esquadron y compañía de los Philisteos que estan de la otra parte de aquel lugar. Manifestase aqui el muy grande animo, y no menor osadia deste noble Cavallero Ionathas, que solo con el paje de la lança quiso yr, y fue a tentar si podia pelear con aquella compañía y esquadron de gente que estava de la otra parte de aquel lugar. Desto no dio parte ni dixo cosa alguna a su padre el rey Saul, porque no le impidiese ni estorvasse lo que queria intentar y poner por obra. El Rey Saul moraua en la extrema y vltima parte de Gabaa, debaxo de vn granado que estava en el campo de Gabaa, y estauan con el casi leyscientos varones. El pueblo así mismo no sabia donde estava y do Ionathas, estava entre la subida por donde trabajaua Ionathas a subir a los Philisteos vnas peñas y riscos muy altos con extremo grado de vna y otra parte y casi a manera de dientes de peñas muy altas y agudas, la vna se llamaua Vofes, y la otra Sene. La vna de las peñas estava a la parte de Aqui lon contra Machmas, la otra ala parte de Medio dia, contra Gabaa. Estaua alli casi vna rotura de vn monte, y vn valle en medio, q de vna y otra parte tenia peñas muy altas y agudas a la manera de dientes, y por este lugar

tan dificultoso de subir, qria Ionathas passar a los philisteos. Con esta voluntad y desseo grande que tenia, hablando Ionathas con su paje de la lança dixole. Ven y passemos a los esquadrones y compañías desto incircuncisos, si por ventura sea Dios en nuestro fauor y ayuda, y haga por nosotros cosas señaladas y y grandes maravillas, porque no es cosa dificultosa al señor, salvar y librar en pocos o en muchos. Respondio el paje de la lança, diziendo. Haz y pon por obra todas las cosas que contentá y satisfacen a tu anima, y que tienes por bien de hazer. Ve donde desseas, porq yo sere contigo, y nunca te dexare nide samparar, donde quiera que tu fueras y quisieres yr. Oyda Ionathas la respuesta de su paje de lança, dixole. Mira que passamos a estos varones, si nos hablaren desta manera. Etad quedos hasta que vamos a vosotros, este monos en nuestro lugar y no passemos a ellos. Mas si dixeren. Subid, subamos a ellos, porque nos los entrego el señor en nuestras manos. Esto tememos por señal. Despues destas cosas así passadas, aparecieron Ionathas y el paje de la lança y fueron vistos de las compañías y esquadrones de los philisteos, y como los viessen dixeron. Mirad que salen los Hebreos de las cuevas donde estauan escondidos, y hablando a Ionathas y a su paje de la lança, dixeronles. Subid a nosotros y mostrarnos hemos la cosa. Hablaron desta manera, per modo de burla y escarnio, porque vian a Ionathas y su paje que andauan de vna parte a otra para buscar por donde subir y passar, y los philisteos hablabanles como si buscasen alguna cosa perdida, y por esso dixeron mostrar hos hemos la cosa, conuiene saber que haueys perdido y andays a buscar. Como Ionathas oyó lo que los philisteos dezian, tomandolo por muy cierta señal de victoria, dixo al paje de lança. Subamos a ellos. Siguenme. Entregolos el señor en las

i. Reg. i. 4.

5. 4.
Del gran
mo del ro-
ble esalle.
en Ionathas

5. 5.
De la q
mucha dize
a su paje
de lança.

5. 6.
De la señal
q puso
nuestro paje
conocer
hacia de
cer, o no.

las

las manos de Israel. Subio pues que así es Ionathas trepando con manos y pies, por aquellas peñas y muy alpercos ricos, y su paje de la lança empos del. Como los philisteos vieron la cara de Ionathas, vnos cayan delante del, otros mataua el paje delante que le seguia, y fue hecha la primera lision y matança por manos de Ionathas y de su paje de lança, casi de veynte hombres y varones bellicosos de los Philisteos; la qual fue hecha en niñetad de la parte de vn campo, que pueden arar vna yunta de buyes en vn dia. Y fue hecho como cosa de gran milagro y maravilla en los reales de los Philisteos. Dize esto la sagrada escriptura, porque vnos a otros se herian, mataban y llagauan, y mataban en los reales y en los campos. Así mismo todo el pueblo de las compañías y esquadrones, que auian ydo a robar el campo y tierra de los Israelitas, se turbaron y espantaron, y los reales así mismo fueron turbados y espantados, de donde se siguió que los que venían de correte y robar el cäpo, y los q ya huyendo, en contrandose en el camino, vnos a otros se mataban. esto fue hecho miraculosamente y diuinalmente, para pugnacion y castigo de los philisteos. Las atalayas que tenia el Rey Saul puestas para que viesse lo que passaua y sucediesse, vieron la multitud de los que estauan muertos y prostrados por tierra, y dieron dello noticia al Rey Saul.

Como el Rey Saul oyo las buenas nuevas dixo al pueblo que estauan con el Bulead, inquirid y sabed, quien aya ydo de nosotros a ellos. Como lo inquiriesse, fue hallado que saltaua Ionathas, y su paje de lança. El Rey Saul queriendo tomar consejo con Dios sobre lo que auian de hazer antes que fuesse era el alcance y seguimieto de sus enemigos, porque tenia muy poca gente y pocas armas, dixo a Achiam que era fater. 3. ote. Aplica y llega a ti la arca del Señor, para tomar consejo con Dios, si

deuo de yr a la batalla. No. Estaua allí en aquel dia con los hijos de Israel, a la ca del señor. Como el rey Saul dixesse al sacerdote aquellas cosas. Leuátose muy grã ruydo y renzilla en los reales de los philisteos, oñedo y luuandose vnos contra otros, y có muy grandes voces y ruydo, el qual yua craxçido cada hora mas y sonaua muy mas claramente. Y dixó el rey Saul al sacerdote. Retrate tu mano. Auia el sacerdote ellé dido y leuantado la mano en la oracion, y porq note nia tan presto la respuesta como el rey Saul quisiera, y estaua muy sollicito, y cuydado, por su hijo Ionathas que estaua ausente por esta causa dize que confesasse el sacerdote de su petición y demandada, porque sin dilacion y tardança alguna qria luego ala hora socorrer a su hijo el qual reya q estaua puesto, en grã afrenta y aprieto entre sus enemigos. Leuantó pues q así es todo el pueblo la voz y llegaron juntamente con el rey Saul al lugar de la batalla y hallaron que los philisteos pelcando los vnos contra los otros se herian, llagauan y mataban por donde fue hecha vna muy gran matança. Los Hebreos q de miedo de los philisteos se auia juntado y subido con ellos a sus reales, viedolo q passaua de latraparando los philisteos diéro la buelta y boluieró con los Israelitas que estauan có el rey Saul, y có su hijo Ionathas. Todos los Israelitas que se auian escondido en el monte de Ephraim, oyendo q auian echado a huyr los philisteos juraronse con los suyos en la batalla. Passó esto desta manera. Algenos de los Hebreos de temor auianse juntado có los philisteos enemigos capitales de Israel, mas viedo como eran vencidos y como ya huyedo boluieronse con los suyos, así mismo los que se auian escondido en diuersos lugares de cuevas mōtes y peñas saliendo a la batalla juraronse có los suyos y así de los vnos y de los otros estauan có el rey Saul casi diez mil varones aptos y muy dispuestos para la guerra. El señor Dios en aquel dia libro

En
Como
Ionathas
lo muy
para
pues
segua.

6.º
Como los
Hebreos q
auia dexa
do al rey
Saul se bol
uieró a Israel

6.º
Como los
Israelitas
auian en
la guerra
de Phil.
desta.

a Israel de la mano y subiection de sus capitales enemigos, los philisteos. Llego la pelea y seguimiento y alcance hasta Bethauen, y los varones de Israel se ampararon y fauorecieron vnos a otros en aquel dia.

CAPITVLO. VIII. DE VN
juramento que hizo el Rey Saul, y de como Ionathas comio de vn panal de miel, y de lo q̄ sobre ello acontecio.



1. Reg. 6. 15.

iendo el Rey Saul la marauilosa victoria tan diurnalmente dada, y que yañ huyendo los contrarios sus capitales enemigos, queriendo perseguillos hasta de todo en todo destruylos, y no dexar alguno dellos viuo, y porque el pueblo no se deruiesse ni impidiesse para seguir el alcance de sus enemigos, mado q̄ ninguno de todo el pueblo comiesse ni gustasse cosa alguna hasta q̄ destruyes se y matusse a sus enemigos los philisteos de los quales tales y tantos daños y males auia recebido y esto mado so pena de muerte, y la guarda del mandamiento confirmola con juramento, diziendo.

Maldito sea el varon que comiere pan, ni otra cosa alguna hasta la tarde, y hasta que me venga de mis capitales enemigos. Guardo pues que así es todo el pueblo el precepto y mandamiento del Rey Saul, no comiendo ni gustado cosa alguna. Pues que así es, entrando todo el pueblo en vn monte, o bosq̄, aparecio como la miel se destilaua y derretia de los arboles, y ninguno oso llegar la mano a la hoca, ni comer ni gustar cosa alguna. En aq̄l monte hazian sus panales y miel las auejas en los arboles, en tanta abundancia q̄ manaua y se derretia de los arboles, hasta destilar y llegar a la tierra y por esta causa es llamada tierra de promission, tierra que mana leche y miel. No llegaron a ella el pueblo, ni alguno de los que estauan con el Rey Saul, por que temian el juramento que el Rey Saul

hauia hecho. Con verdad Ionathas hijo del Rey Saul, no oyo quando el Rey su padre cōjuro al pueblo, y dio el mandamiento que ninguno gustasse ni comiesse cosa alguna sopena de muerte. Estendio pues Ionathas la vara q̄ tenia en su mano, y toco en vn panal de miel, tomando parte del, y lleuolo a la boca y comiolo, y fueron abiertos sus ojos y alumbrados. No se ha de entender que fueron abiertos y alumbrados sus ojos para ver porque antes de aquella hora via mas, porque fue confortada su vista, la qual por el gran calor del sol, y ayuno estaua enflaquecida y debilitada. Como vno de los del pueblo, viesse como Ionathas auia comido del panal de miel, y q̄ juntamente hauia traspassado el mandamiento de su padre dixole. Con juramento del Rey, desfallacia de hambre y cansancio. Respondio Ionathas, diziendo. Turbo mi padre la tierra esto es, a los hōbres de su tierra q̄ por su juramento como estā dicho estauā fatigados del ayuno y trabajo, por donde no podian y en seguimiento y alcance de sus enemigos. Vosotros mismos haueys visto, q̄ por q̄ guste vn poco de panal de miel, se ayā alubrado mis ojos, quanto mas si el pueblo comiesse de la prea de sus enemigos q̄ ha hallado? Por vctura no sufra hecha mayor plaga y matança en los philisteos? Hirieron pues q̄ asies a los philisteos dende a Machis, hasta a Hilons. El pueblo de Israel estaua muy fatigado el qual boluiendo al robo y prea de los philisteos tomarō ouejas, bueyes y bezeros, y mataronlos en tierra, y como el pueblo cō sangre. Estas palabras de la tã grada escriptura, se declaran en diuersas maneras. Dize lo primero, q̄ mataron ouejas bueyes y bezeros, estā en todo lugar, sin hazer diferencia ni distincion alguna donde mejor lo podian hazer, como primero lo hauian de traer, delante del

g. 12.
Como el Rey Saul mado q̄ ninguno de todo el pueblo comiesse ni gustasse cosa alguna.

11. g.
Porq̄ la tierra de promission se dice q̄ mana leche y miel.

d. l. santuario q. estava allí presente, por
 cila arca del señor estava allí en los rea-
 les. Y como el pueblo con sangre esto
 es, antes que fuesse derramada y limpia
 da a honra de Dios. O de otra manera,
 mataron ovejas bueyes y bezerrros, no
 sobre piedra alguna, o de tal manera la-
 uantada la res que mataban, que se pu-
 diesse bien exprimir la sangre de las car-
 nes y derramarse sobre la tierra, y así
 comian con sangre, esto es, comian las
 carnes aun no estando suficientemente
 purificadas y limpias de la sangre. O en o-
 tra tercera manera q. antes q. comiesse de
 la preta y robo de sus enemigos, hanian
 primero de sacrificar a Dios su sacrificio,
 lo qual no fue hecho así, y todas
 estas cosas procedieron, porq. con este
 modo estava el pueblo muy hábríen-
 to y davafe mucha priella por comer,
 para satisfacer a su necesidad y ham-
 bre. De estas cosas así como auian pas-
 sado dieron noticia dellas al rey Saul di-
 ziendo, como el pueblo auia pecado co-
 tra el señor, y contra su diuino precepto
 y mandamiento, comiendo con sangre
 los animales que auian muerto antes q.
 fuesen ofrecidos al señor. Dizele esto,
 porque muertos los animales y a penas
 bién acabados de purgar y de desangrar,
 los comieron y comieron. Como el rey
 Saul supo lo que auia pasado dixo al
 pueblo. Tras pasado auays el mandamien-
 to de Dios, pues que así es, trae la
 me vna gran piedra. Demando y man-
 do el rey Saul traer esta piedra grande
 para que allí fuesen muertos los anima-
 les, segun la costumbre de los antepas-
 dos padres y para que la sangre fuesse
 muy bien exprimida. Dixo mas el rey
 Saul. Apartaos en pueblos, y dezides
 que trayga cada vno de los su buey y su
 bezerro, y matadlo sobre esta piedra, y
 comed, y no pecareys al señor, comien-
 do con sangre. Traxo cada vno de los
 pueblos vna oveja en su mano hasta la
 noche, y mataron las allí sobre la piedra.
 El rey Saul edificó vn altar el señor para

rogar y ser intercessor por el pecado del
 pueblo. Y hablando de nuevo al pueblo
 dixoles. Demos sobre los philisteos de-
 noche, y quando mas desconfiados estu-
 vieron y desistieron los, y no cele-
 mos de dar en ellos hasta que amanezca
 de tal manera que no dexemos ningun
 varon de todos ellos, que no muera. R. el
 pondio el pueblo diziendo. Todo aq.é
 lo que te pareciere ser bueno delante de
 tus ojos, vista y acatamiento, ponlo por
 obra. Estas cosas así passadas, Achian sa
 cerdote dando consejo al rey Saul de
 lo que se deuia hazer, dixole. Alleguemo-
 nos a Dios, y sepamos su voluntad que
 sea lo que es y amos de hazer. Conforme al
 consejo del sacerdote, tomo el rey Saul co-
 sejo co Dios, diziendo. Por ventura perfe-
 guire a los philisteos, o no? Si los entrega-
 ras en las manos de los philisteos, o no?
 No respondió el señor cosa alguna en q. el
 dia. Como el rey Saul vio que no auia
 respuesta alguna de Dios de si o no,
 creyendo que vnieste sido por culpa de
 algunos del pueblo que se auian desma-
 dado y pecado contra Dios, queriendo
 saber si era así como el pensaua, y así
 mismo quié era el culpado, dixo. Traed
 aquí todo el pueblo, den de los vltimos
 fines de los reales, y sabed por quí ay
 acontecido este pecado. Pensaua el
 rey Saul que Dios no negara la respue-
 sta, si alguno del pueblo no vnieta. peca-
 do. Y añadió mas el rey Saul diziendo.
 Viue el señor saluador de Israel, que si
 esta cosa es hecha por mi hijo Ionathas,
 que sin deshazer, ni boluer atrás en lo q.
 esta hecho y jurado, que morira. A estas
 cosas que el rey Saul dixo ninguno del
 pueblo le contestó ni fue a la mano.
 Y añadió mas el rey Saul, y dixo a to-
 do Israel. Apartaos todos vosotros a
 vna parte, y yo y mi hijo a otra. Respon-
 dio el pueblo al rey Saul, diziendo. Haz
 y pon por obra, todo aq.ello que te pa-
 reciere ser recto y bueno. Apartado el
 pueblo en vna parte, y el rey Saul con
 su hijo Ionathas en otra, orando el rey

Saul al señor Dios de Israel juzga y da
juizio que sea la causa porque no ayas
py respondido a tu pueblo. Si esta ini-
quidad y maldad esta en mi, o en mi hi-
jo Ionathas da muestra y señal dello, o
si esta este pecado y iniquidad en tu pue-
blo manifestalo. Y fueron comprehen-
didos en la culpa el rey Saul y su hijo lo-
nathas, y salio el pueblo libre. Esto hecho
dixo el rey Saul. Echad fuerte entre mi
y mi hijo Ionathas. Tomada y echada la
fuerte fue en el tomado y comprehen-
dido Ionathas. La razon porque aya si-
do comprehendido Ionathas en la fuer-
te luego se declarara. Como el rey Saul
vio que auia caydo la fuerte sobre su hi-
jo Ionathas, preguntole diziendo. Mani-
fiesta y dime que sea lo que ayas hecho?
Y manifestó Ionathas lo que auia he-
cho diziendo. Gustando gusté en la pú-
ta de la vara q̄ tenia en mi mano vn po-
co de miel y mirad q̄ agora muero por
ello, sin causa razonable. Y dixo el rey
Saul a su hijo Ionathas. Esto haga el se-
ñor conmigo y estas cosas me añada.
Quiso decir como si hablando mas cla-
ramente dixera. Que muera yo de mala
y desastrada muerte, q̄ tu Ionathas mo-
rira de muerte. Como el pueblo vio la
sentencia del rey Saul dada contra lo-
nathas queriendole librar, dixerón al
rey Saul. Por ventura pueſt que así es,
que morira Ionathas, que hizo esta salud
y saluacion grande en Israel. Esta cosa
injusta y nephanda es, que muera vno
por quien ha venido tanto bien a Israel.
Vio el señor que no caera vn cabello
de su cabeza sobre la tierra y que no lle-
garan a el, porque lo que obro el dia de
oy, lo hizo y obro con Dios con su di-
uina ayuda y fauor, por donde no deue
morir, ni que lleguen a vn cabello de su
cabeça. Desta manera libro el pueblo a
Ionathas del peligro grande de la mu-
erte en que estava, porque así lo auia
sentenciado su padre el rey Saul
y así lo auia pronunciado.

66.
Como Ionathas fue
preſentado
e vniuerſe

66.
Como Ionathas
fue preſentado
e vniuerſe

CAPITULO. IX. EN EL
qual se declarã mas en particular las co-
sas antedichas segun las cuenta lo
ſepho poniendo muchas que
no estan dichas.



Aul pues que así es (como di-
ze Iosepho) escogiendo de ro-
dos los pueblos de Israel y de
Iudaca ſette mil varones be-
licosos dispuestos para la guerra, los dos
mil dellos reteniendo los consigo a ora-
ua en la ciudad de Bethel, a su hijo Iona-
thas djo dos mil hombres de armas y en
betele a Gabaa Ionathas cereauales rea-
les de los philisteos no muy lejos de
Galgala. Los Palestinos que morauan
en Gabaa haviã quitado las armas a los
Hebreos y los lugares muy fuertes, y pa-
ra sus reales tenían las cosas necesarias
y conuenientes vedando a los Hebreos
que no pudiese vsar de hierro. Por esta
causa los labradores si tenían necesi-
dad de algun instrumento para labrar
sus tierras y uan a los Palestinos para la
hazer. Como pues que así es cono-
ciessen los Palestinos que sus reales estauan
cercados de los Hebreos indignaron-
se, teniendo por gran injuria el menosc-
precio de los Hebreos. Acordaron de
dalle guerra lleuando trecientos mil ho-
bres de pie y treynta mil carros, y ſete-
ta mil de caualla y asenararon sus reales
cerca de la gran ciudad. Como lo supie-
se Saul rey de los Hebreos descendio a
la ciudad de Galgala y embio a todas las
provincias, cobidando a todos los pue-
blos para la guerra contra los Palestinos,
para alçar liberrã declarãdoles q̄ su
poder era muy til y haxo, y muy indig-
no en este modo grado, todo esto dezia
el rey Saul para animarlos a sufrir los pe-
ligros de la guerra y que no lo dexassen
portemor. Como los pueblos que esta-
uan con el rey Saul viesen la gran mul-
titud de los Palestinos fueron muy es-
pantados y algunos dellos se escondie-
ron en cuevas y en minas y en sumides
ros de no mejor olor que otros lugares
de

De la gran
guerra
los pale-
stinos
se des-
cubrieron
a Saul y
a sus
hijos.

de su manera. Otros muchos echaron a huyr dela otra parte del rio Iordan. Los quales por la mayor parte eran del tribu de Gad y del tribu de Ruben, embio el rey Saul a llamar al propheta Samuel. Para que juntamente con el pensasse de las cosas de la guerra y de la batalla, y de las cosas que estauan presentes. El propheta Samuel embiole a dezir que le aguardasse alli, y que apartasse las cosas que se auian de sacrificar y que despues de siete dias que el vendria a el, para que sacrificando en el septimo dia desta manera procediesse a la batalla. El qual con verdad espero lo que el propheta le auia mandado, mas no perfectamente guardo el mandamiento, mas como viese que el propheta Samuel se de tenia y tardaua, y que era dexado y desamparado de sus caualteros y gente de guerra, ofrecio el sacrificio, como oyese que venia el propheta Samuel cómo mucha presteza le salio a recibir. Mas el propheta hablando cómo el dixole. No lo has hecho bien ni rectamente, por razón que las oraciones y sacrificios, que de voluntad de Dios se auian de hazer por el pueblo, tu te anticipaste a ofrecer luxuriosamente. Satisfaziendo Saul y diziendo auer guardado los dias que le auia embiado a mandar que le aguardasse, mas que por la grã necesidad, y porque muchos de sus caualteros se auian ausentado y le auian dexado y desamparado, y que por este temor y por la venida de los enemigos como estuuiesse con gran miedo porque auia oído dezir que auia descendido a Gulgala, auia sido compelido a ofrecer los sacrificios. Samuel respondió al rey Saul diziendo. Tu con verdad si fuesses justo y a mi no inobediente, nunca en estas cosas presentes (por los quales mando Dios primeramente faltaras, como en las cosas necesarias conuenia para que a ti y a tu linaje le cómo uendria reynar por largo tiempo. Samuel teniendo las cosas que auian sido hechas por cosa graue y menos buena, partiolo para su propria habitacion y

morada El rey Saul estando en la ciudad de Gabaa teniendo consigo tan solamente seyscientos varones, vino con su hijo Ionathas, de los quales muchos dellos no tenian armas como no viese se bierro en la provincia, ni quien pudiesse hazer armas. Con verdad no los dexauan ni permitiã los Palestinos, como ya auemos dicho tener estas cosas. ^{Como los Palestinos de su tierra de Iffae.} Pues que así es diuidiendo los Palestinos su exercito en tres batallas, y discurrendo por otros tantos terminos, destruyan y assolauan la provincia de los Hebreos, viendolo el rey Saul y su hijo Ionathas, no pudiendo defender la tierra con tan solamente seyscientos varones. Como el rey Saul estuuiesse sentado sobre vn collado y monte muy alto, y su hijo Ionathas, y el sacerdote Achias, el qual era del linaje del sacerdote Heli, y viessen que destruyan la tierra, estando ellos en muy gran angustia. Ionathas ordeno cómo su paje de la lança que oculta y secretamente passasen a los tabernaculos de de los enemigos y que les diesen vna manera de turbacion, sobresalto y alteracion. Como el paje de la lança afirmasse, que el de muy prompta voluntad le seguiria aunque fuesse en trance y peligro de la muerte tomando la consolación del manco, y descendio del collado juntamente con su paje de la lança. Y uan a los enemigos. Estauan los reales de los enemigos sobre vna Peña muy alta que era muy larga, con tres cabeças muy agudas las quales estauan muy mas altas, y de las peñas en derredor, eran a los enemigos casi por muros almenados para se defender y pelear, y que impedian a los contrarios para que no les pudiesen acometer, de donde se seguia que tu nian menor cuidado y solicitud de guardas, para los reales, porque les parecia a ellos que la naturaleza auia fortalecido aquel lugar, y que era muy dificultoso de tomar, por razón que no tan solamente les parecia ser cosa dificultosa subir alli, mas aun llegar aquel lugar que era muy

V. PARTE DEL ESPEJO

510.
Como Ionathas con
fortaua a su
padre el 4

era muy dificultoso de tomar. Como pues que así es, viniessen a los reales de los enemigos, confortaua y animaua Ionathas a su padre de la lança animandolo y incitandole mucho para que sin miedo llegassen a los enemigos, y que juzgasen y tomassen por señal muy cierta de su victoria. Si los llamassen y dixessen que subiessem a ellos, mas que si ninguna cosa les hablassem, como aquellos que no eran llamados que se duiuan boluer y no passar adelante. Llegando pues al exercito de los enemigos, y a que comenzaua a amanecer y aparecer el dia, viendolos los Palestinos, dezian los vnos a los otros. Mirad que los Hebreos salí de las cucuas y escondrijos de la tierra donde estauan escondidos. Y dixeron a Ionathas y a su padre de lança. Venid y subid a nosotros, para que dignamente os castigemos, por vuestra presuncion y loco atreuimiento. El noble cauallero Ionathas, como oyo aquella voz y lo que anian dicho, recibiola con muy gran alegría, como si le fuera dada la victoria. Luego a la hora apartandose de aquel lugar, de donde auian sido vistos de los enemigos, mudando el lugar vino a vna Peña que por citar muy guardada y fuerte no tenia guardas algunas, y por alli casi arrastrando y trepando, y lleuando muy gran trabajo venció a la naturaleza del lugar. de tal manera que subieron a los reales de los enemigos. Dando subitamente sobre ellos q' estaua durmiendo, mataron luego a la hora casi veynte de ellos, y turbados fueron llenos de muy gran espanto y temor de tal manera que vnos dellos echaron a huyr dexando todas las armas. Otros no se conociendo los vnos a los otros, por razon que estauan alli ajuntados de muchas y diuersas gentes, creyendo q' eran de los contrarios y enemigos y pensando que repentina y arrebatadamente los Hebreos auian dado sobre ellos, y q' esto auia sido hecho por presuncion de dos hombres, fueron como uidos a pelear vnos contra otros. De los quales al

gunos dellos huyendo heridos en muy desaltrada y malamente muertos.

CAPITULO. X. DEL estrago y gran matança que el rey Saul hizo en los Palestinos, y como el pueblo libro a Ionathas de la muerte, porque le queria matar su padre.



Después destas cosas así passadas como estan relatadas, los exploradores como dixessen al rey Saul, que los reales de los Palestinos estauan muy turbados, preguntando y buscando el rey Saul si por ventura faltaua alguno de los suyos. Oyo de zir y supo que su hijo Ionathas y su padre de lança faltauan, mar do encores el rey Saul, que el pontifice tomadala vestidura sacerdotal le prophetizasse de las cosas que estauan por venir y que se auia de hazer. Como el pontifice le dixesse, q' hauia de preualer y vencer a sus enemigos. Acometio a los Palestinos y con muy gran impetu dio sobre ellos. Los quales estauan turbados, y por mejor de zir ellos mismos vnos a otros se mataró. Recogieronse con el rey Saul los Hebreos que antes se auian escondido en cueuas y peñas y minas subterráneas, oyendo que el rey Saul hauia conseguido victoria y que estaua prospero y muy victorioso. Iuntados (pues que así es) con el rey Saul casi diez mil varones Hebreos fue en seguimiento y alcance de sus enemigos que ytan derramados por toda la region y tierra, sin concierto alguno de guerra. Si por ventura por el gozo de la no pensada victoria, como muchas vezes a los dichosos y bienandantes suele acontecer leuantarse en sobervia) por ventura causandolo la ignorancia, la honra de aquella palma y victoria fue amanzillada, escurecida y monos alegre con muy pésima lamentacion y lloro. Con verdad queriendo el rey Saul fundamentalmente destruir a los Palestinos, y que pagassen la pena que

511.
Como Ionathas dio en los enemigos.

deuota

deuian echo maldicion a los Hebreos si alguno dellos se deuuesse ni apartasse el seguimiéto alcance y matança de los Palestinos sus capitales enemigos, y que no comiesse alguna cosa hasta q viniesse la noche y se boluiesse de la muerte de sus enemigos, o hasta que cessasse de la persecucion de sus contrarios que fuesse maldito. Como el rey Saul dixelle estas cosas viniendo a vna enzi-namuy alta que estaua puesta en la fuer-te de Ephren, su hijo Ionathas como ha llalle alli vn enxambre de auejas, igno-rando y no sabiendo la maldicion que su padre auia echado ni conociendo el prometimiento que sobre ello auia he-cho el pueblo, y exprimiendo vn panal de miel como del. Entre estas cosas sa-biendo como su padre auia vedado có gran maldicion que ninguno gustasse cosa alguna hasta que se pudiesse el sol, con verdad que luego a la hora cesso de comer, mas dixo q su padre no lo auia hecho bié ni rectamente en prohibir vedar que no comiesse. Porque con mayor animo, fortaleza y cófiança per-siguiendo a los enemigos los pudieran tomar, prender y matar auiendo comi-dos, que no estando ayunos, dema yado, debilitados y flacos có verdad ma-tando muchos millares de Palestinos ácer-ca de la tarde boluiero a los reales y del-pejos de los enemigos, dóde tomando muy gran prea y mucho ganando de vacas y bueys y de ouejas y carneros, ma-tualo y comialo có lagre, desto diono-ticadello al rey Saul el escitiano y dotó de la ley diziendo, como el pueblo auia pecado contra Dios, y porque matados le han ganados antes que la sangre fuesse bien lauada, que aun no estauan bié pu-ricadas las carnes ni bié purgadas de la sangre erari comidas. Oyendo esto el rey Saul, mando que alli en medio bol-uiesse vna gran piedra y que se predi-casse y pregonasen en el pueblo que so-bre aquella piedra matassen los anima-mas que auian de comer, y que no co-miesse carne con sangre, porque esta

en ninguna manera agradaria a Dios. Haziendo todo conforme al mandamiento del rey Saul, con-stituyo alli Saul vn altar, y celebró se-bre el holocausto, y sacrificio a Dios. Este altar fue el primero que hizo: Luz-go pues que así es, queriendo proce-der contra los reales de los enemigos, para de todo en todo destruirlos antes que amaneciese y todas las cosas q con-sigo tenian, siguiédole para ello los ca-ualleros muy elmerados que consigo te-nia, con sus insignias y señales, y có mu-cha cófiança que iehian, y obedecián-do sus mandamientos. El rey Saul llamo a Archibob sacerdote y mandole que to-masse consejo si ternia Dios por bien que yendo a los reales de los enemigos, si de nueuo preualeceria contra ellos, o no? Diziendo el sacerdote, que Dios no respondia ni daua respuesta alguna di-xo el rey Saul: No sin causa tomar de consejo con Dios; no nó dio respu-sa, el que primero antes que fuesse pre-guntado nos dio noticia y antedicho todas las cosas. Mas este callar y silen-cio es causa de algun pecado secreto y oculto de alguno. Por donde juro por este mismo Dios, dado que mi hijo Io-nathas sea hallado haýer pecado, que yo le mataré: y así aplacare a Dios, quan-to más se te conocido en el tormento y castigo quedare en la persona estraña y que nó es mi deuda ni tengo parente-sca con ella? Como todo el pueblo cla-masse que fuesse hecho así, luego a la hora constituyo el rey Saul y puio a to-dos los del pueblo en vn lugar aparte y el y su hijo estuuo en otra parte, y bus-ca-ua con suerte al que auia pecado, y fue hallado auer pecado Ionathas. Pregun-tando el rey Saul a su hijo Ionathas, di-xole. Que hauias hecho en su vida, que no fuesse recta y sanamente hecho, y en que auia pecado? Al qual respondi-do el hijo. Padre ninguna otra cosa se que aya hecho, salvo que no sabiendo y ignorando del juramento y maldicion que me heziste el dia pasado, yendo en

alcance

alcance y persiguiendo a los enemigos guste vn palal de miel. El rey Saul oyendo lo que su hijo Ionathas dezia, luego repentinamente juro de le matar, para que desta manera antepusiesse y preferiesse el juramento al linage y naturaleza, y así mismo al amor paterno. Ionathas oyendo lo que su padre dezia, el qual en ninguna manera espantado ni utemorizado cō la amenaza de la muerte, mas componiendo su anima libremente, y con muy fuerte y animoso coraçō dixo a su padre. Ni yo padre mio te suplico que me perdones. Muy dulce me es a mi la muerte, que se padece por tu religion culto y honra de Dios, y por la gran victoria del pueblo. Y añadio y dixo mas. Gran consolacion me es a mi dexar a los Hebreos victoriosos de los Palestinos. O muy a i noso y noble tu uallero, que así tenia por biē de morir porque su padre no traspassasse el juramento que auia hecho. En estas cosas doliose todo el pueblo y gemieron con extremo grado mucho, y juro que no permitiria que fuesse Ionathas, auiedo sido autor desta victoria, y ellos arrebataronle de la maldicion de su padre, haziendo oracion a Dios por el, para que le perdonasse el peccado. El rey Saul boluiose a su propria ciudad, auiendo muerto de sus enemigos hasta sesenta mil dellos.

CAPITULO. XI. EN EL

qual se pregunta si peccó el rey Saul en el juramento que hizo.



I bien se ha mirado el rey juro, y juntamente mando fopena de muerte, que ninguno comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, y despues que se vioiesse vengado de sus enemigos. Sera bien que sepamos si peccó el rey Saul en hazer este juramento, y parece que no aya peccado, porque para auer de jurar fue mouido con buen zelo y santa intencion conuiens saber, porque fueren

muertos los infelices y persiguidores del nombre de Dios, lo qual no solo es lícito, mas aun es sancto y bueno y meritorio. Mas. Si el rey Saul jurando peccó Ionathas comiendo contra el precepto y mandamiento de su padre, no peccó, lo qual parece falso porque como dixo Dios de dar repuesta de lo que le era demandado y suplicado. Fue así mismo por diuino juyzio comprehendido, Ionathas auer sido, el que auia traspassado el mandamiento paterno cō ofensa de Dios: lo contrario dello tienen los doctores que exponen y declaran este lugar y passo de la sagrada escriptura. A esto se dize y responde que el rey Saul en el juramento que hizo peccó en dos maneras: La primera porque juro mal, y la segunda porque quiso perueria y malamente cumplir su juramento. Lo primero se declara, porque dado que el juramento sea bueno, en caso de necesidad, y con devidas circunstançias, mas si faltan estas cosas, es malo el tal juramento, así fue en el precepto, porque Dios hauia dado suficiente y manifiestamente la victoria, segun pareçe de las cosas antedichas de donde no auia necesidad de yr, ni proceder mas adelante, segun seguimiento y alcance de los enemigos, sin diuino consejo y mandamiento: que para esto de nuevo tuuiesen, lo qual el rey Saul no guardó segun que arriba vimos, mas sin dilacion ni tardança alguna, fue en seguimiento y alcance de sus enemigos. Mas el rey Saul mandando que el pueblo no comiesse no sacó en caso de necesidad, ni lo expreso con palabra alguna, ni con entendimiento, lo qual parece porque quiso matar a su hijo Ionathas, porque auia comido vn poco de miel en caso de necesidad. El caso de necesidad, mayormente extrema, excepto y sacado esta y fuera de toda ley y precepto, por donde peccó el rey Saul, no facendo lo que auia de facer. Mas porque su juramento era enderegado en peor mal y tal, lo qual parece, porque si el pueblo

410.
De lo q' d'ca
g: á animo
dixo Ionathas
que no se peccó
dixó el rey
Saul acortó
de la muerte

do (como estava) fatigado del ayuno y del trabajo, tomara alguna cosa de comer y algun manjar: muy mayor plaga y matança fuera hecha en los enemigos de la que fue hecha segun dixo Ionathas. Mas porque con su juramento fue causa y ocasion a todo el pueblo de pecar, el qual por amor de su juramento, no oso tocar, ni tomar algun manjar hasta la tarde: por donde venida la tarde, el pueblo que estava cansado fatigado, y hambriento de la gran priesta que se dio para comer peco, comiendo las carnes con sangre cozida y asada. Y assi patee que el rey Saul peco, jurando y temeraria y atreuidamente. Peco lo segudo cumpliendo su juramento, mala y peruersamente quanto fue en el, porque quiso matar a su hijo Ionathas inno cente y sin culpa. De donde sobre este temerario juramento replico, diciendo: Estas cosas haga el Señor como, si Ionathas no fuere muerto de muerte, de donde en aquel replicar de juramento peco. Y assi se respondió: A lo primero que se dixo al cótrario desto, que la bondad del motiuo y intencion, no justifica el acto y obra mala que se sigue. Con verdad, si alguno mouido con piedad, hurta para dar limosna al pobre, no se escusaria de culpa, aunque el motiuo y la intencion era buena. A lo segudo de Ionathas, se responde y dize, que Ionathas no peco en comer de la miel. Lo vno, porque no oyo ni supo del mandamiento del Rey su padre. Lo otro, por que como puesto en necesidad del trabajo de la guerra, y del ayuno, y del calor del sol, de tal manera estava fatigado, que sus ojos y los otros sentidos estava muy oprimidos, de tal manera que dize la sagrada escritura, que gustando Ionathas vn poco de miel, fueron alumbrados sus ojos: porque el coraçon quebrantado, y tornadas a cobrar las fuerças, fuera fue hecha con estremo grado alegre, y la viveza de los sentidos, torno en el de nueuo, la qual antes estava debilitada y menoscabada. A lo que se dize de la respuesta de Dios, que por amor de Iona-

thas fue de nagada y fue comprehendido y tomado del juyzio diuino, se dize que las diuinas respuestas son hechas por su mera gracia y las pueda quitar como el quisiere y segun su voluntad, y assi la quito y no la quiso dar, y esto sin pecado alguno de Ionathas. De auer si do tomado en el diuino juyzio, se dize, que esto fue hecho por diuina ordenacion, para de claracion de su inocencia: Sabian muchos de los del pueblo como auia comido del panal de miel, los quales ignorauan su necesidad, y la ignorancia que auia tomado del juramento de su padre, de donde se pudieran escandalizar contra el inocente, reputandole ser transgressor del mandamiento y juramento de su padre, por donde fue publicamente tomado, para que escusandose del ate de todos, fuesse manifestada y declarada su inocencia y por consiguiente fuesse por el pueblo librado como inocente y sin culpa, y su muerte auida por injusta, mala y detestable, segun que lo auia sentenciado su padre. por donde fue librado del pueblo de la muerte que su padre el rey Saulle queria dar.

g.4.
Porque fuere
mado Iona-
thas en la
fuerte.

CAPITVLO. XII. DE LOS

males que se siguió del comer de
Ionathas la labrosa y muy dulce
miel de panal.



Vnque no sean muchos en numero los males que se siguieron de Ionathas comer el panal de la dulce miel, son graves y muy grandes y de no menor peligro. Porque se siguió al escandallo que puso a todos los que le vieron comer, no sabiendo su ignorancia y necesidad por donde le dixerón, tu padre cójuro al pueblo sopena de maldicion y de muerte, que ninguno comiese ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, y halla que se vengalle de sus enemigos. Siguióse la gran turbacion de su padre y del pueblo, viendo que con tanta insistencia y en caso tan arduo, y en que tanto

les

g.4.
Que peco
el rey Saul
en comen-
do el panal
de miel.

g.4.
Que peco
el rey Saul
en comen-
do el panal
de miel.

les yua auian rogado a Dios les declarasse y manifestasse su diuina voluntad si deuián yr en al-çade sus enemigos, o no? Si los perseguirian, o no? Que les fue denegada por su causa, sin respòde lles cosa alguna de si, o de no. Siguiose que con juramento de su padre fue còdenado a muerte por sentençia que en ninguna manera fue auia de reuocar, y fuera asì, si Dios no lo dispusiera, y or denara de otra manera. Siguiose para li bralle de la muerte muy gran alboroto en el pueblo, leuantandole contra su padre, contradiziendo su voluntad y sentençia librandole de la muerte. Siguiose la gran angustia y congoxa que tuuo, quando le vio sentenciado a muerte por auer comido vna poca de miel, y asì dixò. Gustado vn poco de miel, y mirad q̃ muero por ello lo, qual sucediera asì, si (como esta dicho) el pueblo no le libe- ra, y fuera ala mano a su padre arreba- tandole de entre sus manos no le dexa do executar la sentençia que contra el auia dado. Yo vislos los muchos y muy grandes bienes, que auian procedido de la amargura de los varones de Sicelech, y los muchos y grandes males que de la dulce miel de Ionathas se auian se guido, dixè que queria mas la amargu- ra de los varones de Sicelech que de lo nathas la dulce miel.

A cada passo hallamos en las sagradas y diuinas letras, muy altos y encumbra dos misterios, y doctrinas muy saluda- bles, prouechosas para las conciencias y animas, de las quales no menos lo estàn estas diuinas historias que entre ma- nos tenemos, y acabamos de relatar, porque en ellas se hallan misterios di- uinos y muy altos secretos, y asì mis- mo documentos y doctrinas muy pro- uechosas para los creyentes, y saluda- bles para las animas de aquellos que de las se quisieren apro- uechar, segun que luego se veràn.

CAPITVLO: XIII. EN EL qual se muestra como en Ionathas es significado Christo nuestro redemptor.



Omençando a declarar estos diuinos y muy altos myste- rios dezimos (por Ionathas inocente y sin culpa, que se in- terpreta y quiere dezir, don de paloma al qual su padre el rey Saul malo y per- uerso qu- ría matar) se entendido Chri- sto nuestro redemptor inocente y sin culpa alguna de pecado, de donde sant Pedro dixò. Nunca hizo pecado, ni se hallò engaño ni maldad en su boca, mas toda verdad. Donde dixeron los phari- seos y Herodianos. Maestro sabemos q̃ eres verdadero y enseñas el camino de Dios con verdad. Asì mismo a la ma- nera de paloma carecia de amargura de hiel. Porque su conuersacion toda era muy sabrosa y grata a los que comuni- cauan con el, de la qual dixò Salomon. No tiene amargura alguna su conuer- sacion, ni pesadumbre ni fastidio su com- pañia, mas gozo y alegría. De aqui es, que como algunos de los que le seguia se apartassen del pregunto a sus sagra- dos apòstoles diziendo: Por ventura vosotros querreis os yr y apartar de mi Respondio san Pedro diziendo señor a quien yremos? Tienes palabras de vi- da eterna, y nosotros creemos y cono- cemos que tu eres Christo (quanto a la humanidad en la qual eres vngido como rey y sacerdote) y hijo de Dios vivo na- tural quanto a la Deidad, y por consi- guiente y qual a ti en naturaleza y po- der. Dixò san Pedro. A quien yremos? Como si hablando mas claramente dixè- ra. Semejante a ti, no lo podremos hallar, porque tu solo abastas y eres suficiente y bastante para nosotros, y tienes pala- bras de vida que prometen y induzen para la vida eterna. Cuya conuersacion nos es muy grata y agradable. A este di- uino Ionathas querian muchas vezes matar los escriuanos y phariseos malos y peruer

I. Ter. 3.

Mat. 11.

Sap. 1.

Iom. 6.

V. PARTE DEL ESPEJO

Se.
Como el
en de los
has figu
la yde de
la. e. e.
ga. e. la
de Christo.

hora cayeron sobre sus celebros y espaldas, no pudiendo oyr ja poderosa y divina palabra. El q cae sobre sus espaldas, no ve el peligro de su cayda. Asi ellos malaventurados no veian su muy gran peligro, porq aquella cayda de celos y daua a enfiar, la muy peligrosa y no menos miserable cayda del infierno, en el qual auian de caer para siempre. De la qual tenga Dios por bien de los librar para que siempre lo celebemos, in secula seculorum. Amen.

CAPITULO. XIII. EN EL qual se tratan muchas cosas dignas de notar a cerca del jurar y juramento.



I bien se mito quando relatamos la historia de los reyes, entre otras cosas que dello declaramos fue la vna, el juramento que su padre el rey Saul hizo en el peñal a cerca de su muerte, v. q el pueblo no comiesse ni guisasse cosa alguna hasta la tarde, y como fue illicito, malo y pernicioso, por donde peca en hacer el tal juramento. No sin gran congruencia, pues que asi es, debemos aqui tratar del juramento para que le vea y conozca, quando es licito el juramento, o no. Quando culpa y pecado y quando no: con otras algunas cosas que aya lugar en limpio, y aueriguar la vmd., se ran necesarias. Primeramente es de saber que juramento es afirmacion, o negacion de alguna cosa cierta honesta y posible, firmada con proteccion de alguna cosa sagrada. El juramento es en dos maneras, vno iusto, justo y bueno, otro ilicito, injusto y malo. El juramento licito (segun el maestro de las sentencias y son palabras de S. Hieronymo) ha de tener tres copañeros, con que a saber, Verdad, yuizio y justicia. Quando las cosas faltan no se le da llamar juramento, ni lo es sino falso juramento, y el q asi jura es perjurero. En confirmacion desto dize Dios por Hieremias cap. quarto. Juraras diziendo, V fue el tenor en verdad y en yu

Se.
En esta
es jurame
to y como
mandado.

Segun la
y. diziendo.

zio y en justicia, ha de de jurar con verdad, porque en ningun caso se ha de jurar, o dezir menzura ni dezir cosa contraria a lo que tiene en el coracon, mas que asi como lo tiene en el coracon lo jure y diga por la boca, y asi como lo dize y jura por la boca lo tiene en el coracon. De aqui es lo q S. Christo osennadize. Todo aq q jura, para esto jura para hablar y dezir verdad y lo verdadero, de donde Christo no quiere q aya diferencia ni distancia entre el juramento y la habla, asi como en el juramento no conuenie q aya chranamiento de la fe, asi de la misma manera en nuestras palabras no conuenie que aya menzura, porq lo uno y lo otro, el peñero y la medida, son por diuino yuizio conuenidos, dize no la ecriptura. La boca q miente mata al alma. Qualquiera pues q asi es, q ha de verdad, jura porq ella escripto. Mas Gasel no mentira. Quanto al segundo copañero, es jurando en yuizio, quando alguno delante de superiores, es requerido aue de jurar en testimonio de la verdad. Quanto al tercero copañero es jurado en justicia, quando alguno no jura, no llevado por derores, y por odio q tiene de mortal enemidad, o por temor de algun poderoso señor, o por la uol del q tiene necesidad. Mas como se ha de fer llevado por de curar la vida. El seraphico doctor San Buenaventura, pregunta, q acerca de q cosas se ha de el numero de los tres copañeros, y a de acompañar al juramento. Y se responde al mismo diziendo. El juramento se ha de fer a tres cosas conueniente, a saber, al q jura del qual procede el juramento. A la cosa de que se haze. Y la causa por que se haze. Segun la comparacion aqui del qual se el juramento, es deuido el yuizio. Segun la comparacion de la cosa por q se haze, es deuida verdad para q aya y igualdad de la cosa a la palabra. Segun la comparacion a la causa porque se haze, es deuida justicia para que se haga por justa y legitima causa. Y porque todo juramento tiene estas tres comparaciones

raciones de aqui es q todo jurameto tie
ne estos tres acompañados. Verdad, juy-
zio, iudicia. De aqui parece que con
estos tres compañeros es licito jurar, y
esto en dos maneras, o por conseguir al-
gun bien, o por evitar algún mal. Por conse-
guir algún bien, conuiene saber por la ver-
dad, por la paz, por la amistad, y por la
obediencia. Lo primero se jura por la ver-
dad manifesta. esto es por manifestar la
verdad. Christo nuestro redemptor y el
Apostol S. Pablo juraró por cōfirmar la
verdad espiritualmay saludable, de don
de dixo Christo. Amé, amé. Yo os digo
en verdad, q si alguno no tornare a rena-
cer por agua de esp̃s sancto, q̃ no podra
entrar en el reyno de Dios. En tal caso
juro el Apostol escriuiendo a los Ro-
manos, diziendo. Testigo me es Dios,
al qual siruo en mi espíritu y en el Euāge-
lio de su hijo q̃ sin intermisiō ni inter-
ualo hago memoria de vosotros. Y escri-
uiendo a los de Galacia dixo. Las cosas
q̃ os escribo a vosotros, mirad q̃ do la te-
de Dios q̃ no mintio. Lo segūdo se jura
por razón de confirmarlo de reformar la
paz. Así juro Abrahā a Abimelech, q̃
no enpecoraria ni en cosa alguna perjudi-
caria a sus descendientes, y q̃ procediesse
de su profapia y generaciō. Desta mane-
ra juro Iacob a su suegro Laban. Lo
tercero, porq̃ se fuele hazer jurameto, es
por razō de contrair amistad. Así ju-
raron Abimelech y Isaac. Y así juro Jo-
seph a su padre Iacob. Lo quarto se fuele
jurar por razō de obediencia, y esto en
tres maneras. La primera por causa y ra-
zō de fidelidad, como hazē los vassallos
a su rey, o principe, los quales juran de
guardalle fidelidad y lealtad, y los reyes
así mismo alas comunidades y reynos.
Así se escriue en el lib. de los Reyes, dō
de se dize. Vinierō a David en Ebron to-
dos los tribus de Israel diziendo. Mira q̃
nosotros somos tu carne y tus huesos.
Y si quele mas adelāte. Vinierō así mis-
mo los viejos de Israel al rey en Ebron, y
el rey David hizo y asiento con ellos pa-
ra q̃ y confederacion de amistad y fideho-

dad. Lo segundo por razō de subjeciō
y desta manera los subditos en la ygle-
sia juran a sus superiores. De aqui es lo
que esta escrito en el libro de los juites
Los principes de Galaad fueron subje-
tos a lepte, diziendo. Señor quien es q̃
oye estas cosas? El es medianero y testi-
go, que haremos, y cumpliremos nue-
stros prometimientos. Lo tercero se ju-
ra a la persona de la comunidad, por ra-
zō de guardar las loables y buenas co-
sumbres, de donde dixerōn los hijos
de Israel. Todas las cosas que hablo
el señor, haremos y pornemos por obra.
Lo segundo y principal se jura por ra-
zō de huyr y cuitar algún mal, y esto
es en dos maneras. En la primera mane-
ra se jura en los principios de las causas
y pleytos, porq̃ue el autor y parte que
demanda no empeza y dañe a la otra
parte calumniola y maldamēte, nila otra
parte se defiēda mala y falsamente. Lo
segundo se jura, para purgarse de algún
mal, o infamia que es impuesto a alguno
como en el Deuteronomio se enſena en
que manera el crimen oculto y secreto
(como en algun homicidio sospechoſo
la persona de que se tiene la tal sospe-
cha) jurar que sus manos no derramā
esta sangre, ni lo vieron sus ojos. En tā-
les modos y maneras de jurar guarda-
das las deuidas circunſtancias, licito es
jurar y cosa laudable, quando se haze
a honra de Dios.

CAPITVLO. XV. EN EL
qual se pregunta, si sea licito y bue-
no jurar por Dios.



A pregunta que auemos pro-
puesto, si sea licito, ſanto y bue-
no jurar a Dios, y muer e
Seraphico doctor ſan Bona-
uentura, y parece que no ſea licito ju-
rar por Dios. La razō deſto es, porq̃
todo aquello q̃ es prohibido y vedado
es malo y ilicito, jurar por Dios es pro-
hibido, porque dize Christo. No que-
rays jurar de todo en todo. Y Santiago
dize. Antes de todas las cosas herma-
nos mics nquerays jurar. Mas. To-

I a da obra

Iudici. 17.

A

V

10

Exod. 19

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

1. 10

da obra y acto que es pernicioso, mortifero, o peligroso, es de si malo y lícito, el juramento hecho por Dios, segun que dice san Augustin) es pernicioso y mortifero, o peligroso, y ninguno seguro.

Por dōde parece no ser lícito jurar por Dios, mas por el contrario parece por lo que dice san Augustin. Si el juramento fuese pecado, no fuese dicho en la ley, buelue al señor tus juramētos, Mas entōces bolueremos al señor los juramētos, quādo juramos por Dios, por dōde parece q̄ sea lícito sancto y bueno jurar por Dios. Mas dexados los argumentos a parte que son mas para las escuelas que no para aquí, los quales el mismo san Bonauentura pone muy largamente respondiendo dize. Para entender estas cosas es de notar, que vno algunos que quisieron dezir, que todo juramento es lícito y malo, no tan solamente por las criaturas mas jurar por el se mismo Dios, esta es opinion de los hereticos Manicheos, los quales tomaron la opinion de su error de las palabras del señor, donde dixo. No querays jurar de todo en todo, y de lo que Santiago dixo. Antes de todas las cosas hermanos mios no querays jurar. Las quales palabras entendieron muy mal en dos maneras. La primera, porque creyeron que el señor auia prohibido el juramento, como cosa que de si era mala. La segunda porque entendieron, por esto que el señor dixo, no juras de todo en todo, que el señor auia vedado y prohibido todo juramento. En lo primero erraron, porque si la ley euangelica no prohibe y veda, sino lo

que es malo de si mismo jurar por Dios y traer a esta verdad en testimonio, ni es contra la recta razon, ni contra la buena costumbre, ni contra la ley de Dios mayormente como la ley diuina diga, buelue a tu señor tus juramētos, la qual ley los peruersos y malos Manicheos dizē ser dilatada, enſachada y ampliada de Dios malo, en aquello q̄ no entendian que Dios prohibia y ve-

daua la mentira. Errauan por si mismos porque creyan que los preceptos euangelicos repugnauan a los de la ley vieja que assi mismo repugnauan a la recta razon y a las buenas costumbres, de donde san Augustin echando fuera y destruyendo su error dize. El juramento no fue prohibido por si mismo, mas por euitar el peligro del perjurio y falso juramento, y dize desta manera. En el nueno Testamento es dicho que no juramos de todo en todo, lo qual me parece a mi auer dicho, no q̄ juras sea pecado, mas que perjurarse y falsamente jurar, es muy grande y inhumano pecado, de lo qual quise que euuicifsemos muy los, el que nos amonito que no jurasemos de todo en todo. Errauan assi mismo en otra cosa porque creyan que vniuersalmente era prohibido el juramento, y este error procedio de manifesta ignorancia, porque no supieron entender que haze otro sentido la negacion antepuesta al signo vniuersal, y o ro po spueſta. Antepuesta haze valer tōto como a la particular negativa, o que sea y gual a ella, pospuesta a su contrario. De donde diſiere dezir. Todo hombre corre, y todo hombre no corre. El señor no dixo. De todo en todo no juraras. Mas no juraras de todo en todo. Donde no prohibio todo juramento, mas prohibio y veda en todo modo y a cada passo y sin legitima causa el tal juramento. De donde echado a parte y quitado este error como a geno de razon y mortifero, es de conceder ser lícito y bueno, jurar por Dios. Esto tiene como mēta la vniuersidad de los fieles. Mas

porq̄ jurar no es assi lícito, q̄ en alguna manera no pueda ser lícito, es dada entre los doctores, si por ventura jurar por Dios diga obra y acto bueno de su linage o acto indifere. A algunos parecio q̄ jurar por Dios sea acto bueno de su linage. Mas por razón de la próptiosidad del que jura es malo, por la ociosidad, que esta prompto y casi puesto en ocasion de jurar falso. Dizen aquel acto ser bueno

Augusti
d. vbi Apo.
foli.
L. c. iij.

g. i.
Quer. col
gones q̄ de
ni tod. ju
ramētū ser
malo.

Mark r.
licob p.

g. i.
Como en
u i rodulo
q̄ desido
juramēto
ser malo.
haustic. ac.

Augusti
publicat.

g. i.
q̄ Per se
prohibe
el juramēto

g. 2.
Como se en
tende lo que
prohibe
Christo del
juramētū.

de su linage por razon que el tal acto
 passa sobre deuda materia, porque ju-
 rar y llamar es testimonio de cosa recta
 a Dios, passa sobre la misma verdad. A
 otros parece que jurar por Dios, de si
 sea indiferente, porque la diuina ver-
 dad puede ser llamada y inuocada por
 juramento en testimonio de verdad, y
 de falsedad, y lo vno es bueno, y lo otro
 es malo, porque en lo vno es hecha reue-
 rencia a Dios, y en lo otro injuria, de
 donde neta, que ay algunos actos y
 obras que pertenecen al culto y honra
 diuina, como son alabar a Dios, glori-
 ficar y ensalçar a Dios, y estas son bue-
 nas por si mismas y segun que ellas son.
 Ay otros actos y obras que son al con-
 trario, y estas son por si malas, como es
 blasfemar de Dios, descreer y renegar
 de Dios. Ay otras medias y que se han
 en media manera como son el acto y
 obra de jurar, que si se haze reuerentemé-
 te es para honra de Dios, y mas si se haze
 irreuerentemente es al contrario en in-
 juria de Dios. De aqui dize q jurar por
 Dios es licito como cosa indiferente q se
 puede hazer bie y maly porq indiferente
 por diuersas causas puede ser ocasiõ de
 caer en mal o de euitar el mal, de aqui es
 que el señor algunas vezes mueue y in-
 duze a los hombres a jurar por Dios, y
 otros los retrae y se lo veña y prohibe.
 En la vieja ley induzia a los hombres a
 jurar por Dios porque por esto fuesen
 reuocados y traydos el juramento de
 los ydolos, quando dixo. Bolueras al se-
 ñor tus juramentos. En la nueva ley re-
 trae del jurar, para mostrar que se aya
 de huyr el falso juramento y perjurio, y
 por tanto segun esta manera de dezir, lo
 suficiente y razonablemente parece que
 jurar por Dios, sea licito como co-
 sa indiferente. Concluye sant Bona-
 uentura diciendo. Ora sea indiferente,
 o bueno de su linage, porq lo vno y lo
 otro se puede dezir barto prouablement
 te. Esto se ha de tener por cierto que es
 licito jurar por Dios guardadas las di-
 uinas circunstancias para hazer de

jurar, porque assi d. ue ser entendido
 lo q arriba esta dicho, y auemos declara-
 do. Mueue aqui otra qstion el iheraphico
 doctor san Buenaventura. Si se aya de
 desleal el juramento bueno y licito, que
 es hecho por Dios? Y respondió el ma-
 mo diciendo. A lo que te pregunta, si
 el juramento licitamente hecho por
 Dios, si se aya de desleal, se responde
 que no. Y esto es por razon de la oca-
 sion de mal que estava conyunta, y es co-
 sa temejante asise como la gran abalan-
 ça de las riquezas, porque distrae al bó-
 bre que no se ocupe en la honra de
 Dios y diuino culto no duee estar la tal
 abalança en el apetito y desleio, dada
 que licita y meritoriamente se pueda pos-
 seer, asi se ha de entender acerca del ju-
 ramento por esta causa dize Santiago
 no quer. y jurar, manifestando en esto
 que no tan solamente se auya de euitar
 el acto de jurar sin causa razonable mas
 aun el desleio y afecto de iura. De don-
 de fomos amonestados acerca del acto
 del jurar por el peligro del perjurio eui-
 tar la costumbre, y euitar así mismo
 la de necesidad el acto de jurar y euitar
 el afecto y desleio. Y a jurar, y al ju-
 ramento no duee alguno yr de su volun-
 tad, mas forçado y compelido. Cosa se-
 mejante se puede dar en la presidencia
 de la prelacia. Dado que sea cosa licita y
 buena prescribir a los otros mas no se ha
 de desleir ni querer, mas antes lo duee
 huyr della, y para ella duee el hóbre ser
 lleuado casi inuito, y cõtra su voluntad,
 porq quando es amada la prelacia mu-
 chas vezes esta alli razon de se enlober-
 uer, y en alguna manera de apostatar
 y apartarse de Dios. De la misma ma-
 nera se ha de entender de lo que entre
 manos tenemos. De donde dado que el
 juramento sea licito y meritorio, mas nose
 ha de desleir, y esto quiso dar a sñr el
 testo del sagrado euangelio la amone-
 sacion de santiago, de q arriba se hizo mencio-
 n. La razõ dello es, por el peligro a que se
 pone de se perjurar. De donde la glosa
 sobre el s. cap. de san Mateo o dize. Ha q

Secal vbi
 i. rra in vi-
 el argu.

Iacobit.

de. m. n. l.
 al. m. n. l.

de. m. n. l.
 de. m. n. l.
 de. m. n. l.

de. m. n. l.
 de. m. n. l.
 de. m. n. l.

V. PARTE DEL ESPEJO.

*En la
de de la
y ramoso.*

no jura no se podrá perjurar, así como el que no habla no podrá mentir. O como es esto contra aquellos que se ofrecen y comidan para jurar y ser testigos. O como así mismo es contra aquellos que se enjuran y entremeten a jurar sin ser llamados ni rogados. Vean pues que así es a quanto y a quan grã de peligro se ponen de se perjurar, lo qual es muy grave culpa y pecado. Por que que cosa puede ser peor ni mas abominable y grave que perjurarse con tanta gran ofensa y menosprecio de Dios, en condenacion de su anima, y obligarse para siempre a las penas intolerables del infierno que siempre duran y duraran en el siglo de los siglos.

CAPITVLO. XVI. EN EL qual se pregunta si feralicito jurar por alguna cosa criada, y porq se jura mas por los Evangelios que por otra alguna criatura.



O que auemos propuesto son questionnes y preguntas que el fethaph couctor san Buenaventura muere. El qual pregunta si feralicito jurar por alguna cosa criada, esto es, por alguna de las criaturas que Dios creo? Y parece que no, por el texto del sagrado euangelio, dõ de Christo dize. No querays jurar de todo en todo, ni por el cielo que es throno de Dios ni por la tierra que es vano quillo de sus pies ni por Hierusalẽ, por q es ciudad del rey muy grande. La gloria sobre estas palabras dize. En el cielo es dicho Dios sentarse, y acoccar latierano por que tenga miembros así colocados, mas porq en el cuerpo del mudo la mayor especie es cielo, y la menor la tierra, y hablando del juramento aña de dizen. En seño, lo que era de perficiõ quando dixo, no jurar de todo en todo corto lo que era supersticioso quando aña. ni por el cielo, ni por la tierra ni por Hierusalẽ. Luego jurar por las criaturas es supersticioso, y ninguna cosa tal se debe hazer, ni es licita.

*Bras. y.
10. m. y.*

Matth. 5.

Gen. 22.

*En la
por
las criat
en camio.*

Mas jurar por Dios, es inuocar y llamar a Dios por testigo. Luego jurar por las criaturas, es llamalles en testimonio la criatura irracional, no puede en alguna manera dar testimonio de la verdad. Luego cosa loca, vana y inconueniente es jurar por ella. Mas lo contrario parece, porque el grã Patriarcha Joseph juro por la salud de Pharaon, pues que así es, si el Patriarcha como hombre justo y sancto hizo juramento licito, y la salud de Pharaon era cosa criada, parece que jurar por las criaturas sea cosa licita y cõcedida y así que se pueda jurar por ellas. Para declaraciõ de lo antedicho es de notar (segũ dize el mismo doctor S. Buenaventura) q el juramento affirmatiuo, que es quando juramos de alguna verdad determinada, como es la verdad del presente o de preterito quando se jura q es así, o que fue así, y este se haze en dos maneras. La vna por q es imprecaciõ q es quando no ruega q venga mal a otro. La otra por inuocaciõ de testimonio de la verdad. Por la primera manera se jura, quando alguno dize. Así viua mi hijo, o por vida de mi padre. O quando la muger dize por vida de mi marido, o por vida de mis hijos, que quiere dezir en esto. Si yo no cumpliere lo que digo y prometo. O si no cumpliere lo que juro no viua mi hijo o mi padre, o mi marido. Y en esta forma de jurar, no es llamada la criatura para testificar: mas empenada al criador segun lo q dize S. Augustin. No con verdad es licito, porque dado que toda criatura sea del mismo Criador, mas el bien o recreacion y solaz de ella criatura recibimos, y que nos es cõcedido de Dios. Lo podemos empenar a Dios como cosa nuestra, de dõ de licita es esta forma de jurar. Dado q este linage de juramento segũ S. Augustin sea grauissimo. Como quando alguno dize. Si yo hiziere tal cosa yo padecza y venga sobre mi tal cosa o tal cosa acontezca a mis hijos. Segũ esta manera se toma como quando algũ jurado dize. Por mi salud

Gen. 42.

*El
Que jurar
por las criat
uras, por
estas licitas*

*Si
Como se di
ciendo que
do alguno
jura por
una cosa
no es de
mortal*

salud, o por vida mia, o de mis hijos em
peñando los a Dios, y obliga aquellas
cosas a Dios que así juro, y los otros
juramentos desta manera. Dóde el mis
mo san Augustin dize. Quando algu
no dize por mi salud obliga su salud a
Dios. Quando dize por vida de mis hi
jos empeñalos a Dios, que aquello que
salio de su boca, venga sobre la cabeza
d'ellos si verdad, veridad, y si falsedad, fal
sidad. Esto es que si jura verdad que vi
uan sus hijos, y si falsedad, que mueran
y le lleue Dios los hijos. Aquel juramé
to se haze para inuocacion y llamamien
to de testimonio de verdad, quando algu
no jura por otro para ir a elle en testimo
nio. La criatura en dos maneras puede
ser llamada en testimonio. O segun que
ella es en si misma, o segun que es señal
y rastro de la diuina verdad. Segun que
ella es en si misma en esta manera, no
conuiene jurar por las criaturas porque
así creen que auia en ellas alguna co
sa diuina, por cuya razon la verdad
del dicho por tal testimonio pudiesse
ser confirmado. Segun la segunda ma
nera en quanto en ella resplandece el ra
stro y señal de la diuina verdad, cosa li
cita es jurar por las criaturas. Esto con
verdad no es otra cosa, sino jurar por
aquel que resplandece en las criaturas,
y entonces no reuerencia alguno alas
criaturas, mas al criador dellas. De don
de así como la honra que se haze a la
ymagen, se refiere a la primera ymagen
de que es exemplar, como dize Dama
ceno y así deste modo y manera, el ju
ramento hecho por las criaturas se refe
re al criador de ellas mismas criaturas, y
esto es lo que los sacros canones dizen
en esta manera. Es de saber que los san
tos no jurauan tanto por las criaturas,
quanto por el hazedor dellas, así como
el patriarcha Joseph, el qual jurando por
la vida de Pharaon, esto reuerenciaba
en él, q por yuzio de Dios era propues
to en las cosas baxas, y porq en toda
criatura en esta manera resplandece Dios
licitamente en este modo y manera se

puede hazer el juramento por toda cria
tura. Mas porque principalmente resplā
dece en los sanctos mayormente en las
palabras de la ley Euāgelical, por las qua
les resplandece a nosotros, de aqui es,
que por los sanctos, y mayormente por
los Euangelios se acostumbro frecuen
tar la forma del juramēto, por la qual co
verdad se jura por las criaturas. De cōde
cōcluyēdo de zimos, qes lícito jurar por
las criaturas, ora por via de imprecació.
ora sea trayēdo al criador dellas en testi
monio de lo q así se jura como auemos
dicho y declarado. A la otra qñho y pre
gūta, porq se jura mas por los Euange
lios q por otra algūa criatura. No obis
telo q esta dicho, resplādece el Seraphico
doctor san Buenauentura diziēdo. Así
como mas reuerenciamos y acatamos la
cruz de Christo, por razon que mas se
refiere al que fue crucificado en ella, y
a los sanctos porque estan mas propin
quos con Dios, así se ha de entender
en los euangelios, los quales directa,
y inmediatamente lleuan en esta eterna
verdad. Y si alguno dixesse, que dado
que la criatura lleue en el criador, mas
por esto, no a toda criatura se ha de os
rar, mas aquella sola que para esto esta
instituyda y ordenada, conuiene saber
la ymagen del Crucifixo. Es de dezir,
que no es cosa semejante, porque el
dar de la honra de lo oculto de la reuerē
cia, que es dicha latria, mira aquello
que es honrado, segun aquello que esta
en el dignísimo, y esto es proprio y
singular, mas el llamamiento en asira
macion, mira la infabilidad y claridad
de la misma verdad, y esta resplande
ce en cada vna de las criaturas, segun
mas, o menos, de dōde no es cosa seme
jante de lo vno y de lo otro.

CAPITVLO. XVII. EN EL

qual se pregunta si el juramento he
cho con fraude y engaño cautelo
samente, si sera obligatoria la
guarda del tal jura
mento.

6. r.
Como es lícito
jurar por las
criaturas.

6. d.
La razón por
que se jura
mas por los
Euangelios
q por otra
criatura.

6. a.
Que es co
mo se jura
por las cria
turas como
se ensenda.

V. PARTE DEL ESPEJO



Der. la 1.
d 19. oct. 3.
quasi 1.

E A misma pregunta y questão que hemos propuesto, mueue el Seraphico doctor S. Bonauentura, diziendo. Si por ventura por el juramento que se haze con fraude y engaño, si se contrahia obligació para la guarda del? Y parece que si, por lo que dize sant Ysidoro en esta manera Por qualquiera arte de palabras que alguno jure, asis: las recibe. Dico, como aquel a quié le jura las entiendo. Aquel a quien se jura, entiendo simplemente y cree, que el otro quiere obligarle por aquella palabra, luego parece que Dios reputa y tiene aquel por obligado. Pues que así es (legi verdad), es obligado qualquiera por el juramento hecho con fraude y engaño. Mas el fraude y engaño a ninguno debe dar furor, ayuda, ni defensa, mas si aquel q jura con doblez y engaño, fuesse libre de la obligacion del juramento, dalle ya fauor, y ayuda y defensa, el engaño, y doblez proprio, si esto es inconueniente de zello parece que el juramento dolofo y hecho con fraude y engaño, que la guarda del introduce y trae obligacion. Por el cõraro parece por lo que san Gregorio dize della manera. Las palabras firuen a la intencion, y Dios juzga las palabras segun que delas intjmas y interiores son preferidas. Luego si el hombre no entien de se obligar por qualquiera manera q hable de fuerça, parece que Dios no reputa a el tal por obligado. Mas segun aquello q esta escripto en el primero libro dello rey. El hombre juzga las cosas patetes, y Dios mira al coraçon. De donde en qualquiera manera que las obras exteriores seã alabadas, no son a Dios agradas, saluo fino procedan de la mera y pura intencion. Luego Dios la obligacion del juramento, la pienfa segun la intencion del coraçon. Luego si el hombre no entien de se obligar, qual quiera cosa que hable por la boca acerca de Dios, no sera obligado. Siguiese que el juramento dolofo y fraudulento

● 研究報告

s. Reg. 1 f.

to, segun verdad no es obligatorio. A
ello q haucmos dicho responde el fra-
scito doctor F. Buenauctura diciendo. Para
entender las cosas antedichas, es de no-
tar que aqui ay dos maneras de dezir
vnos. Quisiero dezir q el juramento dolo-
soy fraudulento simplemente obliga, por
q el engañoso sea su intencion de enga-
ñar al otro, mas entiendo de dezir pa-
labras obligatorias y quando volunta-
riamente las pronuncia defuera sim-
plemente se obliga asimismo, no es
en manera alguna escusado por el enga-
ño del corazón porq no tan solamente el
que recibe el juramento, mas el mis-
ma verdad recibe las palabras segun el
sentido que hazen, y de esta manera no
tan solamente en el acatamiento de los
hombres, mas segun verdad dizen, que
el juramento dolofo y con fraude y en-
gano hecho, es obligatorio y se deve
guardar. Mas porque la obligacion del
juramento es obligatorio asimismo como la
del voto del matrimonio, de aqui es q
parece a otros de doctores que asi: como
el matrimonio no es verdadero salvo si
no interuenga interior consentimiento
Ni el voto obligatorio, salvo si ay in-
tencion de se obligar asimismo de la misma
manera ni el juramento fraudulento y do-
loso se ha de dezir ser simplemente obliga-
torio en el qual jura de esta manera, que
no entiendo de se obligar por aquellas
palabras que dize. Por esto segun estos
se distinguen dos maneras de yuyzio.
Luyzio de la yglesia y yuyzio de la con-
ciencia. Segun el yuyzio de la yglesia, el
tal juramento es obligatorio. La yglesia
juzga de aquellas cosas que exterior-
te pueden obligar. De donde como
aquellas palabras espriman obliga-
cion, juzga al que asimismo jura a aquello
que muestran las palabras exteriores
obligatorias. En el yuyzio de Dios q juz-
ga segun lo secreto de la conciencia, se
gu la verdad, este que asimismo juro con ver-
dad no es obligado, porq no quiso obli-
gar asimismo, mas porque juro dolo-
samente y con engaño y tomo el nom-
bre

9.^o
Queyda
traserai de
dez r acen
ca del puz
r. éto - olo
fo si oblige
o r p.

Que segun
el juyzode
de la yelo-
nia es obli-
gatorio y la
gun el de
Dios no.

bró de Dios en vano luego en aquel ato cometio crimen de perjurio. Ni consigue provecho de la malicia. Porque acerca de Dios, por aquel juramento es auido y juzgado por digno de pena eterna y esta manera de dezir parece harto prouable. Las razones que prouean el juramento no ser obligatorio muestrán esto no simplemente, mas en el juyzio de Dios que juzga segun la intencion segun la qual el que dolosa y fraudalenta mente jura, no entiendia de se obligar. Las razones que son traydas en contrario proceden segun el juyzio de la yglesia, porq̃ en otra manera no concluyé. De donde la autoridad de san Ysidoro, en la qual dize, que Dios tomalas palabras segun la intencion del que las recibe, se dize. Que esto dize, no porque este mismo Dios repute ni tenga al hombre por obligado para esto, mas porq̃ por esto aquel no entiende jurar segun que el otro lo entendia recibir. Dios q̃ esto reueria de verdad y de justicia, reputa al tal ser obligado a grande pena. Y alo que se dixo, que el doblez y engaño, no deudar a alguno fauor ni ayuda se dize. Que el engaño y fraude deste, no le dan fauor ni ayuda en el juyzio de la yglesia, mas es cõpelido de la misma yglesia a guardar el juramẽto, como si jurara sin mente sin doblez ni engaño. Ni le es fauorable en el juyzio de Dios, porque por esta causa, es obligado y hecho digno de graue pena. De donde si el que así juro con fraude y engaño venga a penitencia y a la confesion se le ha de poner muy graue penitencia. Y es sano y conueniente consejo, que por el merito de la culpa le sea impuesto q̃ guarde y cõplã el juramento, en el qual entendia de enganar a su proximo, dado que no se lo puedan prouar en el juyzio de la yglesia. Que diremos de aquellos que con doblez y engaño juran a algunas donzellas que se casaran con ellas, no teniendo tal intencion ni voluntad de cumplir el tal juramento, ni de se casar

con ellas, y despues de conseqüido y alcanzado lo que desleauan, y de auer cõplido su desordenado y desonesto desleolado exanburdadas? Lo que acerca de stos podemos dezir (saluo meliori iudicio) es que no se saluaran, sino cumplan el tal juramento y se casen con ellas, saluo sino vuisse legitimo impedimento que lo impidiese y elloruasle. y en tal caso seran obligados a satisfazer por otra via, mayormente si las vuleron donzellas virgines. Que diremos de aquellos que con fraude y engaño dize jurar y prometi q̃ harã, y acõtecera, y despues ninguna cosa cumplan de quanto prometieron y jurarõ, Lo que dezimos es que quedan obligados a muy graue penas del infierno que les seran dadas in secula seculorum. Amen.

CAPITULO XVIII. EN EL

qual se pregunta, si por ventura todo juramento forçosamẽte hecho, si sera obligatorio.



On las ante puestas questiones y preguntas, mueue el seaphlico doctor otra y es si por ventura todo juramento coacto y forçoso si sera obligatorio, para se auer de cumplir y guardar. Respõda de el mismo doctor diziendo. Es de notar que para entender esta questio y pregunta que ay dos maneras de dezir. Vnos dizen que como aya dos maneras de juramento, conviene saber promissorio, que es quando alguuno en juramento promete de hazer a guna cosa. Y otro juramento afirmatiuo. Respõdo del juramento afirmatiuo, la coaction y fuerza no escusa del todo, sino de tanto. Si alguuno jura forçosamente y afirma lo falso ser verdadero, incurre en crimen de perjurio. En el juramẽto obligatorio, o promissorio, la fuerza que se leuãta de medio, que puede caer en varon constante, escusa de todo. Tal juramento como este, es licito y no es con-

bona in 3^o
di. 19. q. 3.
m. a. b.

1.
Que ay dos
maneras de
juramento,
promissorio
y afirmatiuo

41.
Quel que
jurat
deus
non est
sacerdos
sui iuris.

44.
Que se ha
de poner
pena
al que
no cumple

tra Dios, por el qual promete a alguno de dalle alguna cosa o que la aya de hazer. De donde respecto de tal juramento, puede interuenir fuerza y suficiente coaction para inclinar aun al constante varon, y porque interueniente fuerza suficiente aquella voluntad, no se ha de juzgar ser voluntad, y por esto el tal juramento, no es verdaderamente obligatorio, segun dicen. Y porque san Augustin parece ser en contrario, por vna sententia que dio en vn caso que passo desta manera. Vno forçosamente juro a su manceba de la tomar por muger y de se casar con ella, y allende desto que no boñeria a sus pacientes. Como preguntassen a san Augustin si el tal juramento si era obligatorio, y si el matrimonio era verdadero y obligatorio o no, con consejo de san Ambrosio, respondio q el tal juramento era valido y que hiziesse penitencia de lo antepassado, donde parece que san Augustin juzgo al tal juramento ser obligatorio. De aqui se sigue, que ay otro modo y manera de dezir, que se distingue segund dos maneras de yuyzio cõuene a saber Ecclesiastico y diuino de tal manera q la obligacion del juramento forçoso se aya en diuerlas maneras segund estas dos maneras de yuyzio. En el yuyzio de la yglesia, el juramento forçoso no es obligatorio. Lo vno porque la yglesia presume que este que forçosamente juro, no juro con voluntad de cumplir el juramento. Mas por escapar del peligro. Lo otro porque el que le compello a uer de jurar, como aya procedido maliciosamente y con engaño no aquirio detecho alguno, ni deuio conseguir provecho ni utilidad alguna de su malicia. De donde no tiene derecho alguno para demandar el tal juramento, que se aya, o deua cumplir. En el yuyzio de Dios nuestro señor, el juramento quando es coacto y forçoso, es obligatorio, porque como Dios mire ala voluntad interior, y la voluntad no puede ser forçada ni compellida de fuerza suficiente mas que induze, desta ma-

nera, la voluntad forçada es voluntad, juzga Dios el tal hombre ser obligado, de donde en el yuyzio de la conciencia segun los doctores Theologos, se ha de aconsejar aquel que assi jura (saluo sino hallasse relaxacion del juramento) que cumpla el juramento. Y esto digo si el juramento fue respecto de alguna cosa licita. A lo que arriba f. dixio, que el miedo que cae en constante varon, escusa de todo. Dize el seraphico doctor. Dado que respecto de los actos humanos pueda caer suficiente miedo en constante varon, mas quanto a las cosas que son de justicia, no pueda caer miedo suficiente en varon constante. Quanto a estas cosas dize Christo. No querays tener aquellos que matan el cuerpo. Donde acerca de Dios el tal miedo, no es auido ni reputado por suficiente causa para el cusar al hombre de la culpa y pena del pecado, o de la obligacion del juramento. Mas aun dira alguno La fuerza excluye el contrato del matrimonio, de tanta fuerza y obligacion es el matrimonio quanto la del juramento, pues que assi es el matrimonio contraydo por fuerza, no es obligatorio. Por la misma razon parece que ni el juramento. A esto se responde, que no es cosa semejante, porque el matrimonio tiene esto por razon de la significacion y institucion q se contraya de mera y libre voluntad. Con verdad que significa la conjuncion y ayuntamiento de Dios y de la yglesia y del anima y Dios, en la qual no interuen coaction ni fuerza alguna. Mas mere amor de benignidad, y no es assi en el juramento. Y uita preguntas de aquel que forçosamente jura de contrair matrimonio, si sera o ligado? Se ha de dezir que es obligado salvo si por alguna cosa que subreuinisse fuisse abuelto. Mas si contrae con otras algunas en cõtraer peca mortalmente. Mas de ay adelante, no es mas obligado. Mas por la culpa del perjurio, se le ha de imponer penitencia.

¶ 4.
De lo q san
Augu in
respo in
e rca de vn
juramto.

¶ 5.
Como el ju
ramto for
ço o no es
valido en el
yuyzio de la
yglesia y en
el d Dios.

Vbi, qm

Vbi, qm

Semi
Vbi, qm

CAPITVLO. XIX. EN EL

qual se muestran los males que incurren los que no guardan los jur. métos licitos.



Van graueamente pequen, y quanto ofendan a Dios los que quebrantan los juramentos licitos, no de fácil lo podríamos dizi ni relatar. Mas por los castigos que por ellos Dios ha hecho, en alguna manera lo podemos colegir. Para que esto mejor se vea y más claramente conozca tráere aquí vna cosa de menas maravillosa de oyr. que espantosa de temer. Pone Orosio. que como los Romanos embiassen sus legados y embaxadores a vnas prouincias; las quales el nombra así por razón de confirmar y assentar la paz con ellos, como fuesen recibidos muy pacíficamente de aquellas gentes. Hecha la paz, assentada y afirmada con juramento, aquellas gentes con muy gran traycion viniendo sobre los legados y embaxadores Romanos, mataronlos a todos sin dexar alguno dellos. Cosa maravillosa hecha diuinamente en aborrecimiento del perjurio y quebrantamiento de la fidelidad y juramento, que el pa que parían aquellas gentes echaua luego la sangre de sí por donde quiera que era parido. Los animales domésticos y malos que estauan acostumbrados a viuir y reuerfar entre los hombres e haró a huyr a los montes dando muy grandes gemidos y aullidos. Los perros así mismo como lobos dando muy dolorosos lamentos, andauan de vna parte a otra del campo. Los infidels siendo vencidos en vn campo de Lucio Pompeyo Romano todos fueron muertos juntamente con su emperador salvo quatro mil, los quales echaron a huyr a la altura de vn muy alto monte mas no escaparon del diuido rayzio. Cosa que pone en admiracion y espanto a los mortales. Que a manera de piedras quaxadas y hechas inquietes se alaron, y están

doluiantados y derechos; parecian estar viuos estando muertos. Saltados los dientes y ojos derramados por tierra. Mirad, miren y otra vez digo miren muy bien esto, los que a cada passo que brantan prometimientos; que hazen confirmandolos con juramento y que nunca los cumplen. Otra cosa digna de memoria se lee muy a proposito desto, y es esta. Lee de vn vsurero que en fin de sus dias mouido por penitencia llamando a dos amigos que tenia para q fuesen sus testamentos y fieles executores tomo dellos f. y juramento que restituirian todo quanto vuisse y malamente ganado. De los quales el vno dellos echo sobre si maldicion, prometiendo con juramento y diciendo. Si no lo cumpliere, que sea quemado en el fuego del infierno. El otro dixo. Sino guardare lo que prometo, q lea cubierto de lepra y remediable que no se pueda curar, ni yo della sanar. Cono despues de muerto el vsurero retouiesse para si los dineros sin restituir cosa alguna ni guardassen lo que anian prometido y jurado. Vino sobre ellos el diuino rayzio, y se cumplio como ellos auia dicho que viniessen sobre ellos, por que padeciendo muy miserablemente, el vno lleno de muy gran lepra, y el otro siendo muerto de muerte muy rebarbada y no menos espantosa, no paro hasta dar consigo en el fuego infernal, para que alli fuesse quemado. Como ello auia dicho y con juramento firmados. El tal juramento y los que así juran son aborrecidos de Dios, de donde Santiago dize. No amey el juramento mentiroso por esto aborrece el señor. De aquí es lo que Josue dixo a los hijos de Israel (el qual havia con los principes de la multitud juntamente jurado en el nombre del señor de Israel, de no impedir dañar, ni matar a los Gabonitas, con sus ciudades que era Gabaon, Zaphra, y Bethor Cariathairim (viendo q murmuraua la gente con vn del pueblo contra los principes de Israel, y porque

Ors. ca. 1.
marauillosa
poreca al
mismo az
pue.

Nota.

Ors. ca. 1.
pue. ca. 1.
en s. ca. 1.
en s. ca. 1.
en s. ca. 1.
en s. ca. 1.
en s. ca. 1.
en s. ca. 1.

teobi.

losa.

V. PARTE DEL ESPEJO

no los saquéuan, y matauan, respodieró
les diziendo, lutamoslos a ellos en el nó
bre del Señor Dios de Israel, por dóde
no podemos llegar a ellos ni empecellos
en cosa alguna. Y dize mas. Sean guar
dados porque vivan, porque por ventu
ra la yra y saña de Dios no sea incitada,
y movida contra nosotros si les quebrá
taremos el juramento. Este mismo Dios
así mismo hablando por boca del pro
pheta Ezechiel, de aquellos que tené en
poco quebrantar los juramentos, dize.
El juramento que menosprecio y tuvo
en poco (conviene saber, quebrantádo
le) pónelle he sobre tu cabeza, esto es, en
la hora de la muerte condenándole para
los tormentos eternos. Muy al contrario
desto, que estos hizieron, hizo Marco
Marcelo Emperador Romano, del qual
dize S. Agustin, que por no quebrantar
la fe y jurameto que auia dado, padecio
muy inhumana y terrible muerte. Passó
el caso desta manera. Este Marco Mar
celo Emperador Romano fue captiuado de
los Carthagineses, los quales como tu
uiesen por cosa muy mejor, y desleasien
y quisiesen que los suyos que esta
uan captiuos en Roma les fuesen bue
los, mas que tener en su poder los ca
ptiuos de los Romanos. Embiaron a
este Emperador Marco Marcelo, y jun
tamente con el sus embaxadores a Roma,
tomándole primeramente juramento, q
sino alcanzasse lo que ellos querian, que
se boluiesse a Carthago, a su antiguo cap
tiuo. Fue pues que así es el Empera
dor a Roma, y no solo no les rogo q
sol
tassen los presos y captiuos que tenía de
Carthago, mas aun puesto en el senado,
les persuadio lo contrario publica y ma
nifestamente, y que en ninguna mane
ra tornallen ni diessen los captiuos. He
cha la persuasión y amonestación, no
auiendo ninguno que le forzasse ni co
peliesso a boluer a Carthago a sus capita
les y mortales enemigos, mas porque lo
auia jurado y dado su fe y palabra, por
no quebrantar el juramento, y ser auido
por infiel, de su métra y libre voluntad se

boluio a ellos. Las Carthagineses, sabien
do lo que auia pasado, y atormenta
ron con tormentos nunca penados, y
así le mataron. Puesto en vn muy estre
cho y angostoadero y encerrado allí
dónde de necesidad fuisse forçado
estar có clavos muy agudos de vna par
te y de otra enclauado, para que a nin
guna parte se pudiesse abaxar sino con
muy grandes penas y dolores, cortadas
así mismo las cejas para que no pudies
se dormir, así cruel y inhumanamente
le mataron. Este que estava puesto en su
libertad y en su propia ciudad, por
ninguna otra causa boluio a sus capita
les enemigos salvo por guardar la fide
lidad y juramento que auia hecho, de bol
uer sino pudiesse persuadir a los Roma
nos, que ceshallasen y trocassien los ca
tiuos. Mas como lo pudiese persuadir
y amonestar y salvar la vida, no lo quiso
hazer, porque vio que estos cosas eran
contra la fidelidad q a la republica Ro
mana se deuia. Y así como pudiesse
por dos vias escapar de la muerte, no
quiso la vna ni la otra, porque ninguna
dellas podia estar con la fidelidad y ju
ramento que auia hecho, así a la repu
blica Romana como a los Carthagines
es. O quan pocos ay el dia de oy, que
así guarden la fidelidad y juramento a la
republica que son tenidos de guardar.
O quan pocos que guarden los juramen
tos que hazen. Mas acabados de hazer,
acabados de quebrantar. O quan pocos
que juren verdad, y quantos que a cada
paso se perjuran. Quan grave culpa y
peccado y quan gran mal sea este, de
ziste al luego.

CAPITULO XX. EN EL
qual se pregunta si el jurar falso y
perjurio se a peccado, y que co
sa sea perjurio.



Oferta de pequeña utilidad y
provecho, si sacamos a luz
la pregunta que auemos pro
puesto, porque sacresen a na
las

Ezechiel.
Nota.

Agustin de
ciui. c. 15. y
39. segun di
ueras imp
resiones.
84.

Como Mar
celo Marcelo
Emperador
Romano fu
e captiuo mu
cho muere
te en roma
bráse el ju
rameto que
auia hecho.

3. 1. 1. 1.

4. 30. 7.

las lenguas de los perjuros y falsos juramentos, lo qual no sera pequeño bien. Mas para que esto mejor se conozca, es de saber, que perjurio, o juramento es negacion de la verdad con engaño, confirmada con afirmacion diuina, que para ello se toma, auida por recta y buena. O es mentira afirmada con afirmacion diuina, auila por recta y buena, segun el parecer de los que oyen el tal juramento. Segun S. Thomas, perjurio es mentira confirmada con juramento. Auido esto por cierto, a lo demas que se pregunta si el perjurio y jurar falso, si es pecado. Responde el Seraphico doctor diciendo. Sin duda alguna el perjurio y falso juramento es malo, no tan solamente en si, mas aun segun que el es en si mismo, de tal modo que en ninguna manera se puede bien hazer. La razon desto es en dos maneras. La vna, porque el perjurio por la mayor parte encierra en si mismo la mentira y falsedad. La otra razon desto es general, porque todo aquel que se perjura haze injuria y denuesto a la suma verdad, trayendola para confirmacion, para lo qual no la auia de traser, ni tomar en su boca. De donde porque no tan solamente, desordenalo al hombre quanto al proximo, mas aun desordenlo al hombre quanto a Dios, de aqui es que siempre es malo y pecado. Mas por ventura dira alguno. Posible cosa sera que alguno sea forçalo y còpellido a jurar falso, la necesidad no tiene ley, y por mejor dezir las cosas que son por otra via ilicitas, la necesidad las haze licitas, como parece en aquel que hurta puesto en estrema necesidad, luego parece que en tal caso el perjurio y falso juramento sea licito, y asi que no le sea cosa esencial a el ser pecado. A esto se responde, que dezir que no peca este tal, es falso. Ay necesidad de naturaleza y necesidad de fuerza y coaction. La necesidad de naturaleza no tiene ley, y puede excusar de todo. La necesidad de la coaction y fuerza no excusa en aquellas cosas, que segun ellas son, son malas

mas excusan tan solamente de tanto, por que la voluntad no puede sufficientemente ser forçada, y por esta causa porque el perjurio segun que el es en si mismo en qualquier manera, y quanto vno sea forçado para lo auer de hazer, no del todo es excusado de pecado. Mas por mejor dezir le es impuesta penitencia de los sacros Canones. Dize el sacro Canon. Si alguno se perjura por conseruar y guardar la vida del cuerpo porque ama mas el cuerpo que al anima ayune tres quaresimas. Ni es cosa semejante del hurto porque el hurto no es asi malo, salvo por la apropiacion de las cosas. La extrema necesidad todas las cosas haze comunes, mas ninguna necesidad quita la deformidad del perjurio, por raziõ que por ninguna necesidad es licito llamar el nombre de Dios en vano, y asi no es cosa semejante de la vna y otra parte. Mas es de notar que llamar o tomar el nombre de Dios en vano, segun santo Thomas dize en tres maneras. La primera con el coraçon, como le toman los malos Christianos. Los quales tan solamente son dichos Christianos de nombre y no de obra, porque dado que reciben el sacramento no reciben la obra y operacion del sacramento, esto es la gracia, de donde a cada vno de los tales, se podra muy bien dezir aquello del Apocalypsi. Tienes nombre para viuir, mas eres muerto. Lo segundo se toma el nombre de Dios en vano con la boca jurando mal, conuiene saber, o jurando sin causa legitima, o jurando falso, porque el que jura sin causa legitima y el que falsamente jura el vno y el otro, toma el nombre de Dios en vano. Porque el primero sin causa legitima nombra a la suma verdad. El segundo menosprecia y tiene en poco la verdad. Toma asi mismo el nombre de Dios en vano con la boca con el traspassamiento del voto que prometio. Toma asi mismo el nombre de Dios en vano, en la predicacion indeuidamente hecha conuiene saber quando la palabra de Dios

S. Tho. in 2.
ver. theo.
lib. 4. cap. 40.

Apor. 3.
y a.
Como en tres maneras se toma el nombre de Dios en vano.

es predicada por vanagloria o por codicia de auer alguna cosa temporal, o por otra alguna indevida intencion. Lo tercero toma el y puerita el nombre de Dios en vano con la obra, conniene saber, quando alguno toma el nombre de Dios en vano con fingida dissimulacion de obra exterior y no por piedad de la interior del coracon. Los quales le toman en vano porque como dize Christo en el euangelio. Recibieron su premio y galardón. El mismo sancto Thomas hablando del perjurio, si sea pecado, o no, dize. Iurar es traxer y inuocar a Dios por testigo. A y reuerencia y de sacato de Dios pertenece alguno lo llame por testigo de falsedad, porque en esto da entender, o que Dios no conozca la verdad, o que quiera testificar falsedad de donde el perjurio manifestamente es pecado contrario a la religion cuyos es dar honra y reuerencia y acata miento a Dios

CAPITULO XXI. DONDE

se muestra como el perjurio sea
pecado mortal y muy
grauo.

2. Th. 2. 1.
q. 94. ar.
1. 2.

Que algu-
nas cosas se
sunt peccados
veniales he-
chas en me-
nosprecio
de Dios so-
mortales.



Sancto Thomas hablando del perjurio y queriendo mostrar como sea pecado mortal y graue, dize. Vemos que aquellas cosas que se son pecados veniales o buenas de su linage, si se hazen en menosprecio de Dios, son pecados mortales, de donde mucho mas todo aquello que de si mismo pertenece al menosprecio de Dios, es pecado mortal. El perjurio de si mismo importa y trae consigo menosprecio de Dios, y de aqui tiene razon de ser culpa y pecado, porque pertenece a la y reuerencia de Dios, por donde es cosa notoria y manifesta que el perjurio de si mismo es pecado mortal. El seraphico doctor san Bonauentura dize. El perjurio y falso juramento dos cosas dize, conniene saber. El juramento y desordenacion, porque no

ordenada y deuidamente jura. Fuesi asi es, el perjurio es juramento indeuado y desordenado. El juramento indeuado y desordenado. El juramento es en tres maneras. Vn juramento es determinado y solenizado o conniene saber quando los testigos juran en presencia del juez, sobre los sanctos euangelios de Dios. Otro es deliberado, mas no solenizado esto es, quando alguno oculta y secretamente con deliberacion jura alguna cosa entendiendo de confirmalla por testimonio de la diuina verdad. Otro juramento ay, que ni es deliberado, ni solenizado, como es quando alguno jura en comun manera de hablar, no teniendo atencion a aquel que llama, ni para que lo llama mas de vna costumbre que tiene de jurar. Y segun esto el perjurio se puede cometer en tres maneras. Porque si se comete acerca del juramento deliberado y solenizado, en esta manera es graue y enorme pecado de mala manera que haze al hombre infame. Mas si se comete acerca del juramento no solenizado ni deliberado, asi no es pecado mortal mas venial, por razon que la lengua esta puesta en refusaladero. Mas si se comete acerca del juramento deliberado aunque no solenizado, entonces se ha de distinguir, porque, o delibera de lo dicho y del juramento, o conniene saber, si por ventura lo dicho sea verdadero? O si por ventura se aya de confirmar con el juramento, y entonces si se perjura mortalmente peca. O delibera de lo dicho tan solamente si por ventura sea verdadero, mas no del juramento que es sobre añadido, y entonces puede ser pecado venial. Con extremo grado se deve guardar, porq. aquel venial es muy peligroso, y se allega mucho a mortal, pues que asi es ha de considerarse que no todo perjurio es pecado mortal como es aquel que no es deliberado.

Bona. in 2.
d. 19. art. 1.
q. 1.

Ponen

Ponenſe muchas cauſas y razones por donde ſe deua aborrecer el perjurio.

Visto ſe deua aborrecer eſta maldito pecado del perjurio puedeſe manifeſtar por muchas cauſas y razones. La primera por razon que el perjurio es traydor quanto a Dios por la infidelidad. Muſtra eſto Olko doctór famoso. Lo primero de eſta manera. Gran traycion ſer a ſi el que tuuiſſe el ſello real, ſelláſe con eſas letras del paño y concierto que el rey mucho aborrecieſſe y ſi eſto hizieſſe con el ſello del papa, ſeria, del comulgado luego a la hora que lo puſieſſe por obra, y entregado al brazo ſeglar para que del ſe hizieſſe juſticia. El nombre de Dios nos es a noſotros encomendado como vn ſello ſingular para teſtificar y confirmar la verdad, de donde en el Deuter. nomio eſta mandado. Te meras a tu ſeñor Dios, y a el ſolo ſeruiras y juraras por ſu nombre eſto es, en verdad juizio y juſticia. Y el apoſtol dice. Los hombres juran por ſu mayor, y todo el fin de ſu contruerſia y barga deſſos para en confirmacion, es el juramento. La falſedad y mentira es aque-
lo que el ſeñor mucho aborrece como eſta contraria a el que es verdad por donde a uel que para confirmar la falſedad y mentira, toma al nombre de Dios jurando proueale ſer traydor a Dios. Lo ſegundo, porque ſi en vn caſo de vn rey, o ſeñor fueſſe encomendado a alguno de baxo de ſu fe y pleyto enaſe, y eſte deſpues le entregáſe a los enemigos de ſu rey, o ſeñor, ſin duda y ſin eſte ſe ſeria auído por traydor y lo ſeria de hecho. El caſtillo y fortaleza es nombre de Dios que inuocamos y llamamos al qual recurrimos en todas nueſtras neceſidades. Donde ſe dice en el libro de los Prouerbios. Torre muy fortíſima es el nombre del ſeñor, eſta echara a huyr el juſto, y ſera ſaluo. Eſte caſtillo y fortaleza es entre-

gada a los enemigos, quando a los demonios y hombres malos y ſuſos es comenida para en prouea de alguna falſedad. Lo tercero parece por q̃ aquel q̃ malicioſamente inſuaua ſu ſeñor, y le embuelue en algun crimen, culpa, o pecado, eſte tal es traydor al ſeñor a ſu ſeñor. Aquel que trae a los como teſtigo en falſedad, trabaja de embueluer a Dios en crimen, y de quit. le el nonbre bueno que tiene de que es llamado, que es ſumma verdad luego traydor es a Dios, de donde quere es en el, mas menolprecia a Chriſto que los que le crucificaron por que eſtos no dieron a Chriſto ſino el mal de la pena, y el perjurio trabaja por emboluerle en el mal de la culpa y pecado, lo qual es muy peor porq̃ es cali blaſphemia muy gran de porque el perjurio quanto es en ſi trabaja por hazer a Dios falſo. engañador quando por ſu ſanto nombre, como por ſu mano quiere engañar a los hombres. Eſta blaſphemia es tan abominable, que nunca leemos que el demonio aya ſido tan oſado que la aya cometido. Porque dado que el demonio ſea mentiroſo y con ſus mentiras engañe a los hombres, mas nunca ſe lee que aya afirmado y confirmado ſu mentira con juramento. El demonio conjurado en el nombre de Dios que diga la verdad, comunmente no miente, y que el Chriſtiano conjurando ſe perjura negando la verdad y hablando falſamente en juramento, muy por ſe muetra ſer que los demonios, de donde no es de marauilla, ſi Dios les prometa muy preſta y acelerada la vengança y caſtigo, dizen do. Sere teſtigo muy veloz, a los maleficos encantadores, y a los adulteros y perjuros. Lo quarto el perjurio es muy injurioſo quanto al proximo por la falſedad y engaño que comete con ſu juramento falſo y eſto quanto al proximo engaña al juez y deſpoja del derecho al poſſedor de ſu buena fe, de donde es obligada a reſticion de todo aquello q̃ el juſto poſſedor pide por ſu falſo juramento

Nota.

El perjurio es peor que los otros.

Malac. 3.

juramento. No callare vna cosa mucho da llorar y no menos de temer, que muchas y muchas vezes, los hombres falsos y metidosos enemigos de si mismos, toman dineros y dadiuas de la vna y otra parte, y assi se perjurá en ofensa de la verdad, por cuya causa y razon con justo juyzio de Dios, los tales muchas vezes caen en desesperaci6n y son muertos lubita y arrebatadamente, sin poder hablar ni confessar su culpa y pecado, por donde van a dar consigo en el infierno. Lo quinto el perjurio que falsamente jura, es mortal enemigo de si mismo por la culpa y pecado que cometo jurando falso, y esto por dos causas. La primera porque el perjurio se entrega en manos del demonio, renunciando todas sus buenas oraciones palabras, y obras, y todos los fauores y ayudas de los santos, assi del cielo como de la tierra, sino fuese verdad lo que jura. Donde Oiktor doctór famoso dize. Aquel que a sabiendas jura falso, pone la mano sobre el libro con la qual toca los euangelios, encomiendales al demonio, sino dixere verdad, por donde aquella mano es hecha del demonio, y si después se antigua y signa, come y bebe todo lo obra con la mano del demonio si no haze verdadera penitencia del perjurio. De donde con razon es dicho a los tales de Dios, por Ezechiel. Maldexire vuestras bendiciones. Por la misma razon los miembros del perjurio, boca ojos pies, y todos los otros miembros son del demonio, y assi con la boca del demonio come y bebe, c6 la lengua del demonio habla, c6 los ojos del demonio ve con los pies del demonio anda. Y como los ojos del que se perjura sean ojos del demonio, que es mucho de maravillar, que sus ojos siempre esten atentos para mal? Y si la boca lengua y pies del perjurio son miembros del demonio, q de maravillar que diga de los, el Psalmista. Cuya boca esta llena de maldicion y de amargura? Conviene a saber de mentira y detraction, y de escandalo de

los proximos. Sus pies muy veloces y ligeros para derramar sangre. Si el mismo salubre el qual el perjurio pone la mano estan escritas quatro cosas. La primera de la constagraci6n del cuerpo y la segunda de nuestro redemptor Iesu Christo. Los suffragios y oraciones de los santos. La bienauenturança de los buenos, y la condenaci6n de los malos. El sentido de su juramento es, si no es verdad lo que agora yo juro. No me ayude ni fustibreza la celebraci6n de las misas, ni el ruego de los santos, mas que sea priuado de la bienauenturança de los buenos, que espero y esta por venir, y venga sobre mi la maldici6n de los reprobados que se ponen en el euangelio, donde dize. Y d malditos al fuego perdurable, que esta apartado al demonio y a sus angeles. La misma manera quando va al libro para auer de jurar arrenuncia todas las piladas, palabras y caminos que hizo con sus pies si no jura verdad. Estendiendo la mano al libro arrenuncia todas las buenas obras y limosnas que hizo si no jura verdad, besando el libro arrenuncia todas las palabras buenas que dixo, y oraciones que hizo a Dios si no fue verdad lo que jura por donde con muy justa causa y razon dize el Ecclesiastico. El var6 que mucho jura sera lleno de iniquidad y maldad, y no se apartara plaga de su casa. Miren, miren pues que asies los Christianos quã graue culpa y pecado sea el perjurar y falsamente jurar. Miren assi mismo los muchos y muy grandes males que dello se siguen y absiengense de jurar porque de la mala costumbre de jurar no vengan a ser perjuros y a falsamente jurar. Y si alguno lo a Dios no quiera) con poco temor de Dios y de perdimiento de su anima y conciencia aya jurado falso perjurando se haga penitencia con derramamiento de muy abundantes lagrimas, con trison dolor y gemidos de coraç6n. demande perd6n a Dios, el qual es misericordioso, que aura del misericordia perdonando

Uci vbi
Ocupa.
s.a.
Como el
perjurio se
entrega en
manos del
demonio, y
q todos sus
miembros s6
hechos del
demonio.
Eccol. 2.

Psalm. 5.

le fu

se su culpa y pecado. Mas deuese notar y mirar y remir el que juro falso, que si oíe el juramento y perjurio es en perjuizio de tercero, que es obligado a satisfazer al parte leí, y ha de restituír todos los daños y menoscabos, que por su juramento falso vinieron a a. uela persona: y si es cosa de honra que es obligado a restituír la fama, y dezir como juro falso contra aquella persona. aunque sepa que por tomarla a de dezir del falso testimonio le ayá de matar en juyzio por ello. Porque esto mejor se entienda pongo aqui este caso. V no leuanto y dize de otro que era inocente y linculpa, vn falso crimen de heregia, y juro ser verdad lo que deza, por donde los padres de la sancta inquisicion le mandaron prender, y hecha suficiente examinacion y proceso, se procedio contra el como contra herege, y finalmente como a tal le entregaron al brazo seglar, y le condenaró a muerte, y que fuesse quemado como herege. Este que así leuanto y impuso el falso crimen confirmado con juramento, es obligado a restituír todos los daños y menoscabos de los bienes temporales que fueró quitados al inocente, y que por su falso testimonio le fueron quitadas. Y con esto que mas, y mas es, es obligado a restituír la fama al inocente, y ha de de dezir, y a dezir como leuó falso testimonio. Y esto aunque se sepa q los padres de la sancta inquisicion, le ayen de mandar prender, y hecho el proceso contra el, como a falso testigo, le ayen de entregar al brazo seglar para ser condenado a muerte y para ser quemado, como lo fue el inocente por su falso testimonio. Este así leuanto el falso testimonio, impidiendo el crimen herico, deve hazer lo que aumos dicho, dado que confuirmo a verdad sepa que su vida y viuit era prouechosa a muchos de su familia, a los quales proueyó de las cosas necessarias para su sustentacion humana, y con su exhortacion y amonestamiento los retenea en virtud y bondad, y sepa

que se ayen de apartar de bien y virtud y hazer mal. Esta es la sentencia del summo pontifice Adriano en el quolibet, con la qual me parece se deuen confirmar porque esta muy acompañada de razon. Quien mas largo lo quisiere ver, hallarlo ha en los quolibetos en la primera questio y porque ay muchos mellos y diuerlos mire en la primera dicio, vñsarius donde dize. Vñsarius tenetur restituere vñsarius, etiam si verisimiliter scitis falsas suas pñs paupertate nimia se prostitutas. Y juro cabe esta sentencia hallara lo que aumos relatado. Y esto baste acerca del perjurio y que falsamente jura.

CAPITULO XXII. EN EL
qual se trata de la ignorancia y quantas maneras ay de ignorancia y como el hombre naturalmente ignora siete cosas.



Onsiderado el muy grande peligro en que Ionathas se vio, por razón de la ignorancia, y no saber que su padre el rey Saul havia mandado, so pena de muerte q ninguno comiesse ni gustasse cosa alguna hasta la tarde, despues que se vniellegado de sus enemigos, lo qual no Ionathas, mas antes como del panel de miel ignoró temeramente, por donde su padre el rey Saul le codeno a muerte por la ley puesta y executarale la sentencia y muriera, si el pueblo no le librara, mas da motivo de hablar aqui algunas cosas acerca de la ignorancia, porque la ignorancia es causa de muchos males y errores de dor de los sacros canones hablando de la ignorancia dizen. La ignorancia es madre de todos los errores, la qual deve ser muy evitada de los sacerdotes, y no tñ solamente de los sacerdotes, mas aun de los legos deve ser evitada. De dó de en los mismos sacros canones esta escrito. Aquellos que saben las cosas de Dios son sabidos y aprovados de Dios, mas aquellos que no saben ningu

Dico. 18. es.
ignorant.

Dico. 18. es.
qui est.

nén noticia de las cosas de Dios, mas antes las ignoran, son de Dios al mismo ignorados y no conocidos por via de aprouacion de sus obras, testigo el Apolito, el qual dize. Si alguno ignora por negligencia, o por malicia aqillas cosas q es obligado a saber. Este tal sera al si mismo ignorado y no conocido de Dios. En el tiempo del juyzio que esta por venir, segú dize la glosa interlineal. Para mas estudente declaració de las cosas q hemos de hablar a cerca dela ignorancia, es de saber, que la ignorancia es en muchas y diuersas maneras. Vna es buena, mediantela qual vno ignora aqllas cosas que le serian ocasion de pecado, como saber hazer vn renueuo o vna visura o vna mobatra, porq libe hazer estas cosas le seria ocalio y aun causa de pecado poniendolas por obra en tal caso mejor es la ignorancia, y no las saber hazer, que sabellas poner por obra. Otra ignorancia ay que ni es buena ni mala, mediantela qual alguno ignora aquellas cosas que no conuiene sabellas. En cosas diuersas, si las vnas son prouechosas, y las otras inuiles y dañosas, en las cosas dañosas, el ignorante es preferido al sabio, porque las tales cosas mejor es dexallas de saber, que sabellas. Ay otra ignorancia, mediantela qual alguno ignora aquellas cosas que conuiene saber, y es obligado a las saber, y esta es en muchas maneras. Vna ignorancia de derecho, otra es de facto. La ignorancia de derecho, es en muchas maneras. Vna de derecho diuino, otra de derecho natural, otra de derecho canonico, otra de derecho civil. Ay asi mismo vna ignorancia natural y general, otra culpable y criminal. De la ignorancia natural, es de saber que el hombre naturalmente ignora y no sabe siete cosas. La primera, no sabe el hombre y ignora las cosas passadas y piteritas que antes del fueron: Donde Salomón dize. Mucha es la affliccion del hombre, porque ignora y no sabella cosas piteritas y ante del passadas, y dize

mas. Ignora el hombre y no sabe las cosas q fueró antes del. Esta ignorancia nos es mucho empecible ni dañosa. Porque como dize el mismo Salomon. Las cosas q estan por venir, son como las ante passadas. De donde si alguno conocielle las cosas ante passadas, obraria muchas cosas buenas, y guardarse ya de otras muchas cosas malas, porque la razon de lo ante passado, haze saber las cosas que estan por venir. Lo seguro ignora y no sabe el hombre las cosas que está por venir. De donde dize el Ecclesiastico. Las cosas futuras y que estan por venir, por ningun principio (o como dize la glosa interlineal, por ningun mensagero) se puedan saber. Y dize mas adelante. Lo que despues aya de ser y venir a d quien lo podra juzgar? Como si hablando mas claramente dixera. Ninguno ay que lo pueda juzgar. De aqui se muestra muy claro la gran miseria del hombre. Donde Santiago dize. Mirad que agora dizeis. Oy, o mañana y ramos aqua la ciudad y haremos y moraremos alli todo el año y compraremos y haremos gran ganancia. Los que no sabeys y ignorays lo que sucedera y sera mañana. Y en los proverbios esta escripto. No te glories ignorar y hombre insipiente, que para el dia que ha de tobrar uichir, no sabes lo que sera, si de bien o de mal. Lo certo ignora y no sabe el hombre las cosas que estan dentro de si mismo. Con verdad dentro de si mismo tiene el hombre muchas entremedades las quales no conoce, y en el animo muchas passiones de baxo de el petic de raxon, y muchos defectos lo color de vino d. Por esta causa el propheta y rey David hablando con Dios le dezia. Señor librame de mis cosas ocultas. Y el santo le dezia. Si fueres justo, esto mismo ignora mi anima. Y el apostol dezia. No soy sabidor de cosa alguna, que me rememorda la coniciencia, mas no por ello soy justificado. La razon desto, dize Salomon diziendo. No sabe el hombre si es digno de ser amado, o aborrecido, porque lo uno y lo otro

g. i.
Comela
glosa es
de todos
caros.

g. i.
Que ay mu
chos mane
ras de igno
rancia.

g. i.
Que el ho
bre natura
lmente igno
ra siete co
sas.
Ecclesi. l. y
3a.

Ecclesi.

Ecclesi.
3a.

Luch.

Prou.

Iob.

I. Co.

Ecclesi.

Iob.

otro ignora y no lo sabe por muy justo y sancto que sea. Lo quanto ignora el hombre, y no las cosas que están juntas cabe el esto es, la intencion y voluntad de su proximo, donde el Apostol dize,

Qual de los hombres sabe las cosas secretas q̄ estan en el hombre salvo ea el espíritu del hombre q̄ estan en él? Dize esto el Apostol por razon q̄ el espíritu del hombre es consubstancial al mismo, y conoce todas las cosas, intimas, y ninguna otra, salvo Dios q̄ es mas intimo al hombre que su mismo y proprio espíritu. De aquí es que no se puede guardar de las tentaciones, meturas, adalaciones, y lisonjas, y aquel que se trae mayor verdad se trae vendido, y el que piensa que es mas su amigo, a aquel su mayor mal y capital enemigo. Poner a proposito de lo dize Hieremias, Cada vino se guarde de su proximo y no tenga confianza en todos sus hermanos, porque te do hermano, poniendo lazo debajo de la planta del pie le engañara. Y todo amigo andara con fraude y engaño, y el varón carnal necesita de su hermano y no hablara verdad. Lo quinto ignora el hombre y no sabe las cosas que estan sobre el. esto es las cosas celestiales, conuiene saber a Dios, a los Angeles, la fabrica de los cielos, su movimiento y estabilidad, su duracion, y permanencia, y las otras cosas q̄ estan en las alturas y cielos. Donde Salomon dize, Si es cosa dificultada estimamos las cosas q̄ están en la tierra, y las cosas q̄ están en nra presencia visita y acatamieto las alcançamos con trabajo, las cosas q̄ están en los cielos, quien las podra inuestigar y alcançar? Hablo desta manera, como si hablando mas claramente dixera. Ninguno las podrá inuestigar ni alcançar. Lo sexto ignora el hombre y no sabe las cosas que estan debajo del. Porq̄ como Dios es de las cosas q̄ cria las aya criado para prouecho del hombre y las aya su peccado debajo de sus pies, mas el hombre por el peccado original herido con ignorancia, no puede alcançar, ni explicar sus victimas propiedades y diferencias

de cosas. Donde el Eclesiastico dize. Todas las cosas son dificiles y no las puede el hombre explicar con sus palabras. Y finalmente lo septimo, generalmente ignora todas las cosas. De aquies lo que Salomon dize. Entendi que de todas las obras de Dios, que ninguna razon pueda hallar el hombre de las cosas que son hechas debajo del sol, y quanto mas tra bájate por alcançar y hallar, tanto menos las hallara. Todas estas ignorancias y faltas de saber vinieron a los hombres por el peccado de nuestro primero padre. O maldito y peruerso peccado, tu eres aquel que a los hombres, a los haces sin felpo ignorantes y escuros en el entendimiento, q̄ puedan muy bien dezir. No sabemos y ignoramos que sea lo que ayamos de hacer y poner por obra.

CAPITULO XXIII. DON-

de se trata de la ignorancia que es culpa y peccado, y de la que es culpa de la tal culpa y peccado:



In las antedichas maneras de ignorancia, y otras maneras de ignorancia conuiene a saber ignorancia efectiua, que es vna necesidad quetida, que es vn no querer saber las cosas necesarias para la saluacion. Otra es ignorancia cralla y su pina, la qual se llama desta manera, por vna manera de metaphora. Porque asi como el hombre muy grueso, y el que esta echado hazia arriba, no ve aquellas cosas que tiene delante sus pies impedido de la gordura y negligencia para se levantar, asi el hombre bestial y mundano dado a las vanidades mundanas no cura de entender aquellas cosas, que es obligado a saber. Desta tal dize el Psalmista. No quiso entender, para obrar bien. Esta es muy gran locura. Pregunto si alguno desleiafle llegar a vnaciudad, y no quisiesse saber el camino, por el qual haui de caminar

Eclesiast. 1.

Eclesiast. 1.

Para,

peccado:

S. T.
Certeza y
verdad de
esta y in-
finita y
grande van-
dad.

Psalm. 121

k a para

para llegar alla, sin el qual no pudiese llegar alla, sin duda alguna este tal por muy loco sera tenido. Con verdad muy loco es el pecador, el qual como natural mente desee llegar a la patria y felicidad eterna, no trabaja por saber ni conocer el camino de los mandamientos de Dios, y de las virtudes sin el qual no puede llegar alla. De estos tales locos y sin seso dize Job. Los quales dixeron a Dios. Apartate de nosotros, porq̃ no queremos el camino de tus sciencias. O gran locura, o tal muy desigual o gran torpeda, q̃ no querer saber el hombre aquellas cosas que es obligado a saber. Las cosas q̃ es cada vno obligado a saber pone las S. Thomas diciendo. Todos comunmente son obligados a saber las cosas q̃ son de la fe, y los preceptos vniuersales del derecho. Cada vno en particular es obligado a saber aquellas cosas que pertenecen a su dignidad y estado. Cada vno es obligado a saber aquellas cosas que pertenecen a su officio. Manifiesta cosa es q̃ qualquiera que menoscopia de tener o hazer aquello que es obligado. peca de pecado de omision. De donde por la negligencia, la ignorancia de aquellas cosas qu: alguno es obligado a saber es pecado. Asi mismo han de saber los preceptos del Decalogo, y los articulos de la fe, y con los medios que hazen para que el hombre venga en su noticia y conocimiento y el error y ignorancia en las tales cosas condenado. Es agora la pregunta. Si la ignorancia es mala es pecado? A esta pregunta se responde con san Bonaventura el qual dize. Si la ignorancia dize privacion de conocimiento necesario para la saluacion, quanto a esto puede ser en dos maneras. La j. q̃ de tal manera esta en nosotros mas no de nosotros, y desta manera no es culpa, mas peca como no seamos su principio ni merezcamos ni desmerezcamos en ella. La ij. es de tal manera que es en nosotros y de nosotros. Esta ignorancia es culpa, y esta se haze en tres maneras. La primera, quando estamos en el camino de la ver-

dad, y de nuestra voluntad nos apartamos della, despreciándonos por el desprecio del error y falsedad. Esta ignorancia es erronea como es en los hereges. La segunda quando podemos llegar al camino de la verdad y desleamos estar en las tinieblas no queriendo saber lo que no es necesario, vtil y provechoso, esta puede ser dicha ignorancia afectada. La tercera quando por algunos peccados o negligencia no curamos de aprehender la verdad. Esta es dicha ignorancia trasla y supina y cada vna destas es culpa. A las la primera es mayor culpa q̃ la segunda, y la segunda q̃ la tercera. Mas si la ignorancia dize privacion de conocimiento de aquellas cosas que no son necesarias para la salud y saluacion quanto a esto no es pecado como lo tienen los sacrosanctos. Mas sera bien que sepamos la ignorancia si escusara a alguno de peccar? A esta questio y pregunta responde el seraphico doctor diciendo segun que arriba diximos ay ignorancia de facto y de derecho. La ignorancia de facto puede ser en dos maneras. O puesta deuida diligencia, o no. Si fue puesta deuida diligencia escusa de todo, mas si no fue puesta deuida diligencia no escusa de todo, mas de tanto. Mas si es ignorancia de derecho, esta puede ser en dos maneras. O es vincible o no vincible. Si vincible, entones es ignorancia q̃ es culpa. Y esta es de contumelioso verdadero o ignorancia afectada, y esta si de vna parte escusa, de otra parte escusa, de otra parte agrava mas la culpa. O es de negligencia poquedad y peca asi como la ignorancia trasla y supina y esta si enalguna manera escusa, mas no escusa de tal modo para q̃ no arda el fuego Perdurable, como dize si Augustin y el maestro de las sciencias. Mas si la inorancia es inuencible, esto puede ser en dos maneras. O esta inorancia esta introducida en nosotros, por culpa q̃ precedio y vno antes o fuera de toda culpa. Si sin ninguna culpa, o simplemente priua el conocimiento del derecho asi como en los muchachos y en los fu-

Job. 1.

Job. 1. 2. 3.

S. Thomas. De las cosas que son obligadas los hombres a saber.

Bona. in 1. d. 2. art. 1. 2. 3. Bona. in 1. d. 2. art. 1. 2. 3. Que ay dos maneras de ignorancia, vna en nosotros y otra de otros.

S. Thomas. De las cosas que son obligadas los hombres a saber.

S. Thomas. De las cosas que son obligadas los hombres a saber.

riosos que del todo carecen del uso de la razón, esta excusa de todo. De donde san Bernardo dize. Que a los muchachos infantes que aun no tienen uso de razón perfecto, y a los que duermen, ninguna cosa de las que hazen les ha de ser imputada. Santo Thomas dize. No le es imputado al hombre a negligencia, sino sabe aquellas cosas que no puede saber, de dóde la ignorancia de las cosas es dicha inuencible, porq̃ no puede cō estudio ser sobrepujada. y por esta tal ignorancia como no sea voluntaria por razón q̃ no esta en nuestro mano y poder de la alçat de nosotros, no es pecado. De dóde parece q̃ ninguna ignorancia inuencible es pecado. Mas la ignorancia a vincible es pecado si es de aquellas cosas las quales es alguno obligado a saber, mas no es pecado si es de aquellas cosas q̃ no es obligado a saber. O la ignorancia es inuencible todo uso de razón. Mas no del todo heino, y entōces no excusa de todo, mas de tãto como es en aquellos q̃ no son del todo torcidos, mas en alguna manera tienen claros intervalos, y en los dichos intervalos algunas vezes son capaces del precepto, así que no plena y cumplidamente. Mas si la ignorancia es introduzida por culpa, como es en el que se emborracha y borracho que cada vno de los se dice q̃ no, en esto por su culpa así no excusa de todo, mas de tanto porq̃ue como dize el philosopho. El borracho que se embriaga, trãa dobladas maldiciones. Maldición contighe saber por la culpa precedente; y maldición por la culpa que después se sigue. Mas quantos y en q̃ manera excusa la culpa q̃ se sigue en diuersas maneras lo determinã algunos doctores. Vnos dize q̃ ni el borracho ni el furioso q̃ carece de uso de razón, puede cometer nueva culpa, mas de la desordenaciō sigliete se agraua la primera culpa, y puede se agrauar la culpa del a cecidit siguiente. A otros no les parece que no excusa de cometer nueva culpa, mas no estã graue como

la bizierra de cierta sciencia y sabiduria. La primera manera de dezir es mas prouable. De estas cosas parece q̃ Luth no de todo en todo es excusado de culpa del incello, quido conocio a sus hijas de ayuntamiento carnal: Lo primero, porq̃ no fue en el ignorancia cumplida, dado q̃ se diga en electo, q̃ no sintio quido las hijas se acollatō, esto se dize, porque no lo diciermo. Lo segundo, porque aquella ignorancia anteiuo por la embriaguez, la qual deuiera curar, y por esta causa de los sanctos que fue culpable, dado q̃ por otra parte digan, que fue en alguna manera excusado de culpa. El maestro de las sentencias hablando de la ignorancia dize. Con verdad que ay vna ignorancia que excusa al que peca, y ay otra ignorancia tal, q̃ no excusa. Ay ignorancia vincible y ignorancia inuencible. Toda excusaciō es quitada, dó de no se ignora el mandamiento. I resmaneras ay de ignorancia, conuene. La

Mag. Ia.
22. g.

S. f.
que ay tres
maneras de
ignorancia.

ber de aquellos q̃ no quieren saber como pueden saber, la qual no excusa, porq̃ue ella misma es pecado, y de aquellos que quiere, mas no puede, la qual excusa y es pena de pecado, mas no peccado. Y de aquellos que casi simplemente no sabe, no dexando de querer o que prouenga de saber, la qual a ninguno cumplidamente excusa, mas así por ventura excusa para que sea menos pugnado, de dóde S. Augustin dize. De aquellos es quitada la excusacion que supieron los mandamientos de Dios, la qual suelē tener los hombres de la ignorancia. Y pade que sea cosa mas graue pecarã sabienlas, que pecar no sabiendo, no por esto se les da de nomar por refugios las tinichilas de la ignorancia, para que en ellas cada vno busque excusaciō. Vna cosa es no saber, y otra no q̃rer saber, porque en aquellos que no quisieron entender ni saber, la misma ignorancia es pecado, mas en aquellos que no pudieron, pena de peccado. Mas la ignorancia que no es de aquellos q̃ no quieren saber, mas que así como siempre no saben, a ninguno así excusa

August. 24
Valen.

cusa para que no arda en el fuego eterno mas por ventura para que menos arda. O ignorancia, quantos y quantos males acarreas y caulas a los ignorantes y de poco saber, quantos pecados, quantos crímenes y excessos por tu causa lo cometidos. No sin causa dize el philoso-

Philofo. p.
Ethicorum

Vidorus.

pho. Todo ignorante es malo. Esto se ha de entender de la ignorancia affectada, crassa y supina, segun que arriba declaramos. De donde dize y vidorus. No ay cosa peor que la lo cura, no cosa mas mala que el no saber, e insipiencia, no ay cosa mas torpe y ignominiosa que la ignorancia la qual es madre y criadora de todos los vicios. Que cosa sea el mal de la culpa, no lo sabe ni alcanca el insipiente, de cada dia peca y ignora el malo muy grande que haze. Y viendo el peligro muy grande en que se via sonando por comer el panal de la dulcemia y los otros muy grandes males que de se se auian seguido, y por otra parte considerando los muchos y grandes bienes que de la amargura de los varones de Sicelech se auian seguido, dize q queria mas la amargura de los varones de Sicelech, que de ionathas la sabrota y dulce miel. Y no me apartando de la consideracion, digo que

Mas guerriró Hieremias ser echado en el lago que con Hieremias creyó en la fides finado.

CAPITVLO PRIMERO Y PRINCIPAL, que muestra quien fue Hieremias, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.

HIEREMIAS, del qual al presente entendemos de hablar fue vno de los prophetas de Dios, y no de los meno-

res. Este fue hijo de Helchias el qual asy mismo fue propheta aqñ no tã famoso como su hijo Hieremias. Dize mos ser su padre propheta segun la regla Hebreos q dize q quando en algñ principiu de alguna propheta se exprime el nombre del padre del mismo profeta, se ha de entender haver sido el padre propheta. Y como en el principio de la propheta de Hieremias se ponga el nombre del padre, por esto dezimos que Helchias fue propheta y de los sacerdotes que fueron en Anathón tierra de Bèjamin. De aqui se collige la dignidad del linage de Hieremias, porq la tribu sacerdotal fue conjunta y mezclada cõ la tribu real por razõ de su dignidad. De manera que podemos pidiolosmote dezir q la generacion de hieremias era grãde, y q descendia de sacerdotes y reyes. Dixo q era de Anathõ, que es vna pequeña aldeia o villeta que estaa partida de Hierusalẽ tres millas, assentada a la suertẽ de Bèjamin. Deste propheta hieremias dize san Hieronimo. Hieremias propheta acerca de los hebreos: parece auer habido como ninguno en cõparaciõ de Elyas y de Oseas prophetas y de otros. Cõn verdad la simplicidad y rusticidad de su hablar le vino del lugar y aldeia donde nacio, estallado mas rustico, esto es manderado, porq no hablo cõ palabras, sinas como Elyas prophetas mas de ay de bueyes y conueçias. Mas aqñ esto sea si fue en los leuados y qual a ellos porq conuiedad cõ yn mismo espiritu propheta. Es dicho, y qual es entendido, porq el vno y el otro Elyas y Hieremias prophetizarõ de Christo y de la cauidad de los dos tribus, mas el estilo se halla en los otros mas profundos. Fue sacerdote en los sacerdotes. Significado en el vierte de su madre. Asi le dixo Dios antes q salieses del vierte te fãsiq lo qual no le lee de los otros. Fue virge el qual predicaua la euãgelical perfecciõ llegando inseparablẽte por la fe y la yglesia de Christo. Este comẽço a prophetizar dẽde moçacho, el qual no solo cõ el

Comen
re de
de m
es

Hieron
Prolog.

Comen
faciem
fari be
en d
zaciõ
3 p

espina mas sub con los ojos de la cati-
na, vio la catiuidad de la ciudad de Hie-
rusalem y de iudea. Cito es de los doctri-
nas de los que prophetizaron de solos
los dos tribus, llamado de los diez porq
ya ellos en llevados captivos de los As-
irios a los Medos, y sus tierras las poses-
sionaron. Entraron los gentiles q' eran libera-
dores, los quales en embudos del rey
de los Asirios para labrar la tierra de
los hebreos, y por este causa habla-
ra solamente a la catiuidad q' auia de
lucet a los dos tribus y falta de los
diez. Este propheta Hieremias comen-
ça a prophetizar y prophetizar en el tiempo
del rey iusias hijo de Amos, rey
de iudea, en el tercio decimo año de su
reynado. Y en los dias del rey ioachim
hijo de iosias rey de iudea, halla el fin
y cabi del vno y cinquenta año de Sedechias
hijo de iosias rey de iudea halla la tras-
migracion y catiuidad de Hierusalé. El
propheta Hieremias y iezechiel propheta-
ron en el tiempo de la catiuidad.
El vno prophetiza en la tierra de iudea,
el otro en babilonia. Hieremias comen-
ça a prophetizar siendo como dize q' di-
cho muchacho en el tercio decimo año
de iusias, rey de iudea hijo de Amos, en
el tiempo de este rey prophetiza diez y no-
ue años y en el tiempo de ioachim su hi-
jo once años, y en el tiempo del rey Eze-
chias que fue el vltimo rey de los reyes
de iudea once años hasta el quinto mes
que fue captiuo de Hierusalem de los de
babilonia. ioachias y leonias reynaron
cada vno de los tres meses, de los qua-
les el vno de ellos fue llevado captiuo a
egypto y el otro fue llevado captiuo co-
mo su madre a babilonia. Estos meses que
reynaron estos dos reyes, son contados
en los años antedichos. Contados to-
dos los años q' prophetizo Hieremias,
desde el principio de su propheta ha ha-
ya q' fue llamada Hierusalé en la qual fue
el mismo captiuo, prophetizo quarenta
y vn años sacado el tiempo en q' fue lle-
uado a egypto, y alli prophetizo en Thā-
mis, como parece en el libro de su pro-

pheta. Este enere todos los otros pro-
phetas denunció el muy alto millero de
la diuina encarnación muy claramente, di-
ciendo: iherusalé q' vendran dias, dize el se-
ñor q' uantare a David generacion
justa y reynara el rey, y faze labio y ha-
ra pax y justicia en la tierra. En aque-
llos dias soluaré ha la adia y literal an-
tate en gran confunçion, y estos el no-
bre que se le llamará Señor justo nuestro.
Todas estas cosas se exponen y declara-
ran de Christo nuestro redemptor, y de
sus fieles y yglezia militante y triumpha-
te. Por esto que dize iustate a David,
generacion justa, exprime y declara la
humanidad de Christo ascendiente a
babilon de la carne. Eñlo que añade
y dize: Y este es el nombre de que le lla-
maran Señor justo nuestro, se expone
y declara la diuinidad de Christo. Segú
el parecer de Nicólan de Liré, se declara
aquí la diuinidad de Christo, mas clara-
mente que en los otros libros. Y porq'
Hieremias denunció así claramente el
millero de Christo prophetizando se
puede declarar el. Y su muchacho se
llamado propheta del muy alto. Porque
muy claramente exprime y declara la al-
teza de su diuinidad. Este propheta Hie-
remias porq' se prophetizaua y dize la
verdad a los reyes y pueblo porq' mu-
chas y muy grádes persecuciones, grá-
des prisiones y tormentos halla dalle la
muerte como maldade Dios veremos.

CAPITULO. II. EN EL
qual se muestra la gran benignidad de
Dios en embiar a Hieremias para
prophetizar.



Los nuestro señor mostro su
muy gran benignidad y mi-
sericordia en embiar a Hie-
remias por propheta al pueblo
de iherusalé y de iudea, y a los reyes para
que les prophetizasse y antedixesse los
males muyos y muy grádes q' los auia
de venir, sino ponian remedio en ello
con mudade de sus vidas y penitencia de sus
culpas

V. PARTE DEL ESPEJO

Orígenes fu
peritido

culpas y peccados. De donde Orígenes
dize: Dios es muy prompto y apareja
do para hazer bien, y es disimulador pa
ra auer de pugnir y castigar a aquellos
que son dignos de pena y castigo. Co
mo pudíesle a los culpados peccadores
pugnillos y castigállos callando, sin amo
nazallos con el dia muy espantoso del
juyzio que esia por venir, nunca lo ha
zer, ni pone por obra, aunque juzga ser
dignos del tormento eterno. Mas si con
dena algunos antes fello dize para que
se libre de la condenacion por penite
cia, los que estan condenados por la cul
pa y peccado. De estas cosas como podam
os traer muchos exemplos de la signa
da escritura basta al presente los que
diremos. Los Ninivitas peccadores esta
uan condenados de Dios. Pasados qua
renta dias, se auia de destruir la ciudad
de Ninive. No quiso Dios callado y co
silencio pugnir a los condenados, mas
dandoles lugar de penitencia embio a los
Gétiles Ninivitas al propheta Hebreo,
que les denunciase y dixesse. De aqui a

6. f.
Por q Dios
embio al p
propheta a la ciudad
de Ninia.

Genel. 17.

quarenta dias sera de siruyda la ciudad
de Ninive para que aquellos que eran
condenados no perdesen, mas hazie
do penitencia alcánqasen la misericor
dia de Dios, como la alcançaron les So
domitas así mismo que ya estaua depu
tados y condenados para el tormento y
muerte eterna, segun se manifesta por
las palabras q Dios hablo a Abraham,
mas no obstante esto los sanctos ange
les hizieron lo q era de su parte qñien
do los librar y salvar, los quales se juzgaron
ser indignos de saluacion, diciendo a
Loth. Por ventura tienes aqui algun yer
no, o hijo o hija? Có verdad q no igno
ran los angeles que aquellos no auian
de seguir a Loth mas mostraron su be
nignidad, y juntamente la de aquel que
los embiaua, y manifestaron así mismo
el amor que tenían a los hombres. Se
mejantes cosas a estas hallamos en He
remitas y en su propheta. Es de notar el
tiempo de su propheta, quando comen
çó, y quando acabo ue prophetizar.

9. c.
Como los
angeles que
vinieron a
seducir a So
doma m
straron cla
mor q te id
a los hom
bres.

Mas por ventura dira alguno. Que re
haz: al caso de su propheciao que uia
bilidad y prouecho se me sigue ami dello
que començo a prophetizar en las dias
de losias hijo de Amon rey de Iudá ha
sta el año tercio decimo de su reyno, y
después propheta en los dias de Joas
chim hijo de losias rey de Iudá hasta
el fin del vñdecimo año de Sezechas
hijo de losias rey de Iudá, de manera q
su propheta se estensio por tanto y el
pacio de tres reyes, hasta la captiuidad
de Hierusalem en el quinto mes. Que lo
nos da a entender en el libro que de esta
na y en señamien to nos es dado el Respó
de el mismo Orígenes auiendo Abie
Dios condenado a Hierusalem por sus
culpas y peccados q auia cometido, y esta
era su vltima sentencia q fuesse destruyda
pñimo, mas como Dios sea amador de
los hombres y no quiera q alguno perda
ca, as es: q estuiesse propinquia de
destruytion y desolacion del pueblo, em
bio a este propheta para q les cobardie
se a penitencia, y para que por sus pobi
bras se conuirtiesen. Embio o al mismo
propheta en el tiempo del segudo rey de
pues del primero: Embiole así mismo
en el tiempo del tercero rey, y que dire
mas? Ya es laa la captiuidad muy pro
pinca y cercana y aun toda via amone
sta Dios para la saluacion y para que
de la desolacion y destruyda, dñando la
gar de penitencia. De dos de esta escrip
to. Ha: a la captiuidad de Hierusalem y
baltiel quinto mes auer prophetizado
Hieremias. Y a los vinculos y amarras
de los enemigos, auian andado y apreta
do sus manos, y no obstante esto dize
Dios en estas cosas. Mirad que ya
estays captiuos, hazed aunque tarde pe
nitencia. Rogadme y perdonaros lo
Puedo os librar de la captiuidad y que
os entregue en ella. Tenemos pues co
mo así es de esta escritura algunas cosas
ne cellarias las quales contiene el tiempo
de la propheta que tiempo Dios segú
su clemencia, nos amoneita penitencia
y saluacion, y para que cellado el deli
cto, esto

Orígenes
dize.

Gen. 18.
19.
20.
21.

que sea á sí mismo la captiuidad, y sea mes hecho libre de la verdadera libertad, conuense saber de la gracia que libra de los pecados, y es singular medio para conseguir la gloria y celestial bien auenturança. Amen.

CAPITULO. III. EN EL

qual se relata lo que Dios dixo a Hieremias, y lo que el mismo Hieremias respondió.

Nosotros como auemos visto) como Dios por su gran piedad y clemencia aya embiado al propheta Hieremias a los reyes, y pueblo Hebreos del reyno de Iudaea, para que oyda su predicacion y amonestacion hiziesen penitencia de sus culpas, y fuesen hechos saluos de no ser castigados de los reyes estráños. Dize agora el texto de la sagrada escriptura. Fue hecha la palabra del señor a Hieremias en los dias de Iosias hijo de Amos rey de Iudaea en el tercio decimo año de su reyno. Y fue así mismo la palabra del señor en los dias de Ioachim hijo de Iosias rey de Iudaea, hasta la transmigracion de Hierusalem en el quinto mes. En esto que aqui se dize que fue hecha la palabra del señor a Hieremias, se da a entender, que estas palabras precedian del espíritu diuino. En los dias de Iosias rey de Iudaea. Callanse aqui dos reyes, en cuyos tiempos prophetauó Hieremias couiene a saber Ioachim y Iechonias hijo de Ioachim, por razón que cada vno dellos no reyno sino tres meses solamente, y así el tiempo de ellos es contado debaxo de la gouernacion y reinamiento de los otros reyes, hasta la transmigracion de Hierusalem, esto es, hasta la captiuidad de su pueblo y destruycion de la ciudad por Nabuchodonosor rey de Babilonia hecha, en el quinto mes. Dize en el quinto mes por

que dad o que en el quarto mes, la ciudad de Hierusalem aya sido cercada de los de Babilonia y tomada, mas la ciudad no fue destruyda ni el pueblo lleuado captiuo a Babilonia hasta que acerca de esto (lo que se ouia de hazer) se puso la voluntad de Nabuchodonosor, al qual estaba en aquel tiempo en Antiochia) por correos y mensageros que le embiaron, los quales boluieron en el quinto mes en el qual fue entrada destruyda y asolada la ciudad, y los ciudadanos lleuados captiuos a Babilonia. El propheta Hieremias habiéndolo oído mismo dize. Fue a mi hecha la palabra del señor diziendo. Antes que te formasse en el vientre de tu madre te conté. Y antes que salieses del claustrum materno te remítte y dile por propheta a las gentes. Tres cosas señalale a diez aquí el propheta que Dios aya llamado en el antes que naciesse del vientre de su madre. La primera que lo conuocó por noticia de predelminacion la hizo el abeterno porque el conocio el señor q hauiendo de ser antes que fuesse, al qual las cosas que se han de hazer son ya hechas el qual llama a las cosas que no son como a las que son. Lo segundo dize, que antes que saliesse a luz del vientre de su madre le santifico purgándole del pecado original en el vientre materno, por la gracia santificante. Dize lo tercero, q le dio por propheta a las gentes, dando le y imponiéndole el officio del propheta. Segun dize la gloria interinual, estando en el vientre de su madre vio del libre aludrio, lo qual no fue pequeño don de Dios. Origenes ponderando este misterio, y las cosas deste propheta dize. Cosa muy principal y señalada de todas las que son dichas a los otros prophetas, es esta. Nunca hallamos que aya sido dicho esto a alguno de los prophetas. Abraham fue llamado propheta al qual como Abimelech rey de Gerar le tomase a su muger Saira dixole el señor. Mira que moriras por la muger que has tomado buelue a su ma

Tr. co. 1.
q. 10. d. 10.
Hieremias

Rom. 1.

Origen. 1.
in Hier.

Grom. 1.

rído, porque es propheta y el orara y ro-
gara por ty viuitas. Mas no le dixó
Dios. Antes que te plasmalle y forma-
se en el vientre de tu madre, te conocí,
y primero que nacielles te santifiqué.
Mas después en fin del tiempo fue lan-
çado Abraham, uado solo de su tte-
ra y de su parentela y de la casa de su
padre. Isaac nació de promotimio mas
no hallamos que le ayan sido dichas le-
ciones por palabras. Y que necesidad le
go da de currit por cada vno de las pro-
phetas. El lictimias principalmente en-
tre todos, consiguió el dios y diziendo
el Señor. Mira que antes que te forma-
se en el vientre de tu madre, te conocí y en-
tes que lahelles y nacielles te santifi-
qué. Y por que el oficio de prophetizar
es muy grande de aqui es que el uian-
do de Hieremias dixo. Aya. Señor
Dios, mira que no le hablar por que soy
muchacho. Segun algunos exposito-
res dicen que exponen y declaran este
passo. Hieremias se escusaba de tan alto
oficio, por tres defectos que le fi y en sí
mismo sentia, conuiente a la de edad, y
de sciencia, y de eloquencia. A lo raeo
el officio (dize la Glosa) el qual por la
falta de la edad no puede sufrir ni po-
ner por obra. Con una misma verguen-
ga, que Moysen dize que tiene la voz fla-
ca de lahel y de femení, mas Moysen co-
mo hombre de robusta y grande edad
es reprehendido y corregido, mas a este
casi como muchacho le es dado perdon
por que es hermofo de vergüenza
y empaño. Porque Dios puede suplir
muy facilmente todo defecto y falta, de
aqui es que añadió el señor y dixo. No
quietas decir que eres muchacho. Ha-
blole de esta manera, como si mas claro di-
xera. Poderoso soy yo para suplir to-
dos tus defectos y faltas, y para te ampa-
rar y defender de todas las contradic-
ciones y peles que se han de leuantar con-
tra ti, de todos aquellos que tu temes. Sa-
bia Hieremias que los prophetas que
auian sido antes del, auian padecido
muy grandes persecuciones y alientas,

mu y ángeles tormentosos y contrarios, y
yocientes en el tienpo del rey Manaf-
sá, segun parte en el quarto de los ha-
yeris y por esta causa le dize el Señor. No
quieres decir que eres muchacho, por
que a todas las cosas que se mandare que di-
gas, le las diras y hablaras. Hablo el Se-
ñor de la manera, como si le hubiese
dado clauo, dize la Glosa. Intepre-
tado. No mires ni consideres la edad del
hombre, como si le hubiese dado tu vo-
luntad con signi-
ficado. Vayos donde
te mandare, y tenerme has por compa-
ñero con q cumplas todas las cosas. Abre
tu oído y yo te hablaré. No te
deban de decir, por que y es ello y con-
pacto de hablar. No consideres la edad
de aquel, que es el qual has de ha-
blar mas a mi que eskey (dize la Glosa) por q
moronas por compa-
ñero con q cumplas todas las cosas.
GAMIT V L Q. H. A. L. D. E. A. Q.
que el propheta Hieremias dize, acerca de
que el Señor eslo con el para que
biada propheta.



En las cosas antedichas que el
Señer vió el propheta aña-
de agora oitas muchas mas, di-
ziendo. Embio el Señor sus ma-
no y toco mi boca y dixo me. Mira que
dado mis palabras en tu boca. Mira que
el día de oy te he constituydo sobre las
gentes y sobre los reynos, para que ar-
ranques y destruyas y disipes, y despre-
cies y edifiques, y plantes. El propheta
Hieremias vio por vision y imaginaria
casi semejança de un hombre que sepa-
se para a Dios que tocaba su boca con
su mano, y entendió q por esto le signifi-
ficau el don de la propheta, que le era
dado de Dios. Porque el propheta Hier-
remias no tan solamente prophetizó con-
tra el reyno de Iudea, mas aun contra
otros muchos reynos, por esto le di-
xo el Señor. Mira que te he constituydo
para que arranques, e lo ca para q ar-
cando

Que Hier-
mias fue lá-
dizendo en
el vientre de
su madre
bielos mu-
nos proph-
etas.

6 lo. m. d.

Exo. 4.

cando denuncies que los moradores de aquellos reynos han de ser trasplantados de allí a otros lugares y reynos. Y si trayas quanto a los q han de ser muertos. Y detraes quanto a los que han de yr huyendo por ciertos caminos. Y dispies quanto a los que han de morir yendo huyendo en la multitud. Y si aduirtes al señor y dixele. Y edifiques y plantes conuenie a saber de nueces que los ludos han de ser reedificados y plantados en su propia tierra. Elto fue asi cumplido en el tiempo del rey Cyro, el qual diolencia y facultad al pueblo Hebreo para poder boluera su tierra, y para reedificar el templo de Hierusalem que auia sido destruydo y assolado por Nabuchodonosor rey de Babilonia. Y en el tiempo del rey Artaxerxes el qual diol letencia a Nermias para tornar a edificar la ciudad de Hierusalem. Segun parecen los libros de Eldras y de Nermias. La Glosa ordena de declarandolas cosas antedichas. dize. De notar es aqui que es embiada la mano del señor, la qual toca la boca del propheta y le dize. Mira que di tus palabras en tu boca. Origenes dize. Guardales discretas de blay y de Hieronimus: El ayas dize. Tendiendo los labios en mundos y en mundos, habi tu y more en medio de pueblo que te rodea las labras mudos y a oimplios, y el comitio q el rey leuor de Sabaoth y por que comitio que no tenia obras mudas, firo tanto puerne le palas brax, hera rita fin auia comido las pocas cada di elenidos el laud su manoua. Fue embiado alguno de los serafines q tocasse con su mano los labios, mas como mas renazas tomo, y carbon encendi do del alar y toco su boca con el y dixole. Mira que he quitado, de ti todas tus iniquidades y pecados. Porque, El ayas era de perfecta edad y tenia los labios mudos, y moraua en medio del pueblo que asi mismo tenia los labios mudos es embiado vno de los serafines, el qual no con la mano, mas con

las renazas y con carbon toco su boca y asi quite sus iniquidades y maldades mas Hieronimus este embiada la mano de esse mismo Dios, no para que le quite los pecados, pot que por la niñez y tierna edad no auia hecho ni cometido muchos, mas para dale gracia de hablar. Ezechiel propheta traga el libro q esta escripto dentro y fuera, esto es, q asi contiene los sacramentos diuinos de dentro con la simple historia, los relates de fuera es tocada la boca de Hieronimus y tenies de las palabras diuinas para que reciba muy gran confianza y no menor animo y oia de predicar y prophetizar. Todas las otras cosas q a este proposito lo son dichas dandonos Dios su favor y ayuda las declararemos adelante, quando mistica y moralmente declararemos las historias con sus saludables doctrinas y enseniamientos.

CAPITULO V. COMO EL

propheta Hieronimus denunció y prophetizo la destruycion de el non vni Hierusalem.

El propheta Hieronimus para esto fue escogido en propheta para que denunciase la destruycion y desolacion de la ciudad de Hierusalem y del templo que estava en ella, y así mismo la destruycion del pueblo lo qual endo auia de ser hecho por los Caldeos. Y no tan solamente prophetizo esto de los hijos de Israel, mas aun de otras muchas gentes y yzrae. Començado pues a prophetizar de la destruycion de la ciudad y dize. Ze la ligada el escipura y el mudo Hieronimus de si mismo. Fue ami hecrala palabra del señor diziendo. Que oí lo que tu vees Hieronimus? Y dixo. Vna vata que veia y dixome el señor. Bien uille porque velas yo sobre mi palabra para la poner por obra. Algunos expositores declaran este passo de la manera. No pregunto aqui al señor por q

64.
Pec. Hieronimus
y a la mano
del la.
Hieronimus
Ezechiel

EXPOSICION

notancia que tuuiesse de lo que auia visto Hieremias, mas porque de su respuestay mas conuenientemente le enleñe de la destruccion que auia de venir de la ciudad, y así dixo Hieremias que vea vna vara de veladores cómo en saber de ladrones los quales velan de noche, quando los otros estan durmiendo para cometer sus hurtos, y algunos vezes traen vna vara larga en fin della vn garrauo de hierro, con el qual sacan por las ventanas las vestiduras y otras muchas cosas de las casas donde van aburtar y por esto segun dicen se daua a entender como la ciudad auia de ser saqueada robada y desolada de los Caldeos. Otros expositores dicen que la lengua Hebreaca en lugar de vara que vela esta escripto hazuelo de almendro. Y dize baculo para manifestar la persecucion de la ciudad que auia de venir. Y dize alendro para mostrar la aceleracion y presteza desta persecucion por razon que el almendro entre los otros arboles se anticipa y da prisa mucho mas que los otros arboles para echar sus flores. Y por esto le dixo el señor, bien uisite, porque yo velare por la vigilia se denota y da a entender la presteza en aquella manera de hablar que comunmente se dize de algun hombre que se da mucha prisa para alcanzar alguna cosa, que vela sobre ella y así dixo el señor, yo me dare prisa sobre mi palabra, para la poner por obra. La signada escriptura no siempre se traduxo palabra por palabra, mas algunas vezes teniendo sentido de sentido, y dize mas Hieremias. Fue hecha la palabra del señor a mi la segunda vez diciendo: Que es lo que ves. Y respondi dize: Veo vna olla encendida, y la cara della a la parte de Aquilon. No se ha de entender que Hieremias ayauisio por vision y imaginaria, la olla llena de fuego ardiente, segun que algunos ymaginan mas via la olla que heria, y desta manera en comun modo de hablar, se dize la olla estar ardiendo, quando hierue muy fuertemente. Y así se guida el Nicolao de Lyra, en Hebreo esta

escrita vna olla que hierue. Y dize que la cara della estaua hazia la parte de Aquilon. La olla quando ella puesta al fuego, quando hierue, y su heruier de la parte del fuego y va a la parte opoßita, por esto se significaua aquellos Caldeos que auian de poner fuego, y quemar la ciudad de Hierusalem auian de venir de la parte de Aquilon de donde se figue que a lo que auia visto Hieremias, dize el señor. De aquilon sera abierto y manifestado todo mal, sobre todos los moradores de la tierra de Iudea. Mirad que yo conuocare, llamare y juntare todos los principes de los reynos de Aquilon que estan sujetos al rey Nabuchodonosor, y vendran, siendo llamados y cercada la ciudad, pondra cada vno su tienda a la entrada de las puertas, y para que ninguno pueda entrar ni salir, sin que sea tomado y preso. O pondra su silla, porque toma de la ciudad, sentaronse los principes a las puertas de la ciudad de Hierusalem, en los thronos y sillas, como aquellos que eran victoriosos, y sobre todos sus amos rodearon, y sobre todas las ciudades de Iudea, quedé la misma manera auian sido cercadas y tomadas. Y quando fue cercada la ciudad de Hierusalem dize el señor. Hablare mis juyzos con ellos sobre la malicia, no dexando algun pecado sin castigo: mas mostraré mis juyzos rectos, y que cada vno recibirá lo que justamente merece, sobre la malicia de aquellos que me dexaron y de la maldad de sus obras, y de sus nefandias, obliuion de ley y rey vino por sus cosas, y adhirieron las obras de sus manos, los quales no leuaron sus padres ante passadas haciendo y dolos de oro, y de plata y de madera, y de piedras. A los quales adorauan y se edificauan por dor de vino la pñitico y castigo de Dios sobre ellos embiando al rey Nabuchodonosor y a los Caldeos para destruyr y asolar la ciudad de Hierusalem, y llevarlos captiuos a Babilonia. Mas por ventura pregunta alguno como se dize aqui que los Caldeos ayauan venido de la parte de Aquilon. Co-

lun. Como Caldea esle asentada, mas á la parte de Oriente, respecto de Iudea q̄ de Aquilon? A esto le responde que Na buchodonosor en aquel tiempo era Monarcha y emperador, como parece en el libro de Daniel, y así los reynos de Aquilon estauan sujetos a el, y así por la mayor parte junto y congreco de alli todo el exercito para venir contra Hierusalem, mas de tal manera que dexaua a Caldea fortificada de gente de guerra en su ausencia, contra los peligros que de presto podian suceder. En lo que le pone doblada vision, de vara y de olla, se pone para significar una misma cosa, co tiene saber la destruccion de la ciudad en lo qual se muestra la verdad de lo que auia de suceder sin faltar en cosa alguna como sucedio que fue tomada la queda destruyda y asolada. Habiendo pues el señor a Hieremias dixole. Tu pues que así es, ciñe tus lomos, esta aparejado y pronto para poner por obra mi mādamieste, quitando de ti todo temer y conares, y digas y hables a ellos, todas las cosas que yo te orando. No temas delante la cara dellors, haz lo que es de tu parte, porque muy presto y aparejado estoy para hazer lo que es de lamia, porque no permitire que temas delante su cara, en su presencia y acatamiento. Yo con verdad te he dado el dia de oy en ciudad fuerte y bien guarnecida, y en columna de hierro, y en muro de metal, sobre toda la tierra y sobre los reyes de Iudea y de sus principes y de sus sacerdotes, y de todo el pueblo de la tierra, y peleatā con ti tu, y no prevaleceran, porque yo esto y conego para te librar. Quiso el señor dezir en estas palabras como si hablandole mas claro dixera. Así como la ciudad que esla muy fuerte y bien guarnecida, no puede ser entrada ni tomada, ni la colina de hierro quebrarse, ni el muro de metal ser penetrado ni traspasado, así tu no podras ser sobrepujado, ni vencido de tus aduersarios, porque yo esto y conego que soy de infinita virtud y poderyte puedo librar en todas las

cosas guardar y amparar. Así con esse fauor y ayuda de Dios, muchas y muchas vezes prophetizo contra la cudad de Hierusalem, denunciando su destruccion y desolacion que auia de ser hecha de lle. Lo qual a la letra fue cumplido como lo antedixo y prophetizo; de dor de hablado el señor de nuevo a Hieremias le dixó. Mira que yo soy el Señor de toda carne. No tã solamente de todas las gentes o del pueblo de Israel, como de los santos se suele dezir. Dios de Abraham, y Dios de Isaac y Dios de Jacob mas de toda carne vniuersalmente, para que se crea hazer criado y hecho las criaturas racionales así como a los brutos animales. Ay algunos que no sintiendo bien dicen, que la providencia del criador se estienda tan solamente hasta las criaturas racionales y así lo confiesan, mas q̄ los brutos animales que viuen, o perten a caso o fortuna. El propheta declaro no suer cosa alguna que pueda hoye de la providencia y sciencia de Dios, por que unas cosas son hechas y las hizo por si mismo, por solo quien el es, y otras son hechas para vñ del hombre y así añade y dize. Por ventura aura alguna cosa que a mi me sea dificultosa de hazer hablo de esta manera como si hablando mas claramente dixera. No aura cosa alguna. Por esta causa y razon, esto dize el señor. Mirad que yo entregare esta ciudad en manos de los Caldeos, y en manos del rey de Babilonia Nabuchodonosor, y tomalla, y vendran los Caldeos y pelearan contra esta ciudad, y encendella han con fuego, y quemalla han, y las casas en cuyas cumbreres sacrificauan a Baal y dolo de los Sardonicos, y sacrificauan a los dioses estranos sacrificios de cosas liquidas, de vino y azeyte, y de cosas semeantes, lo qual hazen para me prouocar a ira y a farsa. Esto hazian ellos en las casas y tierras. Esto hazian ellos en las casas y tierras que en aquella tierra eran llanos, y allí edificauan los altares y a los ydolos, para mayor reuerencia y acatamiento de Dios. Eran los hijos de Israel y de Iudea juntamente

§ 1.
Como la
propheta
de Dios se
refiere a re
dos partes,

juntamente obradores de mal, delante de mis ojos y esto desde su adolescencia esto es, desde la salida de Egipto porque desde aquel tiempo comenzaron a ydolatrar, como parece en el libro del exodo. Los hijos de Israel q' hasta agora me perturbaban y provocaban en las obras de sus manos, porque esta ciudad me es amica en furor y indignacion, esto es digna de ser punida y castigada, y asi mismo digna de mi venganza, desde el dia que la edificaron hasta el dia de oy.

CAPITULO. VI. COMO

el propheta Hieremias fue preso porque prophetizaua contra la ciudad.

Jer. 17.

Estando Dios al propheta Hieremias dixole. Ve, y toma vn barril de barro de viejos de la ciudad y del pueblo, y de los viejos de los sacerdotes, y sal fuera al valle de los hijos de Enon q' esta junto cabe la entrada de la puerta de tierra (la qual era asi llamada porque los olleros y albañires que labrauan de barro morauan alli cerca de aque' la puerta echauan los caxcos de los vases que se quebrauan y predicaras alli las palabras que yo te hablé a ti. Oy la palabra del señor, reyes de Iudea y los moradores de Hierusalem. Estas cosas dize el señor de los exercitos, Dios de Israel. Mirad que yo embiare sobre este lugar gran aflicción, y seral tan grande, que qualquiera q' la oyere, retiniiran sus orejas, por razon que me dexaron y desampararon, y hizieron extraño este lugar y ofrecieron ofrendas a los dioses extraños los quales no conocierón ellos ni sus padres. Por este lugar fue el qual auia de embiar la aflicción segun dize la glosa interlineal, se entiende el lugar del templo de Dios, donde auian puesto a Baal y dolo y altar para su honra y veneracion, sobre el qual sacrificauan encendiendo y quemando a sus hijos en honra de Baal, de donde se sigue. Los reyes de Iudea hinchie

Jer. 17.
Mar. 11. 24.

ron este lugar de sangre de inocentes. Esto parece del rey Manases y del rey loas que mato a Zacharias en el templo y edificaron estas altas a Baalim y de los Sidonicos para quemar sus hijos con fuego en holocausto a Baal, lo qual yo no les mande, ni lo dire, ni se pierdon en mi coracon tales cosas. Engañan y quemauan sus hijos, diziendo, que en esto remedian y imitan al gran patriarcha a Abraham. El qual quiso inmolar y sacrificar a su hijo Isaac en holocausto, lo qual era falso, porque el señor prohiho y vedó la muerte de los inocentes, de donde Abraham que queria sacrificar a su hijo Isaac inocente y sin culpa, le lo vedo diziendo. No quieres essender tu mano sobre el muchacho. A quel precepto y mandamiento dado a Abraham fue para declaracion y manifestacion de su obediencia, de dode le siguen el mismo capitulo, que dixo el señor. Agora conocis (esto es agora hize conocer a todos) que remas al señor. Dize mas. Aflicción mas por estas cosas, mirad que dize el señor. Mirad que vendran dias y no sera llamado este lugar Tophet y valle de hijo de Enom, mas valle de matança y muerte. Esto fue dicho por razon de la gran multitud de los ludios que alli auian de ser muertos como despues furron. Y dize mas el señor por la boca de Hieremias propheta. Disipare y destruyre el consejo de Iudea y de Hierusalem, en este lugar, por donde el se rebelo y leuanto contra el rey de Babilonia, contra el consejo de Hieremias propheta. Y derrocallos he con cuchillo delante de sus enemigos, y en las manos de los que buscaron sus animas para aquellos de matar, y dare sus cuerpos muertos en manjar a las aues del cielo, y a las bestias de la tierra, y podre a esta ciudad en escanto y escarnio. Qualquiera que passare por ella se espantara de tanta y tan gran destruycion y burla della notando y considerando, como le aya venido tanta plaga y castigo por sus culpas y pecados. Y dale he de comer y pacentallos he de las carnes de sus

Los propietarios hijos y hijas y cada uno co-
mencera las carnes de su amigo en el cerco
y angustia en la qual los encerraran sus
enemigos, y aquellos que bufcian los ani-
mas para las matar. Esto acontecio y pa-
so antes por muy gran haubite que vuo
en Hierusalem quando ella uia cerca de
los Caldeos, segun parece en el quarto li-
bro de los reyes. Y mandamos al señá-
a Hieremias, diciendo, Quebrantaras el
barril de barro delante de los ojos, y en pre-
sencia de los varones que contigo n con-
tigu para que con ficial tibi fiesse muestra de
lo quehas dicho, con palabra y de zillas
has. Estas cosas dize el señor de la tierra
cielos. Así que quebrante a este pueblo y a
esta ciudad, como se quebranta un vaso
de vasolero que no se pueda reitaurar,
ni reintegrar en algun tiempo. Y seran
enterrados en Tophet porque no aua
otro lugar para los enterrar, porque fies-
se alitan grande la marama y mortandad
que en montones sean allí los muertos
del pueblo enterrados. Y el lugar que an-
tes era de religion, fiesse hecha sepultura de
muertos, y la ciudad lo mismo de done
dize. Así fiesse a este lugar y a los mo-
radores y ponde a esta ciudad como a
Tophet destruyda y asolada sin casi ni
moradores, y los palacios de Hierusa-
lem, y las casas reales de los reyes de Ju-
da, como al lugar de Tophet asoladas
y destruydas, hechas imundas y me-
nos limpias, y todas las cosas en cuyas
trecas o llantos sacrificaban y yodolatri-
an al tol y a lunas, y a los planetas, y a
vicio celos y no conticos con esto ofe-
dieron sacrificios a los dioses estráños
y los ydolos. Esto que el propheta Hier-
emias auia dicho y prophetizado de las
destruydas de Tophet, dixolo después
del deceso de todo el pueblo en Hierusa-
lem quando en el año muy grande de la ca-
da del señor. N a sus hijo de Emet sacerdote
de lo que era principal en la casa del señor
esto es, sumo sacerdote, o pontifice, co-
mo oyó lo que el propheta Hieremias
prophetizaua, como dezia aquellas pa-
labras tan de fuso paxense y claramente

de la destruycion de la ciudad y templo,
lo conuenia de lo qual dezian y afirmaban
este Phaulo y los otros sacerdotes. Este
Phaulo mouido con indignacion y saña
hizio muy malamente a Hieremias estado
prophetizando, y en el nombre del señor,
por cuya causa y razon fue muy mas gra-
ua la inuidia y afrenta, y juntamente con
ello prendiole y púole en ua cepo para
que no pudiesse salir a prophetizar,
en el qual estauo lo que restaua de pasar
del dia y toda la noche hasta el otro dia. Ve-
nida la mañana fizo Phaulo a Hieremias
del cepo donde le auia puesto, al qual
en muy gran amargura y no menor efuere-
do dixo Hieremias. No llamo el señor tu
nombre Phaulo, mas espanto de toda
parte. A ti fue mostrada la gran contem-
plancia del propheta Hieremias, el qual por
temor de la muerte, no dixo de reprehén-
der la maldicia del pontífice, y asimismo
se manifestó la gran paciencia, porques
herido y encarcelado caílo, sufriendolo
con igual animo, librado de la cárcel co-
muy gran constancia argue y increpa y
reprehende al pontífice para mostrar que
no habla con impetu de pasión mas co-
nstituto de diuina reuelacion, y asise di-
xo. No llamo el señor tu nombre Phaulo
que se interprete boca negra. Por la boca
se denota la autoridad del malador por
razon del pontífice, y por la negra
el malvicio de aquel poder. Quiso decir
Hieremias, como si hablando mas clara-
mente dixera. Pde ordenacion de Dios
muy presto levas privado del poder,
del qual vísas mal, y seras llamado
pauor y espanto, en el qual dauas a enten-
der que auia de ser preso de los Caldeos y
llauado captiuo. Y dixo. De toda parte
en lo qual significaua que no tan fola-
mente yo, mas aun todos los amigos
suos de ser captiuos y muertos y así le
dixo. Yo te dare al pto y todos tus ami-
gos caerá y morirá co echillos amanos
de tus enuigos, y vello has co tujosos. Y
dare a toda la ludex en mano de rey de Babilonia, y lluallos ha captiuos a Babilonia
y matorlos ha co cullilla, y dare toda

Com. He-
re- in cū
le propo-
tanda fue
pōs- in
rido y
reio

De la con-
fianza y pe-
ricia de
Jeremias.

la substancia desta ciudad, y todo su trabajo y a todo su precio, y todos los thesuros de los reyes de Iudca en manos de sus enemigos, y destruylos han y tomalos han y lleualllos han caueros a Babilonia. Mas tu Piasur y todos los moradores de tu casa serays lleuados cautiuos a Babilonia y alli moraras tu y todos tus amigos a los quales prophetazele mentira y no verdad viziendolo que la ciudad no se auia de entregaren manos de los Caldeos y del rey de Babilonia.

CAPITULO VII. COMO

el propheta Hieremias se queza de Dios y maldize el dia en que nacio.



As cosas que en el capitulo entendemos declarar dándonos Dios su favor y gracia en el qual confiamos, porque son muy arduas y no menos dificultosas rogamos al lector qualquiera sea, que juntamente lea todo el capitulo, y no parte ni cosa del, porque por ventura no euya en alguna ignorancia y error. El propheta Hieremias viendo que así auia sido herido, maltratado, y preso quezase del agrauio y injuria que le es hecha y primeramente entregado sus palabras a Dios, dize. Engañóme señor y fui engañado, fuyte mas fuerte y poderoso q' yo, y así señor me sobrepujaste. Acercado esto que aquí dize el propheta Hieremias es de saber, que como Dios sea verdad por esencia no puede engañar alguno segun verdad; mas tan solamente segun alguna falsa estimacion de donde esto que aquí dize Hieremias propheta se puede declarar en dos maneras. La vna que sean palabras de Hieremias que exprime y declara el temor, o espanto muy grande de la sensibildad, respecto de la persecucion que le era hecha en palabras y obras dado que aya aceptado aquella persecucion, segun la deliberacion de la razon, mediante la qual accep-

ti.
Como Hieremias dice a Dios que le engañó.

tua la pena temporal fuesse por amor del señor. Así como Christo nuestro redemptor dezia. Padre si quieres y lo quieres por bien, passa de mi este caliz mostrando el espanto y temor de la sensibildad, y por esto mostrando así mismo su verdadero hombre que tenia naturalza humana. Mas segun la razon del beratua aceptada el caliz de la passion. Como de dixo. Mas con verdad no se haga a voluntad sino la tuya, y así habla aquí Hieremias diciendo. Engañóme señor y fui engañado. Esto es, por esto que me embistie a prophetizar, en curra en capto mal y daño que segun la parte sensitiua, lo aborrezco con extremo grado. O de otra manera como dize la glosa. Das el propheta que ha sido engañado del señor, al qual así ha sido antedicho. Das el propheta para las gentes, y te he constituido oy sobre las gentes y reynos. En las quales palabras pensaua el propheta Hieremias, que ninguna cosa auia de dezir contra los Iudios, mas tan solamente contra los gentiles, y por esto en la recibida de buena gana el dō de la propheta. Mas agora acorta el señor al contrario de tal manera, predicando la capnuidad de Hierusalem, padecida y sufrida persecuciones y angustias y muy grandes trabajos. O pudiese declarar de otra manera que sean las palabras de Hieremias que exprimen y declaran aquello que del dezman los sacerdotes y falsos prophetas, que le reputauan fir propheta falso y mentoso y así es el sentido si soy engañado como dicen los sacerdotes y falsos prophetas, de si soy engañado, lo qual es imposible. Alguna proposicion condicional, bien es verdadera a cuyas partes son falsas como esta. Si el hombre hue la el hombre tiene alas. Y dixo mas Hieremias. Fuyte mas fuerte que yo, porq' teniendo temor de prophetizar, y espanto por el mal grande que me estava cercano, me heziste prophetizar no por violencia, o fuerza que me heziste, la qual no le pudo haber ni dar al libre aluedrio; mas por su inclinacion.

cion me d'ntela qual se conuierda a la voluntad diuina. Donde en los prouet blor. El conuersion del rey en la mano del señor, a donde quiera que quisiere el dios. Añose y dize tras el propheta, refutando las angustias y tribulaciones. Soy hecho todo el día colada burla y escarnio, porque continuamente burlan y escarnecen de mí, mostrando y mostrando lo que dixo y profetizo. Por esto ha mucho tiempo que denuncio y a bozes digo la falsedad y caposidad del pueblo y destrucción de la tierra.

Por esta causa y por el escarnio, y burlas de Hieremias como falso propheta. Porque mucho tiempo aya pasado que aya creyendo y profetizando de aquellas cosas y no aya venido. Pensaba el propheta que luego a la hora sería de cumplir, y poner por obra lo que Dios aya dicho y lo que aya aya. Pero al fin, y el pueblo así, no aya venido, y el pueblo no aya venido, no aya venido, y así burla y escarnio. oian del propheta y dize, mas el propheta aya aya del señor. Hablo de esta manera, como si hablando mas claro dixera. No lo dize de mi cabeza, mas por mandamiento diuino y es me hecho en oprobio y en escarnio de cada día pensando ellos que el tardar del cumplimiento de la propheta sea mentira y falsedad. Y dize segun el movimiento de la sensualidad. No me acordare mas de mí, ni hablare de aquí adelante en su nombre. Oy los denuestos de muchos en las palabras, y el espanto que con las obras me era hecho en rededor de mí mismo, los quales animando los vnos a los otros decían. Perseguidle y perseguímosle. Esto decían los varones que mas le mostraban sus familiares amigos, y que, estauan guardando su persona. Esto era cosa muy grave. La razon dello es por, que no ay pestilencia mas grave para el pecar y dañar que el enemigo familiar, y así aya dize y dize por que están a mi lado afechando me de cada parte, para me destruy con palabras engañosas y fal-

sas, y así decían. Si en alguna manera pueda ser engañado, y pitaléscamos contra él, siendo traydo a nuestra sentencia de tal manera que lo que el ha dicho y profetizado sea reprobado, y lo que aya aya, aya por bueno y verda de lo.

CAPITULO VIII. COMO el propheta Hieremias maldize el día en que nacio, y como se aya de entender.

Quando el Propheta Hieremias la oblation de los que no querian oír mas sus palabras hablando (como hablaua) en el nombre del Señor, y las injurias, denuestos y agravios que le eran hechos. Maldice el día en que aya nacido diciendome. Maldice el día en que naci, el día en que al qual me pario mi madre no sea bendito. Maldice sea el varon q denuncio, ayo las nuevas a mi padre de mi nacimiento, diciendome. Nacido te ha vn muchacho, y así con gozo me alegro. Sea aquel hombre del ruido, así como fueron destruydas aquellas ciudades de Sodomay y Gomorra, y Seboym, y Adame, y Segor, las quales destruyo el Señor, y no le peso de auello hecho, porque nunca las reparo. Oya bozes y clamor a la mañana y al medio día oya aullido, como nuanete este en lloro y luto, y oya gemidos y espanto de guerra de sus enemigos y contrarios, porque no me mato antes que naciesse, para que mi madre fuera hecha mi sepultura, y su vientre concebimiento eterno. Porque fallé el vientre de mi madre, para que viesse el trabajo y dolor, y mis dias se columbiessen en confusión y denuestos. Estas palabras del propheta son dignas de ponderar y mucho de notar, porque parece que traen consigo causa de admiración y espanto de vn tal propheta tan fidedigno en el vientre de su madre, así maldiciendo el día en que nacio, y al varon q denuncio las nuevas, y demandando a su padre

Gen. 3

81.
De la mal-
dición que
ay aya
maldice.

Origenes.
sup. li. 1.

los albrici: diciendo que era nacido. Origenes declarando este passio no cō pequeña ponderacion dize. Los santos no solo no hazen festiuidad en el dia de su natiuidad, mas llenos de Espiritu santo le aborrecen. Con verdad tal y tanto propheta. Hieremias digo, el qual fue santificado en el vientre de su madre, y consagrado en propheta de las gentes) no pondria alguna cosa vana y embalde en los libros que auian de quedar para siempre, sino vuese en si algun secreto peccado y lleno de misterios para las gentes, de donde dize. Maldito sea el dia en el qual yo naci, y la noche en la qual dixerō mirad el moçacho. Maldito sea el que denunciō y diō: nūe uas a mi madre diciendo. Nacido te ha vn muchacho: Sea muerto y perezca aquel hombre, como las ciudades que destruyō el señor en su furor y saña y nō le peço de auello hecho. Parecete a ti por ventura estas cosas tan graues y cargo sas auellas podido demandar el propheta sino supiera haueir alguna cosa en esta natiuidad corporal. la qual parece ser digna de maldicion? Y en otra parte el mismo Origenes hablando como el santo Job, aya echado maldicion y maldito el dia en que nacio dize. O varones doctos y sabidos, principalmete miremos esto que se dize que Job maldixo su dia no el dia de la creacion, ni el de la criatura de Dios, mas su dia q̄ dia suyo? Dia que no fue que no uuo, que no poseyo pues que asi es, el que no tuuo, ni poseyo, ni vio, ni estubo en supoder si este maldixo, ninguna cosa maldixo? Maldixolo que no fue, lo que no tuuo, lo que no vio. Mas aun maldezia, dize su dia. Ora maldixesse su dia, ora el ageo, ni ninguna cosa maldixō. El dia no esta en la naturaleza, no es en su substancia, ni en el proprio poder. La luz es vista, mas la substancia no se ve, la naturaleza no se tiene ni comprehende, porque el dia no tiene naturaleza ni substancia. Asi como la hora tiene nombre mas no tiene substancia ni naturaleza. Pues

que asi es, que cosa es dia? Tiempo de luz, vn transito de luz, vn salir del sol da Oriente hasta Occidente que se ponga el Sol. Pues que asi es la luz del Sol, es llamado dia, el transito del Sol es reputado y auido por dia. Maldezia Job su dia, no maldezia a Dios, no le reprehendia, no blasphemaua, ni accusaua, no murmuraua de Dios, ni era ingrato a Dios, confesaua ley llamable, mas maldezia el dia que no era. Bendizia y alabaua a Dios, sea (dize) el nombre de Dios alabado en los siglos de los siglos. Si pues que asi es, bendiziendo y haziendo gracias a Dios, maldezia el dia que no tiene villa ni naturaleza, ni substancia, y por mejor dezir aquel que no era, como atribuimos mostrado. Y esto para que tan solamente hablasse. Mas por ventura dira alguno, porque de todo en todo dize esto porque hablo de esta manera? Oye hombre. Por esto hablo estas cosas, porque le tomaron y cercaron muy fuertes dolores, mayores que en algun tiempo los podrias pensar, porque sufriria muy lamentables miserias, mas excusitas q̄ que tu las puedes contemplar. Con verdad si las cosas que el sufria, agora las vieses de todo en todo, no serias bastante para las ver. Y como, o en que manera podrias sufrir vera vn hombre agujereados sus huesos de los gusanos, y que de la gran podredumbre se le cayen las carnes a pedaços, y consumidos los niervos? Todas estas cosas soportaua, bendiziendo a Dios, mas hablaua con la boca aquellas cosas que ni a Dios, ni a los sanctos angeles, ni al cielo ni a la tierra ni al mar, ni a los hōbres de la tierra, ni al aye, ni algunas cosas de las q̄ son en naturaleza fuerō perjudiciales, para denuestro d̄ inpuriosas palabras. Hablaua cō verdad casi como quiē derrama la miseria, casi como quien hiere el aye, y casi como quien sufre dolor, casi enojado, y que padecia trilleza y pena, y angustiado por las muy grandes pasiones y muy fuertes dolores. Hablo como quan-

do
que era
en el dia.

16.
Por add
en la
el dia q̄
nada.

Origenes.
sup. li. 1.

do alguno teniendo algun dolor busca remedio para lemitigar. Como quida alguno con dolor de los dientes, o de las muelas, o de los ojos, o de los oydos, por el gran dolor que siente araña las paredes, y muchas vezes a si mismo se la llama rompiendo su rostro y lastimando con sus propias manos su cara. Asi el bienaventurado Job, como fuésses agujerados sus huesos de los gusanos y traspassados de parte a parte, y seca y esen a pedaços sus carnes, hablo maldeciendo al dia que no era. Sobre todas las cosas que ya aymos cotoado, es esto como su principal y señalada que mal dize el Job el dia de la natiuidad, por que si Job no lo negara a si, amargamente aque-
llas penas y dolores, con verdad que no fuera auído ni reputado, se hombre, ni se creyera que tan asperas le auian sido a el aquellas penas y tormentos crueles y amargos, mas agora quiedo mostrar a el dos la crueldad grande y inhumana de los muy amargas penas y dolores que el demonio le auia dado, lora, que xalle y asi amarga, misurable y lamentable que que mal dize el dia de su natiuidad diciendo, Maldito sea el dia en que fui nacido. No sea mal dize el dia de la muerte, ni el dia del fin, ni el dia de la salida de este siglo. Es con verdad con fusacion de todos los males, de temio de todos los trabajos, sin y cabo de todas las miserias y angustias en que aymos y traspassan piento de todos los dolores, para toger sepelo, y resigno al dia de la natiuidad, dia de todas las tribulaciones y angustias, dia de dolores y miserias, principio de todos los pecados y males, por el qual pecó el mal y religioso a aymos, pues q' alavez de todas las cosas de q' haremos hecho memoria, principio y entrada de el dia corruptible, de la natiuidad. Con raxon es mal dize el dia en el qual nacio, por q' mayor es el dia de la muerte q' el de la natiuidad por lo qual mal dize el dia en el qual nacio. Alas q' lora Hieremias despues q' có la justicia y maldad de los Iudios fue molestado,

abogado, ca si hasta la muerte, mal dize a si mismo el dia de su natiuidad, y aun di a cosas mayores q' el las hieremias, por q' dize del nombre del Señor. No se labraré su nombre de aqui adelante, ni hablare alguno hombre en su nombre. Por q' causa bienaventurado Hieremias por la inobediencia dellos, y por su contumacia, por que la palabra de Dios es hecha a dios, cosa de burla y escarnio no le quiere en el, y en de cada dia anduene menospreciado y escarnecido dellos. Por esta causa y raxon lleria el animo de dolor, mal dize el dia de su natiuidad y hablo todas las otras cosas. Lo de suso es de Origenes. La gloria declaro este pado dize En el quinto mes (elto es en Agosto) nacio Hieremias propheta; y el mismo mes fue tomada la ciudad de Ierusalim y asolada la ciudad de Ierusalim, de los Caldeos y de las Romanas, y en el mismo dia q' el auia nacido, por el la gloria q' auia antes visto, dixó: Maldito sea el dia en que yo naci. El Nicolas de Lyra exponiendo este pado dize. Que xale el propheta Hieremias, enderecandole sus palabras a su natiuidad, y primeramente al tiempo de su salida del vientre de su madre, diciendo: Maldito sea el dia en que naci. Estas palabras, no se han de hombre impaciente que de sefepre, mas en esto muestra el panto de la sensuialidad, respecto del mal q' el dia muy propinquo y cercano. Lo qual la raxon lleria en su paciencia, como el fariseo el exemplo de paciencia dixó. Perseca el dia bre q' naci, y asi es el sentido. Maldito sea el dia en q' naci elto, si yo siguiese el escanto de la sensuialidad, yo maldeciria el tiempo de mi natiuidad, mas como algunos se nacen a si mismos por el escanto del mal que es en la presente, o propinquo y no oy escarnio. Puede se esta letra declarar y exponer en otra manera. Cuenta las palabras de sus enemigos, que mal dize en la natiuidad de Hieremias. Lo segundo el propheta endereca sus palabras al principio de su naci-

Glo. 2. d.

A. 2. d.

Nico super a. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

A. 2. d.

V. PARTE DEL ESPEJO

to, conuiene saber al padre y a la madre diziendo. Maldito sea el varon que denuncio y dio las nuevas a mi padre q̄ era nacido. Esto se ha de declarar en dos maneras, como las cosas antedichas en la vna refiriendolo a la sensualidad, y en la otra a los contrarios y aduersarios de Hieremias, que echauan aquellas maldiciones. Vna cosa quiero que sepa el que esto leyere que no fue maldici6n con pecado porque en lo que dixo al propheta Hieremias no pecc6, como no pecc6 el sancto Iob echando maldici6n al dia en el qual auia nacido. Segr̄ mas larga y estenidamente lo declaramos en la segunda parte desta presente obra quando hablamos de la lepra y guisanos del bienauenturado Iob, y de la santidad del rey Pharaon

Iob. 1
Ezech. 1.

CAPITVLO. IX. COMO

el propheta Hieremias prophetiz6 muchas otras cosas en particular contra el reyno de Iudea y contra quatro reyes, por donde le prendieron y quisieron matar.



L propheta Hieremias despues del agracio y injuria que le hauia sido hecha, no dexando la constancia en el seruicio del señor, torna de nuevo a prophetizar de donde dize la sagrada escriptura. Fue hecha la palabra del señor a Hieremias. Es de notar de aqui, que en los prophetas mayormente en Ezechiel y en Hieremias, no se guarde orde en el tiempo, ni en las cosas ac6tecidas, mas algunas cosas q̄ ac6tecier6 despues, segr̄ la historia se cuenta antes, y por el contrario, las q̄ ac6tecier6 antes se refieren despues porq̄ vna cosa es escreuir historia, y otra escreuir prophetia. De donde en el presente lugar el rey Sedechias, q̄ fue cauiado c6 la ciudad de Hierusal6, se el crive q̄ embio al propheta Hieremias, en el tiempo q̄ la ciudad estava cercada para saber dello q̄ auia de ser dellos, y despues se cuenta la historia de su hermano Ioachim, el qual reyno antes que Iocho

nias q̄ fue hijo de Ioachim. Siguiendo este estilo dize agora la historia. Quando embio el rey Sedechias solenes m6sage ros a Hieremias, c6uiene a saber a Falsur hijo de Melchias. Este Falsur no fue aquel q̄ pr6dio el propheta Hieremias del qual arriba hablamos porq̄ aquel era hijo de Emer, y este de Melchias, y embio con el a Sefomies hijo de Maasia sacerdote, para que de su parte le dixessen Preguste por nosotros al señor porque Nabuchodonosor, para contra nosotros si por ventura haze el señor con nosotros segun sus marauillas, y se aparte de nosotros Nabuchodonosor. O puesto estos en angustia y tribulacion, y estando cercados, recurrieron a Hieremias, cuya prophetia antes euia menospreciado y en poco tenido, asi como el señor lo auia antedicho, a Hieremias, que auia de recurrir a el. Recibida Hieremias le embaxada del rey Sedechias respondi6les diziendo. Desta manera, y asi heblareys al rey Sedechias. Estas cosas dize el señor Dios de Israel Mirad q̄yo c6vertire las armas de la guerra en vuestros manos, cosas quales pugnays y peleays c6tra el rey de Babilonia y c6tra los Caldeos q̄os tienen cercados en dettredor de vuestros muros, y las jutar6 en medio desta ciudad, contra vosotros mismos, en daño vuestro. Dixo esto porque los Iudios resistieron vanamente quanto p6dieron, por lo qual los Caldeos, fueron c6tra ellos muy mas ayredos y crueles despues que los tomaron por fuerza de armas. Y dixo mas el propheta en nombre de Dios, y yo os v6cere y tomare peleado en m6no escudo y braco fuerte y en escudo y en lanza, y en ytra gr6de y herire a los miradores desta ciudad. De aqui parece q̄ el rey Nabuchodonosor no vencio a los Iudios por su propia virtud, mas por la virtud diuina porque era instrum6to de Dios, assi como Attila rey de los Vnos, dixo a san L6poteu6se, que era ag6te de Dios. Y dixo mas el propheta Hieremias, Los hombres y las bestias moriran de

61.
Como el
rey Iob
abien
bien
mismo
a Elmas

Hieremias

Hieremias

44.
De los que
heren
propheta
don'ta
ad de la
realen.

gran pestilencia, y despues destas cosas
dize el Señor. Dize al Rey Sedechias
Rey de Iudea y a sus siervos, y a su pue-
blo, y a aquellos que quedaron en la ciu-
dad y que escaparon de la pestilencia, y
del cuchillo y de la hambre, daillos y en-
regalos he en manos de Nabuchodonosor
rey de Babilonia; y en la mano
de sus enemigos, y en la mano de los
que buscan sus almas, y de los que han
con cuchillo, pero aura misericordia de
ellos, y no se inoluntaria se perdian a al-
guno de ellos. El que es cumplido asi como
de profeta lo avia dicho dicto y propheta
dizido. Porq tomada la ciudad de Hieru-
salem, el rey Sedechias echo a huyr co-
algunos varones de guerra que yvan co-
digos fueron tomados de los Caldios
que fueren a su seguimiento y alcance,
y traydo delante de Nabuchodonosor
rey de Babilonia; al qual luego a la hora
de su presencia y acatamiento le mato
los hijos, y a los cavalleros nobles de su
reyno, y despues de esto facandole los o-
jos, y lo llevo cautivo, preso, y aherto, adó
a Babilonia; segun parece en el quarto
libro de los Reyes, y por esto dixo; que
no se inclinaria, ni auria misericordia,
ni perdonaria a ninguno. Y dixo mas el
señor a Hieremias, y diras a este pueblo.
Mirad que pongo delante de vosotros
el camino de la vida; y el camino de la
muerte. Si guardareis y pusieredes por
obra mis consejos, pongo camino de
vida. Mas si los menoscabareis, y al-
zarades de vosotros, pongo camino de
muerte. Mostrando el propheta qual
sea camino de vida, y qual de la muer-
te, añade y dize; El que morare en esta
ciudad, morara muerte de cuchillo, o
de pestilencia, o de hambre. Mas el
que saliere y huyere, y se passare a los
Caldios que os tienen cercados, vivira
y sélle ha a el su anima casi como des-
poyo, hablo desta manera, como si ha-
biendo mas claramente dixera; Abaste-
le a este tal que salie su anima, y con esto
sea contento y satisfecho. Pule mi carta
sobre esta ciudad, no para bien sino pa-

44.
De los que
heren
propheta
don'ta
ad de la
realen.

ra mal. Sera dada en manos del rey de
Babilonia, y quemalla ha con fuego, es-
folandola y destruyendola. No solo pro-
phetizo estas cosas al rey Sedechias y
pueblo mas aun al rey Iochan hijo de
Isaias rey de Iudea, porque fue hecha
la palabra del señor a Hieremias dizen-
do; Estas cosas dize el señor. Ella en el
pueblo grande de la casa del señor y ha-
bitara a todas las ciudades de Iudea.
Ello era todos los hombres que vienen
de todas las ciudades de Iudea, por cau-
sa de nazar y adorar en la casa del señor,
y dezilles has todas las palabras que
te he mandado que las hables y no quita-
ras ni dexaras de decir palabra algu-
na; ora sea triste y de lahrada, ora
no lo sea aunque se indignen y enfusen
contra ti. Si por venturas las oyas y se
convierta cada uno de su mal camino,
para que haciendo ellos penitencia, y o-
rreuca la sentençia del mal que tenia
pensado de les hazer por la maldad de
sus pensamientos, y dezilles has. Estas
cosas dize el señor. Si no me oyereis,
para q andeyes en mley la qual os doy
para que oyais y las palabras de mis siervos
los prophetas, los quales yo os em-
bie con mucha sollicitud y cuydad, en
derezádolos a vosotros. Y sino los oys,
dare esta ciudad como a Silo ciudad,
la qual esta destruyda y assolada que no
ay en ella culto ni honra diuina. y dare
a esta ciudad, y en maldicion a todas las
gentes de tal manera q quando los hom-
bres maldixeren a alguna ciudad digan,
que tal se aconexa como aconexio a
Hierusalem. Estas cosas que Hieremias
prophetizaba, oyeron los sacerdotes y
los falsos prophetas, y todo el pueblo,
porq las hablaban en la casa y templo de
dios. Como acabasse Hieremias de ablar
y prophetizar todas las cosas q el señor
le avia mandado q hablasse a todo el pue-
blo, tomárole los sacerdotes y los falsos
prophetas todo el pueblo y diziendo. Mue-
ra muerte, de muerte, por que prophetizo
en el nombre del señor diziendo. Afi-
si como Silo feta desamparada de la

V. PARTE DEL ESPEJO

4.1. Como pidi-
ero a He-
ren 124 y de
ria que mu-
riera.
4.Reg. 15.

cafa que no aura en ella culto ni honra
diuina, y esta ciudad sera desolada, por
razon que no aura quien more en ella, y
junto a todo el pueblo en casa del señor
contra Hieremias. Los principes de ludea
que conuersauan en la casa y palacio
real, y vieron estas cosas como passa-
ban, y subieron de la casa y palacio real
que estaua asentado en la balda del moun-
te de Sion, a la casa y templo del señor;
que estaua puesto en lo alto del monte;
y sentaronse a la entrada de la puerta
nueva de la casa del señor, como aque-
llos a los quales encubria y pertenecia
de oficio de apaziguas los alborotos, y
alteraciones de la ciudad, para cono-
cer la verdad. Aquella puertazera, de la qual
se dize que Ionathas edifico vna puer-
ta muy altissima en la casa del señor, y es
llamada nueva, porque muy largo tien-
po despues que Salomon edifico el tem-
plo, fue ella edificada. Siendo pues los
principes para conozer de la causa los
sacerdotes y fallos prophetas, hablaron
a los principes y a todo el pueblo, acu-
sando a Hieremias y diziendo Este va-
ron es digno de muerte, y asi deuo ser
condenado por iuyzio y sentencia por
que profhenzo contra esta ciudad, asi
como vosotros lo oydes con vuestras
orejas y lo vides con vuestros ojos. A
esta calun y acusacion respondio Hie-
remias a todos los principes y a todo el
pueblo diziendo. El señor me enbio pa-
ra que prophetizasse a esta casa y a esta
ciudad todas las palabras que oydes, y
no lo haze de mi propia cabeza. Agora
pues que asi es, hazed buenas vuestras
caceras y estudios. Esto es hazed bue-
nas obras, asi mismo: vuestros pensa-
mientos sean buenos, y oyda la voz del
señor, y reuocara la sentencia del mal q
ha hablado cōtra vosotros. Mas mirad
que yo agora estoy puesto en vuestras
manos, hazed conmigo lo que es bueno
y recto en vuestros ojos, vista y acata-
miento. Mas con verdad sabed y cono-
ced que si me mataredes que derramays
sangre inocente, y sin culpa contra vo-

84
Como los
condotes y
sa on pre-
124 acusa-
abieren la.

tros mismos, y contra esta ciudad, y
contra los moradores della. Cō vied. q
que el señor me enbio a vosotros para
q hablaste en vuestras prejas todas estas
palabras, que os he dicho y hablado. Oy-
da de los principes y de todo el pueblo
la acusacion de los sacerdotes y de los
malos prophetas contra Hieremias, y vi-
sta su subsistente el quacion y respuesta
ser buena y justa, los principes y todo el
pueblo dixeran a los sacerdotes y fal-
los prophetas que le acusaua. No es me-
recedor de muerte, ni que sea sentenciado,
y palle por tela de iuyzio lo conde-
nacion porque en el nombre del señor
Dios nos ha hablado. El pueblo que an-
tes auia sido engañado por los falsos
prophetas oyda la suzō y ofensa de esto,
temiendo muy mucho la sentencia por
que el señor les amparamiento perdon
de sus culpas y pecados si hiziesen bue-
nas obras, y asi dixeran, que no era me-
recedor de muerte, porque auia hablan-
do en el nombre del señor. Hablarem de
esta manera, como si hablando mas clara-
mente dixiran. Matadole a el, haremos
contra Dios cuyo mensagero es. Y para
auelle de librar traen vn exemplo de Mo-
yses propheta leuandose los varo-
nes viejos de la tierra, y hablando a to-
da la congregacion y ayuntamiento del
pueblo dixeran. Moyses de Moabim
fue propheta en los dias del rey Eze-
chias, el qual de uicio y prophetizo la
destruccion de la ciudad y templo, por
vñra cōdenole el rey Ezechias, rey de
toda ludea a muerte. Por vñra no te-
mieron al señor y hizieron penitēcia, y el
dilato la pena cō q los auia amenazado,
q los hauiamos de punir y castigar? Lo qual
hize? no porque en Dios yo alguna
mudēça mas en esto la vuo de parte
dellos. Nosotros pues que asi es, haze-
mos vn muy gran mal contra vosotros
animas, si mataremos a Hieremias. Y
mas allende desto, trayendo otro exem-
plo dixeran. Vuo vn varon llamado
Urias hijo de Semy de Chariatibacion
que prophetizo en el nombre del se-
ñor

86
Con los
jueces
160 W
miles de la
guerra de la

ñor contra esta ciudad y contra esta tierra, según las palabras de Hieremias, y oyole el rey Ioachim y todos los poderosos y sus principes oyeron sus palabras, y quisole el rey matar. Oyole el propheta Vrias y temió y fué huyendo a Egipto, y embio el rey Ioachim varones a Egipto a Helnathan hijo de Achobor y otros varones con el y acaron a Vrias de Egipto y traxeronle al rey Ioachim, y biriola malamente matándole con cuchillo, y echo su cuerpo muerto en los sepulchros dela gête baxa y comun sin honra. Pues que así es las manos de Aichan hijo de Sáfet fueron con Hieremias en su favor y ayuda, para que no fué entregado al pueblo y le maraffen traxo todos exemplos arriba cotados como si claramente dixera. El rey Ezechias que fue muy buen rey no mato al propheta Micheas, aunque prophetizo contra la ciudad y templo mas libre y saluole. Mas el rey Ioachim malo y peruerso mato a Vrias, y nosotros no haue mos de seguir y remediar los hechos de los malos, mas de fós buenos, por dós aue mos de librar la vida de Hieremias propheta, qua no muera. Otros exponen este passo de otra manera diziendo. Que entre aquellos auia algunos buenos los quales estabā de parte de Hieremias procurando su libramiento y aquellos alegaron el exemplo de Micheas propheta. Otros de los principes eran malos y peruersos, los quales eran contra Hieremias (así como los sacerdotes y falsos prophetas), y estos procurauan su muerte, para lo qual alegaron el exemplo segundo del rey Ioachim malo y peruerso que mato a Vrias, como si dixeran, así suemos de matar a Hieremias. Mas la otra parte fue mayor y preualecio, y finalmente Aichan dio senténia en favor de Hieremias, y le libro de la muerte.

CAPITULO. X. COMO Hieremias fue preso y estado en la carcel escruió su propheta y la dio a Baruch para que la leyésse delante del rey Ioachim.



El rey Ioachim viendo la constancia del Propheta Hieremias en su prophetizar, queriendo que no prophetizasse en el pueblo, prendiolo y encarcéle, mas lo que no pudo el propheta Hieremias hazer por si mismo por estar impedido, lo hizo por su amigo Baruch por que lo q hazemos por nuestros amigos (dize el Philosopho) que en al gúa manera lo hazemos por nosotros mismos. Estando pues el propheta Hieremias en la carcel, viendo que no podia salir a predicar y prophetizar al pueblo, escruió su propheta en la qual prophetizaba la destruycion dela ciudad y del templo de Hierusalem. Escruiólo, para lo qual llamo a Baruch hijo de Neria, el qual diziendo Hieremias) escruió en vn volumen de vn libro todas las palabras del Señor, mandando Hieremias, después de escrita la propheta a Baruch, diziendo. Yo etoy preso, y no puedo entrar en la casa del Señor. Tu pues que así es, entra y lee las palabras del Señor del libro, en el qual las escreuiste de mi boca, delante de todo el pueblo en la casa del Señor, y en el día de ayuno, en el qual el pueblo este mas dispuesto para las entender, oyendo lo que toda Iudea, esto es los que vienen de sus ciudades a adorar, pbe que ninguno se escuse por ignorancia, (diziendo que no vino a su noticia) si por ventura su oracion caya delante del acamiendo del Señor, y se conuierta cada vno de su camino pelsimo, porque gran sanna es la que el señor ha hablado contra este pueblo.

Después destas cosas passadas en el quinto año de Ioachim hijo de losas rey de Iudea, en el nono mes predicaron en Hierusalem ayuno a todo el pueblo, y a toda la multitud que hauia concurrido en Hierusalem de todas las ciudades de Iudea. Baruch hijo de Neria, viendo tan buena disposicion y el tiempo tan apto puso obra todo lo que le hauia mandado el propheta Hieremias, leyendo el libro. Los sermones y palabras del Señor, en la casa del Señor, y en el gazofinacio, y en el por tal al-

Hierem. 40
L. 1. 1. 1.

87.
De l. 1. 1.
Hieremias
mandado a
Baruch.

V. PARTE DEL ESPEJO

tal alto que estaba delante la puerta, para que estando puesto en alto muy mejor pudiese ser oído de todos los que venían a orar y a oír la palabra de Dios; el qualley oyendolo el pueblo. Como Micheas hijo de Gamaria hijo de Safan, oyelle las palabras que avia leydo Baruch, deciendo a la casa del rey, y a la camara de escriuano, y estauan alli sentados todos los principes conueniense saber el fado que el reyno, y Dalai, hijo de Semia y Helnathan hijo de Acobor, y Gamarias hijo de Safan y Sedechiah hijo de Anania, todos principes a los quales dixo Micheas todas las palabras que avia leydo Baruch segun se contenian en el volumen que leyó delante el pueblo. Como los principes oyessen lo que Micheas hijo de Gamaria decia, todos ellos embiaron por menegero, para que fuesse a Baruch, a fudi hijo de Nathania, hijo de Selemia, hijo de Kefisi diziendo. El volumen de que leyfse las palabras y sermones oyendolo todo el pueblo tomalo en tu mano, y ven a nosotros. Tomo pues que asi es Baruch el volumen en tu mano, y vinole para ellos, al qual dixeron los principes. Siéntate y lee estas cosas, para que las oyan todos. Conforme a su peticion y de manda, leyó todas las cosas Baruch que estauan escritas en el volumen oyendo las todas. Como oyessen todas las palabras del libro, estauan espantados vnos con otros y dixeró a Baruch. Tenemos de dar noticia al rey y dezille todas estas palabras que has hablado preguntaronle diziendo. Muestranos como ayas escripto todas estas palabras de la boca de Hieremias? Respódióles Baruch diziendo. Hablaua de su boca, como si me leyera a mi todas estas palabras, y yo escrebialas con tinta. Y dixerón los principes a Baruch. Ve y esconde te tu y Hieremias y no sepa alguno de vosotros, donde estays escondidos. Entraró pues que asi es los principes al rey en su casa y palacio real. Con verdad que el volumen lo dexaron aguardar en la camara

ra donde le ponian y guardaban las cosas de ella y valor, y las cosas preciosas. Elisama escriuano, y dieron noticia al rey de todas estas palabras. Oyendo el rey la relación, luego a la hora embio a ludi principal, para que tomasse el volumen y lo yazelle allí delante del. Conforme el mandamiento del Rey, tomo ludi el volumen de lacamar, donde estava guardado de Elisama escriuano, y le leyó y edolo el rey y todos los principes que estaua á cerca del. El rey estaua sentado en la casa del Inuierno, en el nono mes que agora llamamos. Dezic bre, y estaua puesto delante del vóbrastro, lleno de brasas encendidas. Como ludi leyó e feso, o quatro plantas, cortó en un cuchillo pequeñas e efecianias, y echóle en el fuego que estaua sobre el brasero. Enlo fecha de entender que le hizo por mandamiento del Rey, por que en otra manera no tuuiera tal creyimiento, y echóle, halló que se consumio del fuego que estaua en el brasero. Todos los que oyó elias palabras, no temieron cosa alguna ni fagor, y asisuraron ni el rey ni todos sus criados y siervos, mas con vered Holnathaj. Delos ay Gamorias conradixeron al rey, para q no qmase el libro (no contendian, co el co palabras, mas con ruega y fuplicacion), rogándole fuplicádole q no qmase, mas no los oyo. Y mandó el rey a Hieremiel hijo de Amalchaj. Seme lajo de Ecriel, y a Semeia hijo de Abuchel, que tomasen, y prendiesen a Baruch escriuano, y a Hieremiel Propheta (segun que esta dicho) estaua en lacarcel, de donde no era buscado para prender, mas para lo matar: mas por donde faltaua el remedio humano suplico el diuino. Los efcondio el Señor de tal manera, que no pudieron ser hallados, por muchos que fueron buscados. De aqui se manifiesta la gran obliacion del Rey Joachin en elmal, que no tan solamente prendio y encarcelo al Propheta del Señor, que profetizaua la verdad, mas aun lo buscó para lo matar, y lo hiziera q Dios nolo efortuara efcondido de tal manera, q como dicho es, no pudo ser hallado por mas que fue buscado, y después que el rey Joachin

12.
Compos
3 vers pes
divers qu
se es d'ac
sen Hare
ma: ; Ba
14. h.

Micro: 11

PLAN

Concord
doctrin
lex
fuer
I
p
tar.

quemo el libro, y las palabras: y sermónes que en el auia escrito Baruch de la boca de Hieremias, fue hecha la palabra del señor. Hieremias escribió otra vez de nuevo. Tome otro libro y escrue en el todas las palabras y sermónes primeros que estan escritos en el primer volumen que quemo Ioaquim rey de Iudá.

Y dize a Ioaquim rey de Iudá. Estas cosas dize el señor. Tu quemaste este volumen diciendo, porque escriviste en el denunciando y diciendo no y pedia: méte vedra el rey de Babilonia, y te destruya esta tierra y haca cessar de ella, al hombre y bruto animal q no aya dignidad ande por ella por lo qual te castiga de te el señor Dios contra Ioaquim rey de Iudá.

No aya dñe su linage alguno q se asene te sobre el throno de Dauid, esto es que tenga la gobernación real del reyno de Iudá. Dixo esto que dabo que el hijo de Ioaquim aya sucedido en el reyno por rey, despues de la muerte de su padre, mas no fue estable, ni perteneciente a su reynado, porque no reyno ni duró mas de tres meses, de donde su reynar por no haia es auido y reputado,

porque como dize el philosopho. Aquello que es poca cosa casi por no nado es auido y reputado. Y dixo mas. Su cuerpo muerto (conuiene saber) de Ioaquim hijo de Iosias sera echado al rasefesterio y calor del sol del dia, y a la elada de la noche. Cumpliose esto como estaua prophetizado, porque viniendo el rey de Babilonia contra este rey Ioaquim prendiole y como no le vuisse pagado por raptado de tres años el tribu y parias q tenía asentados con el, y oyendo que se quería levantar y rebelar contra el y llegar al rey de Egipto, embiando sus exercitos, prendiole y matole, y despues de muerto echólo fuera de la ciudad de Hierusalem, dexandole sin enterar y se pultura alguna mas puesto al calor y rasefesterio del sol del dia, y a la elada de la noche. Y añade mas el señor por boca de Hieremias propheta y dize. Y visita re contra el y contra su linage y contra

sus hermanos sus maliciales y traxe sobre ellos y sobre los moradores de Hierusalem, y sobre los raxones de Iudá, todo el mal que les he hablado a ellos y no lo oyeron. Hieremias pues que asi es, como otro volumen y diólo a Baruch hijo de Neria escrivano, y el qual escrivio en la boca de Hieremias todas las palabras del libro que auia quemado Ioaquim rey de Iudá y fueron otras mas palabras añadidas, y otros mas sermónes q los que antes estaua escritos en el libro que quemo el rey Ioaquim.

CAPITULO XI. COMO

de nuevo fue el propheta Hieremias preso y echado en

un calabozo.



Si como no cessan las palabras de Hieremias cosas que les prophetiza los males y daños que han de venir sobre la ciudad de Hierusalem y sobre los moradores de ella y templo y esto en el tiempo del rey Sedechias, así no cessan sus trabajos y tribulaciones, porque queriendo el propheta Hieremias yr a la tierra de Benjamin para tomar la posesión de una tierra y campo que auia comprado y apartalla por suya del que se la auia vendido, y esto en presencia de sus ciudadanos para que dello fuesen testigos lo qual hazia porque via que muy presto auia de ser levado el pueblo cauano a Babilonia, por donde queria antes tomar la posesión y entrar en ella como en cosa propia suya, como viuese a la puerta de la ciudad para tomar su camino de Benjamin estaua allí por guarda que guardaua aquella puerta un varon que se llamaua Hieremias hijo de Selimias hijo de Ananias, el qual prendio a Hieremias diziendo. Para los Caldeos vas huyendo. Esta guarda era nieto de Anania cuya muerte auia prophetizado Hieremias, y auia de ser muy preso por

Hier. 16

V. PARTE DEL ESPEJO

Así por cuya causa estaua este Hierias, aparejado para imponer falso crimen a Hieremias (como lo hizo diciendo que yua huyendo para los Caldeos, como traydor que queria entregar la ciudad a los Caldeos. Hieremias escusandose, respondióle diciendo que no era así que no yua a los Caldeos, mas a Benjamin. No admitió su respuesta y escusacion, mas prendióle y lleuóle a los principes de la ciudad, los quales eran muy peores que el rey Sedechias. Como los principes oyeron lo que de Hieremias se dezia ayraidos cótra el, herido mala y muy crudelmente agotado dieron con el en la cárcel que estaua cabe el lago, en casa de Ienathán escriuano. Hicieron esto como a aquel que era digno solo de ser agotado mas aun digno de muerte, y pusieróle en aquella cárcel, porque era rezia de sufrir mas que las otras. Entró pues que así es Hieremias en la cárcel, y en el lugar de trabajo donde eran echados los condenados a muerte, donde era cosa muy trabajosa estar, porque los que allí estauan echados eran compellidos hazer cosas muy penosas. En esta cárcel y en esta pena estauo Hieremias muchos dias el rey Sedechias queriendo saber del, que era lo que auia de ser de la ciudad, que suceder de su persona y de los moradores della, mandóle sacar de la cárcel, al qual secretamente preguntó. Esto hizo el rey Sedechias, por no enojar y ofender a los principes que le auian encarcelado, y preguntóle diciendo. Por ventura pienas que aya palabra del señor, para que me digas lo q ha de ser y esta por venir? Al qual respondió Hieremias diciendo. Ayla. Y no encubrió de la verdad por temor de la muerte añadiéndole diciendo. Tu seras entregado en manos del rey de Babilonia. Y dixo mas. Que peque contra ti, o cótra tus siervos, y contra tu pueblo, porque me echaste en la cárcel? Como si dixera no mereci yo acerca de ti o de tus siervos ser encarcelado, y puesto en tanta angustia y trabajo ^{de dar ch} que todo quá

to hablo lo dixes de mandamiento del señor. Esto prueua Hieremias por conguiente por la falsedad de los prophetas que afirmauan y dezian. No vendrá sobre vosotros el rey de Babilonia, lo qual era al contrario y así dixo. Donde estan vuestros prophetas, que os prophetizauan y dezian, no vendrá sobre vosotros el rey de Babilonia, ni sobre esta tierra? Agora pues que así es, rugote que me oyas señor mio rey que no me tornes a la casa de Iothan porque no muera allí, hablo desta manera porq como esta dicho al herido la cárcel muy mas pensó de sufrir que las otras, a cuyo ruego condescendió el rey, aunq no de totalmente libralle, mas de la mudanza de la cárcel a otro lugar, mas humano y tolerable de sufrir, proueyéndole de mantenimiento mandando que le diesen cada dia una torta de pan, hasta que no le uiesse panes en la ciudad. Y estauo Hieremias preso en el portal de la cárcel que era mas humana y tolerable estancia. Mas no esta ocioso Hieremias, porque dado que no podia salir de allí, entravan en aquel lugar los hombres, a los quales no callaua la verdad, de lo q auia de suceder adelante porque de nuevo prophetiza contra los moradores de la ciudad de Hierusalem, y contra ella misma diciéndole. Todos agülos q quedaren en esta ciudad morirán a cuchillo, o de hambre, o de pestilencia. Mas el q echare a huyr y se passare a los Caldeos, sera su anima sana y salua y vivira. Estas cosas dize el señor. Entregada sera, y entregada sera esta ciudad en manos del exercito de Babilonia, y tomalla ha. Como los principes Sephacías hijo de Nathan, y Helcias hijo de Phasur, y Iuchar hijo de Selemias, y Phasur hijo de Melchias oyessen las palabras que Hieremias hablaua a todo el pueblo dixeron al rey Sedechias. Rogamoste señor q sea muerto este hombre y que le marten. De industria y sagacidad menoscabado las fuerzas de las manos y animo de los varones belicosos que quedará en la ciudad y de

764.
Como Hieremias fue preso y maltratado y agotado.

Hieru

765.
Como Hieremias fue preso y maltratado y agotado.

y de todos al pueblo, hablándoles estas cosas como cuando de la república les da noticia cosas falsas y mentirosas. Conviene este hombre: no quiero ni la fuerza de la palabra, ni el pueblo, ni el dolo. Vi la del rey. Sobechas la demanda de los principes, queriéndolos complacer y responder a sus peticiones y por ende en su fama, aunque no por equívoco de la palabra, como el conuincido. En el momento del nacimiento y profeta de Dado, dizele a su hijo que esta pueblo: os osen las espaldas para que bagays del bosque que el fides de la gente vuestra volu: sac por que no comenjen al rey, quidoxa de negacion alguna. Dado tal cosa, es con tanta libertad por con a Hieremias y echátole en el lago de Helech, hijo de Amalech que está en el portal de la cárcel, y echátole con unas sogas en el lago, en el qual no aia agua, sino. Lo do y ciono, y descendio Hieremias en el ciono del lago, para que allí muriese de hambre y de estar meido en el lodo, y ciono segun dize Iosepho, fue puesto en aquel lago y ciono, y meido en el bañal, garganta, donde padecio muchas angustias y trabajos. Estando pues Hieremias en el lago y ciono puesto en may. Transfirióse oyolo Abdemelech Etnio poron Emucho, cauto y honesto, hermano del rey, como uian echado a Hieremias en el lago, y llegando al rey q' estaba cerrado en la puerta de Benjamin hablóle diziendos Señor mio y reymuy mas ficeron estos varones en todas las cosas que fíaron contra Hieremias profeta echandole en el lago para que allí muriese de hambre, con verdad ya no mo a y mas pances en la ciudad. En esto se muestra la muy gran crueldad de los ludios, los quales no se compadecian de Hieremias y se compadecian del varón de estraña nacion Etnio. Como el rey oyolo que Abdemelech Etnio le dezia dixo. Toma de aqui contigo treynta varones y faci a Hieremias del lago antes que muera de tan de estrada muerte. Conforme al mandamiento del

rey tomando Abdemelech treynta varones entro en la casa del rey que estaba debajo de la despena real, y tomo de alli unos paños viejos y unas vestiduras antiguas, ayan allí podredades, y echólos a Hieremias con unas sogas en el lago, y dizele. Pon estos paños viejos en el vello de tus rodadas y rotas, y de lazo de los ombros, y en las manos largas. Mando poner los paños de la manera dicha para que no le rozasse la muer y mas facilmente pudiese ser sacado del lodo, y ciono. Conforme como se lo aia dicho le hizo, y sacaron a Hieremias del lago con sogas, y estuvo toda la noche en el portal de la cárcel, hasta que fue tomada la ciudad de Hierusalem por el rey Nabuchodonosor rey de Babilonia, y por los Caldéos, el qual le mandó soltar, y que le fuesse hecho buen trato, mientras (como le fue hecho) de Nabuzardan capitan y maestro de la gente de guerra de babilonia, el qual le quitó las cadenas y le dio mantenimiento y otros algunos dones, y embíole libre que fuesse donde quisiese. Finalmente, segun dize Epiphanius y otros algunos doctores católicos, como uian los ludios contra Hieremias, por quales prophetizaua las venganzas de los males que auia de venir sobre ellos estando en Egipto le apedrearon, y así murio apedreado, aunque no le halla en el texto de la sagrada escriptura.

CAPITULO XII. COMO
de los muchos bienes que se ficeron
de ser Hieremias echado en
el lago.



E muchas grandes persecuciones y trabajos que Hieremias padecio, de los reyes de Iudea y del pueblo Hebreo pediamos colligir muchos y muy grandes bienes y provechos que le ayan seguido, por ue auiendo sido muchas veces herido, acotado y malamente tratado, no le fuese leuado pequeño pueblo. Ser tantas veces preso, encarcelado, y maltra-

maltratado, no era sin gran utilidad suya, pues todo lo padecía por amor de Dios, y por predicar y prophetizar la verdad, porque era enviado de Dios para esto. Mas dello que al presente yo hago mas calo y curta es de quando estubo en el lago y cieno puesto hasta la garganta. Porque fe siguió de aqui. Lo primero a el muy gran merito, porque lo padecía y sufría por amor de Dios. Si guiofe lo segundo, el gran exemplo de paciencia que dio a todo el mundo, para la tolerancia de las tribulaciones, angustias y trabajos. Si guiofe lo tercero, aquella compasión que del vuo aquel Ethiopio extraño de su nacion y patria que nos es gran exemplo para compadecernos de los afligidos y atribulados aunque no sean parientes, ni amigos ni de nuestra nacion y patria. Si guiofe lo quarto su muy gran constancia en la virtud, que aunque era en tanta necesidad y angustia puesto, nunca contradixo a los perseguidores, ni murmuró de ellos, ni les dixo palabra ni injuria. Si guiofe lo quinto la manifestación de la gran misericordia de Dios. quando para librarse de la muerte y a Beruch con ellos escondido de tal manera que no pudieron ser hallados aunque el rey lo buscó para los aver de matarlos hizobuscar con mucha diligencia, y así mismo le libro de la muerte y del lago, y cieno promeyendo quien rogasse por el y le sacasse de aquella angustia en que estaba puesto. Si guiofe lo sexto gran merito en sofferir tan gran hambre, estando en aquel lago y cieno puesto hasta la garganta. Si guiofe lo septimo vn gran dolo que es dado a los vltos que viuén en los malos, que sepan y tengan por muy cierto que han de ser perseguidos de ellos, porque los malos no pueden ver a los buenos. Este santo propheta, por mandamiento de Dios traxo sobre su cuello quinze años cadenas de miedra acadas vnas con otras, hasta el tiempo del rey ioachim hijo del rey iosias hasta el quarto año del rey Sedechias, en

el qual Ananias hijo de Agur falso propheta se las quito y quebranto. Estas cadenas que el propheta traxo por tan largo tiempo las traxo para significar que así auian de ser llevados encadenados aquellos contra los quales prophetauon. Los prophetas algunas vezes denunciaban la propheta no tan solamente con palabras mas aun con hechos notables y señalales sensibiles, como lo hizo aqui Hieremias. A causa destas cadenas fue guen el capitulo siguiente lo declaró. Siguió lo octauo que a exemplo deste propheta hamos de sufrir angustias y trabajos por amor de Dios, así que seamos gueros y penolos de sufrir. Si guiofe lo nono, la muy gran grandeza que mostro del amor de Dios y de la verdad, porque nunca desamparo lo vno ni lo otro, y que tuvo por mejor de ser apedreado, y morir entre las cruces y piedras, que desamparar el tiempo de Dios y la verdad. Si guiofe lo desimo, muy gran aumento de gracia que le fue, acrecentada a la que le auia sido dada en el vientro de la madre para su justificación, por que creciendo en los trabajos y persecuciones crecia en el celo y la gracia. Si guiofe finalmente lo vndesimo, muy gran gloria la qual le refpó a su muchas buenas obras y gracia que en ellas va, porque (como auimos dicho) murio apedreado por amor de Dios, y en defensa de la verdad, y prophetizando lo que le era mandado, de parte de Dios, por donde reyna en el cielo in secula seculorum.

CAPITULO XIII. EN EL qual se declara lo que fue dicho de las cadenas de Hieremias con otras cosas notables de otros prophetas.



N el capitulo pasado prescendentemente diximos como el propheta Hieremias auia traydo en su cuello por el espacio de quinze años cadenas de miedra acadas como

89.
Como el
Propheta
Hieremias
traxo quin-
ze años ca-
denas al cec-
lio.
H. cre. 25.
de 23.

como Dios se lo auia mandado para denunciar y prophetizar, que así auia de ser presos y llevados encadenados aquellos, contra los cuales endereçaua su prophesia. A alguno por ventura parecera esta cosa de burla y escarnio q̄ esto remias aya traydo, por espacio de tanto tiempo de quinze años cadenas en su cuello? A esto respondiendo dezimos, que ninguno lo deue tener por cosa de burla y escarnio porque los prophetas de Dios se leen auer hecho tales cosas tan graues y pesadas, y otras semejantes a estas de mandamiento de Dios, para denunciar y antedezir los muchos y graues males que auian de venir a aquellos, contra los cuales endereçaua su prophesia y prophetizauan. Semeyante cosas que este mudo Dios al propheta Esayas hijo de Amos, y aun mas graue y passo desta manera. Mandó Dios al propheta Esayas diciendo. Quita el sacco de sobre tus lomos y zapatos de tus pies, y hazlo así, y anduuo desnudo y descalço. Anduuo el propheta Esayas desta manera desnudo y descalço, para significar q̄ los Egipcios y los de Ethiopia desnudos y descalços auian de ser llevados presos y catiuis por el rey de los Asirios, y dixo señor para confirmacion desto. Así como anduuo desnudo y descalço tres años, señal y pronostico sera sobre Egipto, y Etiopia, porque seran llevados captiuis desnudos y descalços, de aquí a tres años, por el rey de los Asirios. Passó esto así segun el propheta auia prophetizado, porq̄ el rey de los Asirios peleando con ellos de Egipto y de Ethiopia los quales se auian juntado contra él los vencio, y lleuó captiuis descalços y desnudos despues de tres años que el propheta Esayas lo auia prophetizado, con señal sensible andando descalço y desnudo segun el señor se lo auia mandado. Deciztando este passo dicen algunos que aquellos tres años no tan solamente se refieren al tiempo de la reuelacion hecha a Esayas hasta que fue cum-

plida, mas que tambien se refieren a lo q̄ Esayas hizo, conuene saber, que anduuo desnudo y descalço tres años. Otros al gunos ay, que sienten y entienden esto en otra manera diziendo, que no tiene apariencia de verdad que el Señor se hiziesse andar tan largo tiempo de aquella manera desnudo y descalço, mayormente como fuesse de sangre real, y así dizen que anduuo desnudo y descalço tres dias tan solamente, en señal de los tres años antedichos, tomando dias por años, como fue dicho al propheta Ezechiel dia por año tres dias. El hombre. Como quiera q̄ ello aya sido, cosa de muy gran affrenta parece que sufrió el Propheta Esayas andando desnudo y descalço siete años de sangre real, tres años como dizen otros, o tres dias como dicen otros, lo qual hizo (como esta dicho) para denunciar la desnudez de aquellos que auia de ser llevados captiuis de los Asirios. Cosa no menuda aspera de sufrir mudo el Señoral propheta Ezechiel y passo de esta manera. Queriendo Dios mostrar al propheta Ezechiel la captiuidad de la ciudad de Hierusalem y su destrucion para que la acordasse y prophetizasse, dizele. Tú hijo del hombre. Esta manera de hablar, fue hecha al propheta Ezechiel muchas vezes. La razon que para esto comunmente se da de los doctores es, porque por la eleuacion y leuamtamiento de esta contemplacion, no se olvidasse de la flaqueza humana que cōsigo tenía por ser hombre y se leuamtasse en soberbia y altuez, y así le dixo. Tú hijo del hombre. Toma en la mano de barro re-
ciente y ponte delante de ti, y eleuadobuxaras en medio de la ciudad de Hierusalem, y podras y ordenaras en su circuyo cercos y campos de gente de guerra, y pintaras semejanças de fortalezas de madera, de cuya alteza se veen las cosas que estan dentro de la ciudad, y haras una albarrada, o monton grande de fierro para guardar del real, y así mismo debuxaras batallas de gente de guerra que pelean contra ella y la comba-

Como Dios
manifestó al
propheta
Ezechiel la
captiuidad
de la ciudad
de Hierusalem.

lo que de las cadenas de Hieremias diximos que las traxo al cuello por espacio de quinze años, porque con ellas significaua la destraycion de Hierusalé y la captiuidad de los moradores della. Herops visto quí fue Hieremias, cuyo hijo de que prosapia y generacion como escogido en propheta de Dios y para que los muy grandes trabajos y tribulaciones que padeció como muchas vezes preso, como echado en el lago, lodo y cieno, y finalmente como apedreado y muerto y los prouechos muy grandes que dello se siguieron, queda que vramos quíen fue Herodes enque sitta estuvo sentado, y los males que dello se siguieron.

CAPITVLO. XIII. EN EL qual semuestra quien fue Herodes de que generacion y parentela.

Quien aya sido este Herodes de que al presente entendemos hablar, para dar entera relacion es de saber que fueron tres Herodes en Iudea, de los quales la sagrada escriptura haze mencion, muy famosos por la gran crueldad de cada vno dellos. Porque los llame aquí famosos por crueldad porque se crea que no se lo leuanto, y que tuue razon de dalles este titulo y nombre de cruels, hablando de cada vno dellos juntamente ponere algunas crueldades que hizo, porq̃ claro se vea ser verdad el nombre que le es impuesto. El primero fue llamado Herodes Ascalonita hijo de Antipater cauallero de Arabia, que casó con vna nieta del rey de Arabia llamado Cipdra Arabica. Este Herodes Ascalonita tuuo el reyno de Iudea de los Romanos, y así fue rey della en cuyo tēpo nació Christo nuestro Redemtor, y los reyes Magos le vinieron, a adorar, segun lo cuenta san Matheo diziendo. Como fuesse nacido Iesus en Bethlehem de Iudea, en

los dias del rey Herodes. Este Herodes Ascalonita fue muy fuerte y elmerado en las cosas de guerra, y en la gouernacion del reyno, y en reedificar y rellauar las ciudades y edificios q̃ estauan destruydos y assolados mas desdichado, y en sus costumbres malo y muy cruel. Este Herodes edificó muchas y muy gr̃des casas acerca de Hierusalé y a la ciudad de Samaria que estaua toda puesta por el suelo hecha polvo y ceniza, la restauró y leuanto dende los fundamentos, y a honra de Augusto Cesar la llamo Augusta, esto es Sebasten. En Pami de edificio vn muy solemne templo, que se llamo Pamon. Edificó la ciudad de Cesarea en nombre de Cesar Augusto, la qual antes era llamada totrestratonica. Edificó a Antidanay Antepattida, y a Herodiana en honra de su padre y de la suya. En cada vna de las ciudades que regia y gouernaua hizo con muy gran diligencia innumerables obras, y muy grandes y solemnes edificios. Con estas cosas que hemos dicho hizo muchas y muy gr̃des crueldades. Este mató a Hircano que en otro tiempo auia sido sacerdote sumo de los Iudios. Mato así mismo a su hijo, el qual le auia sucedido en la dignidad del sacerdocio y pontificado. Mato a su muger y a su hermano con dos hijos suyos propios, ya que eran mancebos. Mato muy cruelmente a la madre de su muger a su suegra. Este Herodes porque no fuesse sabida su prosapia y generacion y el linage donde descendia, queriendo que le tuuiesen por de la generacion Hebrea, y por consiguiente que descendia de sangre real, hizo quemar todos los libros y chronicas que estauan guardadas en el templo, dó de estauan escriptas las Genealogias y nobleza de la gente de los Iudios, para que faltando las escripturas se pensasse del, pertencele la tal nobleza, por recta linea de la generacion Hebrea. Allende desto para mezclar su generacion y los que del descendian con la generacion

Glo. ord. fo. 16. c. 1. Mach. Iosephus li. 1. cap. 5.

9.7. De las crueldades q̃ hizo y de los que mató.

real de

raal de los Judios, espeliendo de si a su muger llamada Dosida de Hierusalem, la qual auia tomado antes que fuesse rey por muger, y despues que auia engendrado vn hijo llamado Antipater, tomo por muger a Mariamen hija de Alexandro nieto de Aristobolo, hermano de dez Hircano, el qual antes del auia sido rey de la gente de los Judios. Desta Mariamen engendro cinco hijos, a los dos de ellos Alexandro y Aristobolo, el mismo los mato en Samaria. No contento con esto, de ay a muy pocos dias mato a su muger Mariamen, madre de ellos, con muy gran crueldad, a la qual mostraua amar mucho. Acerca desta muerte luego hablaremos en el capitulo siguiente. Mato asimismo muchos amigos suyos y a sus amigos, los quales auia manester y le eran muy necesarios, conuiente saber, a Aristobolo persona de gran dignidad y estima, y a Lisimacho, y a Antipater, llamado Gadis y a Dositheo. Todas personas notables y muy valerosas. Allende de las crueldades antedichas, añadió otra no menor que las antepassadas, que mato al marido de su hermana Salome que la llamaua Yfipo, y como despues la casase con otro tambien le mato. Mato asimismo a los escrivanos y declaradores de la ley diuina. Añadiendo vn mal a otro, y vna crueldad a otra, puso por obra vna tan gran crueldad que no se pudiese hallar otra mayor y fue. Que como el año de treynta y dos de su reynado naciesse Christo nuestro redemptor en Bethlem de Iudaa, y viniesse a su noticia, lo qual supo por la reuelacion de los reyes Magos, y por las escripturas de los prophetas que hablaban desta natiuidad queriendo matar a Christo, nuestro redemptor, mato a todos los inocentes y infantes de dos años abaxo, hasta el infante de vn diarecien nacido, que estauan de Bethlem en todas las terminos y comarcas, pensando en ellos matar al infante Iesus. Segú dize san Clary sotomero, la estrella que aparecio a los reyes Magos aparecio vn año antes que

naciesse Christo nuestro redemptor y si si Herodes mato a todos los infantes que eran de cinco años abaxo hasta el infante de vn diarecien nacido. A esta opinion parece que da y haze fe, que se hallan algunos nueflos grandes de los inocentes que no podian ser de dos años, sino de mas. Mas pudesde a esto responder y dezir que en aquel tiempo eran los hombres de muy mayor cantidad que agora son.

CAPITULO. XV. QUE

cuenta con quanta crueldad el rey Herodes mato a su muger Mariamen.



Nel capitulo precedente diximos como luego despues de muertos con quanta crueldad ay a sido muerta Mariamen de Herodes su marido. Pádar entera relacion dello que auemos propuesto de declarar, tenemos necesidad de dezir aqui algunas cosas que passaron antes desta muerte segun las pone Iosepho, el qual dize. Herodes dio el principado de sumo sacerdote a Aristobolo mancho de edad de diezcho años hermoso y de buen parecer, hijo de Alexandra muger de Alexander, hijo del rey Aristobolo, y puso en lugar de Ananeo, al qual auia privado del sumo sacerdocio contra la ley porque no era cosa licita ni conueniente pruar a aquel que de vna vez tenia el principado de dignidad sacerdotal hasta que muriesse. Como viniesse la fiesta de los tabernaculos que acerca de los Judios era celebrada con suma veneracion y solemnidad y el mancho Aristobolo hiziesse su oficio muy gracioso y agradablemente con contentamiento de todos. Todo el pueblo le alabaua diciendo que les auia reducido a su memoria a su aguelo Aristobolo. Como Herodes vio esto, mouido de enuidia propuso de matar al mancho Aristobolo sumo sacerdote. Queriendo pues hacerlo, des poner en obra lo que tan inica y peruersamente

84.
Comento
a dos hijos
suyos y a
sus amigos.

Marph. fu.
Fus. ca. 1.
84.

Christo sup.
Manh.

peruers. mente tenía pensado y dia que hazia muy gran calor, pasada la fiesta y solemnidad de los tabernaculos, fueron juntaméte Herodes y Aristobolo a vnas fuentes por causa de se recrear. Herodes concerto y mandó a vnos amigos suyos que matassen al mancebo Aristobolo tu mo sacerdote. Estando pues sentados ca be las fuentes Herodes y Aristobolo, mi rando como se bañauan y nadauan en aquellas fuentes sus criados y amigos. Co mo el mancebo Aristobolo fuesse in citado para que se vuisse de bañar, los amigos de Herodes a los quales estaua ma dado matassen a Aristobolo venidas las tinieblas y oscuridad de la noche ca puçando y metiéndole muchas vezes de baxo del agua como que buñauan con el, apremiándole nunca le dexaron has ta que le ahogaron en las fuentes. De sta manera fue muerto Aristobolo de edad de dieziocho años ce mo no tuief se el principado del sacerdocio mas de vn año. Su madre Alexandra sintiendo mucho la muerte del hijo, escruió a Cleo patra las asechanças y maldades de He rodes y la muerte y perdición de su hijo que xandose de Herodes. Cleopatra co padeciendose de los trabajos de la misera ble Alexandra, queriendola socorrer y favorecer, no cessaua de demandar al emperador Antonio, que vengasse la muerte del mancebo y summo sacerdote Aristobolo, diciendo que no era cosa ju sta que Herodes q auia sido por el orde nado en rey, y de reyno que no le perte necia que mostrasse y executasse tantas maldades, cótra los verdaderos reys. Oyendo el emperador Antonio lo que Cleopatra dezia, embio a llamar a Hero des par a que dicesse cuenta y razon de la muerte de Aristobolo. Como Herodes recibio el mandamiento del emperador (determino de obedecer, viendo que no podía hazer otra cosa, y acor do de se partir, y como temiesse la causa, porque era llamado mayorme nte que tenia por contraria a Cleo patra que de cada dia le acusaua delante

del emperador, demandando le conde nasse a muerte. Herodes como dexasse a vn tio suyo llamado Ysippo por gouer nador del reyno y de sus cosas, mado le secretamente, que si por ventura el pa deciesse alguna afrenta, o fuesse muerto del emperador Antonio que luego a la hora matasse a su muger Mariamen. Esto mando Herodes porque con fessaua que con extremo grado la ama ua, y temia por ventura despues de su muerte no padeciesse alguna afrenta, o deshonor, siendo de los otros des fessada y requerida por su gran hermosu ra. Dixo estas cosas con las quales mo straua el mouimiento que en otro tiem po el emperador Antonio, auia tenido acerca de la. quando oyo hablar de su hermosura. Mandando Herodes estas cosas con incierta esperanza que tenia de boluer, se partió para Egipto donde el emperador Antonio estaua: Ysippo como fuesse instituido (como esta di cho) por gouernador del reyno y de las cosas reales, y por esta causa entrasse mu chas vezes donde estaua la reyna Ma riamen, y tratasse con ella de los ne gocios y regimiento del reyno, vn dia hablando con ella muy familiarmente que otros dias, dixole, el fauor y priuan ça muy grande que tenia con el rey, y así mismo el amor muy excessiua que el rey la tenia. Como las mugeres, y so bre todas muy mas Alexandra la ma dre de Mariamen con palabras halague ñas y lisongeras y con dones poco a po co engañalle a Ysippo, mostróles la sen tencia del rey, y manifestó lo que le era mandado queriendoles dar fe y afirmar que sin ella aun despues de la muerte no podia estar Herodes, lo qual mostró quando dixo que si alguna cosa pa deciesse de Antonio emperad r, que lue go a la hora matasse a Mariamen. estas cosas dixo Ysippo: Las mugeres, no atribuyeron esto al amor que Her des tenia a su muger Mariamen, mas ten ieron por ventura boluiendo, con su ty ra nia las matasse, por donde recibieron de

V. PARTE DEL ESPEJO.

aquellas palabras no pequeña sospecha. Llegando pues Herodes a Egipto delante de la presencia del Emperador. Pasadas muchas cosas, boluio Herodes con mucha prosperidad, porque aplaco al Emperador y a Cleopatra con muy grandes dones y presentes que les dio, los quales lleuo de Hierusalén, por donde de nuevo le dio y concedio a Sina la infetior con otras ciudades y castillos, con otros muchos fauores que le dio y buenos tratamientos que le hizo. Luego a la hora que Herodes boluio a Iudea su hermana Salome aculo a Mariamen y a Ysippo q se auia muchas vezes juntado con ella con el intento ayuntamiento. Estas cosas deziz y imponia Salome a Mariamen, por causa de enemistad que con ella tenia por razón que muchas vezes riñendo con Mariamen, la auia deshonrado trayend o le a la memoria la falta dela nobleza de su linage. Herodes como oyo lo que su hermana dezia contra su muger, Mariamen y contra Ysippo, estando llamado en amor de su muger Mariamen, porque con extremo la amaua, dando que luego al presente se turbase por lo que hauiado oido no permitio que fuese hecha contra Mariamen alguna cosa temeraria y atreuidamente, por el gran amor con quele amaua. Mas puesto el rey Herodes entre lo vno y lo otro, auia con gran congoxa, y pregunto a Mariamen secretamente, si por ventura era verdad o no, lo que auia oido decir de Ysippo. Mariamen asirio con juramento y satisfizo, que en ningun pecado auia sido juntada con el. Oyendo Herodes la respuesta de Mariamen, poco a poco se inclino y amanso y quitada la yra y saña fue sobrepujado del amor de su muger. Como satisfizo delas cosas que auia oido la creyese y hiziese muchas gracias a su honestidad declarauan le el amor que la tenia. Y segun que muchas vezes suele acontecer entre los que se aman llorauan juntamente, amando se el vno al otro, con muy gran estudio. Como el rey Herodes dexauo el zelo y sospecha

confirmasse su amor dixo le Mariamen. No es de los que bien te aman y quieren lo que auia mandado a Ysippo, que si padecieses alguna afenía o agrauio del Emperador Antonio que luego a la hora me mandase, a mi que ninguna cosa auia pecado, contra ti. A la hora que oyo Herodes estas palabras encendido en furor y saña, luego la dexo de entre sus brazos, que la tenia abrazada consigo, y clamando y melando sus cabellos dezia que auia tomado manifiesta señal, Ysippo hauer tenido, con ella comunicacion, porque dezia que en ninguna manera le manifestara lo que secretamente le hauiado mandado, salvo si entre ellos no viera muy gran fidelidad y amor, creyendo lo que le auia sido dicho del crimen que entre ellos Ysippo auia pasado, segun que lo auia dicho su hermana Salome. Herodes con muy gran furor esluuo call para matar a su muger dize para por el amor grande que la tenia, y fino fuera vencido y refrenado por esta causa su furor y saña, aunque consintiendo a si mismo. A Ysippo no permitio de ay adelante que pareciese delante del en su presencia, acaramiento, y a Alexandra madre de Mariamen como sabidora y encubridora de todo el mal, anado la prender y guardar.

CAPITULO XVI. EN EL qual se prosigue las cosas de Herodes y se declara mas en particular la muerte de Mariamen.

EN otra parte muy mas largamente relata Iusepho las cosas de Herodes y la muerte de Mariamen el qual dize. Quanto exteriormente Herodes con mucha fidelidad y bien andanza trataba y le sucedian sus cosas, yendo de bien en mejor, despues que auia venido libre de lo que era aculado de la muerte del menor Aristobolo, tanto mas entonces era asigido y atormentado con domesticos trabajos, mayormente acerca de su muger Mariamen.

67.
Como Salome aculo a Mariamen delapre de Herodes.

68.
Como Mariamen se confizo al rey y se alacoy de lo que el puee dize

162. 16
mi. 16

9.6.
Del un
que llo
de con
Mariamén:

Mariamén de la qual parecia auer auido vna singular felicidad en tenella por muger, porque no la tuuo menor amor que los que mucho amaron a sus mugeres mas sobrepusjón no con pequeñó amor della a todos aquellos que llamos en las historias auer sido detenidos de amor y de codicia carnal. Mas este con mucha razon amo a su muger Mariamén, la qual como en las otras cosas fuesse caíta y fiel tenia naturalmente alguna cosa mugeril, penosa y enojosa, porque se enseñoreaua de su marido que seruia al deleyte sensual y carnal, al qual muchas vezes trataba y reuerente mente, denostandole y injuriandole, el qual disimulando có y igual coraçõ, lo toleraua y suffria y con palabras dulces y blãdas la halagaua: dado que ella burlaba y eícarnecia da, y murmuraua de su madre y hermana Salome. En aquel tiẽpo creciendo las acusaciones de la sospecha, pasado ya vn año despues que auia venido de la presençia del emperador, y como la memoria la culpa se reboluíes en fucoraçõ y anima, fue de nuevo manifestada có tal ocasiõ. Acotocio q̃ como Herodes qui siessẽ descãsar al medio dia y tener algun passatiẽpo atraydo y forçado del amor q̃ siempre tenia, llamo a Mariamé, la qual como entrasse dõde estaua no se acostó có el, mas có muy grã presteza le espelio y alãço de sí, denostãdole có injuriosas palabras, trayẽdole ala memoria la muerte de su padre y hermano. Como Herodes fuesse la injuria de las vituperiosas palabras có muy grã pena y estuuiessẽ aparejado para hazer vna cosa graue y señalada cótra Mariamé como su hermana Salome lo conocio, llamãdo a vn copero del rey q̃ en otro tiẽpo se solia seruir de copas, q̃ se llamaua Parato metiolo dẽtro en su casa, mãdãdole en q̃ manera perstadiessẽ al rey q̃ Mariamé auia hecho vna cõfasiõ de hechizos para dar al rey, y si le turbasse y le preguntasse qualera aquella cõfasiõ, refpõdiessẽ ella auer tenido veneno y pã

çõña, y que sũlo demãdassẽ, le siruiesse con ello. Mas si en ninguna manera el rey fuesse comido por aquella cõfasiõ dexassẽ el vaso vazio de tal manera q̃ no le fuesse a el causa de peligro. En aquel tiẽpo enseñãdole estas cosas, metiolo dẽtro para que hablasse al rey. Entro pues Parato con eludido y diligencia, como que queria hablar al rey cosas verdaderas, afirmando que Mariamén le hauia prometido dones y mercedes con tal condiciõ, que tuuiesse por bien de dar al rey aquella cõfasiõ de hechizos. Como el rey fuesse mouido y alterado, oyendo estas cosas, dixo: Veneno y ponçõña era lo que ella amonestaua que fuesse dado, cuya virtud el confesiãua no saber que fuesse y que por esta causa le auisaua, para que ello examinasse y inquiriesse, y como Herodes oyessẽ estas cosas y como auia poco que estava enojado y ayzado, fue entonces muy mas encendida su ira y saña, y atormentaua a vn Eunucho criado de Mariamén, el qual le era muy fidelisimo, preguntãdole del veneno y ponçõña conociendo que sin el, ella no osaria atentar ni hazer tal cosa. El qual como fuesse puesto en tormento y malamente tratado ninguna cosa dixo del veneno y ponçõña, mas manifestò al rey el odio que su muger le tenia, por las palabras que Ysippo le auia declarado y manifestado en las quales le dixo, como el rey la mandaua matar, (segun que arriba vimos) Como el rey oyõ estas cosas leuanto su voz diziendo que nunca Ysippo en los tiempos antepãdos auia sido fidelisimo, porque si lo fuesse, no manifestara lo que en secreto le era mandado, salvo si entre ellos no vuiera interuenido algun mal. Diziendo estas cosas luego a la hora mando matar a Ysippo juntandõ juyzio, aparejo contra su muger acusaciõ de familiars, y con mucha diligencia y estudio trabajaua por saber por relaciones verdaderas de los hechizos, veneno y ponçõña. Era Mariamén incontinẽte en sus palabras, y ayzado lo qual sintiendõ los

9.7.
Como Salo
me compu
lo vn falso
testimonio
contra Ma
riamén.

9.8.
Como Ma
riamén con
gran repro
che aluõ
el rey Hero
des de sí

9.9.
Como Ma
riamén con
gran repro
che aluõ
el rey Hero
des de sí

M. 3 que

V. PARTE DEL ESPEJO

tra ella sentencia de de muerte. Como se pronuncialle la sentencia de muerte contra Mariamé, vno de lo q' alli estaua q'isndola librar si pudiera. dixo q' no la matalen assi tan temeraria y indiscretamente, mas que la pusiesen en alguna carcel real. Salome viendo lo q' aquel auia dicho diose entonces prieta juntamente con los suyos de lleuar a la muger de en medio d'ellos. y dixo al rey. Guardate que si ella viue aura alaracion y diuision entre vno y otros ciudadanos. Mariamen con verdad desta manera era lleuada a la muerte. Considerando su madre Alexandra el tiempo, y vielo lo que passaua y que tenia muy poca esperanca de viuir, y q' por mandamiento del rey auia de padecer cosa semeiante, y que la mandaria matar estaua con extremo grado muy mudada contra su primera confianza. Que riendo manifestar que ella ninguna cosa sabia de aquel negocio, saliendo y dando voces dixo muchos males contra su hija Mariamen, y oyendolo todos llamaua diziendo, que auia sido mala y ingrata acerca de su marido, por dō de iustamente padecia, porque cō gran sobriedad y sobrado atreuimiento le auia resistido y alancado de si, y que no le auia dado recompensa ni paga de tantos beneficios y mercedes como del auia recibido. Entre estas palabras de ofensas que Alexandra fingido y disimulando dezia, metiendo tambie sus cabellos, aparecio de otros muchos de forme vituperacion contra ella, asestando y amanzillando su vida y conuersacion. lo qual fue mas aprouado de la q' era sentenciada a muerte, como en el principio de su acusacion no dixesse ni respondiessse alguna palabra ni mirasessse turbada a los improperios y denuestos q' era dichos, mas con grauedad de anima y ualiente mostraua lleuar y sufrir el pecado de su madre Alexandra. Ella cō verdad cō passos no temerosos, ni mudada la color de su cuerpo, era lleuada a la muerte, en ninguna cosa mu-

dado su generosidad en el termino y fin de su vida. Ella murio desta manera, muger que era muy buena para continencia generosidad y grãdeza de coraçō y ante mas con verdad vna cosa le faltō a la tēplāca en el vestir y cōueriacciō. En bet molura corporal y dignidad de asabildad precedia y excedia a todas las mugeres mas que alguno puede pensar, de alli cō verdad le vino a illa ocasiō para no querer viuir en gracia del rey. Porq' como siēpre vialle de su amor muy desleado, y ninguna cosa difiel ni penosa del elperasse, iuuō gran confianza sin manera alguna mas dauale pena y entristecian la las cosas que acerca los tuyos auian sucedido. Diziendo como y en que manera auia padecido todas estas cosas, y finalmente en lo vltimo de su vida, aparejo para si por sus enemigos a su prept ama dre Alexandra y a Salome hermana del rey, y lo q' mas es al mismo rey, en el qual confaua tanto que tenia elperanca que ninguna cosa molesta ni enojosa le auia de succeder en algun tiempo. Estas cosas assi passadas y muerta Mariamen muy mas se encendio el desseo del y en amor de Mariamen que quando era viua, de tal manera que enagenado de si mismo y perdido el seso muchas vezes llamaua su nombre. Trabajaua por hazer todas aquellas cosas que le podian traer algun plazery descanso (por diuertir la memoria y fantasia de Mariamen banquetes cōbites recreaciones, passatiempos y hablas, las quales ninguna cosa aprouechauan. Recusaua las gouernaciones reales y en tanto era detenido de dolores (que como esta dicho) enagenado de si mismo y fuerā de seso, mandaua algunas vezes a sus criados, y a los conuinos de su casa y palacio real que le llamassen a Mariamē como si fuera viua y sana. Como estuuiesse desta manera sobreuiō vna pestifera enfermedad q' mato a muchos de sus honestissimos amigos, y dio a todos ocasiō de pēsar esto a ber acōtecido por diuino iuyzio y ira de Dios, por la falsedad q' auia sido cōpuesta cōtra Marianē

41.
Del sembl
to que lleva
va Maria
men quando
yua a la
muerte.

por

por donde le fue dada la iousta muerte. Allende destas cosas vino el rey a cosas muy mas peores y graues, para que al fin escogiesse la soledad y campos, lo color de caçar. Consumidos con estos pensamientos, no lo pudo sufrir por las gordias mas cayo en muy pelisera y graue enfermedad y muy dificultosa de curar. Acerca desta enfermedad luego en el capitulo siguiente lo diremos.

CAPITULO XVII. QUE
trata de la enfermedad que tuuo
este Herodes y de la muerte
que murio.

EN el capitulo precedente diximos que luego en este tratamos de la enfermedad que este Herodes Ascalonita tuuo, de la qual hablado Iosepho dize. De dia en dia y de cada dia muy mas atormentaua a Herodes muy amarga enfermedad, esperando de Dios tormentos y castigos por el crimen, culpa y pecado cometido. Tenia vna calentura, leta la qual no manifestaua tanto por defuera el calor y ardor quanto dentro creciendo obraua el entendimiento. Tenia mucho desseo y codicia de comer de tal manera que no se podia batar, vna hambre insaciabile que no podia hinchir su golosina y tragazon, de tal manera que nunca harto ni satisfecho. Los intestinos y tripas corrompidas con lagas se podrecian. Era atormentado de muy crueles dolores de vjada y colicapsia. Humor negro y escuro que tenia rodeados y tomados sus pies como gota, y asi estaua hinchados que no los podia poner en tierra sin gran dolor y pena. Tenia los miembros de la generacion corrompidos con podredumbre, bullian, manaua y echauan de si gusanos en mucha abundancia. Tenia el miembro viril increíblemente estendido y leuantado, el qual abundantemente hauiendo sido ocupado en cosas sozias & detestable y mal olor. Tenia el anhelito con vn respiration continua a manera de hipo, o asma q no le

daua pequena pena. Tenia por todos los miembros apretamiento y afligimiento q atormentaua a la fuerza culpada, q auia dado toda firmeza y estabilidad a la tolerancia. Era dicho, y asi lo afirman aquellos q tenian arte y experiencia de adivinar, q aquellas penas diuinamente eran dadas por sus culpas y pecados, y por muchas cosas q cruelmente auia hecho, especialmente matado a Mariamen innocente y sin culpa. Mas el có esperança de salud, có diligencia continuaua, si por ventura podia proueer de algunos remedios contra sus enfermedades y dolores. Llamando asi mismo a los medicos de madaua si podian vsar de algunas cosas para su salud. Tenia hinchamiento y apretamiento de gargata amara de esquinancia y salto de joyzio y razon, y aquellas cosas q le podian ser prouechosas, curar y sanar, fueron halladas serle cótrarias y dañosas, y de todo en todo que ninguna cosa le aprouechara. De donde despues los medicos desesperando de su salud, viendo q en ninguna manera puestos los remedios cóuenientes, y las medicinas necessarias, no se menoscabaua ni disminuia la enfermedad, y que el rey ninguna cosa podia tomar, mādaron desesperado de su salud, que le diessen todo lo q el demandasse, encomendando a la fortuna. o a caso la desesperaciō de su salud, si por ventura sanasse. Desta manera estaua echado en la ciudad de Samaria (que es Sebasten) enfermo y malamente atormentado. El maestro de la hystoria escolastica habiando desta enfermedad de Herodes dize. Tenia vna no pequena calentura. Tenia farna y comenzó intolerable por toda la sobrehaz del cuerpo. Era atormentado con muy continuos tormentos de los intestinos. Tenia los pies muy hinchados de vn humor muy penoso entre cuero y carne. La podredumbre de las tripas engendrauan gusanos, muy continuo huelgo y resuello. Daua los suspiros sin interualo algūo. Todas estas cosas, todos dezian serle dadas de Dios pa

Ioseph lib.
17. an. iquil.
cap. 2.

Matth. 17.
Ios. 17. in hi
Evang.
cap. 16.

V. PARTE DEL ESPEJO

ra vègança y castigo de sus culpas y pe-
cados finalmente en el año de reynnta
y siete de su reynado murio miserable-
mente comidas las tripas de gusanos, y
así mismo el cuerpo, y daua de si vn tan
mal olor que no auia quien lo pudiesse
sufrir ni tolerar. Su muerte fue en esta
manera. Tenia de colubre despues de
auer comido y sobre mesa, comer vna
mançana y como la tuuiesse en la vna
mano y el cuchillo en la otra para la apa-
rar, queriendose matar con el cuchillo,
míro a vna parte y a otra para ver si por
ventura auia alguno que le pudiesse im-
pedir y no viendo a alguno levanto la
mano derecha para echarse el cuchi-
llo por el cuerpo y matarse, y por ven-
tura lo hiziera saluo que fue impedido,
porque como vn sobrino suyo llama-
do Acisbo, lo vio corriendo muy pre-
stamente le tomo la mano para que no
se matasse. San Remigio dize, que este
Herodes Ascalonita, se mató así mismo
cō aquel cuchillo que tenia en la mano
para apartar la mançana, y murio muy
miserable y cruelmente, así como auia
sido cruel contra los otros, el mismo lo
fue contra si mismo, matandose como se
mató con sus proprias manos.

Magist. Iosep.
se. Macha.

Ruig. Iosep.
se. Macha.

CAPITULO XVIII. EN EL
qual se trata de Herodes Antipas, y
de sus crueldades.



Veel segundo Herodes Anti-
pas, este fue hijo de Herodes
Ascalonita, mas no primo
genito. Este Herodes Antipas
nunca fue rey sino principe, o gouerna-
dar de cierta parte del reyno de Iudea
que fue de Galilea. Para mas claramen-
te entender esta diuision del reyno de
los Iudios, es de saber que despues de la
muerte de Herodes Ascalonita (segun
que auemos relatado) el emperador Ro-
mano Cesar Augusto constituyo por rey
de Iudea a su hijo Archelao, el qual re-
yno nueve años. Los Iudios no puden-
do mas sufrir ni tolerar su crueldad, y
los grandes males que hazia, acusaronle

delante del emperador, al qual depuso de
la dignidad real y fue desterrado en la
ciudad de Viena en Francia. Los Roma-
nos para disminuir el poder de los Iu-
dios, y para domar su soberbia y altuerz
y quales la ocañó de su poder rebelar
contra ellos quíaróles el nóbre de rey, y
diuidió el reyno en muchas partes q̃
erā dichas principados. Despues de la di-
uision del reyno de los Iudios (segū di-
ze la glosa ordinaria) fuerō instituydos
por principes, o gouernadores en su lu-
gar, quatro hermanos suyos, cōuiene sa-
ber a Herodes y Antipatro, y Laísia, y
Phillipo. De los quales Phillipo y Hero-
des au viuido Archelao, fuerō instituy-
dos por principes y gouernadores, y así
si (como esta dicho) Herodes Antipas
fue principe y gouernador de Galilea,
segū parece por san Lucas en su sagra-
do euangelio. Este Herodes Antipas no
carecio de hechos enormes y feos, y de
muy grandes crueldades. Este degolló al
muy glorioso san Iuan Baptista, porque
predicaua la verdad, y reprehendia sus
feos y enormes vicios y pecados, porq̃
tenia por muger, y por mejor dezir por
mancheba a la muger de su hermano Phi-
lipo, viuiendo el dexando a su legitima
muger hija del rey Aretha por lo qual
tando su exercito, embio contra el su gē-
te de guerra, Ioseph hablado como He-
rodes y porq̃ aya sido vencido del rey
Aretha, dize. A algunos de los Iudios
les aparecio hauey sido vñido y perre-
cido el exercito del Herodes porq̃ cō muy
justa causa se aya mouido contra el la
indignacion diuina, por vengança de
lun que se llamaua Baptista al qual ma-
tó Herodes. Varon con extremo grado
muy bueno, el qual mandaua a los Iu-
dios ocuparse en las obras de virtud, ho-
rar la justicia, guardarla piedad acerca
de Dios esto es, la fe y religion la obser-
uancia y culto de Dios, y jutar se en vno
por el Baptismo. Finalmete dezia q̃ entō-
ces el Baptismo era cosa muy acepta
y agradable, el qual no tan solamente se
toma para limpiar los peccados, mas

Clas. 1.
se. Macha.

Lucas.

1. 4. 1.
ant. cap. 9.

6.
Porq̃ Iosep.
dize q̃
mug. 100
Ius. 10.
6.

aun para castidad del cuerpo y para justicia del anima y si se guarda para purificacion y como señal de todas las virtudes si se tenga como guarda fiel. Como de esta manera diessse estos preceptos y mandamientos, y como concurriessse muy gran multitud a le oyr, temiendo Herodes por vértura por la persuasión de su doctrina, los pueblos se apartassse de su reyno (via có verdad q el pueblo esta uaa parejado para en todas las cosas obedecer a sus amonestaciones) tuuo por mejor antes que fuesse hecha alguna novedad, preuenir al hombre con la muerte que no despues de turbadas y alteradas las cosas, tomar tardio pésar. De sola esta sospecha de Herodes fue Iuá Baptista preso y atado, lleuado al castillo llamado Macharonta y alli fue descabeçado por mandamiento de Herodes segun lo cuenta san Marcos. Destas cosas dimos mas larga cuenta quando hablamos de las lagrimas de Anna, y deste Herodes Antipas.

CAPITULO XIX. QUE muestra quien fue Herodes Agripa y de que generacion.

El tercero fue Herodes Agripa, hijo de Aristobolo y de Veronica su legitima muger, y nieto de Herodes Ascalonita y hermano de Herodes Antipas. Deste Herodes es nuestra intencion de hablar, y de quien diximos, querer mas có Hieremias ser echado en el lago, que con Herodes rey estar en la silla sentado. Este Herodes Agripa hijo de Aristobolo, dado q en su principio aya sido pobre, mas despues siendole fauorables dos emperadores Romanos, conuiene saber Gayo y Claudio fue leuantado en rey de Iudea. Su enalzamiento passo desta manera. Como este Herodes Agripa fuesse a Roma, tuuo muy gran familiaridad y amistad con Gayo sobri no del emperador Tyberio, que entonces imperaua y mandaua. Como este He-

rodes Agripa estuuiesse vn dia con Gayo en su carro, algo las manos al cielo, y dixo a Gayo, pluguiesse a Dios q viesse yo la muerte deste viejo, y viesse a ti señor de todo el Imperio, ninguna cosa te impediria su hijo Tiberio, porq muy mas fácilmente le podrias matar. Oyendo estas palabras Euthicio esdauno de Agripa q guaua su carro, dixolo al Emperador Tyberio. El Emperador oyendolo que le era dicho, y mouido con gran ira y saña, mando prender y poner en la carcel a Herodes Agripa. Estándole en la carcel, o (como dice Iosepho) quando le lleuauan preso por la plaza, con la gran angustia y congoxa que le uaua arrimose a vn arbol q alli estaua y vino luego y assentose sobre el vn buho, en las ramas del arbol: viendolo vno de los q alli estauan llamados Germano Augurero llegose a Herodes Agripa, y dixole: no pienses q lo q te quiero dezir, te lo digo mouido por codicia de tus bienes, ni delo q me has de dar, ni lisongea dote có vana y mentirosa alegría. Quiero te manifestar lo q me ha mostrado los Dioses, y ansí le dixo. No quieras temer porq muy presto seras librado, y tus amigos y conocidos seran mouidos a embidia de tu bienauentura y prosperidad, y en ella acabaras y moriras, y dexaras todos tus bienes a tus hijos. Mas mira q quando viéres sobre ti otra aue como esta q agora has visto, ten por cierto que de ay a cinco dias moriras. Có verdad todas estas cosas se cumplirá en ti, saluo si vanaméte son ordenadas y dispuestas dela diuinidad, la qual tuuo por bien de embiar esta aue para auerte de denúciar estas cosas. Yo tuue por cosa injusta y no buena, conociendo todas estas cosas, defraudarte q tu no las supieses, por que por cosa vtil y prouechosa juzgaras hauer sido vn poco afligido con tristezas y trabajos, si en tus manos vinieren los bienes de todos los mortales, y escapares de toda miseria y malandança, en la qual al presente somos traydes. Germano antediziendo estas cosas a Herodes

Ioseph. Eub.
lib. 2. c. 11.
mag. histor.
esse, mag. lib.
de scribis
Agust. c. 16

9.º
De lo que
vn egerre-
re dixo alfe-
todas Agri-
1.º

V. PARTE DEL ESPEJO

Agripa tanta pisa incito Agripa, quando de pñes aparecio digna de milagro.

CAPITVLO. XX. DE COMO Herodes Agripa fue sacado de la carcel y leuado, y de algunas crueldades que hizo.



Ende a poco tiempo murio el emperador Tyberio, y vuo su sobrino Gayo el imperio y luego de ay a pocos dias mando sacar a Herodes Agripa de la carcel, y que se afysasse y mudasse las vestiduras, y que lo traxessen deláte del. Traydo delante del en talgo le muy bonradamente poniendo corona de rey en su cabeça, y hizole rey de Iudea, y por la cadena de hierro que traya quando salio de la carcel, diole otra cadena de oro de ygal peso que pesaua tanto, y era tan gruesa como la de hierro. Despues que este Herodes Agripa vuo el nuprio, y mando del reyno de Iudea penso de perseguir y matar algunos de la yglesia de los Christianos, y así prendio y mato a san Iuan Euangelista, al qual prendio y mato acerca de la pascua de los ludios que era llamada del pan cenceño o pan sin leudura. Vido Herodes Agripa q los ludios auia mucho placer dello en auer sido muerto Santiago, hizo prender a san Pedro, y poner en la carcel con intencion de le matar, y hizieralo si Dios maravillosamente no le librara, segun arriba declaramos. Dizo Iosepho que Herodes Agripa hijo de Aristobolo, despues de tres años cumplidos que tenia la gouernacion de Iudea, fue a la ciudad de Samaria de Palestina, que antes era llamada Torastracónica q está cerca del mar grande. Aua se llegado allí a aquella ciudad de Cesarea, porq estava muy ayrado cótra los de Tyro y Sidon para mejor los poder destruir, por razon q sus regiones eran sustentadas del. Como aya sido esta sustentacion y ser sustentadas estas dos ciuda-

des de Herodes no obstante lo que arriba diximos, ha se de entender desta manera. Las tierras destas dos ciudades, no podian hauer los mantenimientos y viualas sufficientemente para su sustentacion y mantenimiento, sino las tomaba de la tierra de Herodes, o que las pasassen por elle trayendolas de otras partes, porq la region destas dos ciudades, era muy angosta y estrocha, y apartada de los terminos de Galilea y de Damasco, por donde ni su ciudad Metropolita na Tyro tenia tantas riquezas de su tierra q pudiesse hazer seria, o mercado en ella quantas le venian por mar conanos, las quales auian de passar por tierra al principado de Herodes. Estáu pues Herodes en la ciudad de Cesarea, ordeno allí muchas fiestas y nueuas inuenciones, grandes espectaculos, juegos diuerfos, torneos y justas, fustas y representaciones para alegrar y regozijar a los ciudadanos todo en honra del emperador, segun q parecia. E solenizaban y celebrando el dia de su ensalcamiento en Emperador, y por su salud, y acrecentamiento de dias y años de vida en el imperio. Vieron a estas fiestas y regozijos todos los conalleros, y los nobles, y los mas ricos de toda la ciudad y tierra, y así mesmo los de las ciudades de Tyro y Sidon de vn coraçon y de vna volúntad para le aplacar prometriendole la emienda, y rogandole por la paz. El segúdo dia de las fiestas, visióse Herodes de vna vestidura muy preciosa de gran estima y valor de oro y de plata, toda broslada de argenteria, de oro fino y de plata acendrada, y salio ala plaçaluego de mañana, y sentose en su silla tribunal lugar de juyzio, y hablole a todos muy elegantemente. El pueblo visto su eloquencia y manera de hablar tan elegante, lifongandole de zian que tal manera de hablar q no era de hombre puro, mas de quien tenia alguna deidad, y q era mas diuino q humano. Como saliesse el sol y diessse en aquellas ricas vestiduras y argenteria, començo de dar de sí tan gran resplandor q

De las fiestas que hizo Herodes Agripa en la ciudad de Samaria.

De como Herodes Agripa se leuó a la ciudad de Samaria, y hablo al pueblo.

Tafep. II. 11. col. cap. 7

Tafep. II. 19. col. cap. 7.

parecia que la vista corporal de los que le mirauan no lo podian ver. La arte muy subtil del artifice y maestro, auia te xido en tal manera aquella vestidura y entrexerido el argenteria que el resplan dor que della salia retocado con los rayos del sol mostraua alguna mayor ex celencia, allende de su naturaleza. Vien do esto el pueblo, luego a la hora comé caron juntamente a leuantar sus voces, dándole muy gran honra y excelsiuos loores y alabanças, que a solo Dios erã devidas y no a hombre, diziendo. Ha sta agora te tuuimos por hombre, mas agora confesamos que eres mas que hó bre. Como de vna parte y de otra fue se llamado Dios, suplicauale que fuesse propicio y piadoso, y los perdonasse, por que no le auian tratado con aque lla reuerencia y acatamiento que deuiã. En todas estas cosas el rey Herodes no contradexia ni desechaua de si aquellas falsas lisonjas y mentrosas alabanças, mas deleytandose en ellas, y casi toma ua para si los diuinos honores a solo Dios devidos y pertenecientes.

CAPITVLO. XXI. QUE muestra como aya sido muerto He rodes muy miserablemente.

EStando pues Herodes en aqñ regozijo y plazer, leuantan do la cabeça vio estar sobre si al mensagero de su muerte. Al buho, o angel del señor el qual luego a la hora le hirio de vn excelsiuo y inhu mano dolor del vientre, porque no ha via dado gloria a Dios, considerandó su propia flaqueza, gozandose desto que el pueblo le atribuya, la honra que a solo Dios era deuida, conocio el bu ho, o angel del señor, que era señal, y mi sistro de Dios para dalle la muerte. Co nocio esto porque tenia por cosa muy aueriguada, y cierta lo que al aduino le auia dicho quando estaua preso, por

que así como auia salido verdadero en su enfalcamiento, así creya que no me nos era verdad, lo qñ le auia dicho acer ca de su fin y muerte, y mirando al pue blo y a sus amigos dixo. Mirad que yo vuestro Dios muero. Mirad que muy re pñtamente soy arrebatado y lleuado de sta presente vida. Porque vna vez diu ña reprehendelas voze falsas y menti rosas alabanças, con que yo agora era llamado immortal, y ya soy lleuado a la muerte, mas has de recebir la sentençia de Dios, que tiene ordenada. Hasta ago ra hemos viuido larga vda de dias y años la qual era reputada ser bienauen turada, mas ya vamos a la muerte fin y acabo della. Como Herodes dixesse estas cosas y otras semejantes, fatigado de la fuerza del excelsiuo y gran dolor, fue luego ilcudado a palacio. Como se di uulgasse que muy presto auia de morir, muy gran multitud de gentes de toda edad y condicion, así de hombres co mo de mugeres, juntandose al palacio, segun la costumbre dela tierra postra dos sobre sus rostros, pecho por tierra, vestidos de sacos segun la ley y costum bre de la tierra, regauan y suplicauan a Dios todo poderoso por la salud del rey. Toda la casa y palacio real estaua lleno de gemidos y lagrimas. Como el rey estuuiesse acostado en lo alto de vn terrado, y mirasse abaxo y los viesse a todos así postrados pecho por tierra, llorando y dando grandes gemidos, no se podia el mismo contener de llorar, mas por espacio de cinco dias, y segun dize Beda, por siete continuos fue atos mentado de muy excelsiuo dolor del vientre y con los dolores de la muerte, con muy gran violencia y tormento per dio la vida, de edad de cinquenta y quatro años y a los siete de su reynado. Iosepho hablando de la muerte deste Herodes Agripa dize. Murio muy mise rablemente roydo de muy cruelísimos gusanos, los quales con muy gran cruel dad, le royeron las tripas y entrañas, y

M 5 con

81.
Como He
rodes Agri
pa se halla
uaba en
Jerusalem
Dicit.

97
Como lle
uado a
Herodes
Agripa.
58
Como ma
riol Herodes
Agripa muy
destruido
por este
Iosepho li 19.
en c. 2. de
mar. hist. lo
la fin. de
el Apo. 68

con muy grande y excessiuo tormento acabó miserablemente su vida, y no paro hasta dar consigo en el infierno. por que comenzó su pena aquí y nunca fenecera ni se acabara.

CAPITULO. XXII. DE LOS muchos y muy grandes males que de Herodes están en la silla sentado se siguieron.

MV y largo tiempo era necesario para contarlos muchos y muy grandes males que se siguieron de estar Herodes en la silla sentado los quales el sabio lector los podrá auer recogido, de lo q̄ viene leydo mas por, que mejor los puedan retener en la memoria mayormente los que tanto no alcanzan y que menos saben ponellos hemos aquí en vna breue summa, callar do otros algunos que podrían os contar. Siguióse lo primero, aquella soberbia y altivez con que estaua sentado, no teniendo en nada a todos los otros. Siguióse lo segundo, la yra y saña con que estaua ayraado contra los de las dos ciudades de Tyro y Sidon, porque para los haue de sentenciar se auia llegado a aquella ciudad y sentado en la silla, que no fuera mejor la sentenciar que su vida lo hauiá sido, y saña que tenia. Siguióse lo tercero que la vestidura de que se vestia para se sentar en la silla, la mando labrar por tal arte y de tal manera, de oro y de plata que la resplandencia della con los rayos del sol ofuscasse la vista de los que la mirassen, por donde se estimassen y reputassen ser mas que hombre. Siguióse lo quarto aquella arrogancia que tomo de la eloquencia, con que hauiá hablado a todo el pueblo, por donde le fue dicho: el pueblo lo uanando la voz que tal eloquencia y manera de hablar, no era de hombre puro, mas de quien tenia algunaidad. Siguióse lo quinto que vino a rana locura dexando de conocer su propia fragilidad y flaqueza, que tomo

para si los loores y alabanzas que a solo Dios pertenecian. Siguióse lo sexto que no contradixo al pueblo ni refuso que le llamasen Dios immortal, viendo que eran falsas y mentirosas sus alabanzas. Siguióse lo septimo que en pena de su culpa y pecado, por no auer dado gloria a Dios (perseguiendo a los sagrados apostoles y menospreciando el nombre de Dios) le hirio el angel del señor de herida mortal. Siguióse lo octauo el dolor muy excessiuo y grande del vientre y tripas, q̄ sufrió por espacio de siete dias continuos sin tener algun intervalo de descanso y reposo. Siguióse lo nono, que los muy crueles guanos (por espacio de aquellos siete dias) le royó sus entrañas y tripas hasta quitarle la vida, y dale la muy dolorosa y desaltrada muerte. Siguióse lo decimo, las muchas lagrimas del pueblo quando oyeron decir que en breue auia de morir. Siguióse lo vndeci mo los muy grandes sospiros y gemidos, y las muy abundantes lagrimas q̄ el mismo lloro, quando vio llorar (con tanta muestra de tristezza) al pueblo. Siguióse lo duodécimo, lo que muy nas es de estimar y temer, que comenzó aquí a padecer, y de aquí fue al infierno a continuar su pena y tormento cō mayor aumento de tormento el qual padece y padecera, in seculum seculum para siempre jamás. Y o viódo los muchos y muy grandes bienes que de ser Hieremias echado en el lago y ceno auian procedido, y los muchos y grandes males que de estar Herodes en la silla sentado se auian seguido, dixit. Que queria mas ser con Hieremias echado en el lago, q̄ con Herodes rey estar en la silla sentado.

No se deuen callar los muy altos misterios que en estas diuinas letras están encerrados, acompañados de doctrinas muy saludables para enshamamiento de la religion Christiana por donde sacandolos a luz los manifestaremos para que aprovechen a todos, pues para todos se ordenan.

CAPITULO. XXI. QUE
muestra como por Hieremias se entien-
de el predicador, que deve arran-
car los vicios y plantar las
virtudes.

EN Hieremias que se interpre-
ta y quiere dezir leuaniendo
al señor, es significado el pre-
dicador de la palabra diuina, el
qual en su grado y dignidad es leuanta-
do al señor. Este es conocido antes que
sea formado en el vientre. El vientre en
que es formado el predicador, es el estu-
dio de la sagrada escriptura, y de allí sa-
le, o es lacado del señor para que se apli-
que al officio y doctrina de predicación
y es constituydo en propheta (por la de-
nunciacion de la gloria celestial, o pena
infernál que esta por venir) a los buenos
y a los malos. En lo q̄ dixo Hieremias,
A. 2. a. Señor Dios que no se hablar, se
manifiesta que el predicador se deve re-
putar y tener por insuficiente, y mēos
digno de tan alto officio. Dō se san Gre-
gorio dize. El officio de la predicacion,
vnos laudablemente le desleian, para el
qual laudablemente oros son forçados
y compellidos. Esayas de muy buena ga-
na y con prompta voluntad se ofrecio
diziēdo. Mira señor veñme aqui en bia-
me. Hieremias humildemente rehusa di-
ziendo. A. 2. a. Señor Dios no se hablar
De cada vno dellos por defuera suena
voz diuersa, mas no sale ni mana de di-
uersa fuente de amor y charidad. Dos
son los preceptos de la charidad, con-
uiene saber a uor de Dios y del proxi-
mo. Esayas desleando con la vida actiua
aprouechar a los proximos, desleio el of-
ficio de la predicacion. Hieremias des-
flecendo llegar y juntarse con Dios y có-
su diuino amor, por la vida contempla-
tiua, rehusa de ser embiado a predicar.
Este por no perder hablando las ganan-
cias de la contemplacion rehusa. El
otro, por no sentir callando los daños
de la obra estudiantia se ofrecit. Mas es de
notar, que el que rehusa no del todo

resistio, ni contradixo, y el que qui-
so que le embiasen, se vio primero pur-
gado y purificado con la piedra del al-
tar porque ninguno se arreua, no estan-
do limpio y purificado. Llegarse a los sa-
dos mysterios, o porque aquel al qual
Dios elcoge, no contradiga con sober-
uia debaxo de especie de humildad, por
que pues que así es, es cosa dificultosa
conocerse el hombre si esta limpio y pu-
rificado, o no, mas seguramēte se aparta
del officio de la predicacion. Mas no se
deue apartar con pertinacia, quando co-
noce que es la voluntad diuina que lo
tome. Lo vno y lo otro puso Moysen
por obra y lo cumplio muy bien y mar-
uilloosamente, el qual no quiso ser preli-
dente de tanta multitud para los auer de
regir y gouernar, mas despues viendo q̄
era la voluntad de Dios obedecio. Por
ventura fuera muy soberuio si tomara
aquel cargo y gouernacion interdi-
camente y sin temor alguno, o si se rehusa-
ra y contradixera de obedecer el mād-
amiento de su hazedor. Por ser la digni-
dad muy grand, para que elige Dios al
predicador le dize. Mira que te he consti-
tuydo sobre las gentes y reynos, para q̄
arranques y destruyas, desperdicies, di-
cipes, edifiques y plātes. San Gregorio
declarando estas palabras dize. La arte
de los que enseñan ha de ser que prime-
ramente trabaje por destruir y destru-
ya las cosas peruerlas y malas de las ani-
mas de los auditores, y despues predi-
calle cosas muy buenas, porque los cora-
çones llenos de males, no dexen de re-
cibir la buena simeiente de la sancta pre-
dicacion de donde a Hieremias fue di-
cho. Mira q̄ te he constituydo oy sobre
las gentes y sobre los reynos para q̄ arrā-
ques destruyas, desperdicies, edifiques
y plantes. Primero pues que así es, le es
mādado que destruya y q̄ despues edifi-
que, primero que arrāque, y despues q̄
plante, porq̄ en ninguna manera se pue-
de poner el fundamēto de la verdad de
recha, si primero no se destruye el edifi-
cio y fabrica del error y falsedad. Orige-
genes

Exodi. 3.

Grego. lib.
13. Mora. c.
7. 6.f. 3.
Como el p̄-
dicador se
deue haue-
r en la predi-
cacion.
Hieremias.
Origen lo
supra. Ma-
tem. 4.

V. PARTE DEL ESPEJO.

genes declarando muy encubradamente este passo dize. El que asi es bienaventurado que pueda arrancar aquellos muchos reynos que el demonio mostro a Christo los reynos de los demonios, reynos del pecado, necesidad tiene de las palabras de Dios que le son dadas. Escrito esta. Mira que di mis palabras en tu boca. Mira que te he constituido oy sobre las gentes para que arranques los reynos. Como los reynos son muchos, asi de la misma manera las gentes son muchas. Ni se puede alguno llamar rey no sino tiene debaxo de su jurisdiccion y imperio muchas naciones de gentes. Pongamos vn exemplo. Reyna la soberuia en el hombre pecador necesidad tiene que el reyno de la soberuia tenga sus gentes. Las gentes del reyno de la soberuia son, la ambicion, preclusion, arrogancia, atribuyendo a si lo que no tiene pertinacia, curiosidad, ingratitud, juicio temerario, el carner de los otros, tentar a Dios, lisonja y adulacion. Reyna en el hombre pecador la avaricia, necesidad tiene que el reyno de la avaricia tenga debaxo de su jurisdiccion y imperio muchas gentes. Las gentes del reyno de la avaricia son hurto, rapina, usura fraude y engaño, falsedad, injusticia, simonia, acceptacion de personas, traycion, torpe ganancia, immisericordia, inquietud y desconfioigo. Reyna en el hombre pecador la luxuria, necesidad tiene que el reyno de la luxuria tenga sus gentes. Las gentes son, la fornicacion simple, adultorio, incesto, rrupio, arrebatamiento y el vicio contra natura. Reyna la embidia en el hombre pecador, necesidad tiene que el reyno de la embidia tenga muchas gentes. Las gentes son, odio, rancor, malquerencia, susurracion, murmuracion y detraction, alegria en las cosas ajenas de su proximo, y tristeza de su bienandanza y prosperidad. Reyna la gula en el hombre pecador, necesidad tiene que el reyno de la gula tenga sus gentes. Las gentes son la embriaguez, rudeza del ani-

ma, voto y torpe entendimiento, demasiado comer, desemplanca en el beber, alegria desemplada y demasiada, el mucho hablar, la dessemboladura, la desonestidad, vano motejar, la immundicia y falta de de limpieza. Reyna en el hombre pecador la ira, tenga sus gentes. Las gentes son bregos y questiones entre muchos osadia que el hombre intenta de se vengar, de nuesto con vituperosas palabras, clamor y voces contra alguno, indignacion, blasphemias, guerra maldicion, diuision de ciudadanos vnos con otros. Reyna en el pecador la accidia, que es delabrimiento, o torpeza mental, que haze al hombre del contento de lo espiritual, y por consiguiente, negligente en lo que daue hazer, necesidad tiene que el reyno de la accidia tenga sus gentes. Las gentes son desesperacion, pusilanimidad, respeto de los consejos, ociosidad y perca acceta de los preceptos y mandamientos de vnos malicia, por la qual aborrece los bienes espirituales, illicita vagueacion del anima. Para destruyr estos reynos y gentes, necesidad tiene el predicador de las palabras de Dios. Nuestro saluador lo mostro en el euangelio diziendo. Toda plantacion que no planto mi padre celestial, sera arrancada. Ay algunas cosas dentro en vuestras animas puestas y en xeridas las quales no planto el padre celestial. Co verdad todos los males y pessimos pensamientos, homicidios, adulterios, fornicaciones, hurtos, falsos testimonios, blasphemias, plantaciones son las quales no planto el padre celestial. Si quierdes saber cuya sea esta plantacion desta manera de pensamientos, oye que el hombre enemigo hizo esto, que sembro la zizaña en su medio del trigo. Esta Dios, esta el demonio que tiene sus semillas y granos para sembrar. Si damos lugar al demonio, al hombre enemigo sobresembrara plantacion, la qual no planto el padre celestial, que sea aya de arrancar. Mas si expelido el de-

que inuier
ra de los
dize para
don son mu
chos y que
les son gentes
sobervia

ambicia.

luxuria.

embidia.

gula.

Acu

de la

hacia

monio diremos lugar a dios gezafe dios de baxode lo principal de nuestro coraçon, d. rrama su semilla y grano. Ni pié le alguno que Hieremias aya recebido alguna cosa triste porque aya sido con-
 stituydo. para arrancar los reynos y las gentes. Gran indicio y señal de la bondad de Dios es esta, por las pala-
 bras arrancar los vicios, y destruir los reynos que son enemigos del reyno ce-
 lestial y destruir las naciones que con sus gétes guerrean y pelean, d. sarrayga-
 llas y asfolallas. Lo de suso es de Orige-
 nes. San Gregorio dize. Con verdad el anima no puede estar sin alguna dele-
 ctacion en ninguna manera. O se deley-
 ta en las cosas baxas, o en las altas, y quanto con mas alto y encúbrado estu-
 dio se exercita para las cosas altas, tan-
 to con mayor fastidio. es hecha perezo-
 sa y torpe para las cosas baxas. Quan-
 to con mas fuerte sollicitud y cuydado
 se enardece a las cosas baxas, tanto tie-
 po códenable se resfria para las cosas
 altas. Las vnas y las otras cosas junta y
 yualmente no se pueden amar, de don-
 de san Ioan el Apostol sabiendo que en-
 tre las espinas de los amores de las co-
 sas seglares, no podia crecer ni llevar
 fruto la mies de la superna charidad pri-
 mero que pronuncie las simientes del
 amor eterno arranca de los coraçones
 de los oyentes, con la mano de la santa
 palabra, las espinas de los amores de
 las cosas seglares, diziendo. No querays
 amar el mundo ni las cosas que estan en
 el mundo. Y luego a la hora añadio di-
 ziendo. Porque si alguno ama el mun-
 do la charidad del padre no esta en el.
 Como si mas abiertamente dixera. El
 amor y el ocio no caben en vn coraçó
 ni crece en las mieses de la superna cha-
 ridad. en el qual la matan las espinas de
 lextacion de las cosas baxas. y así mis-
 mo cuenta las puniciones y estímulos
 que de esta baxa delectacion nacen di-
 ziendo. Porque todo lo que esta en el
 mundo, o es concupiscencia de la carne
 o concupiscencia de los ojos, o sober-

uia de la vida que no es del padre, mas
 del demonio, y passasse el mundo y su
 codicia. No puede pues q así es el pec-
 cador deleytarse en Dios, porque en su
 anima no aproaechan los deseos su-
 pernos a la qual con verdad apremian
 las espinas del amor terrenal. Lue go
 pues que así es conforme a lo q estos
 doctores nos han predicado, si quere-
 mos gustar de las cosas celestiales y di-
 uinas, y conseguir los reynos de los cie-
 los hemos primero de arrancar los vi-
 cios, y plantar las virtudes. De-
 struir los reynos del pecado y al demo-
 nio, para que en nosotros reyne el rey
 de los reyes y soberano señor de todo
 lo criado, aqui en nuestras animas por
 gracia con la qual consigamos y alcan-
 cemos la gloria.

6.7.
 Que el pa-
 cador no
 se pueda de-
 leytar en
 Dios.

CAPITVLO. XXIII. EN EL
 qual se declara moral y mysticamente la
 maldicion que Hieremias echo al dia
 en que auia nacido y al que dio
 las nuevas a su padre.



Riba literalmente declara-
 mos, como se auia de enten-
 der la maldicion que Hiere-
 mias echo al dia en que auia
 nacido y al varon que lo denúcio y di-
 xo a su padre, y declaramos estas maldi-
 ciones auellas. cho sin culpa y pec-
 cado alguno. Agora para mayor doctri-
 na nuestra declarallas hemos moral y
 mysticamente, dize. Maldito sea el dia
 en que naci: el dia que me pario mi ma-
 dre, no sea bendito. Maldito sea el varó
 que dio las nuevas ami padre, diziendo.
 Vn muchacho te es nascido el qual ca-
 si con gozo le alegro y regozijo. Sea
 aquel hombre destruydo como las ciu-
 dades que destruyo el Señor y no le
 peso dello. Oya el clamor y voces ala
 mañana, y al tiempo del medio dia oya
 aullidos, por que no me mato al salir d'l
 vientre demi madre, para que mi mis-
 ma madre tuera mi sepulchro. Estas pa-
 labras

Ioan. 3.

6.6.
 Del no-
 do que re-
 m. Ioan
 3. m. ch. 3.
 m. 10.
 m. 10.

V. PARTE DEL ESPRIO

labras, segun el sentido mistico y moral son dichas en persona del pecador, y de su natiuidad por la culpa y pecado, en cuya natiuidad, el demonio es el padre, y la eodicia iucitada por el demonio es la madre, de donde se dize. V o s o t r o s s o y s d e v u e s t r o p a d r e e l d e m o n i o . El dia desta natiuidad, es quando sale afuera el acto malo. Este dia es maldito, quando el hombre por verda de ra penitencia aborrece el pecado. Es maldito el varon que denuncia las nueuas al padre. Este varon es el lisongero adulador malo y pelsimo, que el pecado atribuye a virtud, y el homicidio a vna gran hazaña, y asila otras cosas desta manera de donde el padre, el demonio se regozija y alegra porque del pecado puesto en obra, y de la adulacion y lisonja que se sigue, se regozija y alegra. Sea aquel hombre destruydo como las ciudades de Sodoma y Gomorra que destruyo el señor, porque el mentiroso adulador lisonjero es digno del infierno. Oya el clamor a la masia ra y al medio dio el alulido. Este en todo tiempo en tormento y luto llanto y lloro, porque no me mato en el vientre de mi madre. Entonces el pecado es muerto en el vientre de la madre quando ante del acto exterior y que salga a luz, es quitado por penitencia. San Gregorio ponderando estas palabras dize. Que es esto, que David a los que le hazian muchos males, nunca les dio males por males, nunca les dixo ni dio malas palabras, quando el rey Saul y su hijo Ionathas fueron muertos maldixo a los montes de Gelboe diziendo. Montes de Gelboe, no véga sobre vos otros rocio ni agua, ni aya en vos otros campos de primicias, porque ay fue echado por tierra y menospreciado el escudo de Saul, como sino fuera vngido cõ olio. Que es esto que Hieremias propheta, como viesse que su predicacion era impedida con la dificultad de los oydores maldize diziendo. Maldito sea el varon diziendo. Maldito sea el va-

ron que dio las nueuas ami padre y le denunciõ diziendo. Nacido te ha va mochacho varon. Pues que asì se, muriendo Saul, que pecaron los montes de Gelboe, y que ofensas hizieron a Dios, por donde fuesen malditos de tal manera que en ellos no cayesse rocio ni agua, y que con su maldicion los secasse que en ellos no vuisse cosa verde. Mas porque Gelboe se interpretay quiere dezir, corre abaxo. Por Saul vngido y muerto, es declarada la muerte de nuestro saluador, no sin gran causa y razon por los montes de Gelboe son significados los corazões soberuios de los Iudios, los quales corriendo con los deslices deste mundo se mezcló en la muerte de Christo vngido. Y porque en ellos es muerto corporalmente el rey y vngido, ellos son hechos lecos de todo rocio de gracia, de los quales muy bien es dicho que no puedan ser campos de primicias. Las animas soberuias de los Hebreos, no lleuan los frutos primetos, porque en la mayor parte en la venida del redemptor, quedando en su porfia y obstinacion, no quisierõ seguir los principios de la fe. Con verdad la santa yglesia abastada y muy abundante en sus primicias con la multitud de los gentiles, y cõ mucha dificultad y penalos que hallare de los Hebreos los recibe, y cogiendo las cosas postrimeras, casi recoge las reliquias de los panes, de las quales reliquias con verdad dize Esayas. Si fuere el numero de los hijos casi como la arena de la mar, seran hechas saluas las reliquias. Por esta causa pueden los montes de Gelboe ser malditos por la boca del propheta, por q̃ secándose la tierra y no salido della fruto algunos, se harán dos con daño de esterilidad los populos della, para que a lo menos recibiesen en si mismos la sentençia de maldicion, aquellos que denunciando la iniquidad y maldad mercediesen recibir la muerte del rey. Mas que es esto q̃ el propheta Hieremias recibe sentençia

g.1.
O. clama
d. Hebre
echo. Hier
mis. son di
chos en m
bre del pe
ccador.

Gre. li. mo
ra cap. 34
n Reg. 1.

g.2.
De la mal
d. cobecto
David, de
lo q̃ echo
Hieremias.
Mue. 14.

Cen
los m
Gelboe
estados
los m
y Clau
nuestro
compar.

Elisav.

94.
Que por
que en su
envidia
el porro
la nua,

de maldicion, el varon que denuncia a su padre su natiuidad? Esto con verdad tanto mas esta dentro de alto misterio, quanto asse mas por defuera vazio y ageno de razon. Porque si defuera lo ha ra alguna cosa razonable, en ninguna manera nos mouiera y encendiera para el estudio del entédimiento interior. Por esta causa se señala y da a entéder mas cumplidamente en la alguna cosa interiormente escondida quanto me nos por defuera muestra auer algunaco sa razonable. Si el Propheta Hieremias salio y hacio del vientre de su madre, para ser affligido y atribulado en este mundo, en que pecó o que ofensa hizo el mensagero que dio las nuevas de su natiuidad a su padre? Mas que es significando por la persona del Prophe ta ondeado y atribulado sino la instabilidad del humanal linage, que vino a ella por el merito de su pena? Y que se entiende y significa por su padre sino este mundo del qual nacemos? Y quien es aquel varon que de las nuevas de la natiuidad al padre, sino el enemigo antiguo? El qual como considera que andamos bazilando en nuestros pensamientos, instiga y mueue a las animas de los malos, los quales por autoridad deste mundo tienen presidencia, para que con su persuasion y amonestacion nos engañen. Porque quando ves que obramos cosas buenas y enfermas, cosas no tan buenas, las leuantan con fauores humanos como si fuesen fuertes rezias y buenas, y habla como si dixesse, nacido es moçacho, y gozase quando ves que por la mentira que nos es dicha somos corrópedores de la ver dad. Denuncia pues que asse es al padre que ha nacido moçacho, quando muestra a este mundo aquel, al qual el persuadio ser hecho corrompedor de la inocencia. Porque quando cada vno de los que pecan y de los soberbios es dicho, hezistes como varon como hombre que otra cosa se muestra. ¿Saluel mo çacho nacido en el mundo? Conza-

zon y justicia es maldito el varon que denuncia auer nacido el moçacho, porque en el mismo mensagero se muestra al reprobado gozo de nuestro cor rompedor y aduersario. Y en otra parte el mismo san Gregorio dize. Es de la her que la sagrada escriptura haze memoria de dos maneras de maldicion. Vna que apueua, otra que reputeua y condena. De vna manera se pronuncia la maldicion con iuyzio de justicia y de otra por odio y vengança. La maldicion con iuyzio de justicia fue pronunciada a nuestro primer padre cuando paco y le fue dicho. Maldita la tierra en tu obra. Tambien Abraham quando le fue dicho. Yo maldizire a los que te maldixeren. Otra vez la naldicion es echada no con iuyzio de justicia y mas con desseo de vengança. El apostol san Pablo nos predica y y amonesta y que no echemos tal manera de maldicion, diziendo. Bendezid y no querays maldizir, y dize mas. Los naldizientes no posserran el reyno de los cielos. Dios pues q asse es maldize, mas al hombre es prohibido y vedado el maldizir. Por lo que el hombre haze con malicia de vengança, no lo haze Dios sino con examinacion y virtud de justicia. Los santos varones quando pronuncian alguna sentencia de maldicion, no con voluntad de se vengar mas de justicia pronuncian. Miran interiormente el muy subtil iuyzio de Dios, y los males exteriores que se leuantan (que sean dignos de ser heridos con maldicion) los conocen. Y en aquella maldición en la qual no discordan del iuyzio interior no pecan. De aqui es que san Pedro a aquel que le ofrecia su pecunia (esto es a Simon Mayo le echo sentencie de maldicion diziendo. Tu pecunia sea conigo en perdicion. Et qual no dixo, es contigo en perdicion, mas sea dañosa a entender en esto auer dicho estas palabras no por modo indicatio demonstrado, mas por modo optatio desenduo. De aqui es asse mismo, que Herodes

Grego. 11.
m. ca. cap
1. 2. 3.

Genesi.
Geno. 14.

1. 1.
De cos ma
neras de
maldice
n que se ha
en la sag
da escriptura

Roma. 14.

Actuum. 8

4. Regum. 1

V. PARTE DEL ESPEJO

lias propheta como si fuesen a prender dos veces de cincuenta en cinquenta varones, les hecho maldici6n dizi6do. Si soy hombre de Dios, decienda fuego del cielo que os consuma. Luego a la hora decendio fuego del cielo que los consumio. La sentencia de cada vno 6stos, de san Pedro y de Helias, quanta fuerza aya tenido con la raz6n y verdad lo mostro entonces en fin de cada vna de las cosas. Porque Simon Magico perocio de eterna perdici6n, y a los dos quinquagenarios (como esta dicho) los consumio el fuego que decendio del cielo. La virtud que se sigue da testimonio con que anima se pronuncia la sentencia de maldici6n. Como pet manezca la inocencia del que maldize, mas el que es maldito, le comprehende la maldici6n hasta ser assolada. De cada vna de las partes se collige, que de vno y intimo juez tomada la sentencia es echada y arrojada contra el culpado pecador. Roguemos pues que asii es a Dios que tenga por bien de nos dar su gracia, para que seamos merecedores de su santa bendici6n, c6 la qual consigamos su soberana gloria y buena uenturança. Amen,

6.º
Comolos
san vñe
chuanm d
d. cu. set.

CAPITVLO. XXV. EN EL qual se declara el tormento y grandes dolores con que fue muerto Herodes Agripa, y como fue para principio de su pena.

Magist. 4.
di. 15.



Ablando el maestro de las sentencias, acerca de los a6tes y tribulaciones que da Dios a algunos en esta presente vida entre las otras causas que pone es la vna para principio de pena para q de aqui se vea que sera en el infierno, y pone comparacion diziendo. Como a Herodes leg6 aquello que el propheta Hieremias diza. Quebrantarlas ha el se6or de doblado quebrantamiento. Estas palabras del maestro de las sen-

tencias, y de Hieremias, tr6en conigo no pequena dificultad. Antes que venga- mos a declarar como se aya de entender, que el castigo y a6to que fue dado aqui a Herodes, y le da e los malos y obdinatorios pecadores, sea para principio de penas, segun lo que dize Hieremias, de doblado quebrantamiento los quebrantaras se6or. Sera bien que veamos la dificultad que trayan consigo las palabras del maestro y de Hieremias segun lo que dizen. Para mejor conocer esto es de notar, que dize el propheta Naum. No juzgara Dios dos veces vna misma cosa. O como otros trasladaron. No se leuantara, doblada tribulacion. De donde parece que los pecadores, que en esta vida son castigados por sus culpas y pecados, que en el siglo aduenidero no sean otra vez castigados, por aquellos mismos pecados. A esta que fucion responde el mismo maestro diziendo. Esto que se dize que no castigara Dios, vnos mismos pecados dos veces, de aquellos se ha de entender, que precediendo los castigos y tormentos son mudados en bien, y asii per seueran en la bondad y justicia, sobre los quales no se leuantara doblada tribulacion. La glosa y san Hieronimo sobre estas mismas palabras dizen. Si parezca Dios ser derramador de sangre. Porque destruyo al genero humano con el diluuio, y a los Sodemitas con el fuego, y a los Egypcios con el mar, y a los Israellitas con el yermo, sabed que por esso fueron temporalmente punidos por sus pecados, por no los punir despues y castigar en el infierno. Aquellos pues que a6tes que son punidos y castigados aqui suficientemente, despues no seran pugnidos y castigados. Porque en otra manera pareciera mentir la escriptura q dize. No castigara Dios dos veces vna misma cosa, lo qual en ninguna manera se ha de decir, q mienta la sagrada escriptura. El maestro dize. Aquella auteridad del propheta Naum, no nos fuerza para que ayan es de sentir

6.º
Cual lo
a qñt. lo
Bicñ
necaba
mñca
para pñ
no de pñ
nas.

N.º 1.º
Integritud

Herod. de
Egipcio
de mñca
de mñca
de mñca

vi. f. 1.º

de sentir que todos los pecados q̄ son temporalmente castigados que no se agotan de castigar mas de parte de Dios, y de otras. Lo que san Hieronimo dize a vna de los Egipcios y Itraelitas que aqui son punidos temporalmente, porque ellos no sean atormentados eternamente, no le ha de entender de todos generalmente. Atente lector a estas palabras, y guardate no las entiendas de todos generalmente, mas de aquellos solamente que entre los agotes hizierō penitencia, creyendo en el Dios de los Hebreos, la qual aunque sea breve y mortificante, no la menolprezia Dios. A estos no es dada pena doblada ni tribulacion mas a aquellos q̄ entre los agotes son hechos mas duros y obstinados y peores como Pharaon los eternos agotes y tormentos son torados mas los temporales. El seraphico doctor san Bonauentura dice: cuando esta autotidad, no se levantara doblada tribulacion dize. Que la tribulacion no se levantara, se puede entender en quatro maneras. O quanto al sujeto q̄ es punido y castigado. O quanto a la manera del punir y castigar. O segun la diversidad de los estados. O segun la proporcion, al merito. Digo pues que asies, que en tres modos es doblada quanto al sujeto, porque las partes del hombre son dos, conuiene saber, anima y cuerpo, y doblada la fuerza del libre albedrio, que peca: razon y voluntad. De aqui es q̄ el hombre es punido en el anima y en el cuerpo en la razon y voluntad, y esta es vna manera de doblar. En otra manera se dobla, quanto al modo del castigar, porque por el carecer y calor, por el fuego y por el frio asies como peca, por temor y por amor. En la tercera manera es doblada quanto al estado, porque alguño que es aqui en esta vida castigado y si es impenitente, sera castigado en el tiempo que esta por venir. Mas quanto a la proporcion, al merito no se levanta doblada tribulacion porque Dios siempre castiga a menos de lo que vno dignamente debe: ser castigado, y desta manera se

entiende la autoridad del propheta. Si alguno aya sido castigado temporalmente como aqui q̄ maldixo al Itraelita, y aqui q̄ ogo las Sorojas en el dia delabado. (dize san Hieronimo) los tales despues ni seran punidos, porque la culpa ligera, es recompensada con el tormento presente. Con verdad la culpa ligera con liviano y ligero tormento es recompensada. En estas palabras fuicientemente da a entender san Hieronimo que los graues pecados son aqui punidos con graues tormentos y despues han de ser punidos eternamente de los quales no es la culpa penitente, entre los agotes. Mas los ligeros, que aqui son castigados, se reciben recompensa con la penitencia lo qual no debemos hazerle en los buenos y por ventura se haze en los malos. Declarando el seraphico doctor estas palabras de san Hieronimo, dize. Antepone aqui san Hieronimo exemplos del Itraelita que como las Sorojas en el dia delabado, y de aqui q̄ maldixo al Itraelita y q̄ tan bien oia blasfemado parece en el vno y en lo otro auer mal explicado. Lo vno por raxon de la pena, lo otro por raxon de la culpa. Por raxon de la pena, porq̄ el vno y el otro fue muerto y apedreado, y estas la mas grauisima de las penas, conuiene saber la pena de muerte. De la culpa y asimismo parece fallo porq̄ la blasfemia es grauisimo pecado. Allende desto la trasgrecion del mandamiento del decalogo, no es pecado leue, mayormente es punido de pena de muerte q̄ era pena de vida a los pecados en enormes. Responde el mismo san Bonauentura de amodo. Hase de dezir, que san Hieronimo el tormento de la muerte no lo llama ligero absolutamente mas en comparacion a la pena eterna, y llama la leue culpa, lo vno por que vna sola vez se cometo, lo otro por que el vno y el otro no tenia notable deformidad, y de aqui es quificada vno de los quiso hazer penitencia, de fa cil pudo conseguir y alcanzar misericordia, y escapar de graues penas y tormentos. El vno y el otro fueron muertos

Vbi supra.

44.
Que de al-
mora para
deveria da
de la pena
quien en una
a.

En un 4.
de 15. m. q.
Coca lita.

V PARTE DEL ESPEJO

por el rigor de la ley, que fue dada en
tema. Y a lo que se dice, de la blasfe-
mia se ha de dezir, que segun Ricardo
de sancto Victor no toda blasfemia es
pecado en el espíritu sancto, mas aque-
lla que se dize el espíritu de blasfemia que
es quando alguno tiene volúntad de blas-
femar de Dios, mas aquella que se dize
de alguna oculta sugestión y sin turba-
ción, no le ha siempre de reputar entre
los pecados enormes ser graue, dado
que ella misma puede ser graue pecado.
Benedictus agora a lo de Hierodes como
aquella pena y trabajo q̄ aqui padecio fue
para principio de pena, para que se vea
quánta pena se le liga en el infierno a He-
rodes y a los pecadores, que entre los
acçotes son hechos peores, para que el
tormento temporal, les sea principio de
pena eterna. San Bonauentura hablan-
do acerca de lo que el maestro pone, di-
ze. Parece que el maestro diga mal en
esto, porque dizelan Augustin. Qual-
quiera cosa que permita Dios, sepa q̄
es acòte del que corrige y no del que
condena. Mas. Todo el tiempo que el
hombre viue, se puede conuertir y po-
dra merecer y esta en camino, y es via-
dante, luego no le deue comenzar la pe-
na. Responde el mismo doctur dizen-
do. Hase de dezir, que el acòte que le da
tiene comparación al q̄ le inflige y da la
pena, y aquel al qual es dada y infligida.
Del que inflige y da la pena, o se ha de
hablar o quanto a la voluntad antecedē-
te así todo lo que Dios vía cō nosotros
y todo lo q̄ con nosotros haze, y inflige
en esta vida presente tiene alguna orde-
nació para la gloria: porque quiere que
se hagan segun esta volúntad. Mas si quá-
to a la volúntad que se sigue porque se-
gun esta voluntad quiere Dios segun q̄
eternalmente en su prelección diuina, sa-
be que este ha de permanecer en su mali-
cia culpa y pecado. dize si figurar la pe-
na en vengança de la culpa graue. Del
acòte a si mismo hemos de hablar en dos
maneras. O quanto al estado y porque
esta en estado en el qual se puede conuertir

así el como la pena tiene alguna orde-
nación para bien. O quanto al estado
quanto a la obliuion del alma que
conuiente la benignidad en yra, y con-
trahe a la graua, y así las penas le
para su edificación como acòcio a
a Hierodes que aquel muy grãde y en
suos dolores con que por el espacio de cin-
co o siete dias fue atormentado hasta la
muerte, le fue para principio de pena
de sus culpas y pecados, y en el infierno
le cōtinuara sin jamas se acabar en ter-
ra seculorum. Segun esto que auemos di-
cho con mucho temor de uen estar los
pecadores muy omente aquellos q̄ es-
an obliuados en sus culpas y pecados que
les acòtes que aqui en esta vida les son
dados, por ventura no sean para prin-
cipio de su pena. Queriendo Dios casti-
gar el mal, vna vez le castiga en sus
propias cosas en su hacienda y bienes
temporales y otras en su propria persona,
híale la viña, apedreale el par, químa
le la casa, çotes son para que se emen-
de. Viedo Dios q̄ esta obliuado, añade
penas a penas y acòtes acòtes, lleuale la
muger, lleuale el hijo que amaba mas q̄
a si mismo. Mas viendo nuestro Dios
que esta perinaz y obliuado añade
acòtes y penas mayores, dale vna entre-
medad vna rezia calentura q̄ le abraza
viado vn dolor de yjada vn dolor muy
agudo de costado que le desafloresta, y
con muy crecida y graue pena le da la
muerte, lo quales todo para principio
de pena y para que dende aqui de esta vi-
da presente comience ya a padecer de
mandandolo sus demeritos y la graue-
dad de sus culpas y pecados.

CAPITULO XXVI. EN EL
qual se muestra, como sea propia pena
de Dios focorrer a los suyos en sus
tribulaciones.



Y a la clara hemos visto co-
mo sea cosa muy propia de
Dios, focorrer a los suyos en
el tiempo de las tribula-
ones. Esto que auemos dicho

ff.
Que enu-
da de la se-
mitas oca-
da de el re-
pinto sero
de na. in a-
di y en q.
oiras hula d

ff.
Que enu-
da de la se-
mitas oca-
da de el re-
pinto sero
de na. in a-
di y en q.
oiras hula d

ff.
Que enu-
da de la se-
mitas oca-
da de el re-
pinto sero
de na. in a-
di y en q.
oiras hula d

Grego. h^o
15.82.
Como la tribulacion es imperible a algunos y prouecho a otros.
Sapien. 1.
Eccle. 2. 72.August. d^o
temp. d^o
47. 1.

Eccle. 7.

hemos visto ser cumplido en el santo propheta Hieremias, al qual libro de la muerte quando le quisieron matar, alcóndiendole donde no pudo ser hallado, y en las muchas vezes que fue preso le libro y assi mismo quando fue echado en el lago, incitando y moviendo a quieros a asepor el y le sacasse del lago, para que no fuesse muerto alli de hambre como lo auemos relatado, lo qual todo era obra de Dios. Esto es lo que el mismo Dios dize. Llamarme ha (conuiene saber el atribulado en su tribulacion) y y estare con el en su tribulacion libralle he y glorificalle he. De notar es que se ha la tribulacion con los buenos y malos en diuersas maneras. Es la tribulacion como el sol, porque tiene su propiedad. El soldado que sea agente natural y obra de una misma manera, mas por la diuersidad de la disposicion de la materia causa y produze diuersos y diferentes efectos. Entrando el sol en vn jardin, por la diuersidad de las yeruas y plantas que ay en el, causa diuersidad de colores y sabores. Vnas cosas endurece, como es la tierra dessecando la de la humildad que tiene, otras emblandece como es a la cera y a las otras cosas de su calidad. En las plantas causa diuersidad de sabores, porque vn sabor causa en la guinda, otro en la cereza. Vno en la almendra, otro en la ciruela. Vno en el datil, otro en la szeytuna. Vno en el durazno, y otro en el melocoton. Vno en la camuesa, y otro en la pera y membrillo. En las yeruas y flores causa diuersos colores, porque en la rosa colorado, en la acaena blanco, y en el lilio azul, morado y verde, y en los clauelos otras muchas colores. Assi la tribulacion usando de la misma propiedad por las diuersas calidades de los hombres, obra en ellos en muy diferentes y diuersas maneras, acerca de los malos incorregibles y obstinados en pecados, obra su condenacion y es en ellos principio en alguna manera de pena infernal, segun aquello que dize Christo nuestro redemptor. Estas cosas prin-

cipio son de dolores. Declarando Santo Gregorio estas palabras dize. La vltima y postrimera tribulacion es preuenida de otras muchas tribulaciones y por los continuos y acostumbrados males que anteuenen, son demostrados los perpetuos males que se siguen. Por el contrario a los justos la tribulacion, les es muy prouechosa para su saluacion, de donde ellos esta escrito en el libro de la sabiduria. Atormentados, afegidos y atribulados en pocas cosas, son en muchas muy bien dispuestos y ordenados porque Dios los tentó y los halló que eran dignos del de su beatifica y bienaventurada fuycion. Y el Ecclesiastico dize. Los vasos del ollero prueualos el horno, y a los hombres justos la tentacion de la tribulacion. Vna de las cosas mas necesarias para la saluacion del hombre, es el conocimiento de si mismo el qual da la tribulacion. Onde San Augustin dize. Dios nuestro señor por esto se hizo hombre, porque el hombre se conociese que era hombre, gran medicina es esta. Hazese el hombre como sea Dios, y no se conoce el hombre que es hombre, esto es no se conoce que es mortal fragil y miserable, no se conoce que es enfermo: para que assi como enfermo busque al medico y lo que mas peligroso es, que estando enfermo le parece que esta sano. Para dar este tan útil y prouechoso conocimiento al hombre es muy necesaria la tribulacion. De notar es que los prouechos que causa la tribulacion no de facil se podrian contar, porque son muchos y casi innumerables. Causa la tribulacion en el hombre conocimiento de si mismo, y de la infinita bondad de Dios, de la qual emana y procede todo bien y sin la qual ninguna cosa buena podemos hazer, y por consiguiente haze al hombre humilde y temeroso de Dios y que ponga en el toda su confianza y esperanza. Que la tribulacion de al hombre conocimiento de si mismo, dizelo el Ecclesiastico, por estas palabras Mejor cosa es yra la casa del lloro que ala

V. PARTE DE LESPEIO.

cafa del combite. En aquella con verdad es amonestado el fin de todos (conviene saber) como sean mortales y ayan de morir y viviendo piensalo que adelante aya de suceder. Y el propheta Hieremias (que entre manos tenemos) hablando con Dios dezia. Castigalme señor y fuy enseñado, como mancebillo no dudado sin yugo de disciplina. Y san Gregorio dize. Si no vuestre tribulaciones, los hombres se olvidarian de Dios y nunca se acordarian del, las tribulaciones q aqui nos apremian nos compelen y fuerzan yr a Dios. Asi como el cavallo quando anda descominado y fuera del camino derecho, o anda tarde y perezosamente, es estimulado y pugnado con las espuelas de su señor, para que buelua al camino derecho, o para que ande mas ligera y velozmente, asi Dios punge y llaga al pecador con alguna tribulacion, angustia o trabajo, para que aquel que andaua descominado, fuera del camino de las virtudes y del amor de Dios y del proximo, por los rodeos de los vicios y pecados buelua al verdadero camino por buenas y santas obras, y aproueeche en la gracia y virtudes, y asi fiande de bien en mejor por los caminos de los diuinos mandamientos. y por los senderos de sus diuinos confesos De aqui es lo que Dios por boca del propheta Osee dize. En su tribulacion leuantar se han de mañana y madrugara para allegarse a mi, Para que los trabajos o tribulaciones que en esta vida se padecen sean meritorios (y los males que son hechos de los malos contra los buenos meritorios de premio de gloria) hanse

de tolerar y sufrir con paciencia, de donde el venerable Beda, declarando aquellas palabras que dixo Christo nuestro redemptor, la buena tierra de fruto en paciencia dize. La tierra da fruto en paciencia, porque ningunos son los bienes que hazemos, sino con yugal coraço sufrimos tambien los males de nuestros proximos. Tanto quanto vno mas alto aproueecha tanto mas hallara en este mundo alguna cosa muy mas dura que aya de sufrir. Porque quando el amor deste siglo presente desfallce mas en nuestra anima la aduersidad del mismo siglo ciece. De aqui es que vemos a muchos que hazen buenas cosas, mas estan sudando debajo del haz y carga muy pesada de las tribulaciones. Mas segun la voz del señor dan fruto por la paciencia. Porque quando humildemente reciben aqui los aqotes despues de passados los aqotes son recibidos muy altamente a la bolganga del cielo. Yo considerando esto, y vislos los muchos y muy grandes bienes que a Hierodes se le ayan seguido de estar en la silla sentado, y vislos asi mismo los muchos y muy grandes bienes que a Hieremias se le ayan seguido de ser hechado en el lago, dize, que queria mas con Hieremias ser hechado en el lago, que con Hierodes estar en la silla sentado. Viendo asi mismo como las tribulaciones dan al hombre conocimiento de si mismo, y como leuantan a la soberana gloria del cielo de nuevo, digo que.

Mas querria con Esayas ser aserrado, Que con Antiocho rey tener el mandado

CAP.

Nice. 31.

Grego. in mora.

8. 1.
Que su lar
trio lacio
nes los hem
bres se alui
osian de
Dios.

Osee 4.

Beda. 1.
f. 1. 1.
cap. 1. 1.

Lice.
Hau.

DE CONSOLACION.
CAPITVLO I. Y PRINCIPAL

Que muestra quien aya sido Esayas, cuyo hijo
de que profapia y generacion.



A sagrada es-
criptura mani-
fiesta auer si-
do Esayas hi-
jo de Amos
propheta. Fue
de sangre real
y de la genera-
cion Hebræa

De este Esayas dize así I. Hieronimo. Fue
Esayas varón noble y muy curial y eloqn-
te en su manera de hablar, no tenia cosa
alguna rustica, ni mal llamada, no tenien-
do cosa alguna mal compuesta ni desor-
denada mas en sus palabras habla muy
eloquentemente. Dixo aqui san. Hiero-
nimo de Esayas, que era muy eloquen-
te: curial y cortesano en su manera de ha-
blar, dando a entender en esto, como si
dixera. Así como los curiales y corte-
sanos, exceden a los rusticos labradores,
en su modo y manera de hablar muy cu-
rial y cortesaneamente, con palabras muy
limadas y eloquentes, así Esayas tiene
preeminencia de hablar sobre todos
los prophetas de donde vino que la tras-
lacion pudo guardar la flor de su ha-
bla, esto es, segun dize la glosa interlineal
No pudo la translacion guardar la dul-
çura alegria y compostura que tiene en
Hebreo, de su eloquencia y manera de
hablar, sobre todos los prophetas. Dixo
la sagrada escriptura q̄ era hijo de Amos
Este Amos cuyo hijo fue Esayas: fue
otro de aquel propheta Amos, que es
contado entre los doze el tercero, por-
que aquel fue pastor y rustico, segun
parece en el principio de su propheta,
mas Amos padre de Esayas fue herma-
no del rey Amasias rey de Iudea, por

donde claro consta auer sido muy no-
ble y de sangre real. Nacio en Hierusa-
lem despues de auer sido dada a Moy-
sen, la ley de Dios seyscientos y mas
años, y muchos prophetas despues del co-
mo Hieremias, Daniel Aggeo, Zacha-
rias y otros muchos. S. Hieronimo ha-
blando de la propheta de Esayas dize.
Ninguno piense que pueda yo breue-
mente exponer y declarar a Esayas, co-
mo contenga en si todos los sacramen-
tos del señor, predicando auer nacido de
la virgen Emanuel, sus señales y marauil-
las, como muerto y sepultado, y aya re-
suscitado de los muertos, y da noticia y
denuncia como es saluador de todos.
Que dire de la Phisica Ethica, y Theo-
logia? Todo aquello que es de las santas
y sagradas letras. Todo aquello que se
puede dezir, y explicar con lengua huma-
na y percibir los sentidos de los morta-
les, se contiene en el libro de Esayas pro-
pheta, de donde dize el mismo sera a vo-
sotros la vision de todos los prophetas
antiguos, como palabras de libro se-
llado así e scuras el qual como se dieren
a leer al que no sabe letras al gentil, di-
ra no puedo leerle, ni aprendi letras pa-
ra podelle leer, y si le dieren a leer al que
sabe letras, al Hebreo que se jaçta que
tiene la sciencia de las letras, respondera
diziendo. No puede porque esta el li-
bro el cuto y sellado. Y dizemas san Hie-
ronimo. Así declarar e exponer a
Esayas que no solo muestre y manifestasse
ser propheta, mas aun Apostol y euange-
lista, y añade diziendo. De todos los li-
bros de la sagrada escriptura, Esayas
no parece auer compuesto y ordena-
do propheta mas euangelio, por dōde

Vbi supra

De la exce-
lencia de la
propheta de
Esayas.

Esayas 29.

Hier in E. it
ad Paulina
In pro. sup
Esayas.

Non. a pro
la. Esayas

3. r.
Como Es.
ya fue elo-
quite en la
hablar y pro-
pheta.

V. PARTE DEL ESPEJO

no tanto ha de ser dicho propheta como euangelista, y añáde mas y dize. Cosa de muy gran trabajo es exponer y declarar a todo Esaias. en el qual grã des ingenios de muchos de nuestros mayores y antepassados de los Griegos mucho trabajaron y sudaron. Mas acerca de los Latinos muy grande es el silencio, porque no hablan mucho acerca dello. El glorioso martyr Victorino, menos sabio sin experiencia en la habla y lengua, aunque no en la ciencia, escriuió sobre el mismo Esaias (segun las quatro traslaciones, hasta las visiones de los animales de quatro pies que estauan en el desierto. Origenes el criuió treynta volumines de libros, y veynte y cinco homilias todas sobre Esaias fzeadas algunas cosas que dexo de exponer y declarar Eusebio Pãphilo declarando y exponiendo la historia, hizo quinze volumines de libros. Dydimio dende aquel lugar que dize el mismo Esaias. consolans pueblo mio, consolaos hasta el fin del libro, hizo diez y ocho tomos de libros. Apollinario con su modo y manera buela y passa compendiosissimamente grandes espacios de camino y dizemas san Hieronimo. Pienso que los setenta interpretes por no dar las cosas sanctas a los canes, ni las piedras preciosas a los puer cos, no quisieron los sacramẽtos de la fe tan notorios manifestallos a los gentiles, y por esta causa auer oculrado y encubierto muchas cosas en la interpretacion de Esaias propheta. Vista la dificultad cõ quẽtan famofos y insignes doctores exponiã y declarauã algunas cosas de Esaias (porq̃ no todas las sacron a luz siẽdo como erã tan doctos y enseñados en la lengua Griega y Latina, auer sudado y trabajado tanto en su exposicion, y ninguno dellos hauerda do sin ni cabo del, para del todo exponerle pues que así es, elscarmetado en cabeza agena, declararemos alguna cosa de su prophecia, y los muy altos misterios que en çõprehende, dexan

do otros muchos que se podrian exponer y declarar.

CAPITULO. II. QUE muestra el tiempo y quando comieço Esaias a prophetaizar.



Ste euangelico propheta Esaias començo a prophetaizar en el tiempo de algunos reyes que reynaron en Iudea y así en el principio de su propheta dize. Viuió de Esaias hijo de Amos la quãvbio reyes Iudea y Hierusalẽ en los dias de Ozias y de Ionatan, y de Achaz y de Ezechias reyes de Iudea. No solo prophetaizo en el tiempo de estos reyes q̃ auemos cotado, mas aun en el tiempo de Manassus rey de Iudea mas no le nõbra aqui ni haze mención de su tiempo vno porq̃ fue malo y muy pelsimico en la hora y veneration de los ydolos y en matar a los inocẽtes y sin culpa Lo otro porq̃ el mismo Esaias fue muerto del muy inhumana y crudelmente, porq̃ le reprehẽda sus culpas y pecados, y así mismo al pueblo segũ q̃ adelãte mas larga y cõplidamẽte declararemos, llamo la visiõ. Tres maneras y generos se hallan de vision segun S. Augustin. La primera es corpõral quãdo por dõ de Dios corpõralmẽte veen algunas cosas, como vio Heliseo los carros de fuego, quãdo Helias fue arrebatado y el rey Balthasar la mano que escreuia en la pared, y Mine Thetel, Phares. La segunda visiõ es ymaginaria o espiritual quãdo alguno entre si o en sueños veẽ no las cosas en si mismas ni los cuerpos mas las ymages de las cosas por reuelaciõ de Dios como si Pedro q̃ vio el cielo abierto y q̃ decedia del vna lauana pequeña, o troua de linõ blãco en la qual estauan todos los animales de quatro pies de la tierra, y las serpiẽtes y las aues del cielo. La tercera manera de visiõ es intelctual quãdo no se veẽ los cuerpos, ni las ymages dellos, mas mirando con la vista del anima en las incorporales substancias con marauil

8. y.
De los que
en algunos
muy ex
pañeron a
Esaias. Vi
sion martyr.

Didimo.

Apollin.

8. y.
Comen
za de v
ta de v
Reu
Diciẽ

llos

loso poder de Dios es hecha fixa y firme. O de otra manera dezimos visió intelectual ser que consiste en la razón, por la qual conocemos al criador y reuelandolo el Espíritu santo entendemos qual quiera cosa. O de otra manera, segun dize Gilberto Pictauiense. Tres maneras ay de vision. La primera corporal conuiene saber quando con los ojos corporales vemos algunas cosas, como el cielo, la tierra, el sol la luna y estrellas. La segunda es espiritual, o imaginaria quando durmiendo, o velando vemos las ymagines de las cosas, como vio el rey Pharaon las espigas y Moysen la charca que ardiay no se quemaua. El vno durmiendo y el otro velando. El rey Pharaon estando durmiendo y en sueños vio siete espigas auiubladas y marchitas y otras muy fertiles y abundantes. Y vio siete vacas muy flacas y delgadas que no se podian tener en pie, y otras siete muy gruesas, las quales significauan la muy gran hambre que hauia de venir en Egipto. y despues la muy gran abundancia que auia de suceder como vino y sucedio. Moysen estando despierto y velando vio la charca que ardia y no se quemaua. Mas por ventura dirá alguno (como dize el Nicolao de Lyra. Moysen vio con los ojos corporales y lo q era visto era cosa corporal luego lo visió de la charca, no era visió espiritual. A esto se responde. Refirió de la vision, a lo q era corporal, o corporalmente visto, era vision corporal, mas refiriendolo a lo significado por aque llo que assi era visto, puede ser dicha vision ymaginaria, o el spiritual. O por ventura como aun dizen algunos, parecia fuego, lo que en realza de verdad no era fuego. La tercera manera de visió es intelectual conuiene saber quando reuelandolo el Espíritu santo percibimos con el entendimiento, la verdad de los misterios. como es ella en sí misma dize pues Esayas que tu vision se essendi a sobre Iudea y Hierusalem de tal manera que por Hierusalem que era ciu

pad Metropolitana se entiende el rry y el summo sacerdote, y los otros sacerdotes notables, y los otros ciudadanos que morauan en ella. Por Iudea se entie de todo el otro pueblo del reyno de Iudea que es dicho el reyno de los dos tribus. Conençando pues Esayas su vision y prophetia, dize. Vision de Esayas esto es prophetia de Esayas. Mas es de notar que prophetia (segun Casiodoro) es inspiracion, o reuelacion diuina mediante la qual pronuncia inuoluntariamente los sucesos y acacimientos de las cosas que han de venir, o por hechos, o por dichos, o por obras, o por palabras, de donde prophetia es dicha vision, y el propheta vi dente sin muchos y diuersos modos es dada esta gracia de prophetizar. O por obra de los hombres, como fue la arca de Noe, y el sacrificio de Abrahám y el pasar del mar berrmejo. O por natiuidades como Esau y Iacob que significauan las cosas futuras y que auia de venir. O por Reg. 3. angeles que habluauan, assi como hablaron a Abraham, y a Loth, y a otros muchos. O por visiones como aqui a Esayas, y a Ezechiel, y a los otros. O por nueue y voz del cielo como a Moysen. O por sueños como a Salomon y a Iosepho y a Daniel. O por otros modos diuersos. David por ninguna de estas maneras recibio el don y gracia de prophetia, mas fue enseñado interiormente por celestial inspiracion y cumplido hablando en el espíritu sancto, de dode dize la sagrada escriptura. Fue endereçada el espíritu del señor en David. Es asimismo de notar (segun el mismo Casiodoro) que assi como la prophetia es hecha en diuersas maneras, assi es echada en diuersos tiempos. Ay una de presente como quando dixo Elisabeth a nuestra Señora. De donde me vino a mí q la madre de mi señor me viesse a visitar. Del tiempo pasado como dize Moysen. En el principio crió Dios el cielo y la tierra. Del tiempo que esta por venir segun a pueblo que dize el mismo Esayas.

4. Terça
Pictaui.

6. 5.
Deo ras
a otras de
vision.

Gene. 41.
42. d. j.

6. 6.
Como se en
tiende la vi
sion de la
sa ca se: y
ninguna de
y espiritual

Casiodo.

6. 7.
Que cosa
sea profeta
ria.
Gene. 6.
Gen. 22.
Expi. 12.

Gene. 12.
Gene. 12.
7. 19.

Esai. 12.

Reg. 3.

1. Reg. 10

6. 8.
Como la
propheta es
hecha en di
uersas man
eras.
Luc. 1.
1. Tim. 1.
1. Tim. 7.

V. PARTE DEL ESPEJO

Mirad que concebirá vna virgen , y parirá vn hijo, y será llamado Emanuel y que se interpreta y quiere dezir: Dios con nosotros. De todo lo que haemos dicho lo que haze a nuestro proposito es como la vision de Esayas , no es otra cosa sino propheta. Pues comenzando su vision, o propheta dize. Oy dídolo y tierra recíbelo con tus orejas, esto es angeles que soys celestiales y hombres que morays en la tierra , vnos y otros los del cielo y los de la tierra , oy d recíbelos con vuestras orejas. Quería el propheta Esayas tener por testigos de su propheta y de lo que dezía en ella, a la vna y otras natural e angelica y humana. Es de notar que la intencion del propheta y de su propheta, es contar el misterio de Christo de donde san Hieronimo dize. Con verdad de tal modo y manera todos los sacramentos de Christo y de la yglesia, así expresa y claramete los profuso que no pienes que prophetaza ua de futuro, mas que texia y ordenaua historias de cosas preteritas y ya passadas. Este misterio fue para abatimiento de los soberbios, y levantamiento de los humildes segun aquello que esta escripto. Depuso y quito a los poderosos de la silla y levanto a los humildes. Y Simco hablando de este mismo Christo dixo. Mirad que esta puesto para cayda y levantamiento de muchos en Israel. Donde Esayas denunciando y escribiendo el misterio de Christo juntamente denuncia y escribe el auatamiento de los pecadores soberbios que se levantan, y en salcamiento de los humildes y justos q se humilla. Para esto inuoca y llama por testigos a los angeles del cielo , y a los hombres de la tierra diziendo y dando la causa dello. Porque el señor ha hablado, cuya palabra deu e ser oyda con atencion y reuerencia. Y lo que aya hablado, mostralo diziendo. Crie hijos y levante los, y ellos han me menospreciado. Dixo esto por los hijos de Israel, a los quales mantuvo por espacio de quarenta años, con el mana celestial , y dando

les la tierra que manaua leche y miel, y levantandolos los reinos de los Amorreos y Chananeos, mas menospreciaronle, honrando a los ydolos, a los quales declinaron despues de la muerte de Iosue, segun parece en el libro de los Iuezes y de los Reyes, y en el primer libro del Paralipomenon. Reprehende y arguye la ceguedad dellos comparando los a los brutos animales, y así añade y dize. Conocio el buey a su poseedor, porque sirviendo le en el arar conoce el beneficio del mantenimiento que le es hecho, y el asno conocio el pesebre de su señor, en quanto sirue a su señor en el llevar de las cargas por el mantenimiento que recibe en el pesebre. Y Israel no me conocio, siruiendome por tales y tantos beneficios como de mi ha recebido. Y mi pueblo no entendió. Dize esto del pueblo de Israel, el qual recibio de Dios ley especial, no entendio mis beneficios, preceptos y mandamientos, leyendo los y reduziendolos a la memoria de nro de sí mismo. Por donde añade y dize. Ay de la gente pecadora. Hablo desta manera por la gente acostumbrada a pecar, por dode de los muchos males atos a engendrado en su anima vna costumbre, o habito malo de pecar, el qual con mucha dificultad se puede quitar. Así como al guno es dicho artífice y maestro, por la arte que tiene adquirida por el continuo exercicio de la obra , como por el mucho y acostumbrado tañer es hecho tañedor, y añadio mas Esayas dize do. Pueblo graue y pesado con maldad, porque el pecado que no se quita por la penitencia, por su grauedad y pesadumbre luego trae a otro. Y dize mas el propheta. Ay de la familia peruerla y de los malos hijos. Esto dize. Porque por la tales cosas los hombres malos son hechos simiente del demonio y sus hijos, así como por el contrario por las buenas obras los hombres buenos son hechos hijos de Dios. Y declara y explica mas en especial aquellos pecados diziendo. Dexaron y desampararon al señor, menospreciando

Mirad
Esayas in
prola,

Bucm. 1.

Luce 1.

¶ Certe
cuando
los peccados
est.

ciando

ciendo su culto y honra que le era deuida. Blasphemaron del santo de Israel de rayendo y murmurando de su bondad. Es dicho aqui santo de Israel, esse mismo Dios el quales santo de los santos, y era dicho santo de Israel por especial manera, porque no auia escogido otro algun pueblo para su seruicio y honra sino a solo el: dize mas. Enagenaronse boluiendo las espaldas apartandose de Dios, dando la honra y yeneració que a el pertene cia, a los dioses estranos, a los ydolos de las gentes. Por donde luego pone como sean incorregibles los peccadores, diziendo. Sobre que os herire y castigare mas de aqui adelante? Como si dixera, embalde, porque no se seguira vuestra correccion y emienda añadiendo pecados y traspassamiento a traspassamiento de los preceptos y mandamientos diuinos. Hablo desta manera como si habiando mas claro dixera. Por mis castigos y aqotes que os he dado nos auys emendado, mas lo que peor es, os haueys hecho muy peores y abominables peccadores, para que os tengo de castigar, mas si no dexaros como gente incorregible y sin yugo de disciplina.

CAPITVLO .III. EN EL qual muy mas en particular el propheta Esayas dize los peccados del pueblo.

Despues q el propheta Esayas en general ha dichos los peccados del pueblo viene a dezir en particular de cada vno de de el mayor hasta el menor, y assi dize. Toda cabeça enferma de incurable enfermedad. Por esta cabeça se enuende el rey y los principes que son cabeças de los pueblos, cuya vida era mala y incorregible por sus muy grandes peccados, añade mas y dize. Y todo coraçon que en si mismo se duele y llora, no de dolor de contricion de los peccados, mas de dolor de falta de doctrina y virtud. Por este tal coraçon se entienden los docto

res y sacerdotes, porque assi como del coraçon procede el sentimiento y movimiento a las otras partes del cuerpo, assi por los doctores y sacerdotes, los otros del pueblo deuen recibir, el sentimiento del buen conocimiento y el movimiento de la santa obra, y dize mas. Dende la planta del pie hasta la superficie de la cabeça, no ay en el sanidad. Hablo desta manera, entendiendo en esto, dende el mayor hasta el menor todo el restante del pueblo procediendo dende los menores hasta los mayores en los quales no ay sanidad de gracia ni de virtud alguna mas antes se da a entender lo contrario, conuiene saber la enfermedad de la culpa, que lleua al infierno. Y especifica muy mas en particular la enfermedad diziendo. La llaga patente y la portena negra y hinchada, no es atada y curada con algun medicamento o vnguento, ni recreada ni mitigada con azeite. Quiso dezir en estas palabras el propheta como si hablando mas claro dixera el pecado patente y publico, y la enuidia oculta y secreta, y el pecado de soberbia que trae consigo hinchazó no son atados con atadura de la ley diuina, que retrae y aparta del pecado, ni curados con medicina de palabra de doctrina, ni con exemplo de bondad de vida de los doctores y sacerdotes, ni recreados con aqote de obras de misericordia, que alcançan remission de las culpas y peccados, segun aquello que dixó Daniel a Nabucho donosor rey de Babilonia. Redime tus peccados con limosnas. Puestos por el propheta Esayas los peccados del pueblo, pone agora la pena que les es deuida y que corresponde a la colpa diziendo. Vuestra tierra de sierta y delamparada de sus moradores traspassados y lleuados de los Assyrios. Por esta tierra que aqui dize el propheta se entiende la tierra de los diez tribus la qual es dicha aqui pertenecer al reyno de Iudea, porque de dicho le era deuida por razon que fue del reyno de Dauid y de Salomon en el tiempo del

81.
Como son repreñidos los peccados de los pueblos

Daniel.

82.
Dende se pena la pena deuida a los peccados

rey

V. PARTE DE LE SPEIO.

2 Reg. 19.
 2 Reg. 18.
 y Robo se rebelo y leuio como pate
 ce en el tercero libro de los Reyes. Aca
 ra desto q aqui dize Esayas es desaber q
 estas cosas las dixo a los dos tribus en
 el tiempo del rey Ezechias captiuados y
 a los diez tribus y traspassados de su tier
 ra a los Assirios, segun patee en el
 quarto libro de los Reyes. Por esta cau
 sa el propheta reduce primeramente a
 la memoria aquella destruycion, y lo se
 gundo amenaza al reyno de Iudea, con
 semejanse destruycion, y captiuidad, y
 assi añade y dize. Vuestras ciudades q
 madas y abraladas con fuego, de los As
 sirios. Vuestra region los estrañis la de
 struyen y asseulan, esto en les gentiles,
 o Romanos y sera assolada y destruyda
 con destruycion de enemigos quedando
 los mismos enemigos en ella. Esto q
 aqui dize el propheta fue hecho assi
 porque captiuos y traspassados los hi
 jos de Israel en los Assirios, nunca des
 pues boluieron a aquella tierra. Puela
 por el propheta la pena de los diez tri
 bus que les hauiá sido dada pone ago
 ra la pena que en alguna manera
 hauiá de venir a los dos tribus que
 eran dichos reyno de Iudea, diziendo
 Sera dexada la hija de Sion como caba
 ña de viña, y como choça en el cogom
 bral, o melonar, y como ciudad que se
 destruye. Quiso dezir el propheta en
 estas palabras, Sera dexada y desampa
 rada Hierusalem ciudad Metropolitana
 del reyno de Iudea de sus morado
 res, los quales han de ser captiuos y
 traspassados a Babilonia por el rey Na
 buchodonosor, y por consiguiente las
 otras ciudades del mismo reyno, y los
 ciudadanos y moradores de ellas será cap
 tiuados y lleuados a Babilonia. Y sera
 desamparada como cabaña en la viña
 que acabada la vendimia es dexada y
 desamparada del viñadero, y como cho
 ça en cogombral, o melonar, y que des
 pues de cogidos los cogombros, o me
 lones, es dexada y desamparada de la
 guarda y como ciudad que se destruye,
 captiuados los ciudadanos de ella, q que

da destruyda y assolada y muchas ve
 zes quemada y puela por tierra. Todas
 estas cosas sobre dichas y aqui relara
 das vio el propheta Esayas hauiendo ve
 nir sobre el reyno de Iudea, estos de
 los dos tribus y assi las prophetizo, las
 quales prophetiza y antedize, porque
 esca de hazer tantos y tan grandes ma
 les, y de cometer tan torpes y feos peca
 dos, y se bueluan a Dios para que pue
 sta la enmienda en la vida, y corepiedos
 y haziendo penitencia aya Dios mis
 ricordia de ellos, y no consienta ni per
 mita, que vengan sobre ellos tan gran
 des males.

CAPITULO .IIII. EN EL

qual se relata como el pro
 pheta Esayas vio otra
 vision.



On las cosas antedichas dixe
 el propheta Esayas otras mu
 chas, que no son menos dig
 nas de ser escritas que las ante
 passadas, confirmando todo lo pue
 sta dicho con vn marauilloso vision que
 de nuevo vio. Padiera por ventu
 ra alguno dezir que sus palabras no era
 autenticas, por razon que las cosas que
 auia prophetizado no los auia dicho in
 spirado del Espiritu sancto, por lo qual
 muestra agora auer hablado y prophe
 tizado con el spiritu diuino y assi dize.
 En el año en el qual fue muerto el rey O
 zias, vi al Señor sentado sobre vn li
 ythrono muy alto y leuaturado, y estaua
 llena la ca'a de su magestad, y las cosas q
 estauan debaxo del hichian el templo.
 Para mejor poder entender esto que esta
 dicho es de saber q el propheta Esayas
 visió y imaginaria vio al señor en especie
 de vn grã varó q estaua sedado cuya sirta
 estaua en el cielo, y elecaño, o vauillo
 de sus pies estaua en el templo, segun aq
 llo q el mismo señor dize. El cielo es mi
 silla, y la tierra vanquillo de mis pies. Y
 estauan dos Angeles de cada vno de los
 lados y entendio el propheta la signifi
 cacion de la vision que auia visto por
 que

que en otra manera sino la entendiera, no fuera vision prophetica como Pharaon que vio las espigas, y Balthasar q̄ vio la mano que escreuia en la pared, el vno dormiendo y el otro velando, mas ninguno dellos fue propheta: mas Ioseph y Daniel, si que entendieron las visiones y lo que por ellas se daua a entender y significaua, por donde se dize en el libro de Daniel. Necesarias es inteligencia en la vision. Pues que assi es acerca desta vision de Esayas que fue intelectual y imaginara, se pone lo primero el aparecimiento diuino, del pues el aparecimieto anglico: y assi dixo. En el año el qual murio el rey Ozias vi al señor. Este año segun se dize, no fue año de la muerte del rey Ozias, tomando muerte por apartamiento del anima del cuerpo, mas año en el qual fue herido del señor de lepra por razon que quiso usurpar para si el oficio sacerdotal segun parece en el segundo libro del Paralipomenon. Porque de entonces fue auido y reputado por muerto, y porque de donde a quel tiempo moro fuera de la ciudad en vnacasa apartada y su hijo Ioathan regia su casa y palacio real y juzgaua al pueblo de la tierra segun pare en el quarto libro de los reyes y en el segundo del paralipomenon. Y porque alguno querra saber como aya sido esto, dezimos que passo desta manera. Este rey Ozias que assimismo se llama ua Azarias y Zacharias porque tenia tres nombres. Siendo muy leuantado y enalçado señor, porque le auia dado muchas y muy grâdes victorias, y hecho otros no menores beneficios y mercedes por cuya causa de donde se auia de humillar, mucho mas le leuanto en soberbia, vestido de estola y vestidura sacerdotal siendo vna solene y general festiuidad, entro en el templo del señor, llegan do se al altar para ofrecer encienso al señor, sobre el altar de los olores segun dize Iosepho. Entrado pues el rey Ozias, luego a la hora entraron en pos del pontifice y sumo sacerdote Azarias y con el juntamente ochenta sacer-

dores del señor varones muy fuertes, los quales de vn coraçon y voluntad varonilmente resistieron diziendo. No es de tu oficio, ni te perienecce rey Ozias mas de los sacerdotes, esto es, de los hijos de Aaron que estan consagrados y elegidos del señor para este oficio y seruicio, y como dixesen voces para que saliesse del templo del señor, y que no hiziesse contra las leyes de Dios, ayrado el rey Ozias amenazaualos que callessen, si no que los mandaria matar. Estas cosas assi passadas, luego a la hora fue herido del señor, y aparecio lepra en la frente del rey. Como Azarias pontifice y los otros sacerdotes viesien la lepra en su frente con mucha presteza le echaron del templo, manifestandole lo gran miseria, amonestandole que como hombre contaminado de lepra, se saliesse de la ciudad y apartasse de la comunicacion de los moradores della. El rey confundido de muy gran confusio[n] y empacho por lo que le auia acontecido, y como no tuuiesse confianza alguna de remedio de salud, reblando saliendo fuera de la ciudad, cumplio lo que le era mandado, y diose prisa para salir, porrazo que auia luego sentido la plaga y castigo del señor, el qual moro fuera de la ciudad apartado de la conuersacion de los hombres hasta el dia de su muerte. En este dia que el rey Ozias fue herido de lepra, que es aqui reputado por dia de muerte, segun la manera q̄ esta dicha dize Esayas, que vio al señor que estaua sentado. Segun san Dionisio dize, esto que dize Esayas que vio al señor que estaua sentado fue el angel, mas es llamado señor por razon que parecia para representar la persona del señor y hablaua en su persona assi como el angel que hablaua a Moysen en el monte de Sinay, es dicho señor segun parece en muchos lugares del libro del exodo. Que aya sido angel el q̄ hablaua a Moysen parece por aquello que esta escripto en los actos de los apostoles que dixo san Esteban a Moysen hablando al pueblo Hebreo este es el que estubo en la yglesia

4.4.
Como el
rey Ozias
fue herido
de lepra.

Dionisio,
ca. ecclesia
hierar.

actum 8.

Exed 10.

V. PARTE DEL ESPEJO

g. 1.
Dele de-
claracion
huc vio Efe
yan.

Nicolao su
per. 6. 44.
Esa.

y glesia en la soledad con el angel que le
hablaua en el monte Sinay y con nue-
stros padres, porque le dio los preceptos
del Decalago, oyendolo el pueblo, dize-
mas Esayas q̄ le vio sedado. Serarle pro-
pia cosa es del q̄ juzga aq̄l aparecimieto
era hecho para pronunciar la senten-
cia contra el Rey Ozias que quena turficar
de presente y assi mismo dar la senten-
cia contra el pueblo de Iudea y de su rey
no para el tiempo que estaua por venir,
de donde aquel aparecimiento fue en se-
mejanga de hombre, que estaua sentado.
Y dize mas. Y estaua la sala llena de su
magestad. Dize esto, porque de aquella
ymagen y figura parecia que salia vn ma-
rauiloso resplandor que hinchia todo el
templo que auia edificado Salomon, por
que alli en aquel templo era hecha aque-
lla visio n. Y dize mas. Y las cosas q̄ eila-
uan debaxo del henchian el templo. La
letra Hebrea (segun el Nicolao de Lyra,
dize.) De la faldá del era lleno el templo.
Aquella figura, o ymagen que aparecia
apartada como ymagen para honestidad
y la faldá y fin dela vestidura descendia
hasta en fin del suelo del templo como co-
mumente se haze de las faldas de los q̄
están sentados. Dize agora lo segundo,
el aparecimiento de los angeles y como
los vio. I os seraphines estauan sobre el
templo. los quales eran dos y cada vno
delos tenia seys alas, con las dos dellas
cubrian la cabeza, y con las dos los pies,
y con las otras dos volauan. Aparecian
de esta manera como que estauan apareja-
dos para seruir a Dios, y para guardar y
poner por obra sus diuinos mandamien-
tos y lo que les fue mandado. Mas es
de saber que estos seraphines, no eran
de la orden superior y mas suprema la
qual se llama orden de seraphines. Mas
eran de los angeles que son embiados pa-
ra algun seruicio a las cosas exteriores.
Mas son dichos seraphines del efecto,
por el purficamiento y limpiamiento de
los labios de Esayas que hizieron con el
fuego, como diximos del otro angel que
hablaua con Moysen que era dicho se-

ñor, por raxon que hablaba en su nombre. Dixo que estauan sobre el templo,
porque estaua el vno a la mano
derecha y el otro ala mano y quier es
aparejados como esta dicho para ser-
uicio y para lo que les fuele de Dios
mandado. Dizen que tenian seys alas, por la
ala segun diz: fan Gregorio, se enmer de
la contemplacion. Pues que a si es, por
las dos alas levantadas y estendidas su-
periormente, se entiende la contempla-
cion de las cosas diuinas, que son sobre
la naturaleza angelical, por las dos alas
estendidas inferiormente para cubrir el
cuerpo y pies de los mimes seraphines
se denota el conocimiento de aquellas
cosas que son inferiores de los angeles,
por las dos alas de enmedio estendidas
para volar. I. denota el conocimiento de
la naturaleza angelical. O se puede enten-
der de otra manera que volaua para dar
a entender que los santos angeles siem-
pre están aparejados para subir a las co-
sas altas y diuinas y para descender a las
cosas inferiores y baxas, segun la diuina
voluntad. De aqui es que el volarse
pone en el lugar de en medio, como que
estén aparejados para lo vno y para lo
otro. Y clamauan el vno al otro y el otro
al otro incitandose para la alabanga di-
uina, y assi dezian con corde y jontamen-
to, que el vno lo dezia primero y des-
pues el otro repetia y tornana a dezir lo
mismo que auia dicho, como dos coros
en la ygesia que lo que vn coro dize mu-
chas vezes lo torna a repetir el otro. Y
clamando dezian. Santo, Santo, Santo. El
señor de Sabaoth. Señor Dios de los exer-
citos. Segun dizen algunos, dizele tres
vezes santo para expresion de la diui-
na fantidad asi como en Hieremias le di-
ze. Tierra, Tierra, Tierra, o ve la palabra
del señor, para exercitar y levantar ma-
yor atencion. Segun los doctores cabo-
licos, dizele aqui tres vezes santo, para
significar en Dios la trinidad de las per-
sonas con vnidad de essencia, y assi oia
de y dize, el señor Dios de los exercitos
no dixo los señores, ni dixo dioses, mas

Gr. 1. 1.
Esa. 6. 2.

14.
Que lo
del Apr.
lo ango
cto que
colaba p
1. 1. 1.
demon

1. 1. 1.

señor de los exercitos, para manifestar la vniuersidad de la essencia con distincion de personas. De manera que se denotese Dios trino y vno. Trino en persona, y vno en essencia. Y dezian mas. Llena es toda la tierra de su gloria. Esto dezian por que en todas las criaturas resplandece la virtud y bondad de esse mismo Dios.

Y dize mas Esayas que vio que fueron movidos los vmbrales superiores de los quiciales de la voz del q̄ clama, y la casa fue llena de humo. Dixo esto Esayas por que esta vision fue hecha en el mismo dia que el rey Ozias fue herido del Angel con la plaga de la lepra, en el qual fue hecho vn gran terremoto, del qual dize alsí Iosepho. Entre tanto q̄ estas cosas passauan, conuiene saber que el rey Ozias queria vsurpar la dignidad sacerdotal y ofrecer encienso fue hecho vn terremoto muy grande, y espantado el pueblo y maravillado, la claridad del sol resplandecio mucho con estremo grado y cayo de lentela la cara del rey Ozias. Delante de la ciudad en vn lugar que se llamaua Eroge fue partida la mitad del monte a la parte Oriental: y su movimiento procediendo por quatro estadios, que eran como quatro carreras de cavallo azia la parte Oriental, repentinamente hizo estar al monte quedo, de tal manera que cerro los caminos, y destruyo los huertos del rey, deste terremoto esta escrito en la prophetia del propheta Zacharias, donde hablando el señor con los hijos de Israel les dize. Y echareys a huyr, assí como echastes a huyr delante la cara del terremoto en los dias de Ozias rey de Iudea. Este terremoto fue hecho para manifestacion de la indignacion de Dios contra el rey Ozias, por el loco atreuimiento que auia tenido en querer vsurpar el oficio y dignidad sacerdotal contra lo que Dios tenia mandado y contra su diuina voluntad. Dixo alsí mismo que la casa auia sido llena de humo. Esto fue hecho assí para significar y dar a entender, la quemay fuego que auia de suceder en el tē

plo y casa de Dios, y el humo que de allí auia de salir, lo qual fue y sucedio alsí. Porque los Caldeos tomando la ciudad de Hierusalē, quemaron el templo de Dios que estaua en ella segun parece en el quarto libro de los reyes.

4. Reg. vii. 1 mo.

CAPITVLO. V. EN EL quale euangelico propheta, prophetiza muchas cosas del rey Achaz.



Es pues de las cosas arriba relacionadas acontecio en los dias del rey Achaz hijo de Ioathan hijo de Ozias rey de Iudea, que subio Rasin rey de Syria, y Facee hijo de Romelia rey de Iral, contra Hierusalē, para pelear contra ella, mas no la pudieron destruir porque el señor la amparo y defendio. Son aqui de notar algunas cosas antes que passemos mas adelante. La primera porque son aqui nombrados el padre y aguelo del rey Achaz. A esto se responde, que son aqui nombrados padre y aguelo para manifestar que la merced y beneficio hecho al rey Achaz de su libramiento de los reyes que auian venido contra el no fue hecho por la bondad del rey Achaz, como fuesse y dolatra, y muy pessimo y por cō siguiente indigno del diuino beneficio, mas fue hecho por el merecimiento de su padre Ioathan, el qual fue bueno y iusto. Mas despues en el año veynte y dos de su reynado ensobernuiose y quiso vsurpar el oficio sacerdotal, por lo qual fue herido de Dios con lepra (segun vimos) la qual sufrio con mucha paciencia, morando en vna casa apartada de la ciudad y conuersacion de los hombres, y assí su pecado fue purgado por la penitencia y pena que le fue dada. Lo segundo que hemos de ver es como este rey Achaz aya sido muy malo y pessimo, porque del dize la sagrada escritura y la glosa ordinaria, que cerro las puertas del templo del señor

8. 1. Porque son nombrados padre y aguelo del rey Achaz. 4. Reg. 16.

4. Reg. 15

Glosa, or

V. PARTE DEL ESPEJO

señor porque no pudiesen en el sacrifi-
ciar y ofrecer al señor sus ofiendas y ado-
ro a Baalim y dolos, y con lagro al ydolo
a su hijo, y quito el altar de alambre y de
metal y puso altar a los ydolos en el tem-
plo del señor. Así mismo dize el rey A-
chaz dize así: Iosepho, Con verdad lo a-
than padre de Achaz mudo su vida, co-
mo viúese quarenta y vn años de los
quales reyno diez y seys, murio y fue se-
pulrado en los movimientos reales, y su-
cedio en el reyno su hijo Ach. z, el qual
siendo muy malo acerca de Dios y que
brantador de la ley paterna remediando
y imitado a los reyes de Israel puso
en Hierusalén altares a los ydolos sacri-
ficio sobre ellos en los quales ofrecio a
su proprio hijo en Helocautio a la ma-
nera de los Cananeos y allende destas
casas hizo otros muy grâdes males por
donde con justa causa y razon: fue dexa-
do y desamparado del señor. Y así le
siguio lo tercero que se levantaren con-
tra sus enemigos el rey Rasin rey de Sy-
ria, y el Face hijo de Romilia rey de Li-
rael. Estos dos reyes aqui non brados
non vinieron entonces juntos contra el
rey Achaz mas cada vno por si y su el-
susiente y dado que no tomaró a Hie-
rusalén (por la razon dicha) mas del rey
no de Iudea cõde reynaua el rey Achaz
lleuaron muy gran prea, porque no los
podia resistir en el campo. De donde
este rey Achaz esta escrito en el segun-
do libro del Paralipomenon. Entre pole
el señor Dios en manos del rey de Sy-
ria, el qual le huto y tomo muy grâ prea
y despojo en su imperio. Fue así mis-
mo entregado en manos del rey de Is-
rael y fue herido de muy gran plaga. Re-
latando Iulepho estas cosas del rey A-
chaz, ya que ha dicho sus muebas y grâ-
des males dize así: Como acerca destas
cosas estuuieste ocupado desta manera
loco y sin seso asentaron contra el sus
reales el rey Rasin, rey de los Allyrios
y Olos de Damasco, y Faceyaz rey de
los Israhelitas, eran estos dos reyes ami-
gos. Encerrado al rey Achaz en Hieru-

salem, teníanla cercada por muchos y
largos tiempos y no pudiendo tomar
por la gañ tortalcaza de los muros. El
rey de Syria tomando la ciudad de Ay-
lach que esta asentada a la parte del mar
vermejo, matando los moradores della,
puso en ella a los Allyrios, y en las otras
ciudades que estauan en derredor, hizo
de la misma manera matando a los ciu-
dadanos y poblandolas de Allyrios,
no dexando a vida a alguno de los He-
breos mas matandolos a todos, el qual
lleuando muy gran prea y despojo, re-
boluio con su exercito a Damasco. El
rey de Hierusalén, esto es el rey Ach. z,
conociendo que los de Syria se auian
partido para sus proprias tierras, y cre-
yendo así mismo que podia vencer al
rey de Israel, junto y armo su exercito
contra el. Lurro los dos reyes el rey de
Iudea y el de Israel en batalla campal,
teniendo lo por biela yra y saña de Dios
fue vencido el rey Achaz por sus mu-
chas y grandes maldades. En aquel dia
por manos de los Allyrios fueron uen-
iertos de los del rey Achaz ciento y vein-
te mil caualleros, y Amasias principe de
la caualleria mato a Zacharias hijo del
rey Achaz en la batalla, y constituyó por
guarda y assegurador de todo el reyno,
para que le allegurasse y guardasse a Ez-
tican y lleuó captiuo a Elcan, principe
de la caualleria del tribu de Iudea. Y rol-
do gran prea de mugeres y infantes del tri-
bu de Bëjamin fue boluieró a Samaria. La
sagrada escritura y la glosa habiâdo acer-
cado este despojo y prea dize n. Fueron los
muertos ciento y veinete mil caualleros
de Iudea, y los catiuos y presos de mu-
geres y de infantes y de dõzellas docientos
mil, cõ robo y prea infinita q̃ lleuó a Sa-
maria. Estas cosas antedichas y vici-
rias aqui contadas, las viuieron el rey de
Syria y el rey de Israel, cada vno soloy
sobre si del rey Achaz, mas agora unta-
ronse ambos a dos reyes, para totalmen-
te destruir y asolar el reyno de Iudea,
por donde dize el texto de la sagrada es-
critura. Descansó Syria, esto es el reyno
de Syria

Ioseph. li. 8.
notas. ca.
24.

8.1.
De los ma-
les que hi-
zo el rey
Achaz.

2. Para. 22.

In. li. 1. en
li. cap. 14.

de Syria sobre Ephraim, conuene faber del reyno de Israel) dixo sobre Ephraim por su facobam el primer rey de Iudaa fue el tribu de Ephraim, segun parece en el tercero libro de los reyes y de aqui del comunmente fue llamado por su tribu y junto en paz y amor y en la fue vnida en amistad con los duxes, dolo qual es era rey Phas hijo de Homada, unta onse para venirse juntar con el reyno de Iudaa, mas cada vno d'ellos por si auia alcanzado victoria cõtra el rey Achaz, pensaron que ambos juntos muy mejor le podian vencer y destruir el reyno de Iudaa, y passalle a otro. Ellas nuevas vinieron al rey Achaz como se auian juntado los exercitos de los reyes. Vinieron con las nuevas al rey Achaz, porque no asi facilmente le pueden juntar dos exercitos, sin que sea sabido de muchos y venga noticia de los contrarios, como los quales se juntan para auer de pelear. Como el rey Achaz y todo el pueblo lo oyo, fue mouido el coraçon del rey y del pueblo a la manera que delante de vnos que fueren mouer los arboles de la montaña por razon que auian sido cortados de cada vno de los reyes por el tiempo. Fueron muy acouardados y amedrentados creyendo que no podian resistir a ambos a dos juntos ni en las ciudades muy guarnecidas, ni en las torres y fortalezas por muy fuertes que fueren Dios nuestro señor que es de bondad infinita, cuya bondad se estende no tan solamente a los buenos, mas aun a los malos y indignos pecadores, queriendo consolar al mal del rey Achaz y al pueblo, y librallos del angustia y temor en que estauan, dixo al profeta elayaz Sal al camino y encuentro del rey Achaz y tu hijo Isab q la palabra al fin del arroyo del alberca, o el angustia superior. Es de saber que dize a los expositores de los nuestros q Remel es el hijo de Elayaz profeta el qual no fue en aquella estima tenido ni honrado del rey de Iudaa, como era ra-

z, y conuenia lo d mandaua su estado, como fuese de su re real como lo era su padre, por lo qual indignado se passó al rey de los Asyrios el qual le hõro y puso entre los principes de su exercito, como parece en el quarto libro de los reyes, y por esto dixo el cõtra Elayaz sal tu y tu hijo Isab que ha sido dexado de su hermano, passandose a gentes estrañas, que no son de su nacion, y dezille has de mi parte. Mira que calles. Quiso dezir. Mira que no manifieses, el espanto y temor que tienes en tu coraçon, mas sey segura y en buena quietud y paz. Y asi añadio y dixo. No quieras tener y tu coraçon no tenga el panto ni temor alguno, de las dos cosas de nro nes que echan de si humo y andan humeando. Esto es de los dos exercitos q figuẽ a los reyes. Llámale nrores por que los nrores quando se mata la llama humean. Y porque la gloria del rey de Syria y del rey de Israel auia de ser nrota, por esto los ciempara los nrores q como esta dicho) dan de si humo muerta la llama, y por esta causa dandole esfuerco dixo mas. No tema. En la yra del rey Rafin rey de Syria y del hijo de Remelia rey de Israel) porque se ayau juntado y tomado consejo vno con otro, en mal y daño tuyo diziendo. Subamos a Iudaa juntamente con vna concordia y anidad. Dixerõ subamos porrazon q el reyno de Iudaa estaua asentado en mas alto lugar que el reyno de Syria y de Israel y dizen. Despertemosle y aia quen osterd sperandole de su quietud, reposo y paz que tiene, peleando contra el, y asile quitemos su reposo y descanso y subjetemos debaxo de nuestro señorio y pongamos rey en medio del al hijo de Tabeel, al rey de Israel hijo de Remelia que es llamado Tabeel. Ya que el señor ha dicho al propheta el mal grande que los dos reyes tenían pensado y concertado de hazer contra el rey y reyno de Iudaa y como no auia de temer Achaz rey de Iudaa, dize agora el propheta. Ellas cosas dize el señor, cuya

palabra

V. PARTE DE LE SPEIO.

pa' abra no puede saltar, mas que infaliblemente le cumple sin desfaller en cosa alguna. No le pondra en obra lo que ellos tienen pensado y su consejo no aura efecto, porque el reyno d' Iudca no sera pasado alr, jno de Israel y Syria, mas la cabeza de Syria sera Damasco y no Hierusalem. Despues que Elays ha dicho la mutacion y destruyció de los dos reynos de Syria y de Israel dize agora al rey Achaz, y al reyno de Iudca. Sin ocreyeres: en la verdad que es es prophetizado y antedicho, no pecaraneceys en vuestra tierra, mas serays curiuos. Hablo desta manera Elays porque sabia que el rey Achaz era muy pascimo y d'altra y que no auia de creer a sus palabras, lo qual parecen esto porque no teniendo confianza en la ayuda y fauor diuino recurrio a la ayuda del rey de los assirios, como parece en el quarto libro de los reyes.

CAPITULO V. COMO EL SEÑOR DIXO AL REY ACHAZ, QUE DEMANDA SE SEÑAL DE SU LIBRAMIENTO Y DE LO QUE RESPONDIO.

Despus de las cosas antedichas queriendo el Señor dar ceni dumbre de su libramiento, y que sin saltar en cosa alguna auia de ser así como se lo auia dicho, añadio mas hablando al rey Achaz por boca de Elays y diciendo. Demanda señal de tu señor Dios del libramiento tuyo y de tu pueblo, y no la demandes de los y dolos que tu honras, porque no son dioses verdaderos ni te podran dar esta fauor y ayuda. Y demandala. Ora sea en el profundo del infierno por reuocacion de algun muerto. O de lo alto del cielo, como fue hecho en tiempo de Iosue el estado el sol quedo sin passar mas adelante, por los ruegos de Iosue, para se poder vengar de sus enemigos: La

gloria ordinaria dize. Es le dicho que demande señal, porque aquel que no cree y cre al propheta por la autoridad del señor sea escantado, y la señal ora sea en el profundo del infierno, o de lo alto del cielo. Moylen recibio señal en la tierra donde dixo el Plalmista. Embrotra des y prodigios en medio de Egipto, y en las langostas cinifes moxquitos y en el cielo y en el fuego, y en las aguas por el espacio de tres dias el rey Ezequias tambien recibio señal del cielo quando el sol retrocelsu y le boluio atras de lo que auia andado y subido en el reloj diez lineas. Muchos pienlan Saul auer recibido señal de la tierra y del profundo del infierno, quando parlos encantamientos de la maga encantada parece auer reuocido a Samuel. Ionas propheta librado del abismo y de lagaranta de la muerte, recibio señal: Porque auia creydo el rey Achaz, auia a dar las primeras al propheta, esle mandado le demande señal de cuya autoridad sea forçada y compelido a creer. Hablo el propheta desta manera como si quisiera le dixera. Quieres se para la tierra y que se muestren y manifiesten los milagros (que se dize) en el corazon de la tierra) que abranto el cielo, como el rey Achaz oyo lo que el propheta Elays le dezia de parte de Dios, como dio dizenao. No demar dare señal de la tierra respueta que aqui o en el profundo y malo de Achaz, no la dio de harto mas de sobeiu a. Mucha con verda le auer demandado al señor dios, y auerla recebido mas el rey Achaz respondió desta manera, e no teniendo autoridad, que dize he tentaras a tu señor Dios y así dixo no la demandare y no tentare al señor. O por me no temio que en la señal que señal de Dios auia Dios de ser glorificado, y en el mundo los menospreciados y en pocas personas porque como fuesse y dolos y no temio no quito señal porque no le fuera en la strada alguna, por donde Dios fuera



Isa. 37.

Isa. 38.

16.
Pues el
rey Achaz
dijo fe
ha el Dios

glorificado. En lo que dixo, no deman-
dare ni tentare al Señor, fue escula sin-
gida para colorar y encubrir su maldad
y pecado, por donde el propheta añade
diziendo. Pues que así es oy d cala de
Dauid. Por ventura teney en poco
ser molestos y enojosos a los hombres,
porque tambien lo soys a mi Dios? Ha-
blo desta manera el propheta como si di-
xera: por ventura teney en poco ser
molestos y enojosos a los prophetas, es-
carneciendolos y teniendolos en poco
y molestandolos, y algunas vezes ma-
tandolos. Y no tan solamente ni enofre-
cias los dichos delos prophetas, mas
aun lo que mas y mas peccar es contradi-
zer a lo que Dios manda, no querien-
do tomar la señal que es ofrece, por
que no sea en ella glorificado su sancto
nombre. Por esto para declaracion de
su sancto nombre y para gloria, y ya da-
do que seays ingratos y desennocidos
el mismo Señor os dara señal de vuestro
libramiento de las manos de los re-
yes de Syria y de Israel. Manifestan-
do la señal que auia de ser dada dize.
Mirad que concebirayna virgen y pa-
rira hijo, y sera llamado su nombre
Emanuel.

17.
se dio
esta mto.
como el
rey

CAPITVLO. VII, EN EL
qual se declara esta señal dada de Dios
al rey Achaz para su libramiēto.

Esta señal dada de Dios al rey
Achaz y pueblo de Iudea, que
auia, de concebir la virgen
permaneciente siempre virge
y parir hijo, y ser llamado su nombre
Emanuel. la letra habla de Christo nue-
stro Redemptor. Porque acerca desta
prophēcia y sagrada escriptura y de su
exposicion y declaracion ay diuersos
expositores, y los Hebreos la peruiertē
con falsas inteligencias, exposiciones
y declaraciones queriēdo mostrar que
no se entienda de Christo nuestro redē-
tor entendiendo (dandome Dios su diuino
fauor y gracia) detenerme he aqui algū
tanto para la auer de declarar, mostrā

do como a la letra sentienda de Christo
nuestro redetor, para lo qual pōdre qua-
tro cosas procediēdo desta manera. Lo
primero pōdre los argumentos que los
Hebreos ponen con los quales traba-
jā por mostrar como no se pueda enten-
der de Christo. Lo segundo pondre sus
falsas exposiciones y declaraciones. Cō
que exponen y declaran esta prophēcia
y excluyllas hemos como no buenas ni
verdaderas. Lo tercero pondre la expo-
sicion y declaracion Catholica y verā
ra, la qual se ha de tener como verda-
dera. Lo quarto de latere sus argumen-
tos. Acerca de lo primero los Hebreos
arguyen desta manera diziēdo. Aquí se
dize. El Señor, el mismo hos dara señal a
volotros, conuiene a ber del libramien-
to del rey Achaz y del pueblo, como
seran librados de las manos de los dos
reyes de Syria y de Israel, que quieren
destruyr y assolar su reyno. Iesus Na-
zareno nacio despues del tiempo del
rey Achaz, mas de quiniētos años, pues
que así es el concebimientto a la natui-
dad de Iesu Nazareno, en ninguna ma-
nera fue señal del libramiento antedi-
cho. Mas y allende de esto de lo que se di-
ze en la misma letra. Mirad que conce-
bira y parira vna virgen vn hijo. Argu-
yen diziēdo. En la letra Hebrea esta el-
crito. Mirad q alma concebira y parira
vn hijo. Este nombre alma significa vir-
gen mas donzella, el qual nombre indi-
ferentemente se dize la virgen, y de la q
no lo es, lo qual niegan los Christianos
de Maria la qual dicen quesiendo virge
auer concebido a Christo. Dizen mas y
arguyen de aquello que se sigue: sera lla-
mado su nombre Emanuel en la letra
Hebrea esta. Llamara conuiēne saber es-
sa donzella su nombre Emanuel. Iesus
Nazareno, no fue llamado de su madre
ni de los otros Emauel, mas Iesus, segū
parece de sus Euangelios luego esta le-
tra no se puede entender del. Mas y allen-
de desto dize, de lo que adelante se sigue
Antes que el muchacho sepa llamar pa-
dres y madre. Donde parece que en el
muchachao

§ 1.
Como la se-
ñal dada al
rey Achaz
Ece virgo
la expone
los He-
breos.

§ 2.
Que hebreo
alma se nom-
bra alma.

V. PARTE DEL ESPEJO

muchacho del qual se haze aqui menció
vuo ignorancia lo qual los Christianos
niegan de Iesu Nazareno, que dicen
que dende el instante de su concepcion
tuvo plenitud de sciencia en quanto
hombre y en quanto Dios dende etern o
Acerca de lo segundo que diximos que
deklarariamos, es de saber, que por las
cosas que está dichas, algunos Hebreos
exponen y declaran esta escriptura y di-
zen ser dicha de Ezechias hijo del rey
Achaz, el qual nacio despues que el pro-
pheta havia dicho aquella propheta, y
como dizen en señal del hramiento del
reyno de Iuda de mano de los reyes an-
tedichos. Y para prueva desto traen lo
que adelante se sigue en el mismo capitu-
lo. Y fera el estendimiento de sus alas
hinchidor de la anchura de tu tierra o
Emanuel. Ezechias fue señor de la tierra
despues de su padre el rey Achaz. Esto
que estos dizen es reprobado de Rabi
Salomon doctor Hebreo el qual acerca
dello es auido en gran autoridad y re-
putacion, y la razon que dan para ello
es, porque Ezechias era de veinte y cin-
co años quando començo a reynar, in-
mediatamente despues de su padre el
rey Achaz segun parece en el quarto li-
bro de los Reyes. El rey Achaz reyno
diez y seys años tan solamente, como pa-
rece en el mismo libro. Luego en el
principio del reynar de Achaz antes
que fuesse dicha esta propheta, ya era
nacido Ezechias, y era de edad de nueue
años, y así no puede ser entendida es-
ta escriptura de Ezechias. Y aun di-
cho deste doctor se puede añadir que se-
gun el mismo y segun los doctores Ca-
tholicos, esta propheta fue dicha en el
quarto año del rey Achaz, y así Eze-
chias no solo tuuo nueue años mas aun
treze. De donde se sigue que no se pue-
de entender de Ezechias. Por lo qual Ra-
bi Salomon doctor (como diximos) de
gran autoridad acerca de los Hebreos,
dize que esta propheta se ha de enten-

der del hijo de Esayas. Pruualo que ha
dicho y corrobora su opinion y expo-
sición desta manera. Dize que Esayas
bauia tomado por muger vna mancebi-
lla, vna donzellica y que auia concebi-
do del, dedonde dize que la letra es es-
ta. Mirad, que vna mancebica concebio y
parira vn hijo. Y la denunciacion deste
parto fue la señal antedicha del. Porque
del infante q̄ está en el vientre de la madre
no se sabe ni tiene certidumbre si es va-
rón o dózella, de donde quando con-
tertidumbre se antedize es creyble señal q̄
aquello que se promete có tal señal que
ha de ser sin faltar, de tal manera que sea
este el sentido de la propheta de Esayas
Mirad que vna mancebilla, vna donze-
lica concibio, y parira vn hijo, y quan-
do en su natiuidad vieres mi palabra
auertenido verdad y ser verificada, se-
pas cierto q̄ muy presto has de ser libra-
do, de los dos reyes q̄ te quiere destruyr
y se disponen y aparecen para ello. Y así
si fue segun que este doctor lo prosigue
porque a petición del rey Achaz el
rey de los Assyrios Threplath Pha-
lazar vino muy presto sin dilacion y
ardança alguna a Damasco contra
Rasin rey de Syria, y tomada Da-
masco la destruyo, y tomando to-
dos los moradores della los passo a
Ceriné, matando al rey Rasin, se-
gun parece en el quarto libro de
los Reyes. En el mismo año, Osée
hijo de Hela se leuanto contra Pha-
cece hijo de Romelia rey de Israel y
lo mato, como esta escripto en el mis-
mo libro de los Reyes. De lo qual
parece que esta mancebilla, o don-
zellica de cuya concepcion y par-
to se habla aqui fue muger de Esayas
propheta, a la qual se lego con ase-
cto material, y el infante concebi-
do y parido della fue su hijo. Mas esta
exposición y declaracion (como dize
el Nicolao de Lyra) no puede estar, por
que en el capitulo siguiente se dize
del mu-

81.
Que lo He-
breos dize
que esta se-
ñal es
vino se en-
tiende del
rey Eze-
chias.

2. Reg. 18.
4. Reg. 16.

82.
Como otros
dicen que
se ha de en-
tender del
hijo de
Esayas.

83.

84.

Nicolao
de Lyra

del muchacho ya nacido. Y sera el
 e tenimiento de sus alas (esto es el eñe
 damiento del rey de los Assyrios) hin-
 chado de la anchura de la tierra o Ema-
 nuel, y habla al de la tierra del reyno
 de Iudá, de la qual nunca fue teñor
 Eayaz, ni su hijo, y así Emanuel de cu-
 ya concepcion, y natiuidad se habla
 aqui, no fue hijo de Eayaz. Mas:
 Porque dize que la denunciacion
 de la natiuidad del muchacho en el ge-
 nero masculino, sea señal del teñor
 prometida, parece falso, porque de
 mandamiento del señor dixo Eayaz al
 rey Achaz. Demanda para u señala-
 tu señor Dios, en el profundo del in-
 fierno, o en lo alto del cielo, por resusci-
 tacion de algun muerto, o por alguna
 mutacion notable y sobre natural, en
 el curso celestial como esta dicho arriba
 y lo mismo dize Rabi Salomon.
 Y así a quella señal auia aua de ser
 al una cosa muy grande y qué excede
 a toda facultad de criatura, y desta
 manera no es la tal denunciación, porq
 algunas veces los medicos experimentados
 por algos señales y experiencias como
 cen a nterq
 hozca la criatura que a nter
 en el vientre, si es infante, o donzella. Y si
 uno dixere que no lo conoce con cer-
 tidumbre, mas no se pueda negar. que
 demonios no lo conozcan con cer-
 tidumbre como su noticia y conoci-
 miento natural, el qual quedo en ellos en-
 tero se refiriendo a esto, y por consiguien-
 te la tal señal, puede con certidumbre ser
 antedicha del demonio. Mas: En el quar-
 to libro de los Reyes se dize, que Osee
 hijo de Hela començó a reynar en el
 año duodécimo de Achaz, y así pa-
 rece ser falso y no tener verdad lo
 que dize Rabi Salomon, que fue muer-
 te de Osee en el mismo año: que nacio
 Emanuel, el qual segun dize, nacio en el
 año quarto del rey Achaz, o a mas tardar
 en el año quinto. Mas: alende de lo di-
 cho, en el capitulo de dabo se dize. An-
 tes que el muchacho sepa llamar padre
 y madre, sera quitada la fuerza de Da-
 masco y los despojos de Samaria delan-

te del rey de los Assyrios mas no se lee Sa-
 maria auer sido despojada del rey de los
 Assyrios, antes del año nono del rey
 Osee, en el qual fue tomada de Samaria:
 nacio rey de los Assyrios como parece
 en el quarto libro de los Reyes dado q
 Osee antes desto aya sido tributario
 del rey de los Assyrios, y así desde la
 natiuidad del muchacho del qual se ha-
 bla aqui que fue hijo de Eayaz, segun lo
 queda: Rabi Salomon, hasta que fue
 tomada Samaria passaron diez y siete, o
 diez y ocho años del reyno de Achaz,
 y nueue de Osee como parece por las
 cosas antedichas, porque el muchacho
 nacio en el quarto año, o a lo mas en el
 quinto de Achaz y Osee començó a rey-
 nar en el quarto año de Achaz antes de
 los diez y siete años el muchacho sabe
 llamar padre y madre. Mas si se dixere, que
 Osee començó a reynar en el quinto
 año de Achaz como algunos dicen, to-
 da via se sigue que el muchacho quando
 fue despojada Samaria, era de edad de
 nueue años, antes de los quales el mucha-
 cho a lo mas tarde labie llamado padre y
 madre. Quanto a lo tercero se ha de re-
 tar y tener por suseguido, cizco, y ver-
 dadiero, lo que S. Matheo esciue en su
 euangelio dixiénd. Todo esto fue hecho
 para que se cumpliese, lo que fue dicho
 del señor por el propheta. Mirad que
 una virgen tenía en su vientre y parió
 hijo y sera llamada su nombre Emanuel.
 De aqui parece que esta esciption-
 ra de Eayaz habla de Iesu Christo nue-
 stro redemptor. Como san Matheo apo-
 stol y euangelista aya sido lleno del espi-
 ritu santo en mayor abundancia que se-
 ron los prophetas del viejo testamento,
 diga auerle cupido en la natiuidad de
 Christo, y segun esto, esta profecía as-
 sile expone y declaran, los doctores co-
 mbolicos dixiénd. Mirad q
 cogetra una
 virgē y paria vn hijo, con tiene saber la
 bienauenturada virgē Maria, denigra, y
 de los prophetas la qual cogetra y paria
 personificante siempre virgen. Y dixi-
 mas el propheta. Y sera llamada su nom-
 bre Emanuel, porque fue llamado
 Christo,

4. Reg. 12.

Matth. 12.

Ez. 7.

 6. 6.
 Como se ve
 en el capitulo
 de la virgē
 que es el
 de la bienauenturada
 virgē Maria.

V. PARTE DEL ESPEJO

Christo que es nombre que significa do-
blada naturaleza en vn supposito: ouer
saber diuina y humana, y esto mismo sig-
nifica Emanuel, que se interpreta y quie-
re dezir, Dios con nosotros, y dixo mas
Esayas. Comeramantea y miel, esto se
dize para denotar su verdadera huma-
nidad, la qual es criada con semejantes
cosas, mayormente en la tierna edad
de la niñez. Y añadido y dixo mas. Para
que sepa reprovar el mal y escoger el
bien. Esta palabra para que no se toma
aqui causalmente mas con se cutiua por
que dende su infancia tuuo cumplimen-
to de sciencia para reproouar el mal y
elegir el bien, hablando de la sciencia
humana y porque esta la tuuo, dende el
instante de su concepcion y no antes,
por esto le sigue. Porque antes que el mu-
chacho sepa reprovar el mal y ele-
gir el bien, sera dexada la tierra que tu a
borreces, porque te es nocua y perjudi-
cial (conuiene saber la tierra de Israel y
la tierra de Syria) delaniela cara de sus
dos reyes. Dize esto porque el rey de
los Assyrios mato al rey de Syria y tras-
paso a su pueblo a los Assyrios en Cy-
rene, como auemos dicho. Y despues el
rey Osee tomo al rey de Israel, y traspa-
so a su pueblo a los Assyrios segun pa-
rece en el quarto libro de los Reyes.

4. Reg. 11.

CAPITULO. VIII. EN EL qual se declaran los argumentos y objecciones que arriba fue- ron puestas.



Uanto a lo quarto que propu-
simos de declarar, que eran
los argumentos y objeciones
que son puestas de los que di-
ze q̄ esta autoridad y profecia de Esayas
q̄ dize. Mirad q̄ coēciba vna virge y pa-
rira vn hijo q̄ no se entiende de la virge
nuestra señora y de su vnigenito hijo,
respondiēdo dezimos. Quanto alo prime-
ro q̄ en la sagrada escriptura se ponen
dos maneras de señal de alguna cosa q̄

ha de acontecer. Vna señal que es de-
mostratiua de lo que ha de acontecer en
efecto y con verdad, así como fue da-
da señal a Gedeon en el vello cino, de-
mostrador de su victoria que haui de
ser, y tal señal como esta, muchas vezes
es dada en la sagrada escriptura. Otra ma-
nera de señal es para reducir y tractar a la
memoria la obra q̄ passo como en el exo-
do dixo Dios a Moysen. Esto ternas
por señal que te aya embiado, quando
sacares a mi pueblo de Egipto sacrifica-
ras a Dios sobre este monte, esto es por
esta embaxada que te ha sido impuesta
sacrificaras a Dios sobre este monte, dā-
do gracias a Dios por la liberación del pue-
blo. Y así parece que esta fue señal re-
memoratiua de la embaxada y a pasa-
da, ni contradize a esto la gran distan-
cia del tiempo, porque la señal rememo-
ratiua, así miralo ya pasado en gran di-
stancia como en pequeña, así como la
señal demostratiua respecto de lo q̄ esta
por venir. Mas aun es de saber, que el
libramiento del rey de Iudea de sus per-
seguidores que le querian destruir y
assolar, fue señal figuratiua de la salua-
ción del trundo, la qual se auia de ha-
zer por Christo nuestro redemptor y
saluador Iesu Christo, y porque el
rey Achaz era incredulo a las palabras
del propheta (como esta dicho) fue co-
sa muy conuiniente que le fuesse da-
da señal rememoratiua que auia de ser
adelante de ay a muy largo tiempo y
años para que el no la viesse en su pro-
pria persona, así como no lo creya en
el anima, mas que la viesse aquellos que
del descendiesse, de su profapia y gene-
racion, como fueren la virgen Maria y
el santo Ioseph el poso suyo. De aqui es
que el santo propheta Esayas no endere-
so su profecia y palabras señal adarte
te al rey Achaz, diziendo, o ye Achaz,
mas a la casa de David, diziendo,
Oyd pues q̄ así es casa de David, de
la qual fuero el sato Ioseph y la soberana
virge Maria, mas no se refirió a ellos lo q̄
alli le dize. Por ventura tenays en poco ser
moleños

Cos-
ta
del
rey
Joan
señal
guad.

q. 11.
Comuay
dos mane-
ras de señ-
la.
I. m. i. 6.

molestos a los hombres. &c. Mas aque-
llo que se sigue dárlos ha el Señor señal.
Quanto a lo segundo es de saber que
Talmudicam lingua Hebrea significa
y quiere dize alcon simignto, o encerra
miento, y dize si se dize alma, que quiere
dezir escondida, o encerrada que signi-
fica donzelica escondida y encerrada
de la vista de los hombres de tal manera
q de su castidad, limpieza y integridad
virginal no se duda, mayormente quan-
do se antepone esta letra, ha, y en óes
fuerza así ha alma. No se hallan en la sa-
grada escritura en toda ella algunas es-
critas desta manera, salvo tan solamente
en Rebecca de la qual se dize en el libro
del Genesis. Era muchacha muy bella y
virgen muy hermosa y no cononocida á
varó. Y sigue adelante q lo dixo Eliezer.
criado de Abraham. La muchacha que
saliera a sacar agua. En la letra Hebrea
esta ha-alina que saliere, a sacar agua. La
segunda Maria la hermana de Moyses,
de la qual se dize en el libro del Exodo.
Y fue la muchacha y lleuó a su madre.
En Hebreo esta, fue ha-alina y lleuó a
su madre. Y la tercera: esta de la qual se
escueuqui en esta profecía, de don-
de como las dos primeras ayan sido
virgenes muy puras quando fueron nó
bradas y llamadas deste nombre ha al-
ma, que quiere dezir escondida y en-
cerrada de la vista de los hombres, lo
mismo se ha de entender desta de la qual
se habla aqui en esta profecía de Elayas.
A lo tercero se dize, que dos maneras
ay de nombre de alguno. conuiene sa-
ber impuesto, y de naturaleza, así como
Ioan es nombre impuesto y este nom-
bre hombre es de naturaleza. Iesus es
nombre impuesto a Christo, y Emanuel
es nombre de su naturaleza, o propie-
dad. Significa Dios cō nosotros, y este
es proprio nombre suyo de Christo, en:
el qual la diuina y humana naturalezas
están vnidas y conjuntas en vn mismo
sustento. Y en esta manera es llamado
de otros muchos y diuersos nombres q
significan sus propiedades, como es ha-

mado piedra, y Dauid y del nombre del
señor tetragramatō. Y este es el nombre
que le llamaran señor. Justo, nuestro
Donde nosotros tenemos señor, esta
en el Hebreu el nombre del señor re-
tragramaton, y de otros muchos nom-
bres de la misma manera. es llamado en
la sagrada escritura. A lo quarto dezi-
mos, que de las cosas arriba dichas se ma-
nifesta auerse declarado, porque dize
ques en Christo no aya auido alguna ig-
norancia, mas fue hecho hóbre entiepo
y así tuuo sciencia infusa en tiepo, y an-
tes que la tuuiese fue denunciado por
Elayas el libramiento y cumplido y pue-
sto por obra. De las cosas aetredichas y
arriba relatadas, se colige la verdadera
exposicion y declaraciō de aquella pro-
phecía, y como se aya verificado y cum-
plido en la virgen nuestra señora y en
Jesu Christo nuestro redemptor,

CAPITVLO. IX. EN EL qual el euangelico propheta pone la natiuidad de Christo nue- stro redemptor.

NO tan solamente el euangeli-
co propheta, prophetizo la ad-
mirable y muy maravillosa cō-
cepcion de Christo nuestro
Redemptor, como hauiá de ser conce-
bido de donzella virgen, permanetien-
te siempre virgen, mas aun prophetizo
su natiuidad muy maravillosa vn peque-
ñito nos es nacido, y vn hijo nos es da-
do. Y es hecho su principado sobre su
nombro, y se llamado su nombre. dA-
mirable consejero, Dios fuerte, padre
del siglo aduenidero. Principe de paz.
Sera multiplicado su imperio y noter-
na sin la paz. Para declaracion desta pro-
phecía que este euangelico propheta po-
ne, es de saber que los Hebreos moder-
nos declaran este passo y le exponē del
rey Ezechias rey d Judea, corrópiēdo la
letra interpretádola de otra manera q se
deue interpretar y declarar. Dize q la le-
tra Hebrea es esta. Vn infāte nos es n. C

Daniel 7.
Osee. 1.
Hierre. 23.

67
breuemen
De los nom-
bres a
Christo nue-
stro redem-
tor.

ziendo. Y vn hijo no es dado natural del mismo padre, y por consiguiente có substantial. con el: y yqual a eleu la Deidad Dado, a nosotros segun aquello q̄ dize san Iuan, asisramo Dios al mundo que dio a su vnigenito hijo. Dize mas el propheta. Y fue hecho su principado sobre su ombro lleuãdo sobre si la cruz a cuestras al tiempo de la passio, de dode di ze S. Iuan. Salio Iesus de Hierusalẽ lleuãdola cruz a cuestras por la qual destuyó las potestades diabolicas y entro en su reyno có muy grã poder y magestad. De aqui es lo que dize san Lucas. Conuenia que Christo padeciesse y que así entrasse en su gloria. Y dixo mas el propheta, y sera llamado su nombre admirable. Admirable y muy marauilloso fue Christo nuestro redemptor en su santissima natiuidad, porque salio del vientre virginal, quedando siẽpre cerrado el clausuro virginal. Así mismo admirable, en los muy grandes miraglos que hizo. Conuertir el agua en vino. Relucitar los muertos. Sanar los enfermos. Alumbra los ciegos. Expeler y alancar los demonios de los cuerpos de los endemoniados, y en hazer otros miraglos. Dixo mas. Confegero. Añadiendo a los preceptos y mandamientos del Decalago, los consejos euangelicales y así dixo. Si quieres ser perfecto, ve y vende todas las cosas que tienes, y dalas a los pobres. Y aquello q̄ dixo. Orad y rogad por los que os persiguen, y falsamente acusan y aquello q̄ dixo. Veded lo que poseays y dad limosna. Lo qual todo es consejo y no de necesidad quando el proximo no padece necesidad extrema, porque en tal caso sera de necesidad. porque si el tal necesitado que así esta puesto en extrema necesidad, sino fuesse lo corrido y mantenido y muriesse, se diria (como dize sant Ambrasio) auelle dado la muerte el que así no le releuo y proueyo en su necesidad y hambre. Y dixo mas el propheta. Dios fuerte en despojar los infernos, a los quales descendio y sacó de allí a los

sanctos padres que estaban detenidos en el limpio, lleuandolos al cielo, así lo dize el propheta y rey David. Subiendo Christo a lo alto (en el dia de su gloria ascension) lleuó consigo a los que estauan captiuos. Deste despojo dize coloss. 2.º San Pablo. Despojando los principados y potestades (esto es los demonios los quales son así llamados, porque las cosas naturales quedaron en ellos enteras) que son dichos despojados, quando Christo sacó del limbo los padres del viejo testamẽto, y los traspasó deste reyno al cielo con muy gran poder, llamole así mismo. Padre del siglo que esta por venir admitiendo a los escogidos y santos a la ciudad celestial. Dixo mas el propheta. Principe. De paz conuiene saber interior, quanto a la cócõcia, y superna quãto a la de gloria celestial, por lo qual en su gloria la natiuidad cantaron los sanctos angelles. Gloria sea a Dios en las alturas y en la tierra sea paz a los hombres de buena voluntad. Desta paz dize Dios por boca de Esayas propheta. Sentarse ha mi pueblo en hermosura de paz. Y así aña de el propheta diziendo. Sera multiplicado su imperio. De dode el mismo Christo dixo. Dado me es todo poderio en el cielo y en la tierra. Y dixo mas el propheta y no aura fin de la paz esto es de la paz celestial de la gloria dado por ella quales eterna sin fin alguno, porque nunca se acabara ni fenecera. De las cosas antedichas y desta en especial, parece muy claro que la escritura que los Hebreos aplicauan y derian que conuenia al rey Ezechias rey de Iudea, y que se auia de entender del, que en ninguna manera se puede entender del, porque en tiempo del rey Ezechias duro muy poco la paz porque solamente por espacio de quinze años, o casi, porque su hijo el rey Manasses fue muy pelsimo en el principio de su reynado, por lo qual fue turbada la paz del reyno y el fue lleuado cauiuo y así duro muy poco la paz. Mas la de Christo nuestro redemptor.

siempre dura y lo que mas es que no
terna fin ni cabo alguno.

CAPITULO. X EN EL
qual se muestra como el profeta Esayas
tuuo dos maneras de nobleza y la
austeridad de su vida.



Rriba quando hablamos de
la profapia y generation de
este enangelico propheta dixi-
mos de su nobleza, porque de
cendencia de sangre real mas con esta ma-
nera de nobleza de sangre tuuo otra no-
bleza, que es ser noble por virtud. De dó
de san Hieronimo dize. La verdad era
nobleza, es ser claro y resplandeciente
por virtudes. Y Gualterio dize. Aquella
es sola nobleza que adorna el anima de
virtudes. De estas dos maneras de noble-
za del linaje y de virtudes, la nobleza de
virtudes, se ha de preferir y anteponer a
la nobleza del linaje y sangre. De don-
de escriuiendo muy hermosamente Ci-
cero contra Salustio dize. Cosa muy
mas estoble y firme es florecer con mis
obras, que resplandecer con la opinion
de los antepassados, y viuir de tal mane-
ra que sea a los que despues de mi dé-
dieren principio de nobleza y exem-
plo. Añade mas contra el mismo Salus-
tio y dize. Aquello que se acaba y tiene
fin en ti comienza en mí. Quería Cice-
ron mostrar en estas palabras, como si
hablando mas claro de Salustio dixe-
ra, que Salustio con sus proprios
vicios y pecados auia desfallecido y ca-
ydo de la nobleza de sus padres y ante-
passados. Mas que Cicero con sus mu-
chas y muy loables virtudes començaua
principio de nobleza. O quantos ay el
dia de oy en los quales por sus vicios y
pecados, tiene fin y cabo la nobleza de
sus padres y antepassados, de donde
ellos descendié. de cuyo linaje y sangre
se jactan. Mas es de saber que donde
concurren dos vinculos de nobleza,
que es ser noble por virtudes y por lina-
je y sangre, deve ser en mas tenido, esti-

mado y honrrado, que aqúel que tan so-
lamente resplandece por linaje, por
que resplandece con doblada honra,
conuiene saber de padres, y que con
propias virtudes se consagro a Dios
dedonde deve ser en mas tenido y esti-
mado aquel que nacio de padres po-
bres. siendo noble por virtudes, que a-
quel que nacio de nobles padres y de
alto linaje, porque el noble tuuo los ex-
emplos de sus antecessores, y muy grã
ocasion para ser virtuoso y bueno, mas
el que nacio de pobres padres, es mara-
uilloso por sola virtud de Dios, y así
deue ser en mas tenido y estimado. La
nobleza del linaje procede de la gene-
racion. mas la nobleza de la virtud, pro-
cede de la obra, quãto a las virtudes por
actos y obras buenas, mas quanto a las
virtudes infusas es don de Dios. Quan-
to a estas dos maneras de nobleza, deli-
nage y de virtudes. dize san Gregorio.
Quando la vna nobleza se junta con la
otra, la del linaje y sangre con la de las
virtudes, es como la piedra preciosa, lla-
mada carbunco, que es puesta en el or-
namento de brocado, donde lo vno acó-
paña a lo otro, y lo haze resplandecer y
ser de mayor estima valor y precio. Estas
dos maneras de nobleza estuuieron en
este evangelico propheta porque tenié-
do la vna que fue la nobleza de sangre,
siendo como era de sangre real, no se fal-
to la otra de las virtudes. Fue este pro-
pheta muy obediente a los mandamien-
tos diuinos, porque fue en el muy prom-
ta obediencia para lo que de Dios le era
mandado, de donde dize la sagrada es-
critura. En el año que salio Thartan ca-
pitan general del rey Sargon rey de los
Assyrios, q por otro nóbre es llamado
Senecherib porq segú dize s. Hieronimo
tuuo seys nóbres) corrala ciudad de Azo-
to ciudad de los philisteos, como la to-
maste por fuerza de armas, en aquel tiem-
po hablo el señor en mano de Esayas
propheta, concordando las obras con las
palabras, hablando de la punicion y ca-
stigo de los Egipcios que les auia de ser

Castilla.
unam an.
En 1066.
Mark. 10. 4

9. 17
Que ay dos
maneras de
noblezas.
Hieron. ad
Celas. 11. m.
Guido. de
Cast. 1. 1. 1.
libro. 1.

Nota.

4. 1.
Dedonde
procede
esta nobleza
manera de
noblezas.

4. 1.
Como Esay
se tuuo dos
maneras de
noblezas
Glo. or. sup.
1. 1. ca. 1. 1.

En 1066.

ralo qual le hablo diciendo: Ve y desá-
ta el sacco y cilicio de tus lomos, y quita
los çapatos de tus pies. Los prophetas
algunas vezes denunciauan su propheta-
cia notan solamente con palabras, mas aú
con señales sensibles. Conforme como
le fue mandado, luego a la hora có muy
prompta obediencia lo puso por obra,
porque lo hizo así, desnudando su sacco
y cilicio, anduuo desnudo y descalço,
conforme al mandamiento diuino. Este
euangelico propheta anduuo desnudo
y descalço, para significar que los Egip-
cios Ethiopes auian de ser lleuados
capiuios, descalços y desnudos de los
Assyrios. Esto manifestò muy mas cla-
ramente añadiendo y diciendo. Así co-
mo anduuo mi seruo Esayas descalço y
desnudo tres años sera señal sobre Egip-
to y sobre Ethiopia. Antes que palle
mas adelante sera bien declarar y poner
lo que los doctores sienten a cerca de
estos tres años que dize la sagrada escri-
tura que anduuo descalço el euangelico
propheta Esayas. Vnos lo exponen y
declaran desta manera, diciendo que
esto hizo Esayas que anduuo desnudo
y descalço tres años antes que aconte-
ciesse este hecho, el numero de los qua-
les començo dende aquel tiempo que
Thartäntio en Azoto. El rey de los As-
syrios estädo có fuerza muy grande en
Iudea y destruyenlo y assolandolo, vi-
nieronle nuevas como el rey de Ethio-
pia auia salido a pelear contra el, y que
juntamente con el estaua el rey de Egip-
to, entonces apartose de Iudea, y peleó
en guerra campal y vencio aquellos dos
reyes de Egipto y Ethiopia, y lleuó al
pueblo captiuo, en fin de los tres años
que el propheta lo auia antedicho y pro-
phetizado. Rabi Salomon dize que aq-
ellos tres años, no solo se refieren al tiem-
po de la reuelacion hecha a Esayas ha-
sta el cumplimiento della como esta di-
cho, mas aú se refiere a la obra de Esayas
conuiene saber que anduuo así descal-
ço y desnudo tres años. El Nicholan de
Lyra siente lo contrario de esto y la glo-

sa interlineal de don se dize. No parece
cosa conforme a verdad que el señor le
hiziesse andar así desnudo y descalço
por tan largo tiempo mayormente co-
mo fuesse de sangre real, y de aquí es q
los expositores que declaran este passo
dizen que anduuo de aquella manera tã
solamente por espacio de tres dias en se-
ñal de tres años antedichos, así como
fue dicho a Ezechiel propheta. Hijo del
hombre mira que se he da do dia por año:
Lo que de aquí podemos colegir es, la
grande y muy prompta obediencia de
este euangelico propheta en andar (co-
mo anduuo) todo aquel tien po descal-
ço y desnudo ora seã por espacio de
tres dias ora de tres años porque sien-
do (como lo era) de sangre real, esta fue
digna de ser tenida y estimada en mu-
cho. Colgese así mismo de aquí que el
propheta euangelico auo la virtud de
la penitencia y austeridad de vida en su
vestir y calçar, porque su vestido era
vn alpero sacco y cilicio, y el calçado q
correspondia al vestido. No menos se
muestra su gran humildad en andar des-
pues descalço y desnudo, y lo que mas
es, sin auer empaço ni verguença algu-
na delo, porque por vñtura era auido y
creputado por hombre loco y fulto de se-
so, viendole así descalço y desnudo: lo
qual elufrio con mucha paciencia y có-
y qual coraçon. Tuuo la virtud de la có-
stancia, porque fue muy firme y constã-
te hasta la muerte en la predicacion de
la verdad, predicando y prophetizan-
do a todos en general sin acceptacion de
personas, y reprehendiendo sus culpas
y pecados. Estuuo en el asu mismo muy
gran perseverancia en el tormento que
le fue dado al tiempo de la muerte, por-
que fue aserrado (como luego diremos)
con vna sierra de palo, por donde muy
la clara se muestra auer en ella otra ma-
nera de la nobleza q es de virtud, pues
(como esta dicho) tuuo tantas y tan se-
ñaladas virtudes, con otras muchas que
por euitar prolixidad se callan. De vno
y de lo otro y de todo lo antedicho dize

Como se en-
tenda en
esta of. Esayas
et sim. al-
tudo y des-
calço.

Glos. Esayas
ca. Esayas

Nico. se. 10
ap. Es. 7

V. PARTE DEL ESPETO

la glosa ordinária. Marauillosa obediencia del propheta, el qual vsaua de solo silencio, porq̃ esse era su vestido varó nobilissimo, segun lo dizen los Hebreos, cuya hija el rey Manassés como por muget y no vuo vergüença ni empacho, de andar delcalço y desnudo, no teniendo ni reputando cosa alguna por mas honesta, que obedecer al señor.

CAPITULO XI. DE LA

muy cruel muerte que a este euan-
gelico propheta le fue
dada.



S de saber para dar cúplida relación de la muy cruel muerte q̃ a este euangelico profeta le fue dada q̃ despues de la muerte del rey Ezechias reyno luego y le cedio en el reyno su hijo Manassés este Manassés era de edad de doze años quando comenzó a reynar y reyno 55 años en Hierusalem, su madre se llamaua Asiba, este Manassés hizo muchos y muy grandes males delante del señor, decianando a todos las maneras de ydolatría segun los ydolos de los gentiles, los quales ouia el señor destruydo y assolado delante los hijos de Israel. Conuirtiose y edifico las cosas altas, las quales ouia destruydo y dissipado su padre el rey Ezechias rey de Israel, porque en ellas ydolatraban los gentiles, y adoro por Dios al sol y a la luna, y a iupiter y a los otros planetas y astros del cielo. Y leuanto altares al ydolo de Baal, y hizo bosques donde gentilizandose sacrificauan, como lo ouia hecho el rey Achab rey de Israel. Y en la casa y templo del señor hizo altares al ydolo de Baal, lo qual fue muy gran menoscprecio de Dios, exercitarla ydolatria en el lugar dedicado a la honra y culto diuino, porque de aq̃l lugar ouia dicho el señor. Pondre mi nombre en Hierusalem. Hizo con estos males, otro no menor que ydolatrando passo a su hijo por el fuego ofreciendole en sacrificio al ydolo. Este passar el hijo por

el fuego, se ha de entender en vna de dos maneras En la vna por muerte del hijo por que el ydolo de Moloch era de alambre y concauo de dentro, y en aquella concauidad hazian fuego hasta q̃ aquel ydolo fuesse encendido, ya que estava muy encendido y hecho fuego entonces el muchacho que ouia de ser consagrado y ofrecido, era puesto en las manos del ydolo y los sacerdotes del ydolo, leñian con cueros y muchos instrumentos musicales, haziendo muy gran estruendo y ruydo, porque los padres al muchacho asi ofrecido o oyen las voces y gritos del muchacho, que con tanta pena era muerto y creyessen que sin aflicción y pena ouia pasado a la gloria, y por esta causa aquel lugar era llamado Thophet q̃ significa y quiere dezir pandero o adufre. Y así lo que aqui se dize dello rey Manassés, que passo su hijo por el fuego ofreciendole al ydolo de Moloch, entiende del traspassamiento de la vida presente a la aduenera en el modo y manera dicha. En otra manera le entendiendo, sin muerte del hijo. Por causa que el fuego tiene virtud de purgar y purificar, como lo vemos en los minerales, como al oro y plata y otros metales, que les quita la escoria y oxin siendo purgados y purificados del fuego. Así creyan los antiguos ydolatradores que purgan de la immundicia espiritual del anima, y hasta el dia de oy creen esto los Tartaros, de donde los estranos viniendo delante la presencia del emperador primero pasan entre fuegos, echos de vna y otra parte, passando por en medio dellos, para que así purificados y limpios partzean delante del Emperador, y por ventura de vna y otra manera lo hizo el rey Manassés, ydolatrando y ofreciendo su hijo al ydolo Moloch, O ceguedad de mortales mas digna de ser llorada, que de ser escrita, que el pensauan que por pasar entre los fuegos eran hechos limpios de sus culpas y pecados y ofrecer a sus propios hijos a los ydolos. Allende de los males dichos, hizo

6 r.
Comosley
Manassés
le ouia
la ydo-
latría.

a. Parol.

otros

otros muchos porque adeuinauan en los altares y aras, y creya y guardaua a los agujeros y adeuinos y encantadores, q̄ adeuinauan, hablando el demonio en ellos, y multiplico y aumento los adeuinos, que miran en los dias y horas para lo que han de hazer todo esto hazia el rey Manasses para obrar mal delante del señor, y para le prouocara ira y a saña contra el mismo. Y añadiendo vn mal a otro hizo así mismo errar a los del reyno, para que hiziesen mayores males q̄ auian hecho los gentiles y dolatrando, los quales el señor destruyo no dexando a guño dellos delante los hijos de Israel. Parece aqui la muy gran malicia de este rey Manasses extensiuu y intensiuamente. Extensiuamente, porque hizo errar al pueblo adorando, (como adoro) los ydolos. Y intensiuamente por la gravedad de los pecados que por su causa eran cometidos. Allende de los males dichos hizo otros muchos, porque derramo mucha sangre que era sin culpa inocente en tanta copia y con tanto extremo y abundancia, hasta hinchira Hierusalem hasta la boca. Esto se ha de entender que derramo tanta sangre inocente quanta pudo derramar. Como dezimos el vaso estar lleno hasta la boca, quando no cabe mas en el. El rey Manasses no solo no oyo a los prophetas del señor q̄ le fueron embiados, mas aun los maltrato y mato muy cruelmente en muy gran multitud. Y por manifestar esto dize la sagrada escriptura, que estaua llena Hierusalem de sangre hasta la boca que no cabia mas en ella. Iosepho hablando deste rey Manasses y de sus crueldades dize. Manasses succedio en el reyno a su padre el rey Ezechias. Su padre se llamaua Echi bene, el qual apartado de las voluntades de sus padres y conuertido a cosas diuersas mostro todo genero de maldad, y no de cosa mala de poner por obra. Mas remedo y junto las iniquidades y maldades de los Israelitas, en las quales los que dexauan a Dios eran asustados. Presunio de enfusiar y contaminar al

templo del señor, y juntamente la ciudad, y toda la region. Porque menospreciando a Dios vino a este extremo de naldad, que mataua a todos los varones justos santos y buenos de los Hebreos, y no perdonaua a los prophetas de las quales cada dia mataua y regaua las plaças de Hierusalem con la sangre dellos. Entre estos santos y justos prophetas fue muerto Esayas deste rey Manasses, el qual se dize serrio del mismo Esayas de parte de la madre, y por otra parte su yerno porque como diximos fue casado con hija del propheta Esayas. Como el propheta Esayas reprehendiesse los males del rey Manasses y del pueblo y el rey por esta causa le quisiesse matar (no mirando que era su tio, y el mismo propheta su suegro, y lo q̄ mas es a Dios no osaua así facilmente matarle como hauia muerto a los otros, porque era Esayas de sangre real, mas para colorar su malicia buelco ocasion de la ley, y mandandole traer delante de si dixole. Tu dixiste. Vi al señor sentado sobre vna silla y throno muy alto. De donde parece que tu dizes contra Moysen, y contra el señor que dixo a Moysen. No me vera hombre viuiente en carne. Y así como a atreuido hombre, que auia hablado contra lo que Dios auia dicho tomado de alli la ocasión, condenole a muerte. Como el propheta vio que le auian condenado a muerte, rogo al señor le librasse de sus manos, luego a la hora el señor abrio vn cedro, en el qual encerro al propheta, mas el rey Manasses visto el miraglo, no se retraxo de su gran crueldad, mas mando que juntamente con el Cedro aserrassen al propheta Esayas con vna sierra de hierro. Los declaradores y expositores latinos que declaran este passo, dizen comunmente que Esayas fue aserrado con sierra de palo, para q̄ fuesse la afliccion y pena muy mas prolonga, y el tormento mas crecido. Como el propheta puesto en gran afliccion demandasse vn jarro de agua, fuele denegado, mas Dios que socorre a los ambaulados en sus tri-

87.
Como el rey
Manasses ma-
taua a todos
los justos lá-
tos y buenos

Esaie 4.
Ezech. 11.

88.
Como fue
aserrado
Esayas jun-
tamente con
vn cedro.

110 Ezech.
34. 4.

en sus tribulaciones proueyó a la necesidad de Esayas porquē luego desde el cielo embio agua en su boca, de aquí vi no que aquel lugar, donde era aserrado el propheta Esayas, fue llamado Siloe, que significa embiamento. El maestro de la historia Escolastica hablando desta muerte deste Euangelico propheta diz: Después del rey Ezechias, rey no Manasses, el qual como fue reprehendido y intrepado de los prophetas, de los muchos y muy grandes daños que hazia, siendo embiados del Señor para se los reprehender, a ninguno dellos oya poniendo por obra lo que le era dicho, mas aun lo que peores matando los a todos sin perdonar a alguno de ellos, tomo y rubrico con la sangre de los prophetas las plaças y calles de Hierusalem. Aléde desto derramo otra mucha sangre matando a otros muchos inocentes, hasta que hinchio a Hierusalem que no cabia mas en ella. Tambien sacando al propheta Esayas fuera de la ciudad (siendo como era) Manasses hermano de su madre del propheta y no suyo, y con el hijo yerno del propheta, posponiendo todas estas cosas, y lo que mas es el temor de Dios le mando aserrar por medio con una sierra de palo, acerca de la piscina de Siloe. Como el propheta en el principio que le aserrauan fue puesto en muy gran angustia, de mandando le diessen agua par beber y como siendo muy grande la crueldad de los que le atormentauan fuele dentegada y como no se la quisiesen dar, el señor desde arriba del cielo en bio agua en su boca, y así espiró, dando el alma a Dios, pasando desta vida a la gloria. Y por este embiamento de agua fue confirmado el non bre de Siloe, que se interpreta y quiere dezir embiado. Muerto el propheta de la manera dicha no le enterraron en el sepulchro de los prophetas mas debaxo de la encina de Rogel junto al passo de las aguas, que auia hecho el rey Ezechias en memoria del milagro que el señor auia hecho por

las oraciones y ruegos del propheta Esayas. Porque alguno querra saber qué milagro aya sido este, es de saber que cuenta Epiphanio que como el rey Senacherib boluiesse de Egipto, embio delante de si muy copioso y grande exercito para cercar a Hierusalem, y asientaró real junto cabe la piscina de ciudades. Era la piscina o estanque comun a los vnos y a los otros, porque los ciudadanos podian descendir allí a robar, y llevar agua y los enemigos podian así mismo yr allí para cogella quando la vuisessen menester. Ordo el profeta Esayas a Dios alcaço del que quando salian los ciudadanos por agua estauan las aguas que des así como primera lo estauan y cogian y, lleuauan lo que auian menester para su sustentacion y necesidad mas quando yuan los enemigos a cojer agua de todo en todo se secauan las aguas de tal manera que no auia rastro ni señal de las por donde se maravillaua los Assyrios, de donde podian tener agua en la ciudad. Có versad para memoria d'ello milagro las aguas de Siloe, no siempre corre mas en ciertas horas. Como el rey Senacherib lo llegasse a ver fue hecha vna gran mortandad en su exercito, por que el angel del señor le mato en vna noche ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas. En memoria de tan gran cosa enterro al propheta muy gloriosamente en el lugar ya dicho para que siempre despues de su muerte gozassen de aquellas aguas, sin dexar de manar en la manera dicha, mediante sus ruegos y oraciones,

CAPITULO. XII. DE LOS muchos bienes que de ser Esayas propheta aserrado se siguen.

Muchos son por cierto y no de callar los bienes que de ser aserrado el euangelico propheta Esayas se siguieron por donde

May histe
scals in his
g. Re. ca. 31

4.9.
Como fue
muerto, Esayas,
y donde
se enterró.

Vbi supra

Como
Jerome
del
fue
va
la
la

donde recopilandolos, manifestallos hemos aqui porque se siguió lo primero, que fue aserrado y muerto por predicar la verdad y reprehender los vicios y pecados del rey y del reyno. Siguió se lo segundo que su aserramiento le fue fríu con mucha paciencia, por honra de Dios como propheta suyo que era del enbiado para predicar y prophetizar los males y castigos muy grandes que auian de venir sobre el rey y sobre el reyno, como después vinieró segun y como los auia el propheta antedicho y prophetizado. Siguióse lo tercero el muy gran merito que de allí consiguió delante de Dios. Siguióse lo quarto aquel milagro tan marauilloso del abrirse el cedro, y recibir en sí al propheta para le amparar y defender. Siguióse lo quinto, el enbiamiento del agua que dende lo alto del cielo le embio el Señor para que beuiesse y pudiesse en alguna manera sobrelleuar su angustia, pena y tormento. Siguióse lo sexto, muy gran premio de gloria por ser (como era) aserrado por amor de Dios, y por predicar y prophetizar la verdad. Siguióse lo septimo, que le fue muy aumentado el premio de la gloria, por ser aserrado con sierra de palo, dó de se dilataua muy mas su pena y muerte, q̄ si fuera aserrado cō sierra de hietro, porq̄ tãto quãto mas se dilataua su pena y se prolongaua su muerte, mas era en el acrecentado el tormento, y assi aumentado el premio. Siguióse lo octauo, el otro milagro de las aguas de la piscina, o estanque, las quales por sus oraciones y ruegos se escondiã a los Assyrios sin dexar rastro ni señal alguna de si mismas, y se mostrauan en gran copia y abundancia a los Hebreos. Siguióse de aqui lo nono (a quí bien lo quisiere mirar) que si la vida del Euãgelico propheta era grata a Dios y sus oraciones y suplicaciones, que no meno, lo fue la muerte, por donde se siguió lo decimo, que en lugar del gran tormento de la sierra le es dado gran refrigerio, y en lugar de la pena gran del-

canso, y en lugar de la muy amarga muerte muy gran dulçura de vida eterna y de gloria la qual posee y possẽra in secula seculorum. Todos han visto como ayamos declarado, quien aya sido Elaysas propheta, de que prosapia y generaciõ, su nobleza, su vida su conuersacion, su muerte como aya sido aserrado cō sierra de palo sus virtudes su prophetizar, su reprehender los vicios, y los muchos y muy grandes milagros que en su muerte se siguierõ, los prouechos muchos y nuy grandes que consiguió por todas estas cosas. Queda agora que veamos quien aya sido Antiocho de quien entẽdemos aqui hablar, de que prolapia y generaciõ el señorio y mando que tuuo, los muchos y muy grandes males que dello se siguieron.

C A P I T V L O . XIII, QUE muestra quien fue el rey Antiocho, de quien entendemos tratar, y de que generacion.



Ve Antiocho, del qual aqui entendemos hablar (como aya auido muchos de este nombre) el rey Antiocho, Epiphanio hijo del gran Antiocho. Este Antiocho Epiphanio estuuu en Roma en rehenes por su padre el gran Antiocho. Y como aya sido, o por que causa, passó desta manera. El rey Antiocho grande padre deste Antiocho Epiphanio, fue de los Romanos reprehendido, reprimido y compelido apartarse de la molestia y turbacion con que molestaua y maltrataua las tierras de los que estauã confederados con los Romanos en perpetua amistad y paz para mayor seguridad del (q̄ no yria en cosa alguna contra la voluntad de los Romanos, ni molestaria a las gentes y tierras de sus amigos) tomaron en rehenes a su hijo el mancebo Epiphanio. Estando pues en Roma este Epiphanio, como oyo dezir de la muerte de su padre, y

8.1.
Como Antiocho Epiphanio en Roma pensó en Roma por que causa,

V. PARTE DE LE SPEIO.

padre, y visto el poco saber y discrecion de su hermano Seleucio el qual era muy vil y indigno de la honra y dignidad real, ocultamente salio de Roma sin que los Senadores Romanos lo supiesen, y viniendo a Syria, como algunas ciudades que estauan propinexas al mar y finalmente consigo y alcanço el reyno.

ab. 3. Deste rey Antiocho dize asy la sagrada escriptura. Salio dellos (ello es de los reyes de Syria) la rayz de pecado. Es dicho (y con razon) rayz de pecado, por que fue rayz y tronco sin provecho y muy promptissimo para las cosas de crueldad y llama la rayz, porque del salieron muchos males, mas que de los otros reyes sus antecessores que le auian precedido, y aun tambien es dicho rayz de pecado, porque esse fue muy gran perseguidor de los Hebreos y destruydor de la honra y culto diuino, de baxo de cuya gouernacion y regimiento se cuenta la destruycion y persecucion de la ley de Dios, y las guerras de los Macabeos. Y nombrale por su nonbre dize do. Antiocho illustre muy noble y claro, y significa lo mismo que Epiphania q es nombre Griego, el qual se dize y compone Epi, que quiere dezir arriba, y Phanes, aparecimiento, casi que sea mas eminente, o apareciento se bra los otros. Hijos del grã rey Antiocho el qual estubo en Roma en rehenes por su padre, como hauemos dicho y relatado. Este Antiocho Epiphania, començo a reynar en el año de ciento y treynta y siete del rey no de los Griegos, el qual començo den

6. 3.
Quando co
menço a rey
nar este rey
Antiocho.

del gran Alexandre. Este Antiocho Epiphania fue nono rey despues del grã Alexandre. El primero q reyno en Syria fue el gran Alexandre (como auemos dicho) porque del tuuo principio el rey no de los Griegos. Despues del gran Alexandre el primero, que reyno en Syria fue Seleucio por sobre nombre llamado Nicanor y reyno treynta y dos años. El segundo q reyno despues deste fue Antiocho q llamaua Soter, y reyno diez y nueue años. El tercero que reyno

fue Antiocho el qual era llamado Theos reyno quinze años. El quarto q reyno fue Seleucio el qual asy mismo se llamaua Galerico hijo de Antiocho, y reyno veynte años. El quinto que reyno fue Seleucio Cecauno hijo de Seleucio Galerico que reyno tres años. El sexto, el gran Antiocho, del qual dize la sagrada escriptura q es padre del illustre Antiocho el qual es hermano de Seleucio Cecauno, y hijo de Cecauno Galerico, y reyno treynta y leys años. El septimo que reyno fue Seleucio, el qual es dicho Philopator, y reyno doze años. El octauo que reyno despues fue Antiocho que es dicho muy claro, o noble hermano de Seleucio Philopator y hijo del gran Antiocho, y reyno onze años. Este es el que entre manos tenemos del qual dize la sagrada escriptura que salio de los la rayz de pecado, Antiocho illustre hijo del rey Antiocho, que estubo en Roma en rehenes por su padre. Teniendo pues el mando y señorio en sus dias salieron de Israel hijos malos y malos, formalmente malos en sus costumbres y en efecto en los otros. Los quales persuadieron a muchos para que se apartassen de la ley de Dios, y se juntassen con los gentiles diziendo: Vamos y pongamos confederacion y compania con las gentes incircuncisas y ydolatrass, e n todo confiamonos con ellos. Y cian la causa y razon por donde lo deuan hazer diziendo: Porque despues que nos apartamos de ellos nos han conprehendido muchos males. Esto que ellos dezian parecia que tenia algun color: porque ante de la captiuidad de Babilonia, el pueblo de Israel auia mucho declinado a la ydolatria mas tenia reyes muy poderosos en Samaria y en Hierusalem. Mas despues que boluieron de la captiuidad de Babilonia hasta este tiempo, no auia declinado a ydolatria, mas no tenia rey y seruia el pueblo de baxo de tributo y parias de los otros reyes, mas esto callauan ellos por donde su persuasion era mala y peruersa, como me saber q por la ydola-

la ydolatria de los reyes y de Israel y de Iudea y de sus subditos y vasallos, los reynos auctordichos auidi fido destruydos. Y los reyes de Israel y de Iudea y con sus pueblos captivos. Como y osten lo que asy les era dicho parecio les bien, porque tan facilmente mirauan aquello que les era propuesto y no lo que callauan, y asy lo ordenaró firmemente algunos del pueblo los quales fueron pocos respecto de los otros que quedaron que no eran de esta opinion. Estos hijos de maldad fueron el rey Antiocho Epiphania ydolatra y pessimo, declarandole su intencion y dióles poder para que pudiesen venir segun el rito y ceremonias de los gentiles en circuncisios y para quelibremete pudiesen induzir y prouocar a los otros a ello. Dada la licencia del rey Antiocho edificaron vn general en Hierusalem, segun las leyes de las naciones, en el qual ensenassen y aprendiesse las leyes y estatutos de los Gentiles. Y asy desta maera se juntaron con las naciones de los Gentiles, conformandose con ellos en la vida y costumbres gentiles; no circuncidando sus hijos, como los auia de circuncidar segun el mandamiento de la ley diuina, mas apartaronse del mandamiento santo que por Dios les auia sido dado, y totalmente se dió a las cosas de los gentiles, para obrar mal apartandose de todo en todo del bien,

el tiempo la aficion y la orden della, not que la hizo el rey Antiocho a la salida de Egipto. Para mejor poder comprehender estos de saber quel gran Antiocho para confederarse con el rey de Egipto y el rey de Egipto con el dio a su hija Cleopatra por muger a Ptholomeo Liphania, dandole (como dize Iosepho) en dote y casamiento a la hija de Syria, y a Samaria, y a Iudea y a Phinile, casados Ptholomeo y Cleopatra engendraron a Ptholomeo Philometor. Nueve to pues que asy es Ptholomeo Epiphania el rey Antiocho ilustré rey de Syria, entro en Egipto con muy gran multitud de gente de guerra, con carros en los quales peleauan los reys cartiuos, y con elephantes que trayan sobre castillos de madera en los quales esteban hombres armados que tiraban de arco a los sacras y dardos a los contrarios. Y entro con caualles pessos en ordenar para guarda de los elephantes, porque no fuesse muertos de los contrarios. Y con gran multitud de naos de guerra y conquistando a Egipto por mar y por tierra, y asy tomo algunas ciudades que estauan propincas y comarcas a su reyno, casi como tutor de su sobrino, porque era muchacho. Como los capitanes y capitanes de Egipto quisiesse recobrar aquellas ciudades y las dadasen no se las quiso dar, por cuya causa y razon entre ellos y el rey Antiocho vno vna muy cruel batalla, en la qual fueron vencidos los caualeros y capitanes de Egipto y por consiguiente Ptholomeo Philometor con ellos que era un muchacho joven y mancebo y del poxa da Egipto de sus cosas (de todas sus riquezas asy de oro como de plata y de las otras cosas preciosas de gran estima y valor) vino despues a Hierusalem y de hizo muchos y muy grandes males segun veremos. Esto que esta dicho segun la sagrada escriptura lo manifesta que no el rey Antiocho sobre los reynos como ya sido, la historia Grega y la Roma

CAPITULO. XIII. COMO fue muy prosperado el rey Antiocho, y de los males que hizo.



Stas cosas asy passadas como auemos contado dize agora la sagrada escriptura. Fue aparejado el reyno en presencia del rey Antiocho y començo a reynar en tierra de Egipto: de tal manera que reyno sobre dos reynos. Pone sea aqui agora

V. PARTE DEL ESPEJO

Josef. ord. su
p. ca 1. Ma
chab.

la Romana lo cuenta y dan a entera re-
lacion dello diziendo. El rey Antiocho
Epifanio ordeno ciertos engaños con-
tra Ptolomeo Philometor, hijo de su her-
mana Cleopatra cuyo tijo el era herma-
no de su madre. para pruualla del reyno.
Como despues de la muerte de su madre
Cleopatra Aluio Eunucho amo y ayo
de Philometor que le auia criado y Le-
neo cavallero noble de Egypto, como
gouernadores del reyno demandassen
a Syria la qual con engaño el rey An-
tiocho auia ocupado y tenia vsurpada,
seuanto se entre tio y sobrino, entre An-
tiocho Epiphanio y Ptholomeo Philo-
metor muy gran guerra por esta causa
y razon. Como entre Pelusio y el mon-
te Casio se diessse la batalla fueron ven-
cidos los capitanes y cavalleros y go-
uernadores de Egypto. El rey Antio-
cho Epiphanio, perdonando al much-
acho su sobrino y fingiendo amistad, su-
bio a la ciudad de Memphis, y alli segú
la costumbre de Egypto, tomando el rey
no y diziendo, que queria proueer a las
cosas de su sobrino. có muy poca gente y
pueblo lo juzgo y en señoreo a toda Egipto
y assi entro en muy fuertes y abudâtes
ciudades, y hizo lo que no auian hecho
sus padres y antepassados. Ninguno en
el reyno de Syria, assi assolo; ni puso
por tierra a Egypto y destruyo todas
sus riquezas como el. Fue tan astuto y
sagaz que trastorno y peruiurio los muy
prudentes pensamientos de los capita-
nes y gouernadores del muchacho Pto-
lomeo, para hazer todo lo que quiso y
toun por bien mas fue expelido de par-
te de los Romanos no tan solamente de
Alexandria, mas aun de toda Egipto, y
passo desta manera. Como dos herma-
nos de Ptholomeo hijos de Cleopatra,
cuyo tio de parte de su madre era Antio-
cho Epiphanio estuuiesen cercados en
Alexandria por parte del rey Epiphanio
su tio y puestos en muy gran necesi-
dad, como dello diessen noticia los Ro-
manos, luego a la hora embiaron sus em-
baxadores al rey Antiocho Epiphanio,

de los quales el vno dello se llamaua
Marco Publio Leuina. Como los emba-
xadores llegassen donde estaua el rey
Antiocho Epiphanio como le habia-
sen en la ribera del rio y le dixessen el
mandamiento que trayá del Senado Ro-
mano en el qual le mandauan que luego
a la hora vinto aquel mandamiento se
apartasse de los amigos de los Roma-
nos y que se contentasse con su reyno
y imperio, como vio el mandamiento
de los Romanos y dilarasse la respuesta
halla que tomasse consejo con sus ami-
gos, para ver que era lo que auia de
hazer y responder. Marco Publio Leu-
na, tomando vn baculo que tenia en la
mano hizo vn circulo en la arena, en el
qual encierro al rey Antiocho Epipha-
nio diziendo. El Senado y pueblo Ro-
mano mandan que en este lugar ayas de
responder lo que determinas. Como el
rey Antiocho Epiphanio oyessse lo que
Marco Publio Leuina le dezia de par-
te de los senadores y pueblo Romano,
espantado respondio diziendo. Si esto
tiene por bien el Senado y pueblo Roma-
no, demosnos de partir, y assi luego
a la hora sin mas dilacion le uanto el cer-
co que tenia puesto sobre Alexandria, y
mouio su exercito apartandose del re-
yno de Egypto, por miedo de los Roma-
nos que se le embiaron a mandar y en-
derego su camino para Hierusalem co-
mo luego veremos.

CAPITULO XV. COMO

el rey Antiocho vino a Hierusa-
lem, y de los muchos y
grandes males q̄ en
ella hizo.



Eniendo el rey Antiocho Epi-
phanio del reyno de Egypto,
y dexandolo contra su volun-
tad, por miedo (como esta di-
cho) de los Romanos enderego su exe-
cuto contra Israel, y subio a la ciudad de
Hierusalem

8.4.
Como An-
tiocho Epi-
phanio en-
treo reu a
Egipto.

Como An-
tiocho Epi-
phanio en-
treo reu a
Egipto.

Hierusalem con muy gran multitud de gente de guerra y con todo su exercito de carros, cavallos, elephantes y naos y y entro en la ciudad y tomola sin contradicion alguna, mas muy pacifica y seguramente, porque le abrieron las puertas (que no deuieran) de par en par: Entrado pues en la ciudad hizo muchos y muy grandes males. Entro con muy grã soberuia en el templo santo del señor, tratando las cosas sagradas del templo con muy gran menosprecio. Tomo el altar dorado, en el qual eran quemados encienso y pastas de otros semejantes y no menos castos olores. Tomo las tenazas q̃o que era ministrado el fuego y las tixeretas de despaular, con que eran despaulladas las lamparas que lo vno y lo otro todo era oro. Tomo el candelero de la luz sobre el qual estauan siete lamparas para alumbrar los quales eran todos de oro fino. Tomo la mesa de la proposicion, sobre la qual eran puestos doze panes calientes en el dia del sabado por los doze tribus de Israel, en lo qual se daua a entender, que el pueblo era obligado a dar a los sacerdotes el mantenimiento necesario. Tomo los vasos en los quales se prouauan las cosas liquidas y regaladas, como cosas que se pueden beuer, o deramar como vino y azeyte, y cosas semejantes. Tomo las redomas y vasos en los quales eran puestos los vnguentos y cõseccion de castos olores, como composicion de encienso y de sus semejantes, todas estas cosas eran de oro fino. Tomo los morteros de oro, en los quales se molian todas aquellas cosas que se auian de conficionar y componer. Tomo el vello que diuidia el lugar santo, y el santa santorum. Tomo las coronas que estauan alli puestas para compostura y ornamento del templo. Tomo vna cortina que estaua toda labrada de oro fino. Todas estas cosas tomo y vso dellas a su voluntad, apropiandolas a vfos prophanos. Tomo assi mismo toda la plata y oro y vasos preciosos y los thesoros que hallo que estauan guardados secretamente. Tomadas pues todas estas cosas

partiose para su tierra. Porq̃ Ioseph b̃ocue^{Ioseph b̃ocue anti. c. 6.} ta muy bien y largamente, esto como el rey Antiocho Epiphano aya tomado a Hierusalẽ, y aya hecho muchos males en ella, ponello hemos aqui por el modo y manera que el lo relata, el qual dize. Partido puesq̃ assi el rey Antiocho Epiphano, dexando a Egipto por miedo de los Romanos (aunque no por su voluntad) lleuo su exercito para la ciudad de Hierusalem, la qual tomo sin fuerza alguna de armas, y sin ninguna cõtradiccion ni resistencia, porque le abrieron las puertas de par en par aquellos que eran de su valia y se conformauan cõ su volũtad y cõsentian en lo que queria hazer. Entrando pues en la ciudad, mato a muchos de los que contradecian a su voluntad y querer mato assi mismo aquellos que le auian abierto las puertas para q̃ libremente entrasse y le aya entregado la ciudad, los quales mato por las riquezas del templo, y tomando y sacando del muchos dineros en grandissima quantidad. Despues despojo el templo de tal manera q̃ no dexo en el cosa alguna preciosa q̃ no robo porq̃ temolos vasus de Dios, las latoparas de oro y la arca de oro, y la mesa y el sagrario, no dexado las cortinas que eran de lino y grana. Sacando todas las cosas, y de todo en todo no dexado cosa alguna de los thesoros, boluiose a su tierra a Antiochia. Por todas estas cosas dize la sagrada escriptura, que fue hecho muy gran lloro y piãto en Israel. No pudiendo los principes obuiar a tanto mal ni contradecir, en cosa alguna, gemian dentro de si mismos cercados de tãtos males, los viejos y los mancebos y las dõzellas virgines fuerõ hechos flacos y enfermos, no pudiendo resistir ni contradecir a tãtos males mas llorauã y gemiã dẽtro de si mismos, la hermosura de las mugeres y su buẽ paecer fue mudado, por las grãdes tristezas agustias y trabajos q̃ padeciã. Todos los maridos y los q̃ estauã senia dõs en la cama marital, gemiã y llorauã. Cõtado Ioseph este dolor y tristeza y la causa della dize. Despojadas las cosas del tẽplo y perto-

g. 7.
De lo q̃ m̃a
lo el rey An
tiocho.

1. Ma. th. 3

Ioseph. ii. 10.
anti. c. 6.

V. PARTE DEL ESPEJO

das las otras cosas ya relatadas traxo el rey Antiocho Epiphanió a los Judios a muy gran lloro y tristeza, porque con verdad vedo y prohibio que no fuesen celebradas las cerimonias ofrendas, obla- ciones y immolaciones que se solian of- frecer segun el mandamiento de la ley, q mandaua que las ofreciesse a Dios. Robando toda la ciudad mato a algu- nos dellos y a otros lleuo captiuos con sus mugeres y hijos de tal manera que los captiuos fuero diez mil. Quemó to- dos los lugares muy buenos de la ciu- dad de Hierusalé, y quito los muros, y edificó vna fortaleza, o alcazar en lo mas alto y interior de la ciudad, y por- que estaua mas alta que el templo, y por- tito la fortalecio de altos muros y tor- res, y puso por guarda al Macedonio, casi por alcaide y governador della, en este alcazar o fortaleza estauan puestos por el hombres muy malos, y en sus costumbres muy malignos, de los qua- les los ciudadanos padecian muchas afrentas y cosas amargas y asperas de- baxo de su subyeccion y seruidumbre. Edi- ficando assi mismo en el sagrario altar, fa- cinco y immolo sobre el puerco: Hú- nias y oblacones no legitimas, ni que conuenian a la ordenacion y costum- bre de los Judios. Forço y compelio a los Hebreos (que dexando la costum- bre de la tierra y patria) reuerenciar y honrar al ydolo de Iupiter, y que en ca- da vna de las ciudades y barrios edificas- sen téplos a los ydolos, y haziendo alia- res mado q immolassen y sacrificassen sobre ellos puercos y esto en cada vno de los dias, que ninguno se circuncidas- sen a sus hijos. Sobre todo y allende desto amenazalos con penas muy graues si alguno fuesse hallado que hiziesse co- sa alguna contrario da lo que les era ma- dado y vedado. Todas estas cosas assi passadas como estan relatadas, dize ago- ra la sagrada escritura. Despues de dos años embio el rey Antiocho Epiphanió al principe de los tributos a las ciuda- des de Iudea, el qual vino a Hierusalém

có muy gran compaña de gente de guer- ra, y con fraude y engaño hablo muy pa- cíficamente fingiendo y significó que auia venido para reformar el buen es- ta- do de la ciudad, y creyeronle y intro- duxeronle en ella. Este capitán có gran engaño repentina y muy osadamente, quando mas descuydados y sin temor estauan los ciudadanos, dió y acometio a la ciudad y hízola de vna gran plaga y matança y destruyo a muchos del pue- blo de Israel, y tomó los despojos de la ciudad, y destruyo sus casas las mas no- bles y fuertes, para despues que de le- parada no pudiesen alli los Judios, ampararse, fortalecerse ni defenderse. Destruyo los muros della en derredor, haziendo muchas y muy grandes aber- turas y portillos, por los quales pudies- sen libremente entrar muchos, assi do- ble como de cauallo. Si los Judios en al- guna cosa se quisiesse alçar, o rebelar contra el rey Antiocho y pusela a fue- go. Estas cosas hechas lleuaron captiuos a las mugeres y hijos, lleuando assi mis- mo todos los brutos animales, bues, vacas, oues, cabras, caballos, camellos, as- nos, y puercos y finalmente toda manera de ganado assi ganado como fero. Edifica- ron la ciudad de David con muy gran muro y fuertes torres, esto es la forte- za de Sion y fuelesla ellos hecha en forte- leza y castillo, para su amparo y defen- sa. Pasieron en esta fortaleza gente pack- dorá varones biquesos y malos los qua- les se hizieró fuertes en ella. Pusieró en ella armas y bastiméto, y jutaró ahi los despojos de Hierusalé depositados en ella, y fuero echos en muy grã lazo pa- ra tomar y despojar a los ciudadanos. Todo esto fue hecho assi para asfecz- cas del téplo y iustificaciõ y dios en tra- blos malos en Israel sô assi llamados de la sagrada escritura; porque los hom- bres malos son dichos diablos por al- guna semejança que con ellos tiene. To- do se hazia para que el culto y honra de- uina no pudiesse ser celebrada en este tem- plo, porque de de la fortaleza podian

9.1.
Como de
Hierusalé
no el rey
Antiocho
d. en m. co
nos.

9.2.
Como vna
pila de oro
Antiocho
destruye la
ciudad de
Hierusalé
de la m. co
las q. am.

9.3.
Como mon-
do el rey An-
tiocho ydo-
lar a los
de Israel.

muy facilmente tirar saetas y dardos sobre aquellos que honrauan a Dios y se ocupauan en su diuino culto y honra lo qual podrã hazer porque estaua muy cerca del templo y assi tirando dende alli saetas dardos y lanças hazian mucho mal derramando la sangre inocente en derredor del templo. Los moradores de Hierusalem por amor dellos desamparando la ciudad echaron a huyr y fue hecha habitacion y morada de estrangeros y fue hecha estraña a sus naturales y a los que en ella auia nacido, porque la dexaron y desampararon. La santificacion y templo fue assi mismo desamparado, y los dias de sus fiestas fueron conuertidos en planto y lloro. Sus Sabados en denuello y oprobrio y sus honras fueron anichiladas, segun su gloria (esto es del templo de Salomon) assi fue multiplicada en ignorancia y deshonra y su alteza conuertida en lloro

CAPITVLO. XVI. EN EL qual se pone vna carta y mandamiento muy pelsimo del rey Antiocho



Estas cosas assi passadas como auemos contado el rey Antiocho que nunca cessaua de hazer mal multiplicando de cada dia los males escriuió vnacarta y mandamiento imperial a todo su reyno y señorio, en el qual mandaua que todo el pueblo y moradores de su reyno fuesse vno. Escriuió vn decreto firme y inuolable en el qual lo primero que mando fue que la ley de Moysen de todo en todo fuesse destrayda y anichilada, y que no vuisse memoria alguna della, y que todo el pueblo de su reyno fuesse vno, de vn rey, y la costumbre comun de obrar fuesse toda vna. Conforme al mandamiento y decreto del rey, cada vno de los gentiles que tenian otra manera de ley, de la del rey Antiocho, dexaron y

desampararon su ley y consintieron todos los gentiles segun el decreto del rey Antiocho y entodoy portodoguardaron su decreto y mandamiento. Muchos de los Israelitas por fauor, otros por temor consintieron al mandamiento y decreto del rey Antiocho y lo pusieron por obra y sacrificaron a los ydolos, y enfuziaron el Sabado. No contentos con esto, el rey Antiocho por mandos de sus mensajeros, enbio cartas a Hierusalem, y a todas las ciudades de Iudea en las quales manifestaua y daua noticia a todos los del reyno de la ley y decreto que hauia hecho y tenia ordenado, para que siguiesen las leyes de los gentiles y dolatras: y vedassen q̃ no fuesen hechos en el templo de Dios los holocaustos que eran vna manera de ofrendas, que se hazian, en las quales todo lo q̃ se ofrecia era quemado y consumido del fuego. Y vedo los sacrificios que eran los que se ofrecian por los pecados y los sacrificios pacíficos. Y assi mismo vedassen celebrar el dia del Sabado, el qual ellos celebrran por el beneficio de la creacion, y los dias solenes de pascua y pentecostes, y los otros desta manera. Y mando que fuesen anichilados, esto es los templos sanctos. Y fue assi mismo amanzillado y hecho menos limpio el pueblo santo. El pueblo de Israel el qual es dicho santo, porque sobre todos los otros pueblos estaua dedicado a la honra y culto diuino, de las cosas que no tienen anima que estan dedicadas al diuino culto y hora son dichas santas, como son las vestiduras calizes y cosas semejantes. Mando assi mismo que fuesen edificados altares y templos y ydolos, que fuesen sacrificadas carnes porcinas y comunes, vedadas de Moysen y por su ley. Mando mas que dexassen de circuncidar sus hijos y amanzillar sus animas comiendo los manjares vedados por la ley de Dios y en todas las abominaciones, esto es en las ydolatrias, los quales en la sagrada escritura son dichas abominaciones

V: PARTE DEL ESPEIO

de tal manera que se olvidassen de la ley diuina, y mudassen todas las justificaciones de Dios. Por la costumbre mala y contraria a la diuina ley, mudassen las oblationes ofrendas y sacrificios que a Dios del cielo eran ofrecidos. Mando el rey Antiocho en fin de su ley y decreto que qualquiera que no pusiessse por obra lo que el rey Antiocho madaua por su ley y decreto, q muriesse por ello. Segú las cosas antedichas, escriuió a todo su reyno y puso principes y presidentes sobre el pueblo, para que los cópeliesse y forçasse poner por obra todas estas cosas. Y mandaron a las ciudades de Iudea q sacrificassen a los ydolos, y jútaró se muchos del pueblo có aquellos q auian dexado la ley del Señor, y hizieró muy grandes males sobre la tierra, y hizieron al pueblo de Israel echar a huyr, y ascóderse en cuevas y escódrjos porque no qriã ydolatrar y adorar los ydolos oculta y secretamente huyan a las cuevas de los mótes, y allí estauã puestos en muy gran angustia y trabajo. No se cótento el rey Antiocho có estos males, auq erã grandes, mas aun acrecentó otros muy mayores porque puso la ydolatria publica manifestaméte en todo el reyno de Iudea y de Israel, de donde dize la sagrada escritura hizo y edificó el rey Antiocho vn abominable ydolo de desolació y destruyemíto sobre el altar de Dios dize esto por simulachro o ydolo de lupiter el qual mando poner en el altar de Dios, q fue señal de la desolacion y destruyció del téplo dñ Señor. Por todas las ciudades de Iudea en dñrredor edificó altares, y dñlante las puertas y las casas, y en las plaças encendió espicias aromaticas y sacrificauã a los ydolos. Mado aun mas que de todo en todo destruyessse la ley de Moysé dada por Dios, de donde vino q qmaró los libros de la ley de Dios y acerca de qualquiera que eran hallados los libros dñ testaméto dñ Señor, y a todos los que guardauã la diuina ley, q fuessse despedaçados y muertos. Las mugeres que circúcidauã

sus hijos eran despedaçadas y muertas conforme al mādamiento dñel rey Antiocho, y por todas sus casas colgauan los hijos de las ceruices y alos q auian circúcido los matauã, despedaçando los y haziendo los pieças. Muchos del pueblo de Israel determinaron acerca de si mismos de no comer cosas immundas, y en la ley de Dios vedadas, y tuuieron por mejor escojer de morir, q ser contaminados có manjares no limpios, y no quisieron qbrantar la ley santa de Dios, por cuya causa fueron despedaçados y muertos y fue hecha vna grande yra có extremo grado sobre el pueblo de Dios de parte del rey Antiocho. Relatando Iosepho esta tan gran crueldad dize. Có sñuyó pues que así es el rey Antiocho Epiphania superiores dellos para que los compeliessen guardar hasta la fin los mandamientos imperiales. Muchos de los ludios de su prompta voluntad y otros por temor del rey q les estaua muy cercano, guardauã inuolableméte sus preceptos y mandamientos, mas los muy prouados generosos y nobles varones aborreciendo cosa tan abominable y pecado tan graue allegando se a las leyes de sus padres y antepassados, no hazian cosa alguna de lo que el rey Antiocho auia mandado, que era contra la ley de Dios por cuya causa y razón, en cada vno de los dias affigidos có penas muy cruels eran despedaçados y muertos. Porque con no pequeña crueldad açotados y fatigados con diuersos tormentos medio viuos eran crucificados. Las mugeres y los hijos que eran circuncidados contra el mandamiento del rey eran ahogados con sogas atandolos a las ceruices de sus padres. Con verdad que si acerca de alguno era hallado algú libro sagrado, o alguna ley tã biéra muerto có muy cruel manera de muerte. Estas cosas así passadas, pone agora el mismo Iosepho lo que hizieró los Samaritanos por escapar de tan gran crueldad, diziédo los Samaritanos viendo q los ludios tan graues males y tan crue-

§. i.
Como el rey
Antiocho
quiso q
se
ca
se
a
los
hebreos
guardar
su
decreto.

§. ii.
Como hizo
edificar por
todas las ciu-
dades de Iu-
dea altares.

§. iii.
Que elos
hebreos no
hazian cosa
de lo q el rey
Antiocho
mandaua.

Isa. x. v.
en cap. ii.

tan crueles tormentos padecian de ayade lante no osauan dezir, ni confellar que eran sus parientes, amigos y conoci dos, ni osauan de zir (como antes lo de zian) el templo del gran Dios estar en Garizin, mas dezian ser moradotes y la bradores de los Persos y Medos. Embiã do pues que assi es sus embaxadores y cartas al rey Antiocho, diérõle noticia de las cosas que luego se diran, porque le escriuieron vna carta y lo q̃ en ella se cõtina es esto q̃ se sigue. Al rey Antiocho Epiphanio, relació de los Sichimitas de los Sidonicos. Nuestros mayores y antepassados por las muy continuas pestilencias de la prouincia, figuiendo vna antigua supersticiola costumbre, hizieron y ordenaron de guardar vn dia que acerca de los Iudios es dicho dia del sabado, edificando sin nombre alguno, vn templo en el monte Garizin y ofrecian en el deuotos sacrificios y muy grandes y solenes oblaçiones. Vo totros con iusta causa y razõ y digna mēte vengando y castigãdo la maldad de los Iudios, viniendo vuestros juezes y pensãdo q̃ por el patetesco y amistad q̃ cõ ellos tenemos, q̃ hazemos nolos tros cosas semejañtes a las q̃ ellos hazen, con penas no menores ni de semejan tes nos afligen, maltratan y apalsionan, como dende el principio de nuestro o rigen y nacimiento seamos conocidos ser Sidonicos, y que esto que aqui escri uiimos sea assi como lo dezimos consta manifestamente por los libros y Chro nicas publicas donde estan descritas las origenes de las naciones y gētes. Pues q̃ assi es pedimos y demandamos, a ti q̃ eres bien hechor y saluador, que des no ticia a Apolonio, q̃ es juez de nuestras partes y a Nicanor que trata los nego cios reales, que en ninguna cosa nos em pezcan. perjudiquen ni molesten casi como a gēte q̃ estamos cõjuntos y cõfe derados en perpetua amistad con los ju dios en alguna supersticiõ, como proue mos que en linage y costũbres seamos agenos y muy estraños dellos. Mas y

allende desto el templo esta edificaco en el monte de Garizin, que aũ agora esta sin nõbre de algũ Dios, demãdamos q̃ sea dedicado del nõbre de Iupner, lo qual hecho euitaren os de sufrir las mo lestias y importunos trabajos que de ca da dia padecemos. Mas y allende desto vacando fiel y lícitamente a las obras de nuestras manos, te pagaremos la cã tidad de las rētas. Demandando estas co sas los Samaritanos al rey Antiocho. tor noles a rescruir las cosas q̃ se figuẽ, di ziẽdo en esta manera, endereçãdo su respuesta y carta a Nicanor Antiocho rey a Nicanor. Los Sichimitas sidonios embiaron vna publica relacion mas porq̃ pẽsando nosotros cõ los amigos lo, q̃ acerca desto deuiamos hazer y co mo y en que manera deuiamos respon der a su peticiõ y demanda de los em baxadores dellos, supierõ y fuerõ ense ñados por relacion que fue hecha, que en ninguna cosa eran partícipes en los crimines de los Iudios lo qual proua ron muy patentemente, dende quando touieron por cosa muy mejor y por tal la escogierõ viuir segũ las costumbres de los Griegos. Absolucmoslos de las penas de los culpados Iudios. El templo dellos segun que lo demandaron, ser de dicado al Dios Iupiter. Todas estas co sas assi como las escriuió a Nicanor las escriuió a Apolonio juez de las partes de Iudea para que ni el vno ni el otro en cosa alguna perjudicassen a los Si chimitas Sidonios, mas que los dexassen libres sin llegar a ellos.

CAPITVLO XVII. QVB
manifiesta como se leuanto vn insig
ne varon llamado Mathathias
y de las cosas que hizo.



AS cosas assi passadas co mo auemos relatado en aque llos dias, leuanto se vn insigne y muy señalado varon llama do Mathathias hijo de Simon sacerdote de

P 3 los hijos

De como
los Samaritanos
escruieron al
rey Antiocho
vna carta.

De lo que
respondo
el rey Antiocho.

T. Mach. a

V. PARTE DEL ESPEJO

los hijos de loarim dela vez y suerte de loab Hierosolimitano, el qual moraua en Modin vna villao ciudad de Iudea Este loarim fue vno de los veinte y quatro sacerdotes que instituyo Dauid para aumentar el culto y honra diuina, segun parece en el libro del Paralipomenon aunque alli es llamado loarib. El qual tubo la primera suerte del sacerdocio y ministerio en el templo del Señor. Mathatias viendo la contaminacion del pueblo y como era menospreciado y los muy grâdes males q̄ erâ hechos, no pudiendo sufrirver lo con sus ojos, apartose de Hierusa'em, y fuesse al monte Modin donde hauia nacido. Este Mathatias tenia cinco hijos, cuyos nombres son estos. Iuan que se llamaua por sobre nombre Gadis, y Simeon que tenia por sobre nombre Thasi, o segun Iosepho era llamado Mathatias como su padre, y Iudas Machabeo, y Eleazar que se llamaua Abaron, y Ionathas que era dicho Aphusi. Estos todos padre y hijos vieron con ojos de compasion y de dolor los grandes males que eran hechos en el pueblo de Iudea y de Hierusalem, y asi con no pequeño dolor de coracon sintiendo mucho las ofensas que a Dios eran hechas, hablando Mathatias consigo mismo dixo. Ay de mi. Para que naci, para ver el quebrantamiento de mi pueblo, y el quebrantamiento de la santa ciudad y estar sentado alli, como seca dâ sa en manos de los enemigos. Hablo desta manera, como si dixera. Menor mal me fuera ami simplemente no auer sido nacido, que ver tantos y tan grandes males del pueblo, y el menosprecio del culto y honra diuina, y dando la causa de su dolor y tristeza dixo. Las cosas santas, los lugares y vasos santos son dados en manos de los estrâgeros gentiles y dolotras. El templo suyo, esto es de Dios, dedicado para su honra es hecho como hombre menos noble y sin hõra. Quiso dezir hablâdo maldelaramente. Los hõbres bajos,viles, y sin honra son deputados para obras

viles y bajas, asî el templo de Dios ha la ydolatria y luxuria en mucho menosprecio y abatimiento. Y dixo mas. Los vasos de su gloria fueron lleuados catiuos, dixo ello, porque el rey Antiocho despojando el templo los lleuo todos a Babilonia. Y dixo mas. Sus viejos fueron hechos pedaços en las plaças, y los mancebos murieron a cuchillo por manos de sus enemigos. Que gente aura que no sea heredera de su reyno y tome sus despojos? Dixo esto, porque en el exercito del rey Antiocho estauan muchos juntos dediuersas naciones y reynos y de diuersos riuos y costumbres y que cada vno de aquellos podia tomar de los despojos del reyno y de la ciudad santa y templo de Hierusalem. Toda su composura de la ciudad, asî espiritual como corporal esta quitada della. Lo que sola se libre en el tiempo del rey Dauid y de Salomon y de otros muchos reyes es hecha subdita y esclaua debaxo del perverso y malo del rey Antiocho. Mirad que nuestras cosas santas, quâto a' culto diuino, y nuestra hermolura quanto a la composura y ornamento del tẽplo, y nuestra charidad, quâto a ley que alumbra el entẽdimiento, es desollada porque todas estas cosas las destruyõ el rey Antiocho, segun vimos arriba, y las hizieron menos limpias los gentiles, aplicâdolas a viles no lícitos. Para que queremos mas viuir. Hablo desta manera como si dixera. Mejor es la nos es el morir, q̄ ver tales, cosas, tãtos y tã grâdes males. Despues de todas estas cosas asî habladas cõ sus hijos juntamẽte, Mathatias y todos sus hijos cõ el cõ no peq̄no dolor y tristeza, rasgarõ sus vestiduras y cubrierõse de sacos en seña de humiliaçiõ y abatimiento y lloraron muy mucho de sus ojos y muy mas cõ el coraçõ por los males antedichos. Lloraua este Mathatias, acerca de sus hijos (como dize Iosepho) el estado de los cosas en que estauan, y el robo y despojo de la ciudad y la desnuidez del templo, y las miserias del pueblo.

61.
Como Mathatias se aparto de Hierusalem por no ver los males q̄ en ella eran hechas,

62.
Después Mathatias y sus hijos rasgaron sus vestiduras.

1.º Seph. lib.
11. cap.

blo privados de todo bien, y deziales q̄ era cosa muy mejor morir por las leyes de la patria y de los antepasados, que vivir sin honra y gloria. Entre tanto que estas cosas passauan los que eran embiados del rey Antiocho para hazer cumplir y guardar su decreto y mandamiento, vinieron a la villa, o ciudad de Modin, para compeler y forçar a los que han uenecado a huyr a la ciudad, que sacrificassen y encendiessen encienso a los ydolos que alli auian puesto, segun el mandamiento del rey y dexassen y desamparassen la ley de Dios y su diuino culto y hōra. Muchos de los del pueblo del israel por temor de la muerte con sintiendo al mandamiento del rey Antiocho se llegaron a ellos, sacrificando, y ydolatrando, y dexando y desamparando la ley de Dios, y su diuino culto y honra. Mas Mathathias y sus hijos estuuiéron muy firmes y constantes en la confesion de Dios y de su diuina ley. Los que auian sido embiados del rey Antiocho dixerón a Mathathias, queriēdo primeramente con palabras blandas y adulatorias peruertille y atraelle si pudieran a lo que ellos querian, conforme al mandamiento del rey Antiocho. Tu eres principe en dignidad y muy preclaro en fama, y grande en poder en esta ciudad y adornado de cinco hijos y de hermanos y de gran parentesco. Pues que asis es, llega el primero porque ati conuiene y pon por obra el mandamiento del rey, a forzar y sacrificando a los ydolos desamparando la ley, asis como lo hizieron todas las gentes y los varones de iudea y los que quedaro en Hierusalim, y tu y tus hijos serays entre los amigos del rey muy honrados y muy abastados de oro y de plata, y de muchos otros dones de gran estima y valor. Como Mathathias oyo lo que le era dicho y la persuasion de aquellos iniquos y malos hombres, porque fuisse vista su constancia y para que mejor pudiesse ser oyda su respuesta leuanto la voz y respondiendo dixo. Si todas

las gentes obedecieren al rey Antiocho sus decretos y mandamientos, y todos se apartarē de la seruidumbre de la ley de sus padres y antepasados, y confitieren a sus mandamientos, yo y mis hijos y mis hermanos y parientes, obedeceremos ala ley de nuestros padres y antepasados, hōrādo a vn Dios verdadero. Sean nos Dios propicio y piadoso, no nos es a nosotros cosa util ni prouechosa, desamparar la ley y justificaciones d Dios. No oytamos los mandamientos del rey Antiocho, ni sacrificaremos a los ydolos traspasando los mandamientos de nuestra ley, para que vamos por otro camino. Como Mathathias acabo y ceso de dezir estas palabras, vn ludio sin temor de Dios ni verguença de las gentes, llegando a vista y en presencia de todos, sacrifico los ydolos sobre vn altaren la ciudad de Modin, conforme al mandamiento del rey Antiocho. Mathathias como vio lo que aquel desuergonzado y atreuido ludio auia hecho, doliendo se mucho dello por la ofensa que era hecha a Dios, comēgo a tēblar, porq̄ el tubo fuerte del coraçō redūda al cuerpo y fue encēuido en muy grā furor, y rayo saña, incitada segun el iuyzio de la razon y de la ley contra el que auia sacrificado, zelando la ley de Dios, asis como el fuerte y valdablemente de la pasciō de la yra para poner por obra el acto de la virtud, y acometiendo y saliendo sobre el que auia sacrificado, hizole pedaçes, matandole sobre el altar donde auia sacrificado. No lo mato al Hebreo, mas luego en aquel mismo tiempo y lugar donde estauan quando estas cosas passauā, mato aquel vaton que el rey Antiocho auia embiado, que los cōpelia y forçaua a sacrificar. Destruyo asis mismo el altar zelādo la ley de Dios, y imitando y remedando en esto a Fines, el qual por zelo de la ley de Dios mato a Zambri hijo de Salom por que publicamente a vista de todo el pueblo se junto con vna Madianita en acto torpe y feo de luxuria, como parece en el

8.42.
Como Ma-
thathias co-
mo vio lo que
aquel desuergon-
zado y atreuido
ludio auia hecho,
doliendo se
mucho dello por
la ofensa que
era hecha a
Dios, comēgo
a tēblar, porq̄
el tubo fuerte
del coraçō redū-
da al cuerpo y
fue encēuido
en muy grā fu-
ror, y rayo sa-
ña, incitada
segun el iuyzio
de la razon y
de la ley con-
tra el que auia
sacrificado,
zelando la ley
de Dios, asis
como el fuerte
y valdablemente
de la pasciō
de la yra para
poner por obra
el acto de la
virtud, y acom-
etiendo y salien-
do sobre el que
auia sacrificado,
hizole pedaçes,
matandole sobre
el altar donde
auia sacrificado.
No lo mato al
Hebreo, mas
luego en aquel
mismo tiempo
y lugar donde
estauan quando
estas cosas
passauā, mato
aquel vaton que
el rey Antiocho
auia embiado,
que los cōpelia
y forçaua a
sacrificar. Des-
truyo asis mis-
mo el altar zelā-
do la ley de
Dios, y imitan-
do y remedando
en esto a Fines,
el qual por zelo
de la ley de
Dios mato a
Zambri hijo de
Salom por que
publicamente a
vista de todo el
pueblo se junto
con vna Madi-
anita en acto
torpe y feo de
luxuria, como
parece en el

11.
Dijo que
oír a
Mathathias
los que
era
embia-
dos
del
rey
Antiocho.

Libro de los cuentos. Hechás estas cosas y otras no menos señaladas, levantó Mathatias la voz en la ciudad, clamando con voz muy alta y sonora diciendo. Todos los que tienen zelo de la ley, estando firmes en el testamento santo, salgã empos de mi y sigãme. Muestra aquí la muy gran constancia del noble y insigne varón Mathatias, el qual con sus hijos no fue quebrantado con el rigor de la aspereza que auia de padecer en los montes y desiertos de la soledad, teniendo por mejor viuir en el desierto comiendo yeruas y beuiendo agua que en cosa alguna traspassar la ley diuina. Así desta manera salieron de la ciudad y echaron a huyr para los montes y solitarios desiertos, desamparando y dexando todo quanto tenia en la ciudad, menospreciando todos los bienes temporales por zelo y honrra de Dios y por su diuina ley. Entonces muchos que auian echado a huyr y se auian autentado y subido a los lugares mas montuosos y espessos, descendieron al desierto, buscando la diuina justicia y su santo juyzio, y sentaronse allí, ellos y sus mugeres y sus hijos con todos sus ganados, de bueyes, vacas y ovejas, con todos los brutos animales que tenían y poseyan. Estauan allí con no pequeña tribulacion y angustia, porque en muy gran copia y abundancia auian sobreuenido a ellos los males y tribulaciones. Estas cosas así como auian pasado, fueron denunciadas a los varones y exercito del rey Antiocho que estaua en Hierusalem como algunos varones se auian apartado y echado a huyr a los lugares ocultos y secretos de los montes y desiertos, los quales no auian querido guardar el decreto y mandamiento del rey Antiocho. antes le auian destruydo y dissipado, haziendo lo contrario de lo que por elles era mandado y que por ninguna via ni manera le guardarian ni podrían por obra y como auian muerto al varon que auia embiado el rey An

tiocho, el qual los forçaua a la guarda del decreto y mandamiento del rey y que muchos los auia seguido y ydo empos dellos. Como los varones y exercito del rey que estaua en Hierusalem oyessen lo que passauan, luego a la hora sin dilacion alguna con muy gran copia y abundancia de gente de guerra fueron para ellos, y ordenaron contra ellos sus batallas en el día del Sabado, día que guardauan los Hebreos, en el qual no les era lícito hazer cosas seruiles y dexaronles. Aun toda via resistis y contradizis? Salid y cumplid el mandamiento del rey Antiocho sin faltar en cosa alguna, sacrifican a los ydolos y desamparando la ley de vuestro Dios y si esto hizierdes viuireys, y sino sabed que todos morireys sin quedar alguno a vida. Como los Hebreos oyessen, lo que dezian los del exercito del rey Antiocho, aunque vian que les estaua muy cercana la muerte, teniendo por cosa mejor morir que hazer lo que mandaua el rey Antiocho, ni quebrantar la ley diuina, respondieron diziendo. No saldremos de aquí ni haremos lo que manda el rey Antiocho quebrantando el día del Sabado, día que nos es mandado guardar por la ley diuina. Oyda su respuesta y vista su determinacion, incitándose vnos a otros y animándose contra ellos, mouieron su batalla y no les respondierõ conforme a su voluntad, ni les tiraron piedra alguna para su defesa, ni cerraron los lugares ocultos donde ellos estauan retraydos, por no violar la quietud y holganza del día del Sabado, lo qual pudieron muy bien hazer para se defender dellos, mas (como esta dicho) no lo hizieron, mas dixeron muramos todos en nuestra simplicidad y seran testigos sobre nosotros, el cielo y la tierra como injusta y malamente son destruydos y muertos. Antes que passemos mas adelante de saber, que no querer estos de fenderse ni tomar armas contra sus enemigos, por ser en el día del Sabado la

batalla

9.5.
De como
Natharias y
sus hijos e-
charon a
huyr a los
montes.

batalla procedio sin duda alguna de una simple y indiscreta deuocion, que tuuieron a la guarda del sabado porque cosa muy licita les era a ellos defenderse en el dia del Sabado. Que sea esto así parece muy claro, porque en el libro de Ioseph dize q̄ todos los varones de guerra de voluntad y mandamiento de Dios tomadas sus armas rodearon y cercaró siete dias arreo vna vez cada dia la ciudad de Hierico, en los quales se encerraua el dia del Sabado, por lo qual el muy venerable varon Mathatias muy docto y enseñado en la ley de Dios, declaro despues que era cosa licita, sancta y buena a los Iudios, defenderse y pelear en el dia del Sabado en los casos semejantes de necesidad; como era esta que estos padecian y en otros de la misma manera. Ioseph contando y declarando como y en q̄ manera estos Hebreos ayau sido muertos y con quanta crueldad dize. Como los juezes del rey Antiocho oyessen q̄ los Hebreos auian echado a buir a los lugares ocultos y muy secretos de los montes demandaró ayuda a los que estauan en el castillo y fortaleza de Hierusalem para guarda della y yendo a los Hebreos, trabajaron primeramente por inclinarlos y atraellos con palabras amorosas y blandas para que les passasse de lo que auian hecho. y que escogiesse y tuuiesse por cosas mejores aquellas cosas que a ellos aprouecharian y les eran utiles porque no lo haziendo, no fuessen ellos compelidos de necesidad, vsar de ellos y con ellos como de capitales enemigos. Como los Hebreos que así estauan encerrados en las cuevas no tomassen las palabras que les serian dichas mas sintiendo al contrario de lo que ellos querian, acometieronles en el dia del Sabado, y así como estauan encerrados en las cuevas con muy grant fuego y con no menor crueldad los que mataban y mataron como no quiesse resistir ni contradizir en cosa alguna por ser como era el dia del sabado y por que no pareciesse que en sus males y tri-

bulaciones traspassauan la honra del dia del Sabado, porque dezian: Ordenació y ley nos es puesta, cessar de toda obra seruil en el dia del sabado. Fueron pues que así es ahogados y muertos con llamas muy espesas de humo dentro en las cuevas donde estauan con sus mugeres y hijos mil personas de los Hebreos. Como viniesse a noticia del insigne varon Mathatias y de sus hijos y parientes amigos la muerte de ellos, y la gran crueldad y inhumanidad que con ellos auian vsado los del rey Antiocho, lloraron mucho y muy amargamente sobre ellos, doliendose con extremo grado porque auian sido muertos por su indiscreta deuocion, que auian tenido a la guarda y obseruancia del sabado, de donde visto el buen varon Mathatias lo que auia pallado y quan indiscretamente aquellos auian dexado de defender por ser la batallan el dia del sabado hablando con sus hijos, parientes y amigos y con todos los otros Hebreos, dixoles, Si todos haxemos como hizieron nuestros hermanos y no pelearemos contra los gētiles por salvar nuestras vidas y por nuestras justificaciones esto es, por guarda y defensa de la ley, muy presto nos assolaran y destruyran de sobre la tierra y seguirte han otros muy mayores males. Oyendo todos lo que Mathatias dezia, pensaron muy bién en ello y de su consejo y ordenacion pusieron por ley y decreto en aquel dia diziendo. Qualquiera que viniere a nosotros y contra nosotros a pelear en el dia del sabado, peleemos contra el y resistamosle varonil y esforcadamente y no muramos todos juntos como murieron nuestros hermanos encerrados en las cuevas con humo y llamas de fuego. Hecha la ordenacion, ley y decreto, como se auian de auer para resistir a sus enemigos y pelear contra ellos, luego a la hora se junto con Mathatias y con sus hijos, parientes y amigos, la congregación y ayuntamiento fuerte de los Iudios. Es llamada fuerte esta congregacion quāto

V. PARTE DEL ESPEJO

9-7.
Como Ma-
thathias fue
elegido en
augustin.

a la fortaleza del cuerpo y del espíritu los quales tenían animo y voluntad de guardar la ley de Dios y morir por su demanda y defensa. Todos los que antes auia echado a huyr (de tales y tantos males como de parte de los del rey Antiocholes eran hechos) y se auian subido a los muy altos montes, descendierō y se juntaron con ellos y fueron aumentados y hechos en firmamento y estabilidad, eligiendo por su principe y capitán al muy noble y generoso varon Mathathias. Estas cosas asi dispuestas y ordenadas, juntaron vn exercito (aunque no muy grande en numero de gente) y en su furor y saña acometieron y hirieron a los pecadores, y dieron en los malos y malos varones que trabajauā por asollar y destruir la ley diuina, y el culto y honra de Dios. Molidos los Hebreos por zelo de la ley y honra de Dios acometiendolos con muy gran animo y esfuerzo los hirieron de vna muy grā plaga y moriendad. Los que escaparon de sus manos de la gente del rey Antiocho, ceharon a huir a las naciones de los gentiles que estauan fuera de los terminos de Iudea, por escapar de la muerte. El muy noble varon Mathathias y sus hijos y parientes y amigos, hecho esto, expelidos los enemigos de los terminos de Iudea, arrouieron y cercaron todos los lugares vilas y ciudades de Iudea que estauan contaminadas, con la ydolatria y iJolos que en ellas auian puesto los gentiles que eran de parte del rey Antiocho y destruyeron los idolos y los altares, y circuncidaron a todos los muchachos que hallaron en todos los terminos de Israel que estauan por circuncidar, los quales los Israelitas auian dexado de circuncidar vnos por voluntad por cumplir el mandamiento del rey Antiocho, que les auia mandado que no circuncidasen sus hijos, y otros por temor de la muerte mas el noble varon Mathathias y sus hijos y parientes, los circuncidaron a todos destruyendo la ydolatria y venenacion de los idolos, lo qual todo hizie-

ron en su muy gran fortaleza y so con menor usadia y animo. Hirieron pues: que asi es, y mataron a los hijos de soberuia y a los hombres muy altiuos, y soberuios, y fue hecha muy prospera y bien andante, en mano del noble varon Mathathias y de sus hijos, la obra de sus manos. Hechos estas cosas como auemos relatado, reabraron la obseruancia y guarda de la ley de las manos de los gentiles, oprimido y abatido su gran poder y soberuia vsauan de la ley diuina, guardandola y poniendola por obra y no dieron animo y esfuerço al pecador del rey Antiocho, antes lo quen as y mas es, de todo en toda se lo quitaron.

CAPITULO XVIII. COMO
el muy noble varon Mathathias morio, y de los suenos con los que dio a sus hijos antes que partiesse de esta vida.



Estas cosas asi passadas, como auemos relatado, llegaron se los dias de la fin y muerte del noble varon Mathathias el vsando de su gran prudencia, viendo como ya se acercaua el tiempo en el qual auia de passar de esta vida, ordeno para adelante y proueyo para las cosas que estauan por venir, como y en que manera sus hijos parientes y amigos y los otros Hebreos que tenían zelo de honra de Dios, auian de defender la diuina ley para cuya guarda primero esfuerço y animo a sus hijos habiéndoles diuizado. Agora en el tiempo presente ha si lo echa fuera la soberuia del rey Antiocho y nuestro castigo el qual nos es dado por nuestros pecados y al tiempo de la subuersion y menoscabo del culto y honra diuina y de la ley, y nuestra ira esto es la pena de la indignacion diuina que nos es dada por justo joyzio fuyr, aunque a nosotros oculto y secreto que no lo podemos alcanzar. Pues que asi es, agora hi-

jos míos sed zeladores de la ley diuina, defensores y amparadores della, porq̃ agora es tiempo muy apio para ello y ay necesidad, y dad vuestras animas, poniendo os a todo peligro y trance de muerte por el testamento de vuestros padres y antepasados, dádolos a ellos. Para muy mas animallos y esforçallos q̃ pengan por obra lo que les ha dicho y envío. Nsistado traeles a la memoria en general exemplos de los antepasados diziéndolo. Traed a la memoria y acuerdefeos de los padres antepasados, que hizierō en sus generaciones y recibierys muy gran gloria y nombre eterno. Esto es gran fama en vuestra virtud en esta vida y en el tiempo que esta por venir nombre eterno. Puestos los exemplos de los antepasados en general, pone agora en particular muchos dignos de perpetua memoria diziendo, Por ventura Abraham en la tentacion y holocausto del hijo no fue hallado fiel? Hablo desta manera como si dixera. Si sin duda porque estuvo aparejado para le sacrificar en holocausto, por donde por su buena y pronta voluntad, le fue reputado para justicia. Joseph en el tiempo de su tribulacion, quando estava vendido en el clauo en Egypto guardo el mandamiento diuino no queriendo cometer adulterio con su señora la muger de Putifar y fue hecho señor de Egypto. Phines nuestro padre zelando el zelo y honra de Dios, tomo el testimonio y pato del sacerdocio eterno. Josue cumpliendo el mandamiento que le fue dado de Moyses, fue hecho capitán en Israel. Caleb dando testimonio de la virtud de Dios contra los otros exploradores, recibio heredad en la gloria y ayutamiento de los fieles. Dauid en su misericordia (porque perdono al rey Saul al qual tuuo dos vezes en sus manos para le poder matar si quisiera, y no lo hizo) con siguió la silla del reyno en los siglos de los siglos. Helias zelando el zelo de la ley mato ochocientos profetas de Baal, por lo qual fue recibido en el cielo. Ananias, Azarias, y Misael

creyendocō el coraçon y confesandō con la boca auer vn solo Dios verdadero, fueron librados de la llama del fuego, del horno que estava siete vezes encendido; en el qual fueron echados atados de pies y manos. Daniel en su simplicidad orando a Dios con simple coraçon fue librado de la boca de los hantrientos leones a los quales fue echado para dellos ser desgarrado y muerto. Y así hijos míos pensad vna generacion y otra generacion: que todos los que elperan en el señor no son hechos flacos ni enfermos mas muy firmes y estables, y no temays de las palabras de amenaza del peccador del rey Antiocho porque su gloria es eterna y gularos, coruene saber que se conuertra en estierco y fubano. En esto que aqui dixo el noble varon Matharias parece q̃ hablo muy propheticamente porq̃ despues puesto el rey Antiocho en vna muy graue enfermedad, los usanos que salian de su carne bullian y manaban de su cuerpo, y de su mal olor y hedor, su exercito era muy agrauado que no lo podria sufrir ni tolerar con ocelar. Mas largamente veremos. Y diximos. Cy es leuātado cō el poder del reyno, y mañana no sera hallado porque muy presto morira, porque ya es buelo a su tierra y perecio su pensamiento. Quiso decir. Muy presto boluera a su tierra y perecio su pensamiento porque no pudo dar fin y cabo, de lo q̃ pensaua destruir a los Hebreos, y por consiguiente disminuir la honra y culto diuino. Volotroshijos míos pues que así es confortaos en el señor y en el poder de su virtud, y obrad varonil y muy fuertemente en la ley peleando por su guarda y defensa porque quando hizieredes cosas que os son mandadas en la ley de vuestro señor Dios, guardandolas y poniendolas por obra en ellas serays muy gloriosos. Dichas estas cosas acuerda el noble varō de ordenallos entre si mismos para despues de su muerte diziendo. Mirad que vuestro hermano Simon le

Daniel.

Mac. 2.

g. 1.
Como Matharias fue
hombre pío y
temeroso.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

11.
Deus ex
ultis
et per
a. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

V. PARTE DE LESEPIO.

9. j.
Como Ma-
thias or-
dono a sus
hijos para
después de
sus dias.

que es varon de consejo, esto es, pruden-
te en darlos consejos, y de lle siem- pre si
guiendo sus consejos y el sera vuestro
padre porque la prudencia en las bara-
llas y cosas de la guerra es thuy mas ne-
cessaria que la fortaleza. Y Judas Ma-
chabeo que donde su tierra edad y ju-
tud es fuerte de fuerzas corporales, por
donde para el principado de la guerra
es muy mas dispuesto, sea vuestro capi-
tan en la guerra, y el peleara y hara la
guerra del pueblo, mas de consejo de Si-
mon y allegareys a vosotros todos los
guardadores de la ley que la guardan y
ponen por obra, porque la virtud vnida
y junta mas fuerte es que si esta derramada,
y assi verga la injuria del pueblo, y
pagadles en la misma moneda castigando-
los por los muchos y muy grandes
males que injustamente hizieron a los
fieles, y entendend en el mandamiento de
la diuina ley. Dichas estas cosas el noble
varon, como buen padre echóles la ben-
dicion, y fue puesto a sus padres y ante
passados, esto es murio muy gloriosame-
te, y fue enterrado con sus padres y ante
passados. Murio este muy noble varon
Mathias en el centesimo quadragesimo
y sexto año, y fue sepultado de sus
hijos en los sepulchros de sus padres en
la ciudad de Modin, y oraronle (y con
razón) todo Israel de vn coro muy gran-
de en extremo grado. No obstante que
lo que auemos puesto sean palabras de
la sagrada escriptura a quien toda fe y
credito dar se deve, mas porque Iese-
pho pone muy graciosamente el razo-
namiento que el muy noble varon Ma-
thias hizo a sus hijos y su muerte, y la
tallo emos aqui, por el estulo y medo
que el lo cuenta, el qual dize. Pues que as-
sies despues que Mathias auia tenido
el magisterio y regido y guernado vn
año al pueblo de Israel como su suec-
pado de vna gran enfermedad, llamo
a sus hijos y rodeandole todos, dixo-
les. O hijos mios yo con verdad tengo
de andar el camino que esta determina-
do. Pues que assi es, hijos mios, encomi-
do

do os a vosotros las leyes paternas po-
niet, do os a Dios por testigo contra vo-
sotros mismos, que no seays quebran-
tadores de ellas, tras de fensa guarda y am-
paro de las. Tener do siempre en vues-
tra memoria y acordando os de la vo-
luntad de vuestro padre, guardad las co-
sumbres de los padres ante passados, y
restaurad la antigua costumbre que esta
puesta en muy gran peligro para que
no seays engañados de aquellos que, o
de necesidad, o por su voluntad, o la
pierden o con traycion y engaño la des-
cubren, mas dignos de mi ordenacion
sebrepujades (sufriendo y tolerando) to-
da violencia, fuerza y necesidad de tal
manera aparejados, que si conuiniere tro-
rir por las leyes, murays con alegre ani-
mo, teniendo por muy aueriguado y
cierto, que a los tales no los menespre-
cia Dios mas mirando vuestra virtud,
boluera la libertad, y por ventura hos la
restituya para que con seguridad vleys
de vuestras loables costumbres. Cõ ver-
dad que nuestros cuerpos son tempora-
les y mortales, mas la memoria de los he-
chos rotables, con seguira orden de im-
mortalidad, porque siempre seran iray-
des a la memoria, y assi nunca perece-
ran por donde en alguna manera sean
dichos in mortales. Lo qual consideran-
do hos conuene a vosotros desear la
gloria que con ningun fin se acaba nida
de acabar, ni encerrar. An oncellos q
entre vosotros mismos terpayz cen-
cordia amor y paz, y en lo que alguno
luerre mejor que el otro, dad lugar los
vnos a los otros, para que con sus virtu-
des administrare y sea materia de virtud y
de toda bondad. Simon vuestro hermano
no que en subduria os antecede pensad
que es vuestro padre y todo aquello q
el persuadiere guardad y ponedlo por
obra. Terneys por caudillo y capitã de
la guerra a Judas Machabeo por su vir-
tud y fortaleza, con verdad que el defen-
ra la gente, el qual varonil y fuertemente
peleara y vencera los enenigos. Tomad
a los varones justos y religiosos, fauo-
recid

Ioseph. 11.
3. a. an. ca. 8

En el
mismo
a los
sobre de
la casa.

céd su verdad y defenderla. Obienaventurado padre, que tales y tan buenos y saludables consejos daua a sus hijos. O quén pocos ay el día de oy que hagan esto, por donde son dignos de ser increpados y reprehendidos. Estas cosas hablo a sus hijos el buen padre, orando y rogando a Dios que fuesse hecho su ayudador y defensor, y suplicando con muy fiel coraçon, que sean conservadas y guardadas las leyes propias al pueblo, recibio el fin del viuir y vida, con la comun suerte y manera de morir. Fue sepultado este muy noble varon en la ciudad de Modin haziendo sobre el todo el pueblo muy gran llanto. Sucedió a la gouernacion de las cosas su hijo Iudas Machabeo, en el centesimo quadragesimo sexto año. Este Iudas Machabeo con muy prompta volúntad ayudándole sus hermanos y los otros religiosos cercanos echo los enemigos de la prouincia, y mato a los Iudios quebrantadores de las leyes de los padres antepassados y limpio de toda manzilia y immundicia su tierra. Con estas cosas hizo otras muchas y muy señaladas, las quales luego veremos y contaremos.

CAPITVLO. XIX. DE COMO se leuanto Iudas Machabeo y de las cosas muy señaladas que hizo.

Muerto el muy noble varon Mathathias, segun que auemos contado, dize agora la sagrada escriptura. Leuanto se Iudas su hijo el qual se llamaua Machabeo, en su lugar, para defenſa y amparo del pueblo y ayudándole sus hermanos, obedeciéndole en todas sus cosas como a capitán general de todo el exercito, y todos aquellos que se auian juntado con su padre peleauan con plazer y alegría y hazian las cosas de la guerra de Israel. La señal que esta engendraro algun habito (esto es abilidad y notable disposición para alguna obra) es la delectacion segun

dize el philosopho. En esto se muestra como Iudas Machabeo tenia disposicion, abilidad y fortaleza para la guerra y batalla, porque con delectacion plazer y alegría exercitaua las cosas de fortaleza, como eran las cosas de la guerra y de las batallas. Escriue mas la sagrada escriptura las cosas muy notables de Iudas Machabeo sus proezas y hazañas dignas de perpetua memoria, diziendo. Dilato y amplifico la gloria a su pueblo añadiendo a los hechos y cosas notables de su padre, otros de no menor loor y alabança. Y vistiose cota de malla como gigante con mucha fortaleza y osadia y ciñose sus armas de guerra en las batallas. Dize esto la sagrada escriptura porque era muy dispuesto para pelear, assi como el que esta ceñido para andar, y guardaua los reales de Israel con su cuchillo y espada. Fue en sus obras hecho semejante al leon que ninguna cosa teme, del qual esta escrito. El leon es mas fuerte de los animales, no temera cosa alguna que se le ponga delante. Y assi como el cachorrillo del leon que brama en el tiempo de su hambre para cazar, por cuyo bramido temen y estan espantados los animales, assi las gentes y doltras oyendo el nombre de Iudas Machabeo, temiendo se espantauan del. Y persiguio a los malos escudriñandolos y buscandolos, en los lugares ocultos y secretos donde se escondian. Ya aquellos que conturbauan al pueblo de Israel, los quemo con llamas de fuego, y sus enemigos por el gran temor que le tenian fueron expelidos y alancados y todos los obradores de maldad fueron turbados y fue endereçada la salud de Israel en su mano. En su gran poder y en su mano turbaua a muchos reyes, venciendo sus gentes, Y alegraua con obras al pueblo de Israel, librandole de sus enemigos y su memoria es con bendición en el siglo de los, porque para su loor y alabança son contadas sus obras, sus proezas y hazañas en todo el mundo. Y cercaua y rodeaua todas las ciudades de Judea,

Ethicor.

57.
De las cosas
que se oían
en loor de
Iudas Ma-
chabeo.

Proue. 102

Mach.

V. PARTE DEL ESPEJO

Iudas, y de suyo a los malos dellos, y quito la ira y saña de Israel y fue nombrado y divulgado su nombre hasta lo vitimo de la tierray junto a los que perecian, conuene saber a los guardadores y obradores de la ley a los quales mataban los gētiles sin ninguna piedad, mas con muchos tormentos y muertes. Como Apolonio capitan de Samaria (que estaua puesto allí por el rey Antiocho Epiphantio) oyo dezir las cosas que Iudas Machabeo hazia junto grandes gentes y de Samaria muy gran multitud, y así muy gran exercito para pelear contra Israel, y mayormente contra Iudas Machabeo, queriendo adquirir para si fama y renombre sobrepujandole y venciendole. Esto que este capitan Apolonio hizo, no fue tan oculto y secreto que no vino a noticia de Iudas Machabeo, lo qual supo por sus exploradores y corredores de campo, y saliole al encuentro, no le permitiendo que entrasse en sus terminos y peleo con el muy varonil y fuertemente. Y hiriole, y despojole de las armas y matole, y cayeron y fueron muchos de la gente y exercito de Apolonio malamente heridos, llagados y muertos y los que quedaron echaron a huyr, y tomo Iudas los despojos dellos. Tomo así mismo Iudas Machabeo la espada de Apolonio en señal de victoria, como Dauid la espada del gigante Goliath al qual vencio y mato, y por ser la espada de Apolonio muy buena peleo con ella Iudas Machabeo todos los dias de su vida hasta la muerte. Seron vn cavallero que estaua puesto por el rey Antiocho por principe y capitan general del exercito de Syria la inferior oyendo dezir como Iudas Machabeo auia juntado consigo muchos que se auian pasado a el, y la congregacion de los fieles, y cercado de muy gran virtud se allegauan a la batalla, ordeno de pelear contra el, para lo qual recogio todos los cavalleros que estauan debajo de su vandera y mando, enderecho su exercito contra Iudas Machabeo diziē

do: Hare parami renombre y fama, y sere ensalcado y glorificado en el reyno y vencere y matare a Iudas Machabeo. Despues que Serō dixo estas cosas, aparejose todo lo mejor que pudo para la guerra, y subieron con el los exercitos de los unales y fuertes para todo mal contra los hijos de Israel, y llegaron hasta Betheron ciudad de Iudea. Iudas Machabeo que no dormia como supo que venia Seron capitan de Syria con gran exercito contra el, con muy gran estuorço y con no menor animo saliole al camino con muy pocos cavalleros. Como los Israelitas vieron el exercito de Serōtato y tan grande q̄traya, y como venia contra ellos con gran voluntad de los destruir y matar, dixeron a Iudas Machabeo, como siendo tan pocos como somos podremos pugnary pelear contra esta multitud tan grande y tan fuerte? Nosotros estamos oy fatigados del ayuno y muy debilitados, y casi sin fuerzas y facos, por donde no podremos tan varonil y fuertemente pelear como deuemos. Como Iudas Machabeo oyo lo que las suyas dezian con muy gran animo y esfuerço respondiendoles, diziendo. Muy facil y ligera cosa es encerrar a muchos en la mano de pocos, y esto por virtud de Dios a la qual nose puede resistir ni contradizir: y en el acatamiento y presencia de Dios del cielo, no ay diferencia de salvar y librar en muchos, o en pocos. En la multitud del exercito esta la victoria de la batalla, mas del cielo viene la fortaleza la qual afirman estar con ellos, y así añade y dize. Ellos vienen a nosotros con muy gran soberuia y altivez la qual dende el principio del mundo abatia a los angeles altivos y soberbios. y dio con ellos en el profundo del inferno así mismo vienen con multitud con fumaz obstinados en males para nos destruir y asollar a nosotros y a nuestras mugeres y hijos injustamente, baxiendonos mal y daño en nuestras propias personas, y en los que estan con nosotros y allegados.

Reg. 17.

14.
Como Iudas Machabeo vencio a Apolonio y lo mató.

y allegados a nosotros, queriendo nos despojar de las cosas que poseemos, por cuya causa y razon tienen inuita guerra y nosotros la tenemos inuita por razon que pelexamos por salvar nuestras vidas y animas, y por nuestras leyes dadas de Dios a nosotros, y elie mismo Señor los quebrantara delante de nosotros, vosotros no los temays. Iosepho

de 11.
cap. 9.

contando esto que entre manos tenemos dize. Iudas Machabeo saliendo al encuentro al capitan Seron y disponiendo de pelear con el. porque vey a sus cavalleros (por la poquidid de la gente y por estar fatigados del ayuno) peritosos y laxatiuos para la batalla, amonestauales diziendo. No creays que estos han de ser vencidos y destruydos por gran multitud de gente de guerra y de armasy mas por la piedad que es f. religion y obseruancia del culto y honra de Dios y de lo que os he dicho tenemos exemplo muy manifestlo. Nuestros mayores los quales por la justicia y por las leyes proprias peleando muchas vezes vencieron a muchos millares de enemigos y gente contraria. Mas no auer sido herido ni lagado alguno por gran virtud es. Y diziendo estas cosas amonestoles menospreciarla multitud. A penas auia Iudas Machabeo (como dize la sagrada escritura) acabado de dezir estas palabras, quando subita y repentinamente dio sobre ellos, y fue quebrantado el capitan Seron y su exercito juntamente con el en presencia de Iudas Machabeo, fue en su alcance en la descendida de Bethoron hasta el campo grande, y fueron dellos muertos ochocientos varones, y los otros fueron huyendo a la tierra de los Philisteos para se defender. Al Iosepho contando esta batalla dize. Iudas Machabeo peleando con los de Syria muerto el capitan Seron, hizo que todos los que quedauan boluiesen las espaldas y siguiolos y fue en su alcance hasta el campo grande y mato ochomil dellos, y los otros que fueron huyendo, se apartaron a los lu-

gares de la mar para se defender. Porque parece auer contradicion de lo que lo sepho dize a lo que la sagrada escritura cuenta: porque dize que fueron muertos ochocientos varones, y el sepho dize, que fueron ocho mil para su concordancia como se aya de entender dezimos: que la sagrada escritura no hizo mencion ni cuenta de los muchos que murieron mas tan solamente de los mas principales, y ellos dize que fueron ochocientos, mas Iosepho tomado vnos y otros, los mas principales y menos principales, dize que fueron ochomil los que alli murieron en aquella batalla.

Iosepho
ant. cap. 11.

CAPITVLO XX DE LO QUE EL REY ANTIOCHO EPIPHANIO HIZO QUANDO OYO DEZIR COMO SUS CAPITANES ERAN DESTRUYDOS Y MUERTOS.

Estas cosas alos passadas, como venimos contando, Cayo muy gran temor y espanto sobre todas las gentes que estauan en derredor dellos, de Iudas y de sus hermanos de sus batallas y victorias, y vino su nombre y fama al rey Antiocho Epiphanio y todos hablaban y contauan las batallas y muy grandes batallas de Iudas Machabeo, y las cosas muy grandes y muy señaladas que auia hecho. Como el rey Antiocho Epiphanio oyo dezir lo que auia passado, y como los capitanes Apolonio y Seron hauian sido desbaratados vencidos y muertos, ayro se con exireta grado mucho, y quesiédo vengar su injuria y la muerte de sus capitanes y perdida de sus getes y exercitos junto gran gente de guerra, y muy gran exercito de todos sus reynos y señorios reales poderosos y muy fuertes es de laber: ue estos capitanes que fueron vencidos y muertos de Iudas Machabeo no fueron embiados del rey Antiocho para pelear con el, mas como que fueran puestos por guardas de las tierras que estauan en frontera, propinquas y comarcanas de Iudea, dieron las batallas

V. PARTE DEL ESPEJO.

Josep. II. 11
ant. cap. 7.

Mas dichas y Iudas Machabeo y a los suyos, para que así se mostrassen que zelauan la honra y prouecho del reyno y del rey Antiocho, y que aumentauan su reyno, mando y señorio, mas no les sucedio segun que ellos pensauan, segun vimos pues fueron deobaratados vencidos y muertos. Es de notar que el aparato delas cosas de los reyes, mayormente para la guerra siempre es con ira furor y saña, jutando toda su propia virtud con codicia, con multitud soberuia y poderio, de donde Iosepho. Oyendo el rey Antiocho Epiphaniolo que passaua como sus capitanes auian sido deobaratados vencidos y muertos, conmovido con muy gran furor ira y saña juntandole toda su propia virtud, y haziendo mucha gente de las yslas con acostamiento sueldo y salario que les daua, aparejóse para pelear contra Iudas Machabeo al principio del verano, a la primavera De parte de los Hebreos el exercito que aparejauan era con oraciones ruegas y suplicaciones endereçadas en Dios, y con humildad, y con fe y con deuocion alabonra y culto diuino, y con gran confianza en esse mismo Dios. Queriendo pues el rey Antiocho, tener pagada la gente y puesta a punto de guerra para la primavera quando fuisse menester abrio el lugar del thesoro y deposito de lo que tenia depositado y guardado el thesoro y dinero, y dio muchos y muy grandes salarios y acostamientos a su exercito por vn año entero, y mandole que estouiesse aparejados para todas las cosas que les fuesse dichas y mandadas. Como el rey Antiocho diessse los acostamientos y salarios muy largos (con o esta dicho) sus caualleros y gente de guerra vio que se menoscabauan los thesoros y que faltauan los dineros, y que no abastaua para sustentar tan gran exercito por tan largo tiempo, porque sus tributos y rentas reales eran muy pocas, por razon de la difension y guerras que auia. Porque mejor se conoze la causa desta falta de los tributos y rentas reales, es de sa-

ber que no tan solamente se rebelaron contra el rey Antiocho Epiphaniolo los Hebreos, por razon que los compelia y forçaua adorar al ydolo de Iupiter, mas aun muchos de los gentiles que tenian otros ritos y costumbres de adorar les compelia que dexada aquella costumbre y manera de adorar, adorasen al ydolo de Iupiter, y así de otros muchos a los quales auia escrito, y por ley y decreto imperial mandado que dexassen sus ritos y maneras de adorar, para que honrasen a lo que el honraua y reuerenciaba, para que fuesse el pueblo vno, y la adoracion vna lo quales ellos tenian por cosa muy penosa y no menos grave porque vnos adoran a Hercules, y otros a Diana, y así de otros muchos, por cuya causa y razon, vista oportunidad y disposicion para ello, le negaron los redditos tributos y rentas reales que le solian dar y pagar, por donde se vinieron a menoscabar sus thesoros y dinero que tenia allegado, y así temiendo, viendo que no tenia moneda para poder sustentar su exercito, siendo (como era) tan grande ni aun para dalle dos pagas, como largamente con mano abierta y muy magnificales auia dado, porque como fuesse muy magnifico y largo dador a penas le abastauan las rentas que auia cogido poco a poco, y tenia depositadas y guardadas, en las quales auia sido muy mas abundante, que los reyes sus antepassados. Estaua el rey Antiocho casi espantado y muy quebrantado en su coraçon y anima, y para remediar la falta y necesidad que tenia penso de ir a Persia en la qual auia muchas riquezas y mucha abundancia de oro y de plata, para de allí suplir su falta y necesidad que tenia, y tomar los tributos de aquella tierra y region, y juntar mucho oro y plata y dinero. Queriendo pues el rey Antiocho poner por obralo que tenia pensado, dexó en Antiochia (la qual era ciudad metropolitana de su reyno) a vn cauallero llamado Lisias de noble linage y de sangre real, para guarda del reyno y de su

13
Como
rey Antio
cho dize
que he
do de re
reyno
mo.
54
Como
rey
cho
que he
para y
re le
Machab

hijo, y sobre los negocios reales, desde el río Eufrates hasta el río de Egipto y de Syria la inferior y para que hasta que el boluiesse criasse a su hijo Antiocho y para que así mismo destruyessey assoliesse a los moradores de Iudea, a los Israelitas generacion Hebrea y la poblasse de gentes estrañas y gentiles. Todo esto ordeno el rey Antiocho Epifanio, mas ordenolo Dios de otra manera, porque no en todas las cosas le sucediocomo elauia pensado. Este varon Lisias tenia acerca simismo grã gloria en verte puesto por gouernador y regidor y casi visorey de las prouincias. Con todas las cosas antedichas dio el rey Antiocho Epifanio a Lisias la mitad del exercito q̃ auia juto do, asi delos hombres como de los Elephantes y diolo mandamieto de todo lo q̃ auia de hazer (según lo q̃ria cõforme a su voluntad) de los que morauan en Hierosalem y en Iudea para que embiasse contra ellos el exercito y quebrantasse destruyessey la virtud de Israel, y sus reliquias, y para asolar y quitar su memoria de todo lugar y para que en todos sus fines y terminos, pudiesen moradores hombres estraños y repartiessse y distribuyessse por partes toda su tierra. El rey Antiocho Epifanio tomo la otra mitad del exercito que auia quedado y fãto de la ciudad de Antiochia metropolitana de su reyno en el año de ciento y quarenta y siete del rey no de los Griegos y del suyo, en el año decimo porque començo a reynar en el año de ciento y treynta y siete del reyno de los Griegos. Saliendo pues el rey Antiocho Epifanio de Antiochia (como auemos dicho navegando y passo el río Eufrates y andaua por todas las altas y superiores regiones: Lisias (el qual como diximos auia quedado por gouernador y regidor y visorey, para guardar el reyno, y para hazer todõ el mal y daño q̃ pudiesse a los Hebreos) recogio de los amigos del rey Antiocho a Ptolmeo hijo de Porcmin, y a Aicanor, y a Gorgias varones muy

fueres, y no menos belicosos y aptos y dispuestos para la guerra, porque siendo (como eran) tan privados y amigos del rey Antiocho Epifanio, con uer y voluntad y animo esluuiessem aparejados para poner por obra lo que el rey auia ordenado, y mandado con los quales embio quarenta mil hombres de pie y siete mil de cauallo para que fuessem a la tierra de Iudea, y la destruyessem y assolassen conforme a la voluntad y mandamieto del rey. Partiendosse aq̃ los capitanes de Antiochia q̃ Lisias embiaua con aquella gran multitud de gente de guerra, llegaron a Amaun en latierra de los capos llanos. Los moradores de aquella tierra como oyeron su nõbre y fama en la multitud y fortaleza de u exercito, creyendo q̃ luego a la ora auia de tomar a los Hebreos a manos, y los uideria en esclauos, tomáro mucho oro y plata con extremo grado, y muy gran cantidad y suma de dinero y aparejãrõse para comprar a los hijos de Israel en esclauos y esclauos por lo qual con esta intencion vinieron a sus reales.

CAPITULO. XXI. DE LO

Judas Machabeo hizo quando vio que se acercaua el exercito de los contrarios.



Vdas Machabeo como buen capitán que siempre estaua en vela y no dormia y sus hermanos juramente con el como animosos guerreros, vieron como de cada dia eran multiplicados los males y que el exercito de los contrarios se acercaua a los fines y terminos de ellos y conocieron y por relacion cierta supieron, las palabras que hauiado dicho el rey Antiocho, y lo que auia mandado a sus capitanes y pueblo que hiziessem, para quebrantamiento y muerte de los Hebreos, y dixerõ cada vno de ellos a su proximo, animandose vnos a otros para se defender y para la batalla.

Q Leuantemos

V. PARTE DEL ESPEJO

Leuantemos el abatimiento de nuestro pueblo, y peleemos por nuestro pueblo y por nuestros santos. Y fue junta- do gran ayuntamiento de gente para estar apercebidos y aparejados para la guerra y batalla, y para orar y deman- dar misericordia y q̄ Dios se compade- ciese dellos y fuesse en su fauor ayuda y amparo. En el tiempo q̄ estas cosas passaua la ciudad de Hierusalem no se moraua porque ninguno habitaua en ella mas estaua puesta en soledad como desierta. Dize esto aqui la sagrada escri- tura para dar cuenta y razon, porq̄ los Hebreos no fueron a orar a Hierusalem como estuuiesse alli el lugar deputado para ello del culto y honra diuina, y as- si añade y dize. No auia quié entrasse ni soliesse en ella de todos los q̄ auia na- cido y sido criados en ella, y el templo s̄to del Señor era menospreciado. Los hijos de los estrangeros, esto es la gēte del rey Antiocho gentiles de estraña nacion, estauan en la fortaleza junto ca- be el templo, porque alli era su habita- cion y morada los quales (como arriba diximos) impedian a los Hebreos, para que no pudiesen entrar en el templo, utandoles dēde la fortaleza sacras, dar- dos y lanças. Iudas y sus hermanos cō la otra multitud juntandose vinieron a Masphat, bueustos sus rostros a Hierusa- lem, porq̄ en los tiempos antepassados el lugar de la oracion solia estar en Mas- phat, antes que estuuiesse en Israel por- que alli se solia juntar todo el pueblo para orar y regar al Señor. Segun pa- rece en el primero libro de los reyes, lū- cos todos en Masphat, ayunaron todo aquel dia para se asigir delante del Se- ñor, y vistierō se vestiduras de cilicios para se asigir en el vestido y pusieron ceniza sobre sus cabeças en señal de gran abatimiento y humiliaciō y rasga- ron sus vestiduras para muestra de su gr̄a asigion y tristeza y abriciō los li- bros d̄ la ley para mostrar q̄ estaua prō- to y aparejados para ponerse a todo peligro y trāce d̄ muerte por d̄fēsa d̄ la

ley. Trazero asì mismo los ornamen- tos sacerdotales y las primicias y deci- mas, y leuataron a los Nazarenos que auia ya cumplido sus dias, incitādo los q̄ en tiēpo de tanta angustia y tribulaciō orassen y rogassen a Dios, y asì todos jūtos los vnos y los otros clamārō al cie- lo cō muy alta voz para alcançar la mi- sericordia de Dios, y su diuino fauor y ayuda diziēdo. Que haremos a estas co- sas, dōde las lleuaremos? Hablaron de esta manera, porque fues̄a de Hierusa- lē no auia lugar de sacrificio, los Naza- renos eran obligados a ofracer sacrifi- Nem. 10. cios en acabādo su voto, asì mismo los sacerdotes, no podian vsar de las vesti- duras sacerdotales, saluo en el seruicio del templo, al qual no podian llegar por amor de los gentiles que estauan en la fortaleza por la razon q̄ diximos, y por estas causas dixeron que hare- mos a estas cosas y donde las lleuare- mos, porque no ay otro lugar deputa- do para ello. Y asì dierō y dixeron ha- blando con Dios. Tus santos lugares estan acocados y contaminados de los gentiles y los sacerdotes no puden do seruirte, mas tan solamente llorar su miseria y trabajo, estā pueustos en lloro y abatimiento y mira señor q̄ las nacio- nes de los gētiles se han juntado y veni- do cōtra nosotros, para nos destruyr y assolar de sobrela tierra. Tu Señor sa- bes lo q̄ piensan cōtra nosotros. Como y en que manera podremos esperar y es- tar firmes deante dellos, saluo si tu Se- ñor no nos ayudas y fauoreces? Acabā do d̄ dezir estas cosas clamārō cō lastro- peras cō muy gr̄a voz y clamor, hizierō esto para alcāçarla gr̄a misericordia de Dios, no tan solamente con voces, su- manas mas aun con instrumentos mu- sicales, como algunas vezes son tañidas las campanas de las yglesias contra el peligro de los relampagos, truenos y tempestades. Porque en los peligros no se ha de dexar a sabiendos de hazer aquello que segun la providencia hu- mana se puede hazer (porque en otra

3. Reg. 7.

87.
De lo que
Iudas Ma-
chabeo y
sus herma-
nos hizierō
quando vie-
ron que ve-
nia contra
ellos.

manera

manera sería tentar a Dios: después de todas las cosas antedichas Judas Machabeo como buen caudillo y capitán general ordenó a los capitanes del pueblo y a los buenos que fuesen capitanes de mil hombres de guerra, y centuriones que tuvieran cargo de ciento, y Pentacontarcos que tuvieran cargo de cincuenta, y Decurios que tuvieran cada uno cargo de diez hombres, y así repartió y dividió todo el exercito. Repartida la gente por la orden dicha, y dado cargo della a los capitanes, y puestos todos a punto de guerra dixo Judas a aquellos que edificauan casas y se desposauan que de nuevo tomauan mugeres, y a los que plantauan viñas, y a los temerosos que cada uno de ellos se boluiesse a su casa, lo qual les mando Judas Machabeo conforme al mandamiento de la ley, segun que Dios lo mando en su diuina ley, la qual mando y vedó que los tales no vayan a la guerra y batalla. Esta ley y mandamiento esta puesto en el Deuteronomio por Dios el qual dize así. Si salieres a la guerra contra tus enemigos, y vieres q traen mas caudillos y carros y gente de guerra que tu, y la multitud del exercito cōtra no ser en mayor numero y cādad que el tuyo, no los temas, porque tu señor Dios esta contigo que te sacó de Egipto. Acercandose ya la batalla, estava el sacerdote delante la hoz y gente armada de guerra y hablara al pueblo desta manera. Oye Israel: Vosotros peleays oy contra vuestros enemigos, vuestro coraçon no aya temor. No querays temer, no querays desmayar, echando a huyr dāndoles a ellos animo y esfuerço, no ayays miedo dellos, porque vuestro señor Dios esta en medio de vosotros y en vuestro fauor y ayuda y el peleara por vosotros, contra vuestros enemigos, para libraros de sus manos y de todo peligro. Los capitanes así mismo por todas las compañías que les eran encomendadas, oyendolo todo el pueblo clamauan a alta voz, dizen-

do. Qualquiera hombre que aya edificado nueva casa y aun no la ha acabado vaya y buelua a su casa, porque por ventura muera en la batalla, y otro hombre vie de su oficio y la acabe. Qualquiera hombre que sea desposado y tomado muger de nuevo, y aun no la ha llevado a su casa ni conocido matrimonialmente, vaya y buelua a su casa por que por ventura muera en batalla, y otro hombre la tome por muger. Qualquiera hombre que viere plantado viña y aun no ha llevado los frutos della, y de la qual sea a todo solicio comer della vaya y buelua a su casa, porque por ventura muera en la batalla, y otro hombre vie de su oficio. Qualquiera hombre temeroso y espantado de su coraçon vaya y buelua a su casa, porque por ventura, no ponga espanto y temor en el coraçon de sus hermanos, así como el esta espantado de temor y visto que el echó a huyr de miedo, los otros hagan de la misma manera y bueluan a sus casas. Todos estos que aqui son mandados bueluer a sus casas que no vayan a la batalla, les es dado este mandamiento, por ser inhábiles para la guerra y batalla, por muchas causas y razones que se dan para ello dando a cada uno la suya en particular, que por no ser prolixo las dexé de poner aqui y aun tan bien por no dar fastidio a los lectores. Judas Machabeo conforme a este mandamiento diuino, despido de su exercito, y mirando que se boluiesse a sus casas, todos aquellos que la ley y mandamiento diuino tenia por inhábiles para la guerra. Estas cosas así ordenadas, mouieron los reales y asentaronlos a la parte del Austro a Ananias. Judas que nunca descansa ni descuyda: para dar nuevo animo y esfuerço a los suyos así al menor como al mayor de todo su exercito, dioxoles. Ceñíos y sed hijos poderosos y estád aparejados para mañana, para que peleays contra las naciones que se han juntado en uno para nos destruir y assolir y a nuestros togares

V. PARTE DEL ESPEJO

gates y cosas santas porque muy mejor cosa nos es, a nosotros morir en la batalla que ver los males de nuestra gente y de los santos. Así como fuere la voluntad en el cielo y Dios lo tuviere por bien así se haga, como ello ordenare y dispusiere conforme a su voluntad.

CAPITULO. XXII. DE LO que Judas Machabeo hizo contra Gor gias capitán del rey Antiocho Epiphanyo y como le venció,

2 Mach. 4.



Después destas cosas así passadas, dize agora la sagrada escriptura. Gorgias capitán del rey Antiocho, tomó cinco mil hombres de guerra gente de pie, y mil de cavallo escogidos de todo su exercito, dexado los demas en el real y mouieron se de noche para juntarse con el exercito de los Israelitas, con Judas Machabeo y con su gente. Vino de noche con cautela y engaño para tomallos de sobresalto desapercebidos y desarmados, para que desta manera subitamente los tomase y matase sin dexar alguno a vida. Y porque no sabia aquella tierra ni la auia andado para que le enseñassen el camino por donde auia de yr al lugar donde estaua Judas Machabeo con su exercito, tomó de los gentiles que estauan en la fortaleza los quales leguaron porque sabian muy bien los lugares y pasos acerca de Ierusalem, porque muchas vezes discurrían por ellos para robar a los Hebreos saltando los caminos. Como las cosas de la guerra no pueden ser tan secretas que no vengan a noticia de los contrarios y alcancen parte de las cosas que pasan en los reales de sus enemigos, fue así que vino a noticia de Judas Machabeo el engaño y crueldad del capitán Gorgias, y como tenia ordenado de venir de noche con parte de su exercito contra el y los suyos, por lo qual Judas Machabeo y todos los mas poderosos

de su exercito se leuataron de noche (porque a cautelas, cautelas mayores) para pelear con el exercito del rey que era el real de Gorgias y gente que auia dexado en el campo, que tenia asentado en. Aun por que aun toda via estaua diuidido y derramado el exercito del rey Antiocho, por que parte del exercito que Gorgias auia llevado aun no se auia tornado a juntar con el exercito del rey Antiocho. Tomando pues que así es Gorgias quinientos hombres de pie y mil de cavallo, vino de noche al lugar donde solia estar asentado el real de Judas Machabeo y donde tenia su exercito, y no hallando alli alguno, buscó a los por los mas altos montes, porque dezia. Estos van huyendo de nosotros y no nos osan esperar. Judas que no dormia como amaneciese y apareciese el dia claro, aparecio así mismo Judas Machabeo con tres mil hombres tan solamente armados, porque tenían armas para mas gente. Como Judas y su gente vieron el exercito de los contrarios (este exercito era el que auemos dicho que dexó Gorgias en su real) que eran muy fuertes y bien armados, y a los de cavallo que estauan en derredor de ellos los quales eran muy enseñados y diestros en las cosas de la guerra, hablando Judas a los varones y gente de guerra que estauan con el dixo les. No temays la multitud dellos, y no tengays pavor y espanto del impetu dellos. Traed a la memoria y acordados de que manera ayam sido hechos saluos nuestros padres y antepassados en el mar bermojo quando yua en su seguimiento y alcanzó el rey Pharaon con muy gran exercito. Agota pues que así es clamemos y demos voces al cielo, y aura misericordia de nosotros el Señor, y acordar se ha del testamento y promessa de nuestros padres y antepassados, y quebranta el dia de hoy este exercito delante de nuestras caras, en nuestra presencia y conozcan todos los gentiles que ay dios que redima y libre a Israel de mano de Judas ca-

2 Mach. 4.

64. *Como lo de Machabeo y su gente de la guerra de los montes, mas estad agora firmes fuertes contra vuestros enemigos y pelead varonil y fuertemente contra ellos, de tal manera que los vencays, y despues cogereys los despojos y campo seguro y quietamente, sin que alguno os lo contradiga ni vaya a la mano. Aun apenas auia Iudas Machabeo acabado de ausar a su gente y de dezir estas palabras quando aparecio vna parte de gente armada, esto es, aquella parte del exercito del rey Antiocho, que Gorgias su capitán hauia lleuado consigo para pelear con Iudas Machabeo y con su exercito, si los hallara donde pensaua. Esta parte del exercito que Gorgias tenia consigo, estaua mirando, donde dende el monte, en el qual Gorgias hauia buscado a Iudas Machabeo y a los suyos para los prender y matar, segun el tenia pensado. Dende aquel alto monte vio Gorgias, como los suyos gente de guerra que hauia dexado en los reales desamparandolos, hauiendo echado a huyr, y que los Hebreos auian quedado en los reales, porque*

el humo que salia de ellos manifestaua lo que havia sido hecho. Como Gorgias y los que con el estauan viesien estas cosas como passauan temiendo de muy gran temor, viendo juntamente a Iudas Machabeo y a su exercito que estaua en el campo, aperejado para la batalla, y para pelear varonil y fuertemente, echó todos a huyr al campo de las gentes estrañas, no osando pelear con Iudas Machabeo y su gente. Como Iudas Machabeo vio que Gorgias y los que estauan con el, auian echado a huyr, dió la buelta para tomar, y cojer los despojos de los reales donde hallo y cogió mucho oro y plata y jacinthes, y escarlatas de la mar, y muy grandes riquezas de perlas y piedras preciosas de las quales todos tomaron en muy gran copia y abundancia, y dando buelta cantauan hymnos dando gracias y bendicion a Dios en el cielo, porque es bueno y por que en los siglos de los siglos es su misericordia. Y fue hecha en aquel dia muy gran salud a Israel. Todos los gentiles que escaparon de la batalla, vinieron y dieron las nuevas al capitán general Lisias, diciendole todas las cosas asi como auian passado. Como Lisias oyo aquellas cosas, fue muy espantado, y ca si quebrantado en su coraçon y delmayaua y desfallecia en si mismo, porque no se hizieron, ni sucedieron a Israel como el queria y tenia pensado que auian de succeder, ni quales el rey Antiocho les desseaue y auia mandado que se hiziesse, mas todas al contrario de su voluntad y desseo.

CAPITULO. XXIII. COMO IUDAS Machabeo peleo con Lisias capitán general del rey Antiocho Epiphanyo y le vencio.



Lisias capitán general del rey Antiocho oyendo las nuevas del perdimiento de la gente y exercito de Gorgias que hauia embiado contra los Hebreos,

9.2.
De como
chiron a
huyr a la
de la
das el capi-
tan Gorgias
y su gente.

V. PARTE DE LE SPEIO.

para los destruir y affilar, recibiendo muy crecida pena y desigual tormento, determino de yr el mismo en persona contra Iudas Machabeo y su exercito, para lo qual en el año siguiente junto sesenta mil hombres de pie muy escogidos y cinco mil de cavallo para pelear con ellos y los vencer y tomar, y hazer fellos a su voluntad mas no le sucedio como el auia pensado, como veremos. Partiendo pues Lisias con su exercito vinieron a Iudea y pusieron su real y asentaron leen Bethoron. Como Iudas Machabeo no durmiese y supiese lo que passaua fahó les el encuentro al camino por donde venian con diez mil hombres de guerra los quales victon como el exercito de sus enemigos era muy poderoso, fuerte y grande en multitud de gente y de belicosos cauallos dispuestos para la guerra. Iudas Machabeo recurriendo (como lo tenia de costumbre) a la ayuda y fauor diuino, oro y rogo al Señor diziendo. Bendito eres Saluator y librador de Israel q̄ quebrastel el imperio del poderoso en la mano de tu siervo David, y entregaste los reales de los estrangeros, en la mano de Ionathas hijo del rey Saul y de su paje delanca. Y profiguendo su oracion añadio diziendo. Encierra Señor este exercito en la mano de tu pueblo de Israel y sean confundidos en su exercito y cauallos. Dales Señor miedo pavor y espanto, y haz q̄ sea en la ajcida la ofadia de su virtud, y sea comouidos en su q̄brantamiento, derreuca los con el cuchillo de los q̄ te sirven y aman, para q̄ todos aquellos q̄ te conocete alaben y glorifiquen con himnos y cantares. Despues de hecha la oracion, animado y esforcado a sus caualles y a toda la otra gēte de guerra, con muy gran animo y ofadia acometieron a sus enemigos, y dieron en los contrarios, y los vons y los otros entraron en la batalla hiriendo se de muy cruces y mortales golpes y preualcieron los del exercito de Iudas Machabeo, y sobrepusaron alca-

pitau Lisias y a su exercito, y los que cayeron y fueron muertos de su exercito fueron cinco mil de los varones mas belicosos y fuertes, y los otros que quedaron boluendo las espaldas echaron a buyr. Viendo pues Lisias como los suyos huayan, y la muy gran ofadia y animo de los Hebreos, y como estauan aparejados para morir o viuir fuertemente como buenos cauallos, boluendo las riendas a su cauallo, fue a Antiochia de donde auia salido y escogio otros mas cauallos para multiplicarlos y aumentados tornar de nuevo a Iudea contra los Hebreos. Iosepho relatando este hecho y batalla de Iudas Machabeo con Lisias y lo que con el passo dize. Lisias confuso y afrentado de la perdicion del exercito que auia perdido que tenia con Gorgias, luego a la ora juntando sesenta mil hombres de pie escogidos y cinco mil de cavallo vino a Iudea y tubiendo sobrel los altos montes asento su real en la villa de Bethluris de Iudea. Iudas Machabeo que no descansaua saliole al encuentro con diez mil hombres de guerra. Viendo pues Iudas Machabeo la gran multitud de los enemigos demandó a Dios que fuese en su fauor y ayuda y peleando con los corredores del campo de sus enemigos que yvan delante del exercito de Lisias sin ninguna dilacion ni tardança les sobrepuso y vencio echando los por tierra, y matando a cinco mil de ellos, y fue hecho a los otros en espanto y temor. Viendo Lisias la gran ofadia y animo de los Hebreos que estauan aparejados para morir o viuir, fahó sino les fuesse licito viuir con libertad, y teniendo su desesperacion como fuerte cogiendo la parte que auia quedado del exercito boluio se a Antiochia y moraua allí juntado mas gēte de guarnición de los peregrinos para poder boluer cō mayer aparato de guerra cōtra los Iudios y vengar sus injurias y afrentas. Iudas Machabeo a uieço y viedor tantas vezes a los apriesos del rey Antio

Ioseph. X.
I. Machabeo.

1. Reg. 17.
1. Reg. 14.

f. 1.
De la oracion que
Iudas Machabeo
hecho en quando
vino a Iudea al
exercito de Lisias.

g. 1.
Como le
das vicio
a espanto
Lisias
tenia cōtra
mil Iudios
de pie y
cavalleros
de cauallo.

5.7.
Como los
gentiles
querian de
suzyr los
Hebreos.

Antiocho haziendo ayuntamiento de gentes, amonestauales q̄ despues de tantas victorias que les auian sido dadas de la diuina dispensacion, subiesen a la ciudad de Hierusalem, para limpiar el templo de los ydolos, y para que sacrificassen en el. Subiendo p̄ss a Hierusalem luego puso por obra lo que auia dicho que se auia de hazer, restaurando todos los altares, que los gentiles auia destruydo, y purificando el templo de todas las inmundicias que los gentiles auian puesto en el, haziendo otras muchas cosas que pertenecian al culto y honra diuina segun parece en el primero libro de los Machabeos en el quarto capitulo q̄ por ser muchas y muy largas de contar no las pongo aqui, el que las quisiere ver hallar las ha en el lugar antedicho.

CAPITULO XXIII COMO Iudas Machabeo peleo contra los Gen- tiles que maltratauan a los He- breos y los vencio.



Omo los gentiles que morauan en las comarcas de Iudea y en derredor della oyeron dezir las prosperidades y bien andanças de Iudas Machabeo y de sus hermanos auiendo embidia de su prosperidad y bien andança, ayronse con extremo grado mucho por cuya causa y razon perseguian y maltratauan a los Iudios que morauan entre ellos, y tenia guerra con los que estauan propincos y cercanos a sus terminos, y en quanto era en ellos los perseguian y maltrata-

1. Mach.

uan, por lo qual Iudas Machabeo y sus hermanos pelearon contra estas gentes, esto es lo que dizela sagrada escriptura. Acontecio y fue assi, que como los gentiles que morauan en derredor de Iudea, oyeron dezir que auia sido rededificado el templo y altar y santuario, assi como estaua antes, ayronse mucho con extremo grado auiendo enuidia (como esta dicho) de la bien andança y prospe-

ridad de los Iudios y pensaron de destruir y asolar el linage de Jacob, esto es a los hijos de Israel que morauan entre ellos, y a los que estauan propincos a sus terminos y comarcas. Para que esto mejor se entienda, es de saber que muchos de los hijos de Israel echado a huyr de la gran persecucion del rey Antiocho Epiphanio, secretamente le auian pasado a morar entre los gentiles que estauan cerca de Iudea a los quales (como esta dicho) comenzaron a perseguir y maltratar, y mataron muchos de ellos. Iudas Machabeo queriendo vengare esta injuria, y librar a los hijos de Israel de aquella fuerza y agrauio que padecian y que injustamente les era hecha, peleo contra los hijos de Esau los Idomeos y contra aquellos que estauan en Arabia que estauan asistados en derredor de los Israelitas, y hiriolos de vna plaga y mortandad muy grande. Acordose Iudas de la matia de los hijos de Ben, los quales era al pueblo en escandalo y lazo, poniendoles asfexas y celadas en el camino, para los maltratar, y matar, los quales fueron de Iudas Machabeo perseguidos y encerrados en las fortalezas y torres, y allegados a ellos anathematizolos, maldiziendolos de maldicion celestial, y quemaron con fuego todas sus torres y fortalezas con todos los que estauan en ellos. Despues de hechas estas cosas, passo Iudas a los hijos de Amúlos Amonitas. Estos Amonitas eran muy molestos y enojosos a los hijos de Israel, aunque por el contrario les auian de ser muy benévolos y propicios, porrazon que decendian de la profapia y generacion de Loth sobrino de Abraham. Passandopues a los Amonitas, hallo q̄ el pueblo era muy copioso y fuerte y uenian por capitan a Thimotheo: vn varon muy belicoso, y diestro en las cosas de las armas y guerra. Y tuuo con ellos muchas guerras y batallas, y fueron quebrantados los Amonitas en su presencia y acatamiento, y tomada la ciudad

5.7.
Como le
dovencio
al capitan
Thimotheo y
a su exercito.

V. PARTE DEL ESPEJO

de Iazer, y todas las villas y lugares que eittauan debaxo de su jurisdiccion y dominio, dio la buelta para Iudea. Estas cosas assi passadas juntaron se de diuersas partes los gentiles que estaua en Galaad contra los Israelitas que estauan en sus fines y comarcas para los destruir y echar de la tierra. Como los Israelitas vieron lo que passaua, y como se auian juntado en gran multitud los Gentiles contra ellos, echaron ahuyra Dathen a lugar muy fuerte para se amparar y defender alli dellos y despacharó sus correos y embiaron sus cartas a Iudas Machabeo y a sus hermanos, dando les noticia de lo que passaua en la necesidad y aprieto en que estauan diziendo. Han se juntado los gentiles que estan en derredor de nosotros para nos tomar y destruir, y aparejan se para venir ocupar y certae el lugar fuerte donde nos auemos acogido y amparados, y el capitan de su exercito es Timotheo. Nombraró aqui al capitan, porque era hombre (como auemos dicho) muy belicoso y gran guerrero, y muy molesto y perjudicial a los Israelitas. Agora pues que assi es ven y libranos de las manos dellos, por que han sido muertos gran multitud de los nuestros. Y todos nuestros hermanos que estauan en los lugares de Tubin han sido muertos y lievaron a sus mugeres y hijos, y tomaron los despojos, y mataron alli casi mil hombres. Aú apenas auian acabado de leer las cartas quando luego ala hora subreunieron otros mensajeros y correos de Galilea rasgadas sus vestiduras dando nuevas de lo que passaua, demandando socorro y diziendo. Han se juntado contra nosotros los de la ciudad de Ptolemyda y de Tyro y de Sydon y esta llena toda Galilea de gentes estrañas para nos destruir y assolar, pues que assi es, vé en nuestro fauor y ayuda para nos defender. Como Iudas Machabeo y el pueblo que estaua con el leyessen las cartas y oyessen la relacion de los mensajeros que les eran embiados de la vna y otra

parte juntaron se gran congregacion y multitud de Hebreos para pensar y consultar que harian, para remediary de fender a sus hermanos q estaua puestos en gran tribulació y angustia, los quales eran conquistados y maltrados de sus enemigos los Gentiles. Tomando pues que assi es el consejo y determinando lo que se auia de hazer, Iudas Machabeo con vna parte del exercito fue a librar a los Iudios que estauan en Galaad, y Simon su hermano con otra parte fue a librar a los que estauan cercados en Galilea. Ordenado esto, dixo Iudas Machabeo a Symon su hermano. Escoge para ti varones belicosos aptos y dispuestos para la guerra y batalla y ve y libta a tus hermanos que estan en Galilea y yo y mi hermano Ionathas yremos a Galaad. Y dexo a Iosepho, y a Hazariab por principes y capitanes del pueblo y guardas de la, a los quales mando, diziendo: Sed presidentes deste pueblo y no querays acometer batalla alguna contra los gentiles, hasta que nosotros buelamos. Y fueron dados a Simó tres mil hombres varones belicosos, para q fuesse a Galilea y no le fueron dados mas, porque su guerra y batalla auia de ser con muy pocos contrarios y enemigos. Iudas Machabeo tomo ocho mil para yr a Galaad porque su guerra y batalla auia de ser contra mucha mas gente y mayor exercito cuyo capitan era Timotheo varon (como diximos) muy belicoso, apto y muy diestro en las cosas de la guerra y no menos animoso. Partiose pues que assi es Simon para Galilea y tuuo muchas y muy crudes batallas con los gentiles, mas fueron quebrantados y destruydos delante su cara, y fue en su seguimiento y alcance hasta las puertas de la ciudad de Tolomayda. Fueron muertos de los gentiles casi tres mil delles. Y como asimismo Simon a todos los Israelitas que estauan en Galilea, y a sus mugeres y hijos juntamente tomando todas quantas cosas possenyan mouibles, que se podian llevar, y lleuolos a Iudea con muy gran

94.
Como Iudas Machabeo fue a librar a los Israelitas que estan en Galaad.

95.
De lo que dixo Iudas Machabeo a Simon su hermano.

piazer

plazer y alegría, para que estuuiessen allí mas apartados dellos y por consiguiente mas seguros, quietos y pacíficos.

CAPITVLO. XXV. COMO

Iudas Machabeo tuuo muchas batallas con muchos gentiles y los vencio.



Estas cosas así passadas, que Simon hizo segun auemos relatado, Iudas Machabeo y su hermano Ionathas, queriendo yr a librar a los de Galaad, que estauan puestos en gran necesidad y afrenta passaron el Iordan y caminaron andadura de tres dias por el desierto. Caminando pues por el desierto, salieronles al camino y encuentro los Naburtheos, y recibieronlos muy pacifica y quietamente, los quales les dieron relacion y contaron las cosas que auian acontecido a sus hermanos los Iliacitas, en Galaad y que muchos dellos auian sido tomados y presos en las ciudades de Barsa y de Bosor, y de Alamis, y en Caffor y en Mageth, y en Carnaim. Todas estas ciudades eran muy fuertes y muy grandes y muy bien guarnecidas, mas y allende desto les dixerón, que en las ciudades de los Galaadras estaua muchos presos y maltratados. Oyódo Iudas Machabeo y su hermano Ionathas lo que passaua, ordenaron luego el dia siguiente mouer y allegar el exercito a estas ciudades, para las conquistar y combatir por los tomar a todos en vn dia. Esto ordenado dio Iudas Machabeo buelta con su exercito el camino por el desierto, para la ciudad de Bosor; y vino sobre ella repentinamente, y tomo y ocupó toda la ciudad de Bosor. y mató a todos los varones que estauan en ella, desde el menor hasta el mayor, no dexando hombre a vida y quemó la ciudad tomando todos sus despojos. Y levantandose de allí de noche, para que de im-

prouio y sin pensar diessen sobre los que tenían cercados a los que estauan en la fortaleza, y así fueron para la fortaleza donde estauan acogidos y amparados los Iliacitas que le auian escrito, y rogado que viniessen para los auer de librar. Y acontecio así, que como Iudas Machabeo leuantasse sus ojos vio muy grã pueblo que no tenia numero ni cuento, los quales trayan escalas y ingenios, y instrumentos de guerra para con batir y tomar la fortaleza, y matar a los que estauan en ella. Y vio Iudas como se comenzó el conbato y batalla, y el clamor della subio al cielo, así como clamor de trompeta y el clamor muy grande de la ciudad, y dixo a su exercito. Pelead oy por vuestros hermanos. Y diuidió su exercito en tres partes dando sobre ellos repentinamente por las espaldas y clamaron con las trompetas y con oracion. Los reales de Timotheo viendo y conociendo que era Iudas Machabeo el que les daua la batalla, boluiendo las espaldas echaron a huyr delante su cara, no volando resistirle ni ponerse en defensa con el por el gran temor que le tenían cobrado de las muy grandes hazañas que auia hecho y gloriosas victorias que auia conseguido. Viendo Iudas Machabeo que así auian echado a huyr, y ando en su seguimiento y alcãce, hiriólos de vna muy gran plaga y mortandad, y fueron dellos muertos en aquel dia casi ocho mil varones belicosos y de guerra. Auída y conseguida esta victoria, apartose Iudas Machabeo y fue cõtra la ciudad de Mafsa, y combatiol. y tomóla, y puso la a fuego y a sangre, porq̃ mató a todos los varones della y q̃mola poniendole fuego, y dióle sacomano, llevando todos los despojos della así de oro como de plata y de todas las otras cosas preciosas. Y partiendo de allí, fue cõtra las ciudades de Carbon, y de Maged, y de Bosor, y las otras ciudades de los de Galaad, y tomólas. Despues destas cosas así passadas, el capitan Timotheo junto

6.1.
Como los
del x. reio
to de I. mo
el co. archa-
26 a. h. y rde
micio delu
s. Macha
beo y fuer
dell. smuer
tosocumil

6.1.
Decomo
Iudas Ma
chabeo co
mo vna ciu
dad y los
muo. re
des y que
mo la ciu
dad.

Q5 otro

atro exercito muy mayor en numero y cantidad, y aliento su real contra Raphó de la otra parte del arroyo del agua Iudas Machabeo que no dormia, embio exploradores y escultas que contemplassen y mirassen el campo, los quales dando buelta dixeronle, como todas las gentes que estauan en derredor se auian juntado, y que el exercito era mucho y muy grande con extremo grado y que los gentiles auian traydo juntamente consigo a los alarabes para su suuor y ayuda, y alientaron su real de la otra parte del arroyo del agua, aparejados contrati en batalla. Como Iudas Machabeo oyo la relacion que le era dada de los exploradores y corredores, del campo con muy gran ofadia y con no menor animo salioles alencuentro a recibir. El capitan Timotheo dixo a los principes y capitanes de su exercito. Quando Iudas y su exercito llegare al arroyo del agua, si primeramente passare a nosotros, que nosotros a el no le podremos resistir porque poderosamente podra preualecer contra nosotros, mas si temiere de passar y pusiere sus reales de la otra parte del arroyo del agua passemos a el y podremos preualecer contra el. Habió este Timotheo dellamara porque era agoreto y encantador y en este hecho aduinaua y agueraua de su victoria contra Iudas Machabeo, y por el contrario de la de Iudas contra el Iudas Machabeo, del qual dixo la sagrada escriptura que era como leó que ninguna cosa teme que se le ponga delante, luego que llego al arroyo del agua ordeno su gente y exercito y puso a los escriuanos juto al arroyo porq estos tenian escriptos todos los hóbres de guerra de todo el exercito, los quales por esta causa podian muy bién saber qual passado todes, o no y madoles diziédo. No dexa reys hób re alguno q no passe, mas ven gan todos a la batalla. Iudas Machabeo para dar a los otros ofadia animo y esfuerço, como buen capitan passo delante primero que otro alguno a los con-

trarios y todo el pueblo y exercito del pues del y peleando varonil y fuertemé te fueron vencidos y quebrantados los gentiles delante su cara y en su presencia los quales yendo huyendo, por mejor y mas desembuistamente huyr, echaron de las armas que tenian, y fueron huyendo al templo que estaua en la ciudad de Carnaim pensando poderse guarecer y escapar en el. Llegando Iudas Machabeo cerco y y tomo la ciudad, y quemó el templo con todos los que estauan dentro del y fue oprimida la ciudad de Carnaim, y no pudo sufrir ni resistir a Iudas Machabeo. Conseguida esta muy señalada victoria junto Iudas Machabeo a todos los Israelitas q estauan en Galaad desde el menor hasta el mayor y a sus mugeres y a sus hijos, así junto vn exercito muy grande có extremo grado para boluer (como se boluio) a la tierra de Iudea. Esto hizo Iudas Machabeo porque conseguida y alcanzada la victoria y librados los Israelitas del cerco que les tenían puesto, no les quiso dexar entre sus contrarios y capitales enemigos (porque fueran perotratados, y mas perseguidos que antes lo era) mas lleuolos a Iudea para que allí estuuiessen pacíficos y quietos, sin recelo ni sobresalto de enemigos. Viédo pues Iudas Machabeo con todo su exercito, y con todos los Israelitas que consigo traya para lleuallos a Iudea llegaron a la ciudad de Ephron, la qual era muy grande y no menos fuerte. Como llegaron allí los de la ciudad de Ephron pusieronse en defensa para no les dar passo por ella, porque no auia camino por donde pudiesen caminar ni passar ni a la mano derecha ni a la yzquierda salvo por enmedio della. Los de la ciudad encerraronse en ella, y juntamente cerraron las puertas con piedras. Como Iudas Machabeo vio lo que passaua, embio a ellos con palabras pacíficas diziédo. Passemos por vuestra tierra para q vamos a la nuestra, y ninguno os empecera ni dañará en cosa alguna, tan so-

De lo que
respicie a
Timo teo,
dixo a sus
principes
en fauor de
Iudas Ma-
chabeo.

Preu. Jo.

De como
venia el
capitan Ti-
motheo
quien con-
tra y a la
que ellos
dentro del

lamente

CAPITULO. XXVI. DELA

muy miserable y dolorosa muerte
del rey Antiocho Epiphanie.

Es cosa de notar.



Después destas cosas así passa-
das, el rey Antiocho Epipha-
nio, oyo dezir que en Persia
auia vna ciudad llamada Ele-
mayda, ciudad Metrópolitana de Per-
sia, la qual era muy rica, y que estaua en
ella vn templo dedicado a la diosa Dia-
na, el qual era muy rico, porque estaua
en el cosas de muy gran estima y valor,
que tenia las corninas de oro de muy
gran precio y cotas de malla, y escudos
no buenos preciosos que auia puesto el
rey Alexander Phisippo, el primero q
rey no en Grecia. Estos escudos y cosas
preciosas así de oro como de plata, las
hauia puesto allí el rey Alexander, en se-
ñal y para perpetua memoria de sus muy
grandes victorias y triumphos. El rey
Antiocho Epiphanie, trauicó con co-
dicia y aun con necesidad, pensando
cobrar de allí con qué poder pagar su
exercito, porque auia visto que se le me-
noscaban sus thesoros (según que ar-
riba diximos) queria con engaño y tray-
cion tomar esta ciudad de Elemayda, pa-
ra roballa y despojalla de todas quantas
cosas preciosas tenia, mas no le sucedio
como el quia, ni pudo poner por obra
lo que tenia pensado, porque les fue re-
uelado a los ciudadanos, el fraude y en-
gaño con que venia, y así se pusieron
en defensa y de vna cor firme volúta-
d, varonil y muy fuertemente le resistie-
ron y contradixeron, y en batalla campal se
leuantaron contra el, y le vencieron, y
boluiendo el rey Antiocho las espaldas
echo a huyr, y boluióse a Babylonia
muy confuso y afrentado y con no me-
nor tristeza, a qual en parte se fue causa
de su muerte. Iosepho dizelos ciuda-
nos dela ciudad de Elemayda, no espán-
ta los en cosa alguna de su impetu y cer-
co que tenia sobre ellos alientado, mas
resistiendo le con pertinacia muy fuerte
y varonilme-

1. Mach 2

Como el
rey Antioch
el o Epipha-
nio o quier
hizo la ciu-
dad de Ele-
mayda.

Josef. hist.
1. 11. cap. 19

lamente passaremos con los pies. Anti-
que Iudas Machabeo con palabras paci-
ficas y blandas, les rogo le concediesse el
passeo y camino por medio de la ciu-
dad pues sabian que no auia otro cami-
no, ni passo para yr a Iudea, ellos siendo
mal mirados y peor criados no quisie-
ron condescender ni responder a su pe-
ticion y ruego ni les quisieron abrir las
puertas. Vitta de Iudas su mala crianca
y proterbia, mado luego que fuesse pre-
dicado y divulgado en los reales que ca-
da vno por la parte del lugar que estaua
se llegasse a la ciudad. Conforme al man-
damiento de Iudas Machabeo llegaron
se los varones de la virtud del exercito,
y combatió la ciudad todo aquel dia y
noche y fue dada y entregada la ciudad
en manos de Iudas Machabeo. Toma-
da la ciudad mataron a todos los varo-
nes que estauan en ella y destruyendo
la de los fundamentos hasta no que-
dar en ella piedra sobre piedra, y tomó
todos los despojos della, y passo por to-
da la ciudad passando por encima de
los muertos, y passaron el Iordan al ca-
po grãde contra la cara de Beth'an. Te-
niam tanto cuidado Iudas Machabeo de
guardar la gente de guerra de su exerci-
to, que juntaua a los que yban en fin del
exercito y por todo el camino amone-
staua y animaua a su pueblo, para q nin-
guno desmayasse hasta que llegaron a Iu-
dea. Hizo esto Iudas Machabeo porq
por ventura alguno de los flacos, o por
otra alguna passion se quedasse atras de
la gente armada, y fuesse preso de los co-
trarios y de sus capitales enemigos que
estauan fuestos en celades. Llegando
pues a Iudea subieron al monte de Sio
con gozo, plazer y alegría, y ofrecieron
sacrificios y holocaustos, porque en tan-
tas y tan peligrosas y mortales
guerras y batallas, ninguno
dellos sustaua ni ha-
uia sido muér-
to.

1. Mach
2. Como Iu-
das Macha-
beo vino a la
ciudad de Ele-
mayda.

Non.

V. PARTE DEL ESPEJO

y varonilmente, le fraudado de su esperanza: quanto el real y se partio, porque saliendo los de la ciudad, le hizieron hecho a huyr, y fueron en su alcance hasta Babilonia, donde llego con gran perdida de muchos de sus caualleros. Estando pues en Babilonia assi afientado y confuso y muy triste, porque no auia acabado lo que auia pensado y que tanto deseaua, vino vn mensagero que le dio noticia y dixo las nueuas que hauia acontecido en Judea, como sus capitanes auian sido desbaratados y vencidos, y hauian buuelto las espaldas y echado a huyr, y que algunos dellos auian sido muertos con oera mucha gente de su exercito y que auian cogido los campos y tomados los despojos de los reales, y como confusiblemente auian destruydo al y dolo del Dios Iupiter, que el hauia puesto en Hierusalem sobre el altar del señor. Como el rey Antiocho oyo estas cosas y tristes nueuas, espantose y fue comouido dentro de si mismo en su coraçon y anima. La razon deste espanto y mouimiento fue, porque vio que el auia sido vencido en la cõquista de Elymayda y sus capitanes en Judea, por donde (como esta dicho) fue comouido interiormente en su coraçon y anima, y dio consigo en la cama en muy graue enfermedad por razon de la gran tristeza que sobrevino en el, porque no auia succedido como el pensaua. Estauo en aquella graue enfermedad por muchos dias, porque de cada dia se renouaua y aumentaua en el muy mayor tristeza y penso como estaua muy cercano a la muerte desesperando de poder escapar della. Estando pues en tanto peligro de muerte, llamo a sus amigos y los mas priuados que tenia a los quales con gran angustia de su anima, y con no menor dolor de coraçon, dixo. El sueño se ha apartado de mis ojos y ha caydo con mi coraçon por la sollicitud y gran cuydado de adquirir y tomar las cosas ajenas, y de perseguir y maltratar a los Iudios, y de profanar el templo santo donde

ellos adorauan y ofescian sus ofiendas y holocaustos y dixen en mi coraçon dentro de mi mismo. En quanta triblacion y angustia he venido, y en quantas olas de tristeza estoy agora puesto. Yo que solia estar alegre y amado en mi poder. Dixo aqui el rey Antiocho que era amado (siendo como era muy aborrecido), por que era amado de sus ministros y gentes de guerra que con maldad ponian por obra las muy grandes crueldades que mandaua que le hiziesen, mas era odio so y aborrecido de todos por su gra toberuia y malicia. Y dixomas. Mas agora me acuerdo (la diuina pena enseñando la culpa) de los muchos y muy grandes males que hize en Hierusalem, de donde tome todas las cosas preciosas assi de oro como de plata que estauan en ella, y embie a Judea, a quitar los moradores della, sin causa ni razon alguna y pueblo de gentes estranas. Conozco pues que asi es, que por estas cosas me comprebendierõ estos males que al presente padezco y muero con gran tristeza en tierra aiena, y assi murio alli en el año de ciento y quarenta y nueue del reyno de los Griegos. En el segundo libro de los Machabeos se escribe muy mas largamente esta muerte del rey Antiocho, donde se ponen muchas cosas que aqui se callan, la qual quiero proponer, por que haze mucho a nuestro proposito, por que como dize la gloria las cosas que en el primer libro son con breuedad puestas y notadas de la fin y muerte del rey Antiocho, en este segundo son mas cumplidamente relatadas. Dize assi la sagrada escritura. En aquel mismo tiempo que el rey Antiocho Epiphany boluia afientado y deshonrado de Persia, y Timotheo y Nicano r sus capitanes auian sido desbaratados y vencidos de Iudas Machabeo auia entrado en aquella ciudad que se llamaua Persipolis (esta es Elymayda ciudad Metropolitana de Syria) intento de despojar el templo y tomar della las cosas muy preciosas que en ella uan assi de oro como de plata, y despo-

g. 1.
De como el rey Antiocho enfermo de una gran enfermedad.

De la
zo de
noble
d. 1.

1. Mach.

Ch. 1. 1.
1. Mach. 1.

miar la ciudad, mas la multitud de los ciudadanos, concurrido a las armas, y peleando con el muy varonil y fuertemente el rey Antiocho y los suyos holuieró las espaldas y echaron a huir. Despues destas cosas acontecio y fue assi, que como el rey Antiocho boluiesse consolo y con deshonra porauer bueltolas espaldas y echado a huir, llegasse cerca de la ciudad de Eberhanis, supo y conoció las cosas que en Judea auian acontecido a si y capitanes Timotheo y Nicano, como auian sido debaratados y vencidos. Oyda estas cosas, levantado en muy gran soberuia, pensaba vengar en los ludios la injuria de aquellos que le auian ofendido y deshonrado, por esta causa mando que diessen prietas y aguijasen su carro haziendo su camino sin parar mouiendole y ayudandole para el la justicia diuina, y celestial iuyzio. Para mayor entendimiento desta acclacion del rey Antiocho, es de saber que en ella ay dos cosas. La vna, la intencion mala y peruersa del rey con que yua y se daua prietas para destruir el pueblo de los Hebreos y poner por tierra y asollar la ciudad santa de Hierusalem, esto no era de Dios que le mouia para ello, el qual no es autor ni obrador del mal de la culpa, mas procedia de la malicia del rey. La otra, era la velocidad del movimiento del carro, asi qual se siguió, que cayo del rey Antiocho, y fue muy quebrantado, y esto fue de parte de Dios que le embio a ello, el qual es autor del mal de la pena, segun aquello que el propheta Amos dize. No ay mal en la ciudad que el señor no le aya hecho. Esto es, mal de pena. Fue hecho esto assi por iusto iuyzio de Dios, por razon que auia hablado con tanta soberuia y altuez contra la ciudad santa dixiendo, que la hauiá de hazer sepulcro de cuerpos muertos de los ludios, y que serian tantos, que estarían amontonados y puestos vnos sobre otros. Mas aquel que mira a todas las cosas, el señor Dios de Israel, le hizo de vna plaga in-

curable y nunca vista. Con verdad a la hora que el rey Antiocho acabo de decir aquellas palabras de blasfemia, yendo con aquel impetu, cayo del carro en tierra, y con la muy graue cayda fue en el extremo grado atormentado todos los miembros de su cuerpo y tomole vno de los muy duros y crúel de las canasias, y muy excessuos y amargos tormentos de las cosas interiores de su cuerpo, de las tripas y de los riñones y vientre. Y dítele la sagrada escritura y esto con verdad harto justamente porque aquel que con inuencion de nueuos y inhumanos tormentos hauiá atormentado las entrañas de los otros, que él de a misma manera fuesse atormentado muy cruel y inhumanamente en sus entrañas y cosas interiores. Mas como en ninguna manera cessasse de llevar adelante su mala y peruersa intencion, por esta plaga y tormento, allend de esto lleno de muy gran soberuia, echado fuego por las narizes y de su animo contra los ludios mandando que se diessen prietas en el negocio, acontecio y fue assi que como esta dicho yendo con muy gran impetu cayo del carro, y con la muy graue cayda atormentaronsele todos los huesos de su cuerpo. Aquel que le parecia a el por su gran soberuia, que aun mandaua y enseñoreaba las ondas de la mar, lleno de altuez sobre toda hamaña maneja, por que assi mismo pensaua que tenia las alturas y cumbres de los muy altos montes en peso, agora humillado y abatido es llevado a la tierra en vn lecho aprouado y testificando en si mismo la muy manifiesta virtud de Dios. Fue ponido y castigado este malo y peruerso del rey Antiocho de poder de mure de su cuerpo de tal manera que salian del, heridas bullian y manauan guisanos de las tripas y entrañas podridas. Viviendo por ende muy grandes y inmensos dolores, sus carnes se deleznaban y eay a la vista por la podredumbre que del eay y manaua. Del mal olor que del salia, que no hauiá perro muerto que se le agualasse y

Vbi su, rei

De prietas
la ciudad
del rey An-
tiocho para
destruyr a
los hebreos

4. m. d.

ora agra

V. PARTE DE LE SPEIO.

*sta.
Como el
cuerpo del
rey Antio-
cho salia
gusano y
mal olor.*

era agraviado todo su exercito de tal manera, que por ninguna via lo podia sufrir. Y aquel que vn poco antes pensaua que llegaua a los astros del cielo y estrellas del firmamento ninguno podia llegar a el, por el intolerable mal olor q̄ del salia. De aqui parece que caydo de su muy gran soberuia y humillado vino a conocerse a si mismo, amonestado por la plaga y punicion diuina, recibie do por todos los momentos del tiempo acrecentamiento de dolores y tormentos. Era tan malo el olor que del salia, q̄ aun el mismo no lo podia sufrir, de lo qual no pequeñamente era atormentado. Estando pues el rey Antiocho con tales y tantos, y tan excessiuos tormentos dixo. Cosa justa muy justa y razonable es, estar sujeto a Dios, y el mortal no sentir de si mismo cosas y gu las a Dios. Oraua (dize la sagrada elc ritura) este malo y peruerso del rey Antio cho, Epiphanio al señor del qual no auia de conseguir ni alcanzar misericordia. Y la ciudad de Hierusalem, para lo qual se daua mucha priuilegia por llegar para la destruir y asolar y hazelle sepultura de cuerpos amontonados de Hebreos, a- gora dessea de la dar por libre, y a los Hebreos, a los quales no entendia dallas sepultura, mas dexallos a las aues del cielo para que los comies sen, y que los auia de destruir a todos hasta los in fantes recién nacidos, agora promete de los hazer yguales, a los Athenienses, los quales por razon del estudio que alli ffo recia tenían muchas esenciones y liber tades. El templo santo que primero auia despojado y robado agora promete, q̄ le adornara y compondra de muy buenos y preciosos dones, y que los vasos santos, los multiplicara y aumentara en mucha mayor cantidad y preciosidad. Prometia mas este malo del rey Antio cho que todos los gastos que fues sen ne cesarios y pertenecientes para los sacri ficios, los daria de sus redditos y rentas reales. Sobre todas las cosas dichas, pro metia que dexada la gentilidad y adora

cion de los ydolos se haria ludio y que andaria por toda la tierra predicando el muy gran poder de Dios. Mas no ces ando los muy cruels dolores (porque co verdad auia sobrauenido en el el iusto ju yzio de Dios) escriuio vna carta muy fauorable a los ludios, finalmente con cluye de la sagrada escriptura, diciendo. Pues que asi es el homicida y blasfemo herido persona y malamente, y así co mo el auia trado a los oues, porre gho en los montes y fuera de su tierra, morio de muy miserable y de lastrada muerte. Dixo la sagrada escriptura, que oraua al señor, del qual no hauia de conseguir ni alcanzar misericordia. Esto se puede en tender de vna de dos maneras. La prime ra quanto a la relaxacion y mitigacion de los dolores y penas corporales, los quales no siempre son quitadas a los q̄ oran y a los que verdaderamente hazen penitencia, porq̄ algunas vezes no con utene a ellos, y así aunque por ventura ayan hecho penitencia, mas quanto a ser librados de muchas penas corporales no alcanza misericordia, mas tan solamé te quanto al perdon de los pecados. La segunda manera de decir es, quanto al perdon de los pecados que no hallo mi sericordia, la qual se dize y tiene comun menterique su penitencia no fue verda dera porque no fue por sus pecados, ni por la ofesa que auia hecho a Dios mas tan solamente por escapar del agote y pe na corporal que padecia y así no hallo ni consiguió misericordia de Dios, ni quanto a la remission de la culpa, ni de la mitigacion y relaxacion de la pena, porque esta apofentado en el infierno, y lo que aqui padecio, fue para principio de su pena.

*sta.
Que la pri-
uilegia del
rey Antio-
cho no fue
verdadera*

CAPIT. XXVII. DE LAS cosas que passaron despues de la muerte del rey Antiocho Epiphanio, y como reyno De metrio.

RS do



S de saber que el rey Antiocho Epiphania viendose pro-
pinto a la muerte, llamo a vno
de los mas especiales amigos
que tenia el qual se llamaua Phelipo, y pu-
sole sobre todo el rey no como gouerna-
dor y visorey, para que le rigiese y go-
uernasse, y dióle su corona real, y su ve-
stidura y anillo, que eran todas estas co-
sas insignias reales, para que con ellas co-
ronasse a su hijo Antiocho (para q̄ rey-
nasse en todos sus reynos y señorios des-
pues de su fin y muerte. Ordenadas y
dispuestas todas estas cosas, murio el rey
Antiocho Epiphania, en el año de cien-
to y quarenta y nueue del reyno de los
Griegos. Lissias noble cavallero y de san-
gre real, al qual el rey Antiocho
auia dexado en Antiochia, para
guarda del reyno, y para que criasse a su
hijo como su ayo (quando se partio pa-
ra las partes de Iudea) y como supo por
cierta relacion que el rey era muerto, fue
go a la hora leuanto por rey a Antiocho
su hijo al qual auia criado dende su ni-
ñez y llamole Eupator. Hizo estas cosas
Lissias, para q̄ por esta vía priuasse Phel-
ipo de tutor del muchacho, y gouerna-
dor del reyno, y para atraer para si las
causas y negocios del reyno, y el solo
gouernasse y mandasse sobre cuya cau-
da y razón vuo entre Lissias y Phelipo mu-
chas y muy grandes dissensiones, por
lo donde el reyno estava dividido y havia en
el muy gran discordia, porque vnos era-
con Lissias, consintiendo con lo que el
fize hazia, otros con lo que Phelipo or-
denaua y mandaua, por donde havia mu-
chos alborotos en el reyno. Estas cosas
así passadas con otras algunas que de-
xo de relatar. En el año de ciento y cin-
uenta y vno. Demetrio hijo de Seleu-
cio (sabiedo como el rey Antiocho Epi-
phania era muerto y que reynaua su hi-
jo Antiocho Eupator) salio de la ciudad
de Roma con muy pocos varones y ge-
nte de guerra, y vino a la ciudad de Ty-
ro y puso corona real sobre su cabeza, y
començo a reynar dende allí. Para que

esto mejor se entienda, porque alguno
pensara, que Demetrio aya hecho sin le-
gitima causa y razon, es de saber que
este Demetrio fue hijo Seleucio, des-
pues de la muerte del rey su padre, fue
priuado del reyno (q̄ le pertenecia por
legitima herencia) por futo el rey Epi-
phania, viendo pues Demetrio que así
tan injustamente auia sido priuado del
reyno, fue a Roma para que xarse de su
tio el rey Epiphania, que así le auia to-
mado y usurpado su reyno que tan legi-
timamente le pertenecia por legitima
cesion y herencia, el qual aunque dio
su quexa a los Conules y senado Roma-
no diziendo como su tio el rey Epipha-
nio le auia tomado y usurpado su reyno
ninguna cosa le aprouecho su quexa,
ni pudo auer acción ni justicia todo el
tiempo que viuió el rey Epiphania, por
lo qual despues de muerto el rey Epipha-
nio, salio de Roma y boluio a tomar su
reyno, el qual así mismo tenia, usurpado
el rey Antiocho Eupator, despues de la
muerte de su padre, segun que auimos
dicho y declarado. Demetrio por la cau-
sa antedicha y viendo que auia dissen-
sion en el reyno por Lissias y por Philo-
po, por razon que cada vno dellos que-
ria ser tutor del muchacho Antiocho Eu-
pator, y así mandar y gouernar el rey-
no. Saliendo pues Demetrio de Roma
(como auimos dicho) vino a la ciudad
de Tyro, y començo a reynar allí, por-
que muchos se vinieron para el, recibie-
dolo con muy prompta y voluntad como
a su rey y señor natural, al qual era deu-
do el reyno. Lo vno, porque le era deu-
do por sucesion de su padre el rey Se-
leucio, cuyo hijo el era legitimo. Lo otro
por razón de la dissension y discordia
antedicho, que auia entre Lissias y Philo-
po. Fue hecho así que luego que entro
en la casa de los reyes sus antepassados
esto es, en la casa y palacio real, que esta-
ua en Antiochia ciudad Metropolitana,
los cavalleros y exercito que estaua
con el rey Antiocho Eupator y con Li-
sias queriendo complazer al rey Deme-
trio y

§. 3.
Como pas-
samente
vno el rey
ho Deme-
trio y man-
do matar a
Epiphania
Eupator y
a Lissias.

1 r.
Com. lu
das reñio a
Nicanor y
mostró en
símil hom
bres de Ni
canor.

86.
Devo jurar
milo q. cu
grá y el no
Nicanor.

destas cosas así passadas, subió Nicanor al mote de Syon esto es, al lugar del templo que estava asentado en la más alta parte del monte, que la torre de Dauid. Y porque Nicanor representaua la persona del rey como su capitan general, salieron a él. Los sacerdotes del pueblo saludandole pacíficamente mostraronle los holocaustos que ofrecian por el rey. No sin causa eran ofrecidos estos holocaustos por el rey, porque se due orar y togar, no tan solamente por los buenos mas aun por los malos reyes, porque Dios los conuierda para si, por que todo bien del reyno depende y esmana dellos. Como Nicanor vio a los sacerdotes, burlando dellos, menospreciolos y su salutacion, y reputo sus sacrificios por cosas inundanas y menos limpias, y hablo con muy gran soberuia, y juro con muy gran ira y saña, diziendo. Entregado Judas y su exercito en mis manos luego a la hora, quando boluiere en paz, quemare esta casa y templo de tal manera q. no aya memoria della. Y salio Nicanor con muy gran ira del templo, y enttaron los sacerdotes y estuuiéron delante el altar, y llorádo muy amargamente de sus ojos, dixerón. Tu señor que escogiste esta casa para que fuese en ella llamado tu santo nombre y para que fuese casa de oracion, la qual se haze con simples palabras, y de obsecracion que se haze por inuocacion de alguna cosa sagrada haz señor vengança en este hombre y en su exercito, para q. perezcan y mueran a cuchillo. Acuerdate señor de sus blasphemias, no les des con q. puedan preualecer y permanecer. Salio pues que así es Nicanor de Hierusalem a pelear contra Judas, y allego a su real junto a Bethoron el exercito de Syria salio al camino a Nicanor y juntose con el, para hazer mas poderoso y fuerte su exercito. Como Nicanor supo que Judas Machabeo estava en los lugares de Samaria, pensó con su gran poder y exercito de acometelle y de darle batalla con todo impetu y presteza

en el dia del sado, creyendo que Judas y sus compañeros no se defenderian ni tomarian armas, por no quebrantarla holganza del dia del Sabado. Los ludios que por necesidad seguian a Nicanor, por que eran compelidos a le seguir sopena de muerte, dixerónle. No lo hagas así, rá barbaramente, mas dala hora el dia del sabado y dia de santificació, y hora aquí q. todas las cosas ve y mira. Mas el desuenturado Nicanor, preguntó si auia poderoso en el cielo que mandado hazer el Sabado, día de holganza y de descanso. Y respondieron ellos diziendo. Ay señor viuo poderoso en el cielo el qual manda hazer y celebrar el septimo dia. Dixo Nicanor con muy gran soberuia. Yo soy poderoso lo bre la tierra, que mando q. se tomen las armas, y que se pongan por obra los negocios del rey, y que se haga lo que el manda y tiene por bien. Mas el miserable no alcanço de poder poner por obra el consejo y mandamiento del rey de tomara Judas Machabeo y a sus compañeros, y destruyalos Hebreos. Nicanor levantado en muy gran soberuia auia ordenado vna nueva manera de vencimiento y victoria, creyendo que auia de hazer huyra Judas y a los suyos, mas no le sucedio como pensaua. Judas Machabeo llego a Arla con tres mil hóbtes de guerra varones muy belicosos, y orn al señor, diziendo. Señor tú que aquellos q. fueron embiados del rey Senachetib, porque blasphemaron contra ti, salio vn angel, y mato dellos ciento y ochenta y cinco mil. Así señor quebra este exercito el dia de oy en nuestra presencia y acatamiento, y sabran todos los otros como Nicanor hablo mal contra tus cosas santas, y juzgale señor segun su malicia y maldad. Hecha la oracion, siempre Judas tenia confianza con toda esperanca de la victoria que se auia de venir, no por virtud humana, sino por la diuina, y amonestaua a los suyos que no temiesen a los Gentiles allegando para esto q. muy mayor fauor y

8. Mach. 9.

87.
De vna blas
phemia q. di
xo Nicanor

V. PARTE DE LESPEIO.

ayuda tenían de su parte, conuene saber la ayuda y fauor diuino, mas que tu uieses en su anima y memoria los fauores y ayudas que les auia sido dados del cielo, y que agora esperassen del todo poderoso que les auia de ser dada victoria. Dixo les estas cosas, para que desta manera de los beneficios q̄ les auian sido dados, fuesen esperança de los que de nuevo les serian concedidos. Y hablo les de la ley de los prophetas los quales muestran y dizē que ayā de punar por la patria y leyes diuinas. Amonestandolos y trayendoles a la memoria las guerras y batallas antepassadas q̄ auia vencido, de las quales perderia el loor y alabanza y gloria q̄ auia adquirido si como gēte mugeril y afeminada boluiesen las espaldas. Con estas palabras los hizo muy mas piompros y aparejados para la guerra y batalla, q̄ antes estauan. Y assi levantadas sus animas y volūtad, manifestauales y descubriales los engaños y cautelas y trayciones de los gentiles, y el quebrantamiento del juramento de Nicanor, y de los otros que quebrantaron el pacto y contrato que auian hecho y asentado firmado cō juramento con ellos. Armo a todos sus caualleros y a cada vno d'ellos en particular, no con escudo, fōrda, o lanza, o otra arma alguna mas con sermones y amonestaciones muy buenas y saludables, declarandoles vn sueño digno de fe, q̄ auia visto, con el qual alegro a todos los de su compaña y exercito. Iudas despues q̄ los auia a todos amonestado en general para que no temiesen, pones les agora otra amonestacion especial por vna vision q̄ les fue mostrada en sueños y la vision fue esta.

In vno llamado Onias que auia sido suyo sacerdote, varon bueno quanto a la virtud del anima y benigno acerca de los pechos, vergonçoso y honesto en mirar, que aborrecia toda rorpeza de vicios, modesto y templado en fegelo y en todas sus obras. A este ta y tal se signe varon viole Iudas que

estaua orado y rogado Dios por todo el pueblo de Israel sus manos leuantadas y estendidas al cielo. Despues desta vision aparecio acerca del otro varon marauilloso en edad y gloria, y de muy gran hermosura, y hablando Onias a Iudas, dixole. Este es orador de los hermanos y del pueblo de Israel, este es el que ora y ruega mucho por el pueblo y por toda la sancta ciudad, y si quieres saber quien es, este es Hieremias propheta. Vio luego Iudas que Hieremias estendia su brazo y mano derecha y q̄ le daba vn cuchillo de oro, y que le decia. Toma este sancto cuchillo, don de Dios que te es embiado, con el qual venceras a tus aduersarios, y capitales enemigos de mi pueblo de Israel. Pareciole a Iudas Machabeo en esta vision que vñ, q̄ Hieremias le daba vn cuchillo, prometiendole que con el auia de vencer a sus capitales enemigos y por aquella vision entendio que auia de cōseguir victoria. y assi la expuso y declaro a los suyos ala gente de guerra. Declarado el sueño digno de fe, esto es, la reuelación diuina, echada en sueños, sigue se el efecto de la, puesto en obra de dō. De dize la sagrada escriptura. Los que estauan exortados y amonestados por las muy buenas palabras de Iudas Machabeo, cō las quales pudiese ser exortado el animo y impetu de los trācebos y confortadas sus animas, oidenaron de pelear muy fuerte y varonilmente, porrazo q̄ la ciudad santa y tēplo perecian. Tenian estos varones muy menor cuydado y sollicitud de las mugeres y hijos, parientes y amigos, mas muy grande y principal por la sanctidad del templo que no fuesse menoscabada su honra y culto diuino. Muy menos temian la muerte propria y de sus mugeres y hijos y parientes q̄ la violēcia y fuerza del templo hecha en desacato y menosprecio de Dios, porque esto tenian delante sus ojos, en cuya cōparacion todos los trabajos y muertos no los tenia en nada. Los q̄ estauā en la ciudad de Hieru

89
De vna
forma ad
lloa q̄ fue
d' mofra
a Iudas
chabon

93.
Como la
das amon-
sion a los
nos para
que no se
muesen.

I Macha.

salen

Salen, no tenía pequeña sollicitud y cogido, de rogar a Dios por los que auia de entrar en la batalla. Como ya todos esperassen el iuyzio que estaua por venir, esto es, la batalla, la qual auia de dar fin y cabo a la pelea entre Iudas Machabeo y sus capitales enemigos. Como los contrarios estuuiessen muy cerca, y el exercito del capitán Nicanor estuuiel le ordenado y puesto a punto de guerra segun la disciplina militar, y los elephantes y caualleros puestos en muy oportuno y conueniente lugar, considerando Iudas Machabeo la multitud de la gente que venia, y el aparato de la diversidad de las armas, y la ferocidad de los elephantes, viendo que no podría resistir (a tanta y tan gran multitud) por via humana leuanto y estendio sus manos al cielo, inuocando y llamando el fauor diuino y su ayuda, y al Señor que haze los prodigios y cosas dignas de perpetua memoria, el qual da la victoria a los q son dignos y merecedores della; y no segun el poder de las armas mas segun q a el paze y tiene por bien y orando y llamado a Dios hizo la misma oración que antes auia hecho diziendo. Tu Señor que en el tiempo del rey Ezechias rey de Iudea embiaste tu angel y matabas de los reyes del rey Senacharib ciento y ocheta y cinco mil hombres de guerra armados, agora Señor de los cielos embia tu angel bueno delante de nosotros, en temor y espanto en la grandeza de su brazo; para que teman los q có blasphemias vienen contra tu santo templo, desta manera oro Iudas Machabeo la qual oración no fue menospreciada de Dios, segun parecio por la obra, como veremos. Nicanor y los que estauan con el con muy gran soberuia y proteruia y pompa mouian su exercito, tañendo trompetas y cantando cantares, porque de tal manera yuan a la batalla y con tanta alegría y regozijo, como si uiueran tomados prelos y atados de pies y manos a Iudas Machabeo y a sus compañeros, despues de conseguir

da y acabada la victoria. Mas Iudas Machabeo; y los que estauan con el, llamado a Dios con oraciones humildes y con deuocion entraron en la batalla, acometiendo a los contrarios. Con verdad que Iudas Machabeo, y los suyos peleando con las manos, mas orando con los coraçones, vencieron, y mataron no menos de treynta y cinco mil hombres de los del exercito de Nicanor, alegrandose y regozijandose con la presencia de Dios pugnando y peleando en ellos su mano derecha y diuina. Como cessassen de pelear dando fin a la batalla; y conseguida la muy trauulosa victoria, y se boluiessen con gozo plazer y alegría, supieron que Nicanor el capitán general auia caydo có sus armas, y estaua muerto. Hecho muy grã clamor có voz y léguage de la propia patria, bédexa y alabaua al señor todo poderoso. Iudas Machabeo el qual como buen capitán y cauillo estaua aparejado con el cuerpo y con el anima para todas las cosas (porq el mouimiento del animo del varón fuerte reduda al cuerpo) para morir por los ciudadanos mando que la cabeça y el brazo con el ombro cortada la leuassén a Hierusalẽ para alabança de Dios asis como Dauid auia lleuado la cabeça del Philisteo y grã gigante Goliath. Como llegassen a Hierusalẽ llamando a los sacerdotes y a los que eran de su tribu, se allegassen al altar para ofrecer a Dios sacrificios y holocaustos, y portal y tan señalada victoria. Llegose asis mismo Iudas Machabeo a la fortaleza, y para pñer espanto y temor a los que estauan en ella, mostroles la cabeça de Nicanor, y le sacreleja y nephanda mano indigna de ser nombrada, que auia estendido y leuãtado cótra la casa sãta del todopoderoso Dios, q asis manifestamẽte auia sido glorificado, mado asis mismo q la légua de Nicanor có q auia blasphemado contra Dios y cótra su santo teplo, cortada y picada, fuesse dada a las aues del cielo, por la blasphemia q auia dicho. Mando tãbiẽ que la mano del infensato loco q

8.º.
Del pñer
con q yv.
Nicanor aq
batalla.

8.º.
Como fue
venido y
puesto a
muerte. Hã
muy y mlt
hombres de
los suyos.

V. PARTE DEL ESPEJO

111
Como cor-
raon la ca-
beça, Nica-
nor y la en-
gua picada
fue dada a-
li e aues,
Iosep. li. 12
ant. ca. 18.

la colgassen contra la parte del templo para que fuesse vista de todos. Iosepho dize que muerto Nicanor, como el exercito vio muerto su capitán, boluiendo todas las espaldas, echaron a huir, a los quales yendo Iudas Machabeo en su acáçeo, los mataba. Mado tañer los trópetas, con cuyo sonido daua a entender a los que estauan en derredor, que los enemigos eran sobrepuados y vencidos en la batalla, y que yuan huyendo. Los quales sabiendo lo que passaua, saliendo armados al encuentro de los q yuan huyendo, los mataban. Y como fuesen nueue mil los varones mas principales y mas belicosos y aptos para la guerra, ninguno dellos elcapo de la muerte. Colgo Iudas Machabeo la cabeza de Nicanor en lo mas alto de la fortaleza para q fuesse muy euidente y manifestissima señal, del fauor y ayuda diuina, y de la muy maravillosa victoria dada por el su pueblo de Israel por donde todos glorificassen a Dios como lo hizieró. Pues que alistes alegraronse todos los cielos, y bendixeró al Señor diziendo, Bendito sea aquel que aguar da su sancto lugar incontaminado, y sin manzilla, alto lugar incontaminado y sin manzilla alguna. Esta victoria acontecio a los catorze dias del mes, que acerca de los Iudios es dicho Adar, y a cerca de los Macedonios, es llamado Distros. Este dia celebran los Iudios (y con razon) cada año fiesta muy solen con mucho plazer y alegría.

CAPITULO. XXIX. DE
vna guerra y batalla que Iudas Machabeo tuuo có Bichides capitan del rey Demetrio, en la qual fue muerto despues de auer hecho muchas cosas dignas de memoria.



Despues destas cosas así passadas, como el rey Demetrio oyó de la muerte de su capitan general y especial ami-

go Nicanor, y el estrago y muy gran perdicion de su gente y exercito la qual auia hecho Iudas Machabeo en la batalla, despues de auer sentido muy gran dolor y pena dello, con no menor yra y saña determino de nuevo embiara vn cauallero llamado Bichides, por capitan general contra Iudea, en especial contra Iudas Machabeo, y contra los que con el estaua, y embio con el muy gran exercito, embiando juntaméte vn muy gran elquadron de gente armada, que solia siempre estar al lado derecho del rey para su guarda. Partiendo pues Bichides de Antiochia con todo el exercito, fueron por el camino que ya a la ciudad de Galgala, y asentaron sus reales en Masaloth q es en Arbeles, y tomaronla y mataron allí muchos varones. Passando mas adelante, asentaron su exercito cótra la ciudad de Hierusalem. Y leuantandose de allí, fueron a Berrea vynte mil vaiones de pie y dos mil de cauallo. Iudas Machabeo auia asétado su real en Layfa en vna villa q se llamaua Birziló, y estaua con el tres mil hombres aptos y dispuestos para la guerra. Iosepho dize q no era mas de dos mil todos los q estauan con el. Estos varones viendo la gran multitud del exercito de Bichides, temieron mucho con extremo grado por dōde muchos dellos ocultamente por temor de la muerte se apartaró de los reales y compañía de Iudas Machabeo. Y de tres mil que ellos eran, no quedaron mas de echo cientos con Iudas Machabeo, de manera que se apartaron de los mil y docientos. Vio Iudas Machabeo como su exercito se auia menoscabado en muy grã cantidad, porq auia echado a huir dexado desamparadas las tiendas y real, y vio como los contrarios se daua muy grã priesa para la batalla, y que podia conuenienteméte apartar se dellos sin grã detrímto, menoscaboy perdida de los suyos, y fue quebrantado en su coraçon, viendo que dela vna y otra parte estaua el peligro en la

3 Mach. 8.

9. 16.
Como Dm
me ro em-
bio cōtadu-
das e bñti-
des e muy
graxuelo

Iosepho li.
2. 100. 18. 19.

mano

mano, porque no tenia tiempo para juntar su gente esto es aquellos que se auian apartado de su exercito por remor de los contrarios, con muy gran animo y esfuérço dixo a los pocos que auian quedado, Levantemonos, vamos y acometamos a nuestros capitales enemigos si por ventura pudiéremos pelear contra ellos. Como los que estauan con Iudas Machabeo oyeron lo que dezia respondieron diziendo. No nosotros somos muy pocos y ellos en muy gran multitud no podremos pelear contra ellos, mas libremos agora nuestras animas retirando y retrayéndonos a tras, y boluamos a nuestros hermanos. y despues bolueremos y pelearemos contra ellos.

Como Iudas oyo su respuesta, y vió lo que auian dicho, dixo. Nunca Dios tal quiera, que hagamos tal cosa como esta, que echemos a huyr de ellos. Y si se llegare nuestro tiempo y dia muramos en nuestra virtud peleando por la justicia y por nuestros hermanos y no pongamos crimen de culpa y pecado a nuestra gloria muriendo huyendo, quiso decir en estas palabras. Muramos por la justicia y por nuestros hermanos, y no pongamos manzilla de cowardia a nuestra gloria y fama de las grandes guerras y batallas que hemos vencido, echando a huyr delante la presencia y acatamiento de ellos, siendo muertos con tanta deshonra y justicia. Iosepho dize que dixo Iudas Machabeo. No vea esto la vista del sol, que yo desnude mis espaldas a mis enemigos. Quiso decir mas claramente, nunca Dios quiera que yo buelualas espaldas a mis enemigos a vista de todo el mundo, mas dado que de todo en todo este muy cercano y propinquo el peligro y trance de muerte, estare muy fuerte y constante sufriendo todas las cosas y peligros que estan por venir con yqual animo y varonilnente, mas vale morir con honra, que deshonorado vivir. Acabando de decir estas palabras, movio su exercito de los reales, y salieronles al camino. El capitan Bachides sacando el exercito del real, la gente de cauallo fue diuidida en dos partes, para hazer dos alas delios, y los fundebularios que tirauan con hondas, y los ballesteros y arqueros yuan delante del exercito en la primera batalla, todos poderolos para espantar y romper a los contrarios. Bachides estaua en la mano derecha de la batalla y muy cerca a el la legion de los caualleros y de la vna y otra parte clamauan y dauan sonido con las trompetas. Iudas Machabeo y los que eran de su parte, no con menor animo y osadia que los contrarios clamaron tañeron sus trompetas, y fue conmovida la tierra de las voces de sus trompetas, y fue conmovida la tierra de las vezes de los exercitos. Esto se dize porque era tanto y tan grande el estruendo de las armas y ruydo de las voces, que parecia que se movia y temblaua la tierra. Enas cosas assi passadas y ordenadas, fue comenzada la batalla y duro dende la mañana hasta la tarde, y vio Iudas Machabeo como era mas firme y fuerte la parte derecha del exercito de Bachides, porque estaua muy ordenado con los suyos, juntando los mas animosos y fuertes de sus caualleros con muy gran animo acometio aquella parte del exercito de Bachides, y peleando desbarato y rompio su orden y concierto, y hizo boluer las espaldas y echar a huyr aquella parte de Bachides, y siguiolos y fue en su alcance hasta el monte de Azoto y ciudad de Gazara. Los que estauan a la mano izquierda de Bachides, vieron que auia sido desbaratada, quebrantada y vencida la batalla de la mano derecha, fueron empos de Iudas Machabeo y de los que con el estauan por las espaldas, cercaronle tomandole en medio. Iudas Machabeo y los suyos viendo se cercados, assi como hōbres que desesperaua de la vida ni podere escapar de la muerte, peleauan muy varonil y fuertemente, por donde de la vna y otra parte cayeron muchos malamente llagados y

muertos.

R 3 muertos

g. 2.
Del mi-
y effu-
con que
blo lu-
los suyos.

tra.

Iosepho.
luz del
cap. 12

g. 7.
Como dize
Iudas que
no bolueria
las espaldas
a sus ene-
migos.

g. 3.
Como Iu-
das pele-
con Bach-
des a u-
y a

g. 7.
Como fue
muerto Iu-
das Macha-
beo.

V. PARTE DEL ESPEJO

muertos Iudas Machabeo despues de aver hecho muchas cosas muy señaladas, siendo herido y llagado de herida mortal, fue alli dellos muerto, costando les muy cara su muerte con perdida de vida de muchos. Muerto Iudas Machabeo sus compañeros viédo se priuados de tal y tan buen capitán, boluiedolas espaldas echaron a huir. Simón y Ionathas sus hermanos, rescatando el cuerpo dándole precio por él, lleuaronle a la ciudad de Modin, donde estaua su padre enterado y allí le sepultaron con sus padres y antepasados. Llorole todo el pueblo de Israel y con razón por muchos y largos dias honrándole. segun la comun y legitima costumbre Iosepho hablando deste belicoso y insigne varon y de su fin y muerte, dize: El fin y cabo de Iudas Machabeo fue tal como esta dicho y relatado. Varon fuerte y magnanimo grande y muy belicoso, el qual tenia en su memoria los preceptos y mandamientos de su padre, y apereja lo para hazer y sufrir todas las cosas por amor de los ciudadanos. Lleno pues de asi es, de tal y tanta virtud guardo para si muy gran gloria, y dexo a los otros muy gran memoria para q se acordassen del. Libro la géne de la leuidibre y subjetiō de los Macedonios. El qual como tuuiesse el principado del sumo sacerdote por espacio de tres años despues segun la orden y modo que auemos dicho fue muerto y enterrado este tan insigne y loable varon. Dexado pues de hablar mas destas cosas, bueremos a tratar de lo que haze mas al proposito de nuestro primero y principal intento, de las cosas del rey Antiocho Epiphania, en especial de los muchos y grandes males q se siguieron de tener el señorio y mando.

CAPITULO XXXI. DE LOS muchos y muy grandes males que de tener el rey Antiocho Epiphania el señorio y mando se siguieron.



Vantos y quan grandes enormes y feos ayan sido los males que del mando y señorio del rey Antiocho Epiphania se ayan seguido, no ligeramente los podríamos contar por ser (como son) muchos y casi sin cuento mas por meternos aquí algunos debaxo de vn breue suma, callando otros muchos por no ser cargoso a los Lectores. Siguióse lo primero, que trájula y malamente tomo y usurpo las ciudades de Egipto, que no le pertenecian por ser (como eran) del Reyno estranio, y robo y despojo y a Egipto de todas las cosas preciosas que tenia así de oro como de plata y de las otras cosas de gran estima y valor, destruyendola toda sin causa alguna, que para ello vniessse. Siguióse lo segundo, que entro en Hierusalem y en el templo del Señor, y le trato irreuerentemente, y a las cosas que estauan en el conflagradas y dedicadas al culto y hora diuina, las puso a profanos usos. Siguióse lo tercero, que tomo el altar dorado, donde era quemado en censo, y otros semejantes y castos olores. Siguióse lo quarto, que tomo el candelero, sobre el qual estauan siete lamparas de oro fino las quales estauan allí puestas para alumbrar el templo. Siguióse lo quinto, que tomo las tixeras de despaular, y otros muchos vasos que estauan en el templo muy ricos, hasta los morteros de oro, en los quales se molía y confacionauan las cosas odoríferas de perfumes y pallas todas estas cosas eran de muy fino oro. Siguióse lo sexto que tomo el velo y las cortinas que estauan puestas allí para ornamento y composura del templo. Tomo así mismo otra cortina toda labrada de oro, y finalmente despojo el templo de todas sus cosas preciosas, y uso dellas a su voluntad, mudando y apropiando las a otros usos ilicitos, malos y feos. Siguióse lo septimo, q viestas todas estas cosas de los Israelitas, les fue materia y causa de muy gran tristeza y lloro, siguióse lo octa-

Iosephus li.
11. ant. ca.
12.

4. 7.
De cosas se
falsas que
dize Iose
pho de Iuda
dos Macha
beo.

lo octauo, que vëdo y prohibio, que no fuesſen hechas ni celebradas las cotidianas ofrendas y immolaciones, que en cada vno de los dias se solian hazer a Dios. Siguioſe lo nono que mato a diez mil hombres de Hieruſalem, y lleuo a otros muchos captiuos con ſus mugeres y hijos. Siguioſe lo decimo, que que mo los muy buenos lugares y caſas mas fuertes y principales de Hieruſalem, y quito le los muros haziendo en ellos muchos portillos, por donde ſin impedimento ni contradiccion alguna pu-di-eſſen entrar y ſalir. Siguioſe lo vn decimo que en el ſagrario, lugar dedicado y conſagrado a Dios y a ſu diuino culto y honra, edifico altar, en el qual ſacrifico puercos y oblaciones no legitimas que no conuenian a la ordenacion y coſtumbre de los Hebreos. Siguioſe lo duodecimo, que forço y compelio a los Hebreos, que dexada la coſtumbre muy loable de la tierra que tenia de adorar y reuerenciar a Dios reuerenciaſſen y honraſſen al Dios Iupiter y ſu ydolo, que tenia pueſto en cada vna de las ciudades y barrios, y mando que edificáſſe templos y altares a los ydolos, y que en cada vno de los dias ſacrificáſſen ſobre ellos puercos animales immudos. Siguioſe lo terciodecimo, que embio al preſidente de los tributos a Hieruſalem, el qual hizo en ella muy grandes daños y males, por que mato en ella a muchos ciudadanos, y deſtruyo las caſas mas nobles y fuertes della, y finalmente la quemo, y lleuo captiuos a las mugeres y hijos, y robo todo el ganado aſi de vacas como de bueyes, cuezas, cabras, carneros, aſnos y puercos, y finalmente toda manera de ganado, aſi grande como pequeño, aſi gruſſo como ſlaco no dexan do ni perdonando a coſa alguna. Siguioſe lo quartodecimo, que edifico vna fortaleza muy fuerte junto cabe el templo, donde la qual tirauan ſacras dardos y lanças a los que yuan a ſacrificar al templo, por donde con eſtas vexaciones, quitaron el culto y honra

diuina que alli ſe hazia a Dios: y allen de deſto derramaua la ſangre inocente y ſin culpa. Siguioſe lo quintodecimo, que eſcriuio vna carta, y dio vn mandamiento y decreto imperial en el qual mado, que toda la gente fueſſe vna, y la manera del obrar vna, por donde muchos de los Hebreos colintiẽdo a ſu mada miento y ley imperial ſacrificaro a los ydolos y hizieron menos limpios, y contaminaron el dia del ſabado, el qual ſegun la diuina ley auia de ſantificar y guardar. Siguioſe lo ſexto decimo, que mado edificar templos y altares a los ydolos, y que fueſſen ſacrificados en ellos carnes de puercos vedadas y prohibidas en la ley diuina como immudas y no limpias. Siguioſe lo decimo ſeptimo, que mando a los Hebreos que ydolatraſſen adorando a los ydolos. Todos eſtos mandamientos arriba dichos, mando que ſe cumplierſen y guardaſſen ſopena de muerte: por donde no auia alguno que oſaſſe hazer lo contrario de ellos. Siguioſe lo decimo octauo, que manifiſtamente puſo la ydolatria en todo el reyno de Iudea y de Iſrael lo qual fue no pequeña culpa y pecado. Siguioſe lo decimo nono, que puſo el ſimulacro abominible y dolo de Iupiter ſobre el altar. Siguioſe lo vigesimo, que mandode todo en todo deſtruyeſſen la ley de Moysen, dada de Dios a los Hebreos. dedó de vino que quemaron los libros de la ley diuina y mado que ſi algunos fueſſen hallados tenerlos tales libros, o que guardaſſe la ley y portal caſo, ſin ninguna piedad fueſſe deſpedaçados y muertos. Siguioſe lo vigesimo primo, que embio ſu exercito contra los Hebreos, los quales que maron en vnas cuevas nueue mil perſonas de los Iſraelitas con ſus mugeres y hijos, porque no quifieron ſalir y ſacrificar a los ydolos conforme al mandamiento del rey y Antiocho. Siguioſe lo vigesimo ſegundo, que en la primera guerra que Iudas Machabeo tuuo con Apolonio capitã del rey Antiocho le mato mucha gente, y los que eſcaparo echaron a huye

donde despues de ser muerto el capitán Apolonio, como Judas Machabeo su espada, con la qual por fer muy bucajapole con ella halla la muerte. Siguiose lo vigesimo tercio, que en la segunda guerra que Judas Machabeo tuuo con Seron capitán así mismo del rey Antiocho le mato a el y a echo mil hombres de su exercito, hiu en los otros las espadas y echando abuya. Siguiose lo vigesimo quarto, que oyendo dezir el rey Antiocho como sus capitanes eran muertos y sus exercitos vencidos, desbaratados y perdidos que lo breuino en el muy gran espanto y temor y no menor quebrantamiento en su corazón. Siguiose lo vigesimo quinto que en otra batalla que Judas Machabeo tuuo con Gorgias capitán del rey Antiocho le mato tres mil hombres y perdieron todas las riquezas que tenían en la real queran muchas en gran cantidad y numero, así de oro como de plata y de el arara marina y de jacinco y otras cosas de muy gran estimación y valor. Siguiose lo vigesimo sexto que en la batalla que Judas Machabeo tuuo con Lisias capitán general del rey Antiocho fueron muertos en ella cinco mil hombres, varones muy belicosos y fuertes del exercito, en el qual tenía sesenta mil hombres de p.e y cinco mil de caualllo. Siguiose lo vigesimo septimo al mismo rey Antiocho la conculción, deshonor y abutimiento de su persona por no auer podido tomarla muy rica ciudad de Elenayda, de lo qual lo breuino, en el vna muy gran tristeza q. diuocó en la cama, y de la cama en la sepultura. Siguiose lo vigesimo octavo, el dolor muy duro y cruel de sus entrañas y muy amargos tormentos de las cosas interiores de su cuerpo q. tripas intestinos y riñones. Siguiose lo vigesimo nono, q. de su cuerpo manauó borbollos salidos guisados los quales procedían de la grã podredumbre de sus tripas y de sus entrañas. Siguiose lo trigésimo q. de la grã podredumbre, sus carnes

se cayen a pedaços en tierra a vista de todos. Siguiose lo trigésimo primer que salio de su cuerpo ran grã de olor y pelísimo olor q. todo su exercito era muy agrauado de leue en ninguna manera lo podian sufrir ni tolerar, y en tanto grado era malo y pelísimo que aun el mismo rey Antiocho no lo podia sufrir. Siguiose lo trigésimo segundo, que no pudo hallar misericordia en Dios, porque su penitencia no fue ve de dura ni fu de lo el que ser deuita. Siguiose lo trigésimo tercero su muy d. elibada y en la muerte, la qual despues se le guio de grandes dolores y crueldades tormentos. Y finalmente se le siguió lo trigésimo quarto, que en pago de sus muy crecidos y grandes males, y para principio de su pena, le fueron dados todos aquellos tormentos y pasiones y esia aspoferencia en los centros infernales donde padece y padecera tormentos sin fin jamás para siempre in secula seculorum. Tóndes estos y otros muchos males y las muertes arriba relacionadas, se figueron de tener el señorio y mandó el rey Antiocho Epiphania, desandó de dexar otros muchos que caño, por ser tales y tantos que si los viesie de contar, ser a nunca acabar. Yo vislos los muchos y grandes bienes que al propheta Elays se le auian seguido de ser asistido, y los males que al rey Antiocho auian crecido de su señorio y mandó, dixese que querria mas con Elays ser asistido, que con Antiocho rey tener el mandado.

Las sagradas historias que al presente auemos relatado, no son dignas de echar a parte ni que no se hagan de las mencion, como las profanas y en provecho porque ellas estan llenas de altos misterios y de muy saludables doctrinas provechosas, para la salud de los fieles Christianos, amadores de I. b. e. de su coñecia, y saluacion de su anima. Y porq. a todos aproueche lo que para todos es ordenado, declaralas breues aqui aunque no todas por no auer para ello disposicion ni tiempo.

CAPITULO. XXXI. COMO
ninguno deue en esta vida presumir de
si mismo, ni con presumpcion
procurar renombre y
fama.



Ve ninguno deue presumir
de si mismo, ni presumptuo-
samente procurar renombre
y fama en la tierra, muy mani-
festamente nos lo ha mostrado la sagra-
da escriptura con muchos testigos y pa-
tentes exemplos, porque todos fueron
afrentados, y algunos dellos muertos.
Los que della manera procurauan para
si renombre y fama, parece esto en Apo-
lonio capitán de Samaria, el qual que-
riendo pelear con Iudas Machabeo, di-
xo: Aquirir para mi renombre y fa-
ma, mas fue muerto de Iudas Macha-
beo. Parece así mismo en Seron ca-
pitán de Syria puesto por el rey Antio-
cho sobre todo el exercito, el qual que-
riendo pelear con Iudas Machabeo, di-
xo: Hare nombre para mi, y cobrare fa-
ma y seré glorificado en el reyno, en mu-
cho tenido y estimado, porque vencere
a Iudas Machabeo y a los que estan
con el por fuerza de armas y en batalla
cápalmas no le sucedio como el péaua
porque fue vencido desbaratado y que-
brantado con todo su exercito, y fue-
ron muertos ochocientos varones, y
los otros bouriendo las espaldas, echa-
ron a huyr. Parece esto mismo en aque-
llos dos capitanes, que Iudas Macha-
beo baurá dexado en Iudea para gouer-
nacion y guarda del a, Iosepho hijo de
Zarbarias y Azarias, los quales oyen-
dolos grandes y muy magnificos he-
chos de Iudas Machabeo y de sus her-
manos, queriendo adquirir nombre y
fama para si dixeron. Hagamos tam-
bien nosotros renombre y fama, por donde
seamos nombrados y en mucho teni-
dos y estimados. Conforme como lo di-
xeron lo pusieron por obra porque jun-
tando gran exercito en Iudea, fueron
a pelear contra los gentiles, mas fue-

ron desbaratados y vencidos de Gri-
gias capitán del rey Antiocho, y de si-
mil dellos muertos y fuere muy con-
fusus porque breuistas espaldas echa-
ron a huyr para Iudea. O quan enpa-
ñia los viuian ellos y viuentodos a ue-
llos que quie en adquirir con toberuia
y a truez nombre y fama sobre a tierra.
La razon por que no se deue buscar es,
porque a la corta que a la larga el tal no
bre ha de perecer y se ha de eludir, mas
por lo que auian de trabajar es, que su
nombre y fama estuuiere diuulgada y
y escrita en el cielo, donde nunca se per-
diere su memoria. Esto quiso dar a en-
tender Christo nuestro redemptor, quan-
do venian a ellos la sagra los apostoles y
discipulos con gran gozo plazey ale-
gria de las señas y maravillas q̄ baurian
como alumbrauan los ciegos como la-
nauan los leprolos mancos y coxos, y
libre todo como espelían y alancuan
los demonios de los cuerpos de los en-
demoniados, y así dixerón a Christo.
Señor en tu nombre aun tambien nos
estan sujetos los demonios, porque
luego a la hora que les mandamos que
salgan de los cuerpos de los endemonia-
dos, luego a la hora salen como no paran
mas allí, a los quales respondió Christo
nuestro redemptor, diciendo. No os q̄-
rays gozar y alegrar desto mas gozaos
porque vuestros nombres estan escritos
en los cielos, conuiene saber en el libro
de la vida. Es de notar que no es peque-
ña la diferencia, que ay entre estar escri-
tos los nombres en alto o en baxo, por
que si estan escritos en baxo en el suelo,
por el discurso del tiempo, se pierda la
escriptura y la memoria de aquel cuyo
nombre estaua allí escrito, y quando no
penlays ya no ay memoria del, mas si se
escriue en lo alto de vna pared, o capi-
lla de yglesia, dura y permanece por
muy largos dias y años, y casi para siem-
pre. Los nombres de los malos y pecado-
res, estan escritos en la tierra en el mudo
y así muy presto perece su memoria de
donde dixo el propheta y rey David pa-

6. v.
Como se
muestra
Jo. 1. v. 1
su nombre
en la
tercia.

Luce 10.

6. v.
Que se
d. naba ac
por aserir
su a en el
cielo.

parece la memoria dello con fonido. Quilo dezir. Asi como el fonido por muy grande que sea luego defuenece y parece asi la memoria dello. De aqui es que esos mismos pecadores dixeron. Nuestro nombre tomara oido. Quisieron dezir como si hablando mas claramente dixeran, muy presto fencera nuestra fama y se acabara nuestro nombre. Mas los nombres de los justos y fijos, estan escritos en lo alto de los cielos en el libro de la vida, por dolo enra perpetua memoria dello. Donde dize David. Elara y sera el justo en eterna memoria. Mas es a de notar, que estan escritos los nombres en los cielos en el libro de la vida, se puede entender en dos maneras. La primera segun la presente justicia y aquella tal escriptura es mouible y se puede quitar del tal libro y enronces se escriua en algun nombre en el qual lo la persona esta en estado degraçia, y esto se llama presente justicia, mas entoces es raydo el nombre, quando el pecador por algun pecado mortal pierda la gracia de Dios. La segunda manera es quando esta affentado el nombre en el libro de la vida que es la mente y memoria eterna de Dios segun la eternal predestinacion, esto segun aquel eterno y no efud. fiable consejo de su magestad en el qual determino que se fualasse alguno y esta escriptura es fixa y para siempre no mouible y por la yna y otra manera los nombres de los apostoles y discipulos estauan escritos en los cielos, porque eran predestinados (saluo Iudas el traydor) con esto juntamente tenian la gracia de Dios, porq la qual glorificacion que ruuieren de uer expellido y alancados los demonios o fue pecado mortal. Pues que asi es tu quieres qualquiera que seas que tu ombre sea escrito en lo alto de los cielos, y no en la tierra trabaja por obrar bien y no mal, porque quales obras has, con tales letras esta escrito tu nombre dello, sera hecho y determinado el muy rio, segun aquello que fta escrito en el

Apolosifpi fueron juzgados los mae Apocai.
ros por las cosas que eñauan eñstian en
los libros segun sus obras. Tornado a
propósito de lo que en el capitulo pro
pulsimos, pues que así es, guardemo
nos de todo en todo, que nunca de no
seros milanos digamos alguna cosa ni
la presumamos de la qual tengamos re
sabió de vanagloria, como lo dixó Apo
lonio capitán de Samaria y Seron capi
tán de Siria, y Zacharias y Azarias por
que elle vicio nos haze ser a los hom
bres aborrecidos, y a Dios aborreci
bles, y por esta causa tanto quanto ma
yores fueren nuestras obras, tanto mas
sufriamos que son menores. Desta mane
ra conseguiremos muy grãde gloria de
lante de Dios, mas aun recibiremos de
su clemencia merced muy llena. Ca qu
do algunas cosas santas hazemos, no ay
que oudar, sino q̃ tenemos a Dios por
deudor, mas quando pensamos que nue
stras obras no son prochofias, mucho
mas merecemos de lo que pensamos me
recer por las que no parecen ser mayo
res. Así que la humildad es un bie que
subrepualo los merecimientos de todas
las virtudes, el qual si desfallece, y todas
las otras no pueden ser loables. Pues si
quieres hazer que tus bienes sean grã
des, no quieras pãsar que sean grandes,
pues que de otra manera no pueden
ser grandes. Esta fue la intencion de Cẽ
tunio, quando dixó en el euangelio Se
ñor, yo no soy digno que tu entres de
baxo de mi texado, el qual porq̃ te retra
xo de la presencia del señor, la humil
dad le hizo digno della, y fue hecho en
tonces sobre todos los Israelitas admi
rable. Desta manera dixo san Pablo, No
soy digno de ser llamado apolosifpi por
esta humildad fue el principal de todos.
Asi mismo dixo Iuan Pãpifia, Y oyo
yo digno de defatar la correa del calçado
de mi señor, y por tanto fue hecho ama
yo de se polo, y la mano que dixo ser
indigna de tocar en el calçado, aquella
biso Christo en el barbio sobre su ca
beça. Tambien san Pedro dixo, Acor

September 1991

Que los nombres de los lufos en efcri, tas en cicles.

2.4.
Como en
dos mient
ravelian el
cuipros los
nombres en
el libro de
la vida.

Notes

4.
 5.
 6.
 7.
 8.
 9.
 10.
 11.
 12.
 13.
 14.
 15.
 16.
 17.
 18.
 19.
 20.
 21.
 22.
 23.
 24.
 25.
 26.
 27.
 28.
 29.
 30.
 31.
 32.
 33.
 34.
 35.
 36.
 37.
 38.
 39.
 40.
 41.
 42.
 43.
 44.
 45.
 46.
 47.
 48.
 49.
 50.
 51.
 52.
 53.
 54.
 55.
 56.
 57.
 58.
 59.
 60.
 61.
 62.
 63.
 64.
 65.
 66.
 67.
 68.
 69.
 70.
 71.
 72.
 73.
 74.
 75.
 76.
 77.
 78.
 79.
 80.
 81.
 82.
 83.
 84.
 85.
 86.
 87.
 88.
 89.
 90.
 91.
 92.
 93.
 94.
 95.
 96.
 97.
 98.
 99.
 100.

2005.5.25

Case 6

10

tate señor de mí que soy hombre peccador y no digno de tu compañía, y por tanto merecio ser fundamento de la yglefia. Porq̃ sin duda no ay cosa alguna tã amiga de Dios como quando alguno en sus ojos se tiene por pequeño, y por mas humilde. Y esta virtud no nace ni se cria de otra parte mejor, que si el coraçon nunca se parte de conuocer y discurrir a si mismo. Porque el que verdaderamente se humilla y se quebranta de coraçon, nunca sera eleuado en gloria vana, ni traydo en laço de embidia, ni sera atormentado de furiosa ira, ni recenira alguna otra passion. Y por esta causa dixo el señor. Aprended de mí q̃ soy manso y humilde de coraçon, y hallareys holgança para vuestras animas. Pues porque aqui en esta vida y desepues en la otra podemos gozar de mucho reposo, enxiñámonos de todo en todo en nuestros coraçones la humildad, como a madre de todos los bienes y desta manera passaremos sin peligro por el peligro deste mundo al puerto seguro de la gloria.

CAPITULO XXXII, QUE
muestra los muy grandes peligros que trae consigo el desordenado deseo de las riquezas.

EN el rey Antiocho hemos visto, y el nos lo ha enseñado como no se deuan codiciar ni desordenadamente adquirir las riquezas ni undanas el qual por que rer tomar la muy rica ciudad de Elexayda y el templo que estaua en ella que no era menos rico, para despojarle de las cosas preciosas que tenia, fue afrentado y ahuido, por donde sobrecuino en el muy gran tristiza que enpã te le fue causa de su miserable y desolada muerte. Asa mismo los muchos y muy grandes thesoros de gran estima y valor que tomo de Hierusalem, y del templo del señor, lo qual le fue causa mas principal

de su perdicion y muerte. Escarmetandose (pues que asi es) en el, como en ca-beça agena, nõ de uemos codiciar las muchas riquezas, por los muchos y muy grandes males que trae consigo. A este menosprecio nos comb.da sant Augulin, mostrandolo con exemplo de vn hombre poderoso y muy rico diciendo. Oyd pues quales es, los que estays en el pueblo y locos si queta en algun tiempo aprended y sabed. Llegaos a las sepulturas de los muertos y ved los exemplos de los que viuẽ. Estãn echados los huesos y perecio la carne, mas su causa esta guardada para el iuyzio. Fue semejante a nosotros viuiendo en vanidad, lleno de muchas riquezas. Multiplico y acrecento los campos y heredades planto viñas hinchiendo los graneros y troxes, depositando en muchos y diuersos lugares a le grose en su muy gran abundancia, mas mirad que subita y arrebatadamente todas las riquezas son quitadas y tomadas elante sus ojos. En muchas y diuersas maneras delante del dauan palmas de placer, haziendo regozijos de gozo y alegria. Estãa vestido de preciosas vestiduras, añadiendo para si pompas y luxurias. Exercitaua las riquezas gastandolas en preciosidad de manjares de comer y vœuer y daua saltos, y hazia juegos en sus embriaguezes. Los y a tares y comerse jũtaua con las cenas, y a su alegria a penas daua fin ni cabo. Y mirad q̃ todas estas cosas son quitadas delante sus ojos? Donde putes que asi es, fueron todas aquellas cosas? Donde estãa la pompa? Donde aquellas troxes, graneros y silos? Donde los preciosos manjares y exquisitos combites? Donde estãn por ventura aquellos que en la plaça le mirauan muy apartado y distante de los otros hombres, confidando del cosas mas que de hombre? Donde estãa la compastura de las cosas y palacios? Donde los curiosos y muy costosos edificios, y la luxuria de la vestidura preciosa? Donde estãa la desordenada

Ampli ad
le. scrm. 75

8.º
Que los
pauces de
los muer
f. n. en
plo para
v. 1.º

8.º
De vna ex
clamacion
qu. 1.º de S.
Augulin de
las cosas del
mundo y
las riquezas

codicia

Codicia de las piedras preciosas, y el peso sin medida de la plata? Donde finalmente esta esta codicia, la qual no sabe lo que cada dia allega y haze, quando lo aya de perder todo juntamente? Donde esta aquella fabiduria? Donde aquella elegancia y eloquencia de hablar muy sobrepensado de fuera? Dóde esta aquel placer de manos y la continua adulación y lisonja de los amigos? Donde esta la multitud de los siervos, subditos y vasallos, y de las lamparas de lumbré que se splandecian? Donde esta la gran compañía de los continuos que van delante del? Todas estas cosas pasará de sus ojos y de ay adelante no aura mas memoria del. Esta echado en el sepulchro conuertido en polvo, cayeronse sus carnes las quales mantenian los deleites, son apartados los nervios de sus jurturas y compoçion, solos quedaron los huesos, los quales son guardados para exemplo de los viuos, para que seā conocidas las reliquias y lo que queda de los muertos. Piensa se descansar el cuerpo y su anima fue al infierno, y no verla claridad y lumbré. Có verdad que le cercaran muchas tinieblas, el espanto y adición le comprehenderan, los gustos y fuego le consumiran, no faltara lloro de sus ojos, el ruydo de los dientes sera muy continuo, por raxon que los muy males y pesimos dolores le ahincará y consumiran mucho con extremo grado, y no desfallerán las penas de su anima. Entóces le pesa de auer hecho mal y viuido mal en el mundo, y pensando estas cosas y imputandolas a si mismo a sus culpas y pecados dize: No auer visto de piedad, ni de misericordia, para que la busque y no la halle. Auér poseydo muchas riquezas, y no las auer dado y espendido a los pobres, Auér perdido el tiempo de penitencia, y no se hauer corregido, ni emendado de todos los males que hizo. Auér pasado sus dias, menospreciandolos, y teniendolos en poco, en los quales tuvo espacio y tiempo para hazer bien y no

cayera en tantos y tales males y penas. Con verdad que le esta aguardando la gran resurrección, para que sea dado y entregado a peor juyzio, segun las cosas que hizo. Allí juntamente, le triban los angeles que estan constituydos sobre las penas, para las poner en execucion, por raxon que obro de tal manera y no aya amado la limosna, por cuya causa le es denegada la misericordia. El infierno ardiendo le esta aguardando, por que no amo al pobre y mendigo. Su vientre traspassa y penetra vn perpetuo gusano, porque no barto al pobre que havia hambre. O quanto vale acerta de Dios la misericordia, que en este siglo se pone por obra. Así como nuestro señor Iesu Christo dize en el euangelio. Bienaventurados los misericordiosos, porque ellos conseguirán misericordia. Hermanos nros muy amados, entre tanto que reneva la luz deste siglo, vida de misericordia por que no os cobrehedan las tinieblas de la muerte eterna. La limosna con verdad limpia les peccados y ella nega por nosotros al señor, porque lo que tenemos y poseemos, dexamoslo mas lo que diéremos a los pobres, aquello retenemos y enteramente poseemos. El dia del señor vendra con gran prisa, y los misericordiosos conseguirán misericordia del señor nuestro Iesu Christo el qual es bendito en los siglos. Amen. Tengan, tengan los ricos deste siglo quanto quisiéren y abunden en riquezas, alleguen y guarden y hagan muy grandes thesoros, que por muy mejor tengo ser rico en la conciencia y pobre en la hacienda, que rico en la hacienda, y pobre en la conciencia. Porque en todo y por todo esto soy mas seguro y quieto. Donde san Angustin dize. Con verdad el que es rico en la conciencia, mas seguro dueña en la tierra, que el rico en la escarlatá, y entre los muy finos y preciosos peñes. Allí no despierta la lolicitud y cuydado, ni la maligna y perversa compuncion del coraçon de la culpa y peccado, que por

Mond. 6.

Rosa.

6.º
Que se
la sea el
rico en la
ciencia y en
la buena obra.

Auér de
poco en la
ciencia.

adquiere

adquirir las riquezas se siguio. De notar es (como dize la glosa ordinaria) q̄ así como no se halla (mayormente en el cuerpo humano) el hígado sin hiel, así las riquezas terrenas no se poseen sin amargura de conciencia. No sin causa traen consigo las temporales riquezas esta amargura y desahitamiento, porque dellas proceden y emanan quatro males no pequeños, los quales acarrean remordimiento de conciencia y amargura del alma. Dóde el Nicolao de Lyra dize, Quatro males suelen venir de la abundancia de las riquezas, conviene saber ociosidad, golosina en el comer, embriaguez en el beuer. El comer demasiado y sumptuoso, de fordenado y luxurioso de los combites. De aqui es lo que el sagrado euangelio de aquel gloton y rico auariento dize. Cada dia comia muy esplendidamente. Mas después de muerto este auariento rico gloton, fue a ayudar al infierno, sin poder alcanzar una sola gota de agua. Siendo esto así (como lo es) deuenos menospreciar las muchas riquezas y con todo nuestro coraçon y anima amarla pobreza porque dize el señor: Bienaventurados los pobres de espíritu porque dellos es el reyno de los cielos al qual tenga Dios por bien de nos llevar. Amen.

CAPITULO XXXII. EN EL qual se pregunta, por que lleva Dios desta vida a los justos santos y buenos, y dexa a los que tales no son, lleva a los buenos y dexa a los viciosos y malos.



O sin justa causa y razon nos hemos mouido a preguntar esta pregunta y questió. Pues vimos que tuuo por bién Dios nuestro señor, de llevar deste mundo al muy noble y insignie varón Mathathias, varon justo, sancto y bueno. Varon tan zelador de la honra de Dios y de su di-

uina ley. Varon que puso su vida en traçe de muerte por la guarda de los mandamientos de Dios y de su diuina ley. Varon que amonesto a sus hijos a poner sus vidas por la honra de Dios, y por guarda de sus diuinos preceptos. Varon tal y tan bueno, que le lleuasse y arrebatasse tan presto quando mas estaua puesto en el seruicio de su diuino amor y zelo de la justicia y de la guarda de la ley y que dexasse tantos malos satelites y ministros del demonio, destruydores de su diuino culto y hora: perseguidores de los buenos, maltratadores de los guardadores de su diuina ley, q̄ dexa a los malos y lleue a los buenos, no sin causa lo podemos preguntar. Esta misma questió y preguntado Pedro diacono a s. Gregorio, diziendo: Suplicote me digas, q̄ pienas ser la causa porque algunos buenos son lleuados desta presente vida, q̄ yudieran viuir largos dias y años para edificacion y pruecho espiritual de muchos, o de todo en todo no pueden ser llevados, o si se hallan, son muy pocos y raros. San Gregorio, vista la pregunta de su muy amado en Christo Pedro Diacono, respondióle diziendo, la malicia de los q̄ q̄da merece q̄ los q̄ pueden a pruechar con mucha presteza y repentinamente, se a tomados y sacados desta vida. Y como se acerca la fin del mundo, son tomados los escogidos porq̄ no vean cosas mas peores, que las que han visto. De aqui es lo que el propheta Esayas, dize. Perescerá el justo y no ay quien lo piense en su coraçon, y los varones de misericordia serán copidos, porque no ay quien entienda. El justo muerto, Christo nuestro redemptores que passo desta vida con muy confuisible muerte, y no ay quien lo piense, porque no murio por su pecado mas por limpiar el nuestro. Y los varones de misericordia son tomados. Esto dize el propheta Esayas por los apostoles y los otros fides, que por compasió de las animas se ponen a los trabajos y peligros, los quales son cogidos y llevados desta

Gr̄ego. li. 42
di. 1. p. 1. c. 1.
37. in fine.

que ybr̄
pal. c. 1.
1. p. 1. c. 1.
res 16 lras
dos desta v
distribuidos

V. PARTE DEL ESPEJO

dos desta vida vida presente así como los frutos bien sazoados y unaduros, para ser puestos en los alhólies y troxes del cielo. De aquí es lo que esta escripto. Abrid para que salgan los que la accean, quitad las piedras del camino. Y En. 1. 3. Salomó dize. Tiempo de echar las piedras, y tiempo de cogellas. Tanto quanto mas se estrecha y viene la fin del mundo, tanto mas es necesario que las piedras vivas sean cogidas para el celestial edificio, para que nuestra Hierusalem soberana crezca en la medida de su edificio. Desta soberana Hierusalem, dize Dios hablando con ella. Mira que yo pondre por orden tus piedras. Estas palabras en una manera se pueden entender de la yglesia militante que esta en la tierra, y así estas piedras son los hombres justos, santos y buenos, constituydos en la yglesia en diversos grados y oficios della, de los quales se edifica la yglesia. De aquí es, que dize mas el Señor. Fúdate en Saphiro. El Saphir es de color del ayre, significa a aquellos que están en las tierras, ti-né vida celestial. Y dize mas. Póbre tus almenas de laspe. El laspe de color verde significa el resplandor de la fe de los justos. Y añade diciendo. Póbre tus puertas esculpidas y entalladas con piedras preciosas. Las puertas los predicadores son que introducen a los otros dentro de la yglesia, esculpidas con la vida y doctrina de los padres antepassados. Y concluye, diciendo: Y pondre tus terminos con piedras muy desleadas. Los sagrados apóstoles, pueden ser dichos estas piedras muy desleadas, cuyo sonido de su doctrina salio en toda la tierra, los quales con la vida y doctrina pusieron termino y modo de vivir a los creyentes. De aquí es lo que el profeta y rey David, hablando con Dios. Porque contentaron y agradaron tus santos las piedras de Syon, Abraham misericordia de su tierra. Por las piedras de Syon (dize san Gregorio) podemos entender los sagrados apóstoles

los quales naciendo del pueblo Tudaico, de si mismos finalmente edificaron la yglesia. Estas piedras con verdad agradaron a los siervos de Dios quando los prophetas por el espíritu santo vieron, quales auian de ser. Si los apóstoles no agradaron a los prophetas, en ninguna manera dixera dellos Esayas. Qué son estos que así como nuves buelan, y como palomas para las ventanas? Porque pues que así es los prophetas vieron por el espíritu santo quales auian de ser los apóstoles con razon se dize agora, que a los siervos de Dios agradaró las piedras de Syon. Estas piedras con verdad están insertas y entretalladas y empedradas en la tierra porque a los que hazian penitencia, los absoluiéron de los pecados. Por la tierra con verdad, tomanos y entredemos los pecadores, por donde dixo Dios a la serpiente. Come tu tierra todos los dias de tu vida. El enemigo antiguo come tierra. Porque algunos de los pecadores los escondi en el vientre de su malicia. El qual desfeando la perdicion de los hombres, en alguna manera es reficionado, quando se deleyta en sus peruersas y malas obras. A la tierra de Syon, pues que así es, les apóstoles fueron insertos, quando a los ludios de su error, y a los conuertidos los absoluiéron de sus culpas y pecados. Mirad como fue fabricada una pared de la yglesia, que es casa de Dios. Declarando en otra manera, lo que dixo Dios por boca de Esayas (como ne libet) Mirad que pondre por orden tus piedras (se puede entender de la yglesia triunfante, y así estas piedras son los bienauenturados, colocados en diversas mansiones y grados de gloria, del qual edificio concluyendo, se dize en el apocalipsi. Y aquella ciudad no tiene necesidad de sel ni de mur, para que resplandezcan y juzguen en ella, porque con verdad la claridad de Dios la alumbró. Mas dado que sean sacados los santos piedras vivas, para el edificio de la celestial Hierusalem por la malicia de los nom

Mico. 3. 2.

En. 1. 3.

Mico. 3. 2.

Nico. 3. 2. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

3. 2. Como los apóstoles (6) d'ahos piedras

Y. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Gregorio 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

En. 1. 3.

En. 1. 3.

En. 1. 3.

En. 1. 3.

los hombres malas (como diz el mismo san Gregorio) no creemos q de tal manera seã tomados todos los escogidos, que tan solamente queden en el mundo solos los malos, porque nunca los peccadores boluerian al bien y lagrimas de la penitencia, sin ningunos exemplos vuisse que retraxessen sus animas de los pecados. De lo que san Gregorio aqui ha dicho, podemos inferir, que muchas y muchas vezes por la maldad, y malicia del marido malo, le es quitada la muger buena. Y por la malicia y peccado del padre el buen hijo. Y por la malicia y pecados de algunos ciudadanos, son quitados de la ciudad los justos santos y buenos, y finalmente por los malos del mundo, son quitados los buenos y virtuosos, porque no es digno el mundo de la compañía y presencia de los buenos, ni los malos de la conversacion de ellos. Mas de aqui es qd el purq el apol S. Pablo auia pnesto vn gran catalego de matricula, de donde nombra muchos santos y justos que eran ya passados de esta

vida dixó. De los quales no era digno el mundo. Los amadores del mundo. Porque los hombres mundanos no eran dignos de la compañía y conversacion de los tales santos, justos y buenos, y esto por la grauedad de sus culpas y pecados, por donde son los buenos trasladados y llevados deste mundo para la gloria, y estan en compañía donde todos son santos, justos y buenos, y no ay alguno malo. Ténga Dios nuestro señor por bien de darnos aqui su gracia, mediante la qual merezcamos yr a la santa compañía, y gozar de su bienaventurada y beatifica vision, para que in secula seculorum, sin cessar le alabemos. Amén.

Finis.

A gloria y alabanza de Iesu Christo nuestro Dios y señor, y de su gloriosa madre nuestra señora haze fin el libro llamado Quinta parte del Escrito de consolacion.

PORQUE LOS

QUE LA PRESENTE OBRA LEYEREN puedan mas facil y ligeramente hallar lo que quisieren bulcar, y las sentencias dignas de memoria ser mejor retenidas en ella, pónese aqui tabla de todas ellas con numero de hojas, y de capitulos, y para graphos, sacados en la margen. El numero sirve para las hojas. Va por orden alfabético.

Achaz.

Porque son nombrados padre y aguelo del rey Achaz. 103
De los males que hizo el rey Achaz. 103

De lo que mando Dios al propheta Elayas que d xello al rey Achaz. 104

Como fue dicho de Dios al rey Achaz que demandasse señal. 104

Que le dixo Dios de q manera que ria la señal. 104

Como el rey Achaz no quiso señal alguna y porque causa. 105

Porque dio Dios señal contra voluntad del rey Achaz. 105

Declarase la señal dada al rey Achaz. fol. 105

Como exponen la señal dada al rey Achaz, conuiene saber. Ecce virgo, &c. fol. 105

Que los Hebreos dicen que esta señal Ecce virgo &c, se entiende del rey Ezechias. 105

Como otros dicen que se ha de entender del hijo de Elayas. 105

Como se expone de los catholicos la verdad della. 106

Alma.

Que significa este nombre alma. 105
Delas mugeres que se hallan ser llamasdas alma. 107

Angel.

Como el entendimiento del angel se

estienda a mas cosas que el del hombre. fol. 31

Que los santos angeles zeulan algunas cosas a los demonios. 31

Como el angel del Señor estubo con sant Pedro en la carcel. 41

Como el angel sacó a Sant Pedro de la carcel. 41

De donde se toma que cada vno tiene vn angel que le guarda. eodem

Como los angeles que vinieron a Sodoma mostraron el amor que tienen a los hombres. 75

Que los santos angeles siempre estan aparejados para subir y descendir a las cosas altas y baxas. 103

Anima.

Como al anima racional le es devido premio y no a las otras. 51

Antiocho.

Quien fue el rey Antiocho, y de que generacion. 111

Como Antiocho Epiphanio estubo en Roma por su padre en rehenes. eodem

Quando començo a reynar. 111

Como dio poder a los Hebreos para que gentilizasen. 112

Como fue muy prosperado. eodem

De como ent señoreo a Egipto. 12

De lo que Marco Publio Leuina dixo al rey Antiocho Epiphanio, es cosa de notar. 112

Como el rey Antiocho vino a Hierusalem.

rusalem y de los males que en ella hizo.
eodem

Como lleuo de Hierusalé diez mil ca-
tiuos. 31

Que vn capitán del rey Antiocho de-
struyó a Hierusalém, y de los males que
hizo. 113

De vna carta y mandamiento muy pes-
simos que dio el rey Antiocho, 314

Como puso quien cópeliése a los He-
breos guardar su decreto. 114

De como en todas las ciudades de lu-
dea hizo edificar altares a los ydolos.
eodem

Como los nobles de los Hebreos no
hazian cosa de lo que el rey Antiocho
mandaua. 114

De como los Samaritanos escriuierón
vn carta al rey Antiocho. 115

De lo que el rey Antiocho hizo oyen-
do vnas nuevas q̃ se auian dado. 120

De como el rey Antiocho quiso robar
vn ciudad llamada Elemayda. 126

Como enfermo de vna graue enferme-
dad. eodem

De lo que dixo estando enfermo.
eodem

De la prióssa que se daua para destruyr
a los Hebreos. 127

De vna cayda muy grande que dio el
rey Antiocho. eodem

Como del cuerpo del rey Antiocho
manauan gusanos y salia vn intolerable
y mal olor. eodem

De la penitencia del rey Antiocho, y
como no fue verdadera. eodem

De las cosas que passaron despues de
la muerte del rey Antiocho. eodem

Como fue leuántado por rey vn hijo
del rey Antiocho. 128

De los muchos y grandes males que
se siguieron de tener el rey Antiocho
el señorio y mando. 131

Apostol.

Porque christo nuestro redemptor es-
cogio doce apostoles y no mas. 37
como los doce apostoles son figurados
en muchas y diuersas cosas. eodem
como los apostoles son dichos pie-

dras.

Arca.

como mando Dios a Noé que hizies-
se vna arca. 5

De como mando Dios a Noé que
metiesse en el arca animales, y aues y
serpientes. 5

De como la fabricacion del arca du-
ro cien años. eodem

Como estauo Noe dentro del arca vn
año entero. 6

De como le mando salir del arca.
eodem

Que la arca significa la yglesia. 13

Que significan los maderos quadra-
dos del arca. 37.

Aristobolo.

Quien fue Aristobolo. 88
como por mandamiento de Herodes
Ascalonita fue muerto Aristobolo.
eodem

Como fue llamado el emperador roma-
no Herodes Ascalonita, para que des-
se cuenta de la muerte de Aristobolo.
eodem

Auaricia.

De vn dicho muy notable contra el
auariento. 38
como se ha de entender que la auaricia
sea seruidumbre de los ydolos. 53

Borracho.

Como ay quatro diferencias de borra-
chos. 18

que ay algunos borrachos que son co-
mo el leon. eodem

como algunos borrachos hazen des-
mil desatinos. 18

De como no temen cosa alguna, eodem
que ay algunos borrachos que son co-

mo mansos corderos. eodem

que ay otros borrachos que son co-
mo las monas. 19

que ay otros borrachos que son co-
mo puercos. eodem

T A B L A.

De los males que suceden a los bor-
rachos en el infierno. 19
Que el borracho terna doblada mal-
dicion. eodem

Buenos y justos.

Porque causa lleva Dios a los bu-
nos y justos y dexa a los malos. 136
Que por la malicia de los malos, son
lleuados desta vida los buenos. eodem
Como los buenos, justos y santos
son piedras vivas. 136

Que siempre quedan algunos justos
en el mundo para provecho de los pec-
adores. 136

Como los nombres de los justos y
buenos estan escritos en el cielo.
fol, 133

Carne.

Como se entienda toda carne aver
corrompido su camino. 5

Coslumbre.

Como quando los pecadores son re-
prehendidos responden. Andad q̄ co-
sultumbres. 49

De los muchos y grandes males que
haze la mala coslumbre. eodem

Christo.

De los nombres de Christo, Iesus y
Emanuel. 107

Es puesta la prophesia de la nati-
uidad de Christo nuestro redemptor.
eodem

De los nombres que son dados a Cri-
sto nuestro redemptor. eodem

Como los Hebreos declaran la prohe-
cia de la natiuidad de Christo nuestro
redemptor. eodem

Como la traslacion Caldayca, habla
de la natiuidad de Christo. eodem

Exponde la prophesia que habla de
la natiuidad de Christo. eodem

David.

De como David echo a huyr para el
rey Achis. 54

Como el rey Achis dio a David la
ciudad de Sicelech. eodem

Como David matou a todos los
philisteos. 54

De lo que el rey Achis dixo al rey Da-
uid y de lo que le respondio. 55

Si pecara David favoreciendo a los
philisteos. 55

De lo que dixeron los philisteos al rey
Achis acerca de David. 55

De como el rey Achis mando bolu-
ir a David. 55

Como diuinalmente fue mandado
a David que se boluiese. 56

Del muy gran llanto que David y
los de la ciudad de Sicelech hizieron.
eodem

Como los de la ciudad de Sicelech
quisieron apedrear a David. eodem

Como se quedaron dozientos hom-
bres de los q̄ yuan con David. eodem

Como David dio sobre los Amalechi-
tas y los vencio. eodem

De como David boluio con victo-
ria y de lo que hizo. eodem

De la manera que David hablo a los
Amalechitas. 57

De la gran matança que David hi-
zo en los Amalechitas. 58

Demetrio.

Como reyno Demetrio. 118

Como Demetrio pacificamente vuo
el reyno, y mandou matar a Epiphania
Eupator y a Lisias. 118

Como Demetrio embio capitanes co-
tra los Hebreos, y fueron vencidos, y
Alicanor muerto. eodem

De como Demetrio embio a Balthas-
ar con muy gran exercito contra Iu-
daca Machabeo. 130

Demonio.

Como el demonio es dicho propheta
falso. 35

Como el demonio se trasfigura en an-
gel de luz y en muchas maneras. 35

De la manera q̄ el demonio como falso
propheta tiene para nos engañar. 3

Que el demonio no cura de los bienes
temporales, sino de los animas. 90

Como

Como los demonios pueden cono-
cer quando la muger eñapñada si tie-
ne hijo, o hija. 106

Dios.

Como en Dios no cae pesar, y co-
mo se entienda dezir que se pesa. 5

Que en Dios no ay olvido y como
se entienda dezir que se acuerda. 6

De lo que Dios respondio a Nue-
a vna pñicion que le demandó. 7

Como vece Dios todas las cosas. :
fol. 50

Como se ha de entender que las co-
sas que no son, estan presentes a Dios.
fol. 51

Como todas las cosas estan en Dios.
fol. 51

De donde se concluye que la sabi-
duria de Dios sea sin limite. 51

Como en tres maneras se toma el
nombre de Dios en vano. 71

Como algunas cosas que son pecados
veniales hechas en menosprecio de
Dios son mortales. eodem

Que la prouidencia de Dios se estie-
da a todas las cosas. 79

De la amenaza có que Dios amenaza
a la ciudad de Hierusalem. 78

Como Hieremias dize a Dios que
se engaña. 88

Porque Dios es dicho santo de Is-
rael. 100

Que Dios se ha con nosotros como
padre piadoso. 97

estod ieremias

Dia.

Como el propheta Hieremias maldit-
te el dia en que nacio. 83

Hieremias maldize el dia en que na-
cio, como se aya de entender. 81

Que cosa es dia. 81

Porque maldixo Hieremias el dia en
que nacio. eodem

Como hablo Hieremias las pala-
bras que dixo quando maldixo el dia.
fol. 82

Como el dia de la muerte es bueno.
fol. 82

Como se ha de entender la maldicio
que hieremias echó el dia en que na-
cio. 82

Como esta vida es dicho dia. eod-
dem

Diluuio.

De como vino el diluuio. 6

Como las aguas del diluuio cubrieron
los muy altos montes. 6

Como despues del diluuio fue con-
cedido comer carne. 8

Esayas.

Quien fue Esayas, de que prosapia y
generacion. 99

De la excelencia de la propheta de
Esayas. eodem

De los que en alguna manera expu-
sieron a Esayas. 99

Del tiempo quando començo a pro-
phetizar Esayas. 99

Como se entienda que anduuo Esayas
descalço y desnudo. 109

De la muy cruel muerte que fue da-
da a Esayas. 109

Como Esayas fue aserrado, y de
muchos milagros que alla acontecieron.
fol. 110

De como fue muerto Esayas. 110

Como por los ruegos de Esayas fue
hecho vn gran milagro. eodem

TABLA.

De los muchos y muy grandes bienes que de la fiera con que fue aserrada se figueron. 110

que se partio Nasman. 10
Como Nasman boluio a recibir a Giezi. eodem
Como Giezi mintio y juro falso. eodem
Como Giezi fue lleno de lepra. eodem

Euangelio.

De la dignidad y doctrina euangelical sobre todas las otras leyes. 31

Como la ley euangelical excede a otra qualquiera ley en quatro cosas. eodem

Ponenfe algunas razones por don de la ley euangelica excede a todas las otras leyes. 32

Como la ley euangelical ordena las cosas interiores y exteriores. 32

Que la ley euangelica tiene quatro cosas que ha de tener la buena ley. fol. 33

Como se entiende lo que dize Christo en el euangelio. El que creyere en mi hara las obras que yo hago. 40

La razon porque se jura mas por los euangelios que por otra criatura. fol. 68

De los muchos males que se figuran de las vestiduras de Giezi. eodem

De como san Augustin trata las cosas de Giezi. 10

Como Giezi cometio ocho peccados. 12

Como Giezi tiene figura de Judas el traydor. 15

Que Giezi significa el pueblo Hebreo. 15

Gloria.

Como los bienes de la gloria no los conocieron los philosophos ni Moros. 46

Fama.

Que ninguno deue en esta vida procurar fama. 133

Que viuen engañados los que quieren adquirir fama en la tierra. 65

Que deue cada vno trabajar por adquirir fama en el cielo. eodem

Gracia.

Como quando resplandeca la luz de la gracia en el peccador de lo que dize. 49

Como en diuersas maneras es dada la gracia. eodem

Giezi.

Quién aya sido Giezi. 10
De lo que dixo y hizo Giezi despues

Heliseo propheta.

De lo que Heliseo Propheta embio a dezir al rey de Israel. 10

Como Heliseo propheta pregunto a Giezi de donde venia. 13

Que fue gran merito el de Heliseo
propheta. 12
Que se declaran las cosas de Heliseo
y de Giezi moralmente. 15

Herodes.

Corno Herodes Agripa mato a San
tiago, y prendio a sant Pedro. 40
Corno vuo tres Herodes. 88
De que image fue Herodes Alcaloni
tafol. 83
De las crueldades que hizo, y de los
quematos. eodem
Como mato dos hijos suyos propios
y a sus amigos. eodem
Con quanta crueldad mato a su mu-
ger Mariamen. 88
Con quanta crueldad mato a su mu-
ger Mariamen. eodem
De la enfermedad que tuvo Herodes
Alcalonita, y como murio. 91
De la generacion De Herodes Anti-
pas. eodem
Porque este Herodes Antipas mato a
sant Juan Baptista. 91
Quien fue Herodes Agripa. 93
De lo que Herodes Agripa dixo a
Gayo. eodem
De lo que vn agutero dixo a Hero-
des Agripa. eodem
Como fue sacado de vna carcel. eodem
De como Herodes Agripa fue hecho
rey. eodem
De las fiestas que hizo Herodes Agri-
pa en la ciudad de Samaria. eodem
De como Herodes Agripa se viltio, y se
fizo en vna silla, y habio al pueblo. eodem
Corno Herodes Agripa con falta ala
bapcha era fando Dios. eodem
De como el angel del Señor hirio a
Herodes Agripa. eodem
Como lloro el pueblo, y Herodes A-
gripa por su muerte. eodem
De como murio Herodes Agripa de
vna muy desahogada muerte. eodem

De los muchos y muy grandes ma-
les que se siguieron de eitar Herodes
en la silla sentado. eodem
Del dolor y grandes tormentos con
q fue muerto Herodes Agripa. eodem

Hieremias.

Quien fue Hieremias, cuyo hijo, y de
que generacion. 75
Como fue hieremias de alto linag. eodem
Como fue sacerdote y santificado, en el
vientre de su madre y virgen. eodem
Como Hieremias prophetizo quaren-
ta y vna año. 75
Muestra la gran benignidad de Dios
en embiar a Hieremias propheta. eodem
Porq embio Dios a Hieremias prophe-
ta a prophetizar cóntra hierusalén. eodem
De lo que Dios dixo a hieremias pro-
pheta y de lo que respondió. eodem
De tres cosas que dio Dios a Hiere-
mias Propheta. 77
que hieremias fue santificado en el vien-
tre de su madre sobre los otros prophe-
tas. eodem
Como Hieremias entendio el dó, de
la propheta que le era dada. 77
Porque a Hieremias es enviada la ma-
no del Señor y no a Esayas. 78
Como hieremias prophetizo la destru-
cion de la ciudad de hierusalén. eodem
Como se ha de entender que hieremias
vio vna olla en cenizida. 78
Porque hieremias vio doblada visio-
n de vara y de olla. 79
Como fue preso hieremias porque pro-
phetizaua contra la ciudad. 79
De como hieremias estando pr-pheti-
zando fue herido y malitado. 81
De la constancia y paciencia de Hie-
regias. 81
Como burlauan de lo que hieremias
decia, y porque. 81
De como prophetizo muchas cosas cón-
tra la ciudad, y contra quatro reyes. 82
Como e rey Sedechias embio mensa-
geros a hieremias. 82

De lo què propheta contra la ciudad
de Hierusalem, contra los reyes de Ju
deas. 83

Como prendieron esta vez a Hiere
mias, y dezian que muriesse. 83

Como Hieremias fue acusado, codè
Como fue Hieremias librado. 83

De dos exemplos que son traydos pa
ra librar a Hieremias. 84

Como Hieremias, estando en la carcel
escriviò su propheta. 84

De lo que Hieremias mando a Ba
ruch. codem

Como dixeron los principes a Hiere
mias y a Baruc que se escondiesse. 84

De como mudo el rey Ioachim pren
der a Hieremias para lo matar. 84

Como Hieremias fue preso agotado,
y maltratado. 85

Como està en la carcel, profetizaua. 85

De como echaron a Hieremias en
vn lago de cieno. 86

Como fue sacado dellago. 86

De muchas cosas que el propheta Hie
remias padecio, y como traxo cadenas
al cuello. 86

De los muchos y muy grandes bienes
que se siguieron de ser Hieremias echado
en ellago. 86

Como por Hieremias es entendido
el genero humano. 107

Hieroboam.

Quien fue Hieroboam, y de que ge
neracion. 43

Como el propheta Abias dixo a Hiere
boam que auia de reynar. 43

Como el rey Salomon quiso matar a
Hieroboam. 43

Como Hieroboam fue levantado en
rey. 43

Porque eligieron en rey a Hieroboam
mas q a otro alguno del pueblo. codè

Como Hieroboam hizo dos bezerros
para que adorasse el pueblo. 43

Como se a de entender que en los be
zerrros que Hieroboam hizo, adoraua
el pueblo a Dios. 44

Como Hieroboam ordeno sacerdo
tes para honra de los bezerros, codè

De algunas cosas que hizo Hiere
boam, teniendo el trono real. codem
Como Hieroboam fue vencido del rey
Abia. 45

De lo q el rey Abia dixo a Hieroboam
y a todo el pueblo de Israel. 45

De lo que Hieroboam hizo.
como el rey Abia cò ayuda de Dios
vencio a Hieroboam. 46

Ioseph relata las cosas de Hieroboam.
como el rey Hieroboam menolprecio
ua al rey Abia. 46

como fue muerto el rey Nadab hijo
de Hieroboam. 47

De los muchos y muy grandes males
que se siguieron de Hieroboam tener
el trono real. 47

Hijo prodigo.

Quien aya sido el hijo prodigo y
gastador. 26

De como demandò a su padre la par
te de la herencia q le pertenecia. codè

Como gastò mal gastada la parte de
la herencia y vuo hambre. 27

Como se boluò a casa de su padre,
y de lo que dixo a su padre. 27

De lo que el padre visitala humildad
de su hijo respondio. codem

De lo que el padre mando a sus cria
dos viendo a su hijo humilde. codem

De lo que el hijo mayor dixo y hizo
vista la alegría que en la casa de su pa
dre se hazia. codem

De lo que dixo este hijo mayor, està
do muy indignado a su padre. codem

De lo que el padre respondio. codem
De los bienes q de la hambre del hijo
prodigo y gastador sucedierò. codem

Declarete moralmente la historia del
hijo prodigo y gastador. codem

Hombre.

que ay hombres a esta uia a vn code, y q
como si vn diente de vn gigante se
partiera se pudieran hazer cien dientes
de los comunes. codem

como vn hombre viuio trecientos y
sefenta y vn años. 15

como vn hombre con muchas mansuetu
des dauador a otro. 19

Que es

Que es necesario que ayá alguno que
conozca todas las obras de los hombres
y por que.

Que ha de hauey vn remunerador de
las obras de los hombres y nombrado.

De las cosas que son obligados los ho-
bres a fazer.

Quien fue Ionathas ehyo hijo.

prosapia y generacion.

De lo que dixo Ionathas a su padre
de la lanza.

Del gran animo de noble cavallero
Ionathas.

De la fe que puso Ionathas para co-
nocer si ayia de vencer.

Como tubo Ionathas trepado por las
muy asperas peñas.

Que fue hallado auer ydo Ionathas a
los philisteos.

Como Ionathas fue comprehendido
en vna fuerte.

Como el pueblo lloro a Ionathas de
la muerte.

Como Ionathas confortaua a su padre
de la lanza.

Como Ionathas fue en los enemigos.

De lo que con gran animo dixo Iona-
thas a su padre el rey Saul aceptando
la muerte.

Que no peco Ionathas comiendo
del panal de miel.

Por que fue tomado Ionathas en fuerte.

De los males que se siguieron de comer
Ionathas la sabrosa y dulce miel.

Como por Ionathas es significado Chri-
sto nuestro redemptor.

Como la subida de Ionathas signifi-
ca la subida de Christo nuestro redemptor
en la cruz.

Como por el pago de la cruz de Ionathas
estos de Christo nuestro redemptor es
entendido nuestro padre S. Francisco.

Como el caer de los philisteos deha-
te de Ionathas, figura la caída de sus ene-
migos delante de nuestro redemptor le
su Christo.

Judas Machabeo.

Como se leuanto Judas Machabeo.

De muchas cosas que son dichas en loor

de Judas Machabeo.
como Judas Machabeo vencio a Appo-
lonio.

De como Judas Machabeo vencio a
Español Seron y lo mato.

Como Lisias escogio capitanes para que
fuesen contra Judas Machabeo.

De lo que Judas hizo quando vio que
se acercauan los contrarios.

Como Judas ordeno su gente y despa-
cho a muchos para que no fuesen a la
batalla.

De lo que Judas hizo contra Gorgias.

Como Judas vencio vna batalla de la ge-
te de Gorgias.

Como de tomar de Judas Machabeo
echo a huyr Gorgias con su gente.

Como Judas Machabeo vencio a Li-
sias.

De la oracion que Judas Machabeo hi-
zo quando vio venir a Lisias.

De como Judas amonesto a su gente
para que no temiesen.

Como Judas Machabeo vencio a Li-
sias, que tenia en su exercito sesenta mil
hombres y cinco mil de cavallo.

De como peleo entre las gentes que
maltratauan a los Hebreos.

De como vencio al capitán Timotheo.

De como fuere en el campo de batalla
Judas machabeo y fue a huyr a los He-
raelitas.

De como Judas machabeo tubo mu-
chas guerras y batallas.

Como los del exercito de Timotheo
de miedo de Judas machabeo echaron a
huyr.

De lo que Timotheo dixo en fado de
Judas machabeo.

De como Judas vencio al capitán Ti-
motheo y quexo vn templo.

De como mato a todos los de la ciu-
dad de Ephron.

Como Judas quiso pelear con nicanor
amonesto a los suyos para que no
miesen.

De vna vision maravillosa que fue
mostrada a Judas Machabeo.

De vna batalla que Judas machabeo tubo
con Balthides, en la qual fue muerto.

De lo que

T. A. B. L. A.

Del animo y gran esfuerço con que
Iudas Machabeo hablo a los suyos, y
los esfuerço. 131

Como Iudas Machabeo peleó muy
varonilmente contra Bacidés. 131

De como fue muerto Iudas Macha-
beo, después de aver hecho cosas muy
señaladas. eodem

De muchas y muy grandiosas co-
sas que Iosepho dize en loor de Iudas
Machabeo. eodem

Juramento.

De vn juramento que hizo el rey
Saul, y por que le hizo. 60

Como juró el rey Saul de matar a su
hijo Ionathas. 61

Si peccó el rey Saul en el juramento
que hizo. 63

Como algunos dizen que no peccó.
eodem

Como Saul con su juramento fué
causa al pueblo de peccar. 64

Muchas cosas se tratan dignas de no-
tar acerca del juramento. 65

Que cosa sea juramento, y como es
en dos maneras. eodem

De los compañeros que ha de tener
el juramento. 65

Porque causa se suele jurar. 66

Si sea licito jurar por Dios. 66

Que van algunos que dixeron todo
juramento ser malo. eodem

Como erraron los que dizeian que to-
do juramento era malo. eodem

Porque fue prohibido el juramento.
fol. 66

Como se entendié lo q dixo Chi sto
nuestro Redemptor del juramento.
eodem

Que jurar por Dios es licito. 67

Que se ha de quitar la costumbre de
jurar. eodem

Que no se ha de desear el juramento.
fol. 67

Si sea licito jurar por alguna cosa
criada. eodem

Que jurar por las criaturas es malo.
eodem

Que pareça ser bueno jurar por las
criaturas. 67

Como se entiende quando alguno ju-
ra por su vida, o de su muger. 67

Que no conviene jurar por las criatu-
ras como se entiende. 68

El juramento hecho con fraude y en-
tendiéndose si sea licito. 68

Como ay dos maneras de dezir acer-
ca desto. eodem

Como ay dos maneras de juramento
promissorio, y afirmatiuo. 69

Como el juramento forçoso en el juy-
zio de la yglesia no es valido, en el de
Dios si. 70

De vn exéplio muy espantoso de vnos
que no guardaron vn juramento que
auia hecho y ponesse vna cosa muy a-
trauilloso acerca del mismo exemplo. 70

Ley.

Como la ley para ser buena ha de re-
ner quatro cosas. 71

Como la ley ciuil permite las meretri-
cias. eodem

Como se ha de entender que la ley vie-
ja prohibia y vedaua la mano, mas no el
animo. 71

Lepra y leproso.

Como por Giezi leproso ay por su le-
pra entendido el peccado. 76

Como el peccado mortal es semejante a
la lepra. 76

De como el peccador es leproso. eodem

Como el mezquino peccador leproso
es ageno de los bienes de la yglesia. 76

Como Origenes aplica moralmente
las cosas de leproso al peccador. 77

Como al que esta en la lepra del pec-
cado no le es dada la licencia para ha-
blar y enseñar. eodem

Como el rey Ozias fué lleno de lepra.
fol. 78

Maldición, y maldexir.

Declarase mysticamente la maldición
que Hieremias echo al dia en que auia
nacido. 96

Como

Como las maldiciones que echo Hieremias son dichas en nombre del peccador. eodem

De la maldición que echo David, y de la que echo Hieremias. eodem

Como por los montes de Gelboe que maldixo David (son entendidos los Iudios. eodem

De dos maneras que se hallan de maldición. 97

Como los santos echauan las maldiciones. eodem

Mariamén.

Como Herodes Afcalonita mando a Yfippo que matasse a su muger Maria men. 89

Como Salome hermana de Herodes Afcalonita acusa a Mariamen, imputandole falso crimen. eodem

De como Mariamen sacrifico al rey y de lo que despues le dixo. 89

Declarase como fue muerta Mariamen. eodem

Del amor muy grande que Herodes tenia a Mariamen. 90

Como Mariamen con gran reproche alargo de sí al rey Herodes. 90

De como Mariamen inocente y sin culpa fue condenada a muerte. 90

De semblante que Mariamen lleuaua quando yua a la muerte. 90

Mathatias.

Como se leuanto vn insignē varon llamado Mathathias y de las cosas que hizo. 115

De como Mathatias se partio de Hierusalem por no ver los males que en ella eran hechos. eodem

Como Mathatias mato a vn ludio, y al mensajero del rey Antiocho. 116

Como Mathatias y sus hijos echaron a huyra los montes. eodem

De como Mathatias fue elegido en capitán de los Hebreos. 117

De como Mathatias animo a sus hijos. 118

Como habio propheticamente. eodem

Como ordeno a sus hijos. 117

Del trazamiento que Mathathias hizo a sus hijos. 118

Milagro.

De la diferencia que ay entre los milagros de san Pedro y de los otros Apostoles. 19

De donde venia a los sagrados apostoles hacer milagros. eodem

De vn milagro que fue echo por amor de Esayas. 119

Muerte, morir, y matar.

Como en vna batalla fueron muertos ciento y veynte mil hombres y catuados de mugeres y donzellas, y infantes dozientas mil. 103

De como el rey Manasses mataua a todos los buenos. 110

De los que mato el rey Antiocho en Hierusalem. 113

Como fueron muertos mil hombres por no quebrantar el dia del Sabado. fol. 117

Naaman.

Quien fue Naaman. 10

Como Naaman fue el que mato al rey Achaz. eodem

De como Naaman fue al propheta Heliseo para que le curasse de la lepra que tenia. 10

Como Naaman muy ayrado se partio de la casa del propheta Heliseo. 10

De lo que Naaman por gratificacion de su cura ofrecia a Heliseo. 10

De como Naaman lleuo dos azores cargadas de la tierra de Israel. eodem

Necesidad.

Como ay dos maneras de necesidad. fol. 71

Nicanor.

Como fue embiado Nicanor contra Judas Mathabeo con gran exercito. 128

Quien fue Nicanor. eodem

Como fue Nicanor vencido de Judas Mathabeo

TABLA.

Machabeo.

De vn juramento que hizo Nicanor
con gran ira y saña.

De vna blasphemja que dixo Nica-
nor.

del pñzer con que Nicanor yua a la
batalla.

Como fue vencido y muerto Nicanor
y traynta y cinco mil hñbres de su exer-
cito.

Como cortaron la cabeza a Nicanor
y la lengua picada fue dada a las auer-
sol.

Quien aya sido Noe de que profapia
y generacion.

Quando nacio Noe, de lo que dixo su
padre.

Como Noe halló el arte de arar.

De lo que es dicho en alabanza de
Noe.

Como noe, halló gracia del ñte de cielos
sol.

De lo que Dios dixo a noe, querien-
do destruir el mundo por el diluuió.

De como noe embio el cueruo, y co-
mo se entiende que no boluó.

De como noe embio vna paloma, y
traxo vn ramo verde.

Como noe rogó a Dios que de ay ade-
lante no echase algun diluuió.

Como noe edificó vn altar para dar
gracias a Dios.

Delas cosas que passaron después que
noe salio del arca.

Como noe començo a labrar la tierra.
fol.

Dé como no halló el vino, y plantó la
vid. Es de notat.

De como noe estando ebado, fue ef-
carnecido de su hijo Cham.

Como Sem y Iaphet cubrieron a su pa-
dre noe.

De como noe maldixo a su hijo Chā,
y echo la bendicion a Sem y a Iaphet.

Delos años que viuio noe.

De los bienes q de la desnudez de noe
sucdieron.

Como noe es figura de Christo nue-
stro redemptor.

Declarase en particular la embroguez
de noe.

Que ay dos maneras de nobleza.

Como Esayas propheta tuuo dos ma-
ñeras de nobleza.

Como los nombres de los justos y bue-
nos estan escritos en el cielo.

Como en dos maneras estan escritos
los nombres en el libro de la vida.

Obras.

Que ay obras buenas de si.

Como quando hazemos algunas o-
bras buenas, tenemos a Dios por deu-
dor.

Padre y madre.

Nuestra se como los hijos han de hon-
rar a sus padres.

De lo mucho que los hijos han recebi-
do de los padres.

Que los hijos han de cōsiderar lo mu-
cho que han recebido de sus padres.

Que ama mas el padre al hijo que el
hijo al padre.

Pruese como ama mas el padre al hijo
que el hijo al padre.

Como ama mas la madre al hijo que el
padre.

Como por rayz de los hijos son ena-
das las mugeres.

Que en David se muestra el amor que
el padre tiene al hijo.

De vn exemplo muy notable de vno
que por honrar a su madre deueo a
Roma.

De como Coriolano abraço a su ma-
dre, y lo que por ella hizo.

De seys cosas que han de guardar los
hijos con sus padres.

Que no podemos pagar a los padres
lo mu-

lo mucho que les deuemos. 24

De los muy grandes premios que da Dios a los buenos hijos y del castigo q da a los malos, eodem

Como el que honra a sus padres, vini ra vida larga, eodem

Que son dados muchos bienes a los que honrauan a sus padres. 24

Non se otros premios para los q hon ran a sus padres, eodem

Que el que honra a su padre tiene bu e na fama. 25

Como son infames los que deshonra a sus padres, eodem

Que bendize Dios a los que honra a sus padres, eodem

Que deuen los hijos temer la maldi cion de sus padres. 25

Que da Dios la gloria a los que hon ran a sus padres, eodem

De como es grande la misericordia del padre celestial. 31

Que son de perdonar los hijos por las buenas obras de los padres, eodem

Quanto mal causa el desordenado amor que los padres tienen a sus hijos, eodem

45

Pecador, pecar, y pecados. 33

Como el pecador es entendido por el hijo prodigo, eodem

Como el pecador tiene necesidad y hambre, eodem

Como el pecador se levanta y va al pa dre celestial. 33

Como se alegra el padre celestial de la conuersion del pecador, eodem

De como quando pecamos, agradamos a los demonios, eodem

De como el pecado mortal, es mas peado que toda la arena de la mar, 34

Que el hombre puede sacarse en pecado mas no leuantarle del sin la ayuda diuinal. 36

Que justificar al pecador es obra de 36

Que justificar al pecador es obra de 36

Que justificar al pecador es obra de 36

gran misericordia. 40

Como por el encarcamiento de san Pedro se entiende la prision del peca dor en la carcel del demonio. 48

Del descuydo grande q tiene el pe cador, escola de notary. 48

Como quanto colas tienen al pecador en la carcel del pecado. 49

Como por el libramiento de san Pe dro se entiende el libramiento del pe ca do de la carcel del pecado. 49

De como el pecador es figurado en el rey Sedechias. eodem

Como Dios antedize la pena al pe ca dor porque se remiende. 76

Que los reynos de los siete peccados son muchos y quales sus gentes. 94

Que el pecador no se puede deleytar en Dios. 95

Como no toda blasfemia es pecado en el espiritu santo. 97

Como son conocidos los peccadores, fol. 100

Que son reprehendidos los peccados de los pueblos. 100

100

San Pedro. 37

De que prosapia y generacion fue san Pedro. 37

De los nombres de que fue llamado san Pedro. eodem

De muchas cosas que son dichas de san Pedro. 37

del primado q es dado a san Pedro de ser principe de los apostoles. 37

De otras muchas cosas que son dichas de san Pedro. 38

que tales son las llaves que fueron da das a san Pedro. eodem

como a san Pedro en grado mas ex celente es dado el poder para abso uer, fol. 39

de declarase como se aya de entender, que la sombra de san Pedro sanaua los en fermos. 39

como san Pedro fue preso, y porque 39

39

39

causa.
 como se espantaron los caualleros quã
 do no hallaron a san Pedro en la carcel
 fol.
 De como fueron muertos los caualle-
 ros que guardauan a san Pedro.
 De los muy grandes prouechos que
 se siguieron de estar san Pedro en la car-
 cel.
 que fue hecha vna yglesia a san Pedro,
 aun estando viuo.
 Predicador, y predicar.
 como por Hieremias propheta se en-
 tiende el predicador.
 como se deua auer el predicador en la
 predicacion.
 del modo que tuuo san Iuan Baptista
 en la predicacion.
 Propheeta, y propheta.
 Si son neghas de Dios reuelacionet a
 los malos prophetas.
 Quando vno es dicho propheta del de-
 monio.
 En que manera Balaan fue propheta
 de Dios.
 Como ay muchos falsos prophetas.
 fol.
 De como el deleyte sensual es propheta
 y de lo que prophetiza.
 Restitucion.
 Como el que leuanta falso testimonio
 es obligado a restitucion de la fama, aun
 que sepa que se ayali de matar por la re-
 stituyr.
 Rey, y reyno.
 Que los reynos, de los siete pecados
 son muchos y quales sus gentes.
 Como con la palabra del predicador
 son destruydos los reynos de los peca-
 dos.

Rico, y riquezas.
 De los grandes males que trae consigo
 el desordenado desseo de las riquezas.
 fol.
 De vna exclamacion que hizo sancto
 Augustin contra las riquezas del mun-
 do.
 Que es cosa mejor ser rico en la con-
 ciencia que en la hazienda.
 Tribulacion.
 Que para yr a la gloria, hemos de pa-
 der tribulaciones.
 como el justo en la tribulacion, es co-
 mo el fino oro.
 Que es muy necessaria la tribulacion
 para pacificar el animo.
 como, des, ues de la tribulacion da
 Dios consolacion.
 De como Dios socorre en toda tribu-
 lacion.
 con o las tribulaciones y scotes que
 da Dios aqui a los malos, es para prin-
 cipio de su pena.
 Que sin las tribulaciones los honbres
 se olvidarian de Dios.
 Vida, y viuir.
 Porque los antepassados viuiuan tan
 largos dias y años.
 De vn hombre que viuió treçientos, y
 setenta y vn año en nuestro tiempo.
 fol.
 Virtud.
 como las virtudes son vestidura del
 animo.
 Que las virtudes sin la charidad son
 de ningun valor.
 Vision.
 como ay tres maneras de vision.

TABLA.

143

Tratase como el prôpheta Esayas vio	se destruyên.
otra vision.	101
De yna maravillosa vision que vio	
Iudas Machabeo.	129

53

Ignorancia.

Ydolatria.

Quan gran peccado sea la ydolatria,
y quienes fueron los inuentores del'a.
fol. 52

Que fue la causa de la inuencion de
la ydolatria. codem

Que se hallan tres maneras de ydola-
tria moralmente enuendidas, y como

Tratase de la ignorancia y quantos
maneras ay della. 73

Que el hombre naturalmente igno-
ra siete cosas. 73

Como ay ignorancia afectada y supi-
na, y que sea cada vna destas. 74

Fin de la tabla.

LAS SENTENCIAS DESTA QVINTA. parte son estas.

Mas querria la desnudez de Noe.
Que las vestiduras de Giezi.

Mas querria la hãbre del prodigo hijo
Que el vanquete del propheta viejo.

Mas q̃rria cõ S. pedro en la carcel estar
Que cõ hieroboã tener el throno real

Mas q̃rria la amagura de los varones

de Sicelech.

Que de Ionathas la dulce miel.

Mas q̃rria cõ Hieremias ser echado en
q̃ cõ hero des rey estar en la silla seado.

Y finalmente.

Mas q̃rria con Esayas ser aserrado.
que cõ Antiocho rey tener el mando.

Impreso en Alcalá de Henares en casa de Iuan Gra-
cian que sea en gloria. Año. 1589.

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON

THE
LIBRARY OF THE
MUSEUM OF NATURAL HISTORY
AND
ZOOLOGY
OF THE
CITY OF LONDON





Prologo en el libro sexto,

llamado Espejo de Consolacion.



VIENDO como auemos de padecer entre tanto que en esta vida miserable estuviéremos, angustias, trabajos, y tribulaciones, por que por ellas nos cóuiene entrar en el reyno de Dios, es de saber, que la tribulacion se ha con los buenos, sanctos, y justos y con los malos y incorregibles peccadores, en diuersas maneras. El Sol como sea agente natural, obra y gualmente, mas por las diuersas disposiciones de las materias donde haze su operacion, causa diuersos y varios effectos. Vnas cosas endurece y seca, y otras derrite y ablanda. Se ca y endurece el lodo, y ablanda y derrite la cera: Entrando assi uelino en vn jardin o huerta, segun la diuersidad de las plantas y flores, causa diuersos olores, colores, y sabores. Assi la tribulacion, por las diuersas qualidades de los hombres, obra en ellos en diuersas maneras. Acerca de los malos y incorregibles peccadores, obra la eternal damnacion, y es en ellos en alguna manera principio de pena infernal. De dóde dixo Christo nuestro redemptor. Todas estas cosas son principios de dolores. No se deute pafsar sin consideracion, q no dixo simplemente de dolor, mas de dolores: por q serã muchas las angustias; muchos los trabajos, muchas las tribulaciones, y muchos y muy exeesiuos los dolores que los obstinados peccadores padeceran en el infierno; cuyo principio padeceran en esta vida cõ las tribulaciones. De aqui es lo que san Gregorio dize. La vltima tribulacion es prouidencia de otras muchas tribulaciones, y por los continuos males que aueruiñeren, son manifestados los males perpetuos que se han de seguir, contiene sabor, a los incorregibles peccadores. Por el contrario la tribulacion a los justos, sanctos; y buenos, les es causa de gran vtilidad y prouecho para su saluacion. El Sabio hablãdo de los justos dize. Afagidos y fatigados en pocas cosas,

son biẽ dispuestos y ordenados en muchas porq Dios los tento, y hallo q eran dignos del. Quiso dezir Salomon. Como Dios ninguna cosa ignore, no tienta a los sanctos (con las tribulaciones y aflicciones corporales) para sacar de alli alguna noticia o conocimiento de cosa alguna que no sepa, mas para q sea hecha notoria y manifesta la paciencia dellos, para exemplo de imitacion a los otros, y para aumento de su remuneracion y premio de gloria, de anima y cuerpo. De aqui es lo q el Angel dixo a Thobias. Por q eras grato y accepto a Dios fue cosa necessaria que la tentacion te probasse. El Ecclesiastico dize. El vaso del ollero prouale el horno, mas a los varones justos la tentacion dela tribulacion. Alberto Magno dize. Quanto el varon paciẽte y justo padece mas y mayores tribulaciones y males, tanto mas se prouea de si mayor fragancia de buen olor. Y pone comparacion diziendo. Las especias aromaticas, tanto quanto mas fuertemente son quebrantadas y molidas, tanto dan de si mayor fragancia de buen olor. El ladrillo puesto en el horno encendido, no se deshaze ni cõsume, mas tanto quãto mas esta en el, tãto es hecho muy mas fuerte y firme, para durar por mas dias y años. El oro puesto en el crisol y fuego, no se disminuye ni mengaba su valor, mas es hecho muy mas resplandeciẽte, precioso, y de buen parecer; y si tiene alguna cosa negra de escoria, obrãdo en el el fuego, quitala sola la escoria, y no corrópe su substancia, ni mengaba su bõdad y valor. El grano del trigo candial y muy blãco, no es puesto en la trox y panera, hasta q primero es trillado en la hera, y quitada la paja y arista. Ni del grano limpio es hecho el pan sabroso y dulce de comer, hasta q es molido y quãtado dela muela, y passa por muchos trabajos. El vino puro y limpio, no es puesto en las emsajas y cubas, hasta q pisado y acocceado es sacado de las uvas, y con gran piedra y viga de leuar eprimido,

6.2.
Que la tribulacion a los justos es de gran prouecho.

Thob 12:
Eccles. 27.

Alter ma.
li. de virtus.

6.3.
Quanto al sofrimiento atribuido tanto mas resplandee.

Que los justos tanto que más tribulados son tanto más dignos y mejores para ser puestos en los alohos y troxes celestiales, por q̃ Dios los libra de todas ellas. De aquí es lo q̃ el Psalmita dize. Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los libro el Señor. Sobre lo qual dize la glosa. Muchas tribulaciones del demonio y de los hombres envidiosos, y de si mismo, y de todas ellas los libra el Señor, no tanto corporalmente, mas dandoles paciencia, o librando los espiritualmente. Y el Nicolao de Lira dize. Muchas las tribulaciones de los justos, las quales permite Dios q̃ vegán, para que por el merito de la pasión vegán a mayor premio de gloria celestial. En muchas y diversas maneras libra Dios a los suyos de los males. La primera, haziendo que no venga la tribulación sobre los justos, santos, y buenos, lo qual haze pocas vezes, por que los justos son muy asigidos en el mundo por q̃ como dize el Apollol, los q̃ quieren vivir piadosamente en Christo, han de padecer persecuciones y tribulaciones. Y algunas otras vezes libra a algunos varones buenos que no sean asigidos, por que sabe que no son poderosos, mas flacos y miserables para las poder sufrir, y si cayessen en algunas tribulaciones, se inclinarian y mouerian a mal. El medico sabio y discreto no da las fuertes medicinas al enfermo de flaca complexion, mas blandas y suaves. Así Dios no dá las fuertes tribulaciones a los que son flacos y imperfectos para las poder sufrir. De aquí es lo que en el Apocalypsi dize. Mira que di y puse delante ti una puerta abierta, que ninguno la puede cerrar, por q̃ tienes poca virtud y guardaste mi palabra. Quiso dezir como si hablando mas claro dixera. Por que tienes poca virtud para resistir, di delante de ti una puerta abierta, esto es, por mi virtud, para euadir todas las persecuciones y tribulaciones. Y dize, que ninguno la puede cerrar, por que no ay al goño que de poder en todo puede euadir de todas las tribulaciones y persecuciones, mas ninguno se puede impedir que no escape y seas libre de ellas. Estas cosas se entienden estando en esta vida presente, por que en el siglo que esta por venir y esperamos, seremos libres de todos los males de persecuciones, adversidades y tribulaciones. De aquí es lo que muy a proposito dello fue dicho al sancto Iob. En seys tribulaciones te librara, y en la septima no te tocara mal alguno. La glosa interlineal dize. Por las seys tribulaciones se entienden todos los males desta presente siglo, el qual discute por seys dias diputados para trabajar. Es de notar que ay diferencia entre ser librado de la tentacion y tribulacion, y no ser tocado de mal. Por que ser librado es, quando alguno es en alguna manera asigido, unas no es apremiado de la tal asiccion, o tribulacion, por que en fin es librado. No ser tocado del mal es, quando el mal no llega al hombre, ni en alguna menor parte del. Por las seys tribulaciones son significadas todas las tribulaciones desta presente vida, la qual se distingue por seys edades. La septima tribulacion es, que pertenece al estado despues de la muerte, por que alli se cuenta la septima edad, y en las seys tribulaciones son asigidos en alguna manera los escogidos, dado que sean librados de ellas, por que todo el tiempo que estan en este siglo, siempre padecen alguna cosa. Mas la septima tribulacion, que sera despues desta vida, no los tocara, ni llegara a ellos, por que despues de la muerte no les queda sino perpetua bienaventurança, y no sera poderosa ninguna adversidad o tribulacion de llegar a ellos. De aquí es lo que en el Apocalypsi esta escrito. Limpia el Señor Dios toda lagrima de los ojos de sus santos, y de ay adelante nō aura ni muerne ni clamor ni dolor alguno, por que todas las cosas primeras ya passaron. En la segunda manera es librado el hombre de los males y tribulaciones, por esto que Dios con suela al hombre en las presentes y graves tribulaciones y adversidades. No auri alguno q̃ pudiesse tolerar y sufrir las tribulaciones y adversidades, si Dios no le cōsolasse. Y así dixo el Apollol escrivido a los de Corinthio. No aquecitos, hermanos q̃ tengays

Glosa. or. de.

Nicol sap

2. fil. 3.

1. ad Th 3

6. 5.

*Como en di
nuestro libro
Dios a los
suyos de las
tribulaciones
nuestro.
Apoca.*

6. 1.

*Que se
tribula.
cuanto y
todas las
Dm.*

Apoca.

6. 7.

*Que di
escrita es
las tribu
ciones*

1. ad Cor.

tengays

tengays ignorancia y dexeyds de saber nue-
stra tribulaci6n que nos fue hecha en Asia,
por que sobre todo modo fomos agauia-
dos sobre la virtud humana y natural, de
tal manera que teniamos enojo y nos po-
sava el viuir. Esto que aqui el Apostol dize
parece contradizeir a lo que en otra parte
dixo. Fiel es Dios, el qual no permittira que
seays tentados mas de lo que podierdes
tolerar y sufrir. Para declaracion dello es
de saber, que ay dos maneras de virtud, o
de poder, conuiene saber, de naturaleza, y
de gracia. Sobre virtud de naturaleza (al-
menos de curso comun) bien permite Dios
algunos ser tentados, y entonces da virtud
de gracia para lo poder tolerar y sufrir. Y
lo que dize, que tenia en enojo el viuir y vi-
da, sedize, por q algunas vezes por la gra-
uedad y pesadumbre de la tribulacion, es te-
nida la vida por penosa y enojosa. Mas
aun parece contradizeir a esto lo q el Apo-
stol Sanctiago dize. Hermanos muy ama-
dos quando cayerdes en diuerlas tentacio-
nes, teniedo por cosa de gran gozo. A esto
se responde, que la tribulacion (tomada ella
por si misma) es si abominable y aborre-
cible, y penosa: y assi habla el Apostol sant
Pablo, quando dize que tenia por pesa-
dumbre el viuir y vida. Mas tomada en cõ-
paracion al fin y bien que por ella se consig-
ue y alcanza, es alegre, por que es ordena-
da para conseguir por ella la vida eterna.
Assi lo dixo Christo nuestro redemptor.
Bienauenturados los que padecen perfec-
cion por la iusticia, por que dellos es el
reyno de los cielos. La medicina y purga
amarga y desahrida, es amada, no por si
misma, mas por que por ella se consigue y
alcança la sanidad. Assi la tribulacion, por
que por ella se consigue la vida eterna, de-
ue ser amada, y por que da Dios a los atri-
bulados muy gran consolacion. Y assi di-
ze el mismo Apostol, que fue consolado
de Dios. La consolacion de Dios en las tri-
bulaciones es algunas vezes tan grande,
que no tan solamente el hombre en si mis-
mo es consolado, mas es suficiente para cõ-
solar a los otros (otros afligidos y atribul-
ados.) Y assi dixo el mismo Apostol. Ben-

dito sea Dios padre, padre de nuestro Señor J. C.
Iesu Christo, padre de misericordias, y Dios
de toda consolacion, que nos consuela en
toda nuestra tribulaci6n, de tal manera que
podamos consolar a los otros que estan en
todo trabajo, angustia, y tribulacion. Esta
consolacion es en muchas maneras, segun
la multitud de nuestros trabajos y tribula-
ciones. Assi hablado el Propheta y rey Da-
uid con Dios, le dixo. Segun la multitud
de mis dolores, tus consolaciones alegrarõ
mi anima. Quiso dezir. Tantas fueron tus
consolaciones, quantos mis dolores. Y fue-
ron tan excelentes, que no tan solamente
consolaron mi anima, mas aun me alegra-
ron. Diferencia ay entre consolar y ale-
grar: por q consolar tan solamente es reme-
dio contra la tristeza, de tal manera q el hõ-
bre no sea afligido por la tristeza: mas ale-
grar no tan solamente dize remedio contra
la tristeza, mas aun especialmẽte aña-
de vn gozo. Esto quando la consolacion es muy
mayor que la tristeza, por q entonces no
tan solamente la quita, mas pone gozo, pla-
zer y alegria. Mas quando no es mayor, qui-
ta la tristeza, y no pone cosa alguna de go-
zo. En la tercera manera es el hõbre librado
de Dios, por q haze tantos bienes a los afli-
gidos y atribulados despues de la afficcion
y tribulacion, q son de todo en todo pue-
stos en oluido los males antepassados. El
Sol despues de la gran tempestad y lluuia,
cõ la serenidad y claridad del tiempo, haze
q la tempestad primera vaya en oluido, y q
no aya memoria della. Assi libra Dios al
hombre de la tribulacion, esto es, de la an-
gustia causada por la tribulacion, de tal ma-
nera que no aya memoria della. Lo quarto
libra Dios al hombre de la tribulacion, por
que la angustia y tribulacion son conuer-
tidas en bien para el hombre atribulado. De
aquies q en el Pater noster quando oramos
no dezimos, Libranos de la tribulaci6n, mas
del mal: por que las tribulaciones son a los
santos para corona y gloria. Por esto dixo
el Apostol De muy buena gana me gloria
re en mis enfermedades, por q more en mi
la virtud de Christo. Libra Dios al hombre
del mal de la tribulaci6n quando cõuierle la tri-
bula

1. ad Co. 10.

Iacobi. 1.

1. ad
que la tri-
bulaci6n
muda por si
sola es peno-
sa, mas en
separacion
ala gloria
es alegre.

Psal 99.

Psal 93.

8. 9.
Como la cõ-
solaci6n quita
Dios a los a-
tribulados
es en mu-
chas mane-
ras.

8. 10.
Como libra
Dios al hõ-
bre de la tri-
bulacion.

1. ad Co. 12.

11.
Que con-
te Dios la
tribulaci-
on bi del q
la padece.

bulacion en bien del que la padece, y esto pertenece a la sabiduria de Dios, por q del sabio es ordenar el mal para bien: esto se haze por la virtud de la sabiduria, o paciencia, que usa de los males para bié delos buenos, así como son vsadas las otras virtudes para bien. Por donde las tribulaciones deste mundo no se han de temer. Lo vno, por que facilmente se toleran. Lo otro, por que tambien tienen annexa la cōsolacion. Lo tercero, por que son muy breues y casi momentaneos. Y lo quarto, por q por d'as se conlégue la felicidad eterna. Mas destas demandamos en la oracion Dominical ser librados, en quanto son malas, conuiene saber, que así como ellas son malas, no nos sean a nosotros hechas tiales, mas nos sean cōuertidas en bien. No de facil podriamos dizar los muchos y muy grâdes provechos y utilidades que causan las tribulaciones, por donde deuen ser con ygal coraçon y animo alegre toleradas: por que lo primero causan en el hombre conocimiento de si mismo: y lo que mas y mas es, conocimiento de Dios: por que aquel que cō la prosperidad no se conocia, con la tribulacion venga en conocimiento de si mismo, quan flaco, quan miserable, y quan poco sea, véga en conocimiento que es vn poco de polvo y ceniza. De donde Hieremias habiêdo cō Dios le dixo. Castiga me señor, y soy hecho enscñado casi como mancebillo indomito. Y Boetio dize. Pienso que mas aprovecha a los hombres la aduersa, que la prospera fortuna. Que la tribulacion dé conocimiento de Dios, dizelo el Psalmista habiêdo de los hijos de Israel. Quando los mataua, le buscaban, y se boluián, y madrugauan para llegarle y venir a el. Y acordaronse q Dios era su guarda y señor, muy alto redēptor dellos. Y sant Gregorio dize. Si no ouiesse tribulaciones, los hombres se olvidarian de Dios. Las tribulaciones que aquí nos apremian, nos compelen yr a Dios. Por que así como el cavallo, quando anda fuera de camino y lerda y perezosamente, es estimulado para que buelua al camino y ande con mas velocidad. Así Dios al peccador q anda descaminado por los rodeos de los

vicios y peccados, le punge con las tribulaciones y trabajos para que buelua al camino verdadero de la gloria, por buenas y santas obras, y aproueche en gracias y virtudes, y vaya de bien en mejor, segun la diuina volūntad. De aqui es lo q Dios dize por boca de Osee propheta. En su tribulacion leuantarse han de mañana para venir a mi. Y sant Augustin dize. El açote interior o exterior glorifica al criador, cōple al q no quiere queter, enseña al ignorante, guarda la virtud, expela la enfermedad, desperta la pereza, humilla al q se ensoberuece, atormēta al que empee a otro, denuncia la muerte que esta por venir. Ello vemos auer sido cūplido en el rey Antiocho: el qual como esto viesse a la muerte (aquel que estando sano y en su prosperidad de tal manera era soberbio, que dixo que auia de hazer a Hierusalem sepulchro de cuerpos de muertos amontonados vnos sobre otros) despues herido de Dios cō plaga incurable, fue humillado, y dixo. Iusta cosa es estar sujeto a Dios, y el mortal no sentir de si mismo cosas yeguales a Dios. Quando alguno esta en prosperidad, por la mayor parte no se acuerda de Dios ni de sus santos: mas quando esta atribulado, luego va a la Yglesia, reza, ora, haze dezir Misas, reuerencia las ymagines de los santos, y con todo su aficō y fuerças, en quanto puede y es en si, se encomienda a ellos, a aquellos de los quales antes no hazia cuenta ni caso dellos: haze obras pias y muy largas limosnas, humillase, y a aquellos que antes menospreciaba, ya los reuerencia y acata y pone sobre su cabeza. Con toda humildad suplica a los siervos de Dios que oren y rueguē a Dios por el. Reputase por muy vil y baxo en su acatamiēto, teniêdose por muy gran peccador. O tribulacion digna de ser estimada y en mucho tenida, pues tales y tãtos bienes causas en los aluios y leuātados sobertuos. Del vno y otro conocimiento dize Salomō. El castigo y correcciō da entēdimento y sabiduria. Esta sabiduria consiste en el conocimiento de Dios y de si mismo. Y que la tribulacion defienda de la soberbia, y haga estar y permanecer en humildad, parece en el

Osea. 6.

August. 6.
Per p. 11.

6. 11.

De much.
casi q. 1. 1.
August. 6.
2. e. d. 1. 1.
bulacion.

2. Mach. 9.

1. 1.
De much.
Relacion
m. q. 1. 1.
La tribu-
cion.

Prim. 1.

6. 11.
Que la tri-
bulaciō da
al hombre co-
nocimiento
de Dios y si
mismo.

Ihere. 31.

Boet li. 2. 3.
cōf. 6. 11.

Psalm. 71.

Greg. 9. in
lib. moral.

Job. 12. en el sancto Job, el qual dixo. Si fuere justo no leuantare mi cabeça (còuiente saber por soberuia, harto de affliction y tribulacion y miseria. Y el Psalmista dize. Humillaste nos señor en el lugar de la affliction y tribulacion. Exemplo desto tenemos en el grã rey David, el qual en la prosperidad se enloberuecio, que para gran fuisito de su persona, y reyno, señorío y nando, mando contar a todo el pueblo y vassallos de su reyno y señorío, por cuyo peccado fue hecha muy gran plaga y mortandad en el pueblo, por lo qual se humillo, y conociendo su pequeñad y miseria, dixo. Yo soy gusano y no hombre, vituperio de los hombres, y cosa de deshecho del pueblo. Despuës conociendo la grandeza de Dios y su muy gran poder, dixo. Grande el Señor, y digno de ser alabado mucho con estremo grado, cuya grãdeza no tiene fin ni cabo. Conociendo estas cosas, quando se via afligido y atribulado luego recurria al Señor. De aqui es lo q̃ dixoxo. Quando yo estaua atribulado llame al Señor, y luego me oyo. Y en otra parte dize. Halle tribulaciõ y dolor, llame al Señor y su sancto nõbre: lo qual hazia poniendo en el toda su esperança y cõfiança. O tribulacion digna de ser alabada y en mucho tenida, por los muchos y grandes bienes que hazes. Tu a los altiuos soberuios hazes humildes. Tu a los auariciõs y escusos, hazes largos y liberales dadores. Tu a los glotonos comedores, hazes templados y moderados. Tu a los carnales y torpes hazes castos y limpios. Tu a los embidiosos, charitadiuos y piadosos. Tu a los ayrados y furibundos, hazes mansos y benignos. Tu a los pezeñosos y negligentes, hazes solícitos y cuydadosos de su saluacion. No solo estos bienes, mas otros muchos se siguen de la tribulacion y affliction, q̃ sera muy largo de contar si los ouiessemos todos de relatar, por que antes faltaria el tiempo, que que dezir y contar. Por la tribulaciõ son librados los hombres de la tentacion carnal, por q̃ vna tribulacion quita otra. De donde Caton dixoxo. El dolor es medicina de dolor. Y el Ecclesiastico dize. La malicia o affliction de vna hora, haze oluidança de gran luxuria.

Por la tribulacion son los hombres purificados y purgados de los vicios y peccados: por ella se consigue muy gran premio de gloria. O dicholos y bienaueturados aquellos que en esta vida son atribulados, y con paciencia toleran las aduersidades y tribulaciones, por que despues ternan muy gran consolacion en la gloria. Sepan los q̃ aqui son afligidos y atribulados, que tanto quãto mas en esta vida lo fueren, que tanto mas seran consolados en la otra. Y los gozos del parayso les parecerã muy mas dulces. Sepan asì mismo los que son atribulados en esta vida, que acordandose en el ciclo de los trabajos y tribulaciones que padecieron, que con estremo grado se gozaran muy mas en la otra, que si pocas o ningunas ouiesse padecido. Cierta cosa es que muy mas liente la dulçura de la miel aquel que primero gusto la amargura de la hiel, que el que nunca beuiõ amargura alguna. Mayor recreacion da el calor del fuego a aquel que en gran frialdad y terroto se llega a el, que aquel que ninguna frialdad sentia. Muy mas dulce es la luz del Sol a aquel que estubo en tinieblas, que al que nunca se vio en ellas. Muy mayor alegria siente el que llega al puerto seguro, despues de auer pasado gran tempestad y peligro de mar, que aquel que en ningun peligro se vio. Por esta causa dezia el Apostol. Guzome con mis tribulaciones y pasiones. Y el Ecclesiastico dize. Sufrira el sabio hasta el tiempo de la retribucion, y despues sera la paga de su remuneracion, gozo, plazer, y alegria. Dize esto, por que al que tiene paciencia y sufre con ygal coraçon las tribulaciones, es le dado muy gran premio de gloria, que no tiene fin ni cabo alguno. Dado q̃ el omnipotente Dios de poderio absoluto nos podia dar la corona de la vida eterna sin ningun merecimiento nuestro, mas no entendi de lo hazer, mas quiere (como dize el seraphico doctor sancto Buenaventura) que la alcancemos con buenas obras, y tolerando angustias y trabajos. De aqui es lo que el Apostol dize. No sera coronado, sino el que fiel y varonilmente peccare. Conuiene saber, con-

8.18.

Queranto quanto uno fuere aqui mas atribulado, tanto mas en la gloria sera consolado.

Ad Colo 1. Ecclesi. 1.

Bona in 2. dist. 12. ar. 1. q. 2. Ad Thimo.

tra las tentaciones, aduersidades, y tribulaciones. Necesaria cosa nos es sufrir en esta vida trabajos y tribulaciones, para alcanzar la gloria. Y siendo esto así, digo que

Mas querria la hambre, que la hartura.

Mas la pobreza, que la riqueza.

Mas la tristeza, que el placer.

Mas la enfermedad, que la sanidad.

Mas la ignominia, que la honra.

Mas el trabajo, que el descanso.

Y siendo esto así (como lo es) digo que

*Mas querria con Heliseo arar,
Que con Ochozas regnar.*

Capitulo primero

Que muestra quien aya sido Heliseo,
cuyo hijo, de que prosapia
y generacion.



VE Heliseo (segun la sagrada escriptura manifestada) hijo de Saphat, de la ciudad de Abelmeula, y de la generacion Hebrea. Era varon simple, no grande en abastança de riquezas de oro y de plata: no grande en abundante summa de dineros: no grande en poder, señorio, y mando: no grãde en sciencia y saber de la sagrada escriptura: mas era vn labrador simple y idiota de poco saber. A este tal tan simple y rudo, y de tan infimo y baxo oficio, escogio Dios para su Propheta. Como y en q̃ manera le aya escogido, relatalo la sagrada escriptura diziendo. Mando Dios al propheta Helias, y dixole. Vngiras en Prophe

g. 1.
Como fue
Heliseo of-
cioso en
Propheta.
ta por tí: para que suceda y quede en tu lugar, a Heliseo hijo de Saphat, q̃ es de la ciudad de Abelmeula. Queriendo pues Helias poner por obra lo que Dios le auia mandado, partièdo del monte de Oreb vino a Damasco y a la tierra de Israel, y halló en el campo doze hombres que arauan con doze pares de yuntas de buèyes, entre los quales era vno de los que arauan Heliseo, que así mismo araua con su par de buèyes. Como

Helias llegasse donde estava arando, despojandose su manto echole sobre Heliseo: dãdo en esto a entender que le vngia en Propheta. No hizo aqui Helias otra cosa o cerimonia alguna para le vngir y hazer Propheta, mas tan solamente le dixo, que Dios le auia mandado le vngiesse en Propheta: y es de creer que se lo dixo: por q̃ en otra manera nunca Heliseo con tanta facilidad y presteza mudara su estado, siguiendo a Helias, como le siguió. Este seguimiento de clara la sagrada escriptura, diziendo. El qual dexando y de todo en todo desamparando los buèyes, como empos de Helias, mouido por inspiracion y instincto del Spiritu sancto. Siguióle de tal manera; que do ay adelante no curo mas de arar, ni vacar a los negocios seglares, ni ocuparse en las cosas del mundo, mas desamparando y dexando lo todo, le siguió. Iosepho hablando de esta vacacion y llamamiento de Heliseo, dize. Luego a la hora que Helias echo su manto sobre Heliseo, començo Heliseo a prophetizar, y dexadas todas las cosas, le siguió, todos los dias que Helias viuió y estubo en esta vida. Hablando despues Heliseo cō Helias, dixole. Ruego te que salude y bese a mi padre y madre despidiendome dellos, y luego te seguire. Respódiendo Helias y dãdole licencia dixo. Ve, y huelute luego. Lo que era de mi parte y mio de hazer contigo, ya lo hize. Antes q̃ passemos mas adelante, alguno querra saber, si por vètura era Heliseo obligado a seguir a Helias y dexar los buèyes y a su padre y madre. A esta pregunta se respóde en esta manera. O Helias vngia a Heliseo en Propheta, o no, o le vngia y llamaua para q̃ tan solamente le siguiessse. Si en la primera manera, no era obligado Heliseo seguir a Helias, ni a dexar los buèyes, y a su padre y madre. Parece esto. Lo primero, por que no era obligado Heliseo de officio prophetal seguir a Helias, por que podia ser Propheta, y yr a todas las cosas que Dios le mandasse, dezillas y hablallas, y no seguir a Helias, por q̃ no todos los prophetas de Dios seguian a Helias. Así mismo no era obligado por algun mandamiento diuino que para ello le fuesse dado, por q̃

vbi supra.

Iosepho lib. 5. cap. 13. a. 11.

g. 2.
Si era ob-
ligado Heliseo seguir a Helias.

g. 3.
Que no era
Heliseo ob-
ligado a de-
xar los bu-
es.

no le mando Dios que siguiessse a Helias. No era así mismo obligado a lo segundo, cõuiene saber, a dexar los bueyes y labrança del campo, por q̃ no era obligado por mandamieto de Dios, q̃ le lo ouiesse mãda do, ni por la qualidad del oficio, por que aquel no era oficio q̃ repugnaua a la perfe çion. Muy mas perfectos eran los Aposto les q̃ los Prophetas, mas despues q̃ estuuieron en la cõpañia de Christo se ocuparõ y exercitaron en los primeros oficios q̃ ante auian tenido, cõuiene saber, de pescar: por que despues de la Resurreccion de Christo dixo sant Pedro a algunos de los discipu los: Voy a pescar. Respondieron ellos di ziendo. Y mos nosotros contigo. Pues que así es, muy biẽ pudiera Heliseo yr a labrar y a arar los campos y tierras, por q̃ el vno y otro oficio es sin fraude y engaño, y se puede hazer sin peccado. Si Helias dixo a Heliseo que le siguiessse: dezimos que aun no era obligado a le seguir, por que no sa bia ni tenia certidumbre si Helias hablaua mouido de Dios, o por voluntad humana, que el mesmo de su propia voluntad le lla mase: de dõde hasta que le mostrasse seña l cierta, no era obligado a le creer ni seguir: mas despues que le mostro clara y euidente mente seña l, era obligado a le seguir, mas no era obligado a dexar del todo y desam parar los bueyes: por que dado que siguiess se a Helias, sin impedimento desto, podia algunas vezes bolver a arar: porque, como esta dicho, este oficio era licito, y así mes mo era cosa licita al Propheta tener algu nas cosas proprias en particular. Mas segun verdad es dezir que Helias no mando a Heliseo q̃ le siguiessse y dexasse todas las cosas: porq̃ como dexasse los bueyes y ara do, dixo a Helias. Ruego te q̃ me des lugar para que salude y bese ami padre y madre, y así hecho esto seguirte he. Al qual dixo Helias. Ve, y buelute luego. Lo q̃ era mio y de mi parte hazer contigo, ya lo hize. Ha blo desta manera, como si dixera. A mi no pertenecia sino q̃ te vngiessse en Propheta, mas q̃ vayas o vengas, q̃ te quedes o me si gas, a ti pertenece. Si Helias llamara a Heli seo para q̃ le siguiera, no dixera, Lo que era

mio de hazer contigo ya lo hize, por q̃ de uia en esto a entender, q̃ solamente era obli gado de vngille en Propheta, y no de lla marle, ni hazer otra cosa alguna acerca del. Declarando de otra manera y muy mejor este passo, podemos dezir, que Helias vngio a Heliseo en Propheta, y le llamo para q̃ le siguiessse, por q̃ esto queria Dios, quã do le dixo, Vngille has en Propheta por ti y en tu lugar, por cuya causa y razón le auia de seguir, para que recibiesse su doctrina, y para que succediessse en su lugar y propheta. El qual viendo que de ay adelante auia de seguir a Helias, luego a la hora dexo y des amparo los bueyes: por q̃ estaua arando en el campo, y no se auia despedido de su padre y madre, demandando licencia para yr a los besar y despedirse dellos. Mas aun allẽ de desto parece, por que Helias le dixo. Ve y buelute luego. Si Helias no le viera lla mado, no le dixera, Buelute luego. De dõ de parece que le llamo. A lo que dixo He lias, Lo que era mio y de mi parte hazer cõ tigo ya lo hize: este dize, que en esto no dio a entender que tan solamente le auia de vn gir, y no llamar: mas dixo esto, por que He lias era obligado vngir a Heliseo y a lla marle: y esto era de su parte: lo qual auia ya hecho, y puesto por obra. Mas que He liseo siguiessse a Helias, e dexasse de seguir, no pertenecia a Heliseo: y por esto dixo que auia hecho todo lo que era de su parte y suyo de hazer. Demando Heliseo licen cia, diziendo. Ruego te que bese a mi pa dre y madre, y me despidas dellos. Izo esto por que penso que de ay adelante no po dia hazer cosa alguna contra el mandamie to y voluntad de Helias, por razon que le auia llamado de parte de Dios, estando arã do en el campo, quando le vngio en Pro pheta: de lo qual ninguna cosa sabia su pa dre y madre, y por esta causa los queria be sar y despedirse dellos. Delo que esta dicho claramente se tollige que Heliseo era man cebo, q̃ aun estaua debaxo dela obediencia de sus padres, y q̃ no tenia muger ni hijos: lo qual parece, por q̃ si los tuuiera, dixera. Ruego te q̃ bese a mi muger y hijos: por q̃ dado q̃ cada vno naturalmente (segun di

8.5.
Como se ha
de entender
este llama
miento de He
liseo segun
verdad.

8.6.
Como Heli
seo era mã
celo quando
fue elegido
propheta.

Plato 9. & 9. Erbi. Ze el Philosopho) ama mas a sus hijos que a su padre y madre, mas segun deuda; mas son obligados a amar al padre y madre. Parece a si mesmo que era mancebo, por que dixo, Befare a mi padre y madre: dādo a entender en esto, q̄ aun todavia estaua debaxo de la obediencia y guarda de su padre.

• CAPITVLO. II. QUE MUESTRA SI PECCO HELISEO EN DEMANDAR LICENCIA PARA YR A BESAR A SU PADRE Y MADRE, Y DESPEDIRSE DELLOS.



O que aqui entiendo declarar es, si por ventura pecco Heliseo demandando licencia para yr a despedirse de su padre y madre? Y parece que si. Lo vno, por que Helias llamaua a Heliseo para officio spiritual, por donde dexadas todas las cosas terrenas y temporales, inmediatamente le auia de seguir. Lo otro por que Christo nuestro redemptor a vno que queria hazer lo mismo, se lo vedó: y passo desta manera. Vno de los discipulos dixo a Christo. Señor seguir te he, mas dexame que entierre prime ro a mi padre. Al qual respondio Christo nuestro redemptor diziendo. Siguieme, y dexa a los muertos enterrar a sus muertos. Si fuera licito a alguno despues de ser llamado de Christo, demandar licencia para boluer a sus padres, nunca Christo le negara la licencia, como se la nego, y quasi reprehendiendo y increpandole dixo: Dexa a los muertos enterrar sus muertos. Luego no fue cosa licita demandar la tal licencia: y asy parecelo mismo de Heliseo, al qual llamo Helias de parte de Dios. A esto que esta dicho se responde, que no pecco Heliseo demandando licencia para yr a besar a su padre y madre, y despedirse dellos, por q̄ luego que Helias le llamo, dexo los bueyes, como aquel que nunca mas auia de arar con ellos, y tenia intencion de todo en todo seguir a Helias: y por yr a besar a su padre y madre y despedirse dellos, no tenia intencion de menospreciar al mandamiento diuino, ni dilatar el tiempo para lo cumplir, mas

solamente se queria despedir de su padre y madre: y esto era licito, como seamos obligados honrar mucho al padre y madre, mas que a todos los otros hombres. A lo que se dize de aquel, al qual Christo vedo que no fuesse a enterrar a su padre, se responde, que no es cosa semejante: por que aquel demandaua licencia para quedar en el siglo cō su padre todo el tiempo que el padre viuiesse: y despues de muerto y enterrado, venir a seguir a Christo: y por vñtura por esta causa fuera del todo impedido seguir a Christo: por que Christo auia de predicar muy poco tiempo, por que aun no predico quatro años, por que antes del cumplimiento dellos fue muerto. Si por ventura su padre de aquel mancebo viuiera por mas largo tiempo, fuera desta manera del todo impedido de seguir a Christo y su doctrina, si le fuera permitido yr a enterrar a su padre: donde Christo anteuiniendolo todo dixo, Dexa a los muertos enterrar a sus muertos. Si aquel discipulo demandara licencia para yr a besar a su padre, y despedirse del, no se la negara Christo. Si Heliseo demandara licencia para que le permitiera enterrar a su padre, y que despues vñdria y le seguiria, no era cosa licita, por que por esta causa pudiera de todo en todo ser impedido para seguir a Helias: por donde añadio diziendo. Despues que los aya besado, luego a la hora te seguire, porque no quiero por mas tiempo estar con ellos. Como Helias oyo la peticion y demanda de Heliseo, y viendo q̄ era razonable y justa, concediolo la licencia, diziendo. Ve, y buelue luego. Quiso dezir, Mira que no te detengas con ellos, ni te atrayan con sus halagos y ruegos que te diran y importunaran. Y dixole mas. Lo que era de mi parte, y mio de hazer, que es lo que Dios me mando que hiziesse, agora queda vna sola cosa, que tu hagas lo que es de tu parte y te pertenece. Dando pues la buelta Heliseo, tomo el par de bueyes cō q̄ araua y lleuolos a la ciudad y matolos para hazer vn muy señalado y gran combite a todos sus parientes y amigos, por razon que se queria apartar dellos y dexallos, como aq̄l que nunca mas auia de boluer a la conuer-

Philos. 1. Ethicor.

9. 9. Que muestre que Heliseo no pecca en demandando licencia para ir a besar a su padre y madre, y despedirse dellos.

9. 1. Que pecca Heliseo en demandando licencia para ir a besar a su padre y madre, y despedirse dellos.

Matth. 9.

9. 2. Como no pecca Heliseo demandando licencia para ir a besar a su padre y madre, y despedirse dellos.

9. 4. Como Heliseo no pecca en demandando licencia para ir a besar a su padre y madre, y despedirse dellos.

facion

facion y estado de ellos. De considerar es, que no le contentó Heliseo con matar los bueyes, mas allende desto tomo el arado, y haciendole pedaços y ahtillas, puólo en el fuego, y cozió con el los bueyes. Esto hizo Heliseo, no por que le faltasse leña para los cozer, mas por q̄ passaua del estado seglar a estado mas alto y a seruir al señor Dios, de todo en todo queria renunciar el siglo, de tal manera que ninguna cosa quedasse en el de todo quanto le pertenecia: y por q̄ los dos bueyes y arado le pertenecian con que solia arar, quiso consumir lo vno y lo otro, los bueyes y arado, coziendo los bueyes para la solennidad y combite, y quemãdo el arado para los cozer por q̄ desta manera ninguna cosa dexasse en el siglo que le pudiese dar pena, mas q̄ todo el con anima y cuerpo passasse a Dios, y así no dexasse cosa alguna en el mundo que le apartasse del verdadero seruicio de Dios. Este es verdad es muy gran exemplo para los que passan del mundo al seruicio de Dios, que ninguna cosa dexen en el siglo, a la qual después vueluan aficionadas a ella, y sean impedidos del verdadero seguimiẽto de Christo. Leuantandose Heliseo del cõbite, siguió a Helias, desamparando y dexando la casa de su padre y madre, no queriendo quedar mas con ellos: y seruia a Helias en todas las cosas que le mandaua, en especial en dalle agua manos. Estuuo Heliseo con Helias todo el tiempo que estuuo en el siglo, porquẽ no auia otro algun Propheta. Mas después que Dios le arrebató en vn carro de fuego y le traspasó al parayso terrenal (según que algunos dize) dõde aun todavia viue, tuuo después Heliseo doblado el espiritu de propheta, mas que Helias auia tenido. Como esto se aya de entender, declararse ha adelante.

¶ CAPITVLO. III. DE ALGUNAS COSAS QUE PASSARON DESPUES DEL LLAMAMIENTO DE HELISEO.



Stas cosas asy passadas, como auemos relatado, aconteció y fue asy, que queriendo Dios llevar a Helias porel ayre al cie-

lo, y uan y caminauan juntos Helias y Heliseo de Galgala. Para declaracion desto es de notar, que sabiendo Helias que auia de ser tomado y trasladado, anduuo y estuuo primero en todos estos lugares, en Galgala y en Bethel, y en Hierico. Galgala es nõbre de vn lugar que esta asentado entre el Iordan y la ciudad de Hierico, y era reputado y auido por lugar sancto. Lo vno, por que los hijos de de Israel en el dia que passaron el rio Iordan, asentaron alli primeramente sus reales. Lo otro, por que alli pusieron doze piedras que auian sacado del rio Iordã, para que quedassen alli en perpetua memoria que Dios auia secado el rio Iordan, para que por el a pie enxuto passassen los hijos de Israel. Lo otro, por que alli fiteró circuncidados todos los Israelitas que auian nacido en el desierto por espacio de quatro años. Lo otro, por que alli celebraron la Pascua. Lo otro, por que alli cesó la mãna que nunca mas descendio del cielo, y comẽçaron los hijos de Israel a comer del pan de aquella tierra. Bethel era vna ciudad en la suerte de Benjamin. Hierico era vna muy gran ciudad, muy bien murada y fortalecida. En estas dos ciudades morauan los hijos de los Prophetas: estos erã varõnes religiosos, que morauan en collegios, y juntos en comunidad, los quales vacauan a la oraciõ y contemplacion, y algunos dellos tenian espiritu de propheta. Estos tales primeramente se juntaron debaxo de la obediencia y subjeciõ del propheta Samuel, y después debaxo y subjeciõ de otros excelẽtes prophetas, por donde eran llamados hijos de Prophetas, esto es, sus discipulos. Helias pues que asy es, antes de su traslacion y arrebatamiento, quiso visitar estos lugares, a Galgala por razon de su sanctidad, a Bethel y a Hierico por ver a sus discipulos, y aun tambien por que queria dexar alli a su discipulo Heliseo. Y fueron a Hierico, y de alli torno a Galgala, y al rio Iordan. De manera q̄ hizo vn circulo en derredor. Estado pues en Galgala, dixo Helias a Heliseo: Asietate y quedate aqui, por que el Señor me ha embiado hasta Bethel. Respõdio Heliseo. Viue el Señor, y viue tu anima, q̄ no

Reg. 3.

Iosue. 3.

Iosue. 5.

g. 1.

Delos caminos q̄ anduuo Helias antes de su traslacion.

Reg. 10.

te dexare. Quiso dezir, Por Dios que viue, y por tu vida, que no te dexé. Como junta mente descendien a Bethel, los hijos de los Prophetas que auia en Bethel salieron al camino a Heliseo, y dixerónle. Sabes por qué rura como en este día de oy el Señor te ha de quitar a tu Señor? Esto sabian los hijos de los Prophetas por diuina reuelacion y espíritu prophetico, por que eran Prophetas, y hijos de Prophetas, y Dios se lo auia reuelado para su consolacion. Respondio Heliseo. Yo tan bien lo sé como vosotros. De aqui parece que ya Heliseo tenia espíritu de propheta, mas no en tanta plenitud y abundancia, como le tuvo despues que fue tomado Helias y se partio del. Y dixo les mas. Callad, no digays cosa alguna. No queria Heliseo que acerca desto se hablasse cosa alguna delante de Helias, por que por ventura no le importunasse, y ellos juntamente con el, para que se quedasse alli en su compañía, por que en quanto era en el, que ria estar con su maestro hasta que fuesse trasladado. Dixo Helias a Heliseo. Queda y asientate aqui, por que el Señor me ha mandado llegar a Hierico. Respondio Heliseo. Viue el Señor, y viue tu anima, que en ninguna manera te dexare. Como llegassen a Hierico, vinieron los hijos de los Prophetas que morauan en Hierico a Heliseo, y dixerónle. Por ventura sabes como el Señor Dios te ha de tomar y quitar a tu Señor? Respondio Heliseo. Y a lo se, callad. Dixo Helias a Heliseo. Quedate aqui, por que el Señor me ha embiado hasta el Jordán. Otro nestole la tercera vez que se quedasse, por que queria el Señor en aquel día tomar y trasladar a Helias, y auiale declarado el lugar del qual auia de ser trasladado y tomado, que era de la otra parte del rio Jordán, para lo qual Dios le embiaua a aquel lugar, para que pasado el Jordán llegasse al lugar de donde auia de ser tomado y arrebatado. Respondio Heliseo. Juro por Dios que viue, y por tu vida, que no te dexare. De donde no pudo Helias apartarse de Heliseo, mas fueron juntos hasta el rio Jordán. Antes que passemos adelante sera bién que sepamos, por que en aquel día que Helias

auia de ser tomado y trasladado al parayso mando a Heliseo que se quedasse en Galgala, y en los otros lugares, por q̄ no tenia Helias costumbre de andar solo, mas siempre lleuaua consigo a Heliseo, como a muy familiar discipulo suyo. A esto dezimos, q̄ Helias queria encubrir y ocultar a Heliseo su partida y arrebatamiento, por que sabia cierto que pasado el Jordán, de alli auia de ser tomado y arrebatado en vn toruellino: quiso pues que assi es, que Heliseo se quedasse, por que no le viesse quando fuesse tomado y arrebatado, por que fuesse occulta su partida, y no sabida de todos los hombres. Esto hizo, por que aquellas cosas que pertenecen a alguna excellencia del hombre, y son beneficios y mercedes dadas de Dios, deuen ser encubiertas y guardadas en secreto, por que no parezca que se glorián dellas los hombres. De aqui es lo que el Apostol sant Pablo dize. No conuiene a alguno gloriarse y alabar se, por que aquel q̄ si mismo ensalça y alaba no por esto es probado, mas aquel al qual Dios alaba. De aqui es, que el mismo Apostol auia recebido de Dios muchas y grandes reuelaciones, mas catorze años las encubrio y guardo en secreto, que nunca las diuulgo ni manifesto, hasta que fue cosa conueniente reuelallas y manifestallas. Que Helias fuesse arrebatado y lleuado al cielo, era cosa de gran dignidad y excellencia, por que a ningun hombre auia sido concedido tan señalado don y merced, ni acontecido cosa semejante, salvo a Enoch: y por esta causa se occultaua y encubria de los hombres, y queria que su partida fuesse occulta a Heliseo: y assi le dixo vna y muchas vezes y en diuersos lugares, que se quedasse, y no fuesse con el mas adelante. Mas parece que bastaua auerle dicho vna vez que se quedasse, y no tantas y en tantos lugares, por que se lo dixo en Galgala, y en Bethel, y en Hierico, y al Jordán: por donde sera bien sepamos que aya sido la causa por que se lo mando tantas vezes? Respondiendo dezimos, q̄ Helias mando a Heliseo que se quedasse, para que no viesse quando fuesse arrebatado, por q̄ no sabia si Dios le tenia y reputaua ser digno

Per q̄ m.
liadixau
tas reuer
Heliseo q̄
quedasse.

ad Cor.

ad Cor.

6.º
Que inclu
eta de Dios
se h̄ de
cubrir.

para verle, ver quando fue tomado y arrebatado de Dios. Si Helias dixera a Heliseo vna sola vez, Quedate aqui, por que el Señor me embia a otra parte, y el se quedara, era señal cierta que Dios mouia a Heliseo para que se quedasse, y por consiguiente q̄ no le reputaua ser digno de lo ver. Mas si Heliseo nunca se quisielle quedar, sino siempre y con el, tuuiese Helias alguna conjetura o señal, que Dios queria que Heliseo viesse su translacion y arrebatamiento, y q̄ era digno de le ver. Y para probar esto con mayor certidumbre, no tan solamente en vn lugar, mas en muchos y diuersos lugares le tento, para ver si se querria quedar: por q̄ si vna vez tan solamente le dixera, Sientate y quedate aqui: y no quisiera quedarse, podría creer Helias que lo hazia Heliseo por via de cortesía y buena criança, y por via de humanidad, y no mouido de Dios: mas como Helias vio que tres vezes auia trabajado por le persuadir que se quedasse, y no auia querido, p̄so que lo hazia no por via de buena criança y cortesía, mas que Dios le mouia para que fuesse con el hasta que fuesse arrebatado y trasladado: y por esta cau sa le dexo que se fuesse con el, no le molestado ni importunado mas para que se quedasse, mas fue con el juntamente.

¶ CAPITVLO. III. QUE MUESTRA, como Helias fue arrebatado y trasladado al parayso terrenal, y de lo q̄ demandó Heliseo.

ESTAS cosas así passadas, como auemos relatado, caminaron juntos Helias y Heliseo, a los quales siguieron cinquenta varones de los hijos de los Prophetas, estando apartados dellos. Helias y Heliseo estauan sobre el rio Iordan. Tomo Helias su manto para poder herir con ellas aguas del rio Iordan: plegole y cogiole muy bien, y hino con el las aguas del Iordan: las quales luego a la hora se diuidieron y apartaron a vna y otra parte, y passaron ambos a dos a pie enxuro por en medio del Iordā. Esto

que esta dicho, que se diuidieron las aguas, luego que Helias las hirio con su manto, se ha de entender que fue hecho, no por alguna virtud que estuuiese en el manto de Helias, mas por virtud diuina, que quiso mostrar el merecimiento de Helias, así como algunas vezes para declaracion de los meritos de los sanctos son dadas sanidades al tocamiento de las vestiduras dellos. Como passassen juntos, queriendo Helias despedirse de Heliseo, por que de alli auia de ser tomado y arrebatado en carro de fuego, dixole. Demāda lo que quieres que haga contigo, antes que sea tomado y ausentado de ti. Quiso aqui dezir Helias: Demāda me qualquiera don que quisiere, que le pueda yo alcançar de Dios, antes que sea apartado de ti: por que despues no podre hazer alguna cosa por ti. Respondio Heliseo. Ruego te que sea hecho en mi el espiritu doblado. Quiso dezir. Quiero que tu espiritu de prophetia sea doblado en mi. Como se aya de entender esta petició y demanda de Heliseo, si demando tener el espiritu doblado mas que Helias, o tan solamente el espiritu de Helias, que consistia en dos cosas, que eran, gracia de hazer milagros y maravillas, y gracia de prophetizar? Declallo hemos aqui Para venir en clara noticia desto es de saber, q̄ son muchos y muy diuersos los Doctores que hablan acerca de declarar este passo: y así como son muchos, son diuersos los pareceres y opiniones qua tienen. Los doctores Hebreos dize que demando tener el espiritu en doblada proporcion respecto de Helias: y para en prouea dello dize, que mas milagros y maravillas hizo Heliseo que Helias. El Nicolao de Lira dize, Que no demando, salvo q̄ el espiritu de Helias, que era doblado, quedasse en el: por que auia verguença de mandar otra cosa mayor que la que tenia su maestro, como fuesse cosa harto grande, y por mejor dezir, mas q̄ grande, ser yqual a el. Y lo que dicen los Hebreos no es cosa conueniente. Lo vno, por que no conuerda con la letra siguiente, como veremos. Y lo otro, por que no conuerda ni es cosa semejante a razon: porque dixo Christo: No

9.2.
Como se ha de entender q̄ demādo Heliseo el spiritu doblado.

Matth 10
es el

es el discípulo sobre el maestro, ni el siervo sobre su señor: basta al discípulo que sea como su maestro, y al siervo como su señor. De donde es cosa de gran presunción si de mandara Heliseo doblado poder respecto de su maestro. Y lo que se dize que Heliseo hizo mas milagros y maravillas q̃ Helias, no es de valor, ni tiene fuerza, por que por ventura Helias hizo mas que el discipulo, dado que no estan ciertos, por que no todas las cosas estan escritas, segun dize sant Iuan en el Euangelio. Mas y allende desto parece, por que sant Iuan Baptista ningun milagro hizo, mas del dize Christo: Entre los nacidos de las mugeres no le leuanto otro mayor que Iuan Baptista. Ha se de dezir pues que assi es, con nuestros Doctores, que no demandando Heliseo el espiritu con doblada proporcion respecto de Helias, de tal manera que teniendo el spiritu doblado fuesse preferido y antepuesto a Helias, mas demandando que la doblada gracia que estaua en Helias, conuiene a saber, gracia de hazer milagros y maravillas, y la gracia de Propheta, y son gracias distintas (como dize el Apostol) fuesen hechas y estuuiessen en el, assi que fuesse semejante a su maestro: por que como dize Christo nuestro redemptor. Todo aq̃l sera perfecto, si fuere como su maestro. Otros Doctores sienten lo contrario, y les parece q̃ aya demandado spiritu con el doblo mayor que el que tenia su maestro Helias. La razon que dan para ello es, por que Helias sabia que Heliseo auia de ser su successor en Propheta, por q̃ Dios le auia dicho, Vngiras a Heliseo en Propheta, por ti en tu successor, para que quede en tu lugar. Mas quando Heliseo dixo, Ruego te q̃ sea hecho tu spiritu doblado en mi. Respõdiole Helias. Cosa dificil demandaste, como supiesses que auia de ser su successor: luego parece que demandaua el spiritu doblado mayor: y esto era cosa dificil, por que entõces era mas que successor de Helias. Para elucidacion dello que entre manos tenemos dezimos, que esta question es harto dubdo, y que la vna y la otra opinion se puede tener, como las palabras de la letra: y finalmente se puedan exponer del vno y otro

sentido. Si querra mas tener vna parte, facil cosa es de responder a lo que esta dicho. Comunmente se tiene que el spiritu de Heliseo ay a sido con el doblo mayor que el de Helias. Y assi se podra dezir a la razõ trayda en contrario, q̃ Heliseo no vno vergüenza de demandar excellencia sobre Helias, por que el no la demandaua por desseo de honra, o gloria mundana, mas por q̃ Dios le mouia y incitaua para lo demandar, como Dios juzgasse que esto conuenia para su gloria, y prouecho de su pueblo: ni Helias tenia ello por malo, ni molesto, ni por cosa perosa, que su discipulo fuesse mayor que el, por que en los Prophetas y varones sanctos no seyna ni ay envidia alguna. A lo que fue dicho, que no es mayor el discipulo que el maestro, ni el siervo sobre su señor, se ha de entender, que todo el tiempo que el siervo estã en su ruidumbre, y el discipulo en el discipulado, no es el siervo mayor q̃ su señor, ni el discipulo sobre el maestro, ni el Apostol sobre el que le enbica: mas el siervo saliendo de la seruidumbre a la libertad, puede ser hecho mayor q̃ su primer señor: y el discipulo puede ser hecho mas sabio que su maestro, despues que se aparto de su disciplina. Agora Heliseo no auia de estar debaxo de la disciplina de Helias, mas auia de ser cabeza de los otros prophetas, de donde no era incõueniente que fuesse mas excelente q̃ Helias. O poderõs declarar esto en otra manera. El discipulo no es mayor que el maestro, ni el siervo sobre su señor: mas puede ser mayor quanto a alguna cosa, que no la reciba del maestro. Assi era deste doblado spiritu que demandaua Heliseo: por que no le auia de recibir de Helias, mas de Dios. Esto que esta dicho parece en Christo, por que el auia dicho a sus discipulos, que no era el discipulo sobre el maestro, mas dixo, q̃ mayores milagros haria ellos, que el auia hecho. Pues que assi es, no era inconueniente de Heliseo, dado q̃ fuesse discipulo de Helias, que recibiesse virtud para mayor propheta, y para mayores milagros y maravillas. Mas si querramos tener que Heliseo no recibio mayor spiritu que Helias, sino aquel solo, podemos de

93.
Que con
mire se
neq̃ el
tu de
sea p
cõ el
mayo
de Helias

Math 13
Iuan 14

zir a las razones traydas en contrario, que Helias sabia que Heliseo auia de ser su successor, y que por esto le conitaua que auia de recibir el vno y otro espiritu, conuiene saber, espiritu de propheta, y de hazer milagros y maravillas, como Dios tan solamente le auia dicho, Vngiras a Heliseo en Propheta en tu lugar, y para q sea tu successor: de donde quando demandando Heliseo el espiritu de hazer milagros, y el espiritu de propheta, que era doblado espiritu, dixo Helias, Cosa dificil demandaste Confirma esto el Ecclesiastico, el qual relatando las alabanzas de Helias por los milagros que auia hecho, hablando con el, le dize, Quien se podra gloriar ser semejante a ti, que fuyste el primero que resuscitaste, y sacaste muerto de los infernos, en la palabra del señor Dios Hablo desta manera, como si dixera. Muy pocos se podran gloriar. Si Heliseo recibe el espiritu doblado mayor que Helias, pudiera no ran solamente gloriarle de la manera que Helias, mas aun le podia muy mas gloriar. Parece aun esto, por que como se diga, Fue Helias cubierto en el torbellino, y en Heliseo fue cumplido su espiritu. Y asi parece que no tuuo el espiritu con el doblo mayor que Helias, por que entóces no dixera, El espiritu de Helias fue cumplido en el: mas dixera, Mas superabundante me quedo en el: mas dixo, Fue cumplido en el: luego no tuuo espiritu sino tanto quanto Helias. Esta opinion parece mas razonable, que no que aya sido su espiritu con el doblo mayor que Helias: dado que comunmente se tenga lo contrario. A la peticion de Heliseo respondio Helias. Cosa muy dificil demandaste. Lo vno, por que la tal gracia de hazer milagros y maravillas, y de prophetizar, no puede ser dada sino de Dios. Lo otro, por que muy pocos de los Prophetas se lee auer tenido la vna y otra gracia. Y añadio Helias y dixo. Mas si me vieres quando fuere tomado y arrebatado delante de ti, sera asi lo que demandaste: mas si no me vieres, no sera cumplida tu demanda. Pienso Helias que Heliseo demandara alguna cosa pequena, mas espantose viendo la grandeza de la cosa que auia deman-

dado: y por esto dixo que auia demandado cosa muy dificil. Y lo que añadio diziendo, Si me vieres quando fuere arrebatado, sera lo que demandaste: dixo lo por que no sabia si queria Dios conceder a Heliseo lo q demandaua: y puso aquella señal, no de su aluedrio y voluntad, por que no era argumento necessario, ni semejante a verdad, que si le viesse quando fuese arrebatado, que alcançaria lo que auia demandado: y si no le viesse, que no le ternia: mas dixo lo, por q Dios le auia reuelado que si Heliseo le viesse, tuuiesse seguridad que auia alcançado lo que auia demandado, mas de otra manera no. Mas no quiso Dios reuelar a Helias si alcançaria lo que auia demandado, o no. Pues como caminassen juntos y fuesen hablando, lo qual hazia Helias por que Heliseo le demandasse otras muchas cosas de las que le couenian hazer despues de la partida y arrebatamiento de Helias, aparecio vn carro de fuego, y vnos cauallos de fuego, y fue tomado y arrebatado Helias de vn torbellino muy fuerte, y leuantado en alto, y subio por el al cielo, por que el torbellino passo entre ellos y arrebató a Helias, y fue lleuado de aquel torbellino. Todas estas cosas fueron formadas por virtud diuina, o angelica, para mostrar q Helias no subia al cielo por su propria virtud, como Christo nuestro redemptor, en cuya gloriosa Ascension no aparecio carro ni cauallito alguno. Y subio Helias por el torbellino al cielo, no de las estrellas, o impireo, mas tan solamente al aereo, para que fuese lleuado por el ayre a lugar distante y apartado, asi como fue lleuado Abacuch propheta del Angel, de Iudea a Caldea, a la ciudad de Babylonia. El lugar al qual fue lleuado Helias, segun los doctores Catholicos y Hebreos, es el parayso terrenal, donde ante auia sido trasladado Enoch: de donde acerca de la fin del mundo ambos a dos han de salir a predicar contra la maldad y engaño del Antecristo, y tornar a conuertir a los Christianos a la Fe catholica, que el viuere apartado della. Como asi fuese lleuado Helias, viendolo Heliseo, leuando la voz clamaua diziendo. Padre mio, padre mio, carro de

f. 3.
Como Helias se espantó de lo que veia quando Heliseo.

f. 6.
Descubrimos Helias fue arrebatado en un carro de fuego.

Dani. 14.

Gen. 5.

Ecclesi. 67.

f. 4.
Qui non se subleua ex mortuis.

de Israel, y su carretero. En esto parece auer sido cumplida la peticion y demanda de Heliseo, segun lo que auia dicho Helias, que si le viesse quando fuesse tomado, y arrebatado, que seria cumplida su peticion y demanda, y no le vio mas de ay adelante. Llámole padre, padre, por que los discipulos de los Prophetas eran llamados hijos de los Prophetas. Llámole carreta y carretero. El carro lo porta y lleva la carga, el carretero guía. Así Helias auia loportado al pueblo del Israel supliendo sus faltas y defectos, como pareçe quando demando a Dios q̄ lloviessse porq̄ pereci el pueblo del Israel de hambre: y luego a la hora llouiu. Así mesmo le reduxo a la fe de vn Dios, demandando q̄ descendiesse fuego sobre el holocausto, para declaracion de la verdadera deidad: por donde clamo entonces el pueblo, diziendo. El Señor es Dios verdadero, y no ay otro.

CAPITULO. V. COMO PUDO
aquel torbollino, o ayre, llevar a
Helias: y si es verdad que le
lleuo al cielo.



VN que parezca impertinente cosa poner aqui algunas cosas delas del propheta Helias, no me parece las deuo dexar de poner, mayormente por que hazen mucho a proposito para declarar las cosas de Heliseo, del qual al presente hablamos. Así declararemos dos cosas de Helias, segun q̄ el capitulo las propone y pregunta. La vna es, como aquel torbollino pudo llevar a Helias al parayso terrenal, o al cielo: porque el torbollino puede empujar a alguno para dar con el en tierra, mas no leuantalle en alto y sustentalle: y así a Helias le pudo arrojar y dar con el en tierra, mas no leuantarle en alto, ni sustentalle. Mas dado caso que se pudiesse leuantar en alto, no le podia endereçar ni guiar para aquella parte que conuenia, ni dexar y poner en aquel lugar que Dios queria que fuesse puesto: mas así como acontece desfallecer el impetu del viento, así fuesse dexado sin mas passar adelante.

A esto dezimos, que este viento que lleuo a Helias al parayso, no fue viento q̄ naturalmente se leuanto, mas fue causado de Dios, y era mouido de los Angeles: de donde venia, que era endereçado para aquella parte que Dios queria y tenia por bie que fuesse: y duraua su impetu todo el tiempo que Dios queria y tenia por bien que durasse. Mas es de saber que en este viento vuo dos cosas. La vna fue materia con estremo grado muy gruella, como de nueue espessa, en la qual podia ser Helias sustentado: y esta era a manera de carro: de dōde se dize que era el carro de fuego el que arrebató a Helias. La otra parte era de grande impetuofidad, y esta empujaua a la parte gruella, en la qual estaua Helias, y mouida de tal manera, que Helias no padeciesse violencia de aquel viento. La parte que empujaua mouiase por virtud diuina, o de algun Angel, o esse mismo Dios auia puesto en aquella materia tal virtud, por la qual se mouiesse de aquella manera: y así que aquel impetu no cessasse ni se parasse hasta que Dios se lo mandasse, y que se mouiesse a aquella parte que Dios quisiesse y por bien tuuiesse: y entonces seria llamado aquel viento espiritu del Señor, por que era espíritu, esto es, viento o flato mouido de Dios. Segun esta manera muchas vezes Dios ha usado de el viento para su seruicio, como pareçe en el Genesis, donde dize. El espíritu del Señor era llevado sobre las aguas: conuiene saber, el viento leuantado de Dios era mouido para fee dellas. Así Dios mouio vn viento muy calido y abrasante por toda vna noche, que seco el camino del mar bermejo, para que a pie enxuto passassen por en medio del todos los hijos de Israel. Ninguno de ellos vientos era mouido naturalmente, mas segun la voluntad de Dios. Pues que así es, el torbollino que arrebató a Helias, fue incitado y mouido de Dios, y lleva a Helias sin daño ni perjuizio alguno a aquella parte que Dios tenia por bien que fuesse lleuado. Deste tal mouimiento entendieron los hijos de los Prophetas quando hablando de Helias despues que auia sido arrebatado, dixeron a Heliseo. Por vctura no le

§.7.
Por q̄ Heliseo
se llama a
Helias padre,
carro, y
carretero.

que el
ro q̄ lleua
Helias al
parayso
viento q̄
le leuanta
al parayso.

Como por
virtud de
Dios esta
aquel
de aqu
to.

Genesis.

Exodo.

nó le aya lleuado el espíritu del Señor, y le aya echado en algun lugar de los montes, o en algun valle. A la segunda cosa que se pregunta, si fue lleuado al cielo: dezimos, q̄ Helias no fue lleuado al cielo, tomando cielo propriamente: por que si fuera lleuado al cielo, no fuera lleuado a otro sino al empireo, donde estan los sanctos y bienauenturados: por que los otros cielos no son para estar y morar los hombres en ellos, mas tan solamente para mouimiento natural, para la generacion y corrupcion de las cosas que se hazen en la naturaleza de los elementos. No fue lleuado al cielo empireo, como a quel sea lugar de los sanctos y bienauenturados: Helias aun no esta bienauenturado, de donde se sigue que no esta en el cielo empireo, mas en otro lugar. Lo que esta dicho parece ser así, por q̄ ninguno es bienauenturado salvo después de la muerte: Helias aun nó es muerto, mas ha de morir, por dō de se signē que no esta en el cielo empireo. Mas y allende desto parece: por q̄ la puerta de la vida eterna y celestial bienauenturança nunca fue abierta hasta después de la muerte de nuestro redemptor Iesu Christo por que las animas de los sanctos varones apartadas de los cuerpos, no yvan a la bienauenturança, dado que ellos estauā dispuestos segun lo que era de su parte para la cō seguir y poder entrar en ella: a fortiori muy mas Helias, que aun no estaua dispuesto para la conseguir, por que aun no era muerto, ni lo es, por donde no podia estar ni esta en el cielo empireo. Mas parece ser así, por que Enoch fue arrebatado del Señor así como Helias, mas fue lleuado al parayso terrenal, como lo manifestò el Ecclesiastico diziendo: Enoch ágrado a Dios, y fue trasladado al parayso. Tomase aqui parayso por el parayso terrenal: por que nunca la Escritura llama parayso, sino al huerto de los delixes, segun parece en el Genesis y así se toma aqui: y no ay lugar en todo el canon de la Biblia en el qual se ponga parayso, o cielo celestial. Helias y Enoch son trasladados para que permanezcan viuos hasta el tiempo determinado de Dios, dōde el vno y el otro estaran en vn mismo lugar,

por que sus obras (después que boluieren al mundo) han de ser semejantes. Pues que así es, ha de de dezir que Helias fue arrebatado al parayso terrenal, donde esta y viue hasta que Dios ordene y disponga otra cosa del. Que esto que esta dicho sea así, parece, por que Enoch esta en el parayso terrenal, luego Helias lo mismo. Enoch ha de venir a conuertir los fieles a penitēcia, Helias ha de venir a cōuertir los coraçones de los padres a los hijos. Estu así mismo parece en el Apocalypsi, dōde son puestos dos varones que han de venir en vn mismo tiempo, y que hā de obrar vnas mesmas obras: luego el vno y el otro estā en vn mismo lugar. La glosa hablando de estos dos varones dize. Aqui se trata de Helias y Enoch, por los quales son entēdidos los otros predicadores. Mas: como aqui se diga que Helias fue arrebatado al cielo, se dize, que cielo se toma aqui en largo modo de hablar, por el ayre: por que la Escritura llama cielo al ayre, segun a quello que dixo Christo nuestro redemptor, hablādo del grano sembrado. Parte dello cayo cabe el camino, y las auēs del cielo (esto es, del ayre) se lo comieron. Y por que Helias fue arrebatado en vn torbellino y fue leuantado en alto, y después nulla mas parecio ni fue vislo, se dize que fue lleuado al cielo. En este tiempo que Helias fue arrebatado, demandò Heliseo (como esta dicho) que estuuiessē en el el espíritu doblado de su maestro Helias, y lo alcanço.

CAPITULO VI. QUE MUESTRA en que se conocera auer recibido Heliseo el espíritu con el doblo mayor q̄ su maestro Helias.



DA DO que Heliseo aya recibido el espíritu cō el doblo mayor que Helias, sera bien veamos en que se conocera? Para manifestacion desto es de notar, que el espíritu de Propheta y de hazer milagros y maravillas, no son algunos habitos q̄ permanecen en nosotros, como los habitos de la

cren-

Apoc. 11.

Glosa ordi.
sup. 11. ca.
apoc.

Luc. 7.

6. 1.
Como se
trata de
Helias
dicho.

Genes. 1.

Ecclesi. 1.

Genes. 2.

6. 4.

que no ay

en to

en to

en to

en to

en to

en to

1. Como se bi
de ciparar
el spiritus d
Helias y el
de Heliseo.

erencia, o delas virtudes. Ni tampoco son
co: no algun poder o fuerças naturales pa-
ra obrar alguna cosa, de tal manera que po-
damos comparar el espíritu de Helias al es-
píritu de Heliseo en diferencia de perfec-
ción, así como comparamos el habito scie-
tífico de vn hombre al de otro hombre: por
que el espíritu prophético no es algun ha-
bito que quada en el Propheta, mas vna so-
brenatural illustracion y alumbramiento,
q̄ passa de presto. El poder hazer milagros
y maravillas, no es alguna cosa que esta en
el hombre, mas en solo Dios: dado que al-
gunas vezes orando y rogando el hombre
haga Dios los milagros, o obrado el mis-
mo ámente: por donde no se pueden com-
parar estos espíritus, salvo por algunas co-
sas exteriores: conuiene saber, que aquel se
dita tener el espíritu de prophecía mas ex-
celente, que mas y mayores cosas le son re-
ueladas. Y aqual se dita tener mayor espí-
ritu de hazer milagros, q̄ el orando aya Dios
hecho mayores milagros y maravillas por
sus ruegos y oraciones. Dela prophecía no
se puede manifestar si aya sido mayor en
Heliseo que en Helias: por que muchas co-
sas fueron reueladas por Helico, y muchas
por Helias. De los milagros y maravillas se
puede dar mayor comparacion, por que el
vno y el otro hizieron grandes milagros y
marauillas. De Helias se escñue que hizo
ocho milagros, que son los siguientes. El pri-
mero, q̄ por su oració y ruego cerro Dios
el cielo para que no lloviessse por espacio
de tres años y medio. El segundo, que hizo
que no faltasse ni se diminuyessse azeyte de
vna azeyteta, ni barina de vna tinaja, en
casa de vna biuda Sarethana, hasta que dio
Dios agua y gran fertilidad sobre la tierra.
El tercero, que rescusito a vn hijo de la bi-
uda Sarethana, q̄ le auia mantenido y susten-
tado en el tiempo de la gran hambre y ne-
cessidad. El quarto, que por su oracion al-
canço que descendiesse gran abundancia
de agua sobre la tierra, que estaua muy so-
ca y esteril, por donde dio muy abundante
fructo. El quinto, que hizo descēder fuego
del cielo sobre cinquenta varones q̄ le yu-
a prender, y luego a la hora fueron todos

quemados y abrasados y consumidos del
fuego. El sexto, que hizo otra segunda vez
que descendiesse fuego del cielo sobre otros
cinquenta varones, que así mismo le yua
a prender, y fuerō quemados y hechos pol-
uos y ceniza. El septimo, que por su ruego
y oracion descendio fuego del cielo sobre
el sacrificio que offrecia en el monte Carme-
lo, donde consello todo el pueblo de Israel
que Dios del cielo era verdadero Dios y se-
ñor, diziendo. El Señor esse es Dios. El Se-
ñor, esse es Dios verdadero, y no ay otro
alguno. El octauo, que diuidio y aparto las
aguas del rio Iordan, para que el y su disci-
pulo Heliseo passassen por el (como passa-
ron) a pie enxuto y en seco. Mas de Heliseo
se escñue doblados milagros y maravillas:
por que se halla que hizo diez y seys mila-
gros. El primero, q̄ despues que Helias fue
arrehatado y trasladado, que tomo el man-
to de Helias, y hiriendo con el en el rio Ior-
dan, luego a la hora se diuidierō las aguas
y passo por en medio del en seco y a pie en-
xuto. El segundo, que couirio las amargas
y esteriles aguas, en dulces, muy fertiles,
y saluiferas. El tercero, q̄ alcanço por su ora-
cion, que vna muger Sunamita que no te-
nia hijos, que concubiesse y pariesse vn hijo.
El quarto, que hizo que dos ossos saliendo
de vn bosque, despedaçasen y mataassen a
quarenta y dos muchachos. El quinto, que
por su oracion alcanço de Dios agua para
proueer a tres Reyes cō sus exercitos, que
morian todos de sed en vn desierto y soledad,
donde no se podia auer agua por via
humana. El sexto, que multiplico y augmē-
to el azeyte de vna azeyteta, para suplir la
falta de vna pobre muger que no tenia cō
que pagar cierta deuda de su marido, por
la qual el acreedor le queria tomar en sier-
uos dos hijos q̄ tenia: mas diole tanta abun-
dancia, que hizo aumentando lo poco que
ella tenia, que vendido pago al acreedor, y
aun sobro con que ella y su hijo de ay ade-
lante viuiessen. El septimo, que rescusito el
hijo muerto de su huespeda la Sunamita.
El octauo, que hizo que el manjar que esta-
ua en vna olla, desahrido, amargo, y mieri-
tifero, fuesse muy dulce, sabroso, y saluife-

ro. El nono, que multiplico vnos pocos panes con que hartó a muchos varones y sobro pan. El dezimo, que sanó de la lepra a Naamán siro que estaua cubierto de la de pies a cabeza. El vnde zimo, que hizo que su siervo Gieci fuese lleno de lepra, por su codicia y auaricia y simonia. El duodezimo, que hizo nadar (contra su naturaleza). vn hierro de vna segur que auia caydo en vn rio, y no solo hizo que nadasse, mas que se juntasse y pudiesse en el propio lugar dō de antes estaua en el halsud de la sigur. El tercio dezimo, que hizo que fuesen abiertos los ojos de su criado para que viesse vnos carros y cauallos de fuego, que estauan en su guarda amparo y defensa. El quarto dezimo, que aquellos q̄ le venian a prender los huro con ceguera, y los lleuó a Samaria y puso en poder del Rey de Israel, y como le buscassén para le matar yua delante dellos mostrandoles el camino, y estando en Samaria fuerō abiertos sus ojos, para que viesse dōde estauan y hizo que los dexassen boluer a bres a su tierra. El quinto dezimo, que hizo que vniessse muy gran abundancia de manteniē en los a la puerta de Samaria. El sexto dezimo, que después de su muerte resuscito vn muerto, porq̄ echado en su sepulchro, luego a la hora, que tota a los huesos de Heliseo resuscito. Todas estas cosas como ayan pasado en la profecucion de su hutoria las veremos y declararemos mas largay cumplidamente. Pues que asies, muchos mas miraclos hizo Heliseo q̄ Helias. Esto parece principalmente en dos cosas. La vna por que quādo oraua Heliseo muy mas presto era oydo de Dios, que Helias; porq̄ Helias oro que le ouiesse Dios, y no lo ouo hasta que oro siete vezes. Tambien quando resuscito al mocho de la biuda Sarephata, no fue oydo hasta que tres vezes se puso sobre el mocho, y otras tres oro. Heliseo resuscito otro mocho,

mas no otro mas de dos vezes, y otras dos vezes se puso sobre el niño. Helias resuscito solo vn muerto, mas Heliseo dos, vno biuendo, y otro siendo ya el muerto, quādo (como esta dicho) sus huesos llegaron al muerto. Mayor pues que asu es, parece ser Heliseo en los miraclos y mirauilas que Helias. Mas es mas glorioso Helias que todos los profetas, porque el fue el primero que resuscito hombre muerto, lo qual era cosa muy ignota y nunca vista dēde el principio del mundo, hasta que Helias lo puso por obra de donde en su loor y alabanza dize el Ecclesiastico hablando con el. Quien se podra gloriar como tu Eccle. 8. que fuyste el primero, que sacaste y resuscitaste al muerto de los infiernos, hablo de esta manera, como si dixera ninguno.

Cap. 7 Delas cosas que

passaron, que Heliseo hizo despues que Helias fue arrebatado y lleuado al parayso etenal.



Despues que Helias fue arrebatado, dize la sagrada escriptura: + Reg. 2. **V**n Heliseo como era lleuado Helias. Esto se dize para significar y dar a entender que Heliseo auia alcanzado el spiritu doli dō de Helias, asu como se lo auia alcanzado Helias; q̄ si le viesse quādo fuesse arrebatado, q̄ al cāçaria lo q̄le demoraua. Viendolo su b̄r clamaua diciendo. Padre mío, padre mío. Llámole padre (no tan solamente por las razones y causas arriba dichas) mas aun porq̄ era mayor en la dignidad de profeta. Y lo otro porq̄le auia enseñado y sido su maestro todō el tiempo q̄ auia estado Helias entre los hombres dex de el dia q̄ bapto a Heliseo. Clamo Heliseo y leuanto la voz quando vio q̄ Helias era arrebatado. Lo qual hizo por muchas causas. La primera de muy grande dolor que sentia de q̄ partida y auient-

5.1.

Porq̄ clamo Heliseo quando Helias fue arrebatado

B cia:

cia: porque cō estremo grado le amaua y siempre le auia seguido gozando de su muy dulce conuertiçión y compañía, dende que le eligio en propheta hasta el dia q̄ fue tomado y arrebatado: mas agora en su arrebatam̄ ento dolia se mucho, como se suele doler el amigo de la ausencia de su amigo quando le parte del, mayormente si piensa que nunca mas ha de boluer ni le ha de ver, dōdo q̄ sepa que es tomado para mayor estado o para alguna gran dignidad. Lo segundō clamo y leuanto la boz para que Helias supiesse y conociesse que su espíritu doblado auia quedado en el, porq̄ Helias le auia dicho, que si al tiempo de su arrebatam̄ to le viesse recibiria lo que auia demandado, que era tener el espíritu doblado de Helias, porque no sabia Helias determinadamente si por ventura Heliseo alcançaria lo que demandaua, y aun agora por ventura no lo supiera si Heliseo no leuanta a boz y clamara, y por esto clamo y leuanto la boz clamo uij. vez para puocara Helias, q̄ le hablasse alguna palabra y le dixesse alguna cosa notable q̄ siempre quedasse en su memoria, lo qual no hia Helias, si Heliseo no clamasse, porque dudaria si le via, o no. Y clamando dezia, padre mio, padre mio, carro de Israel y carretero, manifietaua en esto Heliseo q̄ via el carro en el qual Helias era lleuado y arrebatado y auia conseguido lo que auia demandado. Despues q̄ dixo estas cosas no vio mas a Helias, porque vna nuue muy gruesa y escura arrebato a Helias y se interpuso entre ellos de tal manera, q̄ no parecia ni podia ser visto Helias como era lleuado en el carro de fuego en el torbollino escuro. Dize se aqui, que de ay adelante no le vio mas, para dar a entender, que despues no tuuo mas conuersacion cō Helias, porque no boluio mas ni estubo en el siglo; mas esta aposentado en aquel lugar, al qual fue lleuado de Dios, por ministerio de los

Angelos. Luego a la hora q̄ vio Heliseo que su maestro era arrebatado, rasgo sus vestiduras de arriba abaxo, haziendolas dos partes, dende los pechos hasta los pies. Hizo esto quando desaparecio Helias y no le pudo ver mas de sus ojos: porq̄ todo el tiempo que le pudo ver y al carro de fuego en que era lleuado, no se affigia, mas quando desaparecio, con el dolor muy grãde que sintio rasgo sus vestiduras de dolor. Lo qual hizo, porq̄ era costũbre de los anguos Hebreos, quando les succedia alguna cosa triste y dolorosa, en señal del dolor que sentian rasgar sus vestiduras. Parece esto muy claro en el Rey David, el qual oyẽdo la dolorosa y muy desairada muerte del Rey Saul, y de su muy querido y especial amigo Ionatas, en señal del grã dolor y tristeza que sentia de su muerte rasgo sus vestiduras, y los varones q̄ alli estauan juntamẽte con el. Asĩ Thamar, como fuesse violada de su hermano Amnon, en señal del gran dolor de la afrenta que le auia sido hecha, rasgo sus vestiduras, y echo polvo sobre su cabeza. Agora Heliseo doliendose mucho con este como grado, de la ausencia y arrebatamiento de su maestro, por razon que solia viuir debaxo de su gouernacion y amparo, y auia sido del doctrina do y enseñado, lloraua y affigia se mucho. Tambien porque Helias era principe y cabeza de todos los prophetas, de donde hazia por el muy gran llanto, asĩ como por muerto, dado que Helias no lo era, mas no auia de tornar mas de ay adelante a la conuersacion y cõmunicaciõ de los hõbres, ni a viuir entre ellos por donde su ausencia le dolia y derramaua muy abundantes lagrimas, asĩ como se suele doler de la muerte de algũo.

Capi. 8. De como Heliseo despues de la partida de Helias diuidio las aguas del rio Iordã, y passo a pie enxuto.

5. 1.
Como Heliseo rasgo sus vestiduras y pasó a pie enxuto.

1. Reg. 1.
1. Reg. 11



Al tiempo que Helias fu-
bio en el carro, y fue arre-
batado, cayose el man-
to de que estaua cubier-
to, y no se le cayo a caso,
mas por ordenacion y dispensacion di-
uina, para que con el se cubriessse Heli-
seo, en señal que el espíritu de Helias
auia quedado y reposado en el, y q̄ era
sustituydo en su lugar por donde quan-
do fue llamado, puso sobre el Helias su
manto. Tomo pues que así es Heliseo
el manto de Helias, y dando la buelta
estuuu sobre la ribera del rio Iordan, y
con el manto de Helias hirio las aguas
del Iordan las quales no se diuidierō ni
apartaron, esto fue hecho diuinalmen-
te, porque no se leuantasse y ensoberue-
ciessse Heliseo, de auer alcanzado el espi-
ritu de Helias. Viendo Heliseo que no
se auian diuidido ni apartado las aguas,
dixo. Donde esta agora el Dios de He-
lias? A esta exclamaciō se diuidierō lue-
go las aguas, para dar a entender a Heli-
seo, que no auia conseguido la gracia de
prophetizar y de hazer miraglos por
sus propios merecimientos, mas por la
diuina liberalidad y magnificēcia, y por
los merecimientos de Helias. Diuididas
las aguas a vna y a otra parte, passo He-
liseo el r̄o Iordan apie enxuto y en se-
co. Los hijos de los prophetas que mo-
rauan en Hierico, viendo lo q̄ auia passa-
do dixeron. Reposó el espíritu de Hé-
lias sobre Heliseo, y viniendo a el adora-
ronle de vna manera de reuerencia pō-
strados pecho por tierra, como a su supe-
rior, y por razon que era sustituydo y
quedaua en lugar de Helias. Estauan es-
tos hijos de los prophetas en vn colla-
do muy alto de la otra parte del rio Ior-
dan, a la parte de Occidente de dōde vie-
ron a Heliseo, quando a pie enxuto pas-
sava el rio Iordan, y conociendo q̄ en
el auia quedado el espíritu de Helias, fue-
go a la hora corrieron al Iordan para le
refecer y acompañar en el camino quā

do venia, porq̄ ya le reputauan ser dig-
no de toda honra y reuerēcia, como a-
quel q̄ auia sucedido en la dignidad de
Helias. Adoraronle (como esta dicho)
abaxando sus cabeças hasta ponerlas en
tierra encorbandose sobre ella, lo qual
pertenece a Dios, mas a los hōbres
dignos de gran reuerencia. Moraua He-
liseo en Hierico, los ciudadanos y mora-
dores de la ciudad de Hierico viendo q̄
Heliseo auia sucedido y quedado en lu-
gar de Helias, en hazer miraglos y mara-
uillas, creyendo q̄ podia sanar las aguas
de aquella ciudad, q̄ eran muy pestife-
ras, amargas y salobres, que daria reme-
dio para quitar la malicia dellas, dixerō-
le. Mira q̄ el sitio, habitacion, y morada
desta ciudad es muy buena, porque esta
assentada en muy buē sitio, y tiene muy
buen asiento, y la tierra es fertil de su
naturaleza, así como tu señor lo vees,
y no contiene prouallo por otros testi-
gos por ser muy notorio y manifesto,
como todos lo veē, así como tu lo vees
mas las aguas son malas, pestíferas y ve-
nenosas. Dixeron q̄ la habitaciō y mora-
da era muy buena, porq̄ el asiento de la
ciudad era muy bueno, y apto para la
oraciō y contēplaciō de los prophetas,
y q̄ la tierra era fertil de suyo, mas la ma-
licia de las aguas le impedia que no pu-
diessse fructificar, y la auian hecho este-
rtil por la parte que se regaua, por cuya
causa para q̄ la ciudad, su habitacion y
morada del todo sea buena, no tercia ne-
cessidad saluo remediar las aguas y sa-
nallas, y así dixeron. Las aguas son ma-
las, pestíferas y ponçoñosas, y la tierra
por esta causa es esteril y infructuosa.
Estas cosas dixeron los ciudadanos de
Hierico a Heliseo, para induzir y persua-
dille q̄ orasse y rogasse a Dios q̄ fuesse
quitada del agua toda aq̄lla malicia, y he-
cha sana pa pueblo de los ciudadanos,
porq̄ si la habitaciō y morada de la ciu-
dad fuera mala, y jūtamente el agua ma-
la

§.4.

De vna pe-
ticiō q̄ los
ciudadanos
de Hierico
hizierō a He-
liseo,

§.3.
Como se
currieron
las aguas
del Iordan
al clamor
de Heliseo

no cōuenia orar, ni rogar para q̄ fuesse sanada el agua, porq̄ dado q̄ fuesse hecha sana siempre quedaua la mala habitacion del lugar, y por consiguiente fue ra colaiuutil y sin prouecho, que fuesse sanada el agua, mas porq̄ la ciudad era de buena habitacion para morar en ella y sola el agua era mala, salobre, y mortífera, por donde fue cosa muy razonable orar y rogar a Dios para que sanasse las aguas, y quitasse la malicia dellas, y assi la ciudad fuesse hecha de todo en todo, de buena habitacion y morada, no faltãdo en ella cosa alguna de las que erã necesarias para la sustentacion humana, y por esto suplicarõ a Heliseo q̄ sanasse las aguas rogando y orando a Dios tuuiesse por bien de las sanar y hazer vtiles y prouechosas.

Capi. 9. De como He

liseo conuertio las amargas y ponço ñosas aguas, en dulces, salutíferas y sabrosas.

4. Reg. 1.



Ista (de Heliseo) la justa peticion y demanda de los ciudadanos de Hierico, queriendo corresponder con su desseo, y hazer salutíferas las aguas que antes eran pestíferas y mortales, y que las que eran causa de enfermedad, de ay adelante fuesen causa de salud. Y las que eran causa de esterilidad fuesen de fertilidad, y de muy gran abundancia, dixo. Traedme vn vaso nuevo, y echad en el sal. Conforme al mandamiento de Heliseo luego a la hora traxeron lo vno y lo otro, y como se lo traxessen tomando en sus manos saliendo de la ciudad fue al lugar donde estauan las fuentes, y echo en ellas sal, diciendo. Estas cosas dize el señor. Sane estas aguas, y de aqui adelante no aura en ellas muerte ni esterilidad alguna. Mando Heliseo a los

§. 1.
Como mudo Heliseo le traxerõ vn vaso nuevo y sal.

ciudadanos de Hierico q̄ echassen la sal en el vaso, y no quiso ni permitio q̄ ellos la echassen en las fuentes. Mando que la echassen en el vaso, porq̄ no tuuiesse ocasion alguna de pensar cosa mala, o superflua contra el, porque no fuesse desminuyda y menoscabada la auctoridad del miraglo que se auia de hazer. Si el pusiera la sal en el vaso, pudieran presumir y pensar que vsaua de alguna arte o artificio diabolico para hazer aquella obra tan señalada, y miraglo tan grandioso, y por esta causa no la quiso el poner en el vaso, mas mudo q̄ la pusiesen ellos, o quien ellos quisiesen, y assi que no tuuiesse ocasion alguna de presumir contra el cosa mala ni superflua, y q̄ lo auia hecho por arte magica y diabolica, mas por virtud y operacion diuina. Por esta mesma causa y razon quiso que la sal fuesse puesta en vaso nuevo, donde no ouiesse antes algun liquor, ni otra alguna cosa, porq̄ no pensassen q̄ del sabor cōtraydo, de lo que antes auia estado en el vaso, eran hechas dulces y sabrosas, las q̄ antes eran amargas y pestíferas aguas. Este estilo guardauã, y esta manera tenian muchas vezes los prophetas y varones santos, quando auã de hazer algũ miraglo o maravilla, y fando de semejantes ceremonias para quitar toda sospecha y sinistral opinion que cōtra ellos podian inuētar diziendo q̄ los haziã por arte magica y diabolica, mas q̄ eran hechos por virtud sobre natural y diuina. Echo pues q̄ assi es Heliseo la sal en las fuentes, y no permitio q̄ los ciudadanos la echassen, lo qual hizo, porq̄ en aquel echar de la sal en las fuentes, auian de ser hechas sanas, y auian de perder todo su desfabrimento y amargura, y assimismo auian de ser causa de muy gran abundancia y fertilidad. Si por ventura otro alguno de los ciudadanos o de los hijos de los prophetas echara la sal en las fuentes, pudiera se pensar que el miraglo era hecho por virtud de aq̄

§. 1.
Porq̄ quando q̄ tuuiesse en el vaso la sal era nuevo.

que

que hechaua la sal, y no por Heliseo, o por ventura se pensara que naturalmente auia venido a las aguas la dulçura por echar la sal en el as, y assi mismo del vaso dōde auia estado la sal, y que no era miraglo ni marauilla alguna, si por algun singular y particular varon y de ninguna sançtidad, se hiziese. O por ventura hecho Heliseo la sal, porque para obrar este miraglo y hazer esta marauilla tan grandiosa le requeria tener fee, si por otro fuera echada, sino tuuiera fe firme y entera del miraglo que se auia de hazer, no se hiziera, ni las aguas se cōuenieran de amargas en dulces y sabrosas, porque sin fee ningun miraglo se haze ni puede hazer. O puede ser dezir que hizo esto Heliseo por si mismo, y q̃ no lo quiso hazer por tercera persona, por que para esta obra de hazer miraglos y marauillas, queria Dios a el solo dalle la virtud y poder, y que si otro alguno atreuidamente trabaxasse por echar la sal y la echasse, que no conleguirian remedio ni salud las aguas, mas que siempre quedarian cō su amargura y esterilidad. Esto parece ser verdad que a solo Heliseo quiso Dios dar esta virtud y poder de hazer miraglos, porque vna vez embio a su criado Giezi con su báculo, para resuscitar a vn moçacho muerto, mas no resuscitò, hasta que el mismo en persona fue, y por sus oraciones y ruegos, orando dos vezes, resuscitò el moçacho. O por ventura hizo Heliseo esto por si mismo para quitar a los otros la oçasion de vanagloria, porque si alguno de ellos la echara y fueran hechas sanas las aguas, creyera aquel que la auia echado, que por sus merecimientos se auia hecho, y assi tomara gran vanagloria, y no menor soberbia de lo. De aqui es que el mismo por su propia persona por todas las causas dichas echo la sal en las fuentes, y no permitio que otro alguno la echasse. Pues como Heliseo tomasse el vaso donde estaua echada la

sal saliendo de la ciudad, porque el principio y origen de las fuentes estaua fuera: fue alla, para dar sanidad y fertilidad al principio y origen, porque hechas sanas las aguas en su principio y origen, por donde quera que corriesen y passassen por sus arroyos y calles, fuessen salutíferas, fertiles, y muy prouecholassas. Echando pues Heliseo la sal en las fuentes d'xo. Estas cosas dize el señor. Sane estas aguas y de aqui adelante no abra muerte ni esterilidad alguna en ellas. Dixo Heliseo estas cosas de parte de Dios, porque se entenda, que Dios le mandaua echar la sal en las fuentes, y que desta manera serian sanas y salutíferas, y que de ay adelante no auria en ellas malicia alguna, de muerte o esterilidad. Dixo q̃ no auria muerte, quanto a los q̃ las beuiessem, porque antes solian ser pestíferas y venenosas, y matauan a muchos de los q̃ las beuián, o erã causa de graues enfermedades por donde venian los hombres a morir: mas de todas estas cosas fueron hechas sanas. Dixo q̃ no auria esterilidad en ellas, quanto a la tierra por dōde corriesen y passassen, por q̃ de ay adelante no harian la tierra esteril ni infructuosa como antes la hazian, mas muy fertile y abundante. Y dize el texto de la sagrada escriptura. Y fuerō hechas sanas las aguas hasta el dia de oy (q̃ Hieremias escriuio este libro) segun la palabra de Heliseo. De tal manera fuerō hechas dulces y sabrosas debiendo ser las aguas echada la sal en ellas, q̃ de todo en todo no quedo en ellas alguna amargura o desabridad, ni de sal ni de muerte, ni alguna otra mala disposiciō, o de enfermedad en los que las beuián: ni esterilidad en la tierra por dōde passaua. Y no solo fuerō hechas sanas para q̃ de ay adelante no fuessen pestíferas, ponçolosas, y desabridas, mas aun conleguieron vna nueua y singular dulçura y suauidad, mucho mayor que la tenían

§ 5.

De lo q̃ dixo Heliseo quando echo la sal en las fuentes.

§. 6.
Que las a-
guas dōde
Heliseo co-
ch, la sal,
configura-
ion singu-
lar virtud.

Ecc. 14.

§. 7.
Como he-
chido He-
liseo tal en
las aguas se
mostró ser
mayor el
miraglo.

todas las otras aguas de las otras fuen-
tes y rios, segū que comunmente la tie-
nen. Alcançaron asī mismo vna singu-
lar virtud de gracia fertilidad y abundā-
cia mas que antes, la qual no tuuieran si
naturalmente fueran hechas sanas, de
tal manera que hazian la tierra que re-
gauan llevar muy grandes panes y yer-
uas y arboles, y especialmente se mo-
straua esta fertilidad en las rosas, las qua-
les eran muy mayores acerca de aque-
lla agua, que en las otras partes del mun-
do donde no alcançaua aque-lla agua.
De aqui es lo que en el Ecclesiastico se
dize. Como la plantacion de la rosa en
Hierico. Esto es cosa general y muy a-
costumbrada acerca de Dios nuestro se-
ñor. Que cada y quando que haze algū
miraglo, o alguna cosa marauillosa, que
la haze mas perfecta que la que es natu-
ral. A sī fue hecho aqui en esta agua sa-
nada por Heliseo, que fue mas saluda-
ble y causaua mayor fertilidad y abun-
dancia en las cosas que nascian de la tie-
rra, que causara si naturalmente fuera
buena. De notar es que echo sal en las
aguas para q̄ el miraglo fuesse mas gran-
dioso y euidente, porque la sal natural-
mente causa esterilidad, y echar sal en
las aguas no por esso son hechas mejo-
res de su naturaleza, mas peores, esteril-
les y infructuosas, de donde parece que
este sanar de las aguas fue hecho por vir-
tud diuina, que puede obrar contra to-
do curso de naturaleza de tal manera q̄
aquello que de su naturaleza era causa
de esterilidad fuesse de fertilidad y de
gran abundancia. Y lo que antes era a-
margo fuesse muy dulce y sabroso de
beuer, y lo que era causa de muerte lo
fuesse despues de salud y vida.



Despues de estas cosas asī
passadas como auemos
relatado, subio Heliseo
de Hierico a Bethel, por-
que Bethel esta assenta-
do en los montes, y Hierico en vn va-
lle, por donde passa el rio Iordan. Subio
pues que asī es a Bethel, para visitar el
collegio y congregacion de los prophe-
tas que morauan alli, porque (como ar-
riba diximos) en Hierico y en Bethel, y
en Galgala estauan tres collegios de
prophetas. Como subiesse por vn colla-
do y cuesta arriba cerca de la ciudad, sa-
lieron vnos moçachos pequeños a re-
crearle regozijar y holgar, como los ni-
ños lo tienen de costumbre, y viendo a
Heliseo burlauan y escarnecian del, di-
ziendo. Sube caluo. Sube caluo. Esto de-
zian burlando y escarneciendo de Heli-
seo, a la manera de niños que acostum-
bran burlar de los que pasan por los ca-
minos y calles. Era Heliseo viejo y cal-
uo, y asī en oprobrio y denuello le de-
zian: sube caluo, sube caluo. Era asī mis-
mo varō muy graue y pessado, y no de
ligero se mouia a mirar cosas vanas y li-
uianas, mas como estos moçachos, cō
muy importuna bozeria le molestauan
y desonrauan, escarneciendo y burlan-
do del, dziendo: sube caluo, sube caluo:
mirolos qual cō rostro y semblāte ay-
rado, y maldixolos en el nombre del se-
ñor, esto es, llamo el nombre del señor
sobre ellos para los maldecir dziendo.
El señor os maldiga, y con breue y arre-
batada muerte os mate. Luego a la ho-
ra acabada de echarla maldicion, salie-
ron de vn monte dos ossos (porque la
tierra de Chanaan abunda en ossos, y
leones, por razon que es mas calida que
la nuestra) y despedaçaron y desgarraron
quarenta y dos de aquellos mocha-
chos dādoles muerte muy cruel. Muer-
tos los moçachos no los conuierō por
que no pudieran comer tanos, y aun
tamb. en los dexaron de comer no pa-
ra

Arregl.

§. 8.
De la
dici. qm
He-
chos
moçach
etc.

Capit. 10. Como por
vna maldicion que hecho Heliseo
dos ossos, mataron quarenta y dos
moçachos.

10. 12.

testimonio de sanctidad, mas para poder despedaçar y matar a todos los quarenta y dos, porq̃ si muertos los primeros se detuueran en los comer, entretã to los otros echarã a huyr, mas cõ muy gran impetu y arrebatadamente dauan con ellos en tierra y los despedaçauan y matauã. Es de saber que estos dos ossos no salieron del monte a caso o por ventura, mas fueron embiados de Dios para que viniessen alli cerca de la ciudad, y saliendo del monte despedaçassen y mataassen aquellos mochachos que auia escarnecido y burlado de Heliseo. Desta mesma manera acerca desta ciudad de Bethel, embio Dios vn leõ para que fuese al camino al varon de Dios y le mataste, porque contra su diuino mandamiento auia comido y bebido en Bethel, auiedole sido mandado que no comiesse ni beuiesse en la ciudad de Bethel. Estos dos ossos no despedaçaron ni mataron a todos los mochachos que estauan alli, porque otros muchos auia mas tan solamente a aquellos quarenta y dos que burlauan y escarnecian de Heliseo, y cõtra estos solos incito y mo uio Dios a los ossos para que les hiriesse y mala y defaistradamente mataassen. Quedando libres los otros que no auia escarnecido, ni burlado de Heliseo, a alguno por ventura parecera que Heliseo aya aqui mostrado muy gran crueldad en auer echado maldicion a aquellos mochachos. Y asì mismo que aya cometido graue culpa y peccado: porq̃ segun el mandamiento de Christo nuestro Redemptor, no hemos de aborrecer a nuestros enemigos, antes los hemos de amar y hazellos biẽ, orar y rogar por ellos: lo qual conuiene muy mas a los varones perfectos (segun que era Heliseo) que a los q̃ no lo son: por donde parece auer peccado, echando la maldicion a aquellos niños que burlauan del. Sane Pedro asì mesmo hablando de Christo nuestro Redemptor, dize. Chri

sto nos dexo exẽplo, para que sigamos sus pisadas: el qual no hizo peccado, ni se hallo engano ni falsedad en su boca; q̃ quando era maldito no maldezia y quando padescia, no amenazaua. Luego segun esto, obligado era Heliseo a imitar, seguir y remedar esta regla, puesta por Christo. Respondiendo, dezimos, que Heliseo no pecco maldiziendo aquellos mochachos: porque la maldicion q̃ les echo, no la echo por vengar se de ellos, mas mouido con zelo de Dios: por que Dios le inspiro que los maldixes: para que fuesen muertos. Parece lo q̃ esta dicho muy claro: porque si Heliseo peccara en maldezir aquellos mochachos, no embiara Dios (como embio) luego a la hora dos ossos que los despedaçaran y mataran, y que asì se cõpliesse la maldicion de Heliseo: por dõde parece q̃ no pecco: porque Dios no oye a los peccadores. Esta razon parece que en alguna manera persuade, dado que del todo no concluya: porque pudiera ser que Heliseo peccara, haziendo mal a aquellos niños, y que viniessse sobre ellos la maldiciõ, no por sus ruegos: por que Dios no le oyera, si demandara cosa injusta y injustamente: mas por los de meritos de los que erã malditos, echasse Dios sobre ellos la maldicion. Asì con verdad parece de la maldicion que los padres y madres echan a sus hijos, porque peccan grauemẽte en ello, aunque los hijos sean malos, mas deuen los castigar por otra via, modo y manera: y sino pueden deuen cessar de ocharles maldicion alguna, y nunca los maldezir: porque los padres maldiziendo a sus hijos los empecen y dañan mucho cõ estremo grado, de aquies lo que el Ecclesiastico dize. La bendicion del padre haze firmes y estables las cosas de los hijos, la maldicion de la madre destruye y trança los fundamentos. Heliseo porque era varõ perfecto, sancto y propheta de Dios, luego a la hora se siguió

§.3.

Que pare
ce Heliseo
auer pecca
do en mal
dezir a los
mocha
chos.

Ios. 19.

§.4.

Como los
padres no
deuen mal
dezir a sus
hijos.

Ecclesi.

y vino le que demandó, por donde pare
ce que no peccó. Para dar mas clara in
telligencia desto se ha de dezir, que He
liseo fue mouido para mal dezir a aque
llos mochachos de Dios, y el le incito y
mouio a ello, porque estos mochachos,
maldezian el propheta burlando y esca
r neciendo del, y mayormēte fue hecho
en pena de sus padres, los quales eran
ydolatrás, porq̃ en la ciudad de Bethel
primeraūte fueron puestos los dos
bezerrros de oro que hizo Hieroboan.
Porque allí fue puesto el vno, y el otro
en Dam. Sus padres destos mochachos
los auian enseñado a maldezir, burlar y
escarnecer de los prophetas de Dios,
por cuya causa era cosa justa y razona
ble, que se doliesse y tuuiesse gran pena
de los que assi tan malamente auian en
señado, para que por sus malas obras
mereciesse mala, y desastradamente
ser muertos. El Nicolao de Ly
ra dize. Estos mochachos fueron incita
dos de sus mesmos padres q̃ erā ydola
tras: para q̃ burlasse y escarneciesse del
Propheta de Dios, y por esta causa los
maldezo, para q̃ siedo desastrada y mala
mente muertos los hijos, fuessē en ellos
pugnidos y castigados los padres, co
mo en cosa propia suya, y para q̃ ellos
mismos hijos, no pudiesen imitar la per
uerza malicia de sus padres, porq̃ sabia
el propheta por reuelacion diuina, que
luego despues q̃ les echasse la maldiciō
auian de ser muertos. porq̃ se la echauā
por justa sentencia de Dios. Onde sant
Augustin dize. Porque por vctura algu
no con boca desenfrenada y pō oñosa
lengua dura, q̃ crueldad aya sido esta tã
grande, q̃ por vnas palabras luianās de
niños de burla, aya flelseo hecho ma
tar tantos mochachos? Digo que ningu
no presume con lengua de bitorā y boca
pō oñosa, derogar ni dezir mal del pro
pheta Heliseo por aquello que de aque
llos mochachos fue hecho, porq̃ no se
ha de creer a uer siedo hecho, tanto por

su virtud, como por virtud y operacion
diuina del Spiritu sancto, por dōde nun
gūo se deue atreuer a dezir mal del pro
pheta, ni a uer peccado en echalles aque
lla maldicion, mas que justamente fuer
on pugnidos y castigados, despedaça
dos y muertos.

Capit. 11. De como

Heliseo marauillosamente proueyo
de agua a tres Reyes con sus exerci
tos que morian de sed.



Assadas las cosas ante di
chas (como auemos con
tado) juntaronse tres re
yes conuiene saber Iorā
Rey de Israel, y Iosaphat
Rey de Iudea, y el Rey de Edom, cōtra
el Rey de Moab, por razon que se auia
reuelado contra el Rey de Israel, no le
queriendo pagar, cien mil carneros cō
sus vellones que le solia dar en tributo
y parias. Diximos que con el Rey de
Israel y con el Rey de Iudea, yua el rey
de Edom, hablando mas ciertamēte, en
aquel reyno de Edom, no auia rey en a
quel tiempo, mas auia vno como gouer
nador o visorey, que regia y gouer
naua toda aquella prouincia por donde
le llamauā rey, aunque con verdad nolo
era. Juntos pues los tres reyes, dixo el
rey Iosaphat a Iorā rey de Israel. Por
donde subiremos, o que camino lleuare
mos? Respondio el rey de Israel. Por el
desierto de ydumea. Caminaron por a
quel desierto, lo vno porque el rey de
Edom estaua con ellos en el exerci
to. Lo otro por ordenacion diuina q̃
assi lo dispuso y ordeno, porque quiso
Dios que allí tuuiesse grā fazienda de agua
para que por esta causa fuesse compeli
dos y forçados de recurrir por reme
dio al propheta Heliseo (como recurrir
ron) segun veremos. Caminaron pues
que asā es los tres reyes por el desierto

4 Reg. 1.

5. 1.
Porq̃ q̃
to Dios
faltuē
gua a 123
reya.

§ 1.
Que no pe
co Heliseo
en maldez
zur al pmo
chachos.

1. Reg. 11

Nicolas su
per. 1. cap.
4. regum.

August. de
tēpore ser.
104.

§ 6.
De lo q̃ es
dicho de de
fensa de he
lil. porque
maldezo a
los mocha
chos.

dixo el rey
de Israel vi
sto que no
auia agua
q̄ leuere.

Numc. 10

de ydumea y anduuieron en derredor del camino de siete dias, y no podian hallar agua ni la auia en todo aquel desierto, para beuer ellos y los brutos animales que lleuauan en sus exercito. La razon desto fue porque aquella tierra de Chanaan es muy fátosa de aguas, y los hóbres y brutos animales beuen de cisternas y pozos que recogen en el tiempo q̄ llueue. De aqui es que quando los hijos de Israel quisierō passar por aquella tierra dixerō al rey de Edom. No caminaremos por tus tierras y campos q̄ tienes sembrados, ni por tus viñas, ni beueremos las aguas de tus pozos y cisternas, y si las beueremos nosotros y nuestros ganados, daremos lo que fuere justo y no aura dificultad en el precio. Asi en aquel a tierra por la gran falta que auia comprauā el agua para beuer ellos y sus animales. Dios alsimesmo los mādō que quando passassen por aquella tierra de Edom, comprassen el agua para beuer. Notan solamente auia falta de agua en la tierra de Edom mas generalmente en todas las tierras que estauan en los desiertos de Araba porque son muy fátosos de agua. De aqui es que Moysē trayēdo a la memoria a los hijos de Israel, los males de que auian sido librados, y los beneficios que auian recibido de Dios les dixo. Sacote de la tierra de Egypto y de la casa de la seruidumbre y fue tu guaiador, que te guaua y en caminaua en la terrible y gran soledad, que de todo en todo era fátosa de agua, donde auia serpientes que con su hálito matauan a los hombres, y escorpion y la serpiente llamada dipas muy ponçosa, que a los que mordia moria de sed. Vista de los tres Reyes la gran falta y necesidad de agua y el peligro grande en que estauan que tali todos estauan para morir de sed, alsellos como sus animales, dixo el Rey de Israel.

Dnre. 11

Dnre. 3.

§. 2.

lo que significar y dara entender el muy ex-

cessiuo y gran dolor que sentia dentro de si mismo porque no podia el exercito auer agua, y que si la falta y necesidad passalle adelante y se continuasse q̄ era cosa necessaria, que todo el exercito pereciesse de sed, por donde añadio diziendo. Iuntos los señores tres reyes (esto es permito que nos jūtaſsemos) para entregar nos en manos de Moab. Quiso dezir como si dixerā hablando mas claro. Si no tenemos agua para nosotros y para nuestro exercito, es cosa necessaria que todos desfallezcamos y seamos debilitados y se nos menoscaben las fuerzas para auer de pelar, lo qual viniendo a noticia de los Moabitas, vedian sobre nosotros y tomar nos han viuos, no es pudiendo en cosa alguna resistir ni contradizer. Esto dezia el rey Iorā quasi como hombre que se dolia y que xaua que Dios juntasse tres reyes para esto solo, que fuesen entregados en manos de sus enemigos los Moabitas, lo qual era muy gran infortunio, y de no menor pena y dolor. Como el rey Iosaphat oyo lo que auia dicho el rey Ioran pregunto diziendo. Por ventura ay aqui alguno de los prophetas del señor para que roguemos al señor por el. Quiso dezir para que por el tomemos consejo con Dios, sobre la falta del agua. Hablo desta manera porque los prophetas (mayormente de Dios) sabian las cosas ocultas y secretas, por donde ellos solos eran para las reuelar y tomar consejo con Dios. Dixo si auia algun propheta del señor para hazer diferencia del propheta de Dios, a otros de Baal y de los ydoios, que eran quatrocientos y cinquenta prophetas. Era Iosaphat muy buen rey y justo, el qual con estremo grado de angustia dō de Dios, y cōſaua mucho enojo, por donde en todas sus necesidades y tribulaciones, con muy gran confianza recurrea a el, y por q̄ al presente era muy grande la angustia y tribulation en que

B 5 estauan

§. 3.
De lo q̄ el
Rey Iosaphat
dixo.

estau por la falta del agua, porq̃ estaua todo el exercito quasi para perecer de sed; preguntó si auia algun propheta del señor que diessse respueita como fuesse remediado y socorrido (en aquella falta y necesidad) cō agua para beuer. Como vno de los siervos del rey de Israel, oyese lo que auia preguntado el rey lo saphat respōdio diziendo. Aquí esta Heliseo hijo de Saphat. Estaua Heliseo en aquel tiempo en el exercito y auia visto todo lo que auia pasado todos a aquellos siete dias porque andaua con los otros por aquel desierto y soledad falta de agua. Mouio y incito Dios a Eliseo para que fuesse en el exercito cō los otros, lo vno porque por el marauillosamente fuesse hecho el milagro de la prouision del agua, como lo hizo segun veremos. Lo otro para que denunciassse y diessse buenas nueuas a los tres reyes y exercito, que auian de conseguir victoria de los Moabitas, y por ellas causas quando el rey Ioram conto en Samaria la gente de guerra de su exercito, se halló allí Heliseo para yr en el numero de los contados a la batalla. Y añadio elquel siervo del rey de Israel y dixo mas de Heliseo. Que echaua agua sobre las manos del propheta Helias. Hablo desta manera, para dar a entender, que podría tener el spiritu prophetico, porq̃ Helias era el mayor de los prophetas, y auia ya sido tomado y arrebatado de Dios y quitado de la vista y conuersacion de los hombres, por donde era cosa semejante a verdad, que Heliseo (como aquel q̃ auia tenido con Helias grã familiaridad y conuersacion) auia alcanzado alguna cosa del spiritu de Helias porque creya que del espíritu de Helias auia redundado alguna parte en sus discipulos y familiares, mayormente en Heliseo, por la mas singular conuersacion y familiaridad que auia tenido con el. Oyda del rey Iosaphat la respuesta del criado del rey Ioram, preguntó dizen-

do. Esta por ventura acerca de la palabra del señor? Quiso dezir por ventura tiene spiritu prophetico. Dixo esto porque no sabia si Heliseo era propheta de Dios, o no: porque muy pocos dias auian pasado despues que fue arrebatado Helias, y aun no se auia diuulgado la fama de los miragros y marauillas de Heliseo, porque tres tan solamente auia hecho, y no se auian diuulgado de manera que ouiessem venido a noticia y sabiduria de todos. Pasadas estas cosas, luego a la hora juntos los tres reyes, el rey Ioram rey de Israel, y Iosaphat rey de Iudea, y el rey de Edom fueron a Heliseo para tomar consejo con el, sobre que se haria acerca de la falta del agua, y no le embiaron a llamar para que viniessse donde ellos estauan, mas fuerō ellos mismos en persona a donde el estaua, lo qual hizieron por honra'le en esto, y para le poder mejor inclinay a traer, para que orasse por amor dellos y tomasse consejo con Dios. Esto fue hecho así con muy justa causa y razón: por que los prophetas eran dignos de toda reuerencia y acatamiento, mayormente Heliseo que era propheta de Dios y verdadero, y era cosa muy decente y conuenia se hiziesse así, que los reyes fuessem a el, y no el a ellos. Y por ventura hizo esto el Rey Iosaphat, porq̃ como era varon que honrraua a Dios, tenia en muy gran reuerencia y acatamiento a los prophetas del señor, lo qual no hazian los que honrrauan los ydolos (como era el rey Ioram) porque no hazian caso dellos, antes los perseguian y maltratauan, porque ellos tenian prophetas de sus ydolos, como el rey Achab q̃ tenia quatrocientos y cinquenta prophetas del idolo de Baal. Como los tres reyes llegassen delante Heliseo dixo a Ioram rey de Israel. Que tēgo yo que ver contigo: ni tu conmigo: Hablo desta manera como si hablado mas claro dixera. Ninguna cosa tienes tu conmigo para

que

§4.
Que Dios
mouio a
Heliseo pa
ra q̃ fuesse
cō los tres
reyes en su
exercito.

§5.
De como
los tres re
yes juntos
fuerō a He
liseo.

3. Reg. 18

§6.
Delo que
hizo el
rey Ioram
con Heliseo
y con el
rey de Edom.

que vègas a mi, ni yo contigo, para que tome consejo con Dios por amor de ti, porq̃ tu no hōras a Dios, así como yo, mas honra a los ydolos, y si buscas propheta para inquirir y saber, que sea lo que Dios tiene ordenado de vosotros, tienes prophetas los de tu padre y madre que han sido ydolatrás, ve y recurre a ellos y no vègas a mi. Esto le dixo no mandandose lo, ni era su intencion que fuesse a ellos, mas increpandole y reprehendiendole, para que vniessse vergüenza y empacho de honrar a los ydolos, los quales no pueden dar sauor ni ayuda, ni hazer miraglos, ni responder verdad a los que los honran. Ha sea aqui de entender que el rey Ioram auia preguntado algunas cosas a Heliseo, ante que los otros reyes hablasen, y entonces le respondió las cosas ante dichas, conuiene saber, que tēgo yo que ver contigo, ni tu conmigo, vete a los prophetas de tu padre y madre. Mas el rey Ioram era cōpellido de recurrir al señor en aquella gran falta y necesidad, para que les respondiesse lo que auia de succeder. Y añadio mas Heliseo y dixo al rey Iorā. Bue el señor de los exercitos, en cuya presencia y acatamiento estoy. Quiso dezir. Iuro por Dios que bué y reyna, en cuya presencia y acatamiento estoy (porque todas las cosas estan patentes y presentes a ei, y todas las vec, al qual yo siruo, y delante el qual yo estoy, con siderado siempre como y en q̃ manera le pueda seruir) q̃ si no vniessse vergüenza de la presencia del rey Iosaphat, que no te mirasse a la cara, mas por amor del te hōrrare agora: porque a venido a mi, como sea fiel y deuoto respondere por amor del: porque en otra manera no te respondiera ni mirara tus palabras, para responder cosa alguna, ni tampoco te mirara a la cara, mostrādose el rostro alegre y grato. Honrra aqui Heliseo al rey Iosaphat, por rāzon que era varon fiel justo y bueno, y hōrrador de Dios,

que por su diuino amor auia destruydo y quitado de toda su tierra y reyno la ydolatria y los ydolos, y toda esperança y confianza la tenia puesta en el señor, y auia puesto en todo el reyno juezes justos y rectos, por donde esse mesmo Dios le alabo, y por amor del mostro grandes miraglos y maravillas, en vna guerra que tuuo con los Amonitas y Moabitas, y de los del monte Seyr, como parece en el segundo libro del Paralipomenon. Queriendo pues Heliseo tomar consejo con Dios sobre lo q̃ le auia sido demandado dixo. Agora pues que así es, traedme vn tañedor q̃ juntamēte tañā y cante delante de mi. Demando Heliseo le fuesse traydo vn tañedor, para que tañiendo y cantando delāte del prophetizasse lo que auia de succeder. Como el tañedor tañesse y cantasse fue hecha la mano del señor sobre Heliseo, esto es escantando el tañedor, vno el espíritu prophetico sobre Heliseo, como no sea otra cosa el espíritu prophetico, sino vna lumbre sobre natural, que alumbra al hombre la qual passa de presto.

Capit. 12. Que mue-

stra porque Heliseo demādo le fuesse traydo tañedor para quando queria prophetizar.



Ara dar clara noticia desto que auemos propuesto declarar, es de saber que segun dize Nicolao de Lyra, ay vnas melodias y musicas que mueuen y prouocā a dissoluto gozo, plazer y alegría, como las que se cantan y tañen para prouocar a torpeza y vicios carnales y sensuales. Otras que prouocan a piedad, cōpasion y lloro, de las quales vsauan antiguamēte en los lloros y llantos de sus muertos, como parece en el sagrado

Nicol. super. 3. cap. 4. regum.

Euan

§ 7.

Como Heliseo hōrra al rey Iosaphat y por que.

Marth.

§. 1.
Como ay
diuerſas
maneras
de melodias
musicas.

¶ 1.º

§. 2.
Como pro
curaua He
liseo tran
quilidad
para profe
tizar.

del libro
q. 1.º
cap. 2.º

Am. 8.º po
liti.

Euangelio. Otras que mueuen a oſſa-
ella y a animosidad, como ſon las trom-
petas de batalla, que ſon en la guerra.
Otras que prouocan a deuocion, de las
quales ſon en el officio diuino, porque
las alabanzas diuinas ſe cantan con in-
ſtrumentos musicales, y la melodia co-
mo eſta demandando Heliseo, porque que-
ria ſer encendido y leuantado en deuo-
cion, y por eſto hizo al tañedor que ta-
ñeſſe y juntamente cantaffe, para que
ſu eſpiritu fueſſe inflamado y leuanta-
do en Dios. Quiera Heliseo tomar con-
ſejo con Dios ſobre lo que pedian y de-
mandauan aquellos tres reyes, y para
eſto quiſo ſe diſponer, lo qual era por
via de tranquilidad, quietud y repoſo del
anima; para q mas facilmente reſcibieſ-
ſe el mouimiento interior del eſpiritu,
quando fueſſe a umbrado con el eſpi-
ritu prophetico. Eſta tranquilidad y ſo-
ſiego del anima ſe auia de prouocar por
canto y melodia, boluiendose el anima
aſſi melina, dexadas todas las eſteriores
ocupaciones y vagueamientos derra-
mados, y por eſta cauſa hizo traer vn ta-
ñedor que juntamente tañeſſe y can-
taſſe. Es aun de ſaber, que dado que aya
algunos hombres, que no ſientan las fuer-
ças de las armonias y musicas, por q por
ventura ſon de animo y baxo coraçon,
mas los coraçones que ſon naturalmen-
te generoſos, ſon mucho mudados, por
la fuerza de la armonia y musica para
cauſar en ellos diuerſidad de coſtumbres,
pueden con verdad las armonias y mu-
ſicas prouocar al hombre a gozo, plazer
y alegría, y a ira y ſañia, y a torpedad de
ſenſuales vicios, y a todos linages de de-
ſeos, aſſi de virtud como de vicios. De
aquí es que quando el Philoſopho en-
ſeñaua las columbres de los mancebos
dixo. Mucho ſe ha de mirar a las melo-
dias, porque de algunas ſe han de guar-
dar los mancebos, y otras han de tener.
Hizo aſſi miſmo diſtincion de los inſtru-
mentos musicales que pertenecẽ al ſa-

cto, o al tacto, como cauſauan diuerſas
paſſiones. Ay con verdad algunos hom-
bres que aun que eſtan intentos y ocu-
pados en algunas coſas no honeltas. ſi
oye algunas eſpeciales armonias y mu-
ſicas, luego a la hora dexan aquellas co-
ſas y ſon hechos ſolicitos y muy cuyda-
doſos, y ſon ſus eſpiritus leuantados en
vna ſingular eſpeculacion, y muchas ve-
zes ſon prouocados y mouidos a lagri-
mas. Aſſi por ventura era Heliseo, por-
que no auia modo alguno, mediante el
qual ſu anima ſe bolueſſe aſſi meſma,
ſaluo por armonia y musica, de aquí es
q hizo q el tañedor tañeſſe, y juntamẽ-
te cantaffe delante del. Eſta fue la inten-
ciõ de la ygleſia, de ordenar diuerſidad
de cantos, y los organos musicales en el
officio diuino, para que diuerſas muſi-
cas y armonias en diuerſas maneras, in-
citen, y mueuan, y leuanten los coraço-
nes de los hombres a deuocion: de don
de Iſidoro dize. Algunos lectores de
tal manera leen, que mueuen a algunos
a llorar y a lagrimas. Heliseo no tan ſo-
lamente queria apartar ſu anima de las
coſas eſteriores, mas aun hazella muy
repolada y quieta, para que quanto en
el fue, pudieſſe ſentir la muy alta mura-
cion del eſpiritu prophetico. Eſto ſe re-
quiere en los prophetas que ſolamente
ſon mudados en el eſpiritu, ſin boz ni a-
parencia exterior: porque eſtos han de
ſer muy atentos al mouimiento de Dios,
porque en otra manera no podria el a-
nima percebir el mouimiento interior,
y eſto mayormente quando es reuelada
alguna coſa muy alta, porque eſton
ces el anima ſegun toda ſu fuerza a de
eſtar atenta: por q en otra manera nin-
guna coſa entredera. Eſta es la cauſa por
que los prophetas algunas vezes ſon ar-
rebatados en eſtaſi (conuiene ſaber) por
que aquellas coſas que ſon reueladas,
ſon tan arduas y altas, que no po-
dra aquella anima entendellas, ſi eſta in-
tenta y ocupada en otra alguna obra, y
por

libro 1.
Eſtimos.
Et. 11. de
la Caſa.

§. 3.
De las que
racoon
cauſa en
anima d
eſtaſi.

por esta causa entonces en elestasi, cessa al anima de todos los actos esteriore, de razon, conuiene saber de hablar y comunicacion de los hombres. Cessa asimismo de los actos animales sensitivos: porque asimismo estan arrobados, q̄ no veen, no oyen, no huelen, ni tienen el uso de otro sentido alguno. Cessan asimismo casi totalmente sus espíritus, de las obras naturales, conuiene saber de la digestión y apetito, y de la expulsión, y de las otras obras naturales de la virtud nutritiva y augmentativa, de donde si entonces los mataban no lo sentirían, ora fuesen quemados con fuegos, ora degollados con cuchillo, en tanto grado que no saben si viven o no, o si estan en el cuerpo o no, y cōuiene muchas vezes a los tales caer de su estado y dar consigo en tierra, sino son sustentados y tenidos de otros porque la virtud del anima de todo en todo, dexa al cuerpo casi sin anima. Todas estas cosas se hacen y manifiestan en el Apóstol sant Pablo, porque su anima fue elevada para ver muy altísimos secretos, los quales no conuiene a hombre hablar, y para esto conuiene que cayesse en uetra y cayo, y los varones q̄ yuan con el en su compañía le levantaron y llevaron por la mano, y le metieron en la ciudad de Damasco, donde estuvo tres dias que no comió ni beuió, ni via, y asimismo no sabía si su anima estaba en su cuerpo, o no, y entonces segun se afirma, vio a d. una esencia, y esta era la cosa mas alta que se podia revelar. Pues que asimismo es los otros prophetas quando vian alguna cosa muy alta, era cosa necesaria, cessar de las cosas esteriore: ser puestos en gran tranquilidad y reposo, esta tranquilidad y reposo era causado en Heliseo, por el armonia y musica, y de aqui es que hizo, que delante del juntamente tãñesse y cantasse el tañedor. En esto que mando que el tañedor tãñesse y cantasse delante del, no se ha de entender ni

pensar que por esto auia de venir el espíritu del señor sobre el. Para que esto mejor se entienda, y para su declaración es de saber, que venir el espíritu prophetico, no era en mano de los prophetas, ni es alguna cosa: por la qual los prophetas hagan, que venga sobre ellos el espíritu prophetico, porque el espíritu prophetico es don dado de Dios, por dōde no ay cosa alguna, por la qual podamos forçar y cōpeler a Dios, para q̄ haga alguna cosa determinadamente, de donde no se ha de entender que el cãto del tañedor, o otra qualquiera cosa, sea alguna cosa, a la qual de directo se liga el espíritu prophetico, mas requierense dos cosas en la prophetia. La vna es, vna disposicion de parte del hombre, para que este mas prompto y aparejado para recibira aquello que Dios influye. La otra es vna ilustracion y alumbramiento de Dios en nuestro entendimiento. La disposicion de parte del hombre, es en dos maneras. La vna es por modo de incitacion de Dios ordenada para esto, que aya de dar y de el espíritu prophetico. Otra es por manera de disposicion interior, la qual se endereça para esto, que quando viniere a nuestra anima, pueda sentir su movimiento de la primera disposicion se ha de dezir, que aquella no era vna mesma acerca de todos los prophetas, ni vniuersal, porque algunos se disponian por razon q̄ yuan a algun lugar determinado, donde luego inmediatamente Dios respondia, no antepuesta alguna oracion, o otra alguna obra, era asimismo en Moysen, el qual quando queria auer respuesta de Dios, entraba en el sancta sanctorum, y alli tenia respuesta del Angel que le hablaua. En los otros prophetas era la disposicion, por via de oracion, o de ayuno. De la oracion parece, porque los Israelitas despues de la captiuidad de Babilonia, demandaron a Hieremias, que les reuelasse si auian de descender a Egypto, o

§. 4.

Que para ser nuestra anima alabrada de estar dispuesta.

Nume. 7.

Hier. 43.

no,

no, y el oro al señor, por espacio de diez dias, y en fin dellos le respondió el señor, lo que auia de suceder. Del ayuno parece porque quando Daniel queria auer alguna reuelación de Dios, ayunaua por muchos dias, affligiendo su carne, por todas las maneras que podia, y entonces Dios le reuelaua lo que demandaua: por donde ayuno vna vez tres semanas para que le fuesse declarada vna vision, de dóde el mismo dize, En aquellos dias yo Daniel lloraua por todos los dias de tres semanas, y no comi el pan dessecado, y carne y vino no entraron en mi boca, ni fui vngido con vnguento, hasta que se cumplieron los dias de tres semanas, y siguióse que entonces en fin dellas, vino el ángel a reuelarle la vision que deseaua saber. La segunda disposicion es, segun la qual nuestra anima esta dispuesta y apta, para recebir el mouimiento interior del espíritu prophético, y esta es apartandose de los cuidados e terriores, y recogiendo se dentro de si misma y entonces todo lo que viene se siente, porque el anima, segun todas sus fuerzas, entiende en aquello tan solamente. Agora auemos de dezir de Heliseo, que por el tañer y cantar del tañedor, tuuo la vna y otra disposicion. De la primera parece, por que así como los otros prophetas, por los ayunos y oraciones merecian que Dios les reuelasse aquellas cosas que preguntauan: así Heliseo por muy gran deuocion, merecio que Dios le reuelasse lo que queria y deseaua saber. Esta deuocion fue en el causada, por la melodia y canto del tañedor, de donde por esto fue apto y dispuesto. Así parece de algunos hombres, que por melodias y cantos son mouidos a deuocion. De la segunda disposicion parece porque tañendo y cantando el tañedor, el anima de Heliseo se recogia en si misma, y estaua dispuesta para recebir qualesquier mouimientos del espíritu prophético, dado que la reuelación fue

muy alta, y por ventura tenia Heliseo este modo, especial de aparejarle y disponerse para recebir el espíritu prophético, así como los otros prophetas tenian ayunos y oraciones, y muchas vezes viaua Heliseo de este modo y manera para recebir la diuina respuesta.

Capit. 13. De como

Heliseo prophetizo que auia de venir gran abundancia de agua, y dello que mando hazer.



Odas las cosas passadas como las auemos relatado queriendo Heliseo prophetizar a los Reyes como Dios auia de dar muy

gran abundancia de agua, dioxoles. Estas cosas dize el señor. Hazed muchas y muy grandes hoyas en el arroyo. Esto es para que el agua que ha de venir se recoxa, así como en cisternas, hazed muchas y muy grandes hoyas en muchos y diuersos lugares. Es de saber que aquel arroyo no tenia agua alguna, por que estaua muy seco, mas luego el dia siguiente auia de venir y passar por el, muy aceleradamente gran abundancia de agua, y no auia de venir ni traer origen de alguna fuente que siempre manasse y corriese, mas Dios miraculosamente la auia de embiar, por donde conuenia hazer muchas y muy grandes hoyas, en muchos y diuersos lugares del arroyo, para que passando por alli el agua, se recogiesse y represasse en ellas como en cisternas. Vio el propheta Heliseo que muy presto y en breue auia de ser hecha aquella gran abundancia de agua, (aunque en lugar muy distante y apartado dellos) y que aquella abundancia auia de venir por aquel arroyo. Manifestando pues el propheta, como maravillosamente auia de venir aquella abundancia de agua, y no por via natu-

ral

Daniel. 5.

5. s.
Como Heliseo le diria para recebir el espíritu profético.

ral, añadido diciendo. No vereys viento, ni pluvia alguna, y este arroyo se ralle-
no de agua. Ante puso todas estas cosas
para manifestar mas claramente el mila-
gro, conuiene saber, que aquel arroyo
auia de ser lleno de aguas, sin q̄ llouiesse
del cielo y sin viento alguno, y nombro
viento, porque los vientos comunmen-
te suelen traer y acarrear aguas, mayor
mente el viento Abrego. Y aun dixo
esto: porque embiãdo Dios el agua por
otras vias que no auia de venir natural-
mente y hinchẽdose el arroyo pateteme-
te se conociẽsse ser miraculo. Mas porq̄
los israelitas no sabian conocer, si el a-
gua auia de venir natural o miraculosa-
mente, no pensaran ni creyeran q̄ auia
sido miraculo, mas como viesse que el
arroyo seco era lleno de aguas, y sin ser
hecha alguna mutacion en el ayre, cosa
manifesta era, ser gran maravilla y mi-
raglo. Queriendo pues Heliseo-darles
el perança que serian librados de la grã
angustia y sed que padeciã añadido y di-
xotes. Y bevereys vosotros y vuestras
familias y vuestros brutos animales,
porque terneys muy gran abundancia
de agua para todos vosotros. Pues que
así es, aconteccio y fue hecho así, que
en la manera, quando suele ser offreci-
do el sacrificio, venian las aguas por el
camino de Edom, y fue llena la tierra de
aguas. Para mejor poder entender este
passe, es de saber, que entre los sacrifi-
cios del señor q̄ le eran offrecidos, auia
vnos que le offrecian en cada vno de
los dias. Otros que se offrecian por ac-
cidente por deuocion de los que los of-
frecian, y no los offrecian cada dia, mas
quando ellos querian y era su voluntad
de los offrecer. El primero se llamaua sa-
crificio era cõtinuo, y el segũdo no. El
sacrificio continuo era endos maneras.
Era sacrificio de la mañana, y de la tar-
de, y en cada vno destos sacrificios, se
offrecia vn cordero de vn año o quasi.
El sacrificio de la mañana començaua

al salir del sol, porque entõces el sacer-
dote con las cenizas limpiaban el altar,
y poniã leña, y sobre ella la gordura del
sacrificio, y este sacrificio duraua en
quemarse, hasta el medio dia, o vn po-
co antes, si no aya otros sacrificios ac-
cidentales, porque entõces era muy pre-
sto cõsumido, porque diessse lugar a los
sacrificios q̄ sobre veniã. El sacrificio de
la tarde, era vn cordero de vn año o qua-
si q̄ se auia de q̄mar y començaua a q̄mar
se dẽde q̄ se ponía el sol y auia de durar
por toda la noche hasta que saliesse otro
dia el sol. Como parece en el Levitico, y
en el libro de los Cuẽtros, dõde se trata
destos sacrificios. De aqui parece, que
el tiempo de offrecer el sacrificio, no
era vno solo, mas duraua dende que sa-
lia el sol hasta el medio dia, y despues dẽ-
de que se ponía el sol que començaua,
el sacrificio hasta la mañana al salir del
sol, y el acabarse del era al medio dia,
porque despues de medio dia, no era co-
stũbre de offrecer algũ sacrificio, hasta q̄
se ponía el sol, quando començaua la of-
frenda de la tarde. Pues dize agora la sa-
grada escriptura, que a la mañana quan-
do fue, e ser offrecido el sacrificio q̄ ve-
niã las aguas por el camino de Edõ, esto
es por el desierto de la tierra de Edom,
por el qual auian andado los tres reyes
con sus exercitos siete dias. Y fue la tier-
ra y el arroyo (entẽdido aqui por la tier-
ra) lleno de agua, y todas las hoyas que
el exercito auia hecho en el, porque tan
solamente dixo Dios que seria lleno el
arroyo, añadiendo. No vereys viento ni
agua, y este arroyo sera lleno de aguas,
y en el tan solamente mudo que hizies-
sen las hoyas: porque si ouiera de hun-
chirla la tierra en derredor, tambien
mandara que hizieran en ella hoyas pa-
ra recibir y retener en si el agua, mas tã-
solamente mando se hiziesse en el ar-
royo. De donde aya venido aquella a-
gua, ay diuersas opiniones y pareceres;
vnos dicen que fue hecha y se cauõ de
las

Nume. 17.

Leuit. 6.
Nume. 18.§ 3.
Que los sa-
crificios se
ofrecian en diuersas
maneras.§ 4.
De donde
vino aquella
agua.

las nieues derreidas de los Alpes, en
 terra muy terna y apartada de allí, así
 como se haze en el río Jordán: porq̃ en
 cada vn año en el mes de Mayo o casi
 se derriten las nieues del monte Libano, q̃
 caen en dos cabeças del Jordán que na
 ce a la rayz del monte Libano, por don
 de en así mes crece mucho mas q̃ en
 alg̃ otro: el río Jordán, mas estas nieues
 no se derriten naturalm̃te, mas obrado
 Dios miraculosam̃te. O se puede dezir
 y más mejor, q̃ Dios cito aq̃lla agua
 de Hucón y lanchó el arroyo y passará
 tanta y ta abundantes aguas, q̃ no solo
 hinchieron el arroyo, mas todas las ho
 yas que el exercito auia hecho en el, lo
 qual hecho despues de xaron de correr.
 Alléde del miraclo y maravilla del agua
 queriendo el propheta Heliseo prophe
 tizarle la victoria q̃ auian de quer y con
 seguir de sus captales enenigos, dixo
 les. Y estos (diciene saber del agua) que
 se ha hecho es muy poco en el acatamie
 to y presençia de Dios, mas alléde desto
 entregata el señor en vuestras manos a
 Molab. Hablo desta manera el propheta
 como si dixera: Dios es liberalísimo y
 muy magnifico dador, y da mas q̃ no
 os demandamos, y muy mas abundan
 te de lo q̃ lo pedimos. Volotros demanda
 reys la solnate agua, y el señor no solo
 os da agua, mas aun allende desto os
 da la victoria de los Moabites: porq̃ los
 hebreys y israelitares y a ellos co todo
 su exercito, y a solareys y destruy reys
 todas sus ciudades fuertes: por muy am
 paradas y fortalecidas q̃ élle, y atalareys
 todos los arboles fructiferos, y enega
 reys y trespasays todas sus fuentes de
 agua, para q̃ de ay adelante no mane ni
 corra de la agua alg̃a, y todos los me
 jores y mas estimados cijos y hereda
 dos q̃ ellos tienen los tubareys de pie
 dras. Todo esto así como el propheta
 Heliseo lo prophetizo, y sucedio
 así, sin saltar en cosa alguna.

Como He
 liseo profet
 izara a Mo
 lab: que
 auia de co
 seguir vi
 ctoria.

Capit. 14. De vn mi
 raclo que hizo Heliseo en augmen
 tar y multiplicar vn azeyte de vna
 biuda.

Despues destas cosas así passadas, se
 gun las auemos relatado. Dize ago
 ra la sagrada escriptura. Vna singular
 muger de las de los prophetas vino a
 Heliseo clamado y diziendo. Tu seruo
 mi mando es muerto, y tu sabes, que tu
 seruo fue temerofo de Dios, y mira q̃
 pãtiendo desta vida, me dexo cargada
 de deudas, y agora viene el acreedor a
 quien son deudas, y para pagarse quie
 re me tomar dos hijos que tengo para
 se seruir delos. Esta muger segun co
 munmente se tiene, era la muger de Ab
 dias propheta, el qual auia sido despen
 sado del Rey Achab. Este Abdias prophe
 ta (en el tiempo que la inica lezabel
 muger del Rey Achab, perseguia a los
 prophetas del señor, no dexando algu
 no a vida) escondio y guardo cien pro
 phetas del señor, dandoles todas las co
 sas necessarias, y sustentandoles muy
 abastada y cumpladam̃te, despues por
 los merecimientos de los prophetas q̃
 así auia sustentado, recibio el espiritu
 propheta: Este Abdias, por esta causa
 y razon contrato muchas deudas en la
 sustentacion de aquellos cien prophe
 tas que tenia escondidos, el qual muer
 to, quedo su muger con los hijos obliga
 da a pagar las deudas, la qual no tuuie se
 de que pagar, ni posibilidad para don
 de lo auer ni esperasse podello: auer, a
 cordo de recurrir y recurrio al prophe
 ta Heliseo: para que la socorriese y li
 brasse de aquella angustia y necesidad
 tan grande en que estaua. De marauil
 lar es como o porque esta muger aya
 recurrido al propheta Heliseo: porque
 si recurriera por que la librase de aque
 lla tribulacion o angustia que padecia,
 no fuera de marauillar, mas recurrir pa
 ra q̃

4. Reg.

Not. in
 4. Reg.

Mag. in
 4. Reg.

6. 1.
 1. Reg.
 1. Reg.
 1. Reg.

ra que la remediasse con que pudiesse pagar las deudas, trae consigo causa de admiracion: porque Heliseo no era rico sino pobre, que no tenia ni poseya cosa alguna, mas andaua y discurria de lugar en lugar, visitado los collegios de los prophetas. Por vêtura recurrio esta muger a Heliseo porque sabia que era varon sancto, sieruo y amigo de Dios, por el qual Dios hazia muchos miraglos y muy grandes marauillas, y cada y quando que alguno tiene alguna extrema necesidad que no puede auer remedio por via humana, deve recurrir a Dios. Esta muger por via humana, no podia pagar las deudas, ni librar a sus hijos que no fuesen vendidos en sieruos y esclauos, como no tuuiesse de que, ni con que pagar. Queria pues que asies, que Heliseo miraculosamente la socorriesse, y quera que asì como marauillosamente au a sanado las aguas de Hierico, haziéndolas de amargas dulces, y de empeticibles y muy dañolas, salutiferas y muy prouechosas, que asì miraculosamente hiziesse alguna moneda y dineros, de los quales ella pudiesse pagar al acreedor a quien erasi deuïdos, y asì librar a sus hijos. Asì hallamos los varones sanctos auer hecho algunas vezes dineros, oro y plata, como se lee de sanct Iuan Euangelista auer lo hecho. Christo nuestro Redemptor, como quiesse dar el tributo a Cesar, què se llamaua dragma, mando a sanct Pedro que fuesse al mar y echasse vn anuelo, y que el primer pez que prendiesse le sacasse a tierra y que le abriesse, y que en su boca y vientre hallaria vna moneda de plata, y que la diessè a los que demandauan el tributo, y fue hecho asì segun que Christo se lo mando, y asì marauillosamente busco el dinero para pagar el tributo. O puede se dezir, q̃ esta muger clamo y fue a Heliseo, querièdo la socorriesse, no dandole dineros mas interuenièdo y rogando por ella al rey

y a los grandes señores del reyno, para que le diessen alguna ayuda y socorro con que pudiesse pagar, o que le diessen algun espacio de tiempo, y la esperassen por tanto tièpo en el qual ella pudiesse pagar, o que le perdonasse toda la deuda, o parte della. Penso esta muger que esto le podia hazer muy facilmente interueniendo en ello Heliseo, porq̃ era de gran auctoridad y estimacion delante del rey y de toda su corte, porque en el tiempo que pereciã de sed con todo su exercito, les auia marauillosamente proueydo de agua, y denunciado la victoria que ouieron de sus capitales enemigos, por cuya causa y razõ creya esta muger q̃ no auria cosa ni negocio alguno por muy graue y dificultoso q̃ fuesse, por el qual Heliseo rogasse al rey, o a los caualleros, que no fuesse oydo y alcãgasse todo lo q̃ demandasse. Que lo que esta muger pensaua fuesse verdad, parece muy claro, porque aun esse mesmo Heliseo sabia q̃ tema aquel fauor y credito acerca del rey y de los caualleros, de donde dixo a vna muger Sunamite huespeda fuya, queriendole gratificar los seruicios y buenas obras q̃ della auia rescebido. ^{+ Reg +} Que quieres que haga por ti? por ventura tienes algun negocio y quie. es q̃ hable al rey, o al capitan general de toda la caualleria y exercito por amor de ti, y q̃ les ruegue o demande alguna cosa. Por esta causa esta muger no agena deste conocimieto fue clamando a Heliseo para que por vna via o por otra la librasse de la angustia en q̃ estava puesta. Queriendo pues esta buena diena, justificar su petition y demãda dixo. Tu sieruo, mi marido es muerto. Daua en esto a entender que su marido auia hecho las deudas, y que ella no las podia pagar, porque no tenia de que, ni esperaba poder venir a tanta abundancia de bienes y riquezas, q̃ aunque le diessen plazo y espera las pudiesse pagar, porque todo lo que las mugeres puede ha-

§ 3.

De las razones q̄ da la muger por dende Heliseo la deuia lo correr.

zer y adquirir, es muy poco, como por la verguença y flaqueza femil le pueda ocupar en muy pocas cosas con q̄ le puedan auer y adquirir tēporales y gñ. des ganancias, y así añadio diziendo. Tu sabes q̄ tu sieruo fue varō temeroso de Dios. Hablo desta manera, como si hablandolo mas claro dixera. Por esta caua deus trabajar cō todas tus fuerças por librar a mi y a mis hijos de la deuda y seruidumbre, porque fue temeroso de Dios, y no gallo los dineros en ilicitos y malos vlos, sino en temor y seruicio de Dios, conuiene saber, en sustentar y mantener a los prophetas de Dios. De aqui parece que esta muger demādaua muy justamente, que Heliseo maravillosa y miraculosamente la librasse, y para que en ello no pusiesse dilacion ni tardança, mas que se cōpadeciesse della añadio diziendo. Mira q̄ viene el acreedor a quien son devidas las deudas para tomarme dos hijos que tēgo, y sujetarlos debaxo de su seruidūbre, haziedolos sus sieruos. Por ventura esta muger hablo desta manera, porq̄ auia sido puesto y asentado en la obligacion, pacto y cōcierto de la paga de los dineros, que el propheta Abdias auia rećevido los pagasse para cierto tiempo limitado, y si no los pagasse, diessse a sus hijos en sieruos en recōpença de los dineros y deuda, o por ventura muerto el marido, era demandada la deuda a esta muger, y como no tuuiesse de que pagar, demandado dilacion y plazo de tiempo, con tal condicion, que si en el tiēpo señalado no pagasse diessse a sus hijos en sieruos al acreedor en recōpença de la paga de la deuda. Agora acabauase el tiempo y como no tenia de q̄ pagar, por cuya causa auia de dar a sus hijos en sieruos, recurrio a Heliseo diziendo. Mira q̄ viene el acreedor. Este acreedor a quiē erā devidos los dineros (segū dizen los Hebreos y traelo el Nicolao de Lyra) era Ioran hijo del rey Achab, el qual viuendo su

padre los auia prestado a Abdias, a viua, y agora muerto el propheta Abdias, demādaualos a su muger, y q̄ si no los pagaua le auia de dar dos hijos q̄ tenia en sieruos para q̄ le siruiessē. El propheta Heliseo cōpadecendole desta buena dueña y de sus dos hijos, viēdo q̄ demādaua cosa justa, queriēdo corresponden a su peticion y demāda, preguntole diziendo. Que quieres q̄ haga cōtigo? No dixo esto Heliseo como persona q̄ no sabia lo q̄ ella queria, porq̄ bien le constaua q̄ queria ser locorrida y delibrada de la deuda, porq̄ sus hijos no fuesen tomados por sieruos del acreedor, mas preguntō esto para saber della si auia algun modo o manera particular, por el qual ella queria ser librada. A la preguntā del propheta no respondio cosa alguna la muger, sabiēdo q̄ muy mejor sabia el propheta Heliseo lo q̄ conuenia hazer, q̄ ella lo podia demādar por dōde callando lo puso todo en su mano y lo dexo en su volūtad. Entonces viēdo Heliseo como todolo dexaua en su mano y de terminaciō así el modo como la manera como auia de ser librada, preguntole diziendo. Que tienes en tu casa? Preguntō esto Heliseo, porq̄ entēda augmentar y multiplicar qualquiera cosa q̄ tuuiesse en su casa, como harina, o vino, o nūel, o manteca, o azeite, o cosas semejātes, para q̄ de su valor y precio siendo vēdidas pudiesse pagar la deuda al acreedor. De esta manera auia el propheta Helias multiplicado vna poca de harina de vna tinaja, y el azeite de vna azeitera de vna biuda Sarethana, de tal manera q̄ fue llena la tinaja de harina, y la azeitera de azeite: esta fue la intencion de Heliseo de augmentar qualquiera cosa de las antes dichas que ella tuuiesse. Respondio la muger. Yo tu sierua no tengo cosa alguna en mi casa, salvo vn poco de azeite para ser vngida con el. Esta muger era tan pobre, que no tenia pan, ni vino, ni miel, ni harina, ni manteca, ni dineros,

Nicol. sup.
4. ca. 4. reg.

ros,

ros, ni otra cosa alguna, salvo vn poco de azeyte, con que se vngiessse. Dixo q̄ tenia el azeyte para se vngir con el por que era costumbre en la tierra de Chanaan, vngirlas cabeças con azeyte, para resfrescarse y recrearse del gran calor de la tierra. Esta costumbre se guardaua vniuersalmente acerca de todos, assi de los sanctos varones y honestas mugeres, como de los otros de aquella tierra de dōde el Rey David vngia su cabeça.

u Christo nuestro Redētor dixo a los q̄ ayunauā, que vngiessen sus cabeças, por que no pudiesen ser auidos por ypocritas. A su mesito dixo aun Phariseo principe de los Phariseos, que le auia comibido a comer. No vngiste mi cabeça cō olio. Si no fuera costumbre aun a los varones muy sanctos vngir sus cabeças cō azeyte, no demandara Christo azeyte para ser vngida su cabeça, o no reprehendiera al Phariseo porque no le auia vngido su cabeça con azeyte.

Capit. 15. De como.

Heliseo multiplico el azeyte, para so correr ala necesidad de la pobre biu da.



Osepho hablando deste sancto propheta Heliseo, y relatando sus obras maravillosas, dize. Veniendo el Rey de Israel de la region de los Moabitas a Samaria, tenia cō ligo a Heliseo, assi como a propheta cuyas obras quiero contar, son cō verdad muy señaladas y dignas de ser puestas en hystoria, como cōsta y es manifestto de los sagrados libros. Dixē q̄ lleuó a el la muger de Abethel despésero del rey Achab, y que le dixo, que no ygnoraua mas que biē sabia como su marido auia librado de la muerte, quando Iezabel muger del rey Achab los buscua para los matar, y como secretamēte los auia substetado y dado de comer a ciēto dellos,

por lo qual auia hecho muchas deudas, y que despues de la muerte de su marido era fatigada y apremiada de los acreedores, a quien eran deudas las deudas para que ouiesse de pagar: y q̄ sus hijos auian de ser tomados, para seruir a los acreedores, y q̄ por esta causa le rogaua vniessse misericordia della, y de las obras de su marido, y que le diesse algū reinedio y consolacion en aquella gran angustia y necesidad en que estaua puesta. Como el propheta le preguntasse q̄ tenia en su casa respōdio q̄ notenia mas de vn poco de azeyte ē vna azeytera para ser vngida con el. Queriedo pues el propheta remediarla maravillosamente haziendo vn grā miraglo dixole. Ve y de manda prestados a todas tus vezinas vasos vazios, lo qual le mando: porque aquella muger no tenia tantos quantos eran menester para q̄ cupiessse en ellos tanto azeyte quanto era menester para pagar la deuda al acreedor. Queriendo pues Heliseo hazer el miraglo, dixo a la muger. Entra en tu casa y cierra la puerta. Esto le mādō: porq̄ ninguno viesse el miraglo entre tāto q̄ se hazia, salvo sus hyos q̄ la siruiessen, y por esso añadio diziendo. Y quando tu y tus hijos estuuiere des dētro, echa del azeyte de la azeytera, en la qual tienes el poco del azeyte q̄ dixiste q̄ tenias, en todos los vasos q̄ tomaste prestados de tus vezinas y quando estuuiere llenos los vnos, tomara otros hasta q̄ estē llenos todos. Iosepho dize, q̄ le dixo Heliseo, echa de aq̄i azeyte en todos los vasos, porq̄ Dios los hinchira todos de azeyte, hasta no caber mas en ellos. Conforme al mōdamiento del profeta Heliseo, tomo la muger los vasos q̄ auia demādado prestados, y todos los q̄ pudo auer, y entrādo en su casa cerro sobre si y sus hijos la puerta pa q̄ la siruiessen trayēdo los vasos. Tomo la muger el azeytera en q̄ tenia el poco del azeyte, y echaua en cada vno dīos vasos q̄ le trayā sus hijos vn poco de azey

§. 1.
De como
fue multi-
plicado al
azeyte.

Iosep. li. 9.
antiqu. 3.

§. 2.
Como ces-
só de ser
augmenta-
do el azeite.

te, y cómo ya estuuiesen llenos todos no labiêdo ella, dixo a su hijo el mayor (el qual por excellêcia era llamado hijo entre los otros) traeme vn vaso, y no dixo vasos, porque quando ella le ocupaua en echar en vn vaso ellos le teniã aparejados otros y puestos a punto para que echasse en ellos: mas como ya no auia vaso alguno vazio los hijos no trayã alguno, ella creyendo q̃ los hijos enojados de auer traydo tãtos vasos como auia traydo sintiedo pesadũbre dellos dexauan de traer, por esso dixo traedme vn vaso? Respõdio el hijo. No tengo vaso alguno que pueda traer por que (como ella dicho) estauan todos llenos. Acabados de hinchir los vasos luego a la hora cesó el azeite que no corrio mas, ni fue augmentado en el azeitera. Esto fue hecho así diuinamente, porque Dios tan solamente queria hazer miraglo para prouecho de aquella hiuda: si el azeite cresciera y fuera mas augmentado derramarse por tierra sin vtilidad ni prouecho alguno, porq̃ ni a prouechara ala muger ni alas vezinas, y por esta causa no quiso Dios que cresciesse ni fuesse augmentado. Mas sepamos agora, q̃ fuera si la muger duxera, y de todo en todo no tenía cosa alguna en su casa, no oro ni plata, no harina ni vino, no miel ni manteca, ni cosa alguna desta calidad, como dixo q̃ tenía vn poco de azeite: lo qual miraglosamente fue augmentado por las oraciones del propheta Heliseo. Ha se de dezir que al propheta hiziera causar alguna cosa de nueuo, de la qual aquella buena dueña pagara su deuda, como oro o plata, o harina, o vino, o miel, o manteca, o otra cosa alguna desta calidad, para q̃ vendiesse y della pagasse la deuda, lo qual era cosa muy facíl de hazer al propheta, porq̃ si lo poco del azeite pudo ser multiplicado miraglosamente para henchir tãtos vasos, así pudiera no auêdo alguno, ser criado de nueuo en mucha y muy gran

cantidad, que fuera suficiête para pagar la deuda, mas no quiso Heliseo luego al principio hazer esto, porq̃ si esto quisiere, no dixerá ala muger que tienes en tu casa, mas dixerá traeme muchos vasos prestados de tus vezinas, y luego seran llenos de azeite. La razon porq̃ vso de la manera antedicha, fue porq̃ Heliseo auia sido discípulo de Helias, y successor en el spirituprophetico, y en el poder de hazer miraglos. Helias en casa de la buida Sarethana, quando hizo vn miraglo augmêtado vn poco de harina, y vn poco de azeite, no hizo q̃ fuesse criados de nueuo, mas la poca de la harina cresció y fue augmêtada de tal manera q̃ se hincho la tinaja, y lo mesmo el azeite q̃ se hincho la azeitera. Mãdo Heliseo ala muger q̃ lo hiziesse a puerta cerrada lo qual le mândo (segũ dice el Nicolao de Lyra) porq̃ quãdo son hechos algunos miraglos, para confirmacion de alguna multitud en la fe, o para su cõsolacion son hechos publica y manifestamente, mas quãdo son hechos para cõsolacion de alguna persona particular y singular comũmente son hechos secretamente. Así Christo nuestro Redẽptor quãdo resuscito a la hija del principe de la sinagoga en secreto, no permitio q̃ entrasse alli alguno salvo S. Pedro, y san Iuã y Sã eliaço, porq̃ a estos juzgaba por mas di-nos y familiares q̃ los otros. Heliseo sin la causa dicha quilo q̃ fuesse hecho en secreto el miraglo, porq̃ por vêtura Dios no reputaua q̃ otro alguno fuesse digno de ver aquilla maravilla y miraglo, salvo aquilla muger y sus hijos por quien se hazia el miraglo y para su remedio se ordenaua. Y si otros estuuieran presentes no se hiziera el miraglo. O por vêtura fue esto hecho así porque la infidelidad de los que alli estuuiesen, no impidiesse el miraglo, porque su dubda y infidelidad dellos no impidiesse la oraciõ de Heliseo, o por vêtura lo mândo hazer desta manera, porq̃ muchos no erã dignos

dignos (según su juicio) de ver aquel milagro y maravilla. Llenos pues los vasos de azeite fue la muger y dio noticia de ello a Heliseo, haciéndole saber como todos los vasos que auia demandado prestados, estauan llenos de azeite. El zoelo esta buena dueña por dos causas. La vna para saber que se auia de hazer de aquel azeite que estava en los vasos, porq̃ Heliseo tan solamente le auia dicho, que echasse el azeite en los vasos, y uole dixo otra cosa alguna, ni que era lo que auia de hazer, porq̃ no queria discrepar de su voluntad, ni errar si dispusiera del sin su sabiduria, de aqui es que como la muger le dixo lo que auia hecho, y como todos los vasos estauan llenos Heliseo le dixo. Vende el azeite, y paga al acreedor, y dello q̃ sobra vive tu y tus hijos. Desta palabra parece que fue tan grande la abundancia del azeite, que por la oracion de Heliseo fue aumentando maravillosamente, que no solo fue suficiente al para pagar la deuda, mas sobro en tanta abundancia, que fue suficiente, para poder sustentar a la muger y a sus hijos. La otra causa: porque la muger recurrio a Heliseo y le hizo saber todo lo que auia pasado fue para hazelle gracias por el bien y mercedes tan señaladas que le auia hecho en socorrela en su tribulacion tan maravillosamente, porque aquellos que maravillosamente resciben, algun don y merced, no tan solamente han de dargracias a Dios, mas aun a aquel santo por cuya oracion y ministerio recibē aquel don y merced. Así quando Christo nuestro Redemptor sano a diez leprosos diciéndoles. Yd y mostraos a los sacerdotes como todos fuessen hechos sanos en el camino, vno dellos viendo que así auia sido hecho sano, dio la buelta y hizo gracias a Christo, porque le auia dado la sanidad mas los otros nueue no boluieron por donde dixo Christo, por ventura no fueron diez hechos limpios

y sanos, los nueue donde estan. No fue hallado alguno q̃ diessé gracias a Dios, sino este extranjero. Dado gracia a algun hombre o santo, por cuya oracion y ministerio es hecho algun milagro, es dada gloria a Dios que lo haze.

Capit. 16. Delo que

acontecio a Heliseo en la ciudad de Suna, y como le fue hecho vn aposento, o cenaculo.



Ontado las cosas del profeta Heliseo, la sagrada escriptura dize. Vno vniua y passaua Heliseo por la ciudad de Suna, y moraua en ella vna gran muger. Esta era la Sunamite, la qual es llamada grande, no en grandeza de cuerpo, mas en grandeza de sabiduria y en grandeza de honestidad de vida, y de buenas y loables costumbres: porq̃ la grandeza del cuerpo, no haze mucho para la bondad de la muger. Esta ciudad de Suna esta assentada en la tierra de Israel, en la suerte de los hijos de Isacar, como parece en el libro de Josue. Esta ciudad era Abisar q̃ es llamada Sunamites, la qual fue llevada al Rey David, para q̃ en su vejez durmiendo en su pecho le diessé calor, y así mesmo le siruiessé, a la qual no lleuo David con illicito ayuntamiento. Y si esta Sunamites de la ciudad de Suna, era grande (como, esta dicho, en sabiduria) no menos lo era en riquezas temporales y en piedad y deuocion, tenia con verdad esta buena dueña muy gr̃a deuocion por dōde fue inclinada a hazer vna muy buena hōra y gr̃a beneficio al varon de Dios recibiendo en su casa: de donde dize la sagrada escriptura hablando de ella. Como entendiessé que Heliseo era varon de Dios detruuole en su casa, rescibiendo con entrañas de piedad con gr̃a instancia y no cō menor deuocion, para que reposassé, comiessé y beuiessé en su casa. Detruuole casi con

+ Reg. +

iosuz. 19

6.2.

Como Heliseo fue recibiendo en la ciudad de Suna a vna muger

violencia, medio por fuerza: porque Heliseo quería passar adelante, y no lo permitio la honesta muger, mas hizo lo que dara comer, descansar y reposar en su casa. Como Heliseo passaua por aquella ciudad muchas vezes, siépre yua a posar a casa de aquella muger: porq̃ via su buena voluntad y gracioso recebimiento, donde reposaua, comia y dormia. La causa de passar tantas vezes por alli Heliseo, era porq̃ despues del arrebatamiento de Helias propheta, era Heliseo como cabeza y principe de los prophetas; y porque en la tierra de Israel auia muchos collegios donde morauan los prophetas visitaualos, y así le conuenia (y aun era necesario) discurrir y andar por todos ellos. Estaua como arriba diximos, vn colegio en Hierico, otro en Bethel, otro en Gálgala, y otro en el monte Carmelo, o alomenos dudó q̃ este lugar del monte Carmelo no fuese colegio como los otros, era lugar muy deuoto, ápto y dispuesto para la oració y contemplación, todos estos lugares visitaua Helias todo el tiempo q̃ estubo en esta vida; y despues que fue arrebatado tuuo Heliseo este mesmo estilo y manera, como a quel que auiá sucedido en lugar de Helias. Para auer de yr al monte Carmelo; donde yua muchas vezes, conueniale passar por la ciudad de Suna, y siempre yua a posar a casa de aquella buena dueña, porq̃ le recebia con muy pròpta voluntad y de cara alegre, y le daua todas las cosas necesarias para su mátenimiento, y de su siervo Giezi. Esta muger visitó la sanctidad de Heliseo dixo a su marido. Pareceme que este varon de Dios q̃ muchas vezes passa por nuestra casa, es sancto. Deseaua esta buena dueña (conforme a su grã deuotion) hazer vn aposento o celda apartada dõde pudiesse estar Heliseo mas recogido y quieto, apartado del ruydo de los de casa, para q̃ mejor pudiesse vacar a la oració y contemplación, mas porq̃ la gouernació y re-

gimēto de la casa, no depedia della sino de su marido, rogole q̃ le hiziesse vn aposento aparte, y para mas justificar su peticion y demanda dixole. Pareceme que este varo de Dios q̃ muchas vezes passa por nuestra casa, es sancto. Dixo q̃ a su parecer Heliseo era varon sancto, porq̃ en otra manera no couenia gastar los dineros sin prouecho, y llamole varon de Dios, porq̃ aun no tenia noticia ni sabia q̃ Heliseo era propheta (porq̃ estas cosas passaron cali en el principio de su estado, inmediatamente despues del arrebatamiento de Helias, y aun no estauan diuulgados todos sus miraglos y maravillas por todo Israel, porq̃ si así fuera, no dixera, pareceme q̃ este varon de Dios es sancto, poniendolo de baxa de dubda por conjeturas, mas dixera, este varon es sancto, afirmandolo con certidumbre. Mostrauanse y apareciã en Heliseo algunas señales, q̃ daua a entender q̃ era varo sancto, porq̃ era muy honesto en sus palabras, muy copuesto en sus obras, muy graue en su andar, muy téplado en su comer y beuer, de su boca nunca salían palabras liuianas, sino muy pessadas endereçadas todas en Dios. La virtud del varon perfecto, no puede por largo tiempo estar escondida dõde quiera q̃ esta, q̃ por alguna via no salga a luz y se muestre a los otros: porque como dize Christo nuestro Redemptor, conuiene q̃ el arbol bueno de de si buen fructo, y q̃ de sus obras sea conocido el hõbre, así el hõbre de grã virtud, no se puede esconder por mucho que el quiera. La razon desto es, porque el varon virtuoso siempre haze actos heroicos y obras virtuosas, las quales descubren y manifestan la bondad y sanctidad q̃ esta oculta y secreta en el varo bueno y virtuoso. Esto viendo esta buena dueña dixo a su marido. Pues que así es, hagamosle vn cenaculo vn a celda o aposento pequeño. Quando Heliseo posaua en casa desta buena dueña, estaua todos iu-
en vna

S.a.

De lo que
dixola mu-
ger a su ma-
rido habla-
do de Heli-
se.

Mald.

en vna mesma casa, no apartado dellos: y como era varon de gran virtud quería vacar a la oracion y contemplaciō, y hazer otras cosas que no conuenia ser vistas de todos, por donde era cosa justa y honesta le fuesse hecho vn Cenaculo o aposento apartado, donde estuiesse mas quieta y reposadamēte, y pudiesse sin estoruo alguno vacar a la oracion y contemplacion, y por esso dixo a su marido que le hiziesse vn Cenaculo pequeño. Y dixo pequeño por mas facilmente induzir y prouocar a su marido para que lo quisiessse hazer, porque por ventura era tenax y auariento, y si el Cenaculo fuera grande, donde de necesidad se auia de gastar muchos dineros, rehusara y no lo quisiera hazer, y por esso dixo pequeño, de poco gasto que facilmente se pueda hazer. Y dixo mas. Y pongamos en el, cana, y silla, y mesa, y candelero. Quería esta hōrada muger entre tanto q̄ Heliseo estaua en su casa, proueerle de todas las cosas necesarias: y porq̄ estando apartados el y su criado Giezi, de la comunicacion de los de casa, estuiesse mas recogidos y honestamente aposentados, y por esta causa le fueron puestas todas las cosas necesarias que pertenecian para su uso, como eran cama para dormir, mesa para comer, silla para le sentar, y candelero para poner en ella candela para se alumbrar. Todas estas cosas las luzierō para Heliseo porque quando viniessse reposasse allí mas honesta y quietamente, que comunicando con ellos en todas las cosas, porque siempre le dieran deslabrimiento y le deslabiossegaran con el ruydo de la gente de casa. Es aqui hecha mencion desta muger principalmente, y no del marido para mostrar como por amor della Heliseo hizo algunos miraglos (como veremos) los quales no al marido, mas a ella principalmēte se ordenarō, y por su ruego e intercessiō se hizierō, d̄ aqui es q̄ la sagrada escriptura mas principalmēte

haze mencion della q̄ de su marido, por dos causas. La primera porq̄ ella fue la causa por dōde Heliseo estuiesse y morasse en la ciudad de Suna y no su marido, porque ella dio motiuo a su marido para q̄ le hiziesse el Cenaculo con todo lo demas, donde quietamente se aposentasse Heliseo. La segunda causa por donde mas principalmente es aqui hecha mencion de la muger y no del marido es, por dos miraglos muy grandiosos que hizo por amor della, el vno que siendo estéril y mañera concibiesse sin tener esperança alguna de verse preñada ni de parir. El otro que pariendo vn niño, y siēdo ya grendecico, como fuesse muerto le resuscito por amor della. Todas estas cosas mas en particular y especialmente conueniā a ella que a su marido, segun que luego mas larga y cūplidamente veremos.

Capit. 17. De vn miraglo que hizo Heliseo por amor de su hūspeda la Sunamite.



Si como no cessauan las oraciones de Heliseo, así no cessauan las maravillas y miraglos de Heliseo, porq̄ queriendo gratificar a su muy honrada hūspeda, los muy continuos y muy grandes beneficios y buenas obras q̄ della auia recebido, y que por amor della le auia sido hechos, dize la sagrada escriptura. Vino vn dia (en el qual como Heliseo lo tenia de costūbre de passar por la ciudad de Suna) y fuesse a posar a casa de aquella muger, y al cenaculo que de nuevo le auia hecho porq̄ aquella era la primera vez que se apolentaua en el: por donde cōsiderada tanta deuocion y benignidad de la muger queriēdosele gratificar cō buenas obras y señalados beneficios, dixo a su criado Giezi. Llama a esta Sunamite. Es de notar (segun dize el

+ Reg +

§. 4.

Porq̄ la sagrada escriptura haze mas cuenta de la muger q̄ del marido.

Maginhi
flo. Icol. Ju
per. + lib.
Reg. ca. 6.

§. 1.

Porq̃ Heli-
seo llamar
ua a su hu-
elpeda Su-
namite.

Ad Ephe. 5
8c. 1 ad cho-
rint. 1.

§. 2.

Como mñ
do llamar
Heliseo ala
Sunamite,
y para que

Maestro de la hystoria escolaſtica) que siempre Heliseo llamaua a su huespeda Sunamite; porque con verdad no tuuo tanta familiaridad con ella (aunque por largos dias auia possado en su casa) q̃ supuiesse su propio nombre, y por esto la llamaua siempre Sunamite, y llaniauala así: porq̃ era nascida y criada en aque-lla ciudad de Suna. Mandola llamar: por que queria dar la recompensa de tã grã des beneficios: queriendole informar della, en que le podia aprouechar, o que era lo que ella mas desseaui, para lo pro-urar por amor della. Dado q̃ la buena obra y beneficio que Heliseo auia recebido, así del marido como de la muger, y de ambos a dos juntamente porq̃ la muger sin consentimiento no recibiera a Heliseo en su casa, y sin su mandamiento no le auia seruido como el marido sea cabeza de la muger, el marido lo tuuo todo por bien, pues como Heliseo quisiesse gratificar el beneficio recibido, auia de hazer tal y tan buen beneficio que fuesse comun a ambos a dos, a marido y muger, de donde ora llamase a la muger, ora al marido, el beneficio auia de ser tal que conueniesse recibir tal dō y merced a cada vno dellos, en galardō de su buena obra y seruicio. Quiſo Heliseo llamar a la muger y no al marido por dos causas: La vna porque el queria gratificar el beneficio recibido, el qual mas principalmente auia recebido de la muger que del marido, porq̃ si el marido auia hecho alguna cosa, auia sido induzido y persuadido de la muger por donde le fue hecho el Cenaculo y aposento apartado, de lo qual nunca el marido auia pensado cosa alguna, y nunca le hiziera si ella no se lo dixera y atraxera a la memoria, por donde la mayor parte de la buena obra, le es a ella atribuyda y imputada. Lo. ij. llamo a la muger y no al marido, porque dado que el varō sea la cabeza de la muger, por ventura era simple y de poco saber: la muger

era prudentissima y regia la familia, ordenaua y disponia la casa, y porque Heliseo queria saber si tenia algun negocio que perteneciesse para el bien de su casa y familia, en que le pudiesse ayudar y fauorecer, mauldo llamar a la muger para preguntarselo y no al marido: porq̃ por ventura el no lo sabia, regiendo ella principalmete la casa. Llamada pues la muger, viniendo estuuu a la puerta del Cenaculo sin entrar dentro, y hablaua Heliseo a su criado. Giezi a la muger, y no la hablaua Heliseo, porque dado que fuesse llamada no estuuu cabe Heliseo, mas muy apartada del y de tal manera apartada, que ni la muger via a Heliseo, ni Heliseo a la muger, mas Giezi era como medio, entre ella y Heliseo, y ya los recaudos de mano en mano, de Heliseo a Giezi, y de Giezi a la muger. La causa desto fue: porque Heliseo era muy sancto varon, y muy apartado de la comunicacion y conuertaciō de los populares, mayormente de las mugeres, porque muy rarisimamente hablaua con alguna muger, y no permitia en manera alguna ser della tocado, ni que le llegassen a la ropa. Estando pues la muger a la puerta del Cenaculo, dixo Heliseo a su criado Giezi, que hablasse de su parte ala Sunamite, y le dixesse y juntamente preguntasse. Mira que muchas vezes cō gran solicitud y cuydado nos has seruido, por ventura tienes algun negocio y quieres que hable al rey, o al principe de la guerra por amor de ti? Quería Heliseo gratificalle y pagalle el beneficio que auia recibido della, por donde lo reduxo a la memoria, diz. endo que muchas vezes lo auia seruido en todas las cosas, cō muy gran solicitud y cuydado, lo qual dixo porque no auia cosa alguna necessaria para Heliseo, que esta muger se la dexasse de dar todo el tiempo que estaua en su casa. Y dixole mas Giezi, en nombre de Heliseo. Que quieres cur

De
Heliseo
tutau
conuen
cion
mu

contigo. Quiso dezir por tanto y tãgrã beneficio como de ti he recebido, escoge lo que queres. que pueda yo hazer por amor de ti, que yo lo hare cõ muy prompta voluntad. Y dixole. Tienes algun negocio, queres que hable al rey, o al principe de la guerra y caualleria? Hablo desta manera para dar a entender que la expediciõ y despacho de los negocios mayorniente arduos dependia del rey o del principe de la guerra, porque por ventura le erã a el encomẽdados y comẽdos los negocios reales como a su familiar official, o por ventura tenia jurisdiccion y consistorio de las causas, y a cada vno dellos asì al rey como al principe de la guerra podia hablar Heliseo, para que despachasse el negocio desta muger, si tuuiera alguno, o alcanzar alguna nueua merced si la demandasse al rey, como alguna exempciõ, o libertad de sus personas de su marido y della, o que perteneciesse a su casa y familia, lo quãl podia muy facilmente alcanzar: porque priuaua mucho cõ el rey. Oyendo la muger lo que Heliseo auia dicho, respondio diziendo. En medio de mi pueblo moro. Esta respuesta es muy pequeña y breue en palabras, mas es muy grande y compendiosa en sentençia comprehendẽ mucho en si mesma. Respondio desta manera, como si hablando mas claro dixera. No he menester nitengo necesidad de alguno para que despache negocio delãte del rey o del principe de la guerra, porque yo moro en medio de mi pueblo, esto es cercada y rodeada de parientes y amigos, y ninguno me inquieta ni da pena, por donde no ay necesidad que aya de tratar algun negocio delante del rey, o del principe de la guerra. Preguntole esto Heliseo, porque la queria fauorecer en todas las cosas de gran calidad y arduas: porque los negocios tanto son mas dificultosos de negociar y despachar, quanto se hã de ne-

gociar y despachar con mayores personas, como son los que se negocian y despachan cõ los reyes, o principes, o grandes señores: y por effoile pregunto si tenia algun negocio con el rey, o con el principe de la guerra: porque ella no podria asì alcãçar despacho por ser muy popular, y no de algun principe o gran señor, mas despues que respondio que moraua en medio de su pueblo pregunto Heliseo a su criado Giezi, quãsi tomando consejo con el. Pues que asì es, que hare por amor della? Esto preguntò Heliseo con gran voluntad que tenia, de gratificalle sus muy grandes beneficios que della auia recebido, por dõde lo dexaua todo en su mano y voluntad para que duxesse que era lo que ella mas queria, conforme a su dẽseo y voluntad para ponello luego por obra. Respondio Giezi diziendo. No lo preguntas? Respondio desta manera como si dixera. No ay necesidad que preguntes que es lo que ella quiere que hagas por amor della: porq̃ muy manifestto esta, en lo que la puedes fauorecer y aprouchar. Mostrando Giezi en que la podia mas fauorecer y ayudar, aadiò diziendo. No tiene hijo alguno y su marido es viejo, por donde no tiene esperança de lo tener, pues que asì es, no puedes en cosa alguna mejor la fauorecer y ayudar que dandole hijo. Giezi era varon prudente, y sabia que el mayor dẽseo de los casados es tener hijos, mayorniente quando son ricos, porque se duelen mucho de dexar sus bienes (que con tantos trabajos han adquirido y ganado) a herederos estraños, de donde toda quãta abundancia tienen de bienes y toda su prosperidad, y riqueza la tienen en poco, o por mejor dezir en nada, quando no tienen hijos como sepan que heredero estraño los aya de heredar y poseer. Muy a la clara e muestra en Abraham alqual dixo Dios, No quieras temer Abraham, que yo soy tu guar-

5.6.
De lo q̃ dixo Giezi a Heliseo en fauor de su huespeda.

Genes. 15.

da y amparo, tu merced y galardô muy grande? Respôdio Abraham diziendo. Señor Dios que me daras? Yo no tengo hijos, y mira señôr q̃ mi sieruo hijo de mi esclaua nascido en casa sera mi heredero. Quiso dezir Abraham en estas palabras. Señor Dios q̃ me aprouechan todos quantos bienes me dieres, que a la fin yo tengo de morir sin hijos, y mi sieruo hijo de mi esclaua nascido en casa sera mi heredero, por donde no lo iêgo de reputar y tener en mucho, ni por señalada y gran merced y galardô. Mas queriendole Dios consolar dixole. No sera como tu pienfas, porq̃ no sera esse tu heredero, mas el q̃ saldra de tu viêtre, el que tu engendraras de tu muger Sarra, sera tu heredero. Antiguamete, (niamyormente en la ley vieja) era tenido en mucho tener hijos, porque no tan solamente los desseauan tener, para dexar los herederos de sus bienes, mas aun para que no pereciesse y se acabasse su nôbre de sobre la tierra: porque reputauã fer muy grã mal (y por tal lo tenian) que alguno muriesse sin dexar heredero de sus bienes, y en quien quedasse su nombre, y quando no los tenían perescia su nôbre, y no quedaua memoria alguna del. De aqui es que la antigua y vieja ley, mandaua que quando alguno moria sin hijos, porque no pereciesse el nôbre y fama del defuncto, que el hermano menor del muerto, tomasse por muger a la que auia sido de su hermano difuncto para engendrar della hijos: y el primero que nascia era dicho hijo del hermano difuncto y le ponã su nombre, y le llamauan como al muerto. De equies que el Rey Saul, conjuro a Dauid que no quitasse su nombre de la casa de su padre, matando a todos sus hijos, por cuya muerte, fuesse raydo y quitado el nombre de Saul, y assi parece q̃ mas se dolia que fuesse quitado su nombre de sobre la tierra que de la muerte de los hijos. Despues que Heliseo supo

que la muger no tenia hijos ni podia cõcebir de su marido porq̃ era muy viejo, mandola llamar para que viniessse y se acercassse cabe donde el estaua, y como viuo estanco ala puerta del cenaculo para que Heliseo que estaua dentro la pudiesse ver y hablar, a la qual hablando y dandole muy buenas y alegres nueuas de como auia de concebir, dixo. En esse tiempo y en esta mesma hora ternas en tu vientre vn hijo. Estas palabras se pueden entender en vna de dos maneras. La primera que Heliseo dixessse que en el año siguiente, en aquel tiempo y en aquella hora que entonces era q̃ aquella muger auia de tener en su viêtre vn hijo, conuiene saber, que concebiria en el tiempo intermedio. La segunda manera. En este tiêpo, en esta hora ternas hijo en tu viêtre. Esto es en muy breue tiempo ternas hijo, lo qual fue assi, porque despues de breue tiempo concibio la muger segũ que Heliseo se lo auia ante dicho y denũciado. Y aun quiso le dezir hablando mas claro. Dando la buelta el año seras viua y estaras sana, assi como agora lo estas, y ternas y abraçaras vn hijo que auras parido que nascera de ti. Como esto oyo la buena dueña dixo al varô de Dios. Suplicore no quieras señôr mio, varon de Dios, r.o quieras mentira tu sierua. La letra Hebreã (segũ dize el Nicolao de Lyra) dize no quieras señôr mio varon de Dios, no quieras saltar a tu sierua. Y es el sentido de lo que esta buena dueña quiso dezir. Si me alcançares del señôr que pueda cõcebir y parir hijo, que en muy breue tiempo se aya de morir, no me sera causa de gozo, mas de grã dolor y tristeza: por dôde te ruego y suplico que no salte tu palabra, mas que se cumpla de tal manera que el hijo que me ha de ser dado (segun tu palabra y prometimiento) que no muera luego, mas que biua por largos dias y años. Concibio pues que assi es la muger, y pario vn hijo, aunque

§.7.
Como antiguamete era en mucho estimado tener hijos.

Deute. 15.

1. Reg. 14.

§.8.
De como Heliseo de nuncio suauemete q̃ auia de tener hijo. Nicol. 14. 4-6-17.

N
R

su ma-

su marido era viejo y no apto para engendrar: porque Dios dio virtud para q̄ el marido pudiesse engendrar, y la mujer concebir. Esta concepcion puede ser dicha miraculosa, lo qual parece: por que Giezi dixo y tuuo por cierto que el marido, no era apto ni tenia virtu d para poder engendrar, y assi quiso que Heliseo orasse y rogasse a Dios por la mujer, para que le diese virtud para poder concebir, y assi dixo. No tiene hijo y su marido es viejo. Quiso dezir. Por la vejez del marido no puede esta mujer concebir naturalmente, por donde conuiene (y aun es necessario) que ruegues por ella para que le sea dado hijo. Cõforme a lo que Giezi auia dicho, oro y rogo a Dios Heliseo, y concibio la mujer y pario vn hijo, con gran gozo, plazer, y alegria de su padre, y con no menor de su madre.

Capit. 13. De como

murio el mocho, hijo de su huésped de Heliseo, y de lo que acerca desto passo.



Ascido el mocho, dice la sagrada escriptura, que crecio, conuiene a saber que vino a edad de la puericia, que era de cinco o seys años, poco más o menos. Como vn dia saliese de la ciudad, fue donde estaua su padre con vnos segadores que le segaua sus panes cerca de la ciudad, y pudo yr el mocho sin q̄ alguno le lleuasse dõde estaua su padre, y sin que su madre lo supiese. Estando pues en el campo con su padre dixo. La cabeza me duele, la cabeza me duele. Este mocho era tierno y de pequeña edad, y el calor de aquella tierra es muy reñio y fuerte y penetra el cerebro del niño, por donde le vino grã dolor de cabeza, del qual despues murio.

Assi fue muerto Manasses marido de Iudich, el qual yendo a ver sus segadores que le segauan las ceuadas, vino vn muy gran calor del sol sobre el, y pusele en la cabeza y cerebro, de lo qual murio en la ciudad de Bethulia. No me nos: mas muy mas podia este niño enfermar y morir siendo (como lo era) de mas tierna edad y de muy flaca complexion, para poder resistir a la fuerza del gran calor del sol. Como el padre oyo lo que el niño dezia, dixo a vn criado suyo que estaua segado. Toma a este niño y lleuauale a su madre. Mudo que, luego le lleuasse a su madre, por que las madres naturalmente son mas piadosas y compasivas que los padres, y labé mejor regalar a los hijos con regalos, y apaziguallos: y porque muy mejor se hallaria el niño cõ la madre, que con el padre. Lleuando el niño a su madre, tomándole pusole sobre sus rodillas y regaço vñdo con el de piedad de madre alagándole y regalándole quanto podia, con palabras blandas y muy amorosas para le consolar, en quanto en ella era. Estuu assi el niño hasta medio dia en el qual espiró, porque el calor grande q̄ se le puso en el cerebro le forço para espirar y morir entre los brazos de la madre. Como la triste madre vio a su hijo muerto entre sus brazos, con muy gran dolor de su coraçon, y no cõ menor derramamiento de lagrimas, subio al cenaculo del varon de Dios, y puso en su cama al niño muerto. Esto hizo esta triste madre, creyendo que assi como pudo Heliseo aleçar de Dios que naciesse el mocho, que tambien podria de spues de muerto resuscitalle y darle la vida, de lo qual tenia firme fe y esperança. Puesto el niño en la cama del varon de Dios, cerro el cenaculo cõ llave para encubrir lo que auia acontecido, porque ella entendia de yr al mōte Carmelo al varon de Dios: porque el padre que auia de venir del campo, entretanto

Iudich. 8.

§. 2.
Como mu-
no el niño
en los bra-
ços de su
madre.

que

93.
Porque la madre puso al niño muerto en la cama de Heliseo y cerró el cenaculo.

que ella venia, no supiese que el niño era muerto. Si el niño muerto estuviera en otra parte alguna de la casa, el padre le hallara y llorara con muy gran dolor y gran derramamiento de lagrimas, la muerte de su unico y solo hijo. La madre como muy sabia y prudente muger, queria cuitar este lloro, dolor y tristeza de su marido: teniendo certidumbre, que el niño avia de resuscitar. Y aun puso en el cenaculo y cama del varon de Dios al niño muerto, y cerro el cenaculo por que no fuese hallado el niño de su padre: por que creyo que por ventura la infidelidad del padre, seria impedimento para la resurreccion del hijo, si ante que Heliseo viniese a resuscitalle, el padre como mecase a llorar a su hijo como a aquel que jamas avia de vivir, porque la fe obra mucho, mayormente en los miraglos. Mas puso en el cenaculo y cama del varon de Dios: porque alli no le podria hallar su padre, porque ninguno de casa tenia costumbre de entrar alli, y por esto cerro el cenaculo, porque si por ventura el padre le quisiese buscar alli, le hallasse cerrado y pensasse que el varon de Dios le avia cerrado y lleuado la llave, y asy no curasse de buicalle alli. Estas cosas asy passadas, saliola muger de su casa y de la ciudad, y fue donde estava su marido en el campo con los segadores, y llamandole le dixo. Ruegote que embies conmigo vno de los criados de casa y una bestia, para que vaya con mucha presfeza adonde esta el varon de Dios, y luego sin deteniemento ni tardança alguna darte la buelta. Demando la bestia para yr en ella, y el criado para su compania y guarda, y para yr mas honesta que si fuera sola y sin compania alguna, demandando asi: mismo principalmente licencia a su marido, porque por ventura, bolviendo el marido a la ciudad y a su casa, y no la hallando ni sabiendo donde avia ydo, se turbasse y pensasse alguna cosa mala, o no tan honesta della. Dixo en su

demanda que boluiera muy presto, para persuadille le diese liberalmente licencia y la dexasse yr, donde estava el varon de Dios: porque si viviera de detenerse alla mucho, y por muy largo tiempo, el marido la contradixera y tuuiera por cosa graue y no menos dificultosa, porque entretanto que ella estuviera ausente no ouiera quien rigiera la casa y familia y se siruiera, mayormente siendo (como era) en tiempo de Agosto, quando es mucho menester. Sabia esta buena dueña con certidumbre, que el varon de Dios estava en el monte Carmelo (por que en otra manera avia de discurrir y andar de lugar en lugar, de vna parte a otra por toda la tierra de Israel) y por esto dixo que muy presto boluiera. Costumbre era del varon de Dios Heliseo morar y estar alli muchas vezes, ora fuesse esto por razon que estava alli algun colegio de los prophetas como estava en Hierico, y en Bethel, y en Galgala, ora fuesse porque aquel lugar era muy ap-to, dispuesto y aparejado, para la contemplacion y oracion, como quiera que ello fuesse el estava y moraua alli mas continuamente. Otra razon da el maestro de la hystoria Escolastica, el qual dize. Estava el varon de Dios Heliseo, y frequentaua aquel lugar del monte Carmelo y moraua en el, porque avia nascido alli: y el dia de su natiuidad acontecio vn prodigio, cosa digna de perpetua memoria, y fue que vn bezerro de oro, bramo muy rezia y agudamente, lo qual como fue sabido en Hierusalen, movido diuinalmente vn sacerdote dixo. Vn propheta ha nascido en Israel, el qual destruyra todos sus ydolos esculpados de alambre y de metal. Viendo el marido la peticion de su muger, preguntole diziendo. Por que razon o causa, quieres yr a el. Marauillauase el marido, porque no sabia la causa porque su muger queria yr al varon de Dios: porque no sabia que el niño era muerto, y no se marauillaua por

94.
Porque los por-
tados del
cenaculo

Magis-
ter de la
per. 4.
Reg. 4.

porque queria yr alla, porque otras muchas vezes auia ydo, mas porque queria yr en tal dia, y así añadio diziendo.

Oy no son Kalendas, ni sabbado dia de fiesta, porque causa, o para que quieress yr alla? Dixo esto porque en semejantes dias de Kalendas y fiesta yuan los hombres alla a los prophetas, para oyr la palabra de Dios, lo qual hazian muchas vezes, y como no era alguno destos dias, que porque causa queria yr alla donde estava el varon de Dios? Respōd o ella diziendo. Tengo de yr no me detēgas. Y dixo a vn su criado. Adereça la bestia amenazala, y date priessa: porque no me detengas en el camino, y esta sobre auiso, y haz lo que te mādō. Quería esta buena dueña yr sin dilacion ni tardança alguna, para que Heliseo sin detenimēto ni tardança alguna viniesse a resuscitar el moçacho ante que su padre supiesse de su muerte. Dada la licencia del marido, y tomando la bestia y vn criado suyo, partiōse y fue al varō de Dios al monte Carmelo donde estava y moraua.

Capit. 19. De como la

muger lleuo donde estava el varon de Dios, y dello que con el passo.



Artiendose pues la muger y triste madre de la ciudad de Suna, fue con mucha presteza al monte Carmelo dōde estava el varon de Dios. Como el varon de Dios Heliseo la vio venir de lexos: dixo a su criado Giezi, Mira q̄ viene nuestra huespeda la Sunamite, corre presto y sal a larecebir y preguntale diziendo: Si por vētura son todas las cosas rectas, y prosperas acerca della y de su marido y de su hijo? Como Giezi lleuo donde venia la triste madre, y le preguntasse lo que Heliseo le auia mandado, respōdio

ella diziendo. Todas las cosas son rectas y prosperas, acerca de mi mesma y de mi marido y hijo. No podemos aqui escusar a esta buena dueña de peccado, por auer mentido (como mentio) diziendo q̄ todas las cosas estauan prosperas, pues su hijo era muerto, y ella con muy gran dolor, angustia, y tristeza: porque no era de tanta sanctidad para que conuenga escusarla en todas las cosas. Mas en alguna manera se puede dezir, que no mintio ni pecco diziendo que todas las cosas estauan rectas y prosperas, y que muy prosperamente se hazia acerca de su hijo, esperando que certisimamente auia de resuscitar, y así la muerte del hijo no la reputaua ni tenia por muerte, mas por sueño. Esta manera de hablar tuuo Christo nuestro Redemptor, hablando de los que auia de resucitar, como parece en la donzella muerta hija del principe de la sinagoga de la qual dixo. No querays llorar. No es muerta la donzella mas duerme. Parece esto mesmo quando quiso resuscitar a Lazaro, que dixo a sus sagrados Apostoles. Nuestro amigo Lazaro duerme mas voy a le despertar del sueño, mas quando Christo dixo estas palabras ya Lazaro era muerto. Dondellamo a la muerte fue: o. De aqui se sigue que no mintio esta muger diziendo: que receta y prosperamente se hazia acerca de su hijo, con la firme esperança que tenia, que auia de ser resuscitado, con tanta presteza como quiē despierta del sueño. Como Heliseo oyo dezir, que todas las cosas estauan prosperas, no supolo que la buena dueña queria, ni la causa porque venia a el. Subiendo pues la muger a lo mas alto y cūbre del monte donde estava Heliseo echandole pecho por tierra, tomo y abraço los pies de Heliseo, casi demandando misericordia, fauor y ayuda, como aquella q̄ estava puesta engran angustia y miseria no de facil remediable. Postrole pecho por

§. 1.
Si poco es
sta Sunamite, o no.

March. 9.
Marci. 5.
Luc. 8.

Ioan. 8.

§. 2.
Como la
Sunamite
se echo a
los pies de
Heliseo llorando.

tierra

tierra, y abraçando los pies de Heliseo, para desta manera poder mas facilmente persuadirle para que hiziesse lo que demandaua: porque los coraçones generosos entōces son muy persuadidos y inclinados a misericordia, quando el que demāda alguna cosa se humilla mucho con el tremto grado, y no podía ser, muestra de mayor humildad y abatinuēto q̄ echarse pecho por tierra a los pies de Heliseo. Como Giezi vio que así se auia echado pecho por tierra y abraçado los pies de Heliseo, llegó muy presta mente para la auer de quitar. Esto hizo por que sabía que su señor Heliseo tenía de costumbre no permitir que alguna muger llegasse a el. Lo qual hazia para muestra de gran honestidad y religió la qual consiste en la guarda de algunas ceremonias, que significa perfecció, y así el varon religioso de todo en todo le debe apartar de la communication y conuerfacion delas mugeres, y por esta causa se apartaua Heliseo de toda manera de conuersacion de mugeres, así de habla como de llegar ni tocar alguna a el. Pues como esta muger estuuiesse en gran amargura de su anima (como aqueita que auia perdido a su solo y vñico hjo) consolauase con tener los pies de Heliseo, de donde dado que la costūbre de Heliseo fuesse que ninguna muger llegasse a el, ni le tocasse, permitio q̄ esta llegasse, lo qual hizo. Lo vno porq̄ era su huésped de la qual auia recebido muchos y muy grandes beneficios y seruicios señalados: y en todas las cosas se auia auído con el con muy grā sollicitud y cuydado. Lo otro porq̄ la muger estaua en muy gran amargura, dolor y tristeza puesta, y no la queria mas afligir ni contristar de lo que ella estaua, lo qual hiziera si la espeliera y echara de si. Conoscio Heliseo su gran amargura, vió su muy profunda humildad y abatimiento, porque tal y tan grande y profunda humildad, no la hiziera sin gran

aduersidad y tribulacion. Pues como Giezi la quisiera quitar dixole Heliseo. Dexala porque su anima este puesta en amargura. Dixo esto Heliseo: porque no tan solamente por sus oraciones, mas aun por las lagrimas de la triste y llorosa madre fuesse alcanzada la resurrecció del muchacho. Y dixo mas Heliseo a Giezi. Y el señor no me lo manifesto ni reuelo. La causa desto fue, porq̄ el spiritu sancto no siēpre toca los coraçones de los prophetas, ni de todas las cosas: y así quiso dezir. Esta vez el señor no vno conmigo segun to tiene de costumbre. Hablo desta manera: porque otras muchas vezes solia manifestar a Heliseo, aquellas cosas que le queria preguntar antes que se las preguntassen, o luego a la hora que se las preguntauan, mas al presente estaua la muger delāte del porrada a sus pies para demandalle socorro y ayuda, y no sabía que era lo q̄ queria, ni porque estaua tan lastimera y llorosa: y por esto dixo que el señor no se lo auia reuelado ni manifestado. Segū esta dicho tenía Dios de costūbre reuelar a Heliseo las cosas que le auian de preguntar, antes que se las preguntassen ni fuesse tiempo de responder, y así no auia necesidad que Heliseo tomasse consejo con Dios, sobre las cosas que le preguntauan: porque ante que el tomasse el consejo le respondia Dios: agora no le declaraua ni reuelaua lo que la muger queria: y porēssio dixo que le era oculto y secreto el negocio, y que el señor no se lo auia manifestado fuera de la costumbre de las reuelaciones que le solā ser hechas. Esto que esta dicho parece muy claro, porque quando Giezi le dixo, no tiene esta muger hijo y su marido es viejo, le reuelo Dios que aq̄lla muger auia de concebir y parir vn hijo, y así se lo prophetizo y ante dixo a la muger. Otras vezes no reuelaua Dios a Heliseo la cosa primero que se la preguntassen, mas conueniale tomar consejo

54

De como Heliseo comi do a Giezi que quera quitar a la Sonamite de sus pies q̄ no lo ha ziesse.

53.

Como Heliseo se apartaua de toda conuersacion de mugeres.

consejo con Dios sobre aquello que le preguntauan, y así fue agora aquí en el presente negocio della muger, porque no reuelo Dios que era lo que quería y demandaua hasta que ella mesma se lo dixo y manifestó. Estando pues la muger y triste madre con gran dolor y tristeza postrada pecho por tierra abraçada con los pies de Heliseo llorando muy amargamente de sus ojos, dixo. Por ventura demande yo hijo a mi señor?

Quiso dezir. Por ventura demãdete yo a ti, que eres mi señor que me dielies hijo? Si yo te lo uiera rogado y cõ grã instancia suplicado y demandado, y por mi importunacion me lo uieras dado, gran merced fuera la que me hizieras, dandome qualquier hijo, mas yo no te lo demande ni rogue, y tu me dixiste q concibiria y pariria hijo, y yo te respondi, que el hijo fuesse de tal manera que su viuir y vida, fuesse por largos dias y años, y que no luego le muriesse, y agora es ya muerto, pues que así es mira como he sido engañada. Habio desta manera, como si hablando mas claro dixera, Yo te dixi que no quería hijo que en breu tiẽpo se ouiesse de morir, por que me diste hijo que tan poco viuió, porq ya es muerto. Esta buena dueña hablaua cõtra Heliseo, como si fuera en su mano dalle hijo q viuiera por largo dias y años, o que muy presto muriesse casi como si por su culpa el niño auia sido muerto tan presto. Dado caso que estas palabras no esten exprellamente puestas en el texto, pueden se colligir de lo q la muger dixo al varon de Dios Heliseo.

Capitu. 20. Delo que

Heliseo hizo quando oyo dezir a la muger la muerte de su hijo.

Como Heliseo oyo lo que la triste madre dezia dela muerte de su hijo

y vista la justa y legitima causa de su dolor y tristeza, para auerla de consolar llamò a su criado Giezi y dixole. Cõte tus lomos. Pon aldas en cinta, aparejate para caminar, y toma mi baculo en tu mano y camina. Este baculo era el que Heliseo solia traer en su mano con el qual hazia grandes miraglos y marauillas. Y dixole mas. Si encontrases con algun hombre en el camino, no le saludes, y si alguno te saludare, no respondas palabra alguna. Mando Heliseo a Giezi que fuesse con tanta velocidad y presteza sin detenimiento ni tardança alguna, y que no hablasse ni respondiesse a alguno en el camino. Lo primero porq quería satisfazer muy presto y correspondal desseio de la triste madre: porq ella con gran instancia demandaua la resurrecció de su hijo, y via a Heliseo que tanto quanto mas presto fuesse resuscitado, tanto mayor beneficio era hecho a la madre. Lo segũdo para quitar el escandalo que se esperaua que ouiera el qual era en dos maneras. El primero, q si se dilatara la resurrecció del niño, era cosa cierta que el padre supiesse y conociesse la muerte del niño, primero que fuesse resuscitado y así lloraria por el como por muerto q jamas podia ser buuelto a la vida ni resuscitar por donde se affligiera con estremo grado mucho, y llorara con lagrimas no de facil remediables, como aquel q lloraua la muerte de su vnigenito y solo hijo del qual ninguna esperança tenia que auia de resuscitar. El segundo escandalo era, el detenimiento y larga tardança de la ausencia de la muger: porque ella quería detenerse y aguardar hasta que resuscitara el niño, y aun el marido pensara alguna cosa notan buena de su muger vista su tardança y larga ausencia, mayormen te que al tiempo de la partida quando demandando licencia para yr al varon de Dios, dixo a su marido q luego sin tardança ni dilacion alguna venia. Lo segũdo

§ 1.

Porq Heliseo mandò a Giezi q no saludasse a alguno no en el camino.

§ 1.
Deu q la muger dize a Heliseo dize de la muerte de su hijo

fue (segun dicen los Hebreos como lo trae el Nicotio de Lyra.) Porque Giezi contra el mandamiento de su señor Heliseo, que le auia dicho y mandado que en el camino no dixesse a alguno donde yua, ni a que yua, mas el por el contrario a todos diuulgaua y dezia que yua a resuscitar vn muchacho muerto, de manera que por su peccado no resuscito, y aun tambien porque la madre desconfiada de la tal resurreccion, no creya que se podia hazer, sino por manos de Heliseo y assi por ella causa con gran importunidad y instancia le rogo que el personalmente fuesse a su casa a resuscitar al niño, como lo hizo. Mas lo que podemos dezir que tiene mayor apariencia de verdad, porque no resuscito el niño es, que no fue impedida su resurreccion, por la infidelidad de la madre, ni por el peccado de Giezi, mas porque no quiso Dios magnificar ni engrandecer tanto a Heliseo, que con cosa suya como era el baculo, fuesse hecho aquel tan grande miraculo: porque que era Dios que los varones santos del Viejo Testamento, hiziesen los miraclos y maravillas, por si mesmos estando presentes, mas que con cosa suya ninguno las pudiesse hazer: porque este era grado de muy alta y grã dignidad, conuiene saber, que no solos ellos por si mismos estãdo presentes hiziesen miraclos y maravillas, mas aun tambien estando ausentes, otros por amor dellos, y en su lugar las hiziesen. Este grado de tan alta dignidad y honrra de hazer los miraclos y maravillas, que no tan solamente estando presentes ellos por si mismos las hiziesen, mas aun estando ausentes otros en su lugar y nombre las hiziesen, se dio a los sagrados Apostoles. Esto que esta dicho, parece muy claro auerle cumplido en sant Iuan Euangelista, al qual fue dado veneno y ponçõia a beuer, y como la beuiesse, no le empeçio ni perjuicio en cosa alguna, y co-

mo la diessen a beuer a vnos hombres que estauan condenados a muerte, luego a la hora fueron muertos con el veneno y ponçõia, y como el presidente que le auia mandado dar la ponçõia no quisiesse creer a las cosas que sant Iuã dezia y predicaua, sino resuscitasse a aquellos hombres que auian sido muertos con la ponçõia. Entonces sant Iuã dio su tunica al mesmo presidente para que la pusiesse sobre los muertos para que resuscitasen, luego a la hora que la puso resuscitaron. Otro grado muy mayor de alta dignidad dio Dios a los sagrados Apostoles, que no tan solamente fuesen hechos por ellos miraclos, entendiendo lo que haziã, mas aun algunas vezes sin pensar ni tener ellos acuerdo de los hazer. Parece esto en sant Pedro, del qual se lee en los Actos de los Apostoles, q

§. 5.
De la exalta-
cion de los
santos al
nuevo re-
stamento
en brela del
viejo.

Adum. 9

D nuevo

nuevo testamento, que a los del viejo, porque queria que estos fuesen mayores que ellos, en grandes prerogativas y gracia, y así fue agora en esto de Heliseo, porque no fuele yguale a Sant. Iuá Evangelista, no concedio Dios a Giezi, que era embiado de Heliseo con su baculo que pudiesse resuscitar al mocho muerto.

Capit. 21. De como

Heliseo fue a casa de su huesteda la Sunamite, y resuscito al niño muerto.

Llegando pues Heliseo a casa de su huesteda la Sunamite que con tanta importunidad le auia rogado fuese con ella, luego se entro a su cenaculo y aposento donde estaua el niño muerto puesto sobre su cama, porque allí le auia puesto su madre ante que fuese a rogar al varon de Dios le viniese a resuscitar. Entrado Heliseo cerro la puerta sobre si sobre el niño muerto porq̃ no permitiesse que a'guno entrasse con el ni estuuiessse presente, salvo el solo con el niño muerto. Giezi y la madre del niño no quedaron fuera a la puerta del cenaculo. Esto hizo por las cosas que auia de hazer acerca de la resurreccion del niño, las quales no queria que fuesen vistas de todos: porque se auia de poner sobre el niño, para dar calor a la carne y miembros del mochocho muerto, y esto no era cosa justa ni honesta que fuese vista de alguno por donde terro la puerta. Entrando pues Heliseo oro y rogo al señor por la resurreccion del niño; porque no queria Dios hazer tan grandioso miraglo y maravilla sin ser muy rogado. Despues q̃ oro tubio sobre la cama y puso sobre el niño muerto incuruado y encogido de tal manera q̃ puso su boca sobre la boca del niño, y sus ojos sobre los ojos del ni

ño, y las manos y pies, sobre las manos y pies del niño, y así de los otros miembros sobre los semejantes del niño, por que todo el cuerpo de Heliseo correspondiesse al cuerpo del niño, para dar calor a todo el cuerpo y carne del niño, y estendiose y encorruose sobre el niño por la mejor manera que pudo, y porq̃ los miembros de Heliseo eran muy mayores que los del niño, era cosa muy necesaria que para que correspondiesse los vnos a los otros, y estuuiessse vn miembro sobre otro, como la cabeza sobre la cabeza, y la boca sobre la boca del niño, y el pecho sobre el pecho del niño, y las manos y pies sobre los del niño, que Heliseo estuuiessse incuruado y encogido sobre el niño. Estando pues desta manera por largo espacio de tiempo recibio calor la carne del mochocho y fue hecha calida, aunque antes estaua muerta y fria. Dado q̃ Heliseo ouiesse estado por largo tiempo incuruado sobre el niño y auiendo ya recebido calor la carne, no parecia algũ mouimiento de vida en el niño, y viendo que no auia resuscitado, descendio Heliseo de la cama y andauo por el cenaculo de vna parte a otra vna vez, como quien se pasea para hazer exercicio. Mas andaua orando y rogando a Dios por la resurreccion del niño. Esto hecho torno la segunda vez a incuruarle y encogerse sobre el niño, por que dos veces oro y rogo por la resurreccion del niño y dos veces se puso y incuruó sobre el para dar calor a la carne muerta y fria. Passadas todas estas cosas bocezo el niño siete veces y abrio los ojos como aquel q̃ ya tenta vida, por que en esta segunda vez fue resuscitado y abrio los ojos como aquel que estaua viuo sano y saluo. Resuscitado el niño, llamo Heliseo a su criado Giezi y dixo o le. Llamo a la Sunamite. Quería Heliseo dar el niño resuscitado a su madre, por lo qual la mando llamar: porq̃ se auia parado a la puerta del cenaculo a otra parte de

De Heliseo incuruado sobre el niño

§. 1.

Te inscribas q̃ Heliseo hizo para resuscitar al niño.

te de

te de la casa, quedádo alli Giezi a la puerta, aparejado para cada y quando su señor le llamasse luego a la hora responder y venir a su llamamiento. Llamada pues la madre, entro dentro del cenaculo donde estaua Heliseo, a la qual dixo. Toma a tu hijo. Mira que ya uiue, toma le sano y saluo. Tomo pues que assi es la Samarita a su hijo uiuo sano y saluo, con muy gran gozo, plazer y alegria y con no menor derramamiento de lagrimas de plazer y alegria, que antes habia derramado, de dolor y tristeza. Viendo esta buena dueña la merced que Heliseo le auia hecho, dio consigo pedicho por tierra a sus pies honrandole, y adorando al señor que tanto bién señalaba merced le auia hecho. Adoro assi mismo a Heliseo de adoracion q̄ es llamada dulça, q̄ pertenece y es dada a los hombres en excelente dignidad cōstituydos como lo era Heliseo. Esta honrrada muger hizo esto. Lo vno por dale gracias, por tal y tan señalado beneficio, como le auia hecho: por q̄ no le podia hazer otro mayor q̄ resuscitalle a su hijo de muerte a vida. Lo otro en señal de gran fauoridad de Heliseo: por q̄ en esto verdaderamente parecia, que era varō santo en poder resucitar al niño muerto y dalle la vida. Tomo pues q̄ assi es la madre a su hijo sano y saluo, no con menor plazer y alegria de su salud y vida, q̄ antes auia tenido dolor y tristeza, de su enfermedad y muerte: y saliose del cenaculo lleuádo consigo a su hijo uiuo. De dar es la orden y manera q̄ tuuo Heliseo, en resucitar al niño: por que lo primero oro y rogo por el al señor, para q̄ viesse por bien de lo dar y resucitar. Lo segundo estuuó sobre el incuruado y encogido para dar calor a la carne fria del niño, y tanto tiempo estuuó sobre el, hasta que cumplidamente fue hecha toda la carne del niño. Lo tercero que como tuuiese calor la carne y cuerpo del niño y no apareciesse en el señal al-

guna de vida, leuanto se de la cama y anduuo de vna parte a otra discurrendo por el cenaculo. Lo quarto, oro y rogo otra vez a Dios, por la resurreccion del niño, y hecha la oracion torno otra vez a incuruarse y ponerse sobre el niño, hasta q̄ fue mas y mas cūplida y perfectamente calida la carne y cuerpo del muchacho, y assi fue resuscitado y abrio los ojos y bocezo siete vezes. La causa dello primero fue: por q̄ la resuscitacion deste niño era cosa estremada y miraclo muy grandioso, y Dios no lo queria hazer, sino siendo muy rogado, por cuya causa oro por tan largo tiempo, hasta q̄ creyo que era oydo, y q̄ el anima del niño auia sido de nuevo infundida en el cuerpo, o que muy presto auia de ser infundida en el cuerpo del niño. Subio sobre la cama para incuruarse sobre el niño para dar calor asu carne muerta, para q̄ el anima q̄ creya ya q̄ estaua reunida al cuerpo pudiesse tener sus operaciones vitales. Despues q̄ dio calor a la carne del niño abaxose de la cama, y anduuo de vna parte a otra, y andaua por el cenaculo, lo qual se ha de entender (como esta dicho) orando y no simplemente passándose: por q̄ si la primera vez que oro, el anima fuera infundida, comenzara ya a mostrar algūas operaciones de vida en el cuerpo q̄ ya tenia calor, mas ningunas mostraua por donde se manifestaua no estar alli anima, y assi le fuesse manifestado a Heliseo, q̄ por aquella vez Dios no le auia querido oyr ni fundir el anima, hasta que otra vez orasse, lo qual hizo: porque creyo q̄ dado que Dios no auia infundido el anima por sus primeros ruegos, que por ventura por los segundos o terceros, la infundiria y se manifiestaua dello, porque la cosa era muy graue y ardua, por donde queria Dios ser muy rogado y cō mucha insistencia, lo qual hizo Heliseo, y assi fue reunida y de nuevo infundida el anima en el cuerpo y resuscitado el niño por las cōtinuas

D 3 y muy

y muy largas oraciones y ruegos de Heliseo, y le dio a su madre viuo, sano y saluo.

Capit. 22. Como He-

liseo conuirtio vn manjar muy amargo, en muy dulce y sabroso de comer.



Despues que Heliseo hizo aquel miraglo tan grãdio so de la resurreccion del niño muerto, partiẽdo de la ciudad de Suna, boluiose a Galgala, dõde solia estar algunas vezes. Enel tiempo q̃ Heliseo viuia y estas cosas arriba dichas passauã, reynaua en Israel el rey Ioran, en cuyo tiempo auia en Israel muy gran hambre, de tal manera que era vniuersal en toda Israel, los hijos de los prophetas que morauan en Galgala debaxo de la gouernaciõ de Heliseo porque era como presidente de ellos, lo cuyo amparo y gouernacion viuian y morauan. Estos hijos de los prophetas, de los quales habla aqui la sagrada escriptura, pueden ser entendidos, tã solamente los que morauan en el collegio de Galgala, o todos los otros hijos de los prophetas, q̃ auia en todo el reyno de Israel en diuersos collegios, mas agora por razõ de la gran hambre, por vetura auian venido y concurrido a aq̃l lugar donde estaua Heliseo, porque por amor del y con su fauor y ayuda los Israelitas los socorriesen y proueyessen en sus necesidades, mayormente en aquella que al presente tenian de la gran hambre. En este tiempo tenia Heliseo vn criado muy mas familiar q̃ los otros, que se llamaua Cizei, el qual yua con el dõde quiera que yua, mas despues deste tenia otros q̃ le seruian q̃ no erã tan familiares, los quales venian y concurrĩã a el para ser del enseñados de la doctrina de la ley, y por las muy loables costu-

bres de su vida, y mudo a vno destos diziendo. Pon vna olla grande y cuece en ella alguna cosa de comer. Mandola poner grande porque los hijos de los prophetas, para los quales mandaua aparejar de comer eran muchos. Salio pues que asies, (aquel al qual auia mandado poner la olla) al campo para coger vnas hieruas agrestes para las cotes, porque por la gran hambre que auia, no tenian otros manjares ni mantenimientos de que se sustentar y comer, alomenos que fuesen suficientes y bastantes, por donde cogia hieruas agrestes, para que en qualquier manera que fuesse pudriesen satisfazer a su hambre y hinchir el vientre. Saliendo pues el inancebo al campo, hallo casi como vna vid o vna siluestre, y cogio algunas coloquintidas, o calabacitas, y algunas montesinas, o cogombrillos amargos. Coloquintida, es vna yerua cuyo uso conuiene muchas vezes en muchas cosas medicinales, mas para comer en manjar no conuiene, porque es muy amarga y desfabrida, y casi mortifera: es a la manera de vid siluestre, de las cogio aquel macebo pensando que era alguna cosa buena para comer, y hinchio su almato dellas. Tomo en gran cantidad porque no le costauan cosa alguna, ni auia alguno que le fuesse aliano y contradixesse, y porque Heliseo le auia mādado poner vna grã olla. Boluiendo pues a casa, partio las y menuçolas y echolas en la olla donde estaua coziendo lo que auian de comer. Elte que cogio las coloquintidas (como esta dicho) eran calabacitas pequeñas, o cogombrillos amargos, sabia que yerua era, ni si era amarga o dulce, porque si supiera que era tan amarga no la cogera, ni aun llegara a ella. Cozido pues el manjar echaron en las escudillas y seruierõles con ella, q̃ todos los hijos de los prophetas comiessen. Como gustaron el manjar, sinẽdo

+ Reg. +

do la

do su muy gran amargura y desfabrimiento de las coloquintidas dieron bozes y dixeron a Heliseo. Varon de Dios la muerte en la olla. Hablaron desta manera porque pensaron que aquel manjar, asi como era muy amargo, asi era pestilencial y mortifero. O por ventura llamarõ muerte a aquella gran amargura. Mas dado q̃ los hijos de los prophetas supiesen que aquel manjar no era pestilencial ni mortifero: mas por su grã amargura, no lo podiã comer ni gustar. Como Heliseo oyo las bozes, y lo q̃ los hijos de los prophetas dezian dixo.

Tracedme vn poco de harina. Viendo Heliseo que la gēte estaua en gran necesidad y muy fatigada de hãbre, y que no auia en prompto ni de presto otro manjar alguno, ni cosa que de presto les pudiesen dar para comer, no quiso se perdiesse lo que estaua guisado, mas acordo de hazello dulce y muy sabroso, para q̃ lo pudiesen comer, y para esto niãdo traer la harina. Conforme al mandamiento de Heliseo, muy prestamente le traxerõ la harina. Tomando Heliseo la harina, echola en la olla, y luego a la hora fue hecho dulce y sabroso el mãjar que antes era muy desfabrido y amargo, y las coloquintidas hechas dulces al gusto y prouechosas para el mantenimiento. Hecho dulce el manjar mando que sacassen de la olla, y diessen de comer a los hijos de los prophetas y a todo el pueblo, y de ay adelante no vuo cosa alguna de amargura en la olla, porq̃ todo el manjar fue hecho dulce y muy sabroso de comer, por la poca de la harina q̃ Heliseo echo en la olla. Hecho dulce y muy sabroso el manjar, sin sentir cosa alguna de amargura ni desfabrimiento, mas con mucha suauidad y dulçura le comieron los hijos de los prophetas, y todo el pueblo. Esto que aqui hizo Heliseo, echando la harina en la olla lo hizo. Lo primero, para dar nueuo color y pa-

auia parecido amargo, horrible y muy desfabrido al gusto, no lo pareciesse, por que la fantasia auia del formado vna especie de cosa que se auia de huyr della y aborrecella, como cosa pestifera y muy amarga, y aunque despues fuera hecha dulce y muy sabrosa, siempre que dara a muchos aquel aborrecimiento y no le pudieran comer, y por esta causa quiso mudar (y mudo) su color para q̃ pareciesse otro manjar del q̃ antes era, para q̃ ninguno ouiesse orror ni ascode le comer. Asi nos suele acõtecer a nosotros mesmos muchas vezes, en lo q̃ hemos de comer o beuer, q̃ despues q̃ tenemos esperiencia de alguna cosa q̃ tiene a'gun sinlavor, amargura o mal olor formamos della en nuestra fantasia vna especie de mal, de tal manera que quando la vemos, luego la aborrecemos en tanto grado que algunas vezes temblamos y se nos mueuen las entrañas, y somos prouocados a bõmito, y dado que despues sepamos q̃ aq̃lla cosa es buena, la aborrecemos y no la podemos comer ni aun ver de los ojos, por donde solemos dezir, quitadme la delante los ojos sino echare quãto tengo en el cõstomago, mas si es mudada la color en otra de la que antes tenia, de tal manera que no parezca ser la que antes era, dexa nuestra fantasia de la aborrecer y la tomamos de buena gana y con prompta voluntad, de aqui es que al enfermo le suelen sobredorar las pildoras para que sin asco ni pesadumbre las tome. Lo otro poi que echola harina, fuẽ para manifestar la grãndēza del miraglo q̃ queria hazer con vna cosa contraria a la dulçura y buẽ sabor, porque la harina echada en lo que se ha de comer, no solo no haze dulce y sabroso lo que se ha de comer, mas haze lo menos apto y conueniente para ser comido, la causa es, porque dado que la harina quando es cozida en alguna olla y son hechas della poleadas, o harinas, es hecho della

§.3.

Porq̃ echo la harina en la olla, es de notar.

§.4.

Como se manifesto la grãndēza del miraglo echãdo harina en la olla.

manjar conueniente y apto para comer, mas agora no fue cozida, ni passo por ella algun heruor, mas luego que fue echada en la olla fue sacada del que seruia, y echo el manjar en las escudillas por donde estaua la harina cruda, y era manjar desconueniente y no apto para comer. Como pues que así es, despues de echada la harina fuesse su sabor bueno y muy suaué y sabroso para comer, era mayor miraglo, q si las coloquitas o cogombrillos amargos fuerā hechos dulces sin que la harina fuera echada en la olla. Este estilo tenía los varones santos, y muchas vezes lo hazian los prophetas, q para manifestar la grādeza del miraglo que querian hazer, poniā algunas cosas que naturalmente eran cōtrarias y impedian el effecto del miraglo. Así lo hizo Heliseo (segun que arriba vimos) quando quiso hazer y sanar las amargas aguas de Hierico, y de todas sus fuentes de amargas dulces, echo sal en ellas, mas la sal no aproueche para hazer dulces las aguas amargas, mas lo q mas y mas es causa amargura y desabrimiento, como parece en la agua de la mar, la qual por razon que es salobre, causa amargura y no es apta para beuer mas para manifestar y engrandecer el miraglo echo en ellas sal Heliseo, y aquellas que antes eran mortíferas y muy amargas fueron hechas salutíferas y dulces para beuer. Así aqui Heliseo puso y hecho harina en la olla, y hizo el manjar dulce con cosa desabrida para manifestar y engrandecer el miraglo.

4 Reg. 1.

Capit. 23. El qual muc

stra como Heliseo de vnos pocos panes harto a muchos hombres, que fue gran miraglo.



Estas cosas así passadas dize agora la sagrada escriptura que vino vn varon de Baal Salisā, esto es de vn valle que se llamaua Baal, y de vna ciudad que estaua essentada en aquel valle que se llamaua Salisā. Este varon traxo vn presente a Heliseo, en q le traxo panes de las primicias. No se ha de entender, que ellos panes (como dize el maestro dela hyssoria escolastica) ayā sido de los panes de las primicias, que eran offrecidos en la fiesta de Penthecostes, ni de la harina muy apurada y limpia, o granos de trigo nuevo desgranados y entregados en tre las manos, y tostados al fuego, los quales erā offrecidos en la Pascua. Mas porque en la tierra auia muy grā hābre, con muy gran presteza hizo este varon del trigo nuevo que aun estaua reziēte, los panes que traxo al varon de Dios. Traxo así mismo otros veynte panes de ceuada, y en vna talega trigo nuevo desgranado, quitado delas espigas y limpio de las arillas y paja. Como Heliseo vio los panes que le erā presentados dixó al despenfeso que los auia recebido, da al pueblo estos panes de ceuada para que coman. Estauā allí con Heliseo casi cien hōbres de los hijos de los prophetas, y otra muy gran multitud de gente. Respondio el despenfeso diziendo. Que tanto es esto para que lo ponga delante de cien hombres? Hablo desta manera como si dixerā. Muy poca cosa es esto y casi nada, y cosa vergonzosa pārese (y aun lo es) que tan poco mantenimiento sea puesto de lante de tan gran multitud de gente del pueblo. Parece que este despenfeso, que en alguna manera tenia razon en lo que dezia, porque aquellos panes eran muy pequeños, de tal manera que ninguno de ellos bastaua para poder hartar a vn solo hombre quanto mas a todos: porque tomados soles los hijos

§ 1.
Como fu
ron pidi
endos a
Heliseo
se panti
los
dormir
mora q
mediana
de gona

§ 2.
Ca

hijos de los prophetas auia para cada vno de los panes mas de cinco hōbres sin la otra multitud del pueblo, por dō-de le parecio que era cosa vergonzosa poner tan poco pan para tanta gente, q̄ al mejor tiēpo satisficse, y para que mas se les encendiesse y earecentasse la hābre que se la disminuysse y amataste. Que estos panes ayan sido muy pequeños, parece porque los traya el hombre en su talega juntamente con el trigo desgranado, que traya al propheta. No obstante lo que el despusero auia dicho y respōdido, torno de nuevo Heliseo a mandar que los diesse diziendo. Da los al pueblo para que coma. Ha se de entender que entonces no auia otra cosa alguna para comer: porque si vuiera otro manjar alguno para comer cō el pan, no tanta necesidad le despusero de entender con el propheta, ni dixera q̄ era aquello poco para tanta gente, si con ello pusieran otra cosa alguna de comer. Mas Heliseo sabiendo que Dios multiplicaria aquellos panes aunq̄ eran pocos y pequeños, y los augmētaria en tanta abundancia q̄ serian hartos, y aun lo que mas es, que sobraría pan, tornole a dezir. Da al pueblo para que comā. Y añadio diziendo, Estas cosas dize el señor. Comeran seran hartos y sobrarā. Hablo desta manera, como si dixera. Da do que estos panes y mantenimiento sea muy poco para tātōs hombres, mas comeran y hartarsean, y no solamente comeran y seran hartos, mas aun sobrarā pan en gran cantidad. Esto como Heliseo lo dixo, fue hecho y passo así, por que comiendo todos con mucha abundancia y hartura sobro grā parte del pā. Quando Heliseo dixo al despēsero que puliesse aquellos panes aunque pocos delante del pueblo, para que comiesse, le reuelo Dios que auia de ser multiplicados y augmētados, y que aquellos hōbres y pueblo auian de comer y ser hartos y sobrarā pan: porque en otra mane-

ra no se atreuiere ni le demādara poner tan pocos panes delante tanta multitud de gente: porq̄ no aprouechara para satisfacer al apetito de comer y hartar a tanta gēte, mas muy mas incitara y pro uocara de nueuo la hābre. Conforme al mādamiento de Heliseo, puso el despusero los panes delante los hijos de los prophetas y de la otra multitud del pueblo. De creer es q̄ Heliseo hecho la bendiciō a aq̄llos panes para q̄ crec: effien y fueren augmētados en la mesa, y en las manos de los que los comiesse, así como Christo nuestro Redēptor bendixo los cinco panes quando harto cinco mil hōbres: con otra grā multitud de gēte. Pues los panes en la mesa delante los cien hijos de los prophetas y de la otra multitud de gente: comieron todos en gran abundancia hasta quedar hartos y satisfechos, y sobro grā parte de pan de aquellos pocos panes, cōforme a la palabra de Heliseo q̄ el señor le auia dicho, que comerian, serian hartos y sobrarā. Comieron hasta se hartar: porq̄ en otra manera no fuera milagro, q̄ cien varones comierā de veynte panes: porq̄ comiēdo en muy poca cātidād (como quiē come pan bēdicto) veynte mil pudierā comer, mas comieron hasta hartarse en gran abundancia, quedando todos contentos, hartos y satisfechos, segun q̄ Dios lo auia dicho y reuelado a Heliseo, que auian de ser hartos y sobrarā. Multiplico Dios estos panes sobre naturalmente, de tal manera q̄ muchos fueren hartos y ha se de creer que fuerō hechos estos panes muy mas suaves y sabrosos, saludables y nutritiuos, que antes lo erā en su naturaleza: porque es regla general que cada y quando que Dios produce alguna cosa (por via de milagro) de aquellas cosas que naturalmente son producidas y criadas, que la produce muy mas perfecta que si naturalmente fuēse producida o criada. Parece esto en el agua que Christo conuirtio en vino

S. 4.
Cento se
cumplan la
palabra de
Heliseo.

Joan. 2.

en las bodas que todos afirman auer sido muy mejor aquel vino, que lo que fuera criado en las uvas y fazonado en los lagares y cubas. Así fue liecho aquí destes panes mediante la oració de Heliseo, que aunque eran de ceuada, fueron muy sabrosos de comer.

Capit. 24. Que mue

stra otro miraglo muy señalado que hizo Heliseo. No de olvidar.



As cosas que muchas vezes se dicen y cuentan, traen consigo pesadumbre, y engendran fastidio en los que las oyen, y muy mas si estan escriptas muchas vezes en los que las leen, pues siendo esto así (como lo es) dexando aqui de relatar el miraglo que hizo Heliseo quando sano de la lepra a Naamã Syro. Por lo auer puestto y contado en la quinta parte deste libro, podremos aqui otro miraglo que hizo, que no fue menor en calidad que el antedicho, por donde no es de tener en poco, y passo desta manera. Dixerón los hijos de los prophetas a Heliseo. Mira que este lugar dōde moramos delante de ti, es muy estrecho y angosto. Vamos hasta el Iordán, y tome cada vno del monte madera suficiente, para que edifiquemos casas habitacion y morada donde podamos viuir y morar. Estos hijos de los prophetas, viuian juntos en comunidad en diuersos lugares, vacando a la oracion y contemplacion, y ocupandose en alabanzas y loores diuinos, y su vida era mas religiosa que la de los otros hombres, y cō estos estauā otros algunos, que no erā hijos de prophetas, los quales eran de ellos enseñados en la doctrina de la ley, y en la rectitud de las buenas y loables costumbres, y destes tenia cuidado Heliseo, mas el continuamente moraua en

los otros collegios, donde estauan los otros hijos de los prophetas, y así agora le dixerón. Mira que este lugar donde moramos delante de ti, es muy estrecho y angosto. Dixerō esto porque morauan en alguna ciudad como en H. erico, o en Samaria, y no tenian allí suficiente habitacion y morada, porque erā muchos y la habitacion pequeña, por donde quisieron mudar el lugar para poder mejor y mas espaciosamente viuir y morar. Dixerón que morauan delante del, porque morauan debaxo de su sombra y amparo, y de su doctrina y correccion: porque Heliseo era como padre, cabeza y principe de los prophetas de aquel tiempo, y el los hazia proueer de todas las cosas necessarias, así para su sustentacion y mantenimiento, como para todo lo demas. Dixerón que el lugar era muy angosto y estrecho, porq̃ estauan muchos juntos y no cabian en el. La razon que dan los Hebreos (segun lo pone Nicolao de Lyra) porque estauan tātos juntos de tal manera, que el lugar era muy estrecho y angosto para su habitacion y morada, es que dicen que quando Giezi estaua en seruicio de Heliseo, era muy molesto y dañolo a los hijos de los prophetas, y así mesmo era muy auariento y no queria ni permitia que las cosas que eran ofrecidas a Heliseo se gastassen en prouecho de los hijos de los prophetas, mas agora espeliado y alañado Giezi de la cōpañia de los hijos de los prophetas, y del seruicio de Heliseo, por la lepra que sobreuino en el espensado y gastaua Heliseo, muy larga y abundantemente las cosas que le eran ofrecidas y dadas, y así venian y concurrian a el muchos de los hijos de los prophetas, por donde no cabian en aquel lugar donde estauan, mas conueniales (y aun era necessario) buscar mayores lugares cerca del Iordā, para morar en ellos. Otra razon dan los catholicos y dicen, que en aquel tiempo auia muy

4. Reg. 6.

§. 1.
De lo q̃ dñ
xeron vn
hijos de los
prophetas
a Heliseo.

Nicol. fr.
6. c. 4. reg.

§. 1.
Porque
hijos de
prophetas
conuenia
a Heliseo

muy gran hambre en la tierra de Israel, la qual duro por espacio de siete años, y tenia puesta en gran estrecho, y apremiava toda la tierra, los hijos de los prophetas que estauan derramados por toda la tierra de Israel, en diuersos lugares y collegios, y porq̃ al presente por la gran hōbre que auia, no los proueyan ni les erā dadas las cosas necessarias en los lugares donde morauā, de todos aquellos lugares y conuentos concurrieron al lugar donde estaua Heliseo, para ser del sustentados y mantenidos. Era Heliseo varon sancto y acerca de todos tenido en gran estima y reputacion, reuerencia y acatamiēto en toda la tierra de Israel, pues para q̃ por amor del fuesen proueydos de las cosas necessarias recurrian a dōde el estaua, y assi no era bastante el lugar para poder en el morar tantos juntos, y por esso dixeron vamos hasta el Iordan, y edifiquemos alli lugar y casas para morar, porque alli tenemos lugar bien espacioso y ancho, para poder edificar casas y mucha madera del monte y lugar deleytoso para recreacion espiritual, por estar alli el Iordan, y oportunidad y abastāça de todas las cosas. Viendo Heliseo su iusta peticion y demanda, dioles licēcia para que fuesen a cortar madera y edificar casas grandes espaciosas y anchas. Dada la licencia y concedida la facultad para poder y a cortar la madera, dixo vno de ellos a Heliseo. Ven tu con nosotros que somos tus siervos: porq̃ estando tu presente podremos muy mejor edificar. Respondio Heliseo diziēdo. Yo yre cō vosotros, Correspondo Heliseo con su peticion y demanda, porque no queria rehusar el trabajo, y aun tambien porq̃ sabia q̃ estando el presente, con mayor animo y con mas prompta volūtad trabajariā y edificarian, y assi fue cō ellos con voluntad de edificar casas y moradas alli cabe el Iordan. Como pues llegassen al Iordā estaua alli vn monte de

donde podian cortar en mucha abundancia toda la madera que fuesse menester para la edificacion de las casas que querian hacer. Acontecio y fue assi q̃ vno de los hijos de los prophetas como cortasse vn madero, cayolele el hierro de la hacha con que cortaua en el agua: porque el arbol donde cortaua estaua muy conjunto al rio Iordan, y salto el yerro del mango y cayo en lo profundo y muy hondo del agua, de tal manera q̃ no auia alguno que alli pudiesse entrar para auer de sacar el yerro de la hacha, por la gran profundidad del agua. Por dōde aquel que se le auia caydo dio bozes diziendo a Heliseo. Ay. Ay. Ay. Señor mio. Penso este hijo del propheta, que por auer perdido aquel yerro auia de ser puesto en grā angustia y trabajo y por esto clamo con gran dolor, como si ouiera perdido vna cosa de gran estima y valor, y assi para manifestar el grā dolor q̃ sentia dio bozes diziendo. Ay. Ay. Ay. Señor mio. Y para mas mostrar la causa de su dolor y pena, añadio diziendo. O señor mio, que lo tome prestado. Quiso dezir en estas palabras. Si esta hacha fuera mia, no me doliera tanto por auerla perdido, mas recibila prestada para boluerla luego a su dueño, por dōde he grā verguença y empacho, y me duelo mucho de la auer perdido, para no la poder boluer a quien me la presto. Dixo el hombre de Dios Heliseo, (que es aqui llamado hombre de Dios: porque tenia especial y espiritual familiaridad con Dios, por razon que a el solo reuelaua muchas cosas secretas, que no reuelaua a los otros, y porque por amor del hazia Dios muchos y muy grandes miraglos, y por los otros ninguno) pregunto diziendo. Donde cayo. Tenia Heliseo esperança de sacar el yerro del agua, no por via humana, mas inarauillosamente, y por esso pregunto dōde auia caydo. Aquel hijo del propheta a quien le le auia caydo, mo-

54.
De como
a vno se le
cayo el hie-
ro de la te-
gora en el as-
gua.

53.
De como
Heliseo fue
consolado
por los
prophetas
que yui a
cortar ma-
dera.

firole el lugar dō le auia saltado del māgo en el agua, muy profunda y honda. Entonces Heliseo cortó otro mango, y hechóle en el agua muy profunda y honda, en el lugar donde auia caydo el hierro, y allí en aquella profundidad del agua miraculolamēte se juntó y encaxó el hierro en el mango, y luego juntamēte el hierro y el mango saliendo de lo profundo del agua comenzaron a nadar por encima del agua. Ha se aquí de entender que quēdo cayó el hierro de la hacha, cō que cortaua aquel hijo del propheta, fue solo el hierro solo a lo profundo del agua, y quebróse el mango en que estaua, de manera que ya no era apto para ponerle en el hierro, por donde Heliseo cortó otro y echóle en el agua, en lo profundo della, en el lugar donde auia caydo el hierro, y allí en aquella profundidad (como esta dicho) miraculolamente se encaxó, y junto el hierro con el mango, y luego salieron y nadaron sobre el agua. Y dixo Heliseo a aquel que seie auia caydo. Tómale. Luego a la hora estendió la mano al agua donde andaua nadando el hierro, y tomóle con no pequeño plazer y alegría, y con no menor admiracion, de la vista del miraglo. En esta obra de Heliseo fueron hechos dos miraglos maravillosos.

§. 6.

Como Heliseo hizo aquí dos miraglos.

El vno, que el mango que hecho Heliseo en el agua, entro en lo muy profundo della a donde estaua el hierro y allí se encaxó en el mismo hierro muy fuertemente, como si por industria y fuerza humana fuera puesto y encaxado, y aún muy mas fuertemente, y para esto auia echado Heliseo el mango y hachil en el agua donde auia caydo el hierro, porq̃ fuera cosa demasiada echalle en otraparte. El otro miraglo fue, que el hierro cō el mango saliese de lo profundo y nadase sobre el agua contra la naturaleza de su pōderosidad y pesadumbre. Estos dos miraglos pudieron ser hechos, en vna de dos maneras, o de Dios o de los

angeles, porque dado que estos erā miraglos por ser (como eran) contra la cōdicion de la cosa en que se hazian, mas absolutamēte, no eran miraglos, en quāto por menor poder que el de Dios y diuino podian ser hechos, de donde el Angel pudiera encaxar el mango en el hierro, y hazelle nadar y estar quedo sobre las aguas, o podiā ser hecho por operacion diuina. Mas es de notar que ay diferencia entre las obras de los miraglos, por razón que algunos son hechos, cuya obra no puede cōuenir a Dios por si mismo, esto es quando los tales miraglos presuponen mouimiento, Dios no puede obrar por mouimiento: porque su operacion es su ser, y su ser es suscesion, todo juntamente, segun la condicion de la eternidad. Aquellas cosas que pueden ser hechas sin suscesion, pueden atribuydas a Dios, y asì podemos dezir, que en instanti el hierro se encaxó en el mango, y que en instanti salió fuera de lo profundo del agua, para andar nadando sobre ella, de tal manera q̃ aquel salir no importe mudar, mas ser mudado, porque Dios podia hazer que aquella segun que estaua en lo profundo del agua, que en vniñstā estuuiessē sobre ella, no passādo por medio alguno. Mas si dezimos que estos miraglos fueron hechos por obra de los Angeles confesamos ser hechos en suscesion de tiempo: porque los Angeles obran por suscesion asì como la naturaleza, dado que obren con mas velocidad y presteza. Es piadosamente de creer, que estos miraglos fuerō hechos por obra de los Angeles, mas que de Dios, porque como los Angeles sean ministros de Dios pudiendo ellos hazer alguna cosa, no es cosa razonable dezir que Dios la aya hecho por si mismo, mas vna cosa hemos de conceder que estos miraglos fuerō hechos, por intercesion de Heliseo, por sus ruegos y suplicaciones, y todo para gloria de Dios. En admiracion pone, com

§. 7.

Que ay diferencia entre las obras de los miraglos.

Daniel. p. ad Hebr. 1

§ 8.
De como
por inter-
cesion de
Heliseo, e
muchos
los mira-
glos.

mo Heliseo por cosa de tan poco valor y precio, aya rogado a Dios para que tuellie hecho miraglo. Asi mesmo trae admiracion, como Dios en cosa tan pequena de tan vil y baxo precio, aya que rido obrar miraculosamente, como miraglo sea cosa grandiosa que excede las fuerzas de naturaleza, de donde parece que deusiera Heu. eo oiar y rogar, sino por cosa grande y muy ardua, como es por librar a algun hombre de la muerte, y por cosa temejante: Mas dezimos que Dios obra maravillosamente, quando quiera que los varones sanctos con gran instancia demandan alguna cosa, temiendo firme esperanza, porque entonces no ay cosa alguna que pueda estoruar para que no se haga. Luego Dios corresponde con sus deseos y de madas, mas los varones sanctos no acostumbraron demandar el poder diuino para obra de algun miraglo, sino por cosa grande, por que cosa menos honesta pareciera, inuocar y llamar a Dios, por cosas pequeñas y de poca estima y valor, como si alguno por cosas baxas y viles de poco precio y valor, pleytee a do inquietasse y desfalosse gaste al rey. Algunas vezes las cosas pequeñas: por accidente son hechas grandes: por donde los varones sanctos con justa razon ora y demandan ser hechos por ello miraglos, asi como por cosas grandes, desta manera fue aqui, porque dado que esta segur era de muy poco precio y valor, mas el que la perdio, era vno de los hijos de los prophetas varon pobre, que casi no tenia cosa alguna, salvo las cosas que le eran dadas del pueblo como por via de limosna, y tambien auia recebido aquella segur prestada: y por esta causa tenia muy gran verguença y empacho de no la poder boluer a su dueño que se la auia prestado, y quitalle esta verguença y empacho (la qual le era causa de muy gran pena) era libralle de vn gran mal, de donde por esta causa razo-

nablemente podia ser hecho miraglo. Mas este varon se dolia mucho, como si viera perdido alguna gran cosa, por donde llamo a Heliseo para que le socorriessse en aquella necesidad diziendo. Ay. Ay. Ay. Señor mio, que la auia tomado prestada, y asi tanto le dolia este por la segur, como otro se doliera por vna cosa muy grande de grande estima y valor, porque las cosas temporales y mundanas, no toman el valor de su condicion, mas de la humana estimacion y del uso dellas: de donde quanto este estimaua la cosa, tanto era de valor y precio acerca del. De aqui es que Heliseo doliendose del hizo el miraglo tornando y restituyendole la segur que auia perdido, para que la boluiesse a su dueño haziendo nadar al hierro sobre las aguas contra la naturaleza de su pesadumbre y grauedad.

§ 9.
Que las co-
sas munda-
nas no to-
man el va-
lor de su co-
dicio, mas
de la huma-
na estima-
cion.

Capitu. 25. Que mue- stra como Heliseo enfermo, y de lo que hizo estando enfermo.



Exadas de contar otras muchas cosas que el Propheta Heliseo hizo que no son menos dignas de ser escriptas y notar (que las que aqui relatadas) las quales dexamos aqui de poner lo vno por auer da do relacion y cuenta de algunas dellas, en la quarta y quinta parte deste libro. Lo otro por no dar pesadumbre a los lectores, leyendo vna mesma cosa muchas vezes. Diremos agora de su enfermedad, y de lo que hizo aun estando enfermo, de la qual dize la sagrada escriptura. Eltaua Heliseo enfermo de la enfermedad que murio. Era Heliseo antiguo de dias y muy viejo, cargado de años, y asi por raze de la senectud, y de los muchos y grandes trabajos que auia

passa-

Reg. 11.

passado, vino a enfermar de muy graue enfermedad, porque como era varon propheta era muy religioso, y tenia la vida muy aspera y estrecha, por donde no podia mucho viuir, asicomo viuen los otros hombres, que no hazen tanta penitencia, ni tienen la vida tan estrecha, mayormente que era de edad muy grã de, de dias y años, lo qual parece, porque quando Helias le tomo para su seruicio, ya era varon de treynta años, y despues biuio otros muchos, de manera que quando murio auia ciento y diez años, o pocos menos. Estando pues en la cama enfermo, fue le a visitar el Rey Ioas Rey de Israel, porq̃ Heliseo era varon famoso, digno de ser honrrado y de ser temido de todo el pueblo en reuerencia y acatamiento. Estando pues el rey Ioas delante del, començo a llorar muy dolorosa y amargamente de sus ojos. Via el rey Ioas, que Heliseo estava muy propinquo a la muerte, y asì lloraua por su partida y muerte, por que se partia y ausentaua de Israel su cõsolador, y llorando dezia. Padre mio, padre mio: Lloraua desta manera, para manifestar el gran amor y afficion cõ que le amaua, y asì mesmo la reputaciõ en q̃ todo Israel le tenia: porq̃ de todos era tenido como padre y guarda de Israel, y alabado diciendo. Carro de Israel y su car. etero. Como si dixera. Tanto confiamos en tus oraciones como en los cauallos y carros, y como gètes, que toda su confiança de la guerra la tienen en los carros y cauallos, asì nosotros la tenemos en ti, y tu eres a nosotros asì, como carro y cauall: o muy animoso y belicoso. Lloro aqui el rey Ioas en presencia de Heliseo. Lo vno como eia dicho por el gran amor que le tenia, por que el rey Ioas era varon muy bueno y amaua a Heliseo entrañablemente, por que era digno de ser amado de todos, como fuesse propheta sancto y amigo de Dios, y asì era cosa muy iusta y no

menos neccessaria, que se doliesse de la muerte de aquella quien tanto amaua. Lo otro porque mas principalmete lloraua era, por la gran confiança que los Israelitas tenian en Heliseo, porque muchas y muchas vezes auia librado a Israel, en sus trabajos, angustias, y tribulaciones. Parece esto. Lo primero quando proueyo de agua en el desierto a tres Reyes con sus exercitos, que todos morian de sed y estauan ya para espirar, sin remedio alguno. Lo segundo quando cego a los Asirios, que le venian a prender, porq̃ descubria al rey de Israel, las celadas y engaños que tenia puestos el Rey de Siria contra el. Lo tercero quando estando los Israelitas cercados en la ciudad de Samaria, puestos en estrema neccessidad de hambre, les denunciò y antedixò, que auia de venir muy gran abundancia de mantenimientos, como despues vino: y con estas otras muchas vezes libro a Israel de sus trabajos y tribulaciones, como endiueros y muchos lugares lo manifesta la sagrada escriptura. Asì agora dado que los Israelitas erã muy apremiados y subiectados de los Asirios, con muchas y muy grandes angustias y trabajos, mas conuian que auian de ser librados por las oraciones de Heliseo, por dõde viuiendo Heliseo, no reputauan ni teniã en nada, ni porq̃ fuesse estemoual el q̃ padeciã, mas agora creyan q̃ si moria, que auia de ser desaniparados y priuados de consolador que los consolasse, y que luego a la hora auian de ser assolados, destruydos y muertos de los Asirios. Lloraua pues que asì es el rey Ioas rey de Israel, pensando que la muerte de Heliseo auia de ser para el y para todo el reyno de Israel, causa de grã miseria, prnuada de todo bien y consuelo. Esto parece quando llorando dezia. Padre mio, padre mio. Quiso dezir. Tu eres a nosotros asì como padre, proueyendonos en todas nuestras neccessidades, y en todas las cosas

§. 1.
Como Heliseo era de edad de ciento y diez años.

4 Reg. 1.

4 Reg. 6.

4 Reg. 1.

§. 2.
De como el rey Ioas fue a visitar a Heliseo y lloró del.

§. 3.
Porque lloraua el rey Ioas de la muerte de Heliseo.

cosas segun y como las auemos menester, y aconsejandonos en todo lo que auemos menester hazer, assi como padre que tiene muy solícito cuydado de sus hijos. Y añadio mas diziendo. Carro de Israely su carretero. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. Tu eres a nosotros, toda la esperanza de nuestra guerra y batalla, assi como si tuuieramos, carros, cauallos, y caualleros, en muy gran abundancia y no teniamos otro consuelo sino a ti, porq̃ temendote a ti, nos parecia q̃ teniamos todas las cosas que auamos menester, y que no nos faltaua cosa alguna. Como agora via el rey Ioas y los Israelitas que Heliseo se moria dolianse mucho de su muerte, como si de todo en todo fueran desamparados, de consolador y ayudador. Vistas de Heliseo las lastimeras palabras y abundantes lagrimas con tanto dolor derramadas, con doliendo se del, prophetauole y antedixole vn biẽ muy grande q̃ le estaua por venir muy propinquo y cercano, y para esto mandole traer vnas flechas, y vnas saetas, porque queria prophetizar en aquellas cosas. Traxo pues q̃ assi es el rey Ioas las saetas y flechas, aunque no sabia para que las queria Heliseo, mas obedeció a su mandamiento, luego a la hora lo puso por obra. Traydas las saetas y flechas, dixo Heliseo al rey Ioas. Pon tu mano sobre la flecha. Ha se de entender, q̃ la flecha estaua estendida y armada, y la saeta puesta en ella, y como el rey Ioas puso su mano sobre la flecha y saeta, puso Heliseo su mano sobre la mano del rey. Estaua Heliseo enfermo en la cama, mas no obstante esto, puso su mano sobre la mano del rey y sobre la flecha, para dar a entender y significar, que auia de hablar propheticamente, y que aquella saeta auia de aprouechar, para destruir y matar a los Asirios, y para q̃ el rey creyese que auia de ser assi dixo le. Abre la ventana, que esta a la parte

de Oriente. Esta ventana que mando abrir el propheta estaua en su casa, y mandola abrir para que por ella fuesen tiradas y echadas las saetas. Como la abriere dixo le Heliseo. Tira la saeta. Porque esta saeta se endereçaua contra los Asirios, y Siria estaua assentada a la parte de Oriente, respeçto de la tierra de Israel. La erra de los Asirios era muy larga y espaciosa mas que el reyno de Israel, porque se estendia por los lados de la tierra aquilonar de la tierra de Israel contra Oriente, y la mayor parte de la tierra de Siria es Oriente, y de la tierra de Israel, a Aquilon. Conforme al mandamiento de Heliseo, tiro el Rey Ioas la saeta, aunque no sabia porque ni para q̃ le la mandaua tirar, porque despues lo supo y entendio, quando Heliseo se lo declaro diziendo. Saeta de salud contra Syria. Quiso dezir. Esta saeta es dada del señor, para librar y salvar a Israel, de las manos de los Asirios. Torno de nuevo Heliseo a repetir a que la mesma sentençia, diziendo, que aquella saeta, era para salvar y librar a los Israelitas contra Syria, matando a los Asirios, y librando a los Israelitas de su poder y subjection, lo qual fue hecho por este Rey Ioas, porque el quito de mano del Rey Benadad Rey de Syria, todas las ciudades que Hazael su padre auia tomado de la tierra de Israel. De donde dize la sagrada escriptura. Tres

§.5.
De como mando Heliseo al rey Ioas que tirasse vna saeta, y para que.

4-Reg. 13

§.4.
De lo que Heliseo prophetizo al rey Ioas para que lo consolar.

diote

diose el Rey Benadab dentro de la ciudad y cayole el muro della sobre los caualeros, y mato veynte y siete mil hombres, y fue preso Benadab. Acerca de esta mesma ciudad peleó Ioab, Capitan general del Rey Dauid, contra el Rey de Syria y vencio muchas vezes. Es aqui de saber que ay dos ciudades llamadas Aphec, la vna esta asentada en la fuerte de Iuda, y la otra en la fuerte de Asier. De la primera se escribe en el libro de Iosue en el quinto dezimo capitulo, y de la segunda en el capitulo dezimo nono. De la que esta asentada en el tribu de Asier, es de la que aqui se habla: porque acerca de esta ciudad estaua el reyno de los Asirios, como la otra estuiesse en el tribu de Iuda, a la parte del medio dia, de toda la tierra de Israel. Y añadio mas el propheta Heliseo diziendo al rey Ioas, herilla has muchas vezes, hasta que destruyas y consumas. Quiso dezir. Herilla has hasta que totalmente la destruyas, quitandole toda su fuerza y poder. Y mandó mas Heliseo al rey, que tomasse y quitasse la saeta. Arriba auia puesto señal, que era tirar saetas contra Syria, por la ventana Oriental, agora pone otra de como auia de herir la tierra, y la vna y otra señal, pertenecian y se endereçaua a vna mesma cosa, que era destruir y asolar a Syria con toda su terra. Y dixo le que tomasse las saetas, porque con aquellas auia de herir la tierra. Como el Rey Ioas tomasse las saetas dixo le Heliseo. Hiere con la saeta la tierra. Mandole que con la saeta hiriesse la tierra, y no le dixo quantas vezes, mas dio a entender que muchas vezes la auia de herir, mas el rey Ioas no la hirio mas de tres vezes, y cesso luego de la herir, como Heliseo lo vio ayrole mucho con el tremo grado, contra el rey Ioas. La causa de su saña fue, porque sabia que tantas quantas vezes hiriesse la tierra, tantas auia de destruir a Syria, de donde se ayro y se

figuia, que tres vezes tan solamente la auia de destruir, conforme a los tres golpes que auia dado en la tierra. Deseaua Heliseo, que Syria fuesse muchas vezes destruyda, por cuya causa se ayro y indigno, porque contra su voluntad auia dexado de herir la tierra, y asi hablado con su indignacion y saña al rey Ioas le dixo. Si cinquenta, o sesenta, o setenta vezes la hirieras, tantas vezes destruyeras Asiria, mas agora tres vezes la destruyras tan solamente, porque tres vezes heriste la tierra, y esto no basta, para de todo en todo destruir y asolar el poder de los Asirios. Porque Iosepho escribe muy graciosamente esto que el rey Ioas pasó con el propheta Heliseo, pareciome era bien ponerlo aqui, el qual dize. En el tiempo que Ioas era Rey de Israel, como el propheta Heliseo estuiesse en lo vltimo de la vejez, cayo en vna graue enfermedad, al qual vino a visitar el rey de Israel, y como le hallasse puesto en lo vltimo de sus dias y vida, comenzó a gemir y llorar muy amargamente de sus ojos, viendole Heliseo, y llamauale padre y escudo de Israel y de todo su reyno, y que fin el nunca de ay adelante tomara armas contra sus enemigos, y que su propheta auia vencido, sin guerra ni batalla alguna a los enemigos, mas que partiendo el desta vida, que dexaua a los Hebreos desamparados, para ser captiuados de sus enemigos los Asirios por cuya causa y razon dezia, que de ay adelante, no podia tener la vida segura, y que cosa muy grata le seria a el, si estando el presente partiesse desta vida. Diziendo estas cosas el rey gemiendo y llorando, consolauale Heliseo, al qual mando que traxesse vn arco y lo estendiesse. Como el rey aparejasse el arco, tocando el propheta sus manos, mandole que tirasse las saetas. Como el rey tirasse tres saetas, cesso de tirar mas y parose, al qual dixo Heliseo. Si muchas mas tiraras arrancarás y destruyeras al reyno

Ioseph. li. 9.
annq. c. 8.

§. 6.

De como Heliseo mandó al rey Ioas herir la tierra con una saeta y por que.

reyno de los Asirios, mas porque tirá-
dojan solamente tres vezes cessaste, tá-
tas vezes peleando contra los Asirios
preualeceras y los venceras, para q̄ de
nuevo tornes a cobrar la region y ciuda
des que tomaron de tu padre. El Rey
loas como oyese estas cosas partiose
de Heliseo, el qual quedo en la cama,
muy propinquo a la muerte.

Capit. 26. Que mani

fiesta como murio el propheta Heli-
seo, y vn miraglo que hizo despues
de su fin y muerte.



Osque con atenció ouie
ren leydo las cosas gran-
diosas del propheta He-
liseo, auran visto quántas
ayan sido sus marauillas
y miraglos, los quales aun no cessaron
despues de su fin y muerte: porque des-
pues de las cosas antepassadas, como vi-
niessse el fin de su vida y años, murio en
muy honrada vejez lleno de dias: porq̄
quando parrio desta vida, auia ciento y
diez años, y enterrar òle con mucha hõ-
ra, porque era el mas excelente prophe-
ta, que auia en todo Israel. Era Heliseo
llamado padre de Israel: por donde era
cosa justa y conforme a razon, que le
fuesse dada (como se la dieron) muy grã
honrra en su enterramieto. De Samuel
propheta dize la sagrada escriptura, que
para le auer de enterrar hono:ificamen-
te se junto todo Israel, y no era de me-
nor auctoridad Heliseo en su tiempo q̄
lo auia sido Samuel en el suyo. No se di-
ze en quel lugar aya sido enterrado, mas
es de cre:er que fue enterrado en la ciu-
dad donde nascio, porque asy era costũ-
bre de los Israelitas, de enterrarse en los
sepulchros de sus padres y antepassa-
dos. Hablando Iosepho desta muerte
de Heliseo dize. No despues de mucho
tiempo, que auia ante dicho al rey Ioas,

las cosas que adelãte auian de succeder,
y las victorias que auia de auer, murio
el propheta Heliseo, varon en justicia,
famolísimo, muy esclarecido y esmera-
do. Manifesto con sus prophecias mira-
glos muy grandes, y obras no pensadas,
por donde merecio tener acerta de los
Hebreos clara memoria, y magnifica se-
pultura, qual conuenia que a varon asy
religioso le fuesse dada. Dize la sagrada
escriptura. En aquel año que murio He-
liseo, vinierõ vnos ladroncillos de Moab
a la tierra de Israel. La tierra de Moab
estaua muy cercana, a los terminos de
la tierra de Israel, y auia guerra entre la
vna y otra tierra, algunos ladroncillos sa-
lian de la tierra de Moab, para correr y
robar la tierra, y pelear contra los Israe-
litas, que a ellos saliesse. Son dichos la-
droncillos, quando quiera que algunas
personas particulares vienen en su nõ-
bre y de proprio mouimiento, mas para
robar que para pelear. Mas quando vie-
nen por auctoridad y mandamieto del
rey y en nombre de toda la comũdad
y reyno, a pelear contra los enẽmigos,
estos tales son dichos gẽte de guerra, o
exercito, y no ladroncillos. La sagrada
escriptura, quiso aqui escriuir y declarar
la condicion destos llamados ladron-
cillos, y son puestos aqui, porque ellos
dieron ocalion al miraglo que se siguió
como luego veremos, y passó desta
manera. Vnos hombres queriendo
enterrar vn muerto los quales aun no
auian hecho la sepultura, vieron venir
vnos ladroncillos, conuiene saber a los
Moabitas, que venian contra ellos, y a-
correr y robar la tierra. Como los vie-
ron venir, echarõ muy de presto el cuer-
po muerto, en el sepulcho del propheta
Heliseo. El muerto luego a la hora que
llego a los huesos del propheta He-
liseo, al primer tocamiento dellos, luego
resuscito y tornó de nuevo a reuuir, y
asy vn muerto resuscito a otro muerto,
en lo qual se demuestra el grã merito
de He-

§. 1.
Como He-
liseo des-
pues de su
muerte re-
suscito vn
muerto.

de Heliseo, porque para esto se enderecava la resuscitacion de aquel muerto. Resuscitado el muerto, esto es sobre sus pies, levantandose en la sepultura; porque no solo fue resuscitado, mas fue perfectamente sano, y asi pudo estar sobre sus pies y andar. Ha de entender que estas cosas que acontecieron en la ciudad de Abelmeula, porque en esta auia nascido el propheta Heliseo, y en ella fue enterrado. Echaron el cuerpo muerto los que le llevauan a enterrar en el sepulchro de Heliseo, de miedo de los ladroncillos Moabitas, para poder mas libremente echar a huyr lo qual hizierõ: porque para auerle de echar en el sepulchro del propheta Heliseo, no se auian de detener en cosa alguna, y por esto le echaron en el, y porque por ventura estava abierto, o le podia muy facilmente abrir, y no auia necesidad de cauar alguna tierra para le enterrar, y asi no se dice que cauaron alguna sepultura, mas que le arrojaron dentro del sepulchro de Heliseo. De aqui se colige, que el sepulchro estava vazio, que no tenia tierra alguna dentro que se vuisse de cauar, y facer como los otros sepulchros del vulgo y de la gente comun, mas era alguna cosa grande vazia, cuya entrada estava abierta, por donde podian echar qualquiera cosa dentro. Echado pues el cuerpo muerto tocando (como esta dicho) a los huesos de Heliseo resuscito el muerto, el qual viuo por largo tiempo de dias y años, y estauo muy mas sano y robusto y fuerte, q̃ antes auia estado, y fue muy mas perfecto en sus obras naturales, que auia sido antes q̃ muriese; parece esto porq̃ todas las cosas que son hechas sobre naturalmente por via de miraclo, son hechas muy mas perfectas, q̃ las que naturalmente son causadas. Tratando Iosepho de la resuscitacion deste muerto dice. Vnos ladroncillos echaron en el sepulchro de Heliseo vn muerto el qual parece auello ellos muer-

to, cuyo cuerpo muerto luego a la hora que se junto con el cuerpo de Heliseo fue resuscitado. Concluyendo las cosas de Heliseo dize. De Heliseo propheta, y de todas las cosas que ante dixo y prophetizo, y como despues de su muerte aya tenido la virtud diuina, estas cosas declaradas abasten.

Capit. 27. Que manifestela los muchos y grandes bienes que del arar de Heliseo se ayã seguido.



O de facil se podrian contar los muchos y muy grandes bienes, que del arar de Heliseo se siguieron, porque son muchos y muy grandes, porque se siguió lo primero, que allí donde estava arando, le inspiró el Spiritu sancto, que luego a la hora que fue llamado de Helias, su dilaçion ni tardança alguna le siguiessse y fuesse (como se fue) cõ el. Siguióse lo segundo que para perfectamente responder a su llamamento, luego dexó los buyes con que estava arando. Siguióse lo tercero, aquel muy solene y gran combite que hizo a todos sus parientes y amigos despidiendose dellos, para el qual mato los buyes cõ q̃ araua. Siguióse lo quarto, que para mas perfectamente mostrar como dexaua el mundo y todas sus cosas, no solo dexó a su padre y madre, y mato los buyes, mas aun el arado con que araua le hizo pedaços y astillas, y quemandole cozió cõ el los buyes para el combite que hizo a sus parientes y amigos. Siguióse lo quinto, el gran exemplo y singular doctrina que dio a todos aquellos que quieren seguir a Christo, como se ayan de auer en la renunciacion del mundo y de sus cosas proprias, como adelantamos largamente declararemos. Siguióse

guióse lo sexto, la gran humildad con que seruía al propheta Helias, hasta echalle agua a manos. Siguiose lo septimo, que el doblado espiritu de Helias (segun que arriba declaramos) estuuó enel. Siguiose lo octauo, que con el m̃a to de Helias, diuidió el Iordan y passó por el a pie enxuto. Siguiose lo nono, que cõuertió las dañosas y empecibles aguas de Hierico, en prouechosas y muy saludables, echando sal en ellas. Siguiose lo dezimo, que miraculosamente proueyó de agua en vn desierto a tres reyes con sus exercitos que perecian de sed. Siguiose lo vndezimo, que libro de la angustia en que estaua la biuda, de la angustia en que estauan los hijos para hazellos sus siervos, proueyendo miraculosamente de azeyte con que pago la deuda, y sobro para cõ que ella y sus hijos se pudiesen sustentar. Siguiose lo duodezimo, que por sus ruegos y oraciones, alcanço a su huésped que concibiesse y pariesse vn hijo. Siguiose lo tercio dezimo, que como munióse el niño, le resuscitó y dio a su madre la Sunamite, la qual le rescibio con gran plazer, gozo, y alegría. Siguiose lo quarto dezimo, que el muy amargo y desabrido manjar, le conuirtió en muy dulce y sabroso, echando harina en la olla. Siguiose lo quinto dezimo, que caydó enel profundo del agua el herrero de la segur con que cortauan la madera, echando otro mango, o hasta enel agua; se fue a lo profundo y se encaxo enel hierro, y todo junto (contra su naturaleza) nado sobre las aguas y le boluó a aquel que se le auia caydó. Siguiose lo sexto dezimo, que descubrió todas las celadas, que el rey de Syria tenia puestas, contra el rey de Israel y su exercito. Siguiose lo dezimo septimo, q̃ como el rey de Syria le embiasse a prender, oró a Dios, cegasse a aquellos que le yuán a p̃der, y luego fuerd hechos ciegos; de vna manera de ceguedad, q̃

es llamada acrisia, la qual es vna passion mediante la qual no percibe ni juzga el hombre, segun verdad las cosas que vee, y así los lleuo y puso en medio de Samaria, entregandolos en manos del rey de Israel, aunque no permitio que les fuesse hecho algun mal tratamiento, mas fue les dado muy abundantemente de comer. Siguiose lo dezimo octauo, la muy gran abundancia, que ante dixo que auia de venir de bastimentos a los que estauan cercados en la ciudad de Samaria (y en tanto estrecho y hambre puestos, que comian a sus propios hijos) y succedió así, como lo auia prophetizado. Siguiose lo dezimo nono, que prophetizó y ante dixo al Rey Iorran, las victorias que auia de auer de los Asirios, como las vuo y consiguió. Siguiose lo vigesimo, que aun despues de su fin y muerte, hizo grandes miraclos y maravillas, resuscitando vn muerto, que fue hechado en su sepultura, el qual luego a la hora q̃ lleugo a sus huesos, resuscitó y se leuanto sano y saluo. Siguiose lo vigesimo primo, que fue en terrado muy honrificamente, y en sepulchro tal qual conuenia a varon tan excelente y esmerado. Siguiose lo vigesimo segundo, que mas y mas es (y que mas estimar se deue) mucho mérito y gracia, estando aqui en esta vida, y mucho premio de gloria en la otra, correspondiente a sus obras y gracia. Siguieron se otros muchos y muy grandes bienes, q̃ por euitar prolixidad, los passo debaxo de silencio, porque otras muchas cosas cuenta del la sagrada escriptura, de las quales no he hecho aqui mención, de las quales si quisiere ver hallarlas ha en el quarto libro de los Reyes, el Ecclesiastico, queriendo alabar al propheta Heliseo, despues que ha contado las cosas de Helias dize. En Heliseo fue cumplido su espiritu (esto es el don de propheta) y de hazer miraclos) q̃ estuuó en Helias. De aqui es lo q̃ se dize en

Ecc. 48.

E el quar

+ Reg. 1.

el quarto libro de los Reyes. El espíritu de Helias reposo y estubo sobre Heliseo. Y dize mas el Ecclesiastico. En sus dias no temio al principe, y ninguno le vencio con el poder. Dize esto: porq̃ sin temor alguno dixo al rey de Israel que le demãdaua consejo. Ve a los prophetas de tu padre y madre. Y siguese mas adelante. Si no viera vergüeta de la presenciadel rey Iosaphat rey de Iudea, no respondiera a tu petición y demãda, ni te mirara a la cara: Así mesino principes que fueron embiados del rey de Syria para le prender, no los temio, mas lleuolos a Samaria, heridos de ceguedad, como relatamos. Y dize mas el Ecclesiastico. Niles vencio ni sobrepujo alguna palabra (esto es) de amenaza o de adulacion, para que le apartasse de la rectitud de la verdad. Y su cuerpo despues de muerto prophetizo. Conuiene saber, mostro auer sido Heliseo propheta sancto, porque echado el muerto en su sepultura luego a la hora resuscito: q̃ toco los huesos de Heliseo. Concluye el Ecclesiastico diziendo. En su vida hizo cosas monstruosas, conuiene saber, miraglos dignos de ser manifestados, diuidiendo las aguas del Iordan, y sanãdolas de Hierico, curãdo a Naaman de la lepra, y resuscitando al hijo de la Sunamite, y otros muchos dignos de perpetua memoria. Y añaede diziendo. Y en su muerte hizo maravillas. Dize esto: porque estãdo muy propinco a la muerte, dixo al rey de Israel, que tres vezes auia de vencer y sobrepujara los Asirios. Y el siendo muerto resuscito a otro muerto como esta dicho y declarado, por donde con razon es digno de perpetua memoria.

¶ Ya que hemos visto quien aya sido Heliseo, cuyo hijo, de que generacion, la sanctidad de su vida, sus miraglos y maravillas, los muchos y muy grandes prouechos,

que de su arar se siguieron, las alabanzas y loores, que del son contrados su muy loable fin y muerte, que veamos quien aya sido Ochozias, cuyo y de q̃ generacion, y los muchos y muy grãdes males, que de su reynar procedieron.

Capit. 28. Que mue-

stra quien aya sido Ochozias, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Chozias del qual al presente entendemos tra- Reg. 11

tar fue (segun la sagrada escriptura manifestada) hijo del rey Achab, rey de Israel, y dela iniqua y mala Iezabel. Este Ochozias començo a reynar sobre Israel, despues de la muerte de su padre el rey Achab, y enel año dezimo septimo de Iosaphat rey de Iudea. Este Ochozias reyno sobre Israel en Samaria dos años, el qual hizo muy gran mal de lante del señor, porque anduuo en los caminos de su padre y madre ydolatras y adoradores de los ydolos, y enel camino de Hieroboã hijo de Nabath, el qual hizo peccar al pueblo de Israel, haziendole ydolatrar, adorando dos bezerros de oro, que auia puesto en diuersas partes del reyno, y que dexallas de yr adorar a Hierusalem. Este Ochozias firmo y adoro a Baal ydolo, por donde prouoco a ira y saña muy encendida al señor Dios de Israel, segun todas las cosas que auian hecho su padre y madre el Rey Achab e iniqua Iezabel, los quales dexando y desamparando el culto y honrra de Dios de Israel, adoraron los ydolos. Deste Ochozias dize Iosepho. El hijo de Achab Ochozias reyno en Israel viuiendo en Samaria. Era hombre malignissimo, y en todas y por todas las cosas semejante a su padre y ma-

¶ Como Ochozias adorou los ydolos.

Iosephus antich.

y madre y a Hieroboam, el qual prime-
ro q̄ otro alguno, auia puesto la iniqui-
dad y maldad de la ydoiatría, y auia co-
mencado a engañar al pueblo, haviendo
le adorar vnos bezerros de oro q̄ auia
hecho para apartarlo de la honrra y
culto diuino. Despues de la muerte del
rey Achab, auiedole sucedido en el rey-
no su hijo Ochozias, el rey de Moab lla-
mado Messa, hizo mal contra el rey de
Israel, traspassando el pacto y concierto
que entre ellos estava assentado de da-
lle ciertas parias y seruicios en cada vn
año. El rey de Moab Messa con juramē-
to se auia obligado y a su reyno junta-
mente con el, de servir al rey de Israel
debaxo de tributo; mas traspasso el jura-
mento y leuanto se cōtra el rey de Israel
no dando el tributo y parias q̄ tenia assen-
tado de dar y pagar en cada vn año.
Estava assentado entre el rey de Israel
y Messa el rey de Moab, y con juramen-
to firmado de dar al rey de Israel en ca-
da vn año, cien mil carneros con sus ve-
llones, y por no los dar ni pagar quebrá-
to el juramēto no dandolas parias, por
donde el rey de Israel mouio y leuanto
guerra cōtra el rey de Moab Messa. Este
tributo y parias, tuuo origen, y auia du-
rado dēde el tiempo del rey Dauid. Pa-
ra mejor conocer esto como aya sido
es de saber, que el rey Dauid fue varon
muy bellicofo y sujeto debaxo de su
imperio, mando, y señorio, muchos rey-
nos: los quales le dauā tributo y parias.
Peleo contra los Moabitas, y matando
muchos dellos, sujeto a los que que-
daron debaxo de tributo. Peleo asimismo
contra los Idumeos, y sujetolos ha-
ziendolos sus tributarios. Peleo contra
los Amonitas, a los quales asimismo
sujeto y puso debaxo de tributo y pa-
rias que le dauan. Muerto el rey Dauid
quedaron todas estas gētes tributarias,
en el tiempo del Rey Salomon, y despues
en el tiempo del Rey Roboam, quando
fue diuidido el reyno, fueron asimismo

mo diuididos estos reynos tributarios,
porque el reyno de Moab quedo tribu-
tario al rey de Israel, y el reyno de Idu-
mea, quedo tributario al de Iudea. Estos
dos reynos de Moab, y de Idumea siem-
pre quedaron tributarios hasta el tiempo
del rey Achab, el qual fue, muy bellico-
fo, y consiguió muchas y muy notables
victorias: por donde en su tiempo no se
leuanto algun rey, mas todos pacifica y
quietamente le dauan y pagauan las pa-
rias que tenia assentadas de dar y pagar,
mas en el tiempo del rey Ochozias su
hijo, que era muy pusilánimo y couar-
de se leuanto el rey de Moab, no querien-
do pagar el tributo y parias que tenia
assentado y jurado de dar y pagar a los
reyes de Israel. En tiempo de los reyes
antopassados de Israel; no se atreuió
los reyes de Moab apartarse de pagar
las parias y tributo, o porque eran muy
poderosos reyes, o porque los reyes de
Moab eran impotentes Messa el rey de
Moab, q̄ fue en el tiempo del rey Achab,
desse auia apartarse de la seruidūbre del
rey Achab, porque le impon a muy grā
des tributos y parias, mas no se atreuió
porque el rey Achab era muy bellicofo
y muy gran guerrero, y auia dos vezes
vécido al rey de Syria, mas agora muer-
to el rey Achab, apartose de la seruidū-
bre y tributo q̄ solia dar y pagar, lo qual
hizo por dos causas. La vna porq̄ creya
que su hijo el Rey Ochozias no era tan
guerrero y bellicofo como su padre,
por donde dado q̄ se apartasse de la ser-
uidumbre, no seria poderoso para le re-
duzir y tornar a ella. La otra, porq̄ quan-
do fue muerto el rey Achab, los Asirios
preualecieron cōtra el y en aquella ba-
talla fue muerto, por cuya causa Messa
rey de Moab creya que de ay adelante
los Asirios auian de ser seruidos de los
Israelitas, y por cōsiguiente que no po-
drian compeler a algunas gentes, para
que los siruiessem, falsandoles las fuerças,
por dōde considerado todas estas cosas

§ 3.

Como se le
uio el rey
de Moab
contra el
rey Ocho-
zias

3. Reg. 11.

auo muy gran oportunidad para apartarse de la seruidumbre de los reyes de Israel. Lo qual fue todo despues de la muerte del rey Achab, en tiempo del rey Ochozias.

Capit. 20. De como.

el rey Ochozias cayo de unas varas das abaxo de su palacio, de q̄ enfermo de graue enfermedad.



Ey oñdo pues el rey Ochozias andado vn dia passã doñe en su casa y palacio Real, por vn çirredor, abrimandose a unas verjas cayo de vna mortal cayda de la qual enfermo muy grauemete en la ciudad de Samaria, donde tenia la silla del reyno y comunmete moraua. Estando pues así enfermo, acorrido de embiar (y embio) vnos mensageros mandando y diziendo les. Yd y tomad consejo con Belzebub dios de Acharon, y preguntadle de mi parte, si por vñtura podre escapar desta enfermedad y viuir? Acharon era vna ciudad que estaua assentada en la tierra de los Philisteos, y era vna de las cinco metropolitanas de aquella tierra segun pareçe en el libro de Josue. Era ciudad muy famosa; assentada cerca del mar Mediterraneo, en la qual estuuu despues vna ordẽ de caualleros, q̄ se llamauã de sant Iuan, la qual vulgarmente se llama Acre, y de alluene llamarse sant Iuã de Acre, conuiente saber de Acharon. Belzebub es nombre de vn ydolo q̄ los Philisteos adorauan por Dios q̄ se interpreta y quiere dezir (como dize Ioseph) varon de moscas, el qual estaua en la ciudad de Acharon. Embio el rey Ochozias, a preguntar y tomar consejo con Belzebub dios de los Philisteos dexauo a los prophetas de Dios que auia en Israel, por los quales pudiera muy mejor preguntar y saber, la certidũbre de la

verdad de lo q̄ tanto desleaua saber. Embio a preguntar a Belzebub, por consejo de la unica de su madre Iezabel, la qual era muy gran ydolatra, q̄ por ningũna via le agradaua la honra y culto diuino, ni quierua preguntar cosa alguna a los prophetas del señor, mas antes los aborrecia, maltrataua, y mataua, mas quer a q̄ preguntassen por los prophetas de los ydolos, y por las respuestas de los demonios que en ellos estauan. Los demonios que estauan en los ydolos, algunas vezes (permitiendolo Dios) dauan respuestas, por la malicia de los q̄ recurrían a ellos, por dõde merescian ser de engañados, en su horror y engaño. Dasse otra razón por dõde embio a Belzebub, y es porq̄ Ochozias era ydolatra seguidor, del camino de su padre y madre, Achab y Iezabel ydolatras, por cuya causa no creya a los prophetas del señor, sino a los prophetas de Baal. Dasse aun otra causa por dõde embio a Belzebub, y es porq̄ los prophetas del señor, siẽpre le respondia cosas ciertas y verdaderas, contrarias a su voluntad y desseo, como lo auia hecho cõsus padres y antepassados como parece esto en su padre el rey Achab, el qual aborrecia al propheta Micheas, porq̄ le denunciava siẽpre la verdad, lo qual dezia, q̄ eran malas nuevas, aunq̄ verdaderas, y por esta causa Ochozias, tenia por molesto y aborrecia al propheta Micheas, porq̄ auia denunciado la muerte a su padre, q̄ auia de morir (como murio) en vna batalla segun pareçe en el tercer libro de los Reyes, y por estas causas embio a preguntar a Belzebub dios de Acharon, no haziendo caso de los prophetas de Dios. Caminãdo pues los mensageros, para la ciudad de Acharon a preguntar a Belzebub, que era lo que auia de subceder al Rey Ochozias de su enfermedad, si auia de escapar della, o no? si auia de viuir, morir o no? Hablo el Angel del señor al propheta Helias, diziendo. Levantate y sal al camino,

3. Reg. 1.
Como Ochozias oia a los demonios.

3. Reg. 1.

3. 1.
Como el rey Ochozias embio a tomar consejo con Belzebub.

y encuentro a los mensageros del rey Ochozias rey de Samaria y dezille has. Por ventura no ay Dios en Israel, para que vays a tomar consejo cō Belzebub dios de Acharon? Moraua el propheta Helias en aquel tiempo en el mōre Carmelo, viuiedo religioso y sanctamente, el qual es llamado Tesbite: porque era de la ciudad de Thebas. Mandole el Angel que saliesse al encuētro a los mensageros del rey Ochozias, para que los increpasse y reprehendiesse, del mal tã grande que hazian yendo a tomar consejo con los ydolos de los gentiles, como tuuiesse a Dios de Israel, el qualles podia dar mas cierta y verdadera respuesta. Aparecio el Angel (para auer de hablar a Helias) en figura humana: por que assi se halla en la sagrada escriptura auello muchas vezes hecho. Aparecieron a Abraham, tres Angeles en figura de varones, los quales le hablaron, y el a ellos. A Loth aparecieron dos Angeles, en figura de mancebos muy bien dispuestos. A Gedeon, aparecio vno en figura humana; y assi agora aqui Helias. O puede ser q̄ el Angel le hablasse de otra manera, que Helias oyo a gūna boz, la qual formo el Angel que le dixo todas las cosas q̄ auia de dezira los mensageros del Rey Ochozias, assi fue en la data de la ley, porque hablaua el Angel, y todo el pueblo oya la boz, mas no vian alguna figura. Desta manera hablaua el Angel en la columna de Nube, cabela puerta del tabernaculo, mas no era visto alguno que hablasse, basta a que dezir que el Angel aya aparecido a los mensageros del Rey Ochozias a los quales dixo. Dezirles has, por ventura no ay Dios en Israel, para que vays a tomar consejo con Belzebub dios de Acharon? Hablo desta manera, como si dixera. Vosotros deshonrrastes a vuestro Dios pensando que no teniades Dios, pues que assi recurris a los dioses estraños, como si no tuuiesedes nin-

gun Dios, mas teneys Dios que a todas vuestras duhdas os podra dar verdadera respuesta. Y aũado mas Helias dziendo. Por lo qual, esto es, por tu infidelidad. Esto dize el señor. De la cama sobre que subiste no descenderas, mas moriras de muerte por diuina lēntencia. Quiso aqui dezir Helias. Porque peccaste embiando a tomar consejo con Belzebub dios de Acharon, no te leuantaras de la cama, mas moriras de muerte. Estaua Ochozias muy quebrantado de la gran cayda que auia dado: y por esta causa estaua en la cama, y dende alli embio los mensageros a tomar consejo con Belzebub, mas denuñcialle Dios, que no se leuantara de la cama, ni conualescēra, mas que alli morira. Dichas de Heliseo estas cosas, boluio se al monte Carmelo, donde tenia su asiento y morada. Como los mensageros del Rey Ochozias, oyeron las cosas que Helias les auia dicho, dieron luego la buelta, y boluieron para su señor el Rey Ochozias. Die: on la buelta estos mensageros y no passaron mas adelante, por muchas causas y razones que les mouia para auerlo de hazer assi. La primera, porque estos mensageros y uan a saber si el Rey Ochozias auia de sanar y conualescer de aquella enfermedad, o viuir, o morir, lo qual querian saber de Belzebub, mas Helias reueloles, lo que ellos desseauan y querian saber por donde pensaron ser cosa de malia y muy superflua, passar adelante a tomar consejo con Belzebub: porq̄ creyeron que Helias les auia dicho la verdad, lo qual prouaua con manifesta y euidēte seña. Esto que esta dicho parece ser assi, porque para que alguno proualle que era propheta y fuesse creydo lo q̄ dixesse, se requeria q̄ tan solamente hiziesse antes alguna seña o marauilla, como parece en el libro del Deuteronomio. Helias no puso aqui seña alguna, porq̄ primero q̄ los mensageros hablasse

§.7.

De lo que Helias dize a los mensageros del rey Ochozias

§.8.

Porque los mensageros del rey Ochozias se boluieron sin llegar a Acharon.

Deute. 17.
8c. 18.

a ellos. Luego pues que así es, piensas que no ay Dios en Israel, esto es cosa muy agena de razon, por donde manifestamente consta que eres digno de muerte, por diuina justicia, que así lo tiene dispuesto y ordenado, y así de la cama donde subiste, no descenderas mas morras de muerte. Preguntoles aun

mas el rey, de que figura era aquel varon que los auia hablado, quanto a la disposicion corporal, si era alto o baxo, de cuerpo y estatura. Preguntoles así

§. Como el rey Ochozias conoço que era Helias el q̄ una habia do dñs mē segos.

misimo del vestido: porq̄ por estas dos cosas podia el rey Ochozias juzgar, quiē era aquel varon, que les auia aparecido mayormente: porque los prophetas se diferenciauan de los otros hombres en el modo del vestido de que andauā cubiertos, como fuesen casi religiosos entre los otros. Respondieronle, que era vn varon lleno de pelos. Es dicho Helias varon aspero en abundancia de pelos muy velloso. Esto se puede entender en vna de dos maneras: en la primera porq̄ andaua vestido de pieles de animales, sacados los pelos afuera, y entonces aparecia velloso de vna y otra parte del cuerpo. En la segunda es dicho velloso y lleno de pelos, porque de su natural disposicion corporal era muy velloso y lleno de pelos. Y esto podra ser en vna de dos maneras. La vna por la complexiō, porque vnos hombres son mas velloso y cubiertos de pelos, que otros. O en otra manera por carestia y falta de vestiduras: porque los hombres que acostumbraron viuir y morar en los montes y soledad, los quales por la mayor parte tienen desnudos los cuerpos, son hechos velloso mas que los otros hombres que moran en las ciudades: porque la naturaleza los da a los tales, el vello y pelos por vestidura. Tenia Helias vna cinta de cuero, toda llena de pelos por defuera, como las que se suelen hazer de lobo marino, ceñida sobre sus lomos. Dadas todas estas señales, cono-

cio el rey Ochozias, q̄ aquel varon que les auia salido al enuētro, y los auia mandado dar la buelta, y dēzir las cosas que le dixeran era Helias Thesbite, porque ninguno de los prophetas, traya tal traje y vestido como el, y así dixo Helias Thesbite es.

Capit. 30. De como

el Rey Ochozias, embio a prender al Propheta Helias, y de lo que acerca dello passo.



Onosciendo pues el Rey Ochozias, q̄ Helias auia sido el que auia hablado a sus mensageros; y los auia hecho boluer, acorrido de embialle a prēder, y así embio vn capitán con cinquenta hōbres q̄ tenia a su cargo, y debaxo de su vandera. Es de saber que el rey Ochozias tenia diuida su gente de guerra en Pēthacantarcos y Cēturiones, y tribunos. Vnos erā capitanes de cinquēta hombres, y estos eran llamados Pēthacantarcos, o quinquagenarios. Otros eran capitanes de cien hōbres, y estos eran llamados Cēturiones. Otros eran capitanes de mil hōbres, q̄ eran dichos Tribunos. Queriendo el rey Ochozias prēder a Helias, embio vn capitā de cinquenta hōbres: para q̄ le traxesse preso, sino quisiesse venir a su vocacion y llamamiento. Cōforme al mandamiento del rey; aquel capitán con su gente, fuē a prender a Helias. Estaua Helias en aquel tiēpo en la cūbre del monte Carmelo: porq̄ allí tenia su habitaciō y morada, apartado de la cōuersaciō de los p̄eblos, y cōmunicaciō de los hōbres. Subio pues q̄ así es el capitā cō toda su gente a dōde estaua Helias y dixole. Hōbre de Dios, el rey manda q̄ luego a la hora, sin detenimiento ni tardança alguna desciendas y vayas cō nosotros. Llámole hombre de Dios: porq̄

§. 1.

Como tenia el rey Ochozias repartida su gēte de guerra.

era propheta, y los prophetas eran llamados hombres y varones de Dios. Y dixole, el rey manda que desciendas: por que auia mandado el rey que viniessse a donde el estaua, y assi el capitán solo mando de parte del Rey. Como Helias oyó lo que el capitán dezía en nombre del Rey, no quiso corresponden ni condescender a la petición y demanda deste capitán quinquagenario, porque diuinalmente conocio, que por vía de burla y escarnio le llamaua hombre de Dios, mas demandó que la ira y saña de Dios descendiesse sobre el y sobre toda su gente, para que todos juntos fuesen quemados y abrasados con fuego del cielo, y assi dixo. Si soy hombre de Dios, descienda fuego del cielo, que os consume, a ti y a tus caualleros, de tal manera, que ningún rastro, señal, ni memoria, aya de vosotros mas que si nunca quiesseis sido. Quiso aquí decir Helias. Tu me llamaste varón de Dios, si es verdad que soy hombre de Dios, y que acepta mis ruegos y suplicaciones, ruego y suplico, que descienda fuego del cielo que te queme, abraße, destruya, y consume, y a todos los hombres que traes contigo. Conforme al ruego e imprecación de Helias, luego descendió fuego del cielo que los quemo y abrasó, hasta hazellos polvo y ceniza. Como el Rey Ochozias supo lo que auia pasado, obstinado en su malicia culpa y peccado, de nuevo embió otro capitán con otros cinquenta hombres, el qual yendo con no menor soberbia que el ante pasado, llegando donde estaua Helias dixole. Hóbre de Dios, esto dize el rey. Date prisa y sin detenimiento ni tardanza alguna desciende. Helias vista la soberbia deste capitán, y conociendo que por vía de escarnio y burlando del le llamaua hombre de Dios, lo qual conoció diuinalmente, hizo la mesma imprecación y ruego que antes auia hecho para este capitán como para el otro, y

luego a la hora descendió fuego del cielo, que le quemo con toda su gente. Fue este capitán quemado y abrasado, assi como el primero, por que era ydolatra y cōfuentia cō el Rey Ochozias en sus peccados, y quiso Dios matarle por sus culpas y peccados, y por esta causa mouio a Helias para que orasse y rogasse, y juntamente demandasse su muerte, como la demandó. Como ninguno de los capitanes que el Rey Ochozias auia embiado boluiesse con respuesta, ni traxesse recaudo de aquello para que auia sido embiado, de nuevo embió otro tercero capitán con otros cinquenta hombres para prender a Helias. Este tercero capitán (según dizen los doctores Hebreos y israelo el Nicolao de Lyra) era Abdias muy temeroso de Dios, el qual se humilló delante de Dios y de su siervo Helias, y así llegando donde Helias estaua, púsose de rodillas delante del, con mucha humildad diziendo. Hóbre de Dios no quieras menospreciar mi anima y vida, y las animas de tus siervos que estan conmigo, mira que descendió fuego del cielo y quemo a los otros capitanes y a sus gentes. Muéstrese aquí la gran humildad deste capitán: porque los otros con soberbia llamauan a Helias hóbre de Dios diziendo. El rey manda que luego a la hora desciendas, mas este hablaua con muy profunda humildad, casi rogando y suplicando. Verdad es que aquellas palabras de los capitanes no eran graues ni de tanta culpa, que por ellas mereciesen muerte, si otro peccado alguno no interueniera, mas como Dios los queria matar por otros peccados, tuuo ocasión y color para los matar luego, porque irreuerentemente y con escarnio hablauan al propheta de Dios. El tercero capitán sabido como los otros capitanes auian hablado sin reuerencia ni acatamiento de humillarse en todas las cosas, así en sus palabras como en el cuerpo, de donde lo primero

§ 3.
Como en
bio om
tercero ca
pitán el rey
Ochozias.

que

§ 2.

De como
embio el
rey Ochozias
capitanes a pre
nder a He
lias y fuerón
quemados

§ 3.

De como
embio el
rey Ochozias
capitanes a pre
nder a He
lias y fuerón
quemados

que hizo fue hincarse de rodillas delante de Helias, lo qual fue señal de muy profunda humildad, y rogo le diziendo. Hombre de Dios no quieras menospreciar mi anima y vida y la de tus siervos que estan conmigo. Es dicho vno menospreciar la vida de otro, quando no estimo ni tiene en nada, que viva o que muera. Asi era en poder de Helias que este fuesse quemado y muerto del fuego del cielo, o que no muriese, no demandando que descendiese o viniese sobre el algun mal, de donde si lo denegara mostrara que no tenia en nada su anima: porque era en su mano hazer q̃ no muriese, y haziendo que muriese manifestaua que no tenia en nada su anima y vida: por donde añadio diziendo. Ruegote que ayas misericordia de mi, y de mi gēte, y no permitas que yo sea quemado, como los otros capitanes q̃ ante de mi vinieron. Es de saber que no mando Dios a Helias, que descendiese y fuesse al rey Ochozias con los primeros capitanes y con sus gentes, mas que rias los quemar y abrasar, yias agora quisq̃ que Helias fuesse al Rey Ochozias: por cuya causa embio su angel que le dixo. Desciende con ellos. Quiso Dios q̃ agora Helias fuesse con este capitan al rey Ochozias por dos causas. La vna, porque boluendo el capitan Abdias al rey, sin llevar consigo a Helias no fuesse malamente tratado y atormentado del rey, mas asegurale el Angel, porq̃ con mucha constancia y sin temor alguno hablasse al rey. Y assi la segunda causa porque le es mandado que descienda y vaya con el capitan fue para que dura y asperamente increpasse y reprehendiese al rey, y le denunciase que sin duda alguna auia de morir, y assi temiesse los ydolatras a Dios, y supiesse que los podia pgnir y castigar muy graueamente, por razon que yvan a tomar consejo con los ydolos, y los reuerenciaban y acatavan como a Dios. Dixo el

angel a Helias. No temas desciende con ellos. La razon porque le dixo que no temiesse fue: porque pudiera Helias temer de yr al llamamiento del rey Ochozias: porque pensaua que le llamaua para le matar. Temia asi mismo mucho, a la iniqua Iezabel madre del rey Ochozias: porque era muy pessima y dolatra reuerenciadora de los ydolos, la qual antes le auia perseguido hasta la muerte, mas no le pudo auer ni prender. Por estas causas da el angel seguridad a Helias, que no tema, que ningun mal padecera. Leuantose pues que assi es Helias y descendio del monte Carmelo, y fue con Abdias al rey Ochozias, el qual reprehendiendo e increpado le dixo. Por que embiasse mensageros para tomar consejo con Belzebub Dios de Acharon, como si no viera Dios en Israel, al qual pudieras preguntar todo lo que quisieras por esta causa y razon de la cama sobre que subiste no descenderas, mas morirás de muerte. Dado que los mensageros del Rey Ochozias, no llegassen a Acharon, ni tomassen consejo con Belzebub (como no le tomaron) merecio el rey Ochozias la muerte, porque Dios no tan solamente pugne y castiga la perversa y mala obra, mas aun la mala voluntad, mayormente que aqui no solo auia voluntad, mas aun la obra comenzada, en quanto los mensageros yvan camino, con determinacion de tomar consejo con Belzebub Dios de Acharon, y llegaran alla si Helias no les fuera a la mano, y les hiziera dar la buelta. Y añadio Helias diziendo. Como si no viera Dios en Israel: En lo qual diste a entender q̃ no auia Dios alguno en Israel, por donde cometiste graue culpa y peccado, y assi en pena de tu maleficio y peccado de la cama donde subiste no descenderas, mas morirás de muerte. Segun y como Dios lo auia dicho por boca de Helias fue todo cumplido: por que de ay a pocos dias, murio el rey Ochozias. Este

5.4.

De como
dixo el an-
gel a He-
lias q̃ fue
le con aq̃
capitan, y
fue con el.

5.5.

De como
murio el
rey Ocho-
zias impé-
nit: por
donde esta
en el n.º
no.

E s rey

rey Ochozias como era malo y peruerso; auendole sido denunciada la muerte que por sus peccados le auia de venir no se dolio hãle peso dellos, mas cõ perunacia endurezido en ellos: por donde merecio que le fuesse denegada la misericordia de Dios, y q̃ le fuesse dada pena eterna, para siempre en el infierno; *in secula seculorum.*

Capit. 31. Donde se

ponen las cosas del Rey Ochozias, segun y como la cuenta Iosepho.



O obstante que ayamos puesto las cosas del rey Ochozias, segun el tenor de la sagrada escriptura, que contiene en si toda verdad, pondremos las aqui segun las pone Iosepho, el q̃l dice. El hijo de Achab (esto es Ochozias) reyno en Israel viuie do en Samaria, hombre muy maligno y en todas las cosas semejante a su padre y madre y docturas; y asimismo semeja tea Hieroboan, que primero que otro alguno auia hecho la iniquidad, y comẽ çado a engañar al pueblo. Como ya ouiesse reynado dos años, leuanto se cõtra el rey de los Moabitas, y cesso de dar, y no quito pagar los tributos y parias que solia dar y pagar a su padre el Rey Achab, dexando de le seruir con ellos. Acontecio y fue asì, que como Ochozias descendiesse de lo alto de su casa y palacio real, que cayo de vnas verjas o varandas, y como estuuiessse enfermo, embro y tomo consejo acerca de su salud cõ el dios de Acharon mocha: por que este era el nombre de aquel dios.

Aparecio Dios a Helias propheta, mandandole que saliesse al encuentro a los mensageros que embiaua el rey Ochozias, y les preguntasse, si el pueblo de los Israelitas si tenia Dios proprio o no, y que por esta causa su rey auia embiado

a Dios extraño, para tomar consejo de su salud? Y mandole que los huziesse boluer al rey, y que le dixessen que no esca paria de aquella enfermedad. Helias poniendo por obra los mandamientos de Dios, salio al camino a los mensajeros, y preguntoles lo que Dios le auia mandado. Como los mensageros oyeron lo que Helias les auia dicho, luego a la hora se boluieron al rey. Marauillado el Rey como tan presto auian dado la buelta, preguntandoles la causa, respondieronle diciendo. Salimos al camino, y encuẽtro vn hombre, el qual nos prohibio y vedo passar adelante, y que boluiendo a ti te dixessemos (demandamẽto del Dios de los Israelitas que lo mando) que no podras ser libre, ni escapar della enfermedad. Como el rey oyo lo que los mensageros dezian, mandoles que le mostrassen el hõbre que les auia dicho aquellas cosas, los quales respondiendo dixeron. Era vn varon todo cubierto de vello muy aspero, y ceñido de vna cinta de pieles. Por estas señales conociendo el rey, que era Helias el que ellos dezian, embio a el vn tribuno y cinquenta hombres armados, para que le traxessen preso. El tribuno que era embiado hallando a Helias sentado en la cumbre del monte Carmelo, demandaua que decendiẽdo luego viniessse para el rey: porque lo mandaua asì, y q̃ sino quisiessse que seria lleuado contra su volũtad, aunque no quisiessse, al qual dixo Helias. Porque conozcas que soy verdadero propheta descienda fuego del cielo que te consuma con toda tu gente que traes contigo. Luego a la hora q̃ Helias dixo aquellas palabras viniendo muy gran llama de fuego del cielo, consumio el tribuno y a toda la gente que traya cõsigo sin dexar a alguno dellos. Denunciada al rey esta perdida y estrago que auia sido hecho ayrado, cõ este mo grado mucho, embio otro tribuno con otros tantos hombres armados a pren-

Ioseph. li. 9.
antig. c. 2.

§. 1.
Como Belzebub dios de Acharon se llamaua mocha.

prender a Helias. Como el tribuno vino a Helias creyendo que le traería si no quisiere venir de su voluntad, orando otra vez el propheta, hizo que le consumiese el fuego así como auia hecho al primero. Conociendo esto el rey embio el tercero tribuno con otra tanta gente, el qual como fuesse muy sabio y en las costumbres muy manso, viniendo al lugar donde estaua Helias, habló muy mansa y humildemente diciendo, que contra su voluntad auia consentido con el mandamiento del rey, para venir a ei, y que los primeros auian venido de su voluntad, nias el forçado de necesidad, y rogauale que ouiesse misericordia del, y de los hombres armados q̄ cō el venian, y que descendiendo viniesse para el rey. Helias rescibiendo su mansedumbre, y vista la buena enaça de sus palabras, descendiendo siguióle yendo con el al rey. Como viniessse a la presencia del rey prophetizole diziendo: auerle Dios mostrado aquellas cosas que le quer a dezir, por razon que le auia menospreciado, como si no fuera Dios verdadero y que no podia dezir y prophetizar la verdad acerca de su enfermedad, por lo qual dize Dios. Conoce que has de morir. El Rey Ochozias despues de muy poco tiempo pasado así como lo auia ante dicho Helias murio, y reyno despues del su hermano Iorani: porque el no tenia hijos.

Capit. 32. De los muchos y muy grandes males que se siguieron de Ochozias reynar.

NO son pocos ni pequeños (si no muchos y muy grandes) los males y peccados, que de Ochozias reynar se siguieron, porque se siguió lo primero, que imito a su padre y madre, al rey Achab y a la iniqua Iezabel, en la ydolatria y adoracion de los ydolos. Si-

guióse lo segundo, que fue por los pasos y camino de Hieroboam, en la adoracion de los bezerros de oro que auia hecho Hieroboam. Siguiose lo tercero, que por su mal exemplo, otros muchos de su reyno hazian lo mesmo, adorando los ydolos. Siguiose lo quarto, q̄ dexando a Dios de Israel en su enfermedad, embio a tomar consejo con Belzebub mosca, dios de Acharon. Siguiose lo quinto, que en este hecho y obra tan mala pecco, no de vno solo mas de muchos peccados: porque pecco embiando a tomar consejo, en lo qual mostraua no hazer caso del Dios de Israel. Pecco por que en esto daña honrra a los ydolos de mandando dellos respuesta, y atribuyéndoles la deydad: porque si no creyera q̄ los ydolos eran dioses, no embiara a demandar respuesta dellos. Pecco porque en esto menospreciua mucho a Dios de Israel, no haziendo mencion ni caso del, como si no fuera Dios, mayormente como pudiera el muy mejor responder que los ydolos. Pecco, porque no hizo esto mouido con algun buen color que tuuiesse para ello, conuene saber si entre los Israelitas, Dios no respondiera a las cosas dubdosas, por donde tuuiera algun color de recurrir a Belzebub, mas entre los Israelitas, Respondia Dios, y con mayor certidumbre y muy nias prestamente que los ydolos y por mejor dezir que los demonios q̄ estauan en ellos. De la certidumbre parece, porque las respuestas de Dios siempre eran verdaderas, las respuestas de los demonios algunas vezes eran verdaderas, y otras vezes (por la mayor parte) falsas. Respondia tambien muy mas presto, porque los demonios algunas vezes no respondian verdadera ni falsamente, y esto porque muchas vezes eran impedidos de Dios, o porque no sabian que auian de responder, Dios, cada y quando que los Israelitas le preguntauan alguna cosa, luego a la hora respon-

respondia, y esto en dos maneras. Y nas vezes respondia por los prophetas, los quales eran muchos. Otras vezes respondia por los sumos sacerdotes q̄ estauan vellidos de las vestiduras sacerdotales, del racional y tunica de muy blanco liço, por donde era muy graue culpa y peccado, de adadas las respuestas de Dios q̄ daua en la tierra de ltrael, embiar fuera della a tomar consejo con los ydolos, como lo hizo el rey Ochozias. Siguio lo sexto, que auendolo dicho la verdad de parte de Dios, lo que auia de suceder de su enfermedad, embio vn capitā con cinquenta hombres para prender a Helias, y fuerō todos quemados hechos poluo y ceniza. Siguio lo septimo, q̄ embio otro capitā con otros tantos hombres armados, para que si Helias no quisiere venir de su voluntad, por fuerza le traxerā los quales asy mesmo fuerō luego quemados, asy como los otros q̄ auian ydo primero. Siguio lo octauo, aquella reprehension tan aspera, que dio Helias al Rey Ochozias, por el mal grande que auia hecho, de embiar a tomar consejo con Belzebub. Siguio lo nono, su gran dureza y obstinacion que aunque fue reprehendido e increpado de su culpa y peccado, no se dolio della, mas antes con pertinacia perseuero en ella hasta la muerte, y asy se le siguió el vltimo de todos los males, que muriendo impenitente y en su ydolatria, esta apolentado en el infierno, padesciendo muy graues y excessiuas penas, in seculum seculorum. Esto quiso dar a sentir Helias quando le dixo, q̄ moriria de muerte, porque en esta duplicacion de palabras le daua a entēder que auia de morir de muerte espiritual y corporal, del cuerpo y del anima: porque donde quier que en la sagrada escriptura, esta palabra, moriras de muerte, es significada doblada muerte del anima: porque se aparta de Dios, que es su vida y del cuerpo, la qual recibe en el fin de su vida. Y

porque Ochozias moria destas dos maneras de muerte le dixo Helias. Moririas de muerte. De muerte del cuerpo y del anima, de espiritual y corporal, de temporal y eterna, para siempre en el infierno. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes, que del arār de Heliseo se auian seguido, y los excessiuios y feos males, que del reynar de Ochozias auia procedido, dixe que queria mas con Heliseo arar, que con Ochozias reynar y mandar.

¶ No es razon que donde tales y tantos mysterios y laudables doctrinas y enseñamientos estan encerrados, los dexemos asy passar sin los sacar a luz, por ser (como son) muy saludables para las consciencias, y no menos provechosos para las animas. Y pues hemos guardado esta orden y cōcierto en todas las otras partes deste libro, no la dexaremos aqui de guardar, mas mediante la gracia diuina de clararlas hemos segun se vera.

Capit. 33. En el qual

son aplicadas a Christo nuestro Redemptor, las cosas y miraglos muy señalados que hizo Heliseo.



Muchas y muy señaladas cosas, y no menos grandiosos miraglos: nos ha manifestado la sagrada escriptura que hizo el gran propheta Heliseo, como fueron el aumentar del azeyte para que la bluda pagasse la deuda q̄ deuia a sus acreedores, que le querian tomar los hijos en siervos. El resucitar del niño muerto de su huespeda la Sunamite: el hazer nadar sobre las aguas el hierro de la segur que al hijo del propheta se le auia caydo en lo profundo del rio. Esto todo si
bien

August. de
tempore ter.
160.

§. 2.
Como la
Iglesia es ti-
gurada en
vna biuda.
Esayas. 50

bien lo queremos mirar, hallaremos q̄ fue figura de Christo nuestro Redemptor, y en el hallarse todo cumplido: para que esto mejor se vea, y mas claramente conozca, es de saber q̄ este nombre Heliseo se interpreta y quiere dezir: Dios mio, Saluador. Quié pues que así es cō mas verdad puede ser dicho Dios y Saluador; que nuestro Redemptor y saluador Iesu Christo: por esta causa las primeras nuevas que en su gloriosa Natiuidad fueron denunciadas al mundo: fueron dezir que era nascido el Saluador, de donde el Angel dixo a vnos pastores. Mirad que os denuncio vn muy gran gozo, porque nos ha nascido oy el Saluador, q̄ es Christo. El con verdad es dicho saluador, y le cōuiene muy bié el titulo y nōbre de Saluador: por q̄ nos redimio y hizo saluos con derramamēto de su sanctissima sangre, de dōde sant Pedro dize: No soys redemidos cō cosas corruptibles de oro, o de plata de vuestra vana conuersacion de la paternal tradicion: mas con la sangre quasi de cordero sin manzilla de algun peccado Iesu Christo, segun que ab eterno Dios lo tenia determinado, que esta redemption fuesse hecha por Iesu Christo. S̄nt Augustin dize. Singularmente Christo es dicho cordero: los Apostoles corderos eran, así les dixo Christo. Mirad q̄ os embio así como corderos en medio de los lobos. Mas condero singularmente es dicho Christo, solo sin manzilla y sin a'gun peccado: porque singularmente con la sangre deste cordero pudierō ser redemidos los hombres, y sant Iuan dize. Amonos, y por su sola dileciō y no por nuestros merecimientos, nos lauō de nuestros peccados cō su sanctissima sangre: Así dize el Apostol sant Pablo. Las cosas que eran hechas y aconteciā a los padres antepassados todas les acōtecian en figura. Las cosas que el gran propheta Heliseo hizo, eran muy clara y manifesta figura, de las que el verda-

dero Heliseo Christo Redemptory Saluador nuestro auia de hazer. De donde sant Augustin començando a declarar estos incumbrados y muy altos mystérios dize. Hermanos muy amados, con mucha confiança y seguridad afirmamos auer tenido el sancto Heliseo, figura e ymagen de nuestro Saluador. Clamo y llamo al bienauenturado Heliseo (como en la diuina leccion le oyistes) vna biuda y con voz llorosa le suplico diziendo. Mi mando es muerto, y mira q̄ vienen vnos acreedores, y me quieren quitar mis hijos. Preguntole Heliseo, que era lo que tenia en su casa, respondio la muger diziendo. Viue el señor, que no tengo saluo vn poco de azeyte para me vagir con el, a la qual dixo Heliseo. De manda a tus vezinas vasos prestados, y cerrada la puerta, echa de aquel azeyte en todos los vasos, y quando estuuierō llenos vendelo y paga a tus acreedores. Esta biuda hermanos muy amados tuuo en si figura de la yglesia. Esta biuda pues que así es conuiene saber la ygle, lia auia contraydo vna muy graue y grāde deuda, no de dineros, mas de peccados. Tenia deuda y suffria y sopor-taua vn muy crudelissimo acreedor: porque con muchos peccados se auia obligado y subyctado al demonio. Así lo ante dixo y prophetizo Esayas diziendo. Soys vendidos en vuestros peccados, y dexare a vuestra madre en la corruption de vuestros graues peccados. Pues que así es aquella biuda en alguna manera era tenuta captiua, por tan gran deuda. Estaua captiua: porque aun no auia venido el Redemptor. Mas despues que el verdadero Redemptor nuestro señor Iesu Christo visito a esta biuda, hizo a libre de todas las deudas. Veamos agora de dōde aya sido hecha libre esta biuda? De donde sino del acrecentamiento del azeyte? En el azeyte, es entendida la misericordia, luego pues q̄ así es crecio en aquella biuda la deu-

Luc. 1.

1. Pet. 1.

August. su-
per Ioan.
vlt. 7.

Marth. 10.

§. 2.

Comochu-
sio es di-
gho corde-
ro.

Apoc. 1.
jad Chor.
10.

§. 3.
Que el a-
zeyte figu-
ra la mi-
sericordi-
a.

daz por que por el peccado auia perdido el azeite de la misericordia. Considerad hermanos. Falto el azeite, y crecio la deuda. Crecio el azeite, y perescio la deuda. Auia crecido la cobdicia, y perescio la charidad. Boluio la charidad, y perescio la iniquidad. Venido el verdadero Heliseo Christo nuestro señor, la biuda esto es la yglesia, por el acreciento del azeite, conuene saber del don de la gracia y misericordia, o de la gozadura de la charidad, es librada de la deuda de los peccados. Mas veamos; ¿quiere aya dicho el bienauenturado Heliseo. Demanda muchos vasos prestados a tus vezinos y proximos, y cierrada la puerta echalo en los vasos de tus vezinos. Quenes eran estos vezinos, sino el pueblo de los Gentiles? Y dado que aquella biuda aya tenido figura de la yglesia, mas era biuda de don, aquellos vezinos a los quales eran demandados los vasos figurauan al pueblo de los Gentiles, mas eran vasos vazios, y ofrecianlos para que mereciesen recibir el azeite de la misericordia; por que todas las gentes, antes que configuaren y alcancen el don de la gracia, se prouezan estar vazios de fee y charidad, y de buenas obras. Finalmente todos los que son ofrecidos al saludable baptismo, reciben el chrismo y azeite de bendicion, para que de ay adelante merezcan recibir, no vasos vazios, mas llenos de Dios y merezca ser templo suyo. Pues q̄ asi es, hermanos muy amados, considerad que todo el tiempo que aquella biuda tuuo el azeite en su proprio vaso, ni baltaua para ella, ni podia pagar la deuda. Verdad es hermanos muy amados. Que el que a si solo ama, ni balsa para si ni paga la deuda de sus peccados. Mas quando coniençare a echar y derramar de si el azeite de la charidad en los vasos agenos, conuiene saber de todos los vezinos y proximos, y todos los hombres eutonces podra ser suficiente y baltate para si mis-

mo, y librase de todas las deudas de los peccados, y verdaderamente hermanos; tal es la naturaleza del sancto amor; y de la verdadera charidad que repartiendo, espendiendo y dando a los otros, se aumenta y crezca, y quanto es mas en los otros, tanto es mas aumentado y amontonado. El manjar corporal si quisiere desalle al necessitado pobre, aquello que al otro diereis, no lo podreis tener al presente para vosotros mismos. El pan de la charidad si lo diereis y repartierais a cien hombres, entero queda. Si lo quisiereis dar a todo el mundo y niuerso, a ti ninguna cosa te faltara, y por mejor dezir, no solo no faltara, mas de todos aquellos a los quales lo ouierdes distribuyendo y repartido, en muchas y diuersas maneras es aumentado y crece la ganancia. Desta manera. Tenias vn pa de charidad, si a ninguno le diesses ni repartieresses, aquel solo ternias. Distelo y repartiendolo a mil hombres, mil panes adquiriste, por que tanta es la posesion de la charidad, que a cada vno se da toda y quedasse entera y pueda a todos ser entera. Pues q̄ asi es, dile a los otros, y tu de todo en toda ninguna cosa perdulte y por mejor dezir no solo no perdiste, mas (como ya dixen) todo aquello que a los otros repartiaste, tu con ciento tanto, lo adquiriste. Pues que asi es hermanos muy amados, conoçed no auer sido librada la biuda de sus acreedores, sino del azeite, y entended que la yglesia catholica, no de otra parte sino por el azeite de la misericordia de Dios, auer sido librada de sus crimines, culpas y peccados. Mas con auencion mirad esto hermanos, q̄ aque-lla muger, todo el tiempo que tuuo vasos donde poder echar azeite, tanto tiepo crecio y fue augmentado el azeite. Dixo a su hijo. Traeme vn vaso. Respondio. No tengo vaso alguno. Y dize la escriptura. Cesso el azeite despues que no auia donde pudiesse ser puesto. A si herma-

§. 4.
Quero va-
len las o-
bras de cha-
ridad.

§. 5.
Como la
charidad
es augmen-
tada.

herma

Capit. 34. En el qual

mysticamente se declara la resuscita-
cion del hijo de la Sunamite hecha
por Heliseo.



Assi como no faltauan las
necesidades y tribulacio-
nes delos justos sanctos y
buenos, assi no faltaua los
socorros, fauores, y ayu-
das del bueno sancto y justo propheta
Heliseo, para declaraciõ desto diximos:
que el propheta Heliseo auia resuscita-
do a vn hijo de vna Sunamite su huespe-
da ante de la qual resuscitacion passaro
muchas cosas dignas de notar, las qua-
les declarando sant Augustin dize. Oy-
mos hermanos, que el bienauenturado
Heliseo, passaua por la ciudad de Suna, y
que vna gran muger le recibio en su ca-
sa, la qual dixo a su marido. Pareceme
que este hombre sea varon de Dios: ha-
gamosle vn cenaculo donde pise, y pō
gamos en el vna cama y mela, y sũla,
y candelero, para que quando viniere re-
pise alli, y este mas quieta y fosegada-
mente. Esta muger era esteril: mas orã-
do el propheta, Heliseo, concibio y pa-
rio vn hijo. Por esta muger es entendi-
da la yglesia, la qual ante q̃ Christo viniessẽ
al mundo era esteril, y assi como orãdo
Heliseo aquella concibio y pario hijo,
assi la yglesia veniẽdo a ella Christo en
gendro al pueblo christiano. Mas el hi-
jo de aquella muger fue muerto estan-
do Heliseo ausente, assi el hijo de la ygle-
sia, esto es, el pueblo de los Gentiles au-
te, que Christo viniessẽ, estaua muerto
con los peccados. Descendio del monte
Heliseo, y el hijo de la muger es buel-
to a la vida, descendio del cielo Christo,
y es resuscitado el hijo de la yglesia, cō-
uiene saber, el pueblo de los Gentiles.
Mas veamos como esto aya sido he-
cho. Muerto el hijo fue aquella muger,
y postrose a los pies del propheta He-
liseo

August. de
tempore ser.
146.

§. 2.

Como la
Iglesia es li-
gurada en
vna Suna-
mite.

hermanos muy amados, tanto tiempo
la charidad es aumentada, quanto tie-
po es distribuyda y espendida. De aqui
es (y aun de industria) que deuenos bus-
car vasos, para que podamos en ellos
echar azeyte, porque prouemos que to-
do el tiepo, que derramamos y damos a
los otros, que muy mas abundantemen-
te tenemos, mas que espendimos y re-
partimos. Los vasos de la charidad, los
hombres son. Si queremos abundar en
el azeyte de la charidad, no solamete he-
mos de amara los buenos, mas aun a los
malos. A los buenos porq̃ son buenos,
y a los malos: porque sean hechos bue-
nos. Tiene con verdad esta virtud, el
azeyte de la charidad, q̃ a los buenos ha-
ze mejores, y a los malos los buelue de
las tinieblas de los peccados, a la luz de
la verdad. Lo que dize la sancta escrip-
tura, que la biuda cerca de la puerta aya
echado el azeyte en los vasos, esto sig-
nifica y da a entender, que cada vno ha-
ga limosna a puerta cerrada, esto es por
solo amor de Dios. No porque sea vi-
sto. No porque sea alabado de los hom-
bres, mas porque merezca hallar gracia
acerca de Dios. Aquel con verdad que
haze limosna por alabança humana, a-
bierta la puerta la haze, porque abierto
y manifesto es a todos lo q̃ haze. Mas
aquel que por sola la vida eterna, y por
conseguir perdon de sus culpas y pecca-
dos, huziere buenas obras, dado que las
haga publica y manifestamete, cerrada
la puerta las haze porq̃ de aq̃lla limosna
y obras buenas, no quiere esto q̃ se vee
mas lo q̃ no se vee. Mas oydo lo q̃ dize el
Apostol. Las cosas q̃ se veen temporales
son, mas las que no se veen son eternas.
Seguro pues que assi es, cada vno haga
limosna, vna cosa tan solamente es ne-
cessaria, que no quiera por ella gloria
humana, sino que todo lo haga a honra
de Dios, el qual le dara por ella su diui-
nal gracia y eternal bienauenturança.

§. 6.

Como he-
mos de au-
mar a buer-
nos y ma-
los y porq̃.

Matth. 6.

ad Chor.

Heiseo, mas el bienaventurado propheta dio su baculo a su criado Giezi, y dixole. Ve y põ mi baculo sobre la cara del mo-
chacho. Si algun hõbre te saludare, nõ le respõdas ni refaludes. En este lugar her-
manos muy amados, guardaos por ven-
tura, no entre en vobros algũ peruer-
fo y mal pensamiento y diga, que el biẽ
aventurado Heliseo aya querido aquí
guardar algũ agüero, y que por esta cau-
sa mandado a su criado; que al que le salu-
dasse en el camino, que nõ le tornasse a
resaldar. Muchas vezes leemos esto
en las escripturas sagradas, mas dizele
para que se denore y de a entender la
presteza y apressuramiento con que se
hã de poner en obra lo que se manda,
nãs nõ es mandado para guarda de al-
guna sacrilega y superflua obseruancia.
Mandole q̃ no saludasse y refaludasse a
alguno en el camino, y hablule desta ma-
nera, como si dixera. A ssi con tanta va-
lozidad y presteza camina, que no pre-
sumas detenerte, ni tardarte, ocupado;
con habilllas, o fãbulas. Fue el siervo de
Heliseo y puso el baculo sobre el rostro
del niño, y de todo en todo no resusci-
to. Este siervo tuuo figura de Moysen.
Embiõle Dios cõ baculo a Egypto, mas
no le pudo librar, o resuscitar del pecca-
do original, o actual. Ninguna cosa (dize
el Apostol) traxo la ley a perfectiõ. Aua
necesiidad que aquel que auia embiado
el baculo, que el mesmo descendiesse.
El baculo sin Heliseo ninguna cosa va-
lia, porque la Cruz sin Christo, ninguna
cosa podia: vino el bienaventurado He-
liseo y subio al cenaculo, porque auia de
venir Christo y subir al tormento de la
Cruz. Abaxõse Heliseo para resuscitar
al mochacho: humillõse Christo para le-
uantar al mundo que estaua caydo en
peccados. Puso Heliseo sus ojos sobre
los ojos del niño, sus manos sobre las
manos del niño, su boca sobre la boca
del niño: y así de los otros miembros

de su cuerpo. Mirad hermanos quando
este varon de perfecta edad, se abreuio,
encorbo y traxo para se ygualar y con-
uenir con el muchacho muerto, que es-
taua echado en la cama del cenaculo.
Lo que Heliseo prefiguro en el mocha-
cho, esto lo cumplio Christo en todo el
genero humano. Oyda al Apostol que di-
ze. Humillo assi mesmo hecho obedien-
te hasta la muerte de Cruz; porque era-
mos pequeños, hizõse pequeño; por q̃
estauamos echados muertos inclinõse
y abaxõse el piadoso medico. Porque
con verdad hermanos ninguno puede
leuantar el caydo, sino se quisiera incli-
nar y abaxar. Lo que la sagrada escriptu-
ra dize que el mochacho bõstezo siete
vezes, en estos mostrada la gracia de
siete maneras: la qual es dada al genero
humano en el aduenimiento de Christo,
para que sea resuscitado. Deste espiritu
dize el Apostol. Si alguno no tiene el
spiritu de Christo, este nõ es del. Este
mismo spiritu dio el señor a sus sagra-
dos Apostoles, quando echo su diuino
flato sobre ellos diziendo. Tomad al
espíritu sancto. La boca en alguna
manera puso sobre la boca, quan-
do insufflando dio su spiritu. Hagamos
pues que assi es gracias al piadoso Re-
demptor, que no auiedo de nuestra par-
te procedido algunos merecimientos,
nos resuscito y nos libro de la muerte
perpetua, y no tan solamente nos resus-
cito y libro de la muerte perpetua, mas
si hizieremos bien ayudandonos con
su diuina gracia, nos prometio los bie-
nes eternos de su gloria, los quales ten-
ga por bien de nos dar para siempre.
Amen.

Capit. 35. En el qual
trata este alto mysterio vn Doctor
muy antiguo y no menos famoso lla-
mado Odon.

Odon

Exod. 4.
ad Hebr. 7.

Marth. 27.

§ 2.
De la exce-
lencia dela
cruz de
Christo.

Ad. Ph. 1.

§ 1.
Como des-
ta se ha-
lla para nõ
saluar.

ad. Ro. 1.

Ioan. 10.



Don doctor famoso tra-
tando este alto myste-
rio que entremanos te-
nemos de la resuscitaci-
on del mochocho muerto,
hecha por Heliseo, y de todas las cosas
que para ella precedieron, le declara di-
ziendo. La sagrada escriptura (según que
vimos) dize: que vna muger Sunamite
siendo muerto su hijo, vino a Heliseo
propheta, suplicandole tuuiesse por bi-
en de venir a su casa para resucitar a su hi-
jo. Oyda la peticion y demanda de la Su-
namite, embio Heliseo a su sieruo Giezi
con su baculo, y mandole lo pusiesse so-
bre el mochocho muerto. Giezi confor-
me al mandamiento de Heliseo, puso el
baculo sobre el mochocho muerto, mas
no resucito. Fue Heliseo en su propia
persona, y entrado dōde estaua el muer-
to cerro la puerta sobre si y sobre el ni-
ño, y subiendo sobre la cama donde es-
taua echado el niño muerto, puso se so-
bre el cogiendo y abreuando: así me-
smo puso su boca sobre la boca del niño,
y los ojos sobre los ojos del niño, y las
manos sobre las manos del niño, y los
pies sobre los pies del niño, y rebuiuo la
carne del niño, y bozezo siete vezes, y
descendio Heliseo de la cama y anduuo
por el cenaculo, y torno otra vez y pu-
so se sobre el niño, y luego a la hora re-
suscito. Por la Sunamite que se interpre-
ta y quiere dezir, miserable y captiua, es
entendida la naturaleza humana, mis-
erable y captiua, porque por el peccado
de nros primeros padres vino a muy
gran muleria y captiuerio, a ser esclaua
del demonio de dōde sant Iuan dize. El
que haze peccado, sieruo es del pecca-
do. El hijo muerto, todo el genero hu-
mano es muerto por la culpa y pecca-
do, así lo dize el Apostol. Estays muer-
tos cō el peccado, mas ruega esta Suna-
mite a Heliseo, q̄ venga a le resucitar.
El verdadero Heliseo es el verbo eter-
no, eternalmēte engendrado del padre

Dios mi saluador, mas no tiene por bien
de venir luego, mas embia su baculo
por su criado, mas no resucita. Embio
Dios a Moysen su sieruo, cō el rigor de
la ley y de los prophetas, q̄ se significaua
por el baculo, mas no daua gracia viuifi-
cante, lo qual haze el verbo encarnado,
que se denota y da a entender por la as-
cension de Heliseo sobre el mochocho,
de donde S. Iuan dize. La ley fue dada
por Moysen: mas la gracia y la verdad
por Iesu Christo es hecha. Vino el ver-
dadero Heliseo en la diuina encarnaci-
on y puso sus ojos sobre los ojos del mo-
chocho, y la boca sobre la boca del mo-
chocho, y las manos sobre las manos del
mochocho, y los pies sobre los pies del
mochocho, abreuando y encogiendo así
mesmo. Esto hizo quexando (según dize
el Apostol) como fuesse en forma de
Dios, esto es vno en essencia con Dios
padre ab eterno: porq̄ la forma de la dei-
dad en ningun modo ni manera, es mul-
tiplicable. No tuuo por cosa de rapina y
robo ser ygal a Dios en el poder y ma-
gestad, porq̄ no vsurpo ni tomio para si
la honrra diuina, sino la propia: mas hu-
millosse así mesmo tomando forma de
sieruo, cōuiene saber: a la naturaleza hu-
mana en vnidad de supposito en la qual
aparecio humilde, hecho en semejança
de hombre pasible y mortal: mas no en
quanto a la culpa. Y en el habito hallado
así como hombre porq̄ tuuola vida co-
mū entre los hōbres como los otros hō-
bres. De notar es q̄ dixo el Apostol, q̄
fue hallado Christo en el habito, así co-
mo hōbre. De donde por vñtura parece-
ra a alguno, q̄ Christo no sea verdadero
hōbre, porq̄ dize: así como hombre. A
esto respōde el Ricardo diziendo. La hu-
manidad de Christo, quāto a algũa cosa
tiene forma de habito, y quāto a alguna
cosa, no. Lo vno porq̄ el habito toniado
y vellido algunas vezes se dexa y desin-
da, y dexado se torna otra vez a tomar
y vestir: no así dela humanidad d̄ Chřo

ad Phe. 1.

§. 2

De lo que
Christo hir-
zo en su di-
uina encar-
nacion.Ricard. in
1. di. 6.

F porq̄

§ 3.
Como se
entiende a tier
hallado
Christo en
el habito
asi como
hombre.

porque despues q̄ vna vez la torno nun
ca la dexo. Lo legundo, no es vna cosa
del habito y del q̄ le tiene vellido mas
es vn Chulto de la deydad y humani-
dad. Lo tercero, el habito es cola art.
licial, la humanidad de Chulto cola natu-
ra. Mas en esto es semejáte que el prin-
cipio del habito es la voluntad, y la ma-
teria es natural. Así de la humanidad
de Chulto, el artifice y formador dela
fue el Spiritu sancto: al qual es apropia-
da la voluntad, mas de natural carne de
la virgen. Es lo quarto, porque puede
ter empecido y dañado el habito, no sié-
do empecido ni dañado el que le trae.
Así la humanidad de Chulto fue mal
tratada, agotada, escupida, escarnecida,
y muerta, quedando la diuinidad illesa y
sin ninguna lesion. Púsose Heliseo so-
bre el niño así encogido, y abreviado, y
recibió calor la carne del niño, y abaxá-
do dela caua anduuo por el cenaculo
de vna parte a otra. En esto se da a entē-
der que Chulto nuestro Redēptor, des-
pues de su gloriosa Natiuidad, muy po-
co tiempo anduuo por el mundo (por-
que aun no fueron treynta y tres años
cūplidos) en el qual predico y hizo muy
grandes miraglos y marauillas en el mū-
do. Despues torno a se poner y enco-
ger sobre el niño, esto fue sobre la cruz
donde se abreuio y encogio tanto, que
púso el vn pie sobre el otro. Y entonces
el mochocho bozezo siete vezes, por-
que el genero humano espelio y alcanço
de si los siete peccados mortales, y reci-
bió los siete dones del Spiritu sancto, o
las siete virtudes, tres theologales, fee,
esperança, y charidad, y quatro cardina-
les, prudencia, temperança, fortaleza, y
iusticia: que son infundidas en el bap-
tismo. En la primera vez que Heliseo se
puso sobre el niño, recibió el niño calor.
Por esta se entiende la diuina encarnacion
del verbo eternamente engendrado del
padre, por la qual recibió el genero hu-
mano calor de amor diuino,

§ 4.
De como
Chulto se
encogio e
la Cruz.

para conseguir la diuina gracia. En la se-
gunda vez resuscito el mochocho y se
leuanto, porque el genero humano res-
suscito y se leuanto para la gloria. Es re-
suscitado a puer: ta cerrada, porque el al-
to mysterio de la encarnacion del ver-
bo, fue obrandolo el Spiritu sancto, cer-
rado y sellado el claustro virginal, por-
que la soberana virgen que le concibio
fue virgen ante del parto, y en el parto,
y despues del parto. O cerrada la puer-
ta, porque este altísimo sacramento de
la encarnacion del verbo, fue muy ocul-
to y secreto, de tal manera que no le pu-
dieron comprehender ni alcāçar los an-
geles del cielo, ni los hombres del suelo.
De donde sant Chrysostomo dize. Se
que el verbo eterno se ha hecho carne,
mas como se aya hecho, yo no lo se ni
alcāço. Marauilaste, porque yo no lo
se ni alcāço, toda criatura así angelica
como humana lo ygnora y no lo sabe
ni alcāça. Quiso dezir sant Chrysosto-
mo, que es tan alto y oculto este myste-
rio de la diuina Encarnacion, que a to-
das las criaturas, así angelicas como hu-
manas, se les va por alto que no lo pue-
den cōprehender ni alcāçar. Sant Au-
gustin marauillado deste alto mysterio
de la vnion del verbo con la naturaleza
humana dize. O marauillosa e inexque-
sita mezcla, o nueua y nunca oyda con-
iuhcion. Dios el qual era y es adorador,
es hecho criatura legua la humanidad. El
que es inniēso, comprehendido. El inui-
sible, visible. El eterno temporal. El in-
comprehensibile, comprehendido. El im-
palpable, palpable. El que ha ce los ricos
es hecho pobre. El que es incorporeo,
y que no tiene cuelpo, es vestido de car-
ne. Todas estas cosas se ob:aron cerra-
da la puerta, esto es, cerrado el claustro
virginal y oculto y secreto a todas las
ciaturas celestiales y terrenales. Y por
que el mismo S. Augustin, muy apropo-
sito de la redēpcion hecha por Chulto
nuestro Redemptor, y en alabança de la
clau-

§ 5.
Que a ma-
steno de la
encarnacion
fue muy
oculto.

Chrysost.

Augustin.
nati. C. 1.
sta.

clausura virginal relata muchas cosas, traellas he aqui el qual dize. Por esta causa y a razon el hijo de Dios es hecho hombre, para redempcion de los hombres, para que por la carne fuese hecha libre la carne, y del gencro humano, de lo q̄ era proprio suyo fuese tomado el precio de la redempcion, y para que de alli fuese hecho el remedio de adonde se auia cō traydo el vicio, culpa y peccado, y en vna misma cosa se mostrasse la sabiduria y experiēcia del medico y la justicia del remedio quando de lo suyo proprio hecho sano es hallado el remedio, y el precio redimiendo. Porque con verdad auia de ser librado de corrupcion, por ella causa el remedio y precio de la redempcion, auia de ser sin corrupcion, de aqui es que fuela virgen Maria, escogida por madre y sobre todas las criaturas preelecta, fecundada y abastada de todas las gracias, llena en el vientre de toda sanctidad y virtud: porq̄ de mundissima madre, mundissimo hijo naciesse. Y asi como en el cielo el hijo tuuo el padre in mortal y eterno, asi en la tierra tuuiesse la madre q̄ de toda corrupcion careciesse. Pues q̄ asi es, qual es el padre en el cielo, tal es el hijo en la tierra, qual es la madre, tal es el hijo segun la carne. En el cielo con el padre eterno e inmenso, y en la tierra tēporal cō la madre y muy mēso. En el cielo con el padre es muy alto e incorruptible. Y en la tierra cō la madre aparece humilde y corruptible. En el cielo aparece la ymagē dī padre, y en la tierra es manifestado el hijo dīa madre. La madre es virgē y alegrase ē la humildad, y su hijo cō la obra, engrādeze ala humildad. Vino por incorrupcion, para quitar el peccado, y por la incorrupcion prece-dio, para mostrar la virtud. Y porque el primer hazedor de la culpa fue derrocado por la muger, de aqui es, que el hazedor de la gracia le concibio, y pario Maria virgen sin corrupcion ni ayuntamiento de varon. Esta es madre y seño-

ra de todo el mundo, la qual pēmanecio virgen, y quedando siempre virgē, pario a su vniugenito hijo. La estrella, dio de si al sol. La criatura, engendro al criador. La hija concibio al padre y al hijo juntamente en vno, al rico y al pobre. Ella es hija, ella es madre. Ella es sierua y señora. Ella engendradora, y engendradora. Ella concibio con integridad, y pario con virginidad, y permanecio virgen despues del parto. Y a aquel que engendro y pario, luego a la hora le adoro. Todos estos altos y muy encumbra dos mysterios se cobraron por el verdadero Heliseo Christo la puerta cerrada del claustr virginal.

Capit. 36. Donde se

declara mysticamente el miraglo que hizo Heliseo del yerro de la segur ha-
ziendole nadar sobre el agua.

Como las obras y miraglos del sancto Heliseo, sean dignas de perpetua recordacion y memoria, y sus significaciones no se han de echar en oluido, como ayamos declarado algunas, declararemos agora el miraglo de la segur que cayo en el agua, la qual contra su naturaleza (por los ruegos dē Heliseo) nado sobre las aguas. Sant Augustin declarando este mysterio y manifestando, lo que por la segur se significaua y figuraua dize. Quando la diurna leccion se leyo, oyd nos hermanos muy amados, que yendo el bienauenturado Heliseo, con los hijos de los prophetas al rio Iordan, que como cortafien vigas y maderos, para edificar casas para si mesmos, cayo vna segur de vno de los hijos de los prophetas en el agua. Aquel a quien se le auia cayo, clamo y dio voces a Heliseo diziendo. Ay de mi seño mio, que la auia demandado prestada. Despues destas cosas en aquel

August. de
tēpore ser.
101

§. 1.

Como chris-
ti que figu-
ra en el
luz de los
prophetas,
a cuya ma-
no cayo el
yerno.

misimo lugar, en el qual auia caydo la se-
gur, echo el bienauenturado Heliseo,
vn madero y nado sobre las aguas el
yerro. Heliseo hermanos muy amados,
auerriendo figura de nuestro Saluador
Iesu Christo muchas vezes lo auemos
perluadido y mostrado a vuestra cha-
ridad, mas en el mochocho que era de
los hijos de los prophetas, de cuya ma-
no, cayo la segur, no incongruamente,
mas con gran conueniencia, es entendi-
do nuestro señor Iesu Christo. Aquella
segur que cayo se dize en ella auer sido
significado Adam, y todo el genero hu-
mano. Tenia pues que assi es, el hijo de
los prophetas, la segur en su mano, y
nuestro Saluador Iesu Christo, tenia
en la mano de su muy gran poder, al
hombre que auia errado. Mas como a-
quella segur cayo de la mano del pro-
pheta en lo profundo del agua, abbi el

§. 2.

Como por
la segur se
entende el
genero hu-
mano.

Psal. 68.

genero humano: por la soberuia se sa-
cudio y cayo de la mano del señor to-
do poderoso, y se sapuzo en el rio de la
luxuria, y se metio en el profundo pie-
lago de todos los vicios y peccados.
Aquella segur estaua echada en lo pro-
fundo del rio: porque el genero huma-
no, auia caydo con desastrada y desauē-
turada cayda, en el abismo de todos los
ermines culpas y peccados. Assi esta
escrito y el propheta lo dize. Estoy
meudo en lo profundo del cieno y lo-
do. Y otra vez dize. Vine a la altura del
mar, y la tempestad me submergio. A-
quel rio donde cayo la segur, significa
el torpe y sensual deleyte, que muy pre-
sto passa y va de corrida, hasta detcen-
der al profundo abismo del infierno, o
es significada la luxuria deste presente
siglo. Rio es dicho, deste verbo fluo is.
que quiere dezir correr: porque corre
sin parar ni cessar: y porque todos los
peccadores, juntandose a los deleytes
transitorios, le dicen correr. De aqui es
que aquella segur estaua echada y opre-
mida en el profundo del rio y cieno. Ve-

niendo pues que assi es Heliseo echo el
madero, y nado el yerro. Que otra cosa
es, echar el madero y salir a luz, y nadar
el yerro, sino subir al tornento de la cruz
y leuantar del profundo, del infierno al
geneto humano. Y por el misterio de la
cruz, libralle del cieno de todos los pec-
cados? Despues que sobre las aguas na-
do el hierro, estendio el propheta la ma-
no, y tomo y boluio la segur, a los prouo-
chosos vlos de su señor. Assi hermanos
muy amados, de la misma manera fue
hecho de nosotros, que en soberuecien-
do nos auiamos caydo de la mano y po-
dero de nuestro señor. Fues que assi es
quanto pudiéramos trabajemos con su
diuino fauor y ayuda, porque no torne-
mos en soberuecienndonos otra vez a
caer de la mano del señor. Y porque no
auiendo precedido marecimientos al-
gunos, somos sacados de las tinieblas a
la luz, y reuocados de la muerte a la vi-
da, y somos bueltos de muchos errores,
al verdadero camino de la luz. Contra-
mos pues que assi es, entretanto que te-
nemos luz y claro dia: porque no me-
nospreciemos los tiempos de nuestra
saluacion, que cada dia passan, y no nos
deleyte la alegria de la vana dulçura de
ste mundo, y con desastrada cayda, por
ventura cayendo de las obras sanctas y
del camino de la vida, quasi cayendo de
la mano del señor, recurramos al luxu-
rioso rio deste mundo seamos submergi-
dos y capuzados en el cieno de todos
los vicios y males, mas oyamos al Apo-
stol que dize. Si auays juntamente re-
suscitado con Christo, sabed las cosas q̃
ellan arriba, donde esta Christo senta-
do en la diestra de Dios, buscad las co-
sas que estã arriba. Porque dixo el Apo-
stol, si os leuantastes, sino porque auia-
mos caydo? Y en otra parte dixo? Tu
que duermes leuantate de los muertos:
y alumbiar to-ha Christo. No te parece
que, casi te llania como a la segur que
esta echada en el cieno? Leuantate dize
que

§. 3.
Como chris-
to por
Cruz libro
al genero
humano.

ad Cor. 1

ad Eph. 1

Capit. 37. En el qual

nos es mostrado, como a exemplo del propheta Heliseo, hemos de dexar el mundo y todas sus cosas.



O es pequeño exemplo (mas muy grãde) el que el sancto propheta Heliseo nos dio, como y en q̃

manera ayamos de dexar y desamparar el mundo y todas sus cosas (sus honras, sus mados y señorios, sus riquezas y temporales ganancias, sus deleýtes, recreaciones y passanempos, con todo lo de mas que en si uene) por que notan solamente dexo y desamparó a su padre y a su madre, y a sus parientes y amigos (como la sagrada escriptura nos lo a mostrad) mas aun mato los buýes con que araua, para hazer cõbitre y flella singular, a sus parientes y amigos, con gran regozijo, plazer y alegria: por que dexaua y desamparaua al mundo, y lo q̃ mas y mas considerary cõ ardeñon mirar se deuos, que partiendo el arado en muchas y diuersas partes, y haziendole astillas cozio con el los buýes para el vanquiere y combite. Con verdad que no falta la teña en aquella tierra, porque mucha y grã abundancia ay de ella, mas por no dexar cosa alguna en el mundo que suya fuesse y le perteneciesse, por donde fuesse expellido y forçado a bueluer por auaricia y desseo a ella, abraçla y quema el arado, para dar nos en todas las cosas singular doctrina, y enseñamieto, que los verdaderos seguidores de Dios han de dexar todas las cosas del mundo, y el mudo juntamente cõ ellas: de aqui es lo q̃ Christo nuestro Redemptor dixo: El que no renoua a las cosas, las cosas q̃ possen, no puede ser mi discipulo. Y dixo mas: Si alguno yniere a mi, esto es quisiere venir por se eueydo, como son los seglares, y tomado el ydo de mas alta pfeccion como son los re-

S. 1.

Que los verdaderos seguidores de Dios han de dexar el mundo y todas sus cosas.

Luc. 14.

F 3 ligio-

que duermes en el profundo del rio, y por el mysterio de la Cruz alumbrar te ha Christo. Hermanos muy amados ya: todas estas cosas son conuupidas, por el sacramento del baptismo, pues que asy e ayudandonos Dios: trabajemos por obrar bien, por q̃ los beneficios de Dios no paran en nosotros, yuyzio de pena en el final, mas aprõuechamieto de vida. De tal manera tengamos la dulçura de la charidad, y la pureza del coraçon, y la castidad del cuerpo, que los sacramentos de Dios, no padezcan en nosotros, injuria y agrauio. Si es verdad (como lo es) lo que dize el Apostol, que somos templo de Dios, y que el Spiritu sancto mora en nosotros, todas las vezes que ponemos por obra algun peccado, o pensando, o obrando mal, destruyimos el templo de Dios, y hazemos grandes injurias a aquel que mora en nosotros. Dedonde si alguno enluziare, o enluziare el templo de Dios, con torpes pensamientos, o con luxuriosas palabras, o con qualquiera criminis y excessos, o por uentura se aya destruyido: dende los fundamentos, entre tanto que os tiempo con ayuda de Dios, trabaja por reparar las cosas perdidas, leuantar las caýdas, edificar las destruydas, para que quando viniere el dia del iuyzio, y fino mereciereinos recibir corona, alomenos mereçamos alcanzar perdõ de los peccados. Mas lo que dize, no alomenos para alcanzar perdõ de los peccados, me parece auello dicho por la humillid, la qual es neçessaria. Para que con verdad aquel medio celestial, tiene de costumbre dar perdõ de los peccados, a los compungidos penitentes, y a los que largamente hazen limosna, mas tambien tiene de costumbre recompensar la corona a la qual tengamos bien de nos conceder el que vive y reyna con el padre, y el Spiritu sancto.

S. 4.
Que de
nos de
bien y
porque.

S. 5.

S. 6.
Que los
nos de
de Dios y
quando le
volvamos.

S. 7.
Que los
nos de
de Dios y
quando le
volvamos.

ligiosos. Y no aborrece a su padre y a su madre, y a su muger y hijos, y a sus hermanos y hermanas, y a su propia anima, no puede ser mi discipulo. Para declaracion destas palabras de Christo, es de saber, que odio o aborrecimiento se toma aqui en largo modo, y manera de hablar, en quanto por la turbacion de los parientes y amigos, no dexa alguno de venir a la fee catholica, como parece de sant Chrsifosto, y de otros muchos, o no dexa de venir y passar del siglo a la religion. Estas palabras de Christo, traen consigo causa de gran admiracion, y tienen necesidad de ser declaradas, porque muchos han sido engañados, tomando solamente el sentido exterior y lo que de fuera suenan, no tomando el sentido interior, y lo que por ellas se daua a entender. La admiracion que traen consigo se muestra: porque nos manda que honrremos a nuestros padres, y los reuerenciamos y acatemos, lo qual no se puede compadecer con odio y aborrecimiento: porque muy mal se alienta la honrra sobre aborrecimiento y lo que mas trae y pone en admiracion (y aun en espanto) es, que nos manda amar a los enemigos, y asì lo manda diziendo. Amada vuestra enemigos, y orad y rogad por los, que os persiguen, y falsamente acusan. Agora dize que para ser sus verdaderos discipulos, se ha de aborrecer el padre y la madre, la muger y hijos, hermanas y hermanas, parientes y amigos, y aun lo que mas es, a su propia anima, sin dubda alguna estas palabras traen consigo causa de gran admiracion, y tienen necesidad de ser declaradas. Sant Gregorio ponderado estas palabras dize. Tenemos por bien de preguntar, como nos es mandado aborrecer a los padres y parientes carnales, como nos sea mandado amar a los enemigos? De la muger la summa verdad dize. Aque- llos a los quales Dios junto, no los apart-

ten los hombres. Y el Apostol dize. Varones amad a vuestras mugeres, asì como a la yglesia. Mirad que el discipulo predica que sea amada la muger, como el maestro diga que, el que no aborresce a su muger no puede ser su discipulo. Por ventura denuncia vna cosa el juez, y otra el pregonero apregonar y clamar? O podemos juntamente amar y aborrecer? Mas si consideramos la fuerza del precepto y mandamiento, lo vno y lo otro con discrecion lo podemos hazer y poner por obra. Que a aquellos q por parentesco de la carne, nos son conjuntos, y a aquellos que conocemos ser proximos los amemos, mas a aquellos que padecemos y conocemos, que en el camino de Dios, nos son contrarios y aduersarios, aborreciendo y huyendo de ellos, no los conocamos. Qualcò aborrecimiento es amado aquel que carnalmente sintiendo quando nos persuade y amonesta cosas illicitas, perversas y malas, no es oydo en sus persuasiones y malas amonestaciones. Para mostrar el señor este odio y aborrecimiento acerca de los proximos, no proceder de afliccion, mas de charidad. Añadio luego diziendo. Y aun tambien a su anima. Es nos mandado aborrecer a los proximos, y aborrecer a nuestra anima, conueniente saber la vida corporal, menospreciado la por Christo, apaxejando de ponerla por la fee, ocurriendo caso de necesidad. Consta y manifestamente parece, que amado deve ser aborrecido el proximo, el que asì le aborrece, como asì mismo le ama. Entonces aborrecemos bien a nuestra anima, quando no sostenemos con sus carnales deseos, quando quebramos su sensual apetito, quando contradizimos quasi luchando a sus torpes deseos, la qual siendo menospreciada, es lleuada a cosas muy mejores, quasi por aborrecimiento es amada. Asì con verdad deuenos de tal manera dar la discrecion del aborrecimiento,

Ad Ph. 4

§. 2.

Como juntamente po-
demoz aborrecer al pa-
dre,

2

§. 3.

Quando a-
borrecido a
nuestra a-
nima la su-
mamos.

que

Rxo. 1. 10.

§. 2.

amab

S. Grego-

rio, 1. 10.

etli. 1. 10.

March. 4.

p. 1. 10.

1. Reg. 6.

§. 5.
Donde S. Gregorio declarava una figura para confirmacion de lo q̄ a dicho.

Malach. 4.

§. 6.
Que las cosas del mundo son como la liga

que las cosas del mundo son como la liga

F 4 que

que a meos en ellos lo que son, y tēga mos en aborrecimiento, los que en el camino de Dios nos impiden y estoruan. Con verdad como el Apóstol sant Pablo testificasse para Hierosalem, el propheta Agabo, como la cētra del Apóstol, y a tose los pies con ella diziendo al varon cuya es esta cētra, así le atafan en Hierusalē. Mas aquel que perfectamente aborrecia su vida, que dezia. Yo no tan solamente esto y aparejado para ser atado, mas aun para morir en Hierusalē por el nombre de nuestro señor Iesu Christo, ni hizo ni hizo mas preciosa que a mi. Mirad cómo, y en que trānera, amando su vida la aborrecia y por mejor dezir, aborreciendola la amaba; la qual deseaba entregár a la muerte por Iesu Christo, para que la resuscitasse de muerte a vida. Sea amado cada vno en este mundo aun el enemigo, mas no sea amado el que es contrario en el camino de Dios; aunque sea proximo, pariente y amigo. Qualquiera con verdad, que desee ya las cosas eternas, en aquellos que de Dios q̄ es comun, de donde hecho fuera de padre y fuera de madre, y fuera de sus hermanos, y fuera de su mujer y fuera de sus hijos, parientes y amigos, y aun fuera de si mismo, para q̄ a su más verdadera mente reconozca a Dios, quanto menos en su causa a alguno reconozce. Deven pues que a los se amados los próximos, y ha le de comunicar la charidad, a todos los propincuos y estrānos: mas por la misma charidad, no se ha alguno de obazar del amor de Dios. Para dar mas claro conocimiento de lo que ha dicho, y para mejor an. más a los fieles a poner por obra lo q̄ ha referido, trae el mismo S. Gregorio una figura de la figura de esciptura, que passo desta manera. Auan los Philisteos tomado en una batalla a los hijos de Israel la arca del señor por lo qual fueron heridos cō gran enfermedad, que embió Dios sobre ellos,

queriendo pues los Philisteos boluer la arca del señor a la tierra de Israel, pulic rónla sobre vn carro nuevo, y tomaron dos vacas recién paridas, y guardados los bezeritos en casa humieron las alcarro, las quales y uan bramando y mugiendo, camino derecho para Bethsames, lleuando la arca del señor, no declinando a la mano derecha ni a la izquierda. Que se entiende por estas vacas (dize el mismo sant Gregorio) sino todos los fieles que estan en la santa yglesia; los quales quando considerā los preceptos de la sagrada escritura, quasi lleuan sobre si la arca del señor. De las quales es esto tambien de notar, q̄ se haze inemona q̄ estauan rezien paridas. Porque son muchos, que puestos interiormente en el camino de Dios son por defuera atados con carnales deseos, mas los q̄ en su animā lleuan la arca del señor no declinan ni se apartan del camino derecho de la virtud y de la gloria. Mirad que las vacas y uan derecho a Bethsames. Bethsames, cō verdad es dicho casa del sol. El propheta dize. A vosotros q̄ temeyas al señor, saldra el sol de justicia: Si pues que así es, caminamos a la morada y habitación del sol etēnal, cosa digna escō Verdad, que por los deseos carnales y torpes, no nos apartemos del camino. Cō toda virtud es de pensar que las vacas que lleuauan el carro, q̄ bramā, que mugen, y caminā, dan delo interior bramidos, mas no salen sus passos del derecho camino: Así cō verdad los predicadores de Dios, a los fieles qualesquier que seā, deven estar dentro de la santa yglesia; y q̄ por la charidad se cōpadesca de los próximos, mas que por cōpasiō no se apartē del camino de Dios. Lo de fuso es de S. Gregorio: No se han (pues q̄ así es) de querer las cosas del mundo; por q̄ muchas y muchas vezes apartā de Dios e impide a animā, para q̄ no buela a las cosas celestiales y diuinas. Sō las cosas del mundo (a mirrar) como la liga cō

Adm. 1. 1.

§. 4.
Como y quando se ha de aborrecer el pariente y madre.

bi supra.

que se prenden y cogen los paxaros. El paxaro q es preso de la liga, tanto quanto mas alea y menea sus alas, tanto mas es preso y embuelto en ella, por donde es tomado el cazador y muerto. O quantos y quantos ay que estan embueltos y ligados con las cosas del mundo, por donde son presos del demonio y muertos aqui por muerte de culpa, y despues por eternal del infierno. Quantos auarientos y tenazes que no haran carrera a vn circo. Quantos embueltos en sensuales vicios carnales, que por largo tiempo de dias y años, tienen la mala compaña amancebados perdidos, sin temor de Dios ni del infierno. Quantos cobdiciosos de las temporales riquezas y mundanos bienes, de donde viene que muchos de los son presos en los lazos de los demonios, de los quales dize el Apostol. Los que quieren ser hechos ricos sentenciados son de desordenado apetito de enriquezerse, caen en tentacion, con consentimiento interior y en lazo del demonio, dize esto: porque las riquezas son camino y nutrimento para todos los vicios y peccados, y asi auada. Y en muchos de estos pocos y malos y sin provecho, que de tal manera impiden y dañan, que meten a los hombres en el profundo del infierno, y en perdicion de pena eterna. Para mayor declaracion de lo que el Apostol dize, es de saber, que ser vno rico, no es malo usando bien de las riquezas, de donde sant Ambrosio dize. Asi como las riquezas son impedimento a los malos, asi son grandes fauores y ayudas, para la virtud a los buenos. Ni por conseqüente querer ser rico, para usar bien de las riquezas, es malo, salvo por impedimento de algũ mayor bien. De los que con desordenada y demasiada cobdicia, amã las cosas del mundo, d, xo el Apostol, que cayen en tentacion y en lazos del demonio: porque la raiz de todos los males es la cobdicia. No ay linage alguno de mal, que

en algũ tiempo no salga de la cobdicia. No es razon que passemos sin consideracion, que a este que asientaza el demonio y ata a los peccadores, que Christo nuestro Redemptor, le enlazo y ató, para que no pueda empecer ni dañar como antes solia. Mas por ventura dirá alguno. Si esta atado el demonio, porq aun toda via puede tanto y preualece contra los hombres? A esta question y pregunta responde sant Augustin diciendo. Verdad es hermanos muy amados, que macho preualece el demonio y se en señorea, mas es su señorio de los tibios y negligentes, y de aquellos que no temen a Dios con verdad. Atado esta asi como perro a cadenas, el qual a ninguno puede morder, salvo a aquel que a este llegare con imprudencia segundidad. Ved hermanos qual loco es aquel hombre, al qual el perro muerde, estando atado con cadenas. Tu con la voluntad y desseo del siglo, como quieras llegar a el porque el no presume llegar a ti. Ladrar puede, soltar puede, mas de todo en todo no puede morder, salvo a aquel que el mismo quiere que le muerda. Con verdad, que no empecer ni daña forçando mas persuadiendo. No saca de nosotros el consentimiento atormentándonos, mas demandando, el qual le damos de nuestra propia voluntad y libre aluedrio: por donde somos atados y ligados del co vicios y peccados. Rompamos pues que alies (como dize el psalmi) sus vinculos y ataduras, y alancemos de nosotros su yugo, desamparando al mundo con sus deleites, riquezas, y hõrras, a exemplo del sancto propheta Heliseo, para que asi podamos conseguir aqui la gracia, y despues la gloria.

Capit. 33. Que muer-

stra como los q reciben algunas obras de charidad y limosna, son obligados a rogar por los que se las dan.

Gran-

August. de
c. p. 1. 197

f. 7.
Como los
peccadores
sean le eque
gan el do
minio de
su voluntad

Prad.



Randes exemplos de vir-
tud y de buenas obras,
nos mostro el propheta
Heliseo dignos de perpe-
tua recordaci6n y memo-

ria, mas entre otros vno (a mi ver) dig-
no de no olvidar, mas q̃ siempre deue
estár delante de nros ojos y es, que cõsi-
derando el sancto propheta, los benefi-
cios, seruicios y buenas obras, que auia
recebido de su huésped la Sunamite,
los quises aua hecho con muy gran vo-
luntad, como recebido en su casa, el ce-
naculo y aposento que le aua hecho, pa-
ra su descanso y reposo, y el desseo que
tenia de le servir, la cama, mesa, silla, y cã
delero que auia puesto en el cenaculo,
y la sollicitud y cuidado con que le ser-
uia, consideradas todas estas cosas, que-
riendo gratificarlas en alguna buena
obra q̃ a ella fuesse grata, hizola llamar
para le informar y saber della que era a
quella cosa en que la podia aprovechar
y lo q̃ ella mas deseaua para se lo pro-
curar, y como le fuesse dicho que no te-
nia hijos, y que su marido era anciano y
muy viejo, por donde no tenia esperan-
ça de los poder auer, r6go a Dios por
ella, y por sus ruegos y suplicaciones al-
cãço que eõcibio la buena dueña y pa-
rio vn hijo. Nacido el niño, enferma y
muere, y inuerto resuscitale y bueluele
de muerte a vida. De aqui podemos co-
legir vn singular enseñamiento, y no pe-
queñamente provechoso, para descar-
go de las consciencias de muchos y es,
que los que reciben algunas limosnas y
obras de charidad, no obstante que las
reciban por amor de Dios y en su nom-
bre, los que así reciben estos tales be-
neficios y limosnas, son obligados por
la ley de gratitud, a recompensarlas ta-
les obras y limosnas, rogãdo a Dios por
ellos con muy gran afecto y voluntad,
para que Dios los libre de todo peligro
y mal, y les de aquellas cosas que s6n pa-
ra su sancto seruicio, y en especial gra-

cia con que se saluen, y cõsigan la glo-
ria, y así mesmo hazelles gracias por
los tales beneficios y limosnas. El san-
cto propheta Heliseo auia recebido en
cãda de su huésped la Sunamite gran-
des obras de charidad, solo por amor
de Dios, sin esperar del propheta al-
guna remuneracion ni galard6n: por-
que le recibieron como a propheta de
Dios, y var6 justo, sancto y bueno, y to-
das las cosas le eran administradas, gra-
ciosas, y liberalmente, lo qual parece de
las palabras que la muger dixo a su ma-
rido quando hablado con el le dixo. Pa-
receme que este varon de Dios q̃ passa
por nuestra casa es sancto, pues q̃ así es
hagamos le vn cenaculo y aposento a
parte, donde mas quieta y sollegadame-
te repose y descanse, quãdo passare por
aqui y viuiere a nosotros. Dios nuestro
tenor por quien ellos hazia todas aque-
llas cosas auia de remunerar y galard6-
nar todas aquellas buenas obras y gra-
ciosos beneficios, porque no obstante
que eran hechos al propheta, los hazia
principalmente por amor de Dios a quie-
ellos endereçauan su intencion. Que
esto aya de ser así, manifestalo Chri-
sto nuestro Redemptor, diciendo a sus
sagrados Apostoles. El que a vosotros
recibe, a mi recibe. Y el q̃ recibe al pro-
pheta en nombre del propheta, recibira
la merced y galard6n del propheta.
Y el que recibiere al justo en nõbre del
justo, recibira la merced del justo. Mas
no obstante todo esto, Heliseo que era
varon sancto y justo, y sabia que todas
aquellas buenas obras se las auian admi-
nistrado por amor de Dios, quiso las
gratificar y pagar, alcãçandole de Dios
por sus oraciones que concibiesse y pa-
riessse la buena dueña, y despues d muer-
to el niño resuscitarle. Tengan, tengã
pues que así es (los que reciben limos-
nas y obras de charidad) delãte sus ojos
este singular exemplo de Heliseo. He di-
cho esto y lo he traydo aqui, porque va-

Matth. 10.

§ 2.

Que los q̃
reciben li-
mosnas hã
de orar por
los biẽ ha-
chores.

F 5 mu-

§ 1.

Como por
ley de gra-
titud son
obligados
los que re-
ciben algu-
n beneficio
rogar a
Dios por
quien le lo
da.

muelho en ella a todos los pobres mendigos y necesitados, y a todos los religiosos q̄ se mantienen de limosnas, mayormente a los de mi estado y orden, q̄ hemos recebido, y de cada dia recibimos de los del mundo, así de los pequeños como de los grandes, muchas y largas limosnas, para todo lo necesario, así para lo que pertenece a la honrra y culto diuino, como para nuestra sustentacion y mantenimiento. Porque de ellos recibimos ornamentos para celebrar, libros para enseñar breuiarios para rezar, y misales para decir missa en el altar. Y así mismo libros para estudiar y predicar, para conuertir a los peccadores de sus vicios y peccados, y de su vida mala a mejor vida. Dellos finalmente recibimos las cosas necesarias para la sustentacion humana, sin las cuales la flaqueza de los hombres pasar no puede. Por donde q̄ queremos (y por mejor dezir somos obligados) orar y rogar a Dios por ellos, pues por su amor nos han hecho y de cada dia hazen tales tantas y tan señaladas limosnas, rogando y suplicando le tenga por bien de dar les, por las cosas terrenales las celestiales, y por las temporales las eternas, por las del suelo las del Cielo, y finalmente dar les gracia y gloria. Deuē así mismo recompensar los beneficios y limosnas recibidas no tan solamente (como esta dicho) con oraciones, mas aun con vigilijs, ayunos, y disciplinas, y con otras obras sanctas y buenas endereçadas a este fin. Mas ay de aquellos, y otra vez y muchas vezes digo, ay de aquellos, que auiendo recebido muchas y muy largas limosnas, y muy grandes beneficios, los echan alas espaldas, hechos ingratos y desconocidos, nunca se acordado de rogar a Dios por ellos. Quantos ecclesiasticos, quantos religiosos, quantos pobres y mendigos y necesitados ay el dia de oy, que liado ingratos y desconocidos no se acuerdan de rogar a Dios por aquellos q̄

les hizieron las limosnas, los cuales por ventura no se las diera, sino porque los tenían por justos y sanctos: y porque rogassen a Dios por ellos. Mas es de notar que ay quatro maneras de ingratos. Vnos son, que niegan ellos auer recebido lo que les fue hecho. Otros q̄, disimulan con sus bienhechores, como si nunca los conocieran, ni dellos ouieran recebido algun beneficio. Otros ay que no recompēlan el beneficio y hacen obra que recibieron, aunque conociesen auer la recebido. Otros ay que de todo en todo, olvidan el beneficio recebido, y le echan a las espaldas, como si nunca le ouieran recebido. Seneca hablado deste vicio de la ingratitud, comprehende estas quatro maneras de ingratos, diziēdo. Ingrato es, el que niega auer recebido el beneficio. Ingrato el que disimula. Ingrato el que no recompensa. Ingratissimo y de todos el mas ingrato, el que oluida el beneficio recebido. Mire, mire esto el ecclesiastico, mirelo el médico necesitado y pobre, y muy mas el frayle menor, y guarde de auer caydo en alguna de estas maneras de ingratitud: porq̄ solo esto es bastante para ser condenado. O quāto y quā gran bien le fuera al ecclesiastico, y quanto mejor al religioso, al arar y cabar, y comer del trabajo y sudor de sus manos: que auer recebido tales y tantos bienes del mundo, sin se acordar de aquellos de quien los recibia, para orar y rogar a Dios por ellos: porque lo han de pagar en la otra vida. Creanme y no se engañen todos los pobres, médicos y necesitados del mundo, que andan de puerta en puerta, y los que estan recogidos y encerrados, así ecclesiasticos como religiosos, que tanto quāto mas reciben del mundo, tanto mas estrecha cuenta han de dar a Dios de lo que ouieren recebido. De donde sant Gregorio dize. Cresciendo los beneficios y dones, cresce también la obligacion, cuē

Seneca in li.
4. de beneficijs.

54.
Como ay
quatro ma
neras de in
gratos.

Gregor.
homie. 9.

§. 3.

Que se de
uen recópe
sar las li
mosnas co
vigilias.

§. 4.

Que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

que se de

ray y razon dellos. Pues que assi es satisfagan y paguen y recompensenlos, con ayunos, viglias, y disciplinas, cō oraciones y misas, endereçadas a esta intencion de pagar a sus biē hechores, lo mucho que dellos han recebido. No se cōtemē ni digā los tales, andad que por amor de Dios lo dieron; y por amor de Dios lo hizieron, el se lo ha de pagar y galardonar, el les dara su gracia y gloria: mas miren al sancto propheta Heliseo, y en todo trabajen por le remedar e imitar, el qual no obstante que sabia q̄ Dios auia de gratificar y pagar a su huésped la Sunamite, los grādes seruicios y obras de charidad que le auia hecho, pues mouida de Dios y por charidad los hazia, rogo por ella para q̄ le fuesse dado hijo, y despues muerto el niño, alcāço por sus ruegos y oraciones ser resuscitado y buelto de muerte a vida.

Oremos y roguemos pues que assi es, por nuestros bien hechores: la causa y razon que ay para ello, se muestra y manifestella, porque si nos es mādado orar y rogar por nuestros enemigos: y por aquellos que nos persiguen y falsamente acusan, quanto mas y con quan justa causa y razón, deuemos orar y rogar por los que nos hazen bien; y por nuestros amigos? Y si por los que nos persiguen y falsamente acusan, quāto mas por los que dizen de nosotros? Y si hemos de rogar por los que nos persiguen, quāto mas por los que nos amparan; defenden, y fauorecen con sus limosnas y obras pias? Oremos y roguemos pues q̄ assi es a Dios nuestro señor, con muy ardiente e inflamada deuoción, y con no menor desseo, tenga por bien de dar a nuestros bien hechores su gracia, y a ellos y a nosotros juntamente su sancta gloria, para que aquellos que aqui tuuimos por bien hechores y compañeros los tengamos por ciues y ciudadanos en el cielo.

Amen.

Capit. 39. Que muestra como se deua dexar toda obra mala, aunque este comēçada y vaya mucho en acaballa.



Omo y en que manera ayamos de dexar y desamparar todo mal y obra mala, aunque este comēçada y vaya mucho en ello, los mensageros del rey Ochozias no los mostraron y dieron por exemplo, los quales luego a la hora que Helias les dixo, que deslles la buelta y no passassen mas adelante, a tomar cōsejo con Belzebub y dolo de Acharon, sobre la enfermedad de su señor el rey (aunque yua mucho en ello) dieron la buelta, sin passar mas adelante. Para mejor conocer esto es desaber, que ay dos maneras de justicia, y dos partes. La vna apartarse el hombre del mal, y la otra hazer bien. A mi ver muy mas necessario es apartarse el hombre del mal, que hazer bien, aunque no dexare de dezir, que la vna parte de justicia sin la otra, no salua en aquel que tiene poder y facultad para ello. Mas muy mas necessario es, apartarse el hombre del mal ante que haga bien, para que la obra sea grata a Dios, y a el meritoria del verdadero merito de gracia y gloria. Primero se arrancan las espinas y cardos, que se siembre el trigo. Primero se destruyen y arrancan las malas yerbas, que se pongan las buenas. Primero se rozan y atajan los infructuosos y malos arboles, que se planten los buenos y fructiferos. Esto es lo que mando Dios al propheta Hieremias diziendo. Mira que te he constituido sobre las gentes y reynos, para q̄ arranques, destruyas, desperdicies, disipes, edifiques y plantes. Primero le mādó q̄ arrancasse y destruyesse, que plantasse y edificasse. Porque primero se ha de destruyr los males, que se edifican los

§ 2.
Que ay
dos partes
de justicia
moral.

los bienes. Primero se han de arrancar los vicios, que se planten las virtudes.

La razón de esto es, porque nunca se cōpueden arrancar los vicios, en vna mesma persona, y en vna mesmo tiempo, el vicio y la virtud cōtraria. O quā mal puede estirar la soberbia cō la humildad, la avaricia y tenazidad, con la largueza y piedad. La luxuria, con la castidad. La envidia con la charidad. La gloriola de maliciado comer y beuer, con la templança y ayuno. La pereza, negligencia, con la sollicitud y diligencia. La yracō la mansedumbre, por donde pues que así es, conuiene y es necesario, arrancar primero los vicios y peccados, para poder despues plantar las virtudes. Destruyr primero los males, para despues poder edificar los bienes. A Hieremias se mandó Dios. Mira que te he constituydo so-

Hier. 1.

bre las gentes y reynos, para que arranques los vicios y plātes las virtudes. Para que destruyas a los herefiascos cō sus heregias, y edifiques y plantes sanas y catholicas doctrinas. Para que disipes y

desperdicies los ayuntamientos y congregaciones de los malos, y hagas ayuntamientos y congregaciones de sanctos, justos y buenos, y plantes en la yglesia de Dios, personas virtuosas, sanctas y buenas, que con su buena vida y exemplo, edifiquen al pueblo Christiano. El Propheta y Rey David quisó dāra: en-ender, esto mesmo preguntando y diciendo. Quien es aquel hombre, q̄ quiere la vida eterna de la gloria, y aya ven los buenos dias de la eternidad, donde no ay noche alguna? Responde el mismo diziendo. Aparta tu lengua del mal de la traycion y murmuracion, y tus labrios no hablen alguna cosa de doblez y engaño, en que el proximo sea perjudicado o dānificado. Apartate del mal y evita el mal de la culpa y peccado, así interior como exterior de la obra, y haz bien, obras sanctas justas y buenas, O podemos declarar este passo, declar

Psal. 33.

rar este dicho del psalmista en otra manera. Apartate del mal y haz bien. Esto es, guarda los preceptos negativos que vdan y prohiben todo mal, conuiene saber. No mataras. No fornicaras. No hurtaras. No leuātaras falso testimonio. No cobdiciaras las cosas ajenas, ni la muerte de tu proximo. Y haz bien esto es guarda los preceptos afirmatiuos conuiene saber. Acuerdate q̄ sanctifiques las fiestas. Honra a tu padre y a tu madre. La guarda destos mandamientos lleva a la vida eterna. De aqui es lo que, respondió Christo nuestro Redemptor (aun mancebo que le pregunto que haria para yr a la vida eterna) diziendo. Si quieres entrar en la vida eterna, guarda los mandamientos. Así responde David (y muy bien) a lo que arribā auia preguntado (qual es el hombre que quiere la vida eterna) y ama los dias buenos de la gloria diziendo. Apartate del mal y haz bien. Muy poco porcierto aproueche para cōseguir gracia y gloria hazer el hombre bien, sino se aparta del mal. O quan poco aproueche al renouero y víferero, las largas simolas y obras pias, para alcanzar gracia y gloria, si no se aparta de la vsura, renouero, y logro, porque esto seria hurtar el puero y dar los pies por Dios. O quan poco aproueche al robador tirano vestir al pobre, si para vestir a vno desnudo a diez. O quā poco al auiñebado, rescatar y redimir capiuos, si el es siempre preso y capiuo del demonio con la manceba. Luego pues que así es apartar de lo malo del mal hagamos bien, para que así pueda nuestra anima bolar al Cielo a gozar de Dios. El aue de rapina que quiere hazer presa de la garça y papo della, es menester que tenga dos alas y sanas: porque si no, uieue mas de vna, no podrá bolar. Si tiene alguna quebrada, tampoco podrá subir ni bolar en alto. Nuestra anima que ha de ser como aue de rapina, que ha de arrebatā a Dios, hazer

prea

§ 3.

De como se ha de entender el dicho del psalmista, apartate del mal y haz bien.

Exod. 20.

Math. 19

§ 4.

Que no se aproueche bien hazer si no se apartan del mal.

prea y papo del. Hartarme he señor di
xo David quando apareciere tu gloria.
Luego es menester que tenga dos alas.
La vna apartarse del mal, y la otra hazer
bien, dos han de ser, porque la vna sin la
otra no salua. No se saluara el rico y ha
zendado, que abunda en bienes tempo
rales, con dexar de hazer mal, y apartar
se de a vsura, renueuo y logro, si con
esto dexa de hazer bien, limosnas y o
bras de piedad. Ni se saluara el que ha
ze largas y muy continuas limosnas, si
con este bien que haze no se aparta del
mal de la culpa y peccado. Y estas alas
han de ser sanas, que no sea alguna de
llas quebrada, con peruersa y mala inté
cion de alguna alabanza humana. Pues
que así es, lo q̄ Dios no permuta si viuie
remos comenzado, y dado principio a
algún mal, luego a la hora lo dexemos
sin pasar lo mas adelante, con perti
nacia, porque así como es cosa muy sa
ludable la perseverancia en el bien, por

que el que perseverare hasta la fin sera
saluo, así por el contrario la pertinacia
en el mal, es muy condenada y vitupe
rada: porque lleva al infierno, como sub
cedio al Rey Ochozias, del qual a' pre
sente hablamos. Apartemonos del mal
y hagamos bien, como lo hizo el pro
pheta Heliseo, dende el principio de su
llamamiento y conuersion: por donde
consequio gran merito en esta vida, y
gran premio de gloria en la otra. Y por
el contrario el Rey Ochozias graue en
fermedad, y pena aqui y despues en el
infierno. Yo viendo los males, que de
Ochozias reynar se auian seguido, y los
muchos y muy grandes bienes que del
arar de Heliseo auian procedido, dix
e que queria mas con Heliseo arar, que
con Ochozias reynar y mandar. Y con
siderando quan buenos viles y proue
chosos sean los trabajos, angustias y tri
bulaciones desta vida, de nuevo digo
que.

*¶ Mas querria la tribulacion de Agar.
Que de Maria el atreuido hablar.*

Capitulo primero. Que muestra quien aya sido Agar, de que linage, estado y condicion.



O que acerca de la prosa
pia y generacio de Agar,
hallamos escripto (segun
sentencia de los Hebreos
y trae lo el Nicolao de Ly
ra) es que fue de generacion Egypcia
na, hija del Rey Pharaon. Vna de las mu
geres del Rey Pharaon, madre desta
Agar, dio la a Saray, muger del gran Pa
triarcha Abraham, para que la siruiesse.
Como o porque causa y razõ se le aya
dado, o que le aya mouido a ello, rela
tallo hemos aqui, y passo desta manera.
Morando el Patriarcha Abraham, en la
tierra de Chanaam, sobreuiuo en ella

gran hãbre Esta hambre permitio Dios
que viniesse en aquella tierra, mayor
mente en la parte donde Abraham te
nia su assiento y morada, para q̄ fuesse
manifestada su fe: porque el señor (vn
poco ante) le auia dicho, que en aquella
tierra le auia de multiplicar y augmen
tar, mas no obsta este y la diuina pro
mision: por la muy gran hambre que
auia, le fue necessario salir de aquella tie
rra (como salio) mas no desconfio de la
diuina promessa que le auia sido hecha.
Creciendo pues la hambre, y augmen
tandose de cada dia mas, dice Iosepho,
que oyendo Abraham, que los Egyp
cios

Genes. 12

Ioseph. li. 1.
de antiq.
cap. 16.

CIOS

fil. 10.
45.
Que mo
mina
soluier a
Dios a de
ser dos
da.

1. de sup
de Gen

6. 1.
Que Agar
fue hu a f
rey Pharaõ
rey de Egi
pto.

cios viuián con mucha felicidad y abundancia: porque la tierra era muy fértil y no menos bastecida, determino de descender en Egipto, para ser partícipe de su abundancia. Y aun también lo hizo, por oír y saber de los sacerdotes de Egipto, y conocer dellos que era lo que tenían y afirmaban de los dioses, para que hallándolo mejor tomarlo y seguirlo, o para que por su prudencia y sabiduría, traspassallos a cõpostura y ornamento, de mejores y mas loables costumbres. Partiendo pues de la tierra de Chanaán, lleuó consigo a su muger Saray, y como estuuiessen muy cerca, para entrar en Egipto dixole. Conozco que eres muger hermosa, y como los Egipcios te vieren, dirán su muger es y matarme harán guardaran. Ruego te pues que así es, q̃ digas que eres mi hermana: por q̃ por amor de ti me sea hecho buen tratamiento, y viva mi anima por amor de ti y por tu gracia. Dize Iosepho, que temiendo Abraham la locura de los Egipcios, acerca de las mugeres, temiendo por ventura le mandasse el rey matar, por razón de la gran hermosura de su muger, busco ella ante y viso desta cautela, que disimulasse ser su hermano, y en enseñóla que lo dixesse así a quien se lo preguntasse: confiando que aquella cautela auia de aprouechar. Sabia Abraham, que acerca de los Egipcios era muy cõdenado, y tenido por cosa muy nequiciosa y mala, el adulterio, y que el transgressor y culpado, era castigado cõ pena de muerte, y que tenia por menor mal y cosa mas tolerable, la muerte del marido matándole, q̃ juntarse por adulterio con la muger de alguno viviendo el marido: por donde para evitar este peligro que le estava tan propinco y cercano, dixo a su muger que dixesse q̃ era su hermana: porque no le matassen, mas que fuesse bien tratado por amor della. Mas ante que passemos mas adelante, sera bien sepamos como Abraham va

hombre de tanta perfeccion, con tal cautela y mentira aya puesto a su muger a peligro de adulterio. Porque segun parece ante deuiera elegir, morir y padecer muy cruel muerte, que permitir tal cosa como esta, como sea notoria y manifiesta ofensa de Dios. A esto dezimos que el hombre puesto en peligro y trance de muerte, siempre para se librar deue hazer todo aquello que buenamente pudiere segun via humana (sin peccado mortal: porque no se a de guardar la vida. La qual sin peccado mortal no se puede guardar) porque no parezca tentar a Dios, dexando de hazer y poner por obra, todo aquello por lo qual puede evitar y escapar del peligro, mas quando ya no puede mas hazer, entonces sin tentara Dios, puede lo de mas dexarlo y encomendallo a la disposiciõ diuina. Abraham tenia en la tierra de Chanaam muy gran familia, y no tenia bienes temporales como era, pan y vino, y las cosas semejantes necesarias, para la sustentaciõ humana, de donde la pudiesse sustentar y mantener, como su habitacion y morada fuesse en aquella tierra como peregrino y aduenedizo, ni así mesmo tenia tanta copia de dineros como era menester para comprar las cosas necesarias para su sustentacion y mantenimiento, y de toda su casa y familia, y dado q̃ la tuuiera, los moradores de aquella tierra no se las vendieran por ningun precio, como estuuiessen puestos, en tanta y tan gran necesidad y hambre, que a penas tenían para si, las cosas necesarias para su sustentacion y de sus familias: de dõde si Abraham quedara en aquella tierra luego le estava muy propinco y cercano el peligro de la muerte a el y a toda su familia por la gran hambre que auia. De aqui es que lo primero que deuia hazer era obuiar y evitar aquel peligro, lo qual hizo descendiendo en Egipto, que era tierra muy fértil y abundante, en pan y vino y cosas ne-

§.2.
Como Abraham
a su muger
dixesse q̃
era su her-
mana.

§.3.
Como acercado
de los Egipcios
era tenido
por cosa ne-
quiciosa el
adulterio.

§.4.
Porq̃ Abraham
hizo con esta
cautela
puso a peligro la ca-
sidad de su
muger.

cessarias, para la sustentacion humana. El peligro de la castidad de su muger, no estaua así propiucio y cercano: porque probable, niente pensaua Abraham q̄ su muger seria guardada para el rey, por r̄azo de la gran hermolura, (como t̄ae hecho) seḡu veremos. Sabia tambiē Abraham que en aquel tiēpo, los reyes no llegauā a sus mugeres que de nuevo tornauan, hasta despues de pasado vn año, porque (como esta escripto en el libro de Helter) en los leys inieies primeros se vngian con vnguento muy odorifero, que estaua cōpuesto y confacionado con myrrha, y los otros seys meses, con otros diuerſos vngētos y especies odoríferas de gran oꝝy y fragācia, y despues dellas cosas así passadas, erā llevadas, y passauā a la cama del rey, en este tanto interualo de tiempo, esperaba Abraham que a el y a su muger, les auia de venir la ayuda y socorro diuino, y por esto le dixo. Ruegote que digas q̄ eres mi hermana. Como dize sant Augustin, no la enſeño mentir, mas ocultar la verdad cauta y astutamente. Y lo que mas es, dize el mismo sant Augustin, q̄ sino lo hiziera peccara muy grauemente tentado a Dios, y no fue esta mentira porque las mugeres y varones de vn mismo linage y parentesco propinco, eran llamados hermanos y hermanas. Abraham llamo hermano a su sobrino Loth diziendo. Ruegote que no aya rēzula y quellō entre mi y ti, y entre mis pastores y los tuyos: porque fomos hermanos, el qual era su sobrino. Saray era parienta muy propinca de Abraham: porque era su loabrina hija de su hermano Atan. Por donde con mucha conueniencia le pudo dezir, dixeſse que era su hermana, seḡu auemos relatado. No obstante lo que esta dicho, se puede dezir, que Abraham como fuese propheta, en el spiritu prophetico conoſcio, que dado que su muger fuese tomada para el rey que no se seguiria mal alguno contra la

limpieza y honestidad de su muger, mas muy gran loor y alabāça a Dios, y q̄ resplandeceria su conoſcimēto, acerca de aquellos infieles: porque con verdad Pharaon y los suyos conoſcieron (seḡun que luego veremos) que el ſeñor los aſcotaue y castigaua con grandes plagas por amor de Saray muger de Abraham, y así en alguna manera confessauiā la diuina prouidencia y iusticia de Dios, mas humil y prōptamente que los Phisiceos, los quales viēdo sus ydolos prostrados y derrocados por tierra, y a los mismos ser en muchas y diuerſas maneras, lagados y malamente tratados de grandes plagas, toda via trabajauan con pertinacia contradezir diziendo. En ninguna manera nos ha tocado su mano, mas a caso nos ha venido tanto mal. Y muy mas resistia el rey Pharaon rey de Egypto, deteniendo tiranicamēte al pueblo de Israel en Egypto, viēdole el y todo su reyno, ser aſcotados de Dios, en muchas y diuerſas maneras, y con muchas y grandes plagas, y aun cō todo esto no dexaua el rey Pharaon, de resistir al mandamiento diuino, como parece en muchos lugares del libro del Exodo. De otra manera fue en lo que entremanos tenemos, porque luego a la hora obedescin Pharaon, y correſpōdio con el diuino mandamiento, dexando las cosas ilicitas: por donde resplandecio la gloriosa fama de Abraham: por el qual obraua Dios tantas y tan lenaladas maravillas, acerca de los infieles, seḡun que Dios se lo auia prometido quā do le dixo, magnificare y engrandescere tu non bre. Entrando pues Abraham en Egypto, vieron los Egypcios como la muger era con estremo grado muy hermosa, y dieron dello noticia al rey Pharaon, y alabaronla mucho los principes delante del. Acerca de este paſo, dize en algunos (como lo trae el Nicolao de Lyra) que Abraham por no dexar cosa alguna de poner por obra, de aque-

Helter. 1.

August. li.
4. de ciuit.
lib. 5. c. 10.

Genes. 12.

55.
Como se
vea en
nenta de
Abraham.

1. Reg. 5.

Exod. 7. cū
ſequen,Nicol. ſug.
11. c. Gen.

aquellas que conuenian, para guarda de la castidad de su muger, que la metio y encerro en vna arca: porque no fuesse vista de los Egypcios, los quales sabia q̄ eran muy luxuriosos, mas como llegaste a vn passo o portazgo, donde se registrauau y escudriñauan, todas las cosas que los caminantes lleuauan las guardas de aquel passo abnieron el arca, y viendo a Saray y su gran hermosura, dixerón q̄ aquella muger era muy conueniente y apta, para ser muger del rey, y aquellas guardas dieron noticia de su hermosura, a los principes del reyno, y los principes al rey, alabandola mucho, y dezian que era muy conueniente para ser su muger, por razon de su gran hermosura, y que no conuenia ni pertenecia para otro alguno sino para el solo.

Capit. 2. De las cosas

que passaron, despues que Abraham entro en Egypto, y de como fue llevada su muger al Rey Pharaon



Entrando pues Abraham en Egypto (dize Iosepho) que passaron por el, y sufrió todas las cosas sin fallar alguna de las que ante aya pensado, que auian de passar por el porque no contento el rey Pharaon, cō oyr la fama de la hermosura de Saray, no via la hora que veria, por dōde se dio muy gr̄a pueſſa por la ver y tomar por muger, para auer cō ella sus ayuntamientos matrimoniales, mas su malo e injusto desseo fue impedido de Dios: porq̄ llevada la muger a su casa, fue aſotado de muy grandes plagas, y con tumulto de muchas causas que no le dexauan reposar ni descansar, y asy mismo con graue enfermedad, de tal manera que no pudo llegar a ella, ni cumplir su torpe e injusto desseo. Como los sacerdotes de Egypto, orassen y suplicasen pa-

ra que fuesse libre y sano el rey, con toda su casa de aquella enfermedad y plaga que padescia, dieron noticia los sacerdotes al rey, y dixerone, que toda aquella plaga y pestilencia auia venido de yra de Dios: por razon que auia querido injuriar a la muger del peregrino. Espantado el rey Pharaon y temiendo de muy gran temor, preguntó a Saray, le dixesse quien era, y aquel que alli la auia traydo. Como Saray dixesse la verdad al rey oyda su respuesta escusauase y deſculpauase, acerca de Abraham, diziendo. Penſaua que era tu hermana (como ella me lo dixo) y no tu muger: y por esta causa me apreture para la tomar por muger, y contraer cōiugo parentesco, y no por cumplir mi sensual desseo, ni por la injuriar ni agrauiar en cosa alguna. Porque Abraham auia hecho todo quanto buenamente auia podido hazer, segun via humana, y lo de mas (conuiene saber la castidad de su muger) lo auia encomendado a la prouidencia y guarda diuina, Dios que es guarda y aniparo de todos los que esperan en el, guardo y cōseruó la castidad de la muger que le auia sido encomendada aſotado al rey Pharaon, con gr̄ades plagas como diximos. Que plagas ayan sido estas, no esta escripto en el texto de la sagrada escriptura. Y da do que Iosepho diga, que fue castigado con enfermedad y pestilencia, no dize que enfermedad o pestilencia aya sido. Nuestros expositores dize que fue, cerrar los vientres de las mugeres del rey Pharaon y de sus siervas, de tal manera q̄ no pudiesen parir. Sabiedo pues Pharaon, que Saray era muger de Abraham, y que era affligido y aſotado porque la tenia, mandole llamar y dixole. Que es esto, que has hecho cōiugo? Porque no me dixiste y manifestaste que era tu muger? Porque causa dixiste q̄ era tu hermana para q̄ la tomaste yo para mi por muger. Estas cosas asy passadas dize Iosepho, que el rey Pharaon dio a Abraham muchos

§.1.
De la culpa que dio Pharaon a Abraham porque le auia tomado a su muger.

§.2.
Como el rey Pharaon dio a Abraham muchos

§.6
Como Abraham puso a Saray en vna arca.

Ioseph. II. 1.
de antiq.
cap. 16.

4.
 1. Fue
 2. la Aguar
 3. Sarra, y
 4. pien se la
 5. no.

Entiendo pues Abraham,
y boluiendola a la tierra de
Chanaam estando Agar
en su casa, dize la sagrada
escritura, que Sarra no
auia concedido, engendrando, ni tenia
hijos, la qual tenia vna esclaua que se lla
maua Agar Egypcia. Y dixo a su marido
Abraham. Mira que Dios me ha he
cho que no para, pues que asi es en tu
a mi esclaua*, si por ventura alomenos
tenga yo hijos della: Tenia Sarra tanta
voluntad y gana de tener hijos,
que ya que no los podia tener legiti
mos y naturales, los queria tener ad
optiuos. Via con verdad Sarra, que
no era cosa justa ni razonable, que
vn varon tan sancto como Abraham
careciesse de hijos: y porque ella no
G. podria

§ 1.

Como Abraham tomo a Agar por muger por ruegos de su muger Sarra.

podia concebir ni tener hijos, queria le dar a la esclaua por muger en legitimo matrimonio, la qual le auia sido dada a ella por deuocion, por cuya causa y razon, la queria en esto honralla, mas que a todas las otras mugeres. Como Abraham continúesse, a los ruegos de su muger Sarra, tomo Sarra a Agar y diola a su marido Abraham por muger en legitimo matrimonio. No es vituperado Abraham de bigamia, así como Lamech: porque no tomo la segunda muger, mouido por cobdicia carnal, mas tan solamente por amor de engendrar hijos: y no la tomo sin voluntad y consentimiento de su primera muger, mas suplicándole ella mesma, y rogándole con mucha importunación e instancia lo qual no hizo Lamech, mas mouido por deleite sensual y carnal, y sin consentimiento de su primera muger tomo otra. Sarra dio a Agar a su marido Abraham, después de diez años que auia que morauan en Chanaan. Este cuento y numero de diez años era el termino en el qual (según dicen algunos) auia el varon de experimentar si por ventura podria auer generacion de su muger, o no, ante que por razón de esterilidad tomase otra alguna muger. Tomado pues Abraham a Agar en matrimonio, viviendo su muger no cometo adulterio: porqué aun no era diuulgada ni manifestada la ley Euangelica de tener vna sola muger. Auia oydo de Dios Abraham que su generacion auia de ser inmultiplicada, mas no sabia por qual muger, porqué conocia que Sarra era estéril y mañera, y en el ayuntamiento con Agar no vuo luxurioso deleite, mas piadosa charidad de tener generación, y su muger Sarra lo ordeno y quiso, y aun le forço y cópelo a ello, porque no podia tener hijo legitimo, lo queria tener de otra, al qual adoptase en lugar de propio hijo. Tomado pues Abraham a Agar por muger, y entrando a ella cócibio, la qual viendo se preñada menosprecio a

su señora Sarra. Es de saber que dado que Agar fuellé primero, buena, humilde, y deuota criada, mas porque no estaua cófirmada en el bien, después que fue conjunta con Abraham en matrimonio y vio que auia cócibido, penso que todos los bienes que estauan prometidos a la generacion de Abraham, se auia de cumplir en ella, y por esta causa se leuanto en alguna manera de elacion y soberbia, y así menosprecio a su señora, como a aquella que estaua ya desechada del diuino prometimiento. Viendo Sarra como Agar le era tan desobediéte, y que su marido Abraham disimulaua la injuria y agrauio que le era hecho, dixole. Inica y malamente lo hazes contra mí. Yo di a mi esclaua en tu seno, y viendo que ha cócibido me menosprecia y notiene en nada, la qual por ventura no lo haria sino hallasle en tu fauor. Luzgue el señor entre nuy ti. Quiso decir, como si hablado mas claro dixera. Vea Dios qual de nosotros lo haze mas razonable y iustamente, y de a cada vno segun lo mereces. Ante que veamos la respuesta de Abraham, quiero poner aqui lo que sant Augustin dize en loor y alabanza de Abraham por estas palabras. Fue Abraham perfectissimo, el qual se auia muy bien así con su muger como con la esclaua, y es mostrada la gran bondad del vno y del otro, de marido y muger, porqué Sarra no queriendo que Abraham fuesse agrauado, no teniendo la multiplicacion de la generacion a el prometida, conto a la costumbre de las otras mugeres en su perjuizio demandando, que Abraham tomase a Agar por muger, mostrósse ser aun muy mayor la bondad de Abraham, el qual no queria condescender a aquellas cosas que eran de su vuidad y prouecho (porque no pareciesse en cosa alguna agrauar a Sarra) tomando a Agar no queriendo Sarra. Ninguno pues que así es podra vituperar a Abraham porque se aya llegado a Agar, casi mouido

Ambro, in li. de Abraham. c. 4.

August. 16. de gen. Dec. 2. 16.

§ 3.

De como se querria Sarra a Abraham y como se aya llegado a Agar.

§ 2.

Como Agar concubio y menosprecio a su señora.

con

con demasiado deleyte de luxuria, o cō desordenado desseo de auer hijos, mas por los ruegos de su muger Sarra. Temio Abraham por ventura no la entristeciese, sino correspondiese cō sus ruegos, y consintiese con su peticion y de mada. Y cō todo esto no le lleuó a Agar así como a manceba, mas tomola por muger, porque por ventura en el acto, no vuisse algun yerro contra Dios, como siēpre el acto carnal (saluo cō la propia muger) sea peccado mortal. Oyendo pues Abraham la justa quexa de su muger Sarra, y viēdo que tenia mucha razon dixole. Mira q̄ tu criada y esclaua esta en tu mano. Quiso dezir, en tu poder esta para la castigar y humillar segū y como te pareciere, vīa con ella cōforme a tu volūtat. No lo dixo a sorda. Como Abraham dixo a Sarra q̄ la castigasse, castigaua y affligiua. Mas no es cosa agena de verdad, que vna muger tā fāta como Sarra, la castigasse y affligiessē injusta y malamente, mas castigaua y humillaua conforme a razon, la qual humiliacion era a Agar muy gran affliccion: porque por su gran soberuia, queria ser preferida y antepuesta a Sarra, y no lo pudiendo sufrir ausentose y echo a huyr de casa de su sehora e yua camino de Egypto, de dōde ella era natural. Como el Angel del sehor la hallasse en la soledad cabe vna fuente de agua, que estaua en el camino de Sur, en el desierto dixole. Agar sierua y esclaua de Sarra q̄ donde vienes, y donde vas? Hablele desta manera, como si dixera. Mira que deues pensar y considerar, q̄ tu eres de condicion seruil respecto de Sarra, por donde no tē deues preferir ni anteponer a ella: porque la sehora ha de ser sehora, y la sierua sierua. Preguntole de dōde venia y donde yua, no lo preguntó por ygnorācia, mas porq̄ dela respuestā de Agar mas effizicamente la corrigiessē. Respondio Agar. Vengo huyen do delante la cara de mi sehora Saray.

Por razon que Agar reconoció que Saray era su sehora con mucha conueniencia le dixo luego el angel. Bueluete a tu sehora, y humillate debaxo de su mano. Y dixole mas. Yo multiplicare tu generacion, de tal manera q̄ por la gran multitud della no se pueda cōtar. Esto parece ser así en los Sarracenos, los q̄les se auia de llamar Agarenos de Agar, o Ismaelitas de Ismael, porq̄ descien den de Agar y vienē de Ismael, mas son llamados Sarracenos de Sarra, que era libre y sehora, tomando para sí con falsedad el nombre que no les pertenecia. Hablo aquí el angel en persona de Dios: porq̄ el Angel no puede por su virtud multiplicar la generacion de los hijos, como no sea sehor de la naturaleza. Y dixole mas. Mira que concebiste y pariras vn hijo, y llamalle has Ismael, q̄ quiere de zir. Oydo del sehor. Por razō q̄ el sehor oyó tu affliccion. Este sera hōbre cruel y siluestre, hombre que amara las montañas y caça. Sus manos contra todos y las de todos contra el. Esto dixo porque muchos pelearon contra el y contra sus hijos, y el contra todos: porque moraua en la soledad de Pharā, y al derredor de aquel desierto morauan muchas gentes las quales peleauan contra el y le contra ellos. Dixo el Angel q̄ llamasse al hijo Ismael: porque este fue el primero que fue puesto nonbre nombrado ante q̄ nacido. Y dixole mas mira que cōcebiiste. Como esto seaya de entender es bien que lo sepamos: porque Agar ante estas palabras auia concebido. Declarando los doctores Hebreos este passo (segundo trae Nicolao de Lyra) dizen q̄ Agar auia padecido graue daño y no menbr affliccion: porque se le auia muerto la criatura en el vientre, lo qual pudo ser en pena del menor precio cō q̄ auia menospreciado a su sehora Saray, y del trabajo del camino como yua huyendo, mas a la hora q̄ consintio a los saludables amonestamientos del An-

§.5.
Como el
Angel apa
recio a A
gar y de lo
q̄ le dixo.

§.6.
Como Is
mael fue el
primero
nombrado
ante q̄ naci
do.

gel que le amonestaua, se boluiesse a su señora y que estuuiessse subyesta a ella, el señor que mira a los humildes, viuifico la criatura que estaua muerta en el vientre de Agar, y esta viuificación llamo el Angel, concepcion de nuevo. Dixole. Mira que concebiste, como si dixera. Primero concebiste por el ayuntamiento de Abraham, mas agora de nuevo tornaste otra vez a concebir por virtud diuina, que viuifico y dio vida al niño que estaua muerto en tu vientre. Por razon deste miraclo se puede con mucha conueniència dezir, que ante que Ismael naciesse fue nombrado del angel, segun la propiedad del miraclo que se auia hecho. Iosepho dize, q̄ como Abraham tuuiesse por cosa graue, no parir su muger, rogo al señor, le diessse quié descendiesse de su generacion hijo heredero. Entóces Saray mandandose lo Dios, diole a vna de sus esclauas q̄ se llamaua Agar, de linage de los Egypcios. Y puso la en su lugar, como que auia de tener hijos della. Como la esclaua concibiesse, presumio de hazer injuria a Saray, casi como si ya fuera rey el hijo q̄ della era procreado. Como Abraham la entregasse a Saray para que se végasse della, echo a huyr Agar no pudiendo sufrir las aflicciones y castigos que le eran hechos, rogo a Dios q̄ vniessse misericordia della. Caminando ella por el desierto, saliole al camino el Angel diuino, mandándole que se boluiesse a sus señores, y q̄ viuendo castamente ternia mejor vida. Y dixole mas, que por razon que auia sido soberuia e ingrata contra su señora, auia sufrido tales y tantos males, y que si se fuesse da do que se ausentasse y apartasse lexos que auia de perecer, mas que si se boluia que seria madre de vn niño, que despues auia de reynar en aquella tierra. Obedecio Agar a todas estas cosas dando la buelta alcanço perdon de sus señores, y no despues de mucho tiempo pario vn hijo, al qual

llamo Ismael, segun que el Angel se lo auia dicho y denunciado.

Capit. 4. Delo que sucedio despues que Agar boluio a casa de sus señores, y de como Ismael jugaua con Isaac, y que juego era aquel que jugaua.



Assadas todas las cosas como auemos contado, y buelta Agar a casa de Abraham, dize la sagrada escriptura, que aparecio el Angel del señor a Abraham, y le dixo y prometio, que su muger Sarra auia de cōcebir y parir vn hijo, y asi como se lo promeueo se cumplio: porq̄ visito Dios a Sarra, la qual concibio y pario vn hijo en su vejez y anciana edad, sobre toda virtud de naturaleza. Abraham llamo a su hijo y puso el nōbre Isaac al qual circuncido al octauo dia, como que se lo auia mandado el señor, quando era Abraham de edad de cien años: porque en esta edad del padre nacio el hijo Isaac. Quando Sarra se vio parida dixo. Risá me hizo Dios. Quiso dezir. Gran materia de gozo, plazer y alegria me hizo Dios, en el parto de la generacion concebida sobre todo curio y virtud de naturaleza. Y dixo mas. Todos los que lo oyeren, se reyrán conmigo, esto es, gozar se han de la gran bondad de Dios. Esto fue mayormente dicho, porq̄ dela generacion de Isaac, nascio la Virgen, nuestra Señora, la qual con el hijo q̄ concibio y pario, dio gozo, plazer y alegria a todo el mundo. Y añadio diciendo. Qual ay q̄ oyendo q̄ Sarra aya parido hijo a Abraham, siendo estéril y mañera, y de edad tan cansada de tantos dias y años, lo pueda creer, y q̄ de leche de sus pechos? Hablo desta manera, como si hablado mas claro dixera. Ninguno abra q̄ lo pueda creer, porque esto fue

Genl 18

Ioseph li 1.
anti p.c. 18

§. 1.
Como pario Sarra a Isaac, y lo q̄ duró el parto.

fue hecho por virtud diuina, y sobre toda virtud de naturaleza. Crecio el infante Isaac, y lleugo a edad de tres años y fue destetado. Hizo Abraham vn solenne y muy gran combite, en el dia q̄ deste roal infante y le aparto de los pechos y leche de su madre. Criado el infante era su madre Sarra muy sollicita y cuydosa de las cosas que pertenecian a su hijo Isaac, y con mucho zelo miraua por ellas, y como vn dia viesse que Ismael el hijo de la esclaua Agar, que era mayor que Isaac, que jugaua con el, y que algunas vezes le hena y maltrataua, parecio le a Sarra cosa muy dura, y doliose dello y por ventura no se dolio tanto del mal que entonces hazia a su hijo Isaac, quanto del mal que adelante podria acontecer: porque por ventura jugando algunas vezes con Isaac, le matalse con malicia, por quedar el solo heredero de todos los bienes de su padre. Es de notar, que donde nuestra letra tiene que jugaua, tiene la letra Hebrea (segun dize el Nicolao de Lyra) vna dicion, que significa muchas y diuersas cosas, conuiene saber. Jugar, y dolatrar, juntarse con otro carnalmente: y matar. Conforme a estas significaciones, se puede declarar en diuersas maneras, esta letra segun estos sentidos. Pudo ser que vio Sarra, q̄ Ismael procuraua, mouia, e incitaua a Isaac, a hazer algunas cosas que eran de ydolatria. De donde sant Hieronymo dize, que Ismael en el juego que jugaua con Isaac, hizo vnos ydolos a los quales ouassen y reuerenciasen. Esto parece ser asy, porque el Maestro dela historia Escolastica dize. Ismael en el juego que jugaua cō Isaac le incitaua y prouocaua a ydolatria, hazer reuerencia y oracion a vnas ymagines que hazia de barro. O por ventura via que jugaua con Isaac, a algun juego peligroso y malo, para le matar por tomar la heredad paterna. De aqui es lo que dize el Apostol. El que era segun la carne, esto es Ismael,

persegua al que era segun espiritu, con uiene saber a Isaac. O por ventura vio Sarra, que Ismael era muy prono e inclinado a luxuria. De donde temio por ventura incitasse y prouocasse a su hijo Isaac a semejante vicio, y asy no lo pudiendo sufrir ni tolerar, dixo a su marido Abraham. Echa fuera de casa a la esclaua y a su hijo. A la esclaua porq̄ por ventura no se ensoberuezca contra mi. Y a su hijo porque no maltrate y llague al mio, o contienda con el en el tiempo que esta por venir, de ser heredero con el. Y asy añadio diziendo. No sera heredero el hijo de la esclaua con mi hijo Isaac. Como Abraham oyolo q̄ su muger Sarra dezia, tuuolo por cosa dura y muy graue de hazer: porq̄ con estremo grado le peso, que ouiesse de echar de su casa a su hijo Ismael: porq̄ con natural y paternal amor se cōpadecia e inclinaua a el, porque era su hijo, y no le queria espeler ni echar de si, saluo si no le fuesse mandado de Dios, mayormente que le parecia que no era tal el delito y culpa cometida, q̄ por ella se le vuisse de dar tal pena y castigo: porque si Sarra dixera a Abraham, castiga a la esclaua y a su hijo, corrigendolos porque no se ensoberuezcā, toda via lo tomara Abraham por cosa mas tolerable de sufrir, mas q̄ de todo en todo echasse a su hijo de casa, cōtra la piedad paternal (la qual no totalmete desampara a los hijos, aun que se ayan desmandado en alguna cosa) tenialo por cosa muy aspera e intolerable de sufrir y hazer. Tenia asy mesmo por cosa rezia echar a la esclaua Agar: porque verdaderamente era su muger asy como Sarra, y priuarla de poder demandar el debito conyugal, el qual estaua Abraham obligado le dar, segun la naturaleza del matrimonio. Y con esto priualla de la cotidiana sustentaciō y mantenimiento, el qual estan obligados los maridos de dar a sus mugeres, lo vno y lo otro y todo junto, le tuuo

G 3 por

2. Como se hizo Sarra q̄ Ismael su p̄cō fuo mo Isaac

Glosa ord. Inq̄. 1. 1. Gen. 31.

Mag. hi. 1. 1. Gen. 31. 2. Gen. 31. 2.

Hiero. 1. 1. Gen. 31. 2. Gen. 31. 2.

ad Gala. 4.

5.3. Como Abraham tuuo por cosa rezia echar a Agar y a su hijo de casa.

fierto, acabóseles el agua del odrecillo, lo qual fue por dos causas. La vna porq se auian mucho detenido y tardado en el camíno, andando descaminados y errados, a vna y otra parte, de aca para aculla sin saber donde yuan. La otra por que el moçacho Ismael auia enfermado, del grande y muy desemplado calar del sol, por donde le era forçado beuer muchas vezes (como lo hizo) y así se acabo el agua del odrecillo. Agar con muy gran angustia y con no menor tribulacion, echo el moçacho debaxo de vn arbol que estaua alla y asseuiose dela otra parte, apartandose del moçacho, tanto quanto puede tyrar vn arco, mas no se aparto totalmente de tal manera que no le pudiesse ver, porque por ventura no fuesse hecho algún mal o dafio al moçacho, si por ventura viniessen algunos animales siluestres o aues para le despedazar, matar, y comen. Apartada pues Agar del niño, dixo cō muy grã angustia y dolor. No vere morir al moçacho. O con quanta angustia y tribulacion dixo estas palabras, o con quanto dolor se aparto de su solo y vnico hijo, que estaua ya para espirar. Y quiso dezir en estas palabras como si dixera. No vere el semblante de su rostro. No vere sus gemidos y sospiros. No vere sus solloços y lagrimas. No vere sus angustias y tormentos, al salir de su anima de las carnes: porque juntamente con la suya, no salga la mia. Mas por ventura parecera a alguno, que lo que aqui hizo Agar en apartarse del niño en tiempo de tanta necesidad, lo aya hecho con muy gran crueldad, y no como madre (cōtra la piedad y cōpasion que las madres naturalmēte tienen de sus hijos en especial en semejante trance y hora) dexandole ya que estaua agonizando y para espirar. A esto dezimos, que cada y quando que algun enfermo esta trabajado con la enfermedad y se le puede dar algun refrigerio, o remedio, ora en

obra, ora con palabras consolandole, para en alguna manera ahuiar su pena y trabajo, gran falta por cierto seria de piedad (y aun en parte parece crueldad) dexalle y delamparalle, mayormēte quando esta en lo vltimo de su vida, ya para espirar, y esto no tan solamente es falta de piedad en la propria madre, mas aun en otra qualquiera persona que le dexasse auiendo antes estado cō el, mas si ningún remedio ni consolaciō alguna, le pudiesen dar al que muere los circunstantes, no parece ser falta de piedad dexalle (mas no del todo de tal manera que le pueda venir algún mal o dafio) mas apartarle en alguna manera del, porque los circunstantes no sean afligidos atribulados y atormentados en la angustia y tormento del que muere. Mas si el que en trance de muerte se consolasse, o alomenos en alguna manera mitigasse su dolor y pena, viēdo a los que estan alli presentes, no se deuián apartar de el. Así fue de Agar la qual no pudiendo hazer refrigerio alguno a su hijo, ni dalle algū consuelo con palabras ni con obras, para mitigar su angustia y dolor, porque aun no podia dalle vn jarro de agua para mitigar su sed, mas estaua muy atribulada y affligida y dolia-se mucho dello, por donde justamente pudo apartarse del, sin grã distancia (como lo hizo) no incurriendo en falta de piedad maternal. Estando pues Agar lejos del moçacho, sentole en tanta distancia apartada del (como esta dicho) quāto puede vn arco tirar. Estādo pues alli sentada, con gran angustia y dolor, y no con menor tribulacion, leuanto la voz y lloro, muy amargamente de sus ojos, viendo puesto a su hijo en tanta angustia y trabajo puesto en trance de muerte, en aquella soledad y desierto, donde ningún remedio ni consolacion le podia dar. Sant Hieronymo declarando este passo dize. Llora Agar no su muerte mas la del moçacho.

5.4.
Que no fue falta de piedad a Agar dexar a su hijo Ismael que estaua para espirar.

3A

Hiero. sup
Gen. pag.
139.

Pues que así es perdonó Dios aquí por el qual auia sido llorado y derramadas lagrimas. Dize el texto de la sagrada escriptura, que oyo Dios la voz del mochacho. No era Ismael muy mochacho, porque auia mas de veinte años: el qual como se viese en trance de muerte, hizo penitencia, y pidió de los males que auia hecho en el tiempo pasado, que por ventura auia pensado algunas cosas malas contra Isaac, y rogo a Dios por su vida, y concediósele según se lo auia demandado, dándole larga vida de dias y años. Y dize mas en otra parte el mismo santo Hieronymo, Lee se que Agar se sento en frente del mochacho, y que leuanto su voz y lloro, y que oyo el señor la voz del mochacho llorando la madre, que miserablemente aguardaua la muerte del hijo, oyo Dios al mochacho, del qual auia prometido a Abraham, diciendo al hijo de la esclaua yo le hare en gran gente. Por que en otra manera esta misma madre no lloraua su muerte, mas la del mochacho. Dize mas la sagrada escriptura. Llamo el Angel del señor a Agar desde el cielo diciendo. Que hazes Agar? No quieras temer. Ponese aqui la consolacion de los que auian sido echados de casa de Abraham, de Agar y de Ismael, de madre y de hijo, y por esto llamo el Angel desde el cielo, y le dixó, que no quisiere temer, conuene saber, de la muerte del mochacho. Temia Agar, que muy presto auia Ismael su hijo de espirar y morir. Oyo el señor la voz del mochacho del lugar donde esta. Quiso el Angel dezir en esto, como si hablando mas claro dixera. No miro Dios a sus peccados y culpas antepassadas, mas ni ro su presente affliction, trabajo y tribulacion en que esta, propinco y cercano a la muerte, en esta soledad y desierto, sin tener quien le de fauor y ayuda. Leuantate y tomale por la mano, que como ves esta echado debaxo de aquel arbol, y lleuale a otro lugar mas conueni-

te y no le dexes de la mano, por que esta muy debil y flaco: porque yo le hare en gran gente, por donde no le dexes perecer, mas pon gran diligencia y guarda a cerca del, quanto pudieres: por que Dios entiende de hazelle vn gran varon. De spues destas cosas así passadas, abrio Dios los ojos de Agar, y hizo la verla que ante no via: porque antes no podia ver ni hallar fuente alguna ni agua, la qual le era muy necessaria, mas agora endereço Dios la vista de Agar, contra aquella parte, en la qual estava vna fuente, y dio de beuer al mochacho, y hinchio el odrecico estiuo y moro con el en aquella soledad y desierto de Pharan. Dio Agar a su hijo Ismael por muger en legítimo matrimonio, a vna muger de Egipto, de donde ella era natural. Fue hecho Ismael, muy gran tirador de vna vaquilla y frecha, y su exercicio y ocupacion era caçar en aquella soledad y desierto. Los Hebreos dizen (segun lo trae el Nicolao de Lyra) que su exercicio era saltar y robar, a los que passauan por los caminos: y que por esto fue dicho del Angel. Sus manos del contra todos, y las de todos contra el. Y dado que auia hecho penitencia en su enfermedad y traxe de muerte (como esta dicho) mas despues boluiose al vomito, a las culpas y peccados antepassados. Porque Ioseph pone algunas cosas que la sagrada escriptura calla, poner las he aqui el qual dize. Nacido Ismael de la esclaua Agar, amauale Sarra primero muy mucho, no disminuyendo en el cosa alguna, que fuese de fauor y amor de madre, porque con verdad le tenia como a proprio hijo, y le criaua como a successor y heredero de la dignidad del mayorazgo. Nacido pues Isaac su hijo, legítimo y natural, no tenia por bien de crialle con Ismael, como fuese de mas dias que Isaac, y podia oprimir y matar a Isaac muerto su padre Abraham, por esta causa persuadia a Abraham, que le echasse de ca-

Hiero. sup
Gene. pag.
na. 155.

4
L. 1. 155.

55.
Donde se
pone la co
solacio de
Agar.

56.
Como A
gario a su
hijo Ismael
muger de
la qual uo
doze hijos

Ios. p. li. i.
antiq. c. 11

la con su madre, a otra region y tierra. Abraham al principio no mostro voluntad ni quiso hazer lo que Sarra demandaua y queria que luego fuesse puesto por obra y sin dilacion alguna. luzgaua Abraham y tenia por cola de grã crueldad, echar de casa al mocho y a la madre que tenia necesidad y auia menester las cosas necessarias a la sustentacion humana: por donde disimulaua y no los queria echar de casa. Como despues Dios lo tuuo por bien, y le mando que en todo y por todo oyesse la voz de Sarra, y hiziesse lo que demandaua consintiendo en lo que demandaua, dio a Ismael a su madre, el qual auia no se podia regir ni gouernar, y diole agua en un odre chico y pan que lleuasse, y mandole que se fuesse donde quisiere y por bien tuuiesse. Como partiendo Agar con su hijo Ismael de casa de su señor y marido Abraham, caminassen y les faltassen las cosas necessarias para su sustentacion y mantenimiento, estaua Agar puesta en grandes angustias y tribulaciones, y como fuesse muy dificultosa cosa auer agua para beuer, poniendo al mocho debaxo de un arbol, tan fatigado que se le queria salir el anima, y apartose de alli Agar porque estando ella presente no espirasse el mocho, y apartose algo lejos. Estando assi Agar apartada vino el angel diuino a ella, y mostrole vna fuente de agua que estaua alli, y dixole que se proueyesse y recreasse al infante, y dixole mas, que muchas y grandes cosas le auia de ser dadas y auian de succeder, de la salud y libramiento del peligro del mocho. Confiando Agar de los prometimientos del Angel, con gran diligencia y cuydado estudiando de criar al mocho, apartose de todas las miserias y trabajos. Como el mocho vino a la edad de varon perfecto, diole su madre Agar por muger a vna Egypcia, de donde ella antiguamente auia traydo origẽ. Desta muger vno Ismael

doze hijos cuyos nombres son estos. Natioth. Cedarus. Abdielus. Mabsamus. Masmaus. Diemaus. Mafaus. Adadus. Theinaus. Ieterus. Naphisus. Cedmas. Estos con verdad ocuparon y tuuieron toda la tierra dende Euphrates hasta el mar bermejo, llamola prouincia Nabathea. Estos son aquellos que por su virtud, y por la dignidad de Abraham, son llamados la gete de Arabia. El maestro de la hystoria Escolastica dize. Naboth primogenito (no bra los mas famosos) del qual la parte de Arabia, que es dende Euphrate hasta el mar bermejo, es dicha Nabathea. Cedar el segundo del qual es dicha Cedar, que esta en el desierto. Duma el sexto del qual es dicha la region Dumea. Theman el nono, del qual es dicha la region Theman, que esta a la parte del austro. Thicuma el vltimo, del qual es dicha la region Thema que esta asentada a la parte de Occidente. Todas estas prouincias y regiones, ocuparon estos doze principes, hijos de Ismael, con muy gran multiplicacion de gentes y naciones, que dellos descãdieron y descien hasta el dia de oy.

§ 7.
Los nombres de los principes hijos de Ismael.

Mag. hist. escol. c. 56.

Capit. 6. De los muchos y grandes bienes, que de la tribulacion de Agar se siguieron.



Vhas vezes hallamos auer sido affligida y atribulada Agar, en especial dos vezes. La vna quando no pudiendo sufrir el castigo y correccion de su señora Sarra, ella mesma se absento y echo a huyr de casa de su señor Abraham, dexado a su marido. La otra quando contra su voluntad fue echada de casa con su hijo Ismael. En la primera fue muy affligida y atribulada, porque yua camino de Egipto sola y sin alguna compania, por aquella soledad y desierto, alpero y muy fragor.

lo, y no menos aspero de passar. O en
 quanta angustia se vó en aquel aspero
 desierto. O quanta tribulacion sintio, débi-
 gran trabajo del camiao, y de la pena. y
 congoxa con que caminaua. O que do-
 lora que angustia y tribulacion vino a
 su alma; quando suato, q se le auia muer-
 to en infanter en el cuerpo, aqí por quien
 ella el peraua ser muy gran leuora. Quá-
 tos vezes por vettura le peso de ver que
 su gozole auia saltado, aquella que (co-
 mo esta dicho) peñaua ser gran señora;
 por raxon de su hijo, ver que así le auia
 saltado con su muerte, y así estaua muy
 ástigida y atribulada. Quantas vezes le
 peso de auer concebido, (y con raxon)
 porque si no concibiera, nunca se enfo-
 bierueciera ni leuantara contra su seño-
 ra; mas estuiera humilde, obediente, y
 pacífica en casa, y no fuera castigada ni
 ástigida, y así no tuiera necesidad de
 echar a hayr de casa de sus señores, y pa-
 de fecer los trabajos, angustias, y tribula-
 cion que padecio. Desta primera tribu-
 lacion se siguieron muchos bienes. Lo
 primero que se mostro, la gran miseri-
 cordia de Dios; que no desampara a los
 atribulados en sus tribulaciones: porq
 le embio va Angel que la consolo. Si-
 guio se lo segundo, que dio nueva vida
 y viuifico al infante que estaua muerto
 en su vientre, que no fuera para ella pe-
 queña consolacion. Siguióse lo tercero,
 que le dio otra consolacion, nombrádo
 de nuevo nombre al infante que estaua
 en su vientre llamandole Ismael. Siguió
 se lo quarto, que prometio de hazer al
 infante en gran gente, insigne y muy se-
 ñalado varon. Siguióse lo quinto, que la
 enseo y dio doctrina como se auia do-
 auer con su señora, con quanta humildad
 y obediencia, con quanta reuerencia y
 acatamiento, y como la auia de seruir:
 que estuiesse pacífica y quietamente,
 debaxo de su mando y señorio. Estay
 otras muchas cosas que calla se siguie-
 ron desta primera tribulacion y angustia

de Agar. De la segunda tribulacion y af-
 flicion de Agar, que es la que escojo pa-
 ra mi, que fue (como esta dicho) quando
 fue echada de casa de su seño y marido
 Abraham con su hijo Ismael, sola sin co-
 pania alguna, ni bestia en que lleuasse al
 mochacho, o al menos el poderle co-
 agua y pan que lleuaua a coestas, ni aun
 quien lleuasse parte de aquella carga.
 Y ua Agar en aquel tiepo con muy gran
 tribulacion y angustia, viédo que su pro-
 prio marido, que la auia de guardar y pla-
 brar de todo peligro y de sonrra (mayor-
 mente de adulterio) asida dexaua y de-
 samparaua, con lo si no fuera su muger,
 ni viera auido hijo, della, mas como la
 vna estraña, y que nunca viera sido del
 concubida. Aaminando pues por aque-
 lla soledad y desierto, al tiepo que mas
 era menester faltar el agua, que no fue
 pequena su pena y dolor, porque el hi-
 jo auia enfermado, del excelsiuo y gran
 calor del sol, y no tenia co que le poder
 mitigar la sed, ni aun dalle vn pequeño
 refrigerio. Otra muy mayor tribulacion
 tuuo quando echo al mochacho debaxo
 de la bota, partandose del co el cuer-
 po, y quedádo con el coracon y anima.
 O que tristeza. O que angustia. O que
 dolor la rodeaua y cercaua. O quan atri-
 bulada estaua, quando vio estar a su hijo
 en pelgro y trance de muerte ya para
 espirar, aquel que ella tanto amaua, por
 donde (con muy gran dolor) dixo. No
 vere morir al mochacho. Quiso dezir
 (como esta ya dicho). No vere sus solpe-
 ros. No vere sus solloços. No vere el
 semblante de su rostro. No vere el bo-
 uer de sus ojos. Y finalmente no vere el
 espirar, y salir de su anima, porque junta-
 méte con ella, no salga la mia. Y así leuá-
 to su voz y lloro muy amargamente de
 sus ojos. Desta tribulacion y afflicion de
 Agar se siguieron muchos bienes porq
 se siguió lo primero aquel leuantar de
 voz a Dios, que no pudo ser sin grádo
 lor y angustia. Siguióse lo segundo, el

Rorotan la simero que hizo, y lagrimas que derramo de sus ojos. Siguióse lo tercero que luego a la hora embio Dios su sancto angel para la consolar y dalle seguridad, que no moriria el mochacho q̄ estaua para espirar, y así le dixo. No quieras temer. Siguióse lo quarto, que oyo Dios su voz y vio sus lagrimas. Siguióse lo quinto, que orando y llorando la madre, fue oyda la voz del hijo, por el qual ella oraua y rogaua. Siguióse lo sexto, el prometimiento que de nueuo le fue hecho, prometiendo que auia de hazer al mochacho en gran gente, rey y señor de toda aquella tierra. Siguióse lo septimo, que abrio Dios sus ojos, para que viesse la fuente de agua, que ante uo via. Siguióse lo octauo, q̄ dio de beuer al mochacho y le dio refrigerio y consolació, y torno casi de muerte a vida. Siguióse lo nono, que dio a su hijo Ismael muger de su tierra y nació, de la qual uo doze hijos que fuerō doze principes, los quales posseyerō y en señorearon toda aquella tierra, dende Eufathe hasta el mar muerto. Siguióse lo dezimo, que su hijo Ismael fue señor y rey de aquella tierra mandando y señoreando como rey y señor della, y después de (como esta dicho, sus doze hijos y principes.

¶ Ya que hemos visto quien aya sido Agar, de que profapia y generacion, las tribulaciones y angustias en que se vio, los muchos y muy grādes prouechos q̄ dellas se siguieron, queda ver quien aya sido Maria y su atreuido hablar, y los males que del se siguieron, por donde yo quiero mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar.



Omo aya auido muchas mugeres llamadas deste uombre de Maria, de la que al presente hablamos, fue hermana de Moysen y de Aaron. Esta Maria fue hija de Caath, y de su muger Iochabet, de la generacion Hebrea. Desta dize la sagrada escriptura. Hablo Maria y Aaron contra Moysen, por amor de su muger la Ethiopisa. Esta hablā de Maria fue muy atreuida, porque fue murmurar (sin causa ni razon alguna) cōtra su hermano Moysen por amor de su muger la Ethiopisa. Para declaraciō deste passo de la sagrada escriptura, tenemos necesidad de saber quiē aya sido esta muger Ethiopisa, por amor de la qual hablo Maria, atreuida y malamente y sin causa alguna, contra su hermano Moysen. Esta muger de Moysen Ethiopisa, segun Josepho (al qual en aquellas cosas que puramente son historiales, y no repugnan ni contradizē a la sagrada escriptura se ha de dar credito, porq̄ fue varon, en estas cosas muy perfectissimo, el qual queriendo mostrar como Moysen aya tomado a vna Ethiopisa por muger, y que aya sido la causa porque la tomo) dize. La Ethiopisa la qual Moysen tomo por muger fue Tharbis, hija del rey de Ethiopia. Como la aya tomado por muger, dizelo desta manera. Criado Moysen, la hija del rey Pharaō, rey de Egypto, llamada Thremut adoptole en hijo. Viendo Moysen a edad de perfecto varon, mostro a los Egyptios la forma de su virtud. Acontecio y fue así para abatimiento y humiliaciō dellos, y acrecentamiento y enlaxamiento de los Hebreos, que viniessē esta manera de ocasion. Los Ethiopios como esten muy cercanos a los Egyptios, lleuauan sus negocios y ratos a su reyno, y tornauan a lleuar de los Egyptios, los Ethiopios ayraados leuataronle contra los Egyptios, y juntando su exercito,

Nume. 11.

§. 1.
Quien fue
la Ethiopisa
muger
de Moysen

Josep. li. 1.
antiq. c. 10

Exod. 1.

Capit. 7. Que muestra quiē aya sido Maria, de que profapia y generacion, cuya hija.

asseu-

allentardó su real para vengar su menoscupido y abatimiento porque eran menoscupidos y en poco tenidos, començada la batalla fuerón vencidos los Egypcios; porque a vñs mataró, y otros torpe y có fusibliniēte echando a huyr escapandose boluieron a sus casas. Siguiéron los los Ethiopios, y pensando que del todo auian desfallido, y que eran muertos, con muy gran presumpcion se encendieron mucho mas, para tomar toda la prouincia y reyno de Egypto, gustando y gozando de todos sus bienes, no se abienian ni apartauan dellos. Como llegassen a las partes que estauan vezinas y comarcanas de Egypto, y no los oßallien contradezir ni resistir, llegaron hasta Mephin, y hasta el mar, no pudiendo ciudad alguna preualecer cótra ellos ni aun resistir y ponerse en defensa. Cósteidos con todos estos males los Egypcios, y puestos en aprieto de cada parte, conuertieróse a las respuestas de sus dioses, y dolos que honrrauā y reuerenciauan. Dandole su Dios respuesta y consejo dixoles. Tomad por vuestro capitan, en vuestro fauor y ayuda, para que os ampare y defiēda, a vn Hebreo. Oyda la respuesta de su Dios, mandó el Rey Pharaon a su hija Thremut, que le dixesse a Moysen para constituyrle y hazelle capitan de todo su exercito contra los Ethiopios. Thremuthija del rey Pharaon, tomando muy firme juramento, que no harian mal alguno a Moysen díole al rey su padre, juzgando ser señalado y gran beneficio. el fauor y ayuda de Moysen, deshaziendo y anichilando, reprehendiendo y amenguado a los sacerdotes que auian dicho que le matassen, como a capital enemigo, no sabiendo que en algun tiempo les auia de ser prouechoso su fauor y ayuda. Ante que passemos nias adelante, sera bien leparmos. Como y quando y porque auian juzgado los sacerdotes de Egypto, que deuan matar a Moysen. El mismo lo

sepho da relacion dello diziendo. Thremut la hija del rey Pharaon, como no tuuiesse hijos legitimos, adoptó a Moysen en hijo, y como vn dia le lleuasse a su padre el Rey, mostraua y deziale, si por la voluntad de Dios no tuuiesse hijo propio y legitimo, de dalle por successor, y dezia. Crie a este infante, en forma diuina y muy fortissimo en prudencia, el qual maravillosamente nie fue dado y tome delas aguas, el qual con verdad he determinado que sea mi lijo heredero y successor de tu imperio, y diziendo estas cosas puso al infante en las manos de su padre. El Rey tomando al infante y llegandole a sus pechos con amor, y por amor de su hija, puso su corona real sobre la cabeça del infante, en la qual estaua vna ymagen del ydolo Hamon esculpida y esmaltada. El infante Moysen dando có ella en tierra la pisó y quebrantó, como que lo ouiesse hecho así como niño simple y de poco saber, sin sentir ni saber lo que hazia. El rey Pharaon visto lo que auia passado, parecióle que deuia tomar aquel hecho por agüero de algun gran mal. Vn sacerdote de los ydolos q̄ estaua al lado del rey, que mucho tiempo ante auia dicho la natiuidad del infante, contemplando y con atencion considerando lo que auia passado, y lo que el infante auia hecho, creyendo que auia de succeder y ser para abatimiento y humiliacion del reyno de Egypto, con muy gran impetu y fasia arremetió al infante para le matar, y clamando muy terriblemente dixo. O rey, este es aquel moçacho, que Dios nos mostró que auamos de matar, para q̄ de aqui adelante no temiessemos mas. Con testimonios muy notorios se manifesta, que ha de dellruyr y assolaz todo tu imperio. Muerto este sera quitado de los Egypcios todo temor, y así niefuso de los Hebreos la esperanza y confianza, que se cree que tienen de ser librados. Como el sacerdote dixesse

Isa. li.
antiqua

4.
Como es
sacrosan
del gēn
arrogan
para ser
a Moysen

5.2
Como los
sacerdotes
de Egypto
dixeron
que deuia
ser muerto
Moysen.

estas y otras cosas semejantes. Thremut la hija del rey, con mucha dificultad y a fuerza de brazos, le pudo sacar de entre sus manos y librar de la muerte, como aun el rey le detuviere en le mǎdar matar, ordenándolo Dios para salud y saluacion de Moysen: vn labio varó q̄ estaua allí delante del rey quando estas cosas passauan, atribuyendo lo que Moysen auia hecho a ygnorancia y poco saber del nino, y que ignorantemente lo auia hecho como nino, para en prueua de esto mandando traer vnās brasas encendidas, las quales conio las diere al nino las tomo y lleuó a la boca, y se quemó la lengua, de donde succedió y le vino ser tan tonto, segun dize el Maestro de la historia Escolastica. Estas cosas que ante auian pasado, quisó aqui la hija del rey Pharaon traer a la memoria, quando cō fundia y anichilaua, reprehendia e increpaua a los sacerdotes, y a todos aq̄llos que auian dicho que deua ser muerto, por razón que por el auia de ser destruyda y assolada toda Egypto, como agora para su desſensa, fauor, y ayuda le querian tomar por capitán contra los Ethio- pios sus capitales enemigos, que tales, tantos y tan grandes males les auia he- cho.

Capit. 8. De como

Moysen fue tomado de los Egyp- cios por su capitán contra los Ethio- pes, y de las cosas que hizo.



Ogado (pues que asies) Moysen de Thremut su madre adopuua, y del rey Pharaon, tomo de muy buena gana y con prò- pta voluntad, el cargo de ser capitán de los Egypcios, contra los Ethio- pios sus capitales enemigos, gozándose los escr- uanos de la vna y otra sagrada gēte, así de los Egypcios como de los Hebreos.

Los Egypcios se gozauan, como aque- llos que auian de vencer a sus capitales enemigos: por su virtud, sagacidad y fuerça, y que despues con fraude y en- gaño, le auian de matar. Los Hebreos se alegrauan; como que les ouiese sido a ellos ocaliō, para salir y ausentarse de Egypto, siendo Moysen su capitán. To- mado pues Moysen el cargo de capitán ordeno de tal manera que ante que los enemigos supiesen que yuan contra ellos, tomando su exercito hizo su cami- no (para llegar mas presto dōde los ene- migos estauan) no por río ni por mar mas por tierra, en lo qual mostro muy gran indicio y señal de sabiduria. Es de saber, que la tierra por donde auian de caminar, era muy dañosa y no menos impecible y cruel, a los que por ella ca- minauā, la razón desto era: porq̄ estaua muy llega de animales y culebras y ser- pientes muy ponçoñolas, que todas na- cen en aquella tierra, y en tanta abun- dancia y diuersidad, que no se hallan en otras muchas tierras, en vista no acostu- brada, y en virtud y malicia para poder empecer y dañar, de las quales ay algu- nas que tienen alas y vuelan, las quales conio veen que no puedē empecer en la tierra, bolando sobre los hombres (q̄ estan sin prouidencia y auito) los matā. Moysen para librar su exercito, de aq̄l tan grau peligro de aquellas ponçoño- sas serpientes, y hazer para su exercito camino seguro, vfo de vna cautela y sin- gular remedio, y fue, que hizo vnās ar- cas de juncos marinos, aiudando y atē- do vnos a otros, e lincho las de cigue- ñas y de otras aues que nascen en Egyp- to, las quales naturalmente son enemi- gas de las serpientes, y lleuolas consigo en el exercito, porq̄ las serpientes echā a huyr dellas: y quando se quieren escō- der cō su flato, así como de ciervos son arrebatadas y tragadas, arremetiendo a ellas con velocísimo vuelo las matan y con- en. Estas aues son muy mansas, y

los p. li. 1.
antiq. c. 10

§. 1.

como Mo- sen siendo capitán de los Egyp- cios para lleuar segu- ro su exer- cito, hizo vna cota muy seña- lada.

Moyhil.
en li.
toda. 5.

§. 4.
De donde
vino a
Moysen,
tanta-
do.

tan solamente son ferozes y mortales enemigos de las serpientes. Como caminassen por aquella tierra, donde se criauan aquellas serpientes tan peligrosas para los hēbres que por allí passauā, vſo Moysen de vna marauilla caute-la para escapar de aquel peligro, y fue, que quando auia de assentar su real en algun lugar, echaua primero delante aquellas aues y ziguenas, las quales hazia huyr aquellas serpientes, y assi mesmo matauan muchas dellas, y assi los del exercito con estas aues peleauan contra las serpientes, como contra sus capitales enemigos. Deste modo pues q̄ assi es, haciendo Moyses su camino con todo su exercito, ante que viniesse a noticia de los Ethiopios, los tomo sobre salto y dio sobre ellos, y peleando en batalla campal los sobrepujo y vencio: y assi les quito la esperança que tenian de tomar el reyno de los Egypcios. Vencida la batalla tomoles muchas ciudades villas y lugares, e yua en su alcāce cō muy gran virtud, yua destruyendo todas las cosas, y atalaua todos los panes y viñas, no dexando cosa en pie, y finalmente a toda la tierra de los Ethiopios. Entōces el exercito de los Egypcios, por la felicidad y bien andança de Moysen, gustādo de su trabajo, de todo entodo no sentian fatigacion alguna, assi como si ninguna seruidumbre tuuierā, ni el vltimo de todos los males passara por ellos, estando sin su fauor y ayuda. Despues de todas estas cosas assi passadas, siguiendo los Egypcios a los Ethiopes e yendo en su alcance, llegaron a la ciudad real llamada Sabbā, a la qual despues Cambises llamo Merce, por amor de vna hermana suya, que se llamaua de aquel nombre. Era aquel lugar muy inexpugnable, por razon que, de vna parte le cercaua el rio Nilo, y de la otra dos rios llamados, Aftabus, y Aftaburas, los quales con sus muy difíciles ondas, quasi obstaculo e impedimento, se les ponian delā

te a los que querian allí passar y llegar. La ciudad que estaua dētro de aquel lugar, era como habitacion y morada, de ylla cercada de vn fortissimo muro. Tenia los rios puestas cōtra los enemigos. Tenia grandes fufos y cauas, muros, y ante murales. Los rios son de tal manera grandes y crecidos, que no se puede tomar la ciudad por la violencia y fuerza del agua. Pues que assi es todas estas cosas, hazian a los que passauā difficult de tomar la ciudad. Como Moysen vief se la tardança y pereça de su exercito, y la tuuiesse por muy graue, y pensasse q̄ nūca su enemigo auia de venir a sus manos, y que nunca le auia de tomar, entōces le vino vna cosa muy grandioſa y de bien andança. Tharbis hija del rey de Ethiopia, que reynaua en aquel tiempo despues de la muerte de su padre, como viesse a Moysen, y las cosas que auia hecho, el grā esfuerço y animo cō q̄ peleaua, y como auia llegado su exercito cerca de la ciudad, y junto a los muros della, marauillada de su efficacia, cōstancia y varonil esfuerço, y como los Egypcios desesperassen de la poder tomar, por largo espacio de tiempo, y los Ethiopes se alegrassen, viendo las cosas que auia hecho contra ellos, creyendo que auia de ser para gran mal suyo, entōces Tharbis, viendo que Moysen estaua en muy gran peligro, enamorose del, con estremo grado, de cuya passion de amor era muy cruelmente atormentada, de tal manera que no la dexaua repolar ni descansar, de dia ni de noche. No es de marauillar, que Tharbis se enamorasse de Moysen, porque (como dize Iosepho) era tanta la hermosura y buen parecer de Moysen, que aun siendo nino de edad de tres años, que marauillosamente auia Dios leuātado su estatura en grōdeza de cuerpo mas q̄ otros niños la tuelen tener de aquella edad. Quanto a su hermosura, no auia alguno asistruel y ayrado, que vifla su her-

§ 3.
como Moysen
sen vncio
alos Ethio-
pes en ba-
talla campal.

§ 4.
Como
Tharbis
hija del Rey
de Ethio-
pia se en-
amorose de
Moysen.

Ioseph. lib.
anteg. 4.

mosa

mosura no fuesse luego a la hora hecho como muy manso cordero. Acontecia muchas y muchas vezes que como le lleuassen por la plaça de la ciudad, que muchos dexado de hazer sus officios, y las cosas que eniremanos tenian, se boluian a le mirar, deleytandose mucho mas en su villa, que en dar fin a sus negocios y obras. Estaua en Moysen mucha gracia de infante, y tan conuenible y excelentemente, que detenía a los q̄ le mirauan que no passassen mas adelante. Creciendo pues la pasión de amor, y de cada dia augmentandose mas en Tharbis y preualeciendo en ella, no lo pudiendo sufrir ni tolerar, embiole a vno de sus mas fieles y secretos criados que tenía, para que de su parte le hablasse y dixesse, como le queria tomar por marido y cassarse con el. Como el mensagero llegasse a Moysen y le dixesse su embaxada, y lo que de parte de la hija del Rey le embiaua a dezir, respondio Moysen, que de muy buena gana y con prompta voluntad, pornia por obra lo que le embiaua a dezir, y la tomaba por muger, con tal condició, que primero y ante de todas las cosas entregasse la ciudad, y que teniendo quieta y pacifica la ciudad que en uinguna manera traspassaria los pactos y concertos asentados y puestos. Oyódo Tharbis la respuesta de Moysen, recibíendola con alegre cara, la obra y effeeto preuino a las palabras: porque todo lo que Moysen quería, y como lo demãdaua, luego fue puesto por obra. Despues de la muerte de los Ethiopes por la gran victoria q̄ dellos consiguió Moysen, haziendo gracias a Dios celebró las bodas, tomando por mugera Tharbishija del rey de Ethiopia. Todas estas cosas assi passadas, como ya despues de algunos dias se quiessiese Moysen boluer a Egypto y llevar el exercito, y boluella donde le auia sacado, no le dexaua su muger boluer, ante de todo en todo se lo contradezia y

estoruaua, y lo que era muy peor, que ni ella quería yr con el a Egypto. Viendo pues Moysen, que su muger no le quería dexar boluer a Egypto, ni venir se con el, como fuesse muy sabio y grã altrologo, hizo dos anillos en los quales engasto dos piedras preciosas, y esculpí en ellas dos ymages, las quales tenian tal virtud y efficacia, que la vna causaua oluido, y la otra cõinua memoria. El anillo que tenía engastada la piedra e ymagen, que causaua oluido, diola a su muger Tharbis, y el otro guardo para si. Rescibiendo Tharbis el anillo, poco a poco començo a olvidarse del amor de su marido, y finalmente libre y sin impedimento ni contradicion alguna se boluio Moysen con su exercito a Egypto, boluiendo con muy gran victoria y honrra. Esta Tharbis se puede propiamente llamar Ethiopisa, pues cõsta manifestamente ser de Ethiopia reyna y señora de los Ethiopes, los quales estan muy propincos y cercanos a los Egypcios hazia la parte de medio dia, y desta Ethiopia no ay dubda que Moysen la aya tomado por muger, segun que aue mos visto y declarado. Y Esidoro y otros muchos doctores, tenen lo mesmo, diziendo que Moysen tomo por muger a vna hija del rey de Ethiopia, llamada Tharbis.

§.7.

De como Moysen hizo dos anillos, y dio el vno a su muger y pa que.

Mag. hyf. scol. sup. li. lxviii. c. 6.

Capit. 9. Como Moy

sen tomo otra muger en la tierra de Madian, y de qual dellas se entiende el hablar de Maria con Moysen.



Velto Moysen a Egypto con muy gran prosperidad y honrra, dize Iosepho que los Egypcios siendo muy ingratos y desconocidos de los muchos y grandes beneficios que del auian recebido, fueron hechos muy ingratos y desconocidos con

Ioseph. li. i. antiq. c. 10

tra el,

§.5.
De la gran
hermosura
de Moysen.

§.6.
De como
Moysen
tomo por
muger a
Tharbis
Ethiopisa.

dado que dexandola, o reteniendola, to-
mara a Sephora no peccara en ello: por
que en aquel tiempo era licito, repudiar
el marido a la muger, o no repudiandola,
tener muchas mugeres. Otros dicen q̃
esta habla de Maria y de Aaron contra
Moysen, fue por amor de Sephora: la
causa fue, porque como Sephora y Ma-
ria (a la manera de mugeres) vn dia ri-
ñiessen: porque entre ellas auia gran fa-
miliaridad, trayda la causa de su renzilla
delante de Moysen, para q̃ la ouiesse de
juzgar, fauorecio y defendio Moysen
la parte de su muger; y Aarō defendia
y fauorecia la parte de su hermana Ma-
ria, entonces Maria y Aaron hablaron
contra Moysen. Otros dicen, que en el
dia que Hieldad y Medad, prophetizauā
en los reales (como parece en el libro de
los Cuentos) Maria y Sephora estauan
juntas, y como viniessse a su noticia la fa-
n. a y nuevas de su prophetizar, dixo
entonces Sephora. A ellos bien les vien-
ne, mas guay de sus mugeres: porque se
apartaran dellas, ası como se aparto de
mi mi marido, dende el dia q̃ hablo cō el
señor. Quanto a esto en alguna mane-
ra presupone ser verdad. Porque dado
que el acto matrimonial sea licito, orde-
nado a deuıdo fin, mas porque el anima
en el tal acto, totalmente es hecha car-
nal, embótase el entendimiento para
poder cōtemplar las cosas espirıtuales,
de donde quando algunos quieren vacar
a la oracion y contemplacion, es co-
sa muy conueniente abstenerse del acto
matrimonial (y segun lo dize el Apo-
stol) quanto mas lo deuen hazer aque-
llos que veen a Dios, en el acto dela pro-
phetia. De aqui es, q̃ como Moysen cō
especial modo y conūnuamēte hablaua
con Dios: totalmēte se abstenia dela
matrimonial, para estar siempre mas a-
parejado, para poder vacar a Dios. Co-
mo Maria oyo lo que Sephora auia di-
cho, dixolo Aaron su hermano. Enton-
ces el vno y el otro, Maria y Aaron fue-

ron a Moysen (y casi increpandole) di-
xeronle, que porque se apartaua de su
muger. O ros dizen, que como Sepho-
ra, dixesse que dēde el dia que Moysen
hablaua cō Dios, se auia apartado della:
Maria y Aaron le dixeran. Engañada
viues, no es como tu piensas, que ica essa
la causa de tu apartamiento, mas la cau-
sa porque dexa de llegar a ti es (no por
la continua habia que tiene con Dios,
porque tambien nosotros hablamos cō
Dios, y no nos abstenemos dela acto ma-
trimonial) porq̃ eres negra, disforme, y
fea, como Ethıopısa. Esta murmuraciō
e imposicion que imponiā a Moysen,
era falsa y agena de toda verdad, que
vn varon tan sancto como Moysen se
abstuuiesse de llegar a su muger porque
era negra, disforme, y fea, como q̃ des-
seaua alguna hermolutura, para ser incita-
do y prouocado a los deleytes de la car-
ne, y ası Maria y Aaron hablaron con-
tra Moysen, increpādole que hazia mal
en apartarse de su muger por esta causa.
Mas dado q̃ Moysen se abstuuiesse de
llegar a su muger, no es cosa semeiante a
verdad, que su muger fuessse tan desho-
nesta y desuergonçada, q̃ lo publicasse
y dixesse: mayormete que era muy ho-
nelta y vergoçosa. Mas y aliende desto
parece: porque no es de creer q̃ Maria
y Aaron dixessen que (dado que Dios
los hablaua) se ocupauā en los actos ma-
trimoniales. Asimismo no era de creer
que Maria y Aaron, dixessen a la muger
de Moysen q̃ no se llegaua a ella su ma-
rido porq̃ era negra, disforme, y fea, por
que estas palabras nō son sino de hom-
bres de muy poca auctoridad, iuianos e
imbidiosos, q̃ hablan para empecer, per-
judicar, y dañar sin causa alguna, lo qual
no se ha de dezir ni cōceder de Maria y
de Aarō. De aqui se puede colegir, q̃ de
la habla entre Maria y Aarō y Sephora,
no aya sido esta la causa mas otra. Lo q̃
parece q̃ aya sido y la causa desta habla
es, q̃ estos tres, Aarō, Maria, y Sephora, ha-

H blauan,

Sum. 11.

64.

Porq̃ Ma-
ria y Aarō
hablaron cō
Moysen.

ad Cbo. 7.

§. 5.
La causa
porq̃ Ma-
ria y Aar-
on hablar-
on cō Mo-
ysen.

blauan, que eran muy propincos en pa-
récense, y q̃ como muchas vezes habla-
sen, acórecio q̃ la muger de Moysen, co-
mo muger se leuãtaua ensoberuecia so-
bre Maria hermana de Moysen, y esto
lo hazia por la dignidad de su mando
Moysen, la qual dignidad dezia ser en
elto q̃ Dios hablaua con el muy conti-
nua y familiarmente. O se offrecio habia
en la qual se hazia comparacion de los
tres hermanos de Moysen y de Maria
y de Aaron, la muger de Moysen en fal-
saura y leuantaua a su marido sobre Aa-
ron y Maria. Entōces indignados Aa-
ron y Maria dixerōn, q̃ no era Moysen
mayor q̃ ellos: porq̃ ella alabaua a Moy-
sen porque hablaua con Dios, y q̃ tam-
bien el os hablauan con Dios assi como
Moysen. Esto es muy conforme a ver-
dad, porq̃ la sagrada escriptura (segū ve-
remos) en toda la respuesta de Dios no
introduce cosa alguna que pertenezca
a copula carnal, mas fue hecho para mo-
strar q̃ Moysen era mas excelente que
Maria y Aaron y todos los del pueblo,
de donde parece, q̃ las palabras de Ma-
ria y de Aarō a la muger de Moysen, no
fuerō por cosa alguna que tocasse a los
actos matrimoniales, mas porque contē-
diā de la excelencia, cōuiene saber, qual
delloz auia de ser preferido y antepue-
sto al otro. La rēzilla entre Maria y Se-
phora era, sobre qual dellas auia de ser
preferida y antepuesta a la otra, y qual
era mas excelēte. Sephora dezia q̃ auia
de ser antepuesta, y que era mas excē-
te q̃ Maria, por razō de su marido Moy-
sen q̃ a el solo hablaua Dios. Maria con-
tradixo diziendo, que ella era mas excē-
tente q̃ Sephora, por dos causas. La vna,
porq̃ Sephora no era mas excelente q̃
ella, ni aun su yqual, porque ella era del
pueblo de Dios, y de linage escogido,
esto es, de los Israelitas, y Sephora era
de nacion gentil, q̃ no pertenecia a Dios
porque era Egiptiaca, conuiene saber,
Madianita. La otra causa que daua Ma-

§. 6.
De una rē-
zilla q̃ Ma-
ria y Sepho-
ra tuuierō,
y porq̃ cau-
sa.

ria era, porque dado que Moysen fuese
propheta, no por esto se siguió q̃ su mu-
ger era mas excelente que las otras mu-
geres, porque otros eran prophetas co-
mo Maria y Aaron. Esta sentēcia pare-
ce mucho conuenir cō la letra, y no pre-
supone algunas cosas, que parecen no
ser conformes a verdad.

Capit. 10. En el qual

se da razōn, porque en este atreuido
hablar contra Moysen, es antepuesta
Maria a Aaron.



Ize pues la sagrada escrip-
tura. Hablo Maria y Aarō
contra Moysen, conuiene
saber, murmurando y di-
ciendo mal del. En este
atreuido hablar y murmuracion, es ante-
puesta Maria a Aaron, la causa desto es:
porque la sagrada escriptura relata, co-
mo Maria y Aaron peccaron graueme-
te murmurando contra Moysen, y que
re los increpar y reprehēder desta cul-
pa y peccado, y como quando se trata
de cosas q̃ pertenecen a excelencia, hō-
ra o dignidad, deue ser preferido aquel
q̃ es mayor en hōra o dignidad, assi quā-
do se trata de alguna obra, viciosa, o de algū
peccado, deue ser antepuesto aquel q̃ fue mas
vicioso y torpe, y q̃ pec-
co mas q̃ el otro. Aqui en este atreuido
hablar, Maria pecco mucho mas q̃ Aa-
rō, por donde en esta relacion de culpa
y peccado, deuio ser antepuesta a Aarō,
como aquella q̃ pecco muy mas q̃ Aa-
rō, y esta es legittima y verdadera causa:
porq̃ es antepuesta. Tābien es antepue-
sta Maria a Aarō, porq̃ no solo parece q̃
pecco mas q̃ Aaron mas (por mejor de-
zir) parecē sola Maria a el peccado, cō
su atreuido hablar y murmuraciō, y que
Aaron no aya murmurado, mas tan so-
lamente ayudado a Maria, o que le dio
algū fauor, de dōde como la obra perte-
nezca

Suma

§. 6.
Causa
ria pe-
co mas
rōn de
e causa
bla.

ra supra.

neza principalmente a Maria y no Aaron, de ser antepuesta Maria como a quella que principalmente obro y fue la causa de aquella habla, y a Aaron que se figa como aquel que despues de començada la obra, dio fauor y ayuda. Esto q̄ esta dicho, es a entender la letra de la sagrada escriptura, en el modo de hablar diziendo. Hablo Maria y Aaron contra Moysen. No dixo. Hablaron Maria y Aaron, porque si así lo dixera dierale a entender, que la obra y habla auia sido de ambos común, y no se hallara a qual de ellos pertenecia mas o menos: mas como diga hablo Maria cōtra Moysen, dio a entender, que toda la obra de se atreuido hablar y murmuracion pertenecia a Maria: porque por ventura a la manera de las mugeres desuergonçadas y no muy honestas, desenfrenada y atreuidamente auia hablado muchas cosas cōtra Moysen, y que Aaron tan solamente la acompañaua y fauorecía, por donde es antepuesta Maria a Aaron. Procediendo pues en su habla dixerón. Por ventura por solo Moysen a hablado Dios. Como si dixerán. No por solo el a hablado. Y así añadiér diziendo. Por ventura no nos hablo a nosotros? En estas palabras dierón a entender, q̄ eran prophetas: porque si no fuerán prophetas, no auia par ellos mayor reprehension, q̄ mostrar ellos mesmos como eran mentirosos y agenos de verdad, y entonces dierale Dios muy mayor pena y castigo, como a aquellos q̄ no solo hablaban atreuida y malamente, mas como a mentirosos, que se dezian ser lo q̄ no eran, mas no son desto reprehendidos de Dios (como veremos) mas tan solamente: porque no eran prophetas en aquel modo y manera, ni con tanta excelencia como Moysen, de donde parece que se debe conceder ser verdad lo q̄ dixerón, conuiene saber q̄ tambien Dios los hablaban a ellos. Verdad es que Aaron y Maria tambien fueron prophetas, pa-

ra lo qual tan solamente se requiere q̄ Dios los hablasen, mas no los hablaban tan continua y frequentemente como a Moysen, así como no era vn mismo modo con que hablaba a ellos y a Moysen. Que Dios aya hablado a Maria parece, porque es llamada propheta, de donde en el libro del Exodo esta escripto, que queriendo los hijos de Israel, dar gracias a Dios porque los auia librado de la captiuidad de Egipto, y ahogado el rey Pharaon con todo su exercito en el mar bermejo, despues que Moysen con los hijos de Israel auian cantado cántares y alabanzas diuinas, de Maria se dice. Tomó Maria propheta vn pandero o adufe en su mano, y salieron todas las otras mugeres en pos della, con panderos y adufes en corros y danças, y ella como mas principal cantaua, y las otras respondian y cantando dezia. Cantemos al señor: Gloriosísimamente la verdad ha sido magnificado, porque al cauallo y al cauallero ahogó en la mar. Dado que no sea notorio lo que Dios aya hablado a Maria, ni quando la aya hablado, mas porq̄ la sagrada escriptura dice que era propheta, sufficientemente esta dicho que era propheta. Que Aaron aya sido propheta mas claramente parece, porque algunas vezes le hablo Dios a el solo, y otras juntamente con Moysen. Que a el solo parece en el Leuitico, quando a el solo dixo. Tu y tus hijos, no beuereys vino, ni cosa alguna que pueda embriagar. Otras vezes le hablo juntamente con Moysen, segun que en muchos lugares lo manifesta la sagrada escriptura, por donde consta auer sido propheta. Como pues que así es, oyese Dios la atreuida habla de Maria, y las presumptuosas palabras del vno y del otro, de Maria y de Aaron, ayrose con estremo grado mucho. Es de notar, que esta manera de dezir de la sagrada escriptura, que oyo Dios, y que vio

Exod. 15.

5.2.
Como Maria era propheta.

Leuit. 10.

Exod. 4.
8c. 6.

Leuit. 11.
8c. 13.

H. Dios

Job. 10.

Dios es metáphorica, porque Dios no tiene potencias organicas para oír ni para ver, como los hombres. De aquí es q Job hablando con Dios le dixo. Por vé túra señor tienes ojos de carne, o vees tu como el hombre ve? Hablo desta manera, como si dixera. Ni tienes ojos de carne, ni vees como los hombres ven. Mas dice Dios ver y oír, porque dado que no oya todas las cosas que oyendo podia entender, no oyendo, las oye mas abundantemente, que si las oyese con potencias organicas, y lo mesmo de la vista y de las otras cosas que pertenecé a las potencias sensitivas. Es dicho estar Dios muy ayzado: porque se dispuso para castigar el peccado del atrevido, hablar y murmuracion de Maria y Aaron contra Moysen. Hablando la sagrada escriptura de Moysen dize. Era Moysen varón muy manso, sobre todos los hombres que morauan en la tierra. Quiso aqui dar a entender en esto su gran mansedumbre, en la qual excedia a todos los hombres que morauan en la tierra. Es continuada esta letra con la de arriba, porque por ventura preguntaria alguno, porque Moysen sufrió estas injurias, o porque alomenos no las corregio y castigo, como perlado q era y le pertenecia de officio. A esta tal y tal preguntada la sagrada escriptura da la respuesta diziendo. Era Moysen muy manso, sobre todos los hombres que morauán en la tierra, que pacientemente sufría sus injurias, improperios y denuestos, más no las de Dios. Esto parece manifestamente, porque quando los hijos de Israel fabricaron el bezerro y le adoraron, mataron y mataron tres mil hombres: porq en gran ofensa de Dios le auian adorado. Espionio y puso aqui la sagrada escriptura, q Moysen era muy manso, lo qual hizo por muchas causas. La primera para alabça de Moysen porq quiso Dios, aqui alabar a Moysen (por algunas causas que se diran adelante, por donde per-

tenecia que fuese manso) de donde la sagrada escriptura, no dixo simplemente que era manso, mas dixo muy manso, sobre todos los hombres que morauan en la tierra. La segunda para mostrar q muy injusta y malamente Maria y Aaron se auian movido contra Moysen, por que si Moysen fuera varon ayzado o atrevido de hazer algunos agravios o injurias a otros; no era de maravillar q Maria y Aaron hablaran algunas cosas contra el, mas era Moysen varon tan manso, q a ninguno hazia injuria, ni agravio, ni mal dezia, por donde muy injustamente Maria y Aaron murmuraron contra el. La tercera, para manifestar mas en descubierta y patentemente el atrevido hablar de Maria y de Aaron, porq deuen temer que Moysen les echara alguna maldición y los maldixera, o como aquel que era principe y caudillo del pueblo de Israel, les diera alguna pena o castigo, por su atrevido hablar y murmuracion, mas dize la sagrada escriptura, q no temieron cosa alguna, porque como Moysen era varon muy manso, no castigaria ni maldexia a los que del murmurassen. Mas si supieran que no era manso, no osaran tan atrevida y malamente hablar y murmurar contra el, temiendo solo pagasse echandoles alguna maldición, o dándoles otra alguna pena o castigo. La quarta, porque se pone aqui el atrevido hablar y murmuracion de Maria y Aaron, y no se pone alguna respuesta de Moysen, o que aya dado mal por mal, maldicion por maldición, o correspondido con otra alguna injuria fue porque Moysen era muy manso, sobre todos los hombres q morauan sobre la tierra, por donde si era maldicio, no maldexia. Reprehendido e increpado, no reprehendia ni increpaua. Si era injuriado a ninguno hazia injuria por su gran mansedumbre. La quinta, porq se de causa y razón, a lo que se dize, que el señor lo vio, y q con el remo gra-

36
Quere
ndose
no m
edat
Nro
algua
don

33.
Como se
entienda el
tar Dios
ayzado.

Exo 1. 31.

34.
Como
Moysen
era muy
manso

do se

do se ayro. Porque por ventura dixera alguno. Porque se ha Dios ayrado y tanto con estremo grado. Responde. Porque Moysen era de tal manera manso, que era cosa indigna y mal hecha, hazele alguna injuria o agrauio. Si la injuria fuera hecha a otra persona, que boluiera injuria por injuria, o maldicion por maldicion, y que vuiera offendido o afrontado a alguno, no se ayrra Dios, mas porque Moysen era tan manso, que no respondia a los que le maldezián, ni daua mal por mal, ayrose Dios porque tan atreuidamente y con tanto desenfrenamiêto hablaffen contra el murmurado sin causa algua. Esto da a sentir la letra poniendo esto por causa principal y legitima diziendo. Como el señor lo oyo, ayrose contra Maria y Aaron, porque Moysen era varon muy manso.

Capit. 11. De como

Dios reprehendio e increpo a Maria y a Aron, porque atreuidamente auian hablado con Moysen.



Como Dios viesse y oyese el atreuido hablar y murmuracion de Maria y de Aaron contra Moysen, luego a la hora inmediatamente los quiso castigar. Lo vno porque era offensa hecha a su muy especial y familiar sieruo y amigo Moysen. Lo otro, porque presumian del dō de la propheta que auian recebido de Dios, y igualandose a Moysen en el espi-
ritu prophetico. Esta pugnacion y castigo no fue dilatado por largo tiempo, mas luego llamo Dios a Moysen y a Aaron y a Maria, para conuencer a los peccadores de su culpa y peccado. Llamo a estos tres, porq̃ a estos solos pertenecia el negocio de que auia de tratar. El vno dellos que era Moysen, era el

offendido contra el qual auian hablado muy atreuidamente y murmurado, los otros dos eran offensores, que con su atreuido hablar auian offendido a Moysen. Quepiedo pues conuencellos llamolos diziendo. Salid vosotros tres tan solamente, al tabernaculo de la confederacion. Mando que fuesen solos estos tres: porque queria increpar y reprehender apartada y secretamente a Maria y Aaron porque auian murmurado contra Moysen. La razon porque quiso reprehendellos secretamente fue, porque si publicamente los reprehendiera fuera menospreciada y en poco tenuta su auctoridad, mayormente de Aaron que era pontifice, al qual pertenecia de officio, y era obligado de orar y rogar por los peccados y culpas de los otros, y de corregillos y castigallos. De aqui es q̃ a los sacerdotes en la yglesia, no se da penitencia solene, porque su ministerio no sea menospreciado y en poco tenido. Tambien Maria era prophetisa, y si publicamente fuera reprehendida, su auctoridad fuera menospreciada y hecha vil, fue pues asise, hecha esta reprehension occulta y secretamente en el sanctuario. Como (conforme al mandamiento diuino) sabessen todos tres de sus tiendas (porque alla les auia aparecido Dios) y fuesen al tabernaculo de la confederacion, descendio el señor en columna de nueue. Todo el tiempo que los reales de los Israelitas estauan quedos sin se mudar, la columna de nueue estaua leuantada sobre el tabernaculo, y dende aquella columnallos hablaua el señor. Si la columna estuuiera siempre leuantada, como lo tenia de consumbre y no se abaxara, y dende alli reprehendiera Dios a Maria y a Aaron, fueran oydas las voces de los que estuuieran fuera del sanctuario, mas como los queria reprehender secreta y apartadamente (porque por esto auia mandado a Moysen y a Maria y a Aaron, que ellos tres

§. 2.
Porq̃ Dios secretamente reprehendio a Maria y Aaron.

solos fuesen al tabernaculo (descendio la columna en la qual hablando el señor las voces eran mas baxas y no eran oydas fuera del tabernaculo y sanctuario. Esto que aqui se dize que descendio el señor en nuue, se ha de entender que era el Anger del señor, que descendia y hablaua en nombre de Dios: porque Dios ni descende ni habla, mas los Angeles hazen todas estas cosas en nombre de Dios. Estuuola nuue a la puerta del tabernaculo dentro del atrio. Todos tres auian ydo al sanctuario, mas no todos tres auian llegado a la puerta del tabernaculo, porque no les auia mandado estar en algun lugar especial. Estãdo pues desta manera, llamo Dios tan solamente a Maria y Aaron, porque los queria increpar y reprehender, y alabar a Moysen, y por esta causa queria que Moysen no estuuiesse presente, porque alabandole no se leuantasse en alguna manera de elation. Y porque al varon virtuoso le son muy duras y penosas las palabras de alabanza que en su presencia le son dichas. Como pues que asì es, Maria y Aaron estuuiesse a la puerta del tabernaculo, dixoles el señor. Oyd mis palabras. Ello dixo para los hazer atentos para lo que queria dezir, y asì añado diciendo. Si alguno entre vosotros fuere propheta del señor, aparecelle he en vision, o por sueñosle hablare. O por ventura no es tal mi siervo Moysen, el qual es muy fidelissimo en toda mi cala? Boca a boca le hablo. Manifestamente y no por semejanzas escuras, ni por figuras, vio a Dios. Respondio aqui el señor a las palabras que Maria y Aaron auian dicho, por ventura por solo Moysen ha hablado el señor Dios. Tambien de la mesma manera nos ha hablado a nosotros. Quiso aqui dezir el señor, como si hablando mas claro dixera. Vosotros dixistes, que no hazia bien Moysen en abstenerse

de llegar a su muger, quando auia de hablar con Dios, porque tambien os hablaua a vosotros, que no os abstienades ni apartays de los actos matrimoniales. Yo os digo a vosotros, que no es cosa semejante de Moysen y de vosotros, porque quando alguno entre vosotros es propheta, aparecelle he en vision, conuiene saber, mostrandole algunas señales sensibiles, o hablalle he por sueños, poniendo en el algunas ymages phantasticas, no es asì de Moysen porque yo le hablo a el con vn modo especial, conuiene saber, boca a boca, y vio a Dios no por escuridad alguna como vosotros veys, mas clara y patentemente, por cuya causa con especial modo y manera deue guardar la limpieza de la carne, absteniendose del acto y ayuntamiento matrimonial. Esta letra y lo que esta dicho, no tan solamente se puede introducir aqui, fundandola sobre la murmuracion hecha, por la abstinencia y apartamiento de Moysen, en quanto le abstena y apartaua de su muger quanto a los actos matrimoniales, mas por cada vna de las otras cosas arriba relatadas, porque no se haze aqui mencion ni caso de la principal, mas tan solamente de esta, conuiene saber, dello que hablaron diciendo. Por ventura por solo Moysen hablo el señor? Esta sola cuenta la sagrada escriptura, de donde por qualquiera causa que ellos ayan dicho que no por solo Moysen hablaua Dios se querian ygualar con el, y Dios en su respuesta quita esta semejança e ygalidad, diciendo que de otra manera es en Moysen que en los otros, porque los otros tan solamente ven a Dios en vision, o por sueños, y este modo de ver a Dios es imperfecto, mas Moysen via clara y patentemente, esto es, boca a boca, y no por semejanzas o figuras escuras, por donde no hauiã ninguno ygual a el. Dixo esse

§ 3.
Como los
angeles es-
ranior que
hablaua a
los padres
del reitau
nieto viejo

Q
C
m
b
a
M

el señor estas palabras a Maria y a Aaron. Lo vno para mostrarles que auian hablado muy mal y falsamente diciendole, tambien nos ha hablado a nosotros el señor. conuiene saber, de la mesma manera que hablo a Moysen, mas quiere Dios mostrar esto ser falso, distinguiendo los modos y maneras con que se ha con aquellos a los quales, reuela alguna cosa. Lo otro para mostrar que era muy justa la pena que les queria dar. Dios queria castigar a Maria por su atreuido hablar y murmuracion (como la castigo) pues para que se manifestalle ser muy justa la pena (y por mejor dezir que era menor que la culpa y peccado cometido) quiso ante dezir estas cosas en las quales se manifestaua como y en que manera Maria y Aaron auian peccado. Lo tercero fue para mostrar la excellencia de Moysen, porque Maria y Aaron se auian ygualado a el, como no conocian su dignidad y excelencia. Dios mostro aqui vna singular excelencia de Moysen, para que de ay adelante, Aaron y Maria no se atreuiessen a comparar y ygualar con el. Para mayor declaracion de las palabras arriba dichas: es de considerar que el consentimiento prophetico segun que al presente conuiene, es hecho en tres maneras. La vna, por apartamiento de los sentidos exteriores, como en el sueño, o extasi. La otra, sin el tal apartamiento de los sentidos exteriores, y esta se haze en dos maneras. En vna manera, quando por la virtud diuina en la ymaginacion son hechas algunas formas, en las quales el entendimiento alumbrado de Dios, ve la intellegible verdad sobre natural. La otra manera quando sin tal vision ymaginaria el entendimiento alumbrado de Dios conose la intellegible verdad sobre natural. El segundo grado es mas alto que el primero, y el tercero que el segundo. La razon desto es, porque por

la ocupacion de los sentidos exteriores en sus actos y operaciones, se distrae el entendimiento para que menos pueda percibir el conocimiento sobre natural, de donde quando estando la tal ocupacion, es comprehendida la verdad sobre natural, es mas alto grado, asi como en el conocimiento natural, aquel es juzgado ser de mayor ingenio, que apartado de los euydados temporales comprehende la intellegible verdad, que no aquel que no la puede comprehender ni alcanzar, salvo si de todo en todo no fuere apartado de la tal distraccion, de donde el segundo grado de propheta es sin apartamiento de los sentidos, es mas alto que el primero, y por semeiante manera el tercero es mas alto que el segundo. Asi como en el conocimiento natural, aquel es de mejor ingenio, y por talauido, que rescibe la verdad intellegible, sin que sea lleuado por la mano por exēplos sensibles, que aquel que uene necesidad de las tales cosas. Con forma esto, los Hebreos (segū dize el Nicolao de Lyra) exponen esta letra con uene saber, si entre vosotros viuere algun propheta del señor, aparecelle he en vision, o hablalle he en sueños. Por la habla en sueños entiēden el primer grado de propheta. Por la vision entiēden el segundo, que son inferiores del tercero. Como si hablando el señor a Aaron y a Maria les diera mas claramente. No aueys alcagado salvo los dos grados de propheta inferiores del tercero. O por ventura no estal mi siervo Moysen el qual ha alcagado el grado mas alto y superior de propheta, de dōde no os deueys cōparar ni ygualar a el en el dō de la propheta, ni en la bondad de las buenas y loables costumbres, el qual en toda mi casa es fidelisimo. Ni os deueys reputar ser tales como el, en el conocimiento de las cosas diuinas. De donde para mas claramente manifestar esto le sigue luego. Boca a boca le hablo a

H 4 el, el

58.
Que el ser
prophetico
es he
cho en tres
maneras.

Nicol. sup
1. cap. 11.
Num. 11.

el, el qual manifestamente y no por semejanzas y ecuras figuras vio a Dios. En esto que aqui ha dicho manifestamente se entiende el tercero grado de prophetia ante dicho, en el qual no se requiere alguna vision ymaginaria. Por esto que dize boca a boca, se entiende vna singular especialidad y dignidad en este tercero grado de prophetia, por q̄ quanto mas frequente y familiarmente Dios reuela alguna verdad sobre natural, tanto aquel grado es mas digno y excelente, y este estaua en Moysen. Mas segun dizen los Hebreos, no vio la diuina essencia, segun que a el mismo Moysen fue dicho. No me vera hombre viuiente en carne. Sant Augustin dize, que fue concedido a Moysen estando en la carne en esta presente vida, ver la diuina essencia, lo qual toma desto que aqui se dize. Manifesta y patentemente vio a Dios; y no por semejanzas y figuras ecuras. Por que todo conocimiento de Dios, fuera de la visio de la diuina essencia es obscuro, segun aquello que el Apostol dize. Vemos agora por espejo en obscuridad, mas entonces cara a cara. El Nicolao de Lyra dize. A dōde o quādo aya sido cōcedida a Moysen esta tal vision, noto he visto determinado de al gun doctor.

Capit. 12. Donde mas

especialmente se declaran estas palabras que dixo Dios. Si fuere entre vosotros propheta.



Ixo el señor en su habla a Aaron y a Maria. Si entre vosotros fuere alguno propheta del señor, aparecelle he en vision, o hablalle he por sueño. Hablo desta manera como si hablando mas claro dixera. El modo comū de todos los prophetas que fueron entre vosotros, es este, que

en vna de dos maneras les signifique alguna cosa. En la vna manera apareciendoles en alguna figura, o habiendolos. En la otra hablando tan solamente por sueños y no apareciendo. Quiso dezir, por palabras mas claras. No ay otra mayor excelencia de los prophetas q̄ estan entre vosotros, mas Moysen no es tal, porque por otro modo especial le habio a el, que hablo a algū propheta, esto da a entender en lo que dize, boca a boca le hablo, manifestamente y no por semejanzas ecuras y figuras vea a Dios. Habla Dios aqui de los prophetas que eran en aquel tiempo, porque de los q̄ estauan por venir, no daua aqui a signifi car cosa alguna, de donde podia alguno despues ser muy mas excelente q̄ Moysen, mas a nosotros no nos consta auer auido otro algū propheta despues del, al qual Dios ay a sido reuelado por essencia asi como a Moysen, por donde simplicissimamente excede en esto a todos los prophetas, salvo si por ventura digamos el Apolito san Pablo auer sido propheta. En cō verdad conosco a Dios por essencia, segun se collige del duodécimo capitulo de la segunda Epistola embiada a los de Corinto, en lo q̄l era y igual a Moysen, y conosco mayores mylieres, asi de Christo como de la bienauenturança y vida eterna. Dize que fue arrebatado al tercero Cielo al Parayso, y auer oydo cosas muy secretas que no comene al hombre habllas: mas Moysen no conocia tales cosas como elias, por q̄ tan solamente le le reuelaua Dios para dar la ley, y para corregir y endereçar aquel pueblo Israelitico. Mas de san Pablo no dezimos q̄ sea propheta mas Apolito, mas segun verdad es propheta, porque declaro algunas cosas de las que estauan por venir, como los otros prophetas las declararon, como parece en el mudo a su discipulo Timoteo, dō de hablando de los tiempos peligrosos que elian por venir y seran en fin del si glo

Exod. 11.
Aug de vi
dido Deū.

1 ad Cho.
11.

1 ad On.
11.

16.
Com.
A.
Pablo
cho pro
phet.

1. al Tit.

glo dize. Esto sabe y ten por cierto, que en los postumeros dias, eñaran vnos tiempos muy peligrosos, y seran los hōbres ariaduies de si mismos, cobdiciosos, leuantados, soberbios, blasphemos, desobedietes a sus padres, ingratos, acustumbrados a grandes peccados, sin asseñon buena interior, sin paz exterior, y donde pone otras muchas cosas que le ria largo de contar. Reuelo asy mismo el iuyzio que esta por venir, y el modo de la Resurreccion, y la venida del Antechristo, y algunas de sus ob.as. Es tambien el Apoitol sant Pablo propheta, porque a aquellos llamamos prophetas, a los quales habia Dios: a sant Pablo le hablo y por mejor dezir, todo lo que supo escuuiuo y hablo, no lo aprendio de algun hombre, mas lo recibio de Dios el qual se lo reuelo, de donde escriuiendo a los de Galacia dize. Notoria y manifestamente os hago saber hermanos, que el Euangelio que os he euangelizado, q̄ no es segun que hombre, ni lo tome ni aptedi de algun hombre, mas por reuelacion de Iesu Christo. Mas dado caso que esto sea asy (como lo es) nosotros no le llamamos propheta, porque tiene otra cosa mas que propheta, porque es Apoitol. Entre todas las dignidades y excelencias de la yglesia, no ay alguna mayor que ser Apoitol, el mesmo lo declara poniendo las dignidades de la yglesia diziendo. El dio (conuiene saber Christo nuestro Redemptor) a vnos ser Apoitoles, a otros Euangelistas, a otros pastores y doctores, para consumacion de los sanētos en la obra del ministerio, en edificacion del cuerpo de Iesu Christo. Vey a qui como antepulo y prefario, los Apoitoles a todos los otros: de donde la yḡ esia llamādole del nombre principal, no le llama propheta nias Apoitol como dignidad muy mas exēte y principal. Dixo mas el señor, aparecelle he en vision, o hablalle he en nue+ños. En esto que aqui dize muestra ei se

ñor dos modos y maneras de propheta que son menores. Y dize se aparecer en vision, demostrandole algun angel q̄ le representa a el, en alguna corporal especie o forma. Porque Dios nunca aparece ni habla, ni toma cuerpo, ni haze cosa alguna de las que pertenecē a movimiento, mas hazen lo los Angeles en su nombre segun que les es mandado. Dize se aparecer en vision. No q̄ aquella vision sea suficiente para hazer a alguno propheta, porque si ninguna cosa oyese, no seria propheta aquel q̄ viesse la ymagen corporal, porque ninguna cosa entenderia por ella, mas la propheta presupone inteligencia, mas quando quiera que es hecho algun aparecimiento en figura corporal, el Angel en la figura que toma habla, reuelando los mylterios que Dios le manda que reuele. Solamente se dize aparecelle he en vision, porque sufficientemente se entiende, porque si Dios o el Angel apareciesse al hombre le diria y hablaria alguna cosa, porque en otra manera vano se ria el tal aparecimiento. Ni se puede dezir que por visio sin alguna habla, el propheta seria mudado en el entendimiento, cōuiene saber, que apareciesse el Angel, y que ninguna cosa hablasse al hombre, nias moueria su entendimiento aiumbrado, y asy daseya la propheta sin habla alguna. A se de dezir que por solo el mudamiento del entendimiento puede alguno ser hecho propheta sin q̄ aparezca alguna señal sensible y sin alguna habla, y sin que se causen algunas ymagines en la fantasia, porque no depende el entendimiento en estas cosas sino en quanto recibe las ymagines de los objetos corporales por los organos corporales y potencias organicas. Mas Dios no es conocido por el sentido, porque no es coiza guna corporal, mas subitamente mudara nuestro entendimiento, quando quisiere y por bien tuuere. Este es vii modo prophetico, y pette-

H 5 nece

§. 3. I
Que por
solo el mu
damiento
del entendi
miento
es hecho al
guno pro
pheta.

nete también a aquel que ve a Dios por esencia, porque allí no se haze mutación alguna en las potencias organicas o naturales, de donde imposible es, que entonces aya alguna mutacion o naturales. Alguna vez se puede mudar la propheta por el oydo hecha alguna palabra, y no apareciéndose alguna figura corporal, como comunmente era hecha a Moysen, porque hablaua Dios en vna nuue, así como quando hablo a todo el pueblo en el monte de Syna, que oyeron la voz y no vieron alguna figura, de donde Moysen les dixo. Hablo os el señor a vosotros de en mediō del fuego y oyistes la voz de sus palabras, y de todo en todo no vistes la forma. Sin la habla no puede ser hecha alguna mutacion prophetica y en ella, la vista es menos perfecta que el oydo. Dixo mas el señor. En sueño. Es aqui puesto el segundo modo de prophetica que es hecho en sueños, conuiene saber, quando al hombre que esta durmiendo, es hecha alguna reuelacion de Dios, no se ha de entender que Dios hable al hombre por sueños o su angel, porque la habla le recibe por el órgano del oydo, y no puede ser en sueños, porque entonces ninguna cosa percibe el animal por las potencias sensitiuas, mas tan solamente obran las potencias naturales. Si alguno oye, ya no es en sueños, las palabras no son hechas sino a los que oyen, porque en otra manera muy en balde serian hechas, de donde se sigue que en sueños no hablaua el Angel a los prophetas. Mas es dicho hablar, porque así como por la habla son diferenciadas las cosas, así es otro modo de apartar las verdades en sueños, esto es, poniendo en la fantasia algunas especies hechas de nuevo, o mudando aquellas que ya estauan allí para algun especial modo conjunción y ayuntamiento, signifiquen alguna cosa especial. Así como quando el hombre en sueños, aunque no sea mouido de Dios, sueña cosas

diuerfas, por la mezcla diuersa de las especies. Como pues que así es, estas cosas se hagan naturalmente, podía hazello Dios muy mas especialmente, o causar nuevas cosas phantasticas, o las ya causadas, especialmente mouellas, y entonces habla Dios al propheta, porque así como si le hablasse le haria entender a aquellas cosas que habla, así como mouiendo las phantasias de alguno haziendole entender alguna cosa especial, se dize que le habla, así parece al propheta en sueños que le habla Dios. Con verdad muchas vezes nos parece en sueños que hablamos a alguno, o que nos habla a nosotros. Así representa Dios al propheta en la phantasia la semejanza de alguno que le habla y las cosas que le habla, y parescele a el que verdaderamente le hablan, porque mayor es el mudamiento hecho de Dios en los prophetas por sueños, que el mudamiento que es hecho en los que sueñan no mouidos por Dios: de donde quando a los prophetas es hecha la tal reuelacion, dicen ellos auer oydo, o visto alguna cosa de Dios. El tercero modo de propheta se toca, quando inmediatamente se sigue. Por ventura no es tal mi siervo Moysen? Hablo desta manera, como si con palabras mas claras dixera. No deuiades yguararos a Moysen, diziendo que tambien os habla a vosotros Dios así como a Moysen, porque a el no le habla en apareamiento, o en sueños como a vosotros, mas en otro modo mas singular conuiene saber boca a boca, porque quando vno habla a otro boca a boca, puede clara y distintamente ser entendido. Así Dios mas claramete hablaua a Moysen que a los otros prophetas. Dado que aqui diga boca a boca le hablo, no por esso se ha de entender que aya alguna habla en la tal manifestacion, porque la reuelacion prophetica, en la habla y vision pertenece al primer grado de prophetica, el qual es imperfectissimo, mas era hecho

Deuter. 4.

§. 4.
Porque el di-
os hablar
Dios a Moysen
figura, o clar
gel.

§. 5.
Como se
entendia que
boca a boca
habla
Dios a
Moysen.

§. 6.
Como se
entendia que
boca a boca
habla
Dios a
Moysen.

Capit. 13. En el qual

se pone la reprehension que dio Dios a Aaron y a Maria, y como fue llena de lepra.



Despues que Dios ha mostrado a Aaron y a Maria, como y porque no se deuiian ygualar a Moysen, siervo y especial amigo suyo, y sus excelencias y prerogatiuas, reprehendiendolos del mal que han hecho. Pues que assi es: porque no temistes de detraer y murmurar contra mi siervo Moysen. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. Entre los hombres del mundo en las cortes real o imperial, al que es mas familiar y priuado del rey, o emperador, temen de le offender e injuriar, quanto mas y sin ninguna comparacion auiaades vosotros de temer offender a mi especial siervo y amigo Moysen. Ayrado pues contra ellos, desaparecio delante sus ojos. Dize se aqui que se ayro el señor contra Aaron y contra Maria. Como se aya de entender que Dios se aya ayrado, para de clarallo dezimos, que en Dios no cae yra ni otra alguna passion, porq̃ Dios en ninguna manera es mudable ni se muda en lugar ni en desseo, de donde Sanctiago dize: Acerca del qual no ay transmutacion; ni cae obscuridad alguna. Dios es verdadera y purissima luz, y nunca recibe sombra ni obscuridad alguna, ni por vezes procede del bien y mal, sino solo bien, porque siempre esta en delectacion, y tiene vna y simplicissima delectaciō. Mas dize se ayrase Dios algunas vezes al modo humano, porq̃ haze aquellas cosas que los hombres ayranos suelen hazer. Vemos que los hombres quando esta nayrados, si pueden y son poderosos para ello dan pena y castigo, a aquellos contra los quales esta ayrados, y porque Dios algunas vezes

da pe-

hecho sin habla, mas pone la escriptura y dize boca a boca le hablo, como si dixera manifestissimamente me declaro a el. Por esta habla que es boca a boca, se entiende la excellencia de la mudança del entendimiento de Moysen. Porque en esta manera excedia a los otros prophetas, aunque no siempre los excediesse, porque algunas vezes le hablaua Dios a el como a los otros, mas tuuo Moysen otras muchas excellencias sobre los otros prophetas. Lo primero, q̃ los otros prophetas, eran mouidos con especies ymaginarias o visibles, o que las oyan, mas Moysen algunas vezes con solo el entendimiento lo comprehedia, assi como quando vio la diuina essencia, segū dize sant Augustin. Lo segūdo, porque la vision ymaginaria era mas proinpta a Moysen, que a los otros prophetas, por que quando Dios queria le enseñaui en teriormen te, y tambien via y oya la voz del angel, cada y quādo que queria preguntar alguna cosa dudosa: porque en tonces entraua en el Sancta sanctorum, y oya la voz del que le hablaua desde el propiciatorio. Lo tercero, porq̃ Moysen primero denunciō la ley al pueblo; mas los otros prophetas, amonestauan para la guarda della, de donde por boca de Malachias propheta dixo Dios. Acordaos de la ley de mi siervo Moysen. Lo quarto, quanto a las obras de los milagros y maravillas, porque hizo Dios mediante Moysen muy grandes milagros y maravillas, de donde en el Deuteronomio esta escripto. No se leuāto de ay adelante en Israel mayor propheta, al qual el señor cara a cara conociesse, en todas las maravillas y seales sobrenaturales, que eran pronostico de alguna cosa grande que estaua por venir. Delo ante dicho, muy claramen te parece que con mucha razon son increpados y reprehēdidos Aaron y Maria, en querer ygualarse cō Moysen por ser tal y tan gran propheta.

§.6
Que Moysen tuuo muchas excellencias sobre los otros prophetas.

supra.

Num. 17.

Malach. 3.

Deute. 34.

Iacob. 11.

§.1.
Como se entiende ayrase Dios.

da pena y castigo a los hombres, por sus culpas y peccados, dize se estar ayrado contra ellos, y porque quando Dios acaba de dezir las palabras ante relatadas a Aaron y a Maria, luego ala hora castigo a Maria (como veremos) de aqui es que se dize estar ayrado, porque entonces mostro señal de su yra, que fue la pena y castigo con que castigo a Maria. Y no es dicho estar ante ayrado, mas despues que dio fin a sus palabras. Esto es dicho muy artificialmente. Lo vno porque asi conuiene a Dios. Segun verdad Dios no tiene yra, mas la yra en Dios es el dar de alguna pena o castigo. Entonces se dize Dios estar ayrado, o que se ayra quando da alguna pena o castigo. Quando Dios habla a Maria y Aaron, ninguna pena les daua, por donde no le dezia estar ayrado, mas despues que acaba de hablar, luego a la hora dio pena y castigo, por donde se dixo estar ayrado. Lo otro, porque esto se dize del y le conuiene, segun modo humano, porq quando alguno quiere dar alguna pena o castigo a otro primero le quiere mostrar, segun razon quanto aya peccado, y el mal que aya hecho, y todo el tiempo q esta ocupado en prouar la culpa y peccado y la gravedad del, por razones claras y manifestas, no muestra ni manifiesta señales de yra, mas despues que proba que sufficientemente ha prouado el delito, culpa y peccado, y la qualidad del, entonses cessa de arguyr por razones y muestra su rostro ayrado y reprehende al culpado, y da le la pena por la tal culpa y delito. Asi Dios primero quiso manifestar el peccado de Maria, y de Aaron, y despues castigalle como lo hizo. Dexando el señor de hablara Maria y Aaron, apartole del lugar donde los hablaua y la nuue juntamete, por que para auerlos de hablar auia decaido la nuue de sobre el tabernaculo a la puerta del mismo tabernaculo: acabada la habla apartose de alli, subiendo

sobre el tabernaculo. Aportose el señor ayrado. Dize esto porque propia manera y modo de los que estan ayrados es, proponer su queja contra alguno con palabras duras y asperas, y no aguardar respuesta ni cola alguna, mas vanse ayrados: porque la yra no los dexa ni da lugar, para aguardar alguna escusa o respuesta. En esto queria el señor segun el modo humano mostrarse ayrado, mayormete como no conuenia aguardar, porque Maria y Aaron, no auian de responder cosa alguna, porque eran sabidores de su culpa y peccado, ni auian sido llamados para que respondiesen, o se escusassen, mas para que la increpacion y reprehension les fuese parte de la pena que les auia de ser dada, porque a Aaron aunque auia hablado contra Moysen, ninguna otra pena le fue dada salvo esta reprehension, con que fue increpado y reprehendido. La causa por que esto aya lido le dira luego. Estas cosas asi passadas, luego a la hora e inmediatamente aparecio Maria llena de lepra, y la blancura de la lepra era como de nieve. Esta color de lepra, haze variar la carne de la color natural, en vn color q repládece, q no es blanca de carne, mas es llamada blancura, como parece en el Leuitico. Como a Aaron vio a Maria asi de leprosa, queriendo que su hermano Moysen rogasse y orasse por ella a Dios para que la sanasse dixole. Ruegote señor nro, no nos impongas este peccado, que locamente comemos. Llamo agora a Moysen señor mio, lo qual ante de aquel tiempo nunca auia llamado, ni temia tal collumbre de llamalle señor, mas agora el temor le hazia humilde y bien criado, porque temia por ventura le auia de venir algun mal, de donde le hablaua con mucha reuerencia y buena criança. Hablo a qui Aaron y rogo a Moysen, y no Maria porq ella viendole leprosa estaua espantada y no podia hablar, o por la verguença que te

§-1
Como
legó el
do
no se
stro
do a
y a Ma.

§-2
Como
ría
cro
lepra

Leit

§-3
Com
a M
teñor
perque
na

Entra del peccado que auia cometido con
tra su hermano Moysen, lo qual le era
a ella no pequeña pena, porque por a-
mor del padre a aquel castigo, por cuya
causa no osaua levantar los ojos delan-
te del inimico, e cara a cara de empachó
y vergüenza, y muy menos hablalle, mas
habieron Aaron que no auia tanto pec-
cado, y así añadió diziendo. No nos im-
pongais este peccado. Quiso dezir. No
conlentas que padezcamos penas por
este peccado. En vn de dos maneras
pueden a otro imponer algun pec-
cado. La vna levantando algun falso té-
stimonio, imponiendo a alguno algun
crimen; culpa o peccado falsamente, los
que esto hazen son llamados inuento-
res e imponedores de falsos crímenes,
lo qual es cosa muy mala y graue culpa
y peccado. Quanto a esta manera no auia
Moysen impuesto ni imponia culpa o
peccado a Maria ni a Aaró, porque nin-
guna cosa auia hablado de los ni contra
ellos. La otra manera que alguno se
dize imponer culpa o peccado a otro
es impropialle, o atribuyrle alguna pe-
na por el tal peccado. Oys hechar car-
go de alguna cosa sobre alguno como
pena o castigo, por algun crimen o pec-
cado. Quanto a esta manera de impo-
ner, Dios nos impone los peccados,
porque nos da pena y castigo por ellos,
y quanto a esta manera rogaua Aaró
a Moysen que no les impuiesse aquel
peccado, esto es, que no continuasse que
les fuesse puesta alguna pena, porque
dado que Dios se la auia ya impuesto,
si Moysen callara y no orara ni rogara
a Dios, para que les fuesse quitada la
tal pena, pareciera que continuaba en la
imposicion della, y así dixera se que él
la imponia. Dixo aquí Aaron no nos im-
pongais a nosotros este peccado. En es-
tas palabras confiesa Aaron, auer jun-
tamente peccado con Maria. Y así añ-
dió diziendo. Lo que locamente hezi-
mos contra ti. Temas Aaron (y no de

pequeño temor) que le auia de ser dada
alguna pena y castigo, y por esto dixo.
No nos impongas este peccado; y lo que
locamente hezimos contra ti. Hablo de
esta manera, como si hablando mas ela-
ro dixera. No le impongas a esta sola el
peccado, mas a nosotros al vno y al otro,
e ambos a dos juntamente; porque da-
do que no auia sido castigado no creya
que quedaria sin pena y castigo y por
ventura mayor que el castigo de Maria;
y así porque Moysen hiziesse con ma-
yor voluntad lo que le rogaua y supli-
caua, añadió diziendo. Lo que locamen-
te hezimos. Hablo desta manera. Lo
vno, confesando en esto que su culpa y
peccado auia sido graue, para que así
muy mas facilmente dexasse perdón de
Moysen de la injuria que le auia hecho
y peccado que contra el auia cometido.
Dixo, lo que locamente hezimos; esto
es. Lo que hezimos contra toda razón
y justicia, y con peruersa y mala inten-
cion. O puede se dezir de otra manera,
para disminuir la culpa y peccado. Lo
que locamente hezimos; como si dixel-
ra. No lo hezimos de malicia, o sobre pé-
sado, mas sin deliberacion alguna, sola-
mente movidos por vn mouimiento de
pasion, lo qual es hazer locamente al-
guna cosa porque locamente es hecho,
aquella que se haze sin inquisicion de la
razon, y casi sin deliberacion alguna. Pa-
ra que mejor Moysen aceptasse su rue-
go, y para mouelle a compasion y pie-
dad de su hermana Maria, añadió Aaró
y dixo. Porque por ventura; esta no sea
echa casi ouerta. Dixo esto, porq̃ si le
pueda quedara y permaneciera en Maria,
auia de ser casi muerta, porque los le-
prosos era auidos y reputados casi por
muertos, porque eran espellidos y echa-
dos fuera de los reales, y priuados de la
comunicacion de los otros hombres, lo
qual era contra la humana inclinacion,
como el hombre sea animal, que ama
morar en comunicacion de ciudadla-
nos

5.5.
Que en
os mane-
a se dize
no impo-
y a otro
tan pec-

5.6
Como Aa-
ron rogo a
Moysen
que orasse
por ellos a
Dios.

El yz. 6.
3. Reg. 15.

nos y en las ciudades, por dōde la tal priuacion en dicha muerte, cual y a aquellos que caen en enfermedad de lepra, todo el tiempo que dura la plaga de la lepra, son dichos muertos, de donde Estā hablando del Rey. Qz as leproso dize: En el año que fue muerto el Rey Qz as, mi al señor, que estava sentado sobre vn throno muy alto: Allí no se toma, por muerte natural y corporal, mas por auer lucido en la plaga de la lepra: porque fue hecho leproso, por ra-
 zō que queria ofrecer encienso del se-
 ñor, y así fue cobado fuera y ap-
 artado de la comunicatiō de los otros
 ciudadanos. Que estas palabras se en-
 tienden de la lepra, y no de la muerte na-
 tural y corporal, es comun senten-
 cia, y así lo declarā los Hebreos y Doctores
 antiguos del testamento, como di-
 ze el Nicolao de Lyra: No se contento
 Aaron con lo ante dicho, mas aadiō di-
 ziendo, Porque no sea hecha así como
 cosa abortada y mal parida que es echa
 de la vientre de su madre: Así como
 lo que se mal parē y aborta es imperfe-
 cto, porque le falta de la deuida perfe-
 cion a los miembros: Así Maria era he-
 cha imperfecta, porque la lepra auia cu-
 bierto la mitad de su cuerpo y secando
 la, la consumia cundiendo poco a poco
 por todo su cuerpo, si de presto no la sa-
 nasse. Y así como lo q es mal parido y
 abortado, nunca conminica con los ho-
 bres, mas desde el vientre de la madre
 es lleuado a la sepultura; así Maria he-
 cha leprosa si en ella permaneciera la le-
 pra, auia de catecer siempre de la huma-
 na conuersacion y comunicacion de
 los otros. Y dixo mas Aaron. Mira que
 ya esta consumida la mitad de su carne
 y cuerpo de la lepra: En estas palabras
 Aaron incito y mouio a Moysen para
 que muy presto y sin tardanza ni dila-
 cion alguna, orasse y rogasse por Maria,
 y por esso dixo. Mira que en este poco
 de tiempo despues que ha sido herida

de la lepra se le ha consumido la mitad
 de su cuerpo secandose, de dōde si aguar-
 das mas adelante aunque sea por poco
 tiempo dexando de orar y rogar por
 ella, muy presto sera consumida y aca-
 bada, pues que así es, luego e inmedia-
 tamente ruega por ella sin dilacion al-
 guna. Mas es de notar que la intencion
 de Aaron era que Moysen orasse por
 Maria mas en sus palabras, no dixo que
 orasse por ella, mas dixo. Ruegote se-
 ñor mio que no nos impongas este pec-
 cado lo qual hizo. Lo primero, porque
 Aaron estava turbado de temor viēdo
 que tan repentinamente auia sido Maria
 llena de lepra; por cuya causa no pudo
 esprimir ni declarar todo lo que dentro
 de si mesmo auia concebido, mas aque-
 llo lo dixo como pudo, entendiendo de
 cir mas de lo que con sus palabras pro-
 nunciava y manifestaua. Lo segundo,
 no dixo Aaron a Moysen: que rogasse
 por Maria ni le manifesto por palabras,
 mas dixo, que no se ayrasle cōtra ellos.
 Preiuponia (y conuerdad) Aaron que
 Dios auia dado a Maria aquella pe-
 na y castigo, por la murmuracion dicha
 contra Moysen, y así les dixo Dios, por
 que no temisles murmurar contra mi
 siervo Moysen, y ayrado contra ellos se
 auia apartado: Pensaua Aaron que como
 todas estas cosas eran hechas en fauor
 de Moysen que si el fuesse aplacado, q
 luego Dios se amansaria y cessaria su
 ira y saña y sanaria a Maria. Lo terce-
 ro, porque por ventura Moysen se auia
 mouido con ira, contra el y contra Ma-
 ria, y que auia rogado a Dios viniesse a
 quella plaga sobre ellos, por cuya causa
 crecía así la plaga y lepra derraman-
 dose en la carne de Maria. Como pro-
 cedia Moysen en su oracion y ruego, y
 para esto quiso Aaron aplacar a Moy-
 sen, rogandole que no se ayrasle contra
 ellos: porque pensaua que si el cessasse
 de se indignar, cessaria la plaga dese au-
 nientar y estender. Lo quarto, porque
 Aaron

Aaron, no tanto demandaua por Maria que estaua herida de lepra, quanto por si mismo, porque aunque no le auia sido dada alguna pena o castigo, temia le seria dada si contra el perseuerasse la indignacion de Moyses, por dōde no demandando que rogasse por ellos, mas que cessasse de le indignar contra ellos: por que si cessasse su indignaciō y ra y saña, Dios no les daria pena ni castigo alguno. No fue herido de lepra Aaron, aun que pecco, y dado que muy mas graue- mente viera peccado, no fuera castiga- do ni herido cō lepra, la razon desto es, porque Dios auia elegido a Aaron en summo sacerdote, y requeria que pa- ra aquella dignidad sacerdotal tuuiese muy gran limpieza, en tanto grado que aun no auia de llorar a los muertos aun que fuesen sus hermanos, padre o ma- dre, o hijos, segun que le era mandado en el Levitico. Requeria se asy mesmo muy gran excellencia en el pontifice, cō- uiene saber que tomasse por muger no a alguna biudā o repudiada de otro, mas a virgen, y no a qualquiera virgende las plebeyas y debaxo e infimo linage, mas de alto y incumbrado linage. La lepra era la mayor de todas las inmundicias; de tal manera que a los leprosos los es- pelian de la compañía y comunicaciō de los otros hombres, por donde si Aa- ron fuera castigado con lepra, por solo espacio de vna hora fuera hecho infame vil y menospreciado, de tal manera q̄ de ay adelante no pudiesse estar en tā- ta y tā grā dignidad. Lo otro, porq̄ da- do que Aaron no fuera summo sacer- dote, ni tuuiera cosa alguna que le escu- sara, no deuia ser herido con lepra, por- que dado que aya peccado, su peccado fue pequeño y no digno de tan graue pena. Ello que esta dicho parece del modo del hablar de la sagrada escriptu- ra, la qual dize. Hablo Maria y Aaron contra Moysen, anieponiendo y prefe- riendo a Maria a Aaron, y asy da a entē

der que la habla pertenece totalmente a Maria, y que Aaron aya sido como quien da fauor y ayuda, y no el princi- pal que hablaua por donde justamente y con razon fue Maria herida de lepra, y no Aaron, y que no deuo ser pugni- do de aquella plaga y castigo.

Capit. 14. De como

Moysen rogo a Dios por la sanidad de su hermana Maria.



Omo Moysen vio la hu- mildad de Aarō, y el des- fēo grande con que de- mandaua rogasse a Dios por su hermana Maria, para que la sanasse Moysen, como era el mas mādo de todos los hombres que morauan sobre la tierra, olvidando la ini- juria que le auian hecho, murmurando del clamo y llamo al señor diziendo. Señor Dios ruegote que le des sanidad, y la sanes. Oro Moysen para que fuese hecha sana su hermana, porque para aser de rogar por su salud leuia motuo: que le mouia e induzia a ello, que era: fer (como lo era) hermana suya. Porque dado caso q̄ algunas vezes ligera y liui- namente, vnos hermanos offendā a o- tros, no durā la tal offensa por largo tiē- po, porq̄ la sangre del parentesco la qui- ta: Mouiā a Moysen, a rogar a Dios por la salud de su hermana algunas causas. La primera, porque ella le auia guarda- do, quando fue echado de sus padres en el rio. La segunda, porque procuro de- lantar la hija del rey Pharaon, su salud y saluacion trayéndole a su propia ma- dre para que le criasse, como parece en el libro del Exodo. Estos beneficios q̄ Maria auia hecho a su hermano Moysen, no fueron pequeños mas muy grā- des los quales por ventura senia en su memoria, por donde fye mouido a ro- gar por ella. Como pues orasse y rogase por

§. 2.

Que mo-
uio a Moy-
sen rogar
por Maria

Exod. 1.

no tenia necesidad de seruicio alguno, porque fiera de los reales tenian todas las cosas necesarias para la sustentaci6n humana, conuene saber la manna para comer, y agua para beuer, porque la m̃a na no caya dentro de los reales, mas al derredor dellos, como parece en el libro del Exodo. Estas cosas asy passadas no partio de alli el pueblo de Israēl, ni passo mas adelante hasta que Maria fue hecchia sana y tornada a los reales y con municacion de los Israēlitas. Fue aqui impedido el pueblo de su camino, y estuuo. quedo sin passar mas adelāte por reuerencia de Maria, no queriendo caminar sin la lleuar consigo, mas luego q̃ fue reduzida a los reales, prosiguieron su camino y passaron mas adelante, para la tierra de Promissio, que de Dios les era prometida.

Capit. 15. De los muchos y muy grandes males que del atreuido hablar de Maria se siguier6.



Os muchos y muy grandes males que del atreuido hablar de Maria se ayan seguido, no de facil los podriamos contar, mas para que mejor se conozcan y tengan en la memoria, copilaremos aqui algunos dellos. Callando otros muchos, q̃ por euitar prolixidad los passaremos debaxo de silencio. Siguiose lo primero que atreuida y malamente hablando, murmuro contra su hermano Moyſen, en lo qual pecco muy grauemente, lo vno porque era proximo, y por mejor dezir su hermano. Lo qual es cosa mas graue que murmurar de otro, siendo todas las cosas yguales, q̃ no sea su hermano ni pariente, ni tã propinco como hermano. Lo otro porq̃ era el especial sieruo y amigo de Dios, a quien hablaua Dios muchas vezes familiarmente y es cosa

mas dura y graue dezir mal y murmurar de algun sieruo de Dios, q̃ de otro alguno q̃ no sea tenido en aquella reputacion. Lo. iij. porque no auia en Moyſen causa alguna por d6de vuiessen de murmurar del, porq̃ lo que le imponian era falso (como arriba declaramos) por donde consta auer grauemente peccado. Siguiose lo. iij. principal en que se muestra la grauedad del atreuido hablar de Maria, q̃ Moyſen era el varon mas manso q̃ todos los hombres que morauā en la tierra, que jamas auia hecho injuria ni agrauio a alguno, y a ella muy menos, antes en todo y por todo la auia honrado y mirado por ella, de donde hablar atreuidamēte y murmurar cōtra el fue cosa muy mal hecha. Si Moyſen fuera hombre reboltoſo, ayrado, e impaciente que con todos tenia renzillas y enemiltades, no fuera de marauillar, y pareciera q̃ auia alguna razon para ello, mas era el mas manso varon de todos quantos morauā en la tierra por d6de la culpa fue muy graue, y el atreuido hablar muy demasado. Siguiose lo. iij. q̃ en su atreuido hablar, mostro quererse ygualar a Moyſen, lo qual quilo prouar diziendo q̃ tambien hablaua Dios a ella y a Aaron su hermano como a Moyſen, lo qual era falso segun que ya declaramos, porq̃ no era en aquel modo y manera, ni tantas vezes como a Moyſen. Siguiose lo. iij. el mayor de los males que el señor se ayro y mostro leiales de yra contra Maria y Aaron, de lo qual se siguieron otros males como luego veremos. Siguiose lo quinto, q̃ queriendo el señor reprehender a Maria y a Aaron por su atreuido hablar, los mando salir fuera a los quales dixo. Porque no temistes de detraher y murmurar contra mi sieruo Moyſen? En lo qual los conuenio de su sobrado atreuimiento, porque tã sin temor auian hablado contra Moyſen. Siguiose lo. vj. q̃ se aparto dēllos muy ayrado, no queriendo aguardar re-

spuesta ni excusa alguna, porque no la podian dar que fuese bastãte. Siguióse lo. vij. el castigo que luego inmediatamente fue dado a Maria por su atreuido hablar que fue hechaleprosa. Siguióse lo octauo, el grã temor que tuuo Aaron, temiendo le viniessẽ algũ mal y castigo, por donde rogo a Moysen suplicasse a Dios por Maria para que la sanasse. Siguióse lo nono, que fue echada fuera de los reales, assi como a aquella q̃ ella uia inficionada de lepra, donde estuuó por el espacio de siete dias, priuada de la comunicacion y compañía de todos los otros Israelitas. Siguióse lo. x. que en alguna manera perdió el credito de su persona, porque de ay adelante podia ser auida y tenuta por maldiziente murmuradora, pues Dios la auia castigado como a tal murmuradora. Siguióse lo xj. La gran verguença y empacho que padesció, por el espacio de aquellos siete dias que assi estuuó apartada de los reales y compañía de los Israelitas. Siguióse lo xij. que fue impedido el pueblo Israelitico de no caminar y passar mas adelante, para la tierra de Promission, hasta que fue sana y reduzida a los reales. Estos y otros muchos males se siguierõ de la atreuido hablar (con otros muchos que callo) por donde vistes los bienes que de la tribulacion de Agar se auian seguido, y los muchos y muy grãdes males, que del atreuido hablar de Maria auian procedido, dixẽ que queria mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar.

¶ Quantos y quan grandes sean los misterios y saludables doctrinas que en estas diuinas letras estã encerrados, no ay quien sufficientemẽte los pueda declarar, mas mediante el fauor diuino, en el qual ponemos toda nuestra esperança, y confiança, facallos hemos a luz para doctrina de los fieles Christianos.

Capit. 16. Que mani-

fiesta como por Abraham es entendido el varon justo, y que significan sus dos mugeres, Sarra y Agar.



I misica y moralmente queremos declarar este mysterio de Abraham y de sus dos mugeres, no sin gran cõueniencia, podemos dezir por Abraham ser entendido el varõ justo, sancto y bueno, el qual tiene dos mugeres en la casa de su anima, a Sarra y a Agar. Por Sarra en este lugar (que quiere dezir princesa) entendimos la recta razon que ha de enseñar y mandar a Agar (esto es) a la sensualidad que por ella es entendida. Arrriba dixo la sagrada escriptura, que Sarra tuuo vna criada que se llamaua Agar, y como no concebía ni paria la señora, uio Abraham vn hijo en la esclaua Agar que se llama Ismael. La buena de la criada como se vio preñada de su señor, leuantose contra su señora, y ualse a los ojos, deshonrraua la, y affrentaua la, y no la tenia en nada. Viendo esto Sarra no lo pudiendo sufrir, da voces a Abraham diciendolo. Luzgue el señor, entre mi y ti, quan mala e iniquamente lo hazes conmigo. Quiso dezir, como si mas claro dixera. El fauor que das a mi criada es causa de mi menosprecio, y que me tenga en poco, juzgue el señor entre mi y ti. A la qual dixo Abraham. Mira q̃ tu criada esta en tu mano, esto es en tu poder para la castigar y humillar. Como pues q̃ assi es la castigasse, no lo pudiendo sufrir echo a huyr de casa de su señora, ata q̃ dixo el angel q̃ le boluiesse y estuuiessẽ subjeta a la señora. Ya que estaua la esclaua subjeta concibio la señora Sarra y pario vn hijo, al qual llamo Isaac. Y si dimescurada era la criada cõtra la señora, no menos lo es el hijo bastardo cõtra el legitimo, Ismael cõtra Isaac.

Da vo-

Da voces de nuevo Sarra y quexase a Abraham diciendo, que es esto? No basta la desmesura de la madre contra mi, sino que tambien se atreua Ismael a mi hijo Isaac? Echa de casa a la esclaua y a su hijo juntamente con ella, porque no ha de ser heredero el hijo de la esclaua con el hijo de la libre. Como Abraham lo oyo tuuolo por cosa muy dura de sufrir, mas dixo a Abraham. Razon tiene tu muger, porque la señora ha de mandar y la criada ha de ser mandada, la señora señora, y la sierua sierua. Muy encumbrado y alto mysterio esta encerrado en estas diuinas letras. Abraham quiere dezir padre y señor de muchas gentes, y Sarra que se interpreta señora y princesa, la razon es, o el anima. Por la esclaua es entendida la sensualidad, o carne, porque Agar quiere dezir y se interpreta aduenediza, primero concibe la sierua y esclaua que la señora, porq̃ mas presto son los deleytes de la carne y sensualidad, que los del anima y de la razon. De aqui es lo que el Apostol dize. No es primero lo que es espiritual, mas lo que es animal, y despues lo que es espiritual. De donde comunmente en los antiguos padres (como dize el Nicolo de Lyra) los primogenitos fuerō animales, como parece de Cayn, y de Esau y de Ismael. Primero nasce Cayn que Abel. Primero nasce Esau que Iacob. Y primero nasce Ismael que Isaac, y assi de otros muchos podemos poner exemplo. Mas los deleytes del elpíritu muy tarde nascen y se alcançan, ya despues de muchos exercicios espirituales y sentimiento de Dios se alcança el gozo espiritual y le concibe el gozo del anima, de donde el Apostol dize. El hombre animal no percibe las cosas que son del espíritu de Dios. Quiso dezir en estas palabras. El hombre animal que uene deprimidos y abatidos su entendimiento y afficion a las cosas sensuales y sensibiles, no percibe las cosas que son de

Dios, esto es, los bienes espirituales. Sō estos tales semejantes al enfermo que tiene la lengua inficionada de colera amarga, que no percibe ni halla gusto en las cosas dulces, mas juzga y dize que son todas amargas y deslabridas. Los deleytes del cuerpo, desde la tierna edad e infantil se sienten y por nuestros pecados duran y perseueran en muchos hasta la vejez y muerte no pasan de aqui, con solo Ismael se contentan, con el fruto de la esclaua porque del de Sarra dizen. No sabemos que aya espíritu. El anima destes tales es nuaiera y estéril, y nunca concibe a Isaac que es el gozo de Dios. Porque con verdad este gozo muy pocos le alcançan, porque pocos llegan aquella virtud perfecta, que es figurada en la edad de Sarra, quando concibio a Isaac. Es de considerar que no carece de mysterio, que no concibio Sarra, hasta que le faltó la costumbre mugeril. Que se eniende por estas costumbres y cosas mugeriles que han de faltar, para concebir el gozo espiritual, sino las afficiones deshordenadas del anima? Affecciones de reynar, enseñorear y mandar. Affecciones de temporales riquezas, ora sean biẽ o mal auidas y ganadas, por fas o por nefas, licita o illicitamente. Affecciones deshordenadas de sensuales y carnales vicios, y transitorios y topes deleytes, los quales de todo en todo hã de faltar para concebir al gozo espiritual y de Dios. Por esto dixo el Apostol. Si viuiereis segun la carne morireys. Dixo esto (como dize la gloria interlineal) porq̃ los vicios q̃ son deputados a la carne, tienen origen y nascen de los sentidos. Y assi añadio diciendo. Mas si cō el espíritu mortificareis las obras de la carne, viuireys. Quiso dezir. Si cō el Espíritu sancto de todo en todo, echareis a parte las cosas q̃ demandan la carne, viuireys aqui vida de gracia en justicia, y despues vida de gloria. Estas cosas son las flaquezas mugeriles, y hasta

Adu. 19.

§. 2

Como para conseguir el gozo espiritual hã de faltar las afficiones deshordenadas.

ad Rom. 8

que estas cesen en el anima no concibe a Isaac que es gozo espiritual, porque no goza ni gulta de Dios el anima hasta que en ella cessa y falta todo lo del mundo. Nunca los hijos de Israel gusta ron la muy dulce y sabrosa manna celestial, hasta que faltó la harina de Egipto. No se gusta el gozo de Dios espiritual hasta que faltan las consolaciones sensuales y mundanas. De aqui es lo q̄ sant Bernardo dize. Delicada es la diuina consolacion y no se da a los que uenen otra agena desta. No se da la diuina a los que tienen la humana. No la celestial a los que tienen la terrenal. No la del cielo, a los que tienen la del suelo. No la de la gloria a los que tienen la mundana. La del espíritu, a los que tienen la de la carne. Todo es necesario que salte en el hombre para que goze y guste de Dios. Como concibio Agar y pario primero que su señora, atreuiasse a ella en todo y por todo. De aqui es q̄ hazemos todo quanto manda nuestra sensualidad y carne, y no nos damos na da por nuestra anima porq̄ auemos primero hijo en ella q̄ en nra anima. O hombres mundanos, q̄ primero gustays los placeres del cuerpo, y sus desordenados deleytes, y os vays tras ellos, porq̄ no sentis ni sabeyis q̄ labor y gusto tégã, ni a que saben los del anima: porque si uiuissedẽs tal hijo como a Isaac, echaria des a Ismael de casa, y juntamente con el a la madre. Clama el anima y da vozes, quexandose q̄ se haze mal con ella. No veys q̄ da vozes hasta ponerlos delante el iuyzio de Dios, quexandose cõtra cada vno de los mortales diziendoli Inica y malamente lo hazes contra mi, juzgue el señor entre mi y ti. Que estos mundanos placeres se han de pagar cõ continuos tormentos y llorõs, y los vicios, deleytes, con continuas y perpetuas penas. Esto es lo que d xõ Christo nuestro Redemptor. Ay de vosotros los que agora os gozays y reys, por

que despues llorareys. Ay de vosotros ricos, que teneys aqui vuestra consolacion. Ay de vosotros que agora estays hartos, contentos y saúsechos, porque despues aureys hambre. O quan ala clara y quan en descubierta, se muestra todo esto cumplido en el rico auariento, porque por la consolaciõ que aqui tuouene muy gran del consolacion y desta brumienio en el infierno. Por la grã harura de muy copiosos y preciosos manjares, de comer y beuer esplendidamente con grã aparato y pompa, tiene muy gran hambre e intolerable sed, porque no pudo alcançar vna gota de agua aun que la demandõ, para refrescar su lengua y temp ar su ardor y sed de los excelsuos y grandes ardores que pade scia. Mirad (o Christianos) que manda Dios que hagays lo que la señora manda, lo que la recta razon dicta q̄ se deua hazer, y lo que el anima manda que se haga, que ealt gueys, que deslerreyis la carne, y que dexeys los torpes y sensuales deleytes y deleytes de la sensualidad, hazed que sirua el cuerpo al anima, la carne al espíritu, la sensualidad a la razon, para que este subjeta al espíritu, como lo hazia el Apostol, el qual dize. Castigo mi cuerpo, reduziendolo en teruudumbre del espíritu. Quiso dezir, como si hablando mas claro dixera. Castigo mi cuerpo, esto es, reprimo los illicitos mouim. entos del cuerpo y estimo lo de la carne, reduziendolo debaxo del imperio de la razon, a la qual deuen obedecer las fuerças sensuales. Conforme a esto que ella dicho, si alguno quiere no perder el gozo del anima (si por ventura le ha alcançado) deslierre y heche fuera de si, a la carne con todos sus placeres y sensuales deleytes. Mirad que estos son aquellos dos hermanos, de los quales esta escripto en el Genesis, que concibio Rebeca dos mo chachos juntamente a Esau y a Jacob, hermanos de vn vientre, y tan mal auenidos que

Luc. 11.

§4.
Que mande
deu a Dios
se haga lo
q̄ el alma
manda.

ad Cor.
9.

Genesis.

Exod. 16.

Bernar.

§3.
Como el a
nima da
vozes con
tra los pec
cadores.

que jamas tuuieron paz, en tanto grado que aun estando en el vientre de la madre andaua a puñadas, de donde dixo la madre. **Que es esto q̄ traygo en el vientre, que iuydo es este? Que guerra es esta?** Si tal me auia de acontecer que ne celsidad aua de concebir? Respondiole el señor? Renzilla es de parientes, odio y malquerencia de hermanos, de honbres que muy tarde se apazigua. Esau nasce primero, y Iacob despues: mas lleuo el mayorazgo Iacob. Primero es (como arriba diximos) lo de la carne y despues lo del espiritu, mas lleua el mayorazgo de la gloria el espiritu del anima. El vno era aspero y velloso, y el otro suave y lampiño. El vno caçador, y el otro recogido y casero. El vno aborrece al otro. La carne persigue al espíritu, y el espíritu aunque no quiere mal a la carne, huye della siempre la tiene por sospechosa, y siempre ay entre ellos contienda y baraja, así lo dize el Apostol. La carne dessea contra el espíritu, y el espíritu contra la carne, siempre son contrarios el vno del otro. Por donde añadediziendo. Andan segun el espíritu (esto es seguiendo el instinto e inspiracion del Espíritu sancto, al qual es cosa natural auer de seguir) y así no pondreys por obra las cosas de la carne, por que dado que se leuanten los mouimientos carnales de la sensualidad y concupiscencia, no los pondreys por obra. Estas cosas son contrarias vna de otra, porque la carne dessea contra el espíritu, y el espíritu contra la carne, esto es, la sensualidad contra la razon, y por el contrario la razón contra la sensualidad, segun que de cada dia lo experimentamos en nosotros mismos. Y añadio mas el Apostol diziendo. De tal manera que no podays hazer aquellas cosas, que segun razon quereys hazer, impedidos del mouimiento de la sensualidad que sienpre (en quanto en ella es) quiere lo contrario. Mas mirad lo que el Señor

dixo a la madre Rebeca. El mayor seruirá al menor, Esau a Iacob. El cuerpo al anima, la carne al espíritu, la sensualidad a la razon. Dixo esto, porque donde la razón esta libre, la sensualidad ha de estar subiecta y puesta en seruidumbre, que no haga cosa alguna sin el imperio de la razon: y dado que la sensualidad rehusa contradiga, y huya del castigo, no obsta te esto ha de ser reduzida debaxo de la obediencia de la razon. Es de notar, que luego que Agar estuuó subiecta a su señora, pario a Ismael. Porque quando la carne obedece al espíritu, y el cuerpo al anima, y la sensualidad a la razon, luego a la hora da de si obras sanctas, buenas y meritorias, dignas de ser remuneradas de premio de gloria, la qual tenga Dios por bien conceder a todo fiel y catolico Christiano. Amen.

Capit. 17. Donde se

muestra quan gran mal sea atreuerse las criadas a sus señoras y querer mandar en casa.



QU A N gran mal (y a vn quã ruyñ señal) sea, quãdo las criadas se atreuen a sus señoras y quieren mandar en casa (con el fauor que hallan en sus señores) hemos lo visto en Agar, criada y sierua de Sarra, la qual sintiendo fauor en su señor Abraham, viendo que auia concebido del, menosprecio a su señora Sarra, y no la tenia en lo que hollaua, por dõde que xandose Sarra a Abraham le dixo. Luzgue el señor entre mi y ti. Hablo desta manera, como si mas claro dixerá. Dios de a cada vno su merecido, y le castigue segun sus obras lo demandá. Dixo esto. Porque via que con el fauor que Agar hallaua en su señor, la menospreciaba y tenia en poco, y se le yua a los ojos, que

65.
Que el ani
ma y cuer
po son en
si andados
por Esau y
Iacob.

al Gal. 5.

66.
Que el ani
ma y la car
ne son muy
contrarios.

a penas la hablaua palabra quando luego a la hora se boluia contra ella y se le yua a los ojos, con dos mil respuestas y atreuidas palabras. O como es esto mas para llorar que para escreuir. O como es cosa, que muchas y muchas vezes y aunque de cada dia acontece, en muchas casas, que como las criadas sienten fauor en sus señores (porque por ventura ha auido de por medio adulterinos ayuntamientos) menos precian a sus señoras y no las tienen en nada, y quieren mandar en casa, peruertiendo toda orden y concierto de regimiento, porque quieren que mande, la que ha de ser mandada, y que la sierua sea señora, y la señora sierua. Este es vn mal muy grande y tan grande que la tierra no le puede tolerar ni sufrir, de donde Salomon dize. Por tres cosas se mueue la tierra, y la quarta no la puede tolerar ni sufrir. Hablo desta manera, porque por estas quatro cosas, son turbados los hombres que moran en la tierra. La primera, por el sieruo quando reynare y inandare. Esto parece muy claro y a la letra lo hallamos cumplido en Hieroboam el qual auia sido sieruo del Rey Salomon, que despues fue hecho Rey sobre los diez tribus de Israel, que prouoco e induzio al pueblo a ydo larrar haziendo que adorassen vnos be zerrros de oro que auia hecho, y que de samparassen y dexassen el culto y honrra diuina. Lo segundo es mouida y turbada la tierra por el loco, quando estuuiere harto de comer y beuer. Los tales suelen mouer renzillas, leuantar questiones, contiendas y disensiones y en tanto grado, que no ay quien se pueda apoderar ni valer con ellos, ni menos apaziguallos, ni traer a conuocimiento de la verdad. Lo tercero porque se mueue la tierra es, por la muger odiosa, quando fuere tomada en matrimonio. La razon desto es, porque es hecha vna carne con su marido.

Tener el hombre consigo inseparablemente alguna cosa, o persona que mucho aborresce, mas es muerte que vida, por q la tal no tan solamente es penola y mala de sufrir de su marido, mas aun de toda la familia, amigos y vezinos. Mas lo quarto, que no puede sufrir (por ser mal muy graue e intolerable) es por la sierua o criada quando es heredera de su señora. Esto se ha de entender por otras palabras mas claras, conuiene saber, quando la criada es amada, querida, y honrada assi como señora, la muger es maltratada, en poco tenida y estimada, y menospreciada assi como sierua y esclaua. Esto no lo puede sufrir la tierra, porque en ninguna manera se deue tolerar ni sufrir quando buenamente se puede euitar. O valgame Dios quantos y quantos males ay acerca desto, quantas vezes (despues que los maridos han auido adulterinos ayuntamientos con sus criadas) tratá mala a sus mugeres, y muy peor que si fuesen esclauas, y las criadas son sobrelleuadas y honrradas. Pues del vestir y calçar no hablo, porque en esto muchas y muchas vezes exceden a sus señoras, lo qual no se deue dezir ni escreuir sin dolor, porque hazen que las sieruas y criadas sean señoras, y las señoras sieruas, de tal modo y manera que las señoras no se atreuen mandar a sus criadas, ni aun hablalles palabra alguna que les sepa mal, porque luego se la bueluen al rostro y uan con rexeas a los señores, por donde ay renzillas y enojos, entre marido y muger, lo qual sucede por el fauor que los señores dan a las criadas, mayormente quando ay hijo por medio. Miren, mirenen, pues que assi es estos tales, lo que el Apostol sant Pablo ha-

Quien
gran mal
bombré
mandar
mug.

ad Ep. 1

lo de-

Pro. 9.

3. Reg. 11

§. 1.

Que por
tres cosas
se mueue
la tierra
que no las
pue
de sufrir.

§3.
Que los
mandos
de amar
a sus mug
res así co
mo Chri
sto a la
glesia.

lo deuen hazer los maridos por sus mu
geres, que si fuere necesario (como
dize la Glosa interlineal) se ponga a la
muerte por amor dellas. Y dize mas el
Apostol. Deuen los maridos amar a sus
mugeres, como a sus mesmos cuerpos.
El que ama a su muger a si mesmo ama,
porq̃ son vna mesma carne. Ninguno e
a gũ tiẽpo aborrescio su propia carne,
mas antes la recrea y regala dádole la ne
cessaria sustentacion, y adornádola cō
diuersidad de ornamentos y vestiduras.
Y en otra parte dize el mesmo Apostol.
Varones amad a vuestras mugeres, y
no les querays ser desahabidos y amar
gos. Hablo desta manera, porq̃ el varon
y la muger son vna mesma carne, y cada
vno naturalmente ama a su propia car
ne. Y dixo. No les querays ser desahabi
dos ni amargos, tratandolas no como a
esclauas mas como a compañeras, por
que por esta causa fue formada la mu
ger Eva, de la costilla del lado del varon
Adan, para que fuesse reconocida por
compañera y no por esclaua. Quiso
Dios que todos los mortales descen
diessen y procediessen de vno, para que
(segū dize el Maestro de las Sentēcias)
conociendo que procedian de vno, se
amassen como si vno solo fuesse. Mas
ay dolor y otra y otravez digo ay dolor,
que muchos maridos apartados desta
consideracion tratan a sus mugeres,
no como a proprias mugeres, ni aun
como a proprias criadas de casa, mas co
mo a esclauas. Vnas vezes deshōrando
las con feas y malas palabras, otras con
malas obras, poniendo las manos en el
las. Vnos las dā de palos, otros las mes
san y arrastran por los cabellos, otros las
hazen viuir cō el cardenal. Y no quiero
en esto estender la pluma ni dezir mas:
porque li ouiesse de escreuir lo q̃ passa,
antes saltaria tiẽpo para poder escreuir,
que i elatar y dezir el mal tratamiento q̃
les es hecho, porq̃ passan vna vida que
mas propriamēte se puede llamar muer

te que vida, haziendolas comer pan y a
gua de angustia y agua de tribulacion, y
hablando mas claro luel y vinagre: con
tra lo que sant Pablo dixo, que no les
sean desahabidos ni amargos, mas que
las amen como a si mesmos: y da la ra
zon para ello diziendo. El que ama a su
muger así mesmo ama. La causa desto
es porque la muger es cuerpo del va
ron, y la cabeza de la muger es el varō.
Deuen pues que así es tratar los mari
dos a sus mugeres muy bien, no permiti
endo que sus mosos y criadas se les
atreuan y enseñoreen dellas, porque es
vn grandissimo mal, que la sierua sea se
ñora, y la señora sierua, y que mande y
se enseñoree la esclaua y sierua de la se
ñora. Entre los otros males que Hierer
emias llorādo dezia a Dios (y no de los
menores) era este. Acuerdate señor lo
que nos aya acontecido, a quanta miseria
y desuētura ayamos venido, que los
sieruos se hā enseñoreado de nosotros.
Quiso aqui dezir Hieremias, como si
con palabras mas claras dixera. Mira se
ñor quan gran mal sea el nuestro y a
quanta miseria y desuētura auemos ve
nido que aquellos a los quales solamos
mandar y teniamos por sieruos, agora
nos enseñorean y mandan, haziendo
de nosotros todo quanto quieren. No
es pequena desuētura y mal andan
ça, venir a tanta afliccion y miseria que
la leñora sea reprehendida de su pro
pia criada. Entre las cosas que el san
cto varon Iob padescia que tenia por
muy penosas y graues dize ser vna (y
no de las pequeñas) que su sieruo y cria
do le escarnecia y burlaua del, le incre
paua y reprehendia. Esto que auemos
dicho en alguna manera seria tolerable
de sufrir, mas lo que peor y muy peor
es, que quando las criadas son reprehe
didas y castigadas el sus señoras por sus
defectos y luuiandades (sintiendo fauor
en sus señores por adulterinos ayun
tamientos que aya entre ellos) leuantan

ad Ephe. 5

Hiero. tras
norum. 4.

§5.

Quemuy
gran mal
quando la
criada se e
señorea de
la ama.

Iob.

§4.
Del trata
miento cō
que tratan
los mari
dos a sus
mugeres.

§. 6.
Que mu-
chas cri-
das leu-
en falsos testi-
monios a
sus señores

Thobias 3.

muchas vezes falsos testimonios a sus señoras y cosas que nunca les passo por pensamiento, para hazellas mal caladas y abortelidas de sus maridos, y ellas queridas y amadas. O arreumien- to diabolico, o infernal ofladia, o gente desalmada. O pestifera inuencion. Que las criadas leuante falsos testimonios a sus señoras, la sagrada escriptura nos lo manifiesta en esta manera. Lee en el libro de Thobias, que como Sarra hija de Raguel reprehendiesse e increpasse a vna criada que tenia de los defectos q̄ au a hecho y la quisiesse castigar, respo- diole con cara muy desuengada y le- gua defenfrenada, muy aspera y dura- mente diziendo. De aqui adelante no veamos hijos de ti, matadora de tus ma- ridos. Por ventura quieres me matar a mi mismo matalle los siete maridos? En esto que esta mala hembra y desuergo- gada criada dezia, mentia muy fallan- te, y era falso testimonio el que le im- ponía y levantaua, porque nunca tal cosa auia hecho, mas desmando de su defen- sionada lengua, porque era reprehendi- da y castigada de su señora, y tan atreu- damente se desmando (que como esta dicho) la llamo matadora de siete ma- ridos. Como Sarra oyo el improperio y denuello que su criada tan sin verguen- ça le auia dicho, sintiendolo cō el tremo grado mucho, cō muy gran dolor de su anima, tubiose a vna camara alta de su casa, donde estuuu tres dias con sus no- ches, no comiendo ni beuiendo, mas llo- rando muy amargamente de sus ojos, rogando a Dios la librasse de aquel im- properio y denuello, como oyendo su oracion despues lo lizo dandole a Thobias el mancebo por marido. Miren, mu- ren esto, pues que asies, los maridos y no crean de ligero lo que las criadas les dixeren de sus señoras, porque por ven- tura lo dizen, porque son dellas repre- hendidas y castigadas de sus liciudades y lobrados arreumientos. No quiero en

ello estender mas la pluma, porque si la vuisse de elléder, seria tanto lo que se podria escreuir, que espantasse a los q̄ lo leyessen, legū las grandes maldades que hanen y testimonios que leuantan a sus señoras, mayormente quando co- mo esta dicho ay adulterinos ayunta- mientos con sus señores. Vnas dizen q̄ las vieron embiar recaudos y embaxa- das a viano. Otras que las vieron em- biar y recebir cartas. Otras que las vie- ron recebir prelentes, dones, y empre- sas, y finalmente que las vieron estar jū- tos en illicitos ayuntamientos, siendo to- do mētra y faldad manifesta, por dō de como a otra Sarra las hazen mal casa- das y vivir vida penosa, trabaxola, llena dolor y angustia, poniéndolas casi en trá- ce de inuerte para que las maté sus ma- ridos, y así las hazen llorar muy amara- gamēte de sus ojos, orar y rogara Dios las libre de aquel improperio, y denuel- lo, y falsos testimonios que les leuantā, declarando y manifestando la verdad, o tenga por bien de lleuallas desta vi- da. Mucho querria en quanto a mi es (si pudiesse) consolar a las señoras caladas que tal y tan atribulada vida padescen, mas no se como ni en q̄ manera lo pue- da hazer (conosciendo como conozco, y v. edo como veo) a algunos de sus ma- ridos, tan desalmados, tan sin tenior de Dios ni verguença de las gentes, y tan obstinados en sus culpas y peccados, y tã endiablados, q̄ no ay quien los pue- da persuadir ni atracer a lo bueno, verda- deiro, y cierto, porque creen mas a vna mala y peruerla hembra de su criada adulterina, q̄ quanto le pueden predicar y dezir quantos siervos de Dios y pre- dicadores ay en el mundo, y aunque de nuevo descendiend del cielo. Lo que a las señoras caladas (que vida tan trabajola padescen) ruegoles que tengan pacien- cia, y lo resieran todo en Dios, orando conio otra Sarra, y diziendo con el rey Ezechias. Señor Dios mio, y todo mi bien

§. 7.
Que los
maridos
no deuen
creer lo q̄
de sus mu-
jeres, las
criadas di-
xeren.

§. 8.
De vna o-
racion que
las muje-
res mal co-
sadas deus
hazer.

M. J. 8.

bien, fuerça padezco, agrauio fuffro, y p. na sostengo, responde por mí. Señor esta caga del matrimonio por tu amor la tolero y fuffro. Tu señor ordenaste este santo sacramento del matrimonio, a ti mi Dios y señor ofrezco todos mis trabajos que en el padezco, para q̄ sean en remission de mis culpas y peccados, ten señor pues que así es, por bien de me librar, fauorecer y ayudar en esta angustia, tribulacion y trabajo que sostengo y inuijuntamente padezco. Espero en Dios que es padre de misericordias y Dios de toda consolacion, que si así lo hazen, las librar de toda angustia y tribulacion, y les dara vida con descanso, gozo, placer, y alegría, la qual tēga Dios por bien de los conceder. Amen.

1. ad Chor.

Capit. 18. Que muestra como Dios respōde por los que callan, quando injulta y falsamēte hablan contra ellos.



Vy clara y manifestamēte vimos en Moysen, como Dios respōde por los que callan, quando injulta y falsamēte son reprehendidos y acusados: por q̄ siendo Moysen reprehendido e increpado y acusado de Maria y de Aaron sus hermanos, murmurando contra el, no respondió palabra alguna. No dixo malamente aueys hablado contra mí. No dixo, no dezis verdad y mentis falsamente. No les dixo soys falsarios y mentirosos, lo qual pudiera muy bien dezir, mas vñando de lū gran mansedumbre, no les respondió palabra alguna, ni dio mal por mal, ni maldicion por maldicion, mas calló como si no supiera hablar, fuffriendolo todo con paciencia y semblante alegre sin perturbacion alguna de su rostro. Dios nuestro señor viendo quā injustamente murmurauan contra el, y q̄

tan mal le tratan con sus lenguas, viēdo así mismo su mansedumbre y paciencia, su callar y no hablar, tomando la mano y respondiēdo por el, ayrandose contra Maria y Aaron, dixoles. Porque no tem. lles detraher y murmurar contra mi siervo Moysen. Calla Moysen y responde Dios por el, increpado y reprehendiendo a los que auian mal hablado y murmurado del, porque así tan injulta y malamente se auian desmandado contra el. Lo mismo hallamos auer hecho Christo nuestro Redemptor por Maria Magdalena, de la qual dize el sagrado Euāgelio. Como estuuiesse Iesus en Bethania en casa de Simon leproso. Este Simon no estaua entonces leproso porque ya estaua sano de la lepra, por q̄ Christo le auia sanado, mas no obstante esto toda via tenia el nombre de leproso, para que vuiesse continua memoria del miraculo, como auia sido hecho sano de Christo. Estando pues allí llegose a el vna muger trayendo vn vaso de alabastro en las manos lleno de vnguento muy precioso, y derramolo sobre la cabeza de Christo, que estaua sentado a la mesa, como quien derrama vna agua de angeles o de azahar, o rosada para dar olor y refrigerio a Christo. Esta muger era Maria Magdalena, segun lo manifesta tant Iuan, el qual dize. Seys dias antes de la Pascua vino Iesus a Bethania donde Lazaro auia sido muerto, al qual resucito Iesus. Los hombres de aquel lugar hizieronle vna cena en la qual seruia Martha. Maria pues que así es, tomó vna libra de vnguento precioso y vngió los pies de Christo, y limpiolos con sus cabellos, y fue llena la casa del olor del vnguento. No se ha de entender que aya sido algū vnguento, compuesto de alguna materia gruesa, segun que comunmente son hechos y compuestos los vnguentos, porque cosa muy desconueniente seria, derramallo sobre el q̄ estaua sentado a la mesa. mas era (como dixi-

Math. 16.

Ioan. 11.

§. 2.

Que Maria Magdalena era la q̄ vngio la cabeza y pies de Christo,

Mathe. 16.
March. 14

mos) agua de angeles o rosada, o de aza har, o otra desta calidad y manera. Maria Magdalena no tan solamente vngio los pies de Christo, mas aũ la cabeça segun lo dizen sant Matheo y sant Marcos. Derramando el precioso vnguento sobre la cabeça de Christo vno de sus discipulos (Iudas Escarnoth) dixo. Porque no se vendio este vngueto por trezientos dineros y se dio a los necesitados y pobres. Sant Matheo dize q̄ estauã allí algunos que tenian por cesa mal hecha derramar aquel vnguento, los quales dixerõ. Para que se ha hecho esta perdicion de vnguento? Pudierase vender este vnguento por mas de trezientos dineros y darse a los pobres. Iudas Escarnoth, mas que todos los otros daua voces contra ella con ruydo de dientes muy indignado. A todas estas cosas callaua Maria Magdalena y no hablo palabra alguna, mas toma la mano Christo y responde por ella diziendo. Dexalâ. Porq̄ le soys molestos y enojosos? Buena obra obro en mi. Siempre teneys a los pobres con vosotros, y quando quisie redes los podeys hazer biẽ, mas a mi no siempre me tendreys, conuiene saber, por presençia corporal. Veys como callando Maria toma la mano y responde por ella Christo nuestro Redemptor. No sola esta vez mas otras muchas, respondió por ella porque callaua y respõdia palabra alguna en su desſentia y eicuſandose. Otra vez estaua Christo nuestro Redemptor combidado en casa de vn Phariseo. Como Maria Magdalena lo supo dize della sant Lucas, que luego a la hora que lo supo traxo vn vaso de alabaſtro lleno de vnguento y estando por la parte de las espaldas, junto cõ los pies de Christo, començõ con lagrimas a regar los pies de Christo y limpiarlos con sus cabellos y besallos con su boca, y vngialos con vngueto. Como el Phariseo lo vio dixo dentro de si mismo. Si este fuesse propheta sabria con verdad,

quien y qual es esta muger que llega a el y se toca, porque peccadora es. Calla Maria aunque la infamaua el Phariseo, y dize que es peccadora, mas responde por esta Christo, y para conuẽcer al Phariseo pone vna Parabola de dos deudores que deuian a vn acreedor cierta suma de marauedis, y finalmente conuertido a la muger dixo al Phariseo. Veas a esta muger? Entre en tu casa y no me diste agua para mis pies. Esta con lagrimas ligo mis pies y los limpio con los cabellos de su cabeça. No me diste beso de paz, lo qual es señal de amistad, esta dende la hora que entro, no cesso de besar mis pies. No vngiste mi cabeça con olio, esta vngio mis pies con vnguento, por lo qual te digo que le son perdonados muchos peccados, porque anio mucho. Y hablando a la muger le dixo. Tu fee te ha hecho salua, ve en paz. Veys como respondió por Maria porque callaua. Otra vez sin las antedichas pareſce auer hechõlo mesinq̄ Christo nuestro Redẽptor por Maria Magdalena, lo qual manifiesta sant Lucas diziendo. Entro Christo Iesu en vna caſtilla (esto es en la villa de Bethania) y vna muger llamada por nombre Martha recibiole en su casa. Esta tenia vna hermana que se llamaua Maria, la qual estaua sentada cabe los pies de Christo oyẽdo sus diuinas palabras. Martha andaua muy sollicita y cuydadosa, acerca del seruicio de Christo, porque le parecia a esta (como era la verdad) que todo el mũdo no era suficiente ni bastante para le seruir, la qual se paro y estuuõ queda y dixo a Christo. Señor no teneys cuydado, que mi hermana me dexa sola para seruir. Pues que asies dezilde que me ayude. Calla Maria y no responde palabra alguna, mas responde por ella Christo diziendo. Martha, Martha sollicita y muy cuydadosa eres y andas turbada acerca de muchas cosas, yo te digo cõ verdad, que vna cola es necessarias. Maria escogio

Luc. 10.

63.
como con
veniente
diziendo
por Mar
Magda
na.

62.
Como Chris
to respon
diendo Ma
ria Magda
lena.

1000

Luca. 7.

la me

la mejor parte que no le sera quitada. Sant Auguſtín ſobre eſtas palabras dize. El ſenor reſpòdio por Maria a Martha, y fue hecho ſu abogado aquel que por juez aua ſido llamado. Oymos el ruego y ſalutaciò dela que demandaua, y vimos la ſentencia del juez, cò la qual reſpondio a la que ſuplicaua y demandaua, y recibiendo la defendio a Maria y fue eſcufada, por donde de ay adelante ſe ſienta con mayor ſeguridad aquella q̄ penſaua le auia de ſer dicho y mandado leuante y ayuda a tu hermana. De los exemplos ante dichos que aqui aue-
mos traydo (todos de la lágrada eſcritura) ſe colige muy clara y patentemente, quan prouechoſo ſea el callar, y como Dios reſponde por los que callã, mayormente quando injuſtamente ſon acufa-
dos. En la muy venerable y ſanta Suſaña hemos viſto lo miſmo, lo qual de baxo de breuedad pondre aqui (porque muy larga y cumplidamète lo puſimos en la primera parte) y paſſo deſta mane-
ra. Leeſe en el libro de Daniel q̄ la ſanta muger Suſaña fue acufa da de dos ini-
quos y malos viejos, con falſo testimo-
nio que contra ella inuentaron y com-
puſieron, por donde la condenaron a muerte, porque ellos erã los teſtigos (y falſos teſtigos) y juezes. Suſaña pueſta en tan grau anguſtia nunca hablo pala-
bra alguna en ſu deſſenſa, mas callaua,
de la qual dize la ſagrada eſcriptura. Su
coraçon tenia gran còſiança en el ſeñor
que la auia de librar, como lo hizo. Ya q̄
la lleuauan a apedrear (porque aſi lo
auian mandado por ſu ſentencia los vie-
jos) leuanto Dios el eſpiritu de vn mo-
chacho llamado Daniel, mouido por o-
peracion del Spiritu ſancto, leuanto ſu
voz diziendo. Yo no conſiento en eſta
ſentencia. Quilo dezir como ſi con pala-
bras mas claras dixera. Yo apelo deſta
ſentencia, como de injuſta, muy agrauia-
da y falſamente dada, bolued al iuyzio
porquẽ falſo testimonio han dicho con

tra ella. Buelto al iuyzio halloſe la falſe-
dad de los iniquos y malos viejos, como
le auian leuantado falſo testimonio a la
innocente Suſaña y fue libre, la que no
auia hablado palabra alguna en ſu deſſe-
ſa, y fueron apedreados y muertos los
iniquos y malos viejos. Veys como re-
ſponde Dios por los que callan. Tenga
Dios por bien, pues que aſi es, de dar
paciencia (a los que mala y falſamente
ſon acufa dos) para ſuſſrir y callar, porq̄
Dios ſea hecho ſu abogado, y reſponda
por ellos, y les de ſu gracia y gloria.
Amen.

Capit. 19. Que mue-

ſtra como a exèplo de Agar hemos
de ſer humildes y aborrecer la ſo-
beruia, donde ſon pueſtas coſas muy
notables de la humildad.



Vantos y quan grandes
males cauſe la ſoberuia y
por el contrario quantos
y quan creſcidos bienes
procedan dela humildad,
muy a la clara lo hemos viſto en Agar
Egypcia ſierua y eſclaua de Sarra mu-
ger de Abraham. Todo el tiempo que
Agar fue humilde, ſubjecta y obediente
a ſu ſeñora le ſubcedieron muchos y
muy grandes bienes, porque la meſma
Sarra ſu ſeñora (contra la condicion de
todas las mugeres) la dio a Abrahã por
muger. Bien tratada y querida, en mu-
cho tenida y honrada: mas a la hora que
ſe enſoberuecio por auer concebido de
ſu ſeñor Abraham, luego fue maltrata-
da, herida, y caſtigada de ſu ſeñora Sar-
ra, y no lo pudiendo ſuſſrir ſe abſento y
fue huyendo de caſa de ſus ſeñores, a la
qual mando el Angel que ſe boluieſſe y
fuieſſe humilde y obediente a ſu ſeñora,
porque la ſeñora hauia de ſer ſeñora,
y la ſierua ſierua. Quanto yamos de a-
mar la humildad, y como deuamos pro-
fer

Auguſt. de
uer. domi-
les, 17.

Daniel 13

ſ. 4.
Como reſ-
pondio
Dios por
Suſaña

Chrisost. d.
laudibus
Pauli.

§. 1.
Quen sea
verdadero
humilde

Ber. in qua
da homi.
sup. Luc. se
tentiari.

§. 2.
Que el hu
milde quie
re ser teni
do por me
nospreciado.

curar por ser humildes, de lo aqui relatado lo podemos colligir, mas porque mejor le conozca, quero traer aqui lo que sant Chrisostomo (queriendo mostrar qual sea el verdadero humilde) dize. El verdadero humilde, quando es menospreciado se goza, y si es honrado se affige. Sospira en las prosperidades y en las adversidades se alegra. Teme en las riquezas y llora en los deleytes. Es atormentado quando le sobran los bienes y glorificasse quando le faltan las cosas temporales y necessarias. Aborrece las vanas litorias alabanzas y de toda honra se tiene por indigno. Tiene por cosa abominable la ypocresia y no sabe fingir virtud, mas antes ama la verdad. Olvida las cosas del siglo y cobdicia las eternas. Sahe poco de los negocios del mundo, por merecer la gloria perdurable. Nunca acostumbra presumir de su vida, ni atribuyrse assi mesmo las gracias y dones que recibe, y no aplica a sus fuerzas ni a sus sentidos sus meritos mas reconoce con humildad, que todo le viene de la clemencia diuina. Este tal siervo de Dios y verdadero humilde, desea que nunca fuesen sabidos sus bienes, obras, y hechos, si sin daño de los que tienen necesidad del exemplo de sus virtudes se pudiesse hazer, porque no se pueda contaminar de algun ramo de vanagloria o presumpcion. Quien es tal como este, y alabarie hemos? Y sant Bernardo dize. Dessear tener de la virtud de la humildad, alabanza de humildad, no es virtud mas estrago y perdimiento de todas las virtudes: porque el verdadero humilde por menospreciado quiere ser auido y tenido, y no quiere de la humildad ser alabado, antes se goza en ser menospreciado en toda su vida, mas el soberuto con verdad nunca tiene en poco sus alabanzas. El verdadero humilde dessea ser subyeto a todos por amor de Dios. Mas es de notar que someterse y subyestarse el hombre al mayor por amor de

Dios y no querer ser mayor que su yqual, suficiente humildad es someterse y sojuzgarse el siervo de Dios, a su yqual, y no anteponerse ni querer ser mayor que el menor perfecta humildad es. Mas mucho es mas excelente humildad subyestarse el hombre al que es menor que el y no anteponerse ni querer sojuzgar a ninguno, y assi se cumple la perfectiõ de toda justicia y de toda humildad.

Mas es aun de notar que segun el mesmo sant Bernardo dize, que aya vna justicia miserable y angosta y tal, que por poco que el hombre aparte el pie della caeluego en la guesla del peccado, y esta es quando el hombre no se antepone, ni quiere ser mayor que su yqual ni se yguale con su mayor. La distincion desta justicia es dar a cada vno lo que es suyo.

Ay otra justicia mas ancha que se estende a mayor virtud, y esta es, no ygualarme el hombre con su yqual, y no anteponerse ni querer ser mayor que el menor, porque assi como es gran soberbia que alguno presume ser mayor que su yqual, o que quiera ser yqual a su mayor, assi es grãde humildad tenerse por menor y offrecerse por tal a su yqual y dar se por yqual a su inferior. Ay otra justicia que es mucho mayor y de mas cumplida perfectiõ y esta es, quando el hombre se offrece de perfecto coraçon y se da por menor al que es menor que el, porque bien asist como es soberbia muy grãde y no sufrible, anteponerse el hombre y querer sobrepasar a su mayor, y tenerle en mas que el: assi someterse al que es menor que el, es justicia y perfectiõ muy cumplida y de mas alto grado. Pues o christiano siervo y amigo de Dios, si quieres ser perfecto, vete al que es menor que tu y offrecete a el por subyeto, y da te la inferior como si fueses muy mas pequeno e inclinate como subdito, al que itene menor grado en tu comparacion. Es aun de notar, que entonces parece la justicia y perfectiõ en el

Ber. in
1. de bapt.

44.
Como el
mundo
se da a su
verano.

44.
Como la
envidia
nun da
de la fa-
ca el pín-
al.

en el humilde, quando nunca toma lo a-
geno, ni se apropia lo que no se le debe
más da a cada vno su derecho. No roba
la honrra a Dios, ni la aplica a su propia
persona, mas a nie la ofrece a su diuina
magestad, y retiene para si su propia
mierra. No daña a su hermano ni lo juz-
ga, ni sabe, ante pone, ni se tiene por me-
jor que otro alguno, mas antes se tiene
por menor que todos, y de sea y elige
liepre el postrero y vltimo lugar. Mas
quiere dar aquí vn autio para que nin-
gano se engañe, viendo que alguno te-
ga muchas virtudes, q por esso sea ver-
dadero sieruo de Dios y sancto: porque
es de saber q todas las inaneras de virtu-
des y de iusticia, q puede tener los sier-
uos de Dios en la verdad, todas estas
pueden tener los sieruos del demonio
con ypocresia, mas sola la charidad del
Spiritu sancto no puede contrahazer ni
fiagir el espiritu malo, por lo qual esta q
es muy apartada manera de charidad
guarda para si mismo el Spiritu sancto,
ea por umgun testimonio de virtud ni
de obras asi se conoce a donde el mes-
mo Spiritu sancto mora, como se cono-
ce por la gracia de la charidad. Sant Ber-
nardo hablado de la humildad escriuién-
do a Eugenio Papa, dize. La virtud dela
humildad ala qual por cierto te guzan,
los que abaten y humilan tu propia
persona, fundamento es de toda la fabri-
ca espiritual, porque asi es carrera para
alcançar esta virtud, el abatimieto y vso
de las cosas de menor precio, como es la
paciencia camino verdadero para alcã-
çar la paz; y como la lecion es via para
sciencia. Pues si tu cobdicias ser humil-
de en alto grado, no te desues delu pro-
pia carrera que es la occupacion que
deues tener en todas las obras de me-
nor precio, porque si a estas no te pue-
des dar ni te puedes bien exercitar en
los officios baxos, nunca seras traydo a
la dignidad y habito dela humildad. Asi
que mucho me conuiene y aprouechar

que sea sabido, ni poco saber porq por
razon, pueda ser de los sabios confusio,
pues que algunos tiempos acaesce que
soy alabado de los que no son sabios.
Ca peligro muy grande es oyr el hom-
bre de li mesmo alguna virtud o alaban-
ça, que sobre a la verdad de lo que sien-
te dentro en su consciencia. Es aun de
notar que muchas cosas ay que valen pa-
ra alcançar esta humildad, y para auer
el exercicio della, de las quales el mes-
mo S. Bernardo dize. Cinco cosas pue-
den aprouechar para que sin dificultad
seamos humildes. La primera es q aie-
mos las cosas desechadas y muy baxas,
y que aquellas solas busquemos con di-
ligencia que segun su propiedad, no
pueden ser otras de mayor disfaur ni
abatimieto, y despues de halladas que
nos exercitemos en ellas, y que sea de
tal condicion, que los soberuios no las
puedan tratar sin padecer dellas inju-
ria. La segunda es acostumbrarse el hó-
bre a toda subjeccion, de manera q siem-
pre quiera estar con alguno, al qual ten-
ga en reuerencia y temor: porque sepa
quebrantar su propria voluntad. La ter-
cera es, que siempre busque alguna per-
sona, que sin comparacion sea perfecta
en virtud y religio, en la qual pueda mi-
rar como en espejo toda la gracia y vir-
tud que a el desfallece, oluidandole y te-
niendo en poco todos los vicios de tie-
po pasado, y toda la vanidad del mun-
do, y abraçandole con los thesoros elipti-
riuales que nōca desfalescen. La quarta
es pensar de continuo en la propia co-
dicion y flaqueza, de manera que con-
tra todo mouimiento de soberuia, lue-
go focoria aquella palabra dela sagrada
escriptura que dice. De que te ensober-
ueces tierra, o ceniza de que presumes?
La quinta es tener consideracion dela
inuitible prouidencia del muy alto, por
que bien asi como ei que muchas vezes
se confiesa con alguno de algunas pala-
bras que con vanagloria vno dicho, o
de o-

§. 5.

Que cinco
cosas apro-
uechá para
ser vno hu-
milde.

Ethico. 10

de otros feos defectos, y si por ventura acaesce que las oye alguno se perturba mucho por auer venido a noticia de otro, y con gran verguença se confunde, bien así el que tiene consideraciõ que es Dios secreta atalaya del coraçon, y q̃ todo pensamieto se le confiesa, no pue de no auer verguença si alguna mala fantasía, o altua pensare. Y por esto no solo contra la soberuia, mas aun contra todos los vicios vniuersales es muy provechoso al sieruo de Dios, tener siempre delante a aquel que todas sus obras conoce y sabe, y mira q̃ así tiene puestos sus ojos diuinos, dentro en el centro del coraçon, como si su prouidencia no tuuiese otra cosa en que mirar sino lo que haze, o la orden que tiene en sus pensamientos y obras. Pues que así es, sigue con todo tu poder esta preciosa humildad, pues que sin ella no puedes aprouechar en obra buena, ni poseer alguna virtud. La humildad (dize el

vbi supra.

§.6
Que las virtudes han de ser mercedadas por la humildad.

Iacobi. 4.
Esayas. 66
1. ad Chor.
11.

misimo sant Bernardo) en tãto grado es necessaria a todas las virtudes, que sin ella no paresce virtudes ea cierto la charidad o qualquiera de las otras virtudes ha de ser dada, por la humildad ha de ser merecida, porque a los humildes da Dios la gracia. La humildad es la que conserua los dones ya recebidos porq̃ (segun dize Esayas) no huelga ni reposa el Spirtu sancto sino sobre el coraçõ quieto, pacifico, y humilde. La humildad haze perfectas las virtudes que conserua, porque la virtud en la enfermedad, esto es, en la flaqueza y humildad, q̃ el hombre conoce de si mismo (como dize el Apostol) se perficiona y acaba. Si ella consideracion tuuiera la Egipticia Agar y vñara de las cosas ante dichas y arriba relatadas, nunca se ensoberueciera ni leuantara contra su señora. Nunca fuera castigada ni maltratada. Nunca tuuiera necesidad de se absentar y de echar a huyr de casa de sus señores. Nunca se viera en la angustia, trabajo, y tri-

bulaciõ que se vido. Pues que así es tomando exemplo en cabeça agena, despidamos de nosotros toda soberuia y sea mos humildes, porque a los humildes da Dios la gracia, y da así mesmo la gloria, la qual tenga por bien conceder a todo fiel Christiano y verdadero humilde. Amen.

Capit. 20. En el qual

se muestra como Dios socorre a los atribulados en sus angustias y tribulaciones.



Vhas y muchas vezes lo he dicho y con claros exemplos mostrado en todas las partes deste libro llamado Espejo de Consolacion, como Dios socorre y cõsuela a los atribulados en sus tribulaciones, mas porque al presente se nos manifiesta muy clara y patentemente en Agar, no dexare de dezir (pues la sagrada escriptura lo muestra) como en todas sus tribulaciones fue socorrida y cõsolada de Dios, paresce esto, lo primero quando echando a huyr de casa de su señora Sarra, andando descaminada despues de muy cansada y faugada estaua lentada cabe vna fuente muy triste y desconsolada, sola sin algun abrigo y amparo, le aparecio el Angel del señor para la consolar, y hablando con ella le dixo. Bueltete a casa de tu señora y humillate debaxo de su imperio y mando. Y para mas la consolar, añadio diziendo. Multiplicando, multiplicare tu generacion de tal manera, que por su gran multitud no se pueda contar. Otra vez siendo expelida Agar con su hijo Ismael de casa de su señor Abraham, a la qual dio tan solamente pan y agua en vn odrecillo, andando por su camino errada en la soledad de Bersabe y acabada el agua (cõ gran dolor de su anima) echo y alargo el mo-

Ca. 4.

Gen. 16.

el mochacho de sí debaxo de vn arbol y apartose del, tanto quanto puede tirar vn arco, y no con pequeño dolor y angustia de su anima dixo. No vere morir al mochacho, y sentándose de la otra parte, leuanto su voz y lloro muy amargamente de sus ojos. En esta tribulacion y angustia, no faltó la diuina consolacion po. q̄ luego a la hora le aparecio vn angel para la consolar, que le dixo. Que hazes Agar? No quieras temer. Leuante toina el mochacho, porque yo le hare señor de muy gran gente. Despues destas cosas, abrio Dios los ojos de Agar y vio vna fuente, y dio de beuer al mochacho, y hinchio el odrecico de agua y passo mas adelante por su camino. No tan solamente estos exenplos que entre manosteneimos, mas aũ otros muchos podrianos traer, por donde claro se conosciere, como Dios socorre a los atribulados en sus tribulaciones. Esto es lo que el mismo tiene prometido diciendo. Llamarne ha (conuiene saber el atribulado en su tribulacion) y yo le oyre y eitare con el en su tribulaciõ. So bre lo qual dize sant Augustin. No es de temer en la tribulacion. Esta la fee en ti, Dios esta en ti. Si duerme la fee, despier tala y seras saluo. Christo durmiendo en la naue, fue despertado de sus discipulos

y fueron hechos saluos. Y si por ventura no te libra quando quieres, no por esso pienfes que eres dexado desamparado. Libro a los tres mochachos. Sadrach, Misac, y Abdenago, que fueron echados en el horno siete vezes encendido, por ventura desampara a los martyres? A los tres mochachos libro corporalmente, para que sean cõfundidos los infieles, libra a los martyres spiritualmente, para que dellos sean remedados los fieles. Yo viendo los muchos y muy grandes prouechos que dela tribulacion de Agar se auia seguido, y los muchos y excelsiuos males que del atreuido hablar de Maria auian procedido, dix e que queria mas la tribulacion de Agar, que de Maria el atreuido hablar. Si bien se ha mirado con mucha razon fue tal mi electiõ, porque todo lo que se padesce por amor de Dios, es de muy grã precio delante del, porque dõde no falta la charidad, aunque la obra no sea de tanta cantidad, no falta el premio grande por ella, porque los iustos, santos, y buenos, de muy pequeño trabajo van a muy gran descanso de gloria, asẽ lo dize el Ecclesiastico. Mirad con vuestros ojos, q̄ trabaje muy poco, y halle muy gran descanso. Siendo esto asẽ (como lo es) de nuevo digo que.

Math. 8.

Daniel. 3.

Ericho. 99

*¶ Mas querria con Rebeca agua acarrear.
Que con Iosofeth dormir y reposar.*

Capitulo primero. Que manifesta quien fue Rebeca, cuya hija, de que prosapia y generacion.



Rebeca dela qual al presente entendemos tratar, fue hija de Bathuel hijo, de Nachor, hermano de Abraham, y de Melcha, muger de Nachor. La sagrada escriptura describiendo la generacion de Rebeca dize. Engendro Nachor hermano de

Abraham de su muger Melcha hijos. El primogenito fue Hus, y Abuc su hermano, y a Chanuel, padre de los Asirios, y a Caseth, y a Cau, y a Pheldas, y Iedlaph, y a Bathuel, del qual nascio Rebeca. Eitos ocho hijos engendro Melcha de Nachor hermano de Abraham, de la generaciõ Hebrea. Esto auiso por cierto, an-

Gen. 34.

§. 1.

De cuyda
do que há
de tener
los padres
de los hi-
jos.1. al Thi-
moreo, 5.

1. al 1.º

§. 2.

Del cuyda
do q̄ Abra-
ham tuuo
de proueer
a su hijo
Isaac de
muger.

to, ante que passemos mas adelante, y de
claremos que aguar fue esta que Rebeca
acarrea, son necesarias anteponer a
qui algunas cosas, para lo qual es defa-
ber, que los buenos padres de compa-
ñas no tan solamente se han de conien-
tar con procurar a aquellas cosas que per-
tenecē a sus propias personas, mas aun
aquellas que pertenecen a la disposiciō
de su casa y familia, mayormente a sus
hijos, de donde dize el Apostol. Aquel
que no tiene cuidado de los suyos, na-
yormente de los domesticos de su casa,
este tal niega la fe, y es muy peor que el
infiel. Dize esto el Apostol, porque en
esto pecca muy mas grauemēte el chris-
tiano que el pagano que no tiene la fe
de Christo, porque quanto el estado es
mas alto, tanto la cayda es muy mas
grauē. El gran Patriarcha Abraham, co-
mo fuesse de anciana edad, de largos
dias y años, conosciendo que natural-
mente podia morir muy presto, y que
su hijo Isaac quedaria sin muger (tien-
do muy rico en abundancia de oro y de
plata, y en muy grandes possessions,
porque Dios le auia echado la bendi-
cion en todas las maneras de riquezas,
porque en todas las cosas a que echaua
mano era prosperado, viendo asy mes-
mo que aquella muy gran multitud de
riquezas quedaria sin heredero) acor-
do muy prestamēte de proueerle de mu-
ger. Es aun de saber que ay muchos que
dexan de tomar mugeres, y de se ca-
sar por falta de no tener, y asy aguardā
tiempo, en el qual tengan abundancia
de bienes para poder sustētar el estado ma-
trimonial, y entōces las toman. Mas los
que son abundantes en riquezas y tem-
porales bienes, ninguna causa ni excusa
tienen para no se casar, mayormente quā-
do tienen competente edad para ello.
Abraham pues que asy es, viendo q̄ no
auia causa alguna que pudiesse impedir,
para que su hijo no tomasse muger y se
calassee, queriendo prouar en ello, llamo

al mas viejo criado de su casa, el qual
disponia y ordenaua todas las cosas de-
lla del qual tenia muy gran confianza q̄
se llamaua Eliezer. Llamo a este mas
fiel y anciano criado de casa, porque le
queria encomendar vn negocio muy ar-
duo, y cosa que yua mucho en ella q̄ era
proueer de muger para su hijo Isaac, y
asy mesmo le auia de dar muchas co-
sas grandes joyas y preseas de gran esti-
ma y valor, pertenesciente para el ne-
gocio, como se las dio segun veremos.
Abraham era muy noble y gran varon
y no menos rico y hazendado, por don-
de no podia entender en las cosas de su
casa y familia, ni aun conuenia, porque
no conuiene que las personas dignas
de toda veneracion y honra (como son
los grandes señores) dispongan y dispē-
sen sus bienes por sus mesmas personas,
sino por mayordomos y despenferos y
veedores y otros oficiales q̄ para esto
suele auer en las cosas de los señores.
La razon de lo que esta dicho es, porq̄
los grandes señores tengan alguna que
tud, descanso, y reposo. No obltāte esto
no deuē los señores de cuydarse de de-
mandar y tomar cuēta y razon a sus ofi-
ciales, como y en que manera destrui-
buyen y gastan sus bienes, porque ga-
stando o deuida y malamēte no se pier-
dan. Sea el señor cauto y astuto en el po-
ner de los oficiales, como a mayordo-
mo, o despēsero, o a veedor, que los pō-
ga fieles, y de buena consciēcia, tales de
los quales pueda muy bien confiar sus
bienes, mas mire que despues que los
ouiere puesto, que al tomar de las cuē-
tas, no insista mucho vísando de algunas
menudēcias y cecillidades mirando en
algunas poquedades, que las personas
de baxa suerte, no las harian. Deue asy
mesmo guardar quādo quisiere quitar
a algunos de sus oficiales, que no salgā
con deslabrimiento de su casa, y lleuen
que dezir de su persona y poquedad.
Llamando pues Abraham a su muy fiel
criado

Quēto
bueno
es
que
los
señores
no
se
cuyden
de
mandar
y
tomar
cuēta
y
razon
a
sus
oficiales
q̄
para
esto
suele
auer
en
las
cosas
de
los
señores.

ciado Eliezer, y queriendole tomar juramēto, para que ouiesse de poner por obra lo q̄ le queria encomendar y mandarle dixo. Pon tu mano debaxo de mi muslo, para que te tome juramēto, por Dios del cielo y de la tierra. Exponiendo y declarando este passo nuestros doctores, dizen, que Eliezer juro poniendo la mano debaxo del muslo de Abraham, para dar a entender que juraua en el nombre de Christo, que segun la carne auia de descender y nacer segun naturaleza humana, del linage y generation de Abraham. En esta manera habla la sagrada escriptura diziendo. Todas las

animas que salieron del muslo de Jacob (esto es todos los que salieron del linage y generation de Jacob) y entraron en Egipto, fueron setenta y dos personas. Mas es de saber que dado q̄ Abraham (el qual por reuelacion diuina sabia que Christo auia de descender de su prolapia y generation, porque hablando a los judios les dixo. Vuestro padre Abraham se gozo de ver mi dia, violo y alegrole) hizo jurar a su sieruo Eliezer entendiendole en ello, que Christo auia de venir de su generation, mas el sieruo Eliezer, ninguna destas cosas entendio ni las conocio: porque estos altos misterios y secretos, no eran reuelados a todos, mayormente a los gentiles. Eliezer sieruo de Abraham, honrraua al señor Dios del cielo y de la tierra, porque assi se lo auia enseñado Abraham y a todos los varones de su casa. Parece esto en el libro del Genesis, donde hablando Dios de Abraham dixo. Se que ha de mādara sus hijos y a toda su casa despues de ti, que guarden tus mandamientos, y el camino del señor y hāgā juyzio y justicia, y la señal de ti fue que Abraham circuncido a todos los criados de su casa, porque la circuncision era señal distincta q̄ distinguia el pueblo de Dios de los infieles, por que despues que alguno se circuncidaua fuesse compelido a guardar

todas las cosas que pertenecian al pueblo de Dios. Assi como agora ningun judio es compelido a ser Christiano, mas despues que vna vez recibe el sancto Baptismo, sea forçado y compelido a todas las guardas de la religion Christiana. Esto manifesta sant Pablo escriuiendo a los Galatas y diziendo. Doy testimonio y hago fee, a todo hombre que se circuncida, que es deudor de hazer toda la ley, y en quanto en el es ponerla por obra.

ad Gala. 4.

Capit. 2. Del juramen-

to que Abraham tomo a Eliezer, y de lo que le dixo, y para que se le tomo.



Vesta Eliezer la mano debaxo del muslo de Abraham, segun se lo auia dicho y mandado, jurandole por Dios del cielo y de la tierra, a mostrale aquello para que se lo tomaua, añadiendo y diziendo. Que no tomes muger para mi hijo Isaac, de las hijas de los Chananecos. Los Chananecos eran ydolatrias y adoradores de los ydolos, y temia Abraham que atraerian y prouocarian a su hijo Isaac a ydolatrar, mayormente a los hijos que del descendiesen, porque los hijos comunmente conuerian con las madres mas que con los padres, quando son de tierna edad, quando en ellos pueden ser hechas mas fuertes impresiones. De aqui es que si la madre eria mal en la tierna edad a su hijo siempre lo lleuara adelante y sera malo, salvo si por la diuina misericordia y actos de virtud contrarios a los habitos de los vicios que tienen engendrados en su anima, le es quitada la mala costumbre que tiene ya arraygada. O por ventura querria Abraham que Eliezer no tomase muger para su hijo, de aquel linage de

K los

§. 2.
Como se
hā de enar
los hijos
de Abraham
en la tierra
de Canaan
y en la tierra
de Egipto
y en la tierra
de Asiria
y en la tierra
de Babilonia
y en la tierra
de Caldea
y en la tierra
de Sina

los Chaneos, porque no fuesse derramada su santa generacion (la qual auia Dios escogido) a los pueblos de los ydo latras adoradores de los ydolos. Por esta causa y razon fue licito en aquel tie po juntarle matrimonialmente los pa rientes y consanguineos. Este nombre Chaneos se toma aqui en largo mo do de hablar, por todas aquellas genera ciones, pueblos, y nasciones que descen dian de Chanaam, y en esta manera toda aquella tierra generalmente era de Chanaam, y assi algunas vezes todos los de aquella tierra son dichos Amorreos, y assi de los otros nombres. Añadio mas Abrahā y dixo a su criado Eliezer. De donde yo moro. Dixo esto, por que dado que Abraham mudasse su silla y asiento de Bethela Ebron, o en el valle de Mambre, y despues en Bersabe, y de Bersabe otra vez al valle de Ebron, mas nunca salia de la tierra de los Chaneos, y assi siempre se dezia morar entre ellos, y por esta causa dixo dō de moro. Y queriendole muy mas en particular mostrar de donde la auia de tomar dixole mas. Yras a mi tierra y a mis parientes, y de alli tomaras muger para mi hijo Isaac. Propriamente la tier ra de Abrahā en la qual auia nascido era Hur, ciudad de los Chaldeos, mas porq̃ su padre Thare, y toda su parēta vino a Aran de Mesopotamia: de aqui es que Aran de ay adelante era llamada tierra de Abraham, porque moro alli por largos dias y años, hasta la muerte de su padre Thare. De aqui se siguió que Dios llamo a Mesopotamia, o a Aran tierra de Abraham quando mandādo le dixo. Sal de tu tierra y de entre tus parientes y de la casa de tu padre. Manifiesta cosa es que no le mandaua salir de Hur, ciudad de los Chaldeos, mas de Aran. Y di xo mas Abraham. De mis parientes. Del parentesco de Abrahā no auia que dado alguno salvo Nachor su hermano con su muger Melcha, que era sobrina

de Abraham hija de Aran. Y concluyē do Abraham diz ele. De alli tomaras mu ger para mi hijo Isaac. Hablole desta ma nera, como si con palabras mas claras le duxera. Tomaras muger para mi hijo, de las hijas de Nachor, o de las hijas de tus hijos, lo qual hizo porque despues tomo por muger para Isaac (segun vere mos) a Rebeca hija de Bathuel, hijo de Nachor. Oyēdo Eliezer lo que su señor Abraham le mandaua, y debaxo de jura miento, como fuesse varon labio puso vn caso que era posible acontecer diciendo. Si la muger no quisiere venir cō migo a esta tierra, por vētura tengo de llevar a tu hijo a la tierra de donde tu sa liste? Hablo desta manera porque la tier ra de Mesopotamia distaua algo de la tierra de Chanaam, por donde por ven tura penso Eliezer que la muger reusaria de venir de aquella tierra de Aran de Mesopotamia, en la qual auia estado Abraham con su padre Thare a la tier ra de Chanaam, y por esso dixo aquellas palabras y hizo aquella pregunta. Como Abrahā oyo lo que Eliezer le auia preguntado respondiolo diziēdo. Guar date que en ningun tiempo ni en ningun na manera, lleues a mi hijo a quella tier ra. Dado que Abraham no tuuiesse cer to conocimiento desto (para que su fee fuesse meritoria) mas conforme fec te nia que Dios haria q̃ alguna muger de su linage veniesse con su criado Eliezer a aquella tierra de Chanaam, para mu ger de su hijo Isaac. Mas dado q̃ Abraham totalmente dudasse desto escoge ria y ternia por mejor q̃ su hijo tomasse muger de las hijas de los Chaneos, q̃ no que diese la buelta a Mesopotamia. La razō desto es, porque Dios auia u.ñ. dado a Abraham salir de aquella tierra de Mesopotamia, y venir a la tierra de Chanaam, porq̃ alli le auia de bendezir, y de esta tierra le auia sido hechos los pro metinientos, por dōde creya Abraham que contra voluntad de Dios seria, tor

5.3.
Como Abrahā man do a Eliezer que to mase mu ger para su hijo de sus parientes,

5.3.
Como Abrahā man do a Eliezer que en ninguna manera lle uasie a su hijo a Mesopotamia,

nar

nar Isaac a aquella tierra de Mesopotamia. Queriendo pues Abraham que Dios euaminasse a su siervo Eliezer para que vuisse buen suceso lo q̄ le auia encomendado, hizo vna muy deuota oracion diziendo. Dios del cielo que me tomo de casa de mi padre Aran, en la qual estuué hasta que murio, y de la tierra de mi nauidad de Hur, ciudad de los Chaldeos en la qual nascí, y me hablo y juro que daría a mi y a mi generaciō del pue de mi esta tierra, lo qual me jero para mayor certidumbre y afirmacion de la verdad de lo prometido. El embiara su Angel delante de ti, que te encaminara y endereçara en todas tus cosas y mostrara el camino, y quitara todos los inconuenientes que te podran impedir y estoruar, empecer y dañar, y tomaras d'alli muger para mi hijo Isaac, y traella has a esta tierra, mas si la muger no quisiere venir y seguirte, no estas obligado a la guarda del juramento, mas mira que esto tan solamente te encargo mucho, y asi te lo digo y mando, que en ninguna manera lleues alla a mi hijo Isaac. No ponía Abraham este caso como que creyese que auia asi de acōsecer. Creya con verdad, y por muy cierto tenia que Dios pondria en el coraçon de alguna donzella, que de muy buena y con prompta volūtad viniessse con su criado Eliezer para muger de su hijo. Abraham en la oraciō que hizo expreso y dixo en particular, que Dios le auia dado aquella tierra, y no dixo ni expuso en particular las otras bēdictiones y mercedes mayores que le auia prometido, conuiene saber, que en su generacion y linage auian de ser bēdixtas todas las gentes, mas puso tan solamente este promettimiento, porque por el quēria prouar, que Dios moueria el animo y voluntad de alguna donzella, que quisiessse venir, y viniessse para muger de su hijo Isaac, de la tierra de Mesopotamia, a la tierra de Chanaā. Arguya Abra-

ham desta manera. Dios me prometio a mi y a los descendientes de mi generacion, esta tierra para que la poseyessemos, si la dōzella no quiere venir a esta tierra y fuesse forçado auer de yr mi hijo a tierra agena, no poseeria mi linage esta tierra: luego pues que asi es, Dios mouiera el coraçon y voluntad de alguna donzella, que tenga por bien de venir a esta tierra con su criado Eliezer segun lo prouo por la diuina promessa q̄ Dios le auia hecho.

Capit. 3. De como se

partio Eliezer de casa de su señor Abraham, para poner por obra todo lo que le auia mandado.



Echo Eliezer el juramēto conforme a la voluntad de su señor Abraham, segun y como ello queria y auia mandado, determinó de se partir para ponerlo por obra, para lo qual tomo diez camellos del rebaño de los muchos que su señor tenia. Estos diez camellos lleuaua Eliezer, para lleuar en ellos grandes joyas y preçias de gran estima y valor y muy preciosos y muchos ornamentos, los quales lleuaua para dar a la dōzella que auia de ser muger de su señor Isaac, y para dar a los padres y parientes della (como lo hizo segun veremos) y asi mismo lleuaua aquellos camellos para traer en ellos a la donzella que auia de ser muger de su señor, y algunas donzellas y criadas que viniessen con ella para la acompañar y servir. No se ha aqui de entender que Eliezer aya ydo solo y desacompañado. Porque siendo mayordomo de tan gran Patriarcha y tan rico como era Abraham, y embiado para tan arduo negocio, que le auia de embiar solo, mas muy acompañado para que asi representasse la grandeza

§. 2.

Como Eliezer no fue embiado solo, mas muy acompañado, pasado,

K a del se-

De la oracion q̄ Abraham hizo para que Dios euaminasse a su siervo Eliezer.

del señor que le embiaua, y aun también porque el solo no auia de tener cuydado de tantos camellos, mas hazese aquí tan solamente mención de Eliezer, por que el era embiado como principal y superior de todos los otros, y como señor de todo el negocio. Lleuaua así mismo (como dize el texto de la sagrada escriptura) todos los bienes de su señor Abraham. El se pasó declarándole los Hebreos (según lo trae el Nicolao de Lyra) dizen, que lleuaua Eliezer una carta de donación en la qual confesaua Abraham, que hazia donación de todos sus bienes, así muebles como rayzes (especificando y declarándolos todos) a su hijo Isaac, lo qual hizo para mouer e inclinar la voluntad de los padres de la donzella, para que de buena gana y con prompta voluntad, diessen su hija a hijo de hombre tan poderoso y rico, por dō de Eliezer lleuando aquella carta virtualmente y en equivalencia, lleuaua todos los bienes de Abraham su señor, y así fue después hecho, porque Abraham dio a su hijo Isaac todos los bienes, y a los otros hijos de las otras mugeres dio dones y aparto los de Isaac. O dize lleuaua todos los bienes de Abraham tomando la parte por el todo, porque lleuaua muy muchos con estremo grado, lleuando cosas muy preciosas y ricas de gran estima y valor. Partiendo pues Eliezer de casa de su señor Abraham, y caminando lleuó a la ciudad de Mesopotamia, que por otro nombre es llamada Aran, porque Aran es nombre proprio y Mesopotamia, apellidado, que quiere tanto dezir Aran de Mesopotamia, como ciudad puesta entre aguas, porque Mesopotamia quiere dezir, en medio de aguas. Y lleuó a Aran ciudad de Nachor. Es llamada Aran ciudad de Nachor, porque Nachor después de la muerte de su padre Thare, moró allí por muy largo tiempo de dias y años, partiendo de

allí Abraham por mandamiento de Dios. Como Eliezer llegasse cerca de la ciudad, lizo reposar a los camellos para que descansasen cerca del pozo de agua, ya que era tarde fuera de la ciudad, en el tiempo que las mugeres comunmente suelen salir por agua para lleuar a su casa, porque entonces es la agua muy mas templada que al medio dia, o que en otro tiempo alguno del dia, y aun también porque entonces es necesaria para la noche, y para diuersos usos de la tarde como de otras cosas, y no podrian así tan facilmente salir y venir por ella de noche, como en aquel tiempo. Estando pues allí Eliezer oró y hizo su oración a Dios diciendo. Señor Dios de mi señor Abraham, ruegote que oy en este dia, me falgas alcaminio y vayas delante de mí. Quiso dezir Eliezer en estas palabras. Dado que siempre querria yo que en todas mis cosas tu fueses delante de mí, mas muy mas en especial lo quiero oy en este dia, porque agora es tiempo de dar fin y cabo a mi negocio. Pues que así es, haz señor misericordia con mi señor Abraham, porque endereçando agora mi embaxada, has gran misericordia con mi señor Abraham. Mira señor que estoy cerca de esta fuente y las hijas de los moradores desta ciudad salen para lleuar agua a sus casas, la donzella a la qual yo dixe, abaxa tu tinaja para que yo beua, y ella respondiere, beue tú, y también dare de beuer a tus camellos, aquella es la que tu señor apetejaste para tu siervo Isaac, y en esto entender e conocer que ayas hecho misericordia con mi señor Abraham. Es puesta aquí señal la qual puso Eliezer inspirado por Dios para ver y conocer si por ventura auia Dios hecho frospero y bien andante su camino. Ella se alaba demandada, no fue por via de aguero, o por arte Nigromantica, o de sortija, o por otra alguna arte mala y prohibida

Nicol. sup.
14. c. Gen.

5.2
Como se
entienda q
Eliezer lle
uaua todos
los bienes
de su señor
Abraham.

Genes. 11.

5.2
De la or
cū que lo
m y leñal
q pūlo de
zer parte
mar mo
ger par
Isaac.

hibada, más hecha primero oració deuota a Dios (y como esta dicho) inspirado de Dios puso esta señal. Mas por ventura dira alguno que en esto parece que ponía ley a Dios, conuiene saber, que si aua de hazer misericordia cō el, que en aquel modo y manera la hiziese? Respondiendo podemos dezir, que no era poner ley a Dios ni tentalle, porque esto era hecho en cosa muy dudosa, y primero hecha deuota oracion. La señal dicha pone la sagrada escriptura, dando que Iosepho diga que Eliezer dixo, que si demandasse de beuer a las donzellas que viniessen a sacar agua y todas se lo negassen, y vna sola liberalmente se lo concediesse y dixesse que no tan solamente se lo daría a el, mas aun sacaría agua para dar de beuer a sus camellos, que aquella era la que auia de ser muger de su señor Isaac, y que todas se lo negarō saluo Rebeca, y que en esto conocio q̄ aquella era la q̄ auia de ser muger de Isaac. Pues como saliesse la dōzella a sacar agua demandōs Eliezer de beuer, las quales negādooselo, respondian que no se la querian dar, porque la lleuauan para sus casas, y que era muy penosa y trabajosa de sacar. Vna dellas (esta fue Rebeca) increpando y reprehendiendo a las otras dōzellas de gran inhumanidad, y de no menor crueldad, porq̄ así negauan el agua al extranjero y menesteroso peregrino como si nunca uieran visto ni conosci do hombres, ni ouieran tenido comun. cacion alguna con ellos, sola ella se la dio en muy gran copia y abundancia. Esto que Iosepho dize, no concuerda con la letra e intencion dela sagrada escriptura, por que la letra quiere, que aquella donzella a la qual el primero demandasse de beuer y agua, y ella liberalmēte se la diessse, que aquella fuesse muger de su señor Isaac. Esta señal puso Eliezer para ver y allutamente para ver y conocer manifestamente la bondad de

Dios. Que alguna dōzella diessse de beuer a Eliezer no era mucho, mas q̄ viendole a vn hombre extranjero que liberalmente se lo diessse, y aun a sus camellos sin que se lo demandasse, mostrauase ser muy gran bondad, ala qual ninguna dōzella se inclinara ni mouiera, saluo aquella a la qual especial y particularmente Dios inclinasse para lo poner por obra, como lo hizo Rebeca. Aun a penas dentro de si mesmo auia Eliezer acabado de dezir aquellas palabras, quando luego a la hora salió Rebeca hija de Bathuel hija de Melcha muger de Nachor hermano de Abraham, la qual traya sobre su ombro vna tinagica pequena para lleuar agua. Era Rebeca dōzella muy hermosa en la disposicion corporal, virgen y no conocida de varon, y con estremo grado hermosissima, en la honestidad de buenas y muy loables costumbres: la qual auia descendido a la fuente y auia hinchido su tinagica de agua, y se boluia para su casa. Dtos que auia mouido a Eliezer para concebir tales cosas en su coraçon, el mesmo mouio a Rebeca para que saliesse por agua, y fuesse la primera de todas las donzellas de aquella ciudad, para que por esta via se certificasse muy mas Eliezer, viēdo que así tan ordenada y prestamente lo hazia Dios de aquella manera. Estaua Eliezer ante que Rebeca viniesse junto cabe la fuente, mas aguardo que sacasse el agua ante que paxabra alguna la hablasse, mas despues llegose a ella, demandole agua, y diziēdo. Dame vn pocō de agua de tu tinaja para beuer. Como Rebeca lo oyo luego sin detenimiento a guiso respondió, beue señor mio, y cō mucha presteza descargo su tinaja dē sobre su ombro y poniēdola en sus brazos diole de beuer, Era Rebeca dōzella muy honesta, y así mismo muy cortes y bien criada e sus palabras, por donde hablaua así cortes y graciosa mēte, e especialmēte q̄ interiormente era mouido d Dios a hazer a q̄lla

6.4.
De la gran
hermosura
de Rebeca.

6.5.
Como Rebeca era q̄ zilla muy honesta cortes y bien criada.

buena obra, porque se cūplíesse lo que Eliezer auia pensado y tratado en su co-
raçon. Despues que Rebeca auia dado
de beuer a Eliezer, añadió diziendo. Y
tamb.en sacare agua para tus camellos,
y la echare en las canales (que está pue-
itas para dar de beuer a los animales) pa-
ra que todos beuan y seā hartos. Es mo-
strada aqui la gran benignidad de Rebe-
ca, porqué dado que se detuuíesse y tar-
dasse mas de lo que conuenia para bol-
uer a su casa, no obstante esto dixo que
queria sacar agua y aguardar hasta que
todos los camellos beuiesse y fuesse
hartos contentos y satisfechos, y ponié-
dolo luego por obra vazio la tinaja en
las canales y fue muy prestamente a la
fuente para sacar, y sacó mas agua y dio
de beuer a los camellos. Eliezer callando
y tacitamente estaua mirando y con-
templando, queriendo saber si por ventura
auia Dios hecho su camino prospero, o
no? En esto q̄ entonces passaua tomaua
Eliezer indicio de la cosa que deseaua
saber, porque si Rebeca huziesse todas
las cosas que Eliezer auia propuesto en
su coraçon y dētro de si mismo auia di-
cho, entendiesse que Dios auia hecho
prospero su camino, mas si faltasse en al-
guna cosa, que no era su camino prospe-
ro ni conforme a tu voluntad y deseo.

Capit. 4. De como E-

liezer hablo a Rebeca y le dio mu-
chas joyas, así de oro como de plata
de muy gran estima y valor.



VANDO Eliezer par-
tio de casa de tu señor
Abraham, para poner
por obra lo que le auian
mandado, dióle Abra-
ham, y embio con el (como dize Iosepho
a los que morauan en Mesopotamia)
dones y presentes de aquellas co-
sas que en aquella tierra de Mesopota-

mia eran muy raras, o de todo en todo
no se podian auer en toda aquella re-
gion. De aqui es lo que dize la sagra-
da escriptura. Despues que beuieron
los camellos dió Eliezer a Rebeca vnos
sarzillos de oro para sus orejas, que
pesauan dos siclos, y vnas ajorcas y ma-
nillas en sus brazos de diez siclos de pe-
so, y segun dize Iosepho, sacando vn
collar de oro, y juntamente otros hor-
namentos (de los quales era cosa lici-
ta vsar las donzellas virgines) dió los a
Rebeca, para que le fuesse en pago y
retribucion del beuer y agua que a el
y a sus camellos auia dado, y de la hon-
rra que le auia hecho, juzgando y di-
ziendo que era cosa muy justa que ta-
les y tan preciosas cosas le fuesse da-
das, porque las auia muy bien mereli-
cido porque auia sido mas bien mira-
da y cortes que todas las otras don-
zellas virgines que alli auian venido ha-
lleuar agua. Recibió Rebeca estos do-
nes y prefeas: porque Eliezer antes
que le las diesse le auia dicho que era
criado de Abraham, el qual era tio de
Batucl padre de Rebeca, porque en o-
tra manera no es cosa de creer ni con-
forme a verdad, que donzella tan ho-
nesta (como lo era Rebeca) tomara
cosa alguna de aquellas, si primero no
supiera que Abraham era su pariente
de parte de su padre, cuyo criado era E-
liezer. Dadas las joyas a Rebeca, pre-
guntóle diziendo. Cuya hija eres? Por
ventura en casa de tu padre aura lugar
y disposicion para poder posar en ella?
Comunmente dizen los Doctores, que
aqui en este passo, está mudada la or-
den de la letra, porque primero le pre-
guntó de que generacion y parentela
era, que le diesse cosa alguna de aque-
llas joyas y prefeas, mas despues que su-
po que era de la parentela de Abraham,
y que aquella conuenia para muger de
tu señor Isaac se las dio. Con verdad
que si Eliezer le diera aquellas cosas an-

Gen. 24.

vbi sup.

fi.
Comen-
zer do a
Rebeca
nos que
ellos y su
nillayia
collar u
oro.

res que le constara de que generacion era, fuera muy loco y no acertara en ello, porque las pudiera dar a alguna donzella que fuera de linage de los gētiles, y tal como esta, no cōuenia ni deuia ser tomada para muger de Isaac, de donde se tiene esta orden, que primero le pregunto de que generacion y parentela era, y sabida, despues le dio las joyas y prefeas. Mas no obstante lo que esta dicho, se puede muy bien dezir que Eliezer dio a Rebeca aquellas joyas ante q̄ le preguntasse de su linage y parentela. La razon desto es, porque asi lo ordena el texto de la sagrada escriptura y fundase en esto, porque Eliezer auia dicho, que aquella donzella que le diessse de beuer y a sus camellos, que aquella fuesse para muger de su señōr Isaac, y q̄ en esto entēderia que Dios auia hecho muy prospero su camino, y como (pues que asies) viniessse Rebeca y liberalmēte le diessse de beuer y a sus camellos, entendio con certidumbre infalible que Dios auia hecho prospero su camino. Que quedaua sino que finalmente creyessse, que aquella donzella auia de ser muger de su señōr Isaac. Pues que asies, que inconueniente, o que locura era dalle las joyas a aquella que indubitablemente creya que auia de ser muger de su señōr Isaac, de donde era muy gran fidelidad quanto a Dios, que sin ninguna otra humana inquilicion consentia al proposito confirmado por la oracion hecha a Dios. Dos cosas pregunto Eliezer a Rebeca. La vna, cuya hija era. Y la otra, si auia disposicion y lugar para poder posar en casa de su padre. Querria Eliezer posar en casa de su padre de Rebeca, porq̄ tenia intencion de demādalla para muger de su señōr Isaac, porque posando en su casa trataria y hablaria muy mejor del negocio, que posando fuera, porque estando dentro veria la oportunidad lugar y tiēpo, para proponer y tratar de su negocio, y procurar

la muger para su señōr Isaac, lo qual no pudiera ver si estuuiera aposentado fuera de casa. A estas dos preguntas respondió Rebeca por la orden que se las auia preguntado, en lo qual se muestra la grā prudencia de la que respondia. Era con verdad Rebeca donzella muy prudente, y asi a la primera pregunta respondió diziendo. Hija soy de Bathuel hijo de Nachor, el qual le pario Melcha. Cōto aqui Rebeca su linage y parentela, su biendo hasta Nachor. Por ventura dira alguno que esto lo aya hecho, porque Nachor era pariente muy propinco de Abraham, porque eran hermanos hijos de Thare. Mas dicen que Rebeca no sabia por entonces si aquel hombre que la hablaua era siervo de Abraham, o no, por donde no auia porque contar su generacion hasta Nachor? A esto se responde, q̄ dado que Rebeca ignorasse y no supiesse que Eliezer era siervo de Abraham, mas era mouida de Dios, el qual disponia y ordenaua todo el negocio con vna oculatissima disposicion y orden maravillosa, que ella contasse su generaciō hasta Nachor, el qual sabia Eliezer que era hermano de Abraham, porque muchas vezes se lo auia oydo dezir a su señōr, para q̄ asies alegremente fuesse Eliezer a casa de su padre de Rebeca. Si Rebeca tan solamente dixera, soy hija de Bathuel sin passar mas adelante, no conociera a Eliezer, si era de la generaciō y parentela de Abraham, o no, porque no tenia Abraham costumbre de hazer mencion ni de nombrar a Bathuel, porque nunca le auia visto, y esta es la causa fundamental, porque nombro a Nachor. A la segunda pregunta que le preguntó si auia disposicion para posar en casa de su padre, respondió diziendo. Ay lugar muy espacioso acerca de nosotros y tenemos muy grā abundancia de pajas y de heno. Estas dos cosas son suficiente mantenimiento para los camellos, y dado que a Rebeca tan solamēte le preguntó

§ 3.
De lo q̄ Rebeca respondió a Eliezer a dos cosas que le preguntó

tasse del lugar para poder posar y poner los camellos, respondió ella de su paſto y mantenimieto, porque aſſi como a los hōbres, no es hecha perfecta hospitalidad, dandoles camas para repolar y dormir, ſino les dan mantenimiento para ſu corporal ſubſtanciō, aſſi pa los brutos animales (como ſon los camellos) cō uiene darles paſto y mantenimieto, de lo qual diligentemente dio noticia Rebeca a Eliezer ſin ſer preguntada, moſtrādo que erā cosas neceſſarias para los camellos, y que dellas auia muy gran abundancia en ſu caſa. Como Eliezer oyó lo que Rebeca auia dicho, inclinose abaxādo ſu cabeça, y poniendo ſus rodillas en tierra, y adoro al ſeñor, haziendole gracias por tales y tantos beneficios, y por que auia hecho proſpero ſu camino y haziendo oracion dixo. Bendito ſea el ſeñor Dios de mi ſeñor Abrahā, al qual conſieſſa y honrra por Dios, que no quito ſu miſericordia y verdad de mi ſeñor, y me traxo por camino derecho a caſa del hermano de mi ſeñor. Muchas cosas dixo Eliezer en eſta oracion porque nō bro a Dios del cielo, Dios de ſu ſeñor Abraham para hazer diferencia de los dioses de los gentiles, que no erā ni ſon verdaderos dioses, porque Eliezer honraua y reuerenciaua al verdadero Dios, porque aſſi ſe lo auia enſeñado ſu ſeñor Abrahā. Dixo mas que no quito ſu miſericordia y verdad de ſu ſeñor. Endereçar Dios el camino de Eliezer, ſegun ſu deſſeo y oluntad para q̄ tomaffe muger pa ſu ſeñor Isaac, llamo la miſericordia y verdad. Miſericordia, porq̄ eſta obra no la hizo Dios, como que fueſſe compellido, o forçado para la hazer, o porq̄ por otra alguna via fueſſe obligado, mas tan ſolamente la hizo por ſu ſola bondad y benignidad. Es llamada verdad, porque Dios auia prometido a Abraham, que le daria gran generacion, y aquella tierra de Chanaam, pues que aſſi es, endereçando y encaminando a Eliezer (que

era caſi medio para aquel ſin auerle de conſeguir) era gran verdad, eſto es gran fidelidad guardar Dios lo que auia prometido a Abraham.

Grad. 11.

Capit. 5. Como Rebe

ca fue corriendo a caſa de ſu padre a dar noticia a ſu madre y hermanos de todo lo que auia paſſado con Eliezer.



omo Rebeca oyó las cosas que Eliezer le auia dicho corrió dādoſe preſſa para ſu caſa, y dio noticia dellas a ſu madre y hermanos fue Rebeca cargada con ſu tinaja de agua, con mas preteza que ſolia yr y andar, mas no yua corriendo, por que no conuenia a dōzella tan honeſta (como ella lo era) correr, ni aū lo podia hazer porq̄ yua cargada cō la tinaja llena de agua, mas dize la ſagrada eſcriptura, que corrió o que yua corriendo para ſu caſa dando a entender en eſto q̄ auia ydo con paſſos mas apreſſurados y con mayor preteza que ſolia andar ſin diſtacion ni tardança alguna, quedādoſe Eliezer cabe la fuēte cō ſus camellos aguardando ſi por ventura ſaldria alguno para lleuar a poſar a ſu caſa. Dize la eſcriptura q̄ fue Rebeca y dio noticia de lo que auia paſſado en caſa de ſu madre, eſto dize, porque (ſegun dize Iosepho) ya Bathuel ſu padre era muerto por cuya cauſa la caſa auia tomado de nominacion y ſe llamaua de la madre. Tenia Rebeca vn hermano al qual llamauā Laban. Eſte como vieſſe los çarçillos y axorcas en las orejas y braços de ſu hermana y oyefſe todas las cosas que auia dicho y relatado Eliezer, ſalio muy preſtamente al varon que eſtaua junto a be la fuente con los camellos q̄ eſtauan

repo-

§. 4.
Devna ora
cion q̄
hizo Eliezer dando
gracias a
Dios.

Ioseph. li. 1.
anticap. 19

repofando y hablandole dixo. Entra bẽ dicto del feñor. Quifo dezir. O varon al qual bendixo el feñor, entra en la ciudad y ve a poſar a mi caſa, y aſi añadio. Porque eſtas fueſta? Hablo deſta manera, como ſi dixera. No auias de eſtar fuera como peregrino y huésped, mas ſin deteniimiento ni tardança alguna, auias de yr a nueſtra caſa, como a caſa de tu ſeñor Abrahã, pues eres ſu ſieruo y criado. Y dixo mas. A parejada tengo la caſa y lugar para tus camellos. De aqui ſe colige que deſpues que Rebeca dixo todo lo que auia paſſado con Eliezer, que no luego ſalio Laban al varon q̃ eſtaua a la fuente, mas primero (lo mas preſto que pudo) aparejo la caſa y lugar para ſu perſona y para los camellos. Saliedo pues a el Laban, lleuole a poſar a ſu caſa, y el miſmo Labã y ſus criados, quitaron las ſillas y aparejos de los camellos, y dioles paja y heno para comer en gran abundancia, y aſi nuſtro agua para lauar y limpiar los pies de los camellos del poluo del canuño: porque empeco y dana mucho a los piẽs de los camellos, y en eſto ſienten muy gran deſcanſo y refrigerio. Muẽſtrale aqui la buena criança y corteſia de Laban, porque el meſmo quitó las ſillas a los camellos y ayudo a Eliezer a poner las cargas en recaudo. Traxo aſi meſmo agua para lauar los pies de Eliezer, y de los q̃ auia venido con el. Es nombrado aqui Eliezer, porque el era principal y ſuperior de los otros, y eſto hizo para dar a los vnos y a los otros refrigerio y deſcanſo del trabajo del camino para quitar el poluo, el qual con ſu ſequeſad, naturalmente conſume la humidad de los pies y haze en ellos llagas y grietas. Eſte uſo y coſtumbre le tenia en aquella tierra de Meſopotamia como en la de Chanaan. De lo dicho claramente ſe colige (lo que arriba diximos) que con Eliezer y en ſu compaña auian ydo otros muchos de caſa de Abraham porque de

ſu aparato y acompañaamiento, ſe auia de juzgar la grandeza de Abraham y de ſus riquezas, por donde cõuenia q̃ fueſſen otros con el que le acompañaſſen y honraſſen, y que no fueſſe ſolo, y auia porque Eliezer entendia (ſi Dios endereçaſſe ſu camino y le dieſſe lo que demandaua) llevar conſigo a la donzella eſpoſa de ſu ſeñor Iſaac, y para llevar la requeriaſſe que fueſſe lleuada con gran honrra, y aſi que muchos fueſſen con ella que la acompañaſſen y quitaſſen toda ſoſpecha de mal, porque auer de yr ſola vna donzella hermoſa y de tierna edad, con vn varon ſolo que no era pariente muy propinquo y cercano como padre o hermano, pareſceria coſa deſoneſta, y propinca a ſoſpecha de mal y de infamia, lo qual conuenia al preſente de todo en todo quitarlo: por donde fuerõ otros cõ Eliezer, a los quales Laban recibio en ſu caſa y fuerõ lauados ſus pies. Todas eſtas coſas aſi paſſadas fue pueſta la meſa y pan en ella, entendiẽdo de baxo deſte nombre de pan otros diuerſos manjares para comer. Queriendo Eliezer entender en lo q̃ ſu ſeñor Abraham le auia encomendado dixo a Laban. Ni comere no beuere haſta q̃ diga mi embaxada y la cauſa porque he venido y diga mis ſermones, eſto es, lo que mi ſeñor me ha dicho y mandado que hable. En eſto ſe muẽſtra la gran diligencia, ſolicitud y cuydado de Eliezer, porque mas cuydado tenia del negocio de ſu ſeñor y de lo que le era mandado, que de ſi miſmo, porque no quiſo comer ni beuer (aunque era bien tarde) antes que dixeſſe ſu embaxada, porq̃ mas aparejados eſtan los hombres para hablar, y los que oyen para entender lo q̃ les eſ dicho ante de comer q̃ deſpues. Reſpondio Laban. Di todo lo que quieſſeres y por bien tuuieres. Començando pues Eliezer a hablar dixo. Sieruo ſoy de Abraham. Y el ſeñor bendixo cõ eſtremo grado a mi ſeñor Abraham, y

K 5 fue

6. 2.
Porque fue
dada agua
para lauar
los pies de
de los ca-
mellos q̃
lleuaua E-
liezer.

5. 2
De como
Eliezer de-
nuendo a
Rebeca pa-
ra muger
de Iſaac.

fue muy magnificado. Y diole ouejas y bueyes y vacas, y oro y plata, y sieruos y sieruas, camellos y alnos. Y Sarra la muger de mi señor en su vejez y senectud le pario vn hijo y diole todos sus bienes que tenia, y tomole juramento diciendo. No tomaras muger para mi hijo de las hijas de los Chanaanicos en cuya tierra yo moro, mas yras a casa de mi padre y de mis parientes y generacion tomaras muger pa mi hijo. Ante q passemos mas adelante sera biẽ declaremos la ordẽ y modo que tuuo Eliezer en re-latar todas estas cosas para conuouer y atraer a los parientes de Rebeca para q cõsintiesse en darla por esposa, y muger de su señor Isaac. Dixo lo primero,

Genef. 14.

fieruo soy de Abraham. En esto quiso mostrar Eliezer, que todo lo q auia de dezir y hablar, lo entendia dezir en nõbre de su señor Abraham. Y dixo el señor bendixo a mi señor. Quiso dezir: multiplicole el señor muy mucho con elstreino grado, porque Abraham tenia en su casa trezeientos y diez y ocho sieruos todos nascidos en casa, quando fue a vna batalla cõtra quatro reyes de los Amorreos a los quales vencio, quanto mas al presente que de cada dia era multiplicado y augniatado. Y particularizando Eliezer los bienes de Abraham su señor dixo: q le auia Dios dado ouejas y bueyes, y dixo esto porque (como

- 8 -

§. 3.
Porque Eliezer cõto todas las riquezas de su señor.

la sagrada escriptura dize) era Abraham muy rico con elremo grado en posse-sion de oro y de plata, sieruos y sieruas, camellos y alnos. Conto aqui Eliezer la bien andança y prosperidad de su señor y sus muchas riquezas, porque atraen mucho e induzẽ para los matrimonios. Dixo que Sarra en su vejez auia parido hijo. A qui Eliezer se llega mas a la materia del casamiento, y a lo que pretendia, por cuya causa auia venido queriendo prouar y persuadir que le deuian dar a Rebeca para muger de su señor Isaac, porque concebir y parir en la vejez, era

cõsa de miraclo, y que era cosa semeja-re a verdad, que Dios auia de hazer muchas mercedes y señalados bienes a aq̃l q̃ alsi auia hecho nacer de padres viejos en su anciana edad, por donde qualquiera muger auia de deslejar calar cõ tal varon. Alsi mesmo por q su padre le auia dado todos sus bienes haziendole donacion de todos ellos en su vida, no referuando ni guardando cosa alguna para si. Conto alsi mesmo Eliezer el juramẽto que le auia tomado con que le auia constreuido y forçado a auer de venir aquella tierra de Mesopotamia. Contadas todas estas cosas dixo tambien todas las que le auian acontecido cerca de la fuente, y lo que con Rebeca auia pasado, por las quales queria Eliezer mostrar que este casamiento de Isaac con Rebeca, era de voluntad de Dios, y que de aqui se seguia, que si contradezian y resistian este matrimonio, que resistian a la diuina voluntad, y a lo que Dios tenia determinado, y alsi concluyẽdo les dixo. Pues que alsi es, si hazeys misericordia y verdad con mi señor Abraham dando a Rebeca por muger de su hijo Isaac dezidmelo, y si otra cosa os parece y agrada que no la quereys dar, hazedmelo saber, para que yo de presto y sin tardança alguna, pueda proueer de otra y pueda yr a la manderecha, o yzquierda, a buscar muger para mi señor Isaac.

§. 4.
Despues Eliezer cõcluye que tricio e do manda.

Capit. 6. De lo que

Labam y Bathuel hermanos de Rebeca, respondieron a Eliezer, y como fue dada para muger de Isaac.

Como Eliezer acabo de dezir su demanda y peticion respondieron Labam y Bathuel hermanos de Rebeca. (Este Bathuel no era el padre de Rebeca por q̃ (como esta dicho) ya era muerto, mas era su hermano menor que La-

bam

ban) diciendo. Esta obra de juntarse en legitimo matrimonio Rebeca con Isaac el señor ha salido y emanado y no podemos fuerade su voluntad dezir ni hazer cosa alguna. Quisierô dezir en estas palabras. No tan tola mēte no podemos hazer contra la voluntad de Dios, mas ni aun hablar palabra alguna en que cōtradigamos a lu diuina ordenaciō y determinacion. Queriendo pues condescender con su peticiō y demanda, y dalle a la donzella dixerōnle. Mira que Rebeca esta delante de ti y en tu poder tomala y poder la has lleuar cada y quando que tu quisieres y por bien tuuere. Es. Es aqui de considerar, que no dixerōn, mira que aqui esta Rebeca, vega Isaac y quando quisiere y por bien tuuere tomela por muger. La causa de esto fue, porque ellos miraron muy bien las palabras que Eliezer auia dicho, con uenie laber, que su señor Abrahā le auia dicho y mandado que en ninguna manera lleuasse a lu hijo Isaac a Mesopotamia, de donde si le concedieran la donzella, y no le concedierā que la lleuasse a la tierra de Chanaan, vana fuera y em balde su concesiō, por donde liberalmente le la concedieron para que la pudiesse lleuar, porque si asi no le hiziera nunca Isaac la tomara por muger porq̃ no viniera a aquella tierra. Como Eliezer oyola muy agradable respuesta q̃ los hermanos y parientes de Rebeca le auian dado, y como le concedian con prompta volūtad a la donzella para muger de su señor Isaac, queriendo ante todas cosas dar gracias a Dios por la merced recebida, postrado pecho por tierra adorar al señor. Queriendo asi mismo gratificar a los parientes de Rebeca, el beneficio que tan liberalmente y con tā prompta voluntad le auian hecho en darle la donzella, dielos muchos dones y presentes, de donde dize la sagrada escriptura. Sacado Eliezer muchos vaīos de oro y plata y vestiduras muy precio

sas de gran estima y valor, y otras muchas joyas de oro y de plata, diolas a Rebeca por dō, y en lugar de las cosas que fueren dar a las donzellas rezien despoñadas. A la madre y hermanos, dio asimismo dones y presentes de gran estima y valor. Estas cosas asimismo pasadas, comenzārō (con mucho plazer y alegria) a comer, porque Eliezer auia dicho que no comeria ni beueria hasta que propusiesse su embaxada, y dixesse la causa porque auia venido a aquella tierra. Comiendo y beuiendo con mucho plazer y alegria, quedose alli Eliezer y los que con el yuan aquella noche repofando y descansando del trabajo pasado, y cō muy gran gozo de auer conseguido tan buen fin su camino, y de auer hallado tā buen recaudo conforme al desseo y mādamiento de su señor Abraham. Leuantandole pues Eliezer muy dematiana en esto se ouuestra la grā diligencia que tenia de boluer con respuesta a casa de su señor, acabada su embaxada y alcanzado lo que queria. Eliezer era siervo muy fiel, y no queria detenerse ni tardar por que sabia que su señor Abraham, creya que esta obra para que auia sido embado auia de ser diligida y encomendada de Dios, por donde tenia que muy presto se auia de acabar, y porque asimismo sabia el camino de Mesopotamia, y en quantos dias podia yr, negociar, y boluer, y si mas le detuuiesse y tardasse, tenia gran pena y congoxa, y estaria con sobresaño, pensando por véu. a le ouiesse acontecido algun desastre o infortunio en el camino, o que no auia hallado recaudo de aquello para q̃ le auia embuado, por cuya causa y razón no queria Eliezer detenerse ni tardarse por largos dias, y asi hablando a la madre y hermanos de Rebeca les dixo. Dexadme para que me vuelua a mi señor. Respondieron la madre y hermanos de Rebeca. Esta donzella con nosotros, alomenos por espacio de diez dias, y despues

52.
De los dones q̃ Eliezer dio a Rebeca y a su madre y hermanos.

53.

De como Eliezer desmintió su conciencia para boluer y lleuar a Rebeca.

11.
Porque no dize los hermanos de Rebeca q̃ ouiesse Isaac a tomarla por muger.

despues os podreys partir y caminar. La causa porque hablaron desta manera, fue porq̃u la donzella se auia de apartar dellos por largos dias y años, que rian sus parientes que por algunos dias se estuuiese con ellos para regozijarse y consolarse con ella, y porque no pareciesse que era lleuada quasi por fuerza y arrebatadamente y contra voluntad de ellos y della. Respondio Eliezer, dexadme, no me querays detener, porque el señor endereço mi camino. Hablo desta manera, como si hablando mas claro dixera. Despues que Dios endereço mi negocio despachandolo tan prosperamente, no me deuó detener, ni volotros me detengays, porque seria cosa irracionable hazer lo contrario. Porque asico mo era cosa agena de razon repugnar a la voluntad de Dios que auia ordenado el ayuntamiento de Isaac y de Rebeca, asi era cosa imposible querer detener a aquel al qual queria Dios que velozmente y con mucha presteza fuesse despachado y boluiesse a casa de su señor, y asi dixo: Para que buelua a mi señor conuiene saber, llevando conmigo a Rebeca, porque sin ella bien le dieran licencia para que se partiera. Respondieron ellos. Llamemos la donzella y sepamos della su voluntad, que es lo que quier hazer? Es llamada la donzella Rebeca, porque quando estas cosas passauan no estaua presente y queria saber su voluntad, si queria luego inmediatamente yr con aquel varon, o de tener y estar en casa por algunos dias, o no? Como Rebeca vino, y preguntaronle diciendo: Quietes yr con este hombre, o no? Respondio: Ire con el de buena gana y con prompta voluntad, sin detenimiento ni tardança alguna. Oyda su respuesta dexaronla yr y q̃ fuesse con ella el ama que dède su niñez la auia criado y dado leche, y enseñado en loables buenas y muy sanctas costumbres, y que asi mismo Eliezer se partiesse y los que auian

venido con el, rogado a Dios les diessse cosas prosperas, de donde la madre de Rebeca y sus hermanos y parientes dixerona Rebeca. Nuestra hermana eres y porque eres nuestra hermana rogamos a Dios que crezcas por augmentacion de hijos en mil generaciones, esto es en muchas generaciones de hijos y nietos y visnietos, porque es aqui puesto numero determinado por indeterminado. Y dixerona mas. Possentus hijos las puertas de tus enemigos, quisieron dezir. Enseñore ense tus hijos de sus enemigos. Esta bendicion antes de agora estaua concedida y prometida a los hijos de Rebeca, quando fue dicho a Abraham, que su generacion auia de posseder las puertas de sus enemigos. El image de Abraham, en el qual fueron cumplidos los prometimientos, no es otro alguno, sino el que fue deriuado y descendido de Sarra, y despues de Rebeca, porque de alli traxo origen y principio. El image de Rebeca consigo esta bendicion, no por razon de su persona, mas porque fue conjunta con la generacion de Abraham, lo qual todo fue cumplido sin faltar en cosa alguna, segun y como le auia echado la bendicion, como parece en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura. Fue cumplida esta bendicion en Esau hijo de Rebeca, del qual salieron doze capitanes y reyes, segun que arriba mas largamente declaramos. Fue asi mesmo cumplida en Jacob hijo de Rebeca, del qual esta escripto Quien podra contar el polvo de Jacob, y conocer el numero de la generacion y esirpe de Isaac.

Capit. 7. Como Eliezer se partio de casa de Laban, lleuado consigo a Rebeca para muger de Isaac.

Todas estas cosas asi passadas como auemos relatado, Rebeca y sus criadas

De la creacion de y hermanos e hijos de Rebeca.

Gen. 27.

9.4.
Como fue
preguntada
Rebeca si
queria yr
con el varon,
y si lo que
respondiera.

7.7.
7.7.
7.7.

das (que auian de yr con ella) subiendo sobre los camellos siguieron a Eliezer, el qual con muy gran presteza boluia a casa de su señor Abraham. No tan solamente el ama que auia criado a Rebeca yua con ella, mas aun otras muchas donzellas y criadas, con las quales ella auia tenido mas especial familiaridad: y con uersacion y se auia criado con ellas en su niñez y tierna edad para alegrarse y comunicarse con ellas. Lleuo no pequeño numero de donzellas y criadas consigo y en su compañía, la razon desto fue, porque Rebeca era hija de padres nobles y muy ricos y poderosos e yua fuera de su tierra a juntarse en matrimonio con varon muy poderoso y no menos rico, por dōde conuenia que fuesse acompañada y no sola para ser muger de Isaac, cuyo padre tenia tanto numero de camellos, y lieros y siervas, y auia embiado tales y tan preciosos dones de oro y de plata y de preciosos ornamentos de gran estima y valor, por donde conuenia que fuesse (como lo fue) muy acompañada. En aquel tiempo que Eliezer venia con Rebeca, y con toda la otra gente, y llegaron a Bersabe, andaua Isaac pasciendose contra la parte del austro, por el camino que va al pozo que es llamado, del que ve y viue. Fue llamado este pazo deste nombre, porque acerca del vio Agar al Angel del Señor, y porque el angel era substatia q̄ uia y la uia uisto, llamo Agar a q̄l pozo del q̄ uia y ve diziendo. Tu Dios q̄ me uiste, Bersabe en la qual moraua Abraham y su hijo Isaac, era tierra austral tierra de Chanah. Aua salido Isaac al campo a contemplar en Dios y sus diuinos beneficios, y la vida eterna y celestial bienauenturança, las quales cosas confortan y alegran con estremo grado al anima. Y porque estas cosas muy mejor le hazen en el campo y soledad, que dentro de la ciudad, o casa dōde ay ruydo y tumulto de gentes, porque quierē

anima quieta y libre, apartada de tumulto y ruydo de gentes, por esso auia salido al campo. O por ventura salia al campo a contemplar acerca de alguna cosa de Astrologia porque su padre Abraham era muy sabio y no menos enseñado en esta ciencia de Astrologia, y el la enseñó a los Egypcios, y la auia enseñado a su hijo Isaac, el qual por ventura en aquel tiempo a la tarde ya que se queria poner el sol salia a uer la disposicion del cielo y a uer salir las estrellas, o a uer otras algunas cosas pertenecientes al arte de Astrologia. Como pues q̄ asist es Isaac leuantasse los ojos hacia la parte por donde venia Eliezer con Rebeca vio los camellos y luego los conocio, porque estauan señalados de cierta señal, por donde podian muy bien ser conocidos, o por ventura los conocio por el numero y cuento dellos: porque diez eran los que Abraham su padre auia embiado, y diez los que venian. Rebeca viendo a Isaac quando se acercaron a el y a ellos, descendio muy prontamente del camello en que yua, para hazer reuerencia y acatamiento a Isaac como aquel que uia de ser su marido. En este passo estēto de la sagrada escriptura, mudo la orden, porque primero Rebeca preguntio a Eliezer que era aquel hombre que uenia contra ellos, y como le respondió q̄ era su señor Isaac, entonces descendio del camello en que yua, por q̄ en otra manera, cosa nobien mirada fuera, descendio del camello y hizo reuerencia a qualquiera hombre, y así pregunto a Eliezer diziendo: Quien es aquel hombre que viene contra nosotros. La razon porque Rebeca preguntó fue, porque pensó que era alguno de la casa de Abraham, y de aquel que auia de ser su marido, porque sabia q̄ estava muy cerca de la casa de Abraham, porque Eliezer le lo auia dicho. No pregunto de qualquiera hebreo quien era, por q̄ muchos auia ante visto, por q̄ Rebeca

5.3.
De lo que
Rebeca hi
zo, quando
llego don
de estava
Isaac.

q̄. 1. 11.

era

5.1.
Como Re
beca lleuo
consigo mu
chas don
cellas.

Gen. 14.

5.2.
De como
Isac salia
al campo a
contemplar.

era muy vergōsosa y muy modesta en sus palabras, mas agora al presente creyendo (como esta dicho) que era alguno de casa de Abraham con cuyo hijo ella auia de casar, pregunto quien era aquel hombre. Respondio Eliezer diziendo. Aquel es Isaac hijo de mi señor Abraham. Como Rebeca oyo lo que le auia dicho, tomando su manto cubrio su cabeza, lo qual hizo de verguēça, o por ventura lo hizo por parecer mejor, y mas honestamente cubierta, que descombierta y no bien compuesta, mayormente que venia de camino. Como llegasen donde estaua Isaac hablió Eliezer con el, contole todas las cosas que auia hecho, la prosperidad de su camino, quã prosperamente le auia subcedido, y la fealdad a la fuente, y dando cuenta de la embaxada gozauale cō su señor, porque no parecia que auia sido mal mensajero embiado en balde. Entonces Isaac tomo a Rebeca por la mano, y metiolo en el tabernaculo y aposento de su madre Sarra. Y hechas primero algunas solemnidades y regozijos de bodas, tomola por muger consintiendo ambos a dos, conluquendo con ella el matrimonio, y en tãto grado la amō de amor casto (que no palia los limixes de la razon y matrimonio) que templa en el dolor que auia sentido de la muerte de su madre Sarra. En estas palabras hablandomas claramēte quiere dezir la sagrada escriptura, que el amor grande que Isaac tenia a Rebeca, hazia mas tolerable el dolor que Isaac sentia de la muerte de su madre Sarra, mas no, que del todo se le quitaua. Es mostrado aqui el dolor muy grãde que Isaac sentia, y la grã afliccion que tenia de la muerte de su madre, que aunque era ya muerta proseguia y continuaua tanto, y con tan cōtinuo y largo dolor de dias y años. Auia con verdad pasado ya tres años que Sarra era muerta, mas el dolor de su muerte estaua tan reziende y fresco, entero e

intenso en su coraçon, como si entōces acabara de espirar y la ouiera enterrado, mas sobreuiendo el nueuo amor de Rebeca, aunque no totalmente se lo pudo del todo quitar en alguna manera se lo menoscabo y tēplo, y hizo mas tolerable de sufrir.

Capit. 8. De los muchos y muy grandes bienes que de Rebeca acarrear agua se siguieron.



Os bienes que de Rebeca acarrear agua se siguieron, no asì facilmente los podremos cōtar, por ser (como son) muchos, mas

porque mejor y mas facilmente se retengan en la memoria, copilaremos aqui algunos dellos, callando otros muchos que podiamos traer, porque se siguió lo primero. Que diuinamente por ordenacion diuina fue mouida para yr por agua a la fuente, primero que otra alguna donzella en aquel tiempo q̃ Eliezer estaua alli reposando. Siguióse lo segundo, los dones que luego de presente alli dio Eliezer a Rebeca los çarillos, ajorcas, y manillas para las orejas y brazos, por razō de la gran chandad con que le auia mouido para con el, siendo peregrino, de dalle agua para beuer, y a sus camellos. Siguióse lo tercero, q̃ fue Rebeca como mensajero, o medianero para que Eliezer fuesse recebido y apolentado en casa de su madre y hermanos, donde fue muy bien y graciosa mente recebido hospedado y tratado. Siguióse lo quarto, que demãdo a la madre y hermanos de Rebeca, la diessen para muger de su señor Isaac hijo de Abraham. Siguióse lo quinto, que vista de la madre y hermanos de Rebeca, la peticion de Eliezer, y lo que auia dicho respondieron diziendo, que todo aquello auia sido diuinamente ordenado por donde

§. 4.
De como Isaac tomó a Rebeca y del gran amor q̃ la tuvo.

Gen. 14.

donde no podian ni deusã contradizer ni hazer cosa alguna, mas ni aun hablar palabra en contrario por donde luego a la hora le la concedieron. Siguióse lo sexto, que como oyo Eliezer tan grata y buena respuesta sin dilacion alguna postrado pecho por tierra haziedo muchas gracias a Dios le adoro, porq̃ así tan prosperamente auia endereçado su camino y auia hallado lo que deseaua. Siguióse lo septimo, que dio muchos y muy grãdes dones a la madre y hermanos de Rebeca y a sus parientes. Siguióse lo octauo, que así mesmo dio a Rebeca, muchas joyas y preleas, así de oro como de plata, y otros muchos ornamentos y vestiduras de gran estima y valor, en señal que auia de ser muger de su señor Isaac. Siguióse lo nono, que dexando y desamparãdo Rebeca su propia patria, madre, hermanos, y parientes, se vino con Eliezer a juntar en legitimo matrimonio con Isaac, de donde por el grande y casto amor que la tuuo, le siguió lo dezimo, que fue causa de mitigar, iemplar y menoscabar el dolor, pena y tristiza que Isaac sentia dela muerte de su madre Sarra. Siguióse lo vndezimo, que fueron muy prosperados viuiendo en mucho amor y claridad procreando hijos como engendraron a Eliau y a Iacob, de los quales descendierõ grãdes gẽtes, Principes y Duques, y los doze Patriarchas del vicio testamento. Siguióse lo duodezimo, que mas y nias es, y que mas estimar se deue, que de su prolapia y generacion descendio Christo nuestro Redemptor segũ la humana naturaleza, de donde sant Matheo contando la genealogia de Christo, segun la humanidad dize. Libro de la geneacion de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abraham. Abraham engendro a Isaac. Isaac engendro a Iacob. Iacob engendro a Iudas y a sus hermanos. Y así va descendiendo hasta dezir. Mathian engendro a Iacob. Iacob engendro a Io-

seph varon de Mañã, de la qual nascio Ielus, q̃ es llamado Christo. Otros muchos y muy grandes prouechos podria mos aqui traer y contar, los quales dexamos por euitar prolixidad y no dar pesadumbre a los lectores.

¶ Ya que hemos visto (aunque cõ breuedad) quien aya sido Rebeca, cuya hija, de que prolapia y generaciõ, como aya acarreado agua, los muchos y muy grande sprouechos que dello le le siguieron. Queda ver quien aya sido Isbofeth, de que generacion, y su reposado dormir, y los muchos y muy grandes males que dello le ayã seguido.

Capit. 9. Que muestra quien aya sido Isbofeth, cuyo hijo, y de que prolapia y generacion.



Ve Isbofeth (segun la sagrada escriptura manifestã) hijo de Saul primero Rey de Israel, y de la generaciõ Hebrea, y del tribu de Benjamin Este Isbofeth (despues de la muerte del Rey su padre que fue muerto en vna batalla en los montes de Gelboe) reyno sobre el reyno de Israel. Como y en que manera aya reynado, manifestalo la sagrada escriptura diziedo. Muerto el Rey Saul, fue derramado todo su exercito en diuersas partes. Abner q̃ era capitan general del Rey Saul, tomo a Isbofeth hijo del Rey Saul, vngiolo y leuantole por Rey (en lugar de su padre) sobre todo Israel. Este Abner era hijo de Sarua hermana de Dauid. Es llamada hermana segun la costũbre de los Hebreos, que a los parientes laman hermanos, porque eran primos, hijos de dos hermanos: al padre de Sarua llamaua Aitay, el de Dauid Esay. Era este Abner (segun dize Ioseph) hi-

Josep. li. 7.
antig. c. 1.

jo de

jo de Ner, varon eficaz, y con estremo grado muy bueno en su naturaleza, el qual viedo que auia sido muerto el Rey Saul y su hijo Ionatas, y otros dos hijos suyos, veniedo a los reales como al hijo de Saul que auia quedado q se llamaua Isboeth, y constituyole por Rey, sobre todos aquellos que estaua de la otra parte del Iordan y de todo el pueblo, saluo el tribu de Iuda, sobre el qual reynaua Dauid. Este Isboeth no fue a la batalla y guerra, quando su padre y hermanos fueron muertos en los montes de Gelboe, porque por ventura no era apto ni dispuesto para la guerra, y esto no por falta de edad, porque quarêta años auia quando fue constituydo en Rey de Israel, mas porq era pusilânimo y muy couarde, lo qual parece claramente, porque en todo el tiêpo que viuio y reyno no hizo cosa alguna notable y digna de memoria que perteneciese a Rey. Como pues que asi es, las guerras de los dos exercitos (côuiene saber de Dauid y de Isboeth) fuesen muy continuas y se jûtasen muchas vezes en batallas, Abner principe y capitan general del exercito de Saul, como era sabio y muy hõrrado del pueblo, hizo que muy deuotamente todos fuesen cõ Isboeth, los quales con gran deuocion y por muy largo tiêpo permanecierõ conjuntos con el. To mo Abner (como esta dicho) a Isboeth y lleuole por los reales dõde estaua grã multitud de gente, y de caualleros juntos, porque no todos auian sido muertos en los montes de Gelboe, mas auia quedado muchos, vnos que resistieron, y otros q boluieron las espaldas y huyeron. Hizo esto Abner, porque para que vno aya de ser constituydo y leuantado por rey, conuiene que sea con consentimiento del pueblo, por dõde es de creer que Abner que era capitan general con el qual auian quedado otros caualleros: junto el exercito de los Israelitas para q de su consentimiento y de vna confor-

me voluntad fuesse Isboeth constituydo en Rey de Israel, y entonces (ganada la volûtad y consentimiento de los caualleros) lleuole Abner por toda la multitud del exercito que estaua junto para constituyrle en rey. No se ha de entender que Abner le aya entregado el reyno, porque todo el pueblo se lo entregó, mas porque (como esta dicho) Abner era capitã de todo el exercito y persona muy valerosa, atraxo e induzio a todo el pueblo y a todo el exercito, para consentir a Isboeth y tomalle por su Rey y señor, como lo hizieron. Constituyole asi mesmo sobre Galaad. Va aqui contãdo la sagrada escriptura aquellas ciudades y tierras sobre que fue constituydo por Rey Isboeth. Dixo sobre Galaad. Esta era vna prouincia en la tierra de Israel, que parte della pertencia al tribu de Ruben, y parte al tribu de Gad. Y sobre Giesurim, esto es, sobre la tierra de Giesurim. Estos moradores de la tierra de Giesurim, no eran Israelitas, mas Gentiles, los quales morauan dentro de los terminos de la tierra de Chanaan, a los quales justamente pudierõ tomar los Israelitas, y ocupar toda su tierra, mas no quisieron sino quedarõ como tributarios, para que sobre ellos los hijos de Israel tuuiesen alguna jurisdiccion. Y sobre Iezrael. Dize esto porque Isboeth reyno sobre Israel y Iezrael por razon que eran dos ciudades que se llamauan Iezrael, de las quales la vna estaua en la suerte de Iuda, y la otra en la suerte de Efraym, y sobre esta reyno Isboeth. Es nombrada esta ciudad, por que era muy excelente cõ estremo grado, y muy populosa, abastada, y rica. Y sobre Efraym, esto es sobre el tribu Efraym. Sõ aqui nombrados los hijos de Efraym porque esta tribu era muy excelente y muy hoarrada entre los Israelitas, por razon del gran Patriarcha Joseph, q fue padre de Efraym, por cuya causa la tribu de Efraym fue hecha vna de las

§. 1.
Como Abner leuato por Rey a Isboeth.

§. 2.
De la manera q tuuo Abner pa leuitar a Isboeth por Rey.

§. 3.
Donde se cuenta la tierra sobre que fue constituydo por Rey

de las quatro principales, quando estaua los Israelitas en el desierto, y quando estauau los doze tribus debaxo de quatro vâderas, vna dellas fue dada al tribu de Esraym, y esta fue capitana y prince ta sobre el tribu de Manassés y de Benjamin. Y añadio sobre Benjamin, esto es, sobre el tribu de Benjamin, y es aqui nõ brada, porque era muy honrrada, por rason de la generacion real, porque el rey Saul era del tribu de Benjamin. Y constituyole rey sobre todo Israel, porque tambien reyno sobre todas las otras tribus de Israel, saluo el tribu de Iuda en el qual reynaua Dauid. Quando Isboseth començo a reynar, era de edad de quarenta años, y tan solamente reyno dos años, porque muy poco fue el tienpo de su reynado, y aun este con defaltres e infortunios, porque siẽpre le yua menoscabando y desminuyendo su honra y estado, hasta que defaltada y malamente fue muerto y puado de la vida y reyno.

Capit. 10. Enel qual

se ponen algunas cosas que passaro reynando Isboseth sobre Israel.



N el tienpo que Isboseth reynaua sobre Israel, reynaua assi mismo Dauid sobre Iudea, esto es sobre el tribu de Iuda, por donde la sagrada escriptura dize. Despues destas cosas assi passadas, tomo Dauid consejo con Dios, diziendo, por ventura señor, subire agora a vna de las ciudades de Iudea. Tomo este consejo Dauid, porque dado caso que tuuiesse derecho al reyno por precepto y mandamiento diuino, no quiso tomar la gouernacion real, sin primero tomar consejo con Dios: y por esto dixola escriptura sagrada despues destas cosas assi passadas (cõuene saber) despues de la muor-

te del rey Saul primero rey de Israel. Tomo Dauid consejo con Dios diziendo. Por ventura subire agora a vna de las ciudades de Iudea? La causa porque tomo este consejo fue. Porque no queria en las cosas arduas y grandes hazer cosa alguna de su proprio iuyzio y parecer, sin saberla diuina voluntad y de consejo de Dios, porq̃ lo podia auer muy facilmente. Lo que mouio a Dauid a tomar este consejo fue, porq̃ auia echado a huyr de la tierra de Israel a la tierra de los Philisteos, temiendo caer en manos del rey Saul su capital y mortal enemigo, mas agora como era muerto que ria boluer a la tierra de Israel, y porque era cosa ardua y muy grãde reynar, no quiso hazer cosa alguna sin primero tomar consejo con Dios, y por saber del si auia de estar en la tierra de los Philisteos, o yr a la tierra de Israel, y assi dixõ. Agora subire a vna de las ciudades de Iudea, o no? Hablo desta manera, como si dixerã. Por ventura es cosa buena, q̃ parta de la tierra de los Philisteos y vaya a vna de las ciudades de Iudea, o no? Pareciale a Dauid que era cosa rasonable, y cosa segura boluer a la tierra de Israel, porque ya era muerto el Rey Saul que le queria matar, mas no lo quiso hazer sin cõsejo de Dios, porque por ventura juzgaria Dios que era cosa mas conueniente no yr a alguna de las ciudades de Israel. A la suplicacion y demanda de Dauid respondiõle Dios diziendo. Sube. Quisole en esto dezir el señor. Bueno es que subas a alguna de las ciudades de Iudea. Torno Dauid de nuevo a preguntar diziendo. Donde subire a qual de las ciudades? Hizo esta pregunta porque dado caso que Dauid estaua certificado que deuia subir a Iudea, mas no sabia a qual de las ciudades, porque en vna dellas podia estar seguro y prosperado, y en otra con sobre salto y abatido, y tener varones sospechosos que nõ le guardassen fidelidad. Respon-

§. 1.

Como Dauid tomo consejo cõ Dios, y para que.

§. 2.

De la respuesta que dio Dios a Dauid.

qual estaua ya vngido en rey por diuina eleccion) y otro Isbofeth al qual constituyo Abner capitán general de la cavalleria y exercito del rey Saul despues de cuya muerte reyno por su padre el rey Saul priimero rey de Israel.

Capit. II. De vna guerra que tuvo Abner capitán de Isbofeth, con Ioab capitán del rey Dauid, y fue vencido Abner.



Stando las cosas en este estado segun que auemos relatado Abner capitán general de Isbofeth (icun dize Iosepho) escogio vn exercito de los mas valientes, belicosos y fuertes varones de toda Israel,

1. Rey. II. 7.
2. Reg. I. 1.

para pelear contra el tribu de Iuda. Estaua Abner muy ayrado contra aquellos que auian elegido y leuantado a Dauid por Rey. A este Abner le salio al encuentro Ioab hijo de Sarua, hermana de Dauid, con el qual fueron dos hermanos suyos, Abisay, y Asahel. Estos dos eran varones muy señalados y no menos famosos, Asahel en el correr y velocidad de sus pies y Abisay, q fue contado entre los varones fuertes de Dauid, cuyo

1. Paral. 1.

hermano era (como esta dicho) Ioab capitán general del exercito del rey Dauid. Siendo (como era) capitán del rey Dauid fue de leuado para resistir a Abner capitán de Isbofeth, el qual llego a vna fuente de la ciudad de Gabad, ordeno su exercito para pelear contra Abner y los suyos, y conueniendo juntamente los dos exercitos asentaronse el vno contra el otro, porque el exercito de Dauid estaua de la vna parte, y el exercito de Isbofeth estaua de la otra, y vna fuente y ayuntamiento de aguas estaua en medio de vna gran hoya como suele auer en los campos. Estando pues los dos exercitos desta manera, dixo Abner a Ioab. Leuantense los mancebos

1. Reg. 15.

para escaramuzar y pelear delante de nosotros, para que inuestre sus fuerzas y prueuen su bondad y destreza en las armas y guerra. Hablo Abner della manera queriendo prouar, y experimentar qual dellos tenia mas robusto y fuerte exercito. Como Ioab oyo lo q Abner auia dicho consintio con su petición y de manda, lo qual hizo. Lo vno porque no temia a los varones de Iudea por de menor animo y fuerzas, que a los de Beniamin, por donde con justa causa podia confiar en la batalla dellos. Lo otro porque si rechazara y no quisiera correspondier con la petición y deniada de Abner, parecia q era varon couarde y temeroso y no digno de tal dignidad como la que tenia de capitán general: lo qual fuera para el muy grande afrenta y deshonra, y asimismo diera muy gran animo y ualladia a sus capitales enemigos. Confor me a lo propuesto y aceptado, leuantaronse de cada vna dias partes de los exercitos) doze caualleros para pelear vno contra otro, porq como vno. Ioab q de la parte de Abner, estaua doze caualleros aparejados para pelear y puestos en el capo, escogio otros doze de los de Dauid, varones muy fuertes y belicosos. Entrando pues en la batalla tomo cada vno la cabeza del otro con que peleaua, asiendo el vno al otro por los cabelllos y echole vna espada por los lados cada vno meuendo su espada por el lado del otro con quien peleaua, lo qual hizieron juntamente, porq todos ellos estaua, casi sin armas: por donde muy facilmente pudo cada vno echar la espada por el lado del otro, y así juntamente se mataron los vnos a los otros, porq cada vno de los de vna uol golpe cayo muerto en guerra. El lugar donde esto acontecio (por este tan notable hecho) fue llamado capo de los rubillos, porq eran muy robustos, fuertes, y belicosos varones, los que así se mataron vnos a otros, lo qual parecio, porq así dexan propiamente

§. 1.

De lo que Abner capitán de Isbofeth duxo a Ioab capitán del rey Dauid.

2. Reg. 1.

2. Reg.

§. 2.

Como doze bellicosos varones mataron a otros doze v. f. e. o. a. si niel mo muertos a los.

voluntad y animo se pusierō a la muerte, porque no auia alguno de los que pelearan q̄ entrasse en la batalla con el p̄ranga de viuir, mas que murriendo mataba cada vno a aquel con quien se combatia y peleaua. En esto que estos dos capitanes hizieron, peccarō muy graue-mente, porque quando las guerras son hechas, de aquella parte que la guerra es justa, heſto es el matar y robar: aqui en este hecho, aun no se auia comēçado la guerra ni de vna y otra parte se auia heſto injurias ni agravios, y ni otros a'gu- nos notorios daños: por lo qual a'gon de las partes pudiesse hazer justa guerra, mas qualquiera que la mouiesse haria injustamente. Ni agora fue introdu- zida esta manera de pelear por via de guerra, mas porque estos dos capitanes

1. Reg. 17 eran de partes contrarias, quiso Abner mostrar la fortaleza del reyno de Isbo- leth, sobre el reyno de David, para lo qual quiso que algunos de los de su par- te, peleassen vno por vno con otros rā- tos de la parte de Ioab, mas no fue pue- sta aqui alguna condiciō de la parte del que venciesse, como fue puesta quando David peleo vno por vno con el gigan- te Goliath. De esta pelea se siguió la muer- te de aquellos muy robustos y fuertes

§ 3-
Como pec-
caron Ab-
ner y Ioab
y Abner
mas graue-
mente.

varones, y manifestamēte se presumia que algunos dellos moririan en tal ma- nera de pelea, por mostrar cada vno de ellos su auiso y fuerças: por cuya causa el vno y el otro de los capitanes pecca- ron, mas no en yqual grado. Abner con- verdad peccó mucho mas y mas graue- mente que Ioab, lo vno porque el inci- to y mouio a Ioab para a quella manera de batalla. Lo otro porque Ioab no inci- to ni mouio a Abner para esto, mas tan solamente consintio con el que le auia incitado y prouocado a ella. Lo tercero porque Abner para mostrar su fortale- za y virtud queria que algunos muer- sen, y esta no era justa causa para pe- lear, mayormente porque esta pelea

era singular de vno por vno, y no de mu- chos. Lo quarto, porque Ioab casi for- çado lo hizo, por no caeren verguença y empacho, y dar ocasion a sus enemi- gos capitales de tomar mayor animo y osadia y esfuerço para pelear cōtra los varones de Iudea, mas no obstante lo q̄ esta dicho, no totalmente se puede escu- sar el peccado de Ioab, porque dado q̄ fuesse gran confusio[n] y verguença, no recibir y aceptar la batalla de pelear vno por vno que le ofrecia Abner, mas mucho deuiera padecer empacho y verguença, que consentir injustamen- te a la muerte de aquellos valerosos y esforçados cavalleros. Dios nuestro se- ñor que es muy justo en sus juyzios juz- go muy rectamente que Abner (q̄ auia incitado y mouido a Ioab y a los suyos, a esta batalla y pelea) que fuesse venci- do, de aquel al qual auia prouocado y mouido a la batalla, mas Ioab porq̄ no del todo era innocente y sin culpa fue- ron muertos algunos de los de su parte aunque no muchos: mas de la parte de Abner muchos mas, porque morieron uecientos y sesenta varones, y de la par- te de Ioab tan solamente veynete. En este dia se leuanto vna cruel immortal guerra despues que fuerō muertos aquellos veynete y quatro robustos y fuertes va- rones) doliendose la vna y otra parte de los muertos, se leuanto la guerra y bata- lla campal entre los vnos y los otros, y echaron a huyr Abner y los suyos, por- que despues de auer peleado por largo uempo proualecio Ioab con su exerci- to, y boluio las espaldas Abner y los de su exercito delante la presencia de los de David.

§ 4-
Que Ioab
no le por-
de escusar
de peccado

Capit. 12. De como

Abner mato a Affahel, hermano de Ioab, y de la manera de su muer- te.



Isaep. li. 7.
uicq. c. 1.

Ra Affahel hermano de Ioab muy velocissimo en su correr, de cuya velocidad (y contando juntamente los hermanos de Ioab) dize Iosepho. Entre los quales fue vno Affahel, el qual tuuo tanta gloria en la velocidad y ligereza de sus pies, que no tan solamente sobrepuaua y excedia a todos los otros hombres en su correr, mas aun en las guerras a los velocissimos caualleros. Es alabado Affahel desta virtud sobre todos los hombres, por que el solo perseguia a Abner e yua en su alcance, quedando todos los otros atras, y no llegando donde el yua, por razon de su ligereza y velocidad. En tanto era Affahel ligero y veloz en su correr que la sagrada escriptura compara su velocidad ala ligereza y velocidad de las cabras montesinas cuya habitacion y morada es en los montes. Quiso en esto dezir la sagrada escriptura que en su correr y velocidad, parecia cabra montesina y siluestre, no porque del todo era asi, mas porque en parte era semejante alas cabras montesinas y siluestres. La cabra con verdad es vn animal muy velocissimo, que en parte su velocidad es comparada a la velocidad de los muy ligeros ciervos, por donde muchas vezes en la sagrada escriptura es llamada ciervo, moran en los muy altos montes dōde no pueden los otros animales de quatro pies tener su habitacion y morada. Deltas cabras siluestres dize Isidoro, que muchas vezes echando y despenandose de los muy altos riscos y peñas y montes se reciben sobre sus cuernos. sin fer en cosa alguna dañadas ni perjudicadas. Como esta dicho auian echado a huyr Abner y los suyos, Affahel yua en alcance de Abner y perseguiale mas especialmente que los otros, y todos los de Dauid yua en alcance y perseguian a los que yua en la regaça y posterior parte de los que yua huyendo.

§. 2.
Como es alabado Affahel de la velocidad de su correr.

Isid. li. 1.
titulo.

Mas Affahel no curando de estos, sino passando mas adelante de todos llego a los que yua huyendo en la delantera, entre los quales yua Abner al qual persiguiendo, no se apartaua ni declinaua a la mano derecha ni yzquierda dexando de le perseguir. Dado q̄ podia Affahel apartarse a la mano derecha o yzquierda, para herir y matar a los otros que yua huyendo, o tomar los despojos dellos, no quiso hazer ninguna cosa destas, ni dexar de perseguir a Abner. Mirro pues que asi es Abner a las espaldas y vio que vno mas que todos los otros con mucha velocidad auia llegado a el, y le auia alcançado, o tomar los despojos de ver y conoçer quien era. Abner y todos los suyos que yua huyendo yua a pie, y Ioab y los suyos q̄ yua en su alcance asi mismo yua a pie, y por esta causa es alabada la velocidad de Affahel, porq̄ no fuera en mucho tenida si la guerra fuera a cauallo y el fuera sobre vn ligero y velocissimo corredor. Como Abner mirro atras (como esta dicho) preguntó diziendo: Por ventura eres tu Affahel? (Estaua en esta batalla tres hijos de Salua hermana de Dauid, Ioab que era capiti general, y Abisay, y Affahel, Abner conocia a Affahel y a todos los parientes de Dauid, porque quando estaua en gran familiaridad y amistad del Rey Saul, sus hermanos y parientes venia muchas vezes a le visitar, Abner que estaua en presencia del Rey Saul porque era su continuo y capitan general del Rey Saul, violos quando venian, por donde agora conocio a Affahel, y asi le preguntó si era el. Respondio Affahel diziendo. Yo soy. Estaua Affahel muy cerca de Abner, por cuya causa se pudieron hablar muy facilmente, dado que por esto no dexaua Abner de huyr, y Affahel de le perseguir yendo en su alcance. Amonestado Abner a Affahel para q̄ no le siguiese ni fuese en su seguimiento y alcance, añadió diziendo. Ve

§. 1.
Porque es alabada la velocidad del correr de Affahel

§. 3.
De lo que Abner preguntó a Affahel.

a la mano derecha, o yzquierda. Quiso dezir, como si hablando mas claro le dixera. Persegue y mata al que tu quisieres de la mano derecha, o yzquierda y dexame a mi no me persegas, mas toina a vno de los mancebos y matandolo toma sus despojos, o sin que le mates todas las cosas que tuuere tomalas para ti o para quien tu quisieres y por bien tu uieres. No quiso Asahel correspondier lo q Abner le dezia y amonestaua, ni dexar de perseguir a Abner, mas poniale en mucha necesidad y aprieto. Torno otra vez Abner de nuevo a hablar y amonestar muchas vezes a Asahel para que cessasse de le perseguir, porque por ventura podia de alli lubceder algũ mal, y assi añadiendo le dixo. Porque no lea forçado y compelido de te enciauar con la lança juntamente con la tierra y te matar, por dõde te conuene que no me persegas y pongas en tanta necesidad, que no pueda hazer otra cosa. Segun de lo que esta dicho parece q ninguno de estos caualleros queria matar al otro dado que lo pudiesse hazer. Asahel no queria matar a Abner, mas prendelle y tomalle viuo para sacar de lo grã gloria, renombre y fama. Abner no queria matar a Asahel, porq aun no era tan grãde la batalla y desbarato de los vnos y de los otros, que Asahel (que era como capitã de los de la parte de Dauid, por ser (como era) hermano de loab, q era capitã general de todo el exercito) ouelle de ser muerto, por dõde Abner no le queria matar, porque siendo muerto Asahel los negocios de la guerra se hian muy peores e yrã de mai en peor, y nunca le podria restaurar la paz ni le integrar. Abner tenia elperança que facilmente se reconciliarian todas las cosas y tornarian a concordia y paz, porq aquella guerra y batalla auia sido pequena por dõde fino sobreuiesse muy gran necesidad, no queria matar a Asahel y assi le dixo. Si te mato no podre

leuñar mi cara a tu hermano loab. Quiso dezir en ellas palabras. Si no te mato facilmente me puedo reconciliar y pacificar cõ tu hermano loab, mas tu muerto no podre miralle sin vergueça y empacho, como aquel que ha cometido crimen contra el, matando te a ti que eres su hermano, y no podre auer con el cõcordia ni paz alguna, porque me terna por capital y mortal enemigo. No quiso Asahel oyr a Abner ni correspondier con sus amonestamientos y saludables palabras que le dezia: mas menospreciãdolo todo, no quiso declinar ni apartarse a vna y a otra parte mouido (el sin ventura) por cobdicia de gloria vana inutil y sin provecho fue muerto delastrada y malamente, como fuesse varon famoso y digno de muerte de perpetua memoria. Viendo pues Abner que no queria desistir ni dexar de le perseguir (puesto en gran necesidad y aprieto) boluendo la lança diole por la ingre y traspassole de parte a parte, de tal manera que le hecho luego a la hora las entrañas fuera y assi Asahel cayo muerto en tierra. Despues destas cosas assi passadas loab mato a Abner en vengança de la muerte de su hermano Asahel, tegũ que mas largamente declaramos en la tercera parte deste libro en el capitulo duodezimo, quãdo hablamos de las asperas palabras de Ioseph, y de las blandas de loab.

Capit. 13. De como

fue muerto el rey Isboseth, y de las cosas que passarõ ante de su muerte.

R Eynãdo pues Isboseth sobre Israel, y Dauid sobre Iudea, dize la sagrada escriptura, q fue hecha muy larga cõtenda entre la casa de Dauid y la casa de Saul. Dauid aprouechando en el poder y multitud, porque de cada dia se juntauan con el muchas gentes y era hecho mas robusto y fuerte, porque

§. 4.
Como Abner amonesto a Asahel q no le perseguiesse y no lo quiso hacer.

§. 5.
De como Abner mato a Asahel.

1. Reg.

siem-

siempre era augmentado y crecía su poder, mas la casa de Saul de cada día yua descreciendo. Ha dicho esto la sagrada escriptura, porque las cosas del rey Dauid yua de bien en mejor, y las del rey Isbofeth de mal en peor. Las cosas de Dauid creciedo, y las de Isbofeth descreiedo. Las de Dauid augmẽtando, y las de Isbofeth disminuyendo y menoscabando. Las de Dauid prosperando, y las de Isbofeth abatiendo. Las de Dauid con honrra y victõria, y las de Isbofeth con ser vencido y deshonorado, como ha parecido en la guerra y batalla que auemos contado donde fue vido Abner su capitan y todo su exercito desbaratado y muchos muertos, y assi mesmo fue despues muerto Abner al qual mato (como esta dicho) Ioab en vengança de la muerte de su hermano Asahel. Como pues que assi es oyo dezir Isbofeth la muerte de su capitan Abner, q̃ auia sido muerto en Hebron, y le auia muerto Ioab, turbolo con estremo grado mucho, y fuerõ desatadas sus manos. Quiso en esto dar a entender la sagrada escriptura, que de ay adelante no tuuo Isbofeth animo, coraçõ ni fuerças para poder contradezir y resistir al rey Dauid. La causa desto fue, porq̃ Abner que era principe y capitan general dela cavalleria y de todo el exercito de Isbofeth, era muerto, por donde muerto Abner creyo Isbofeth q̃ de ay adelante no podria defenderse de Dauid. No tan solamente se turbo Isbofeth, mas aun juntamente con el todo Israel, que eran todos los onze tribus que estauan debaxo del mudo y señorio de Isbofeth. Todos los Israelitas tenia puesta su esperança y confiança en Abner, porq̃ todo el poder del reyno estaua en sus manos, por que Isbofeth ninguna cosa hazia ni disponia, sino lo q̃ queria y ordenaua Abner, por cuya causa muerto Abner todos los Israelitas temieron y se turbarõ. En este tiempo tenia Isbofeth en su cõ-

pañia, dos varones principes de los ladrones. El vno se llamaua Banaa, y el otro Rechab hijos de Remon Beroshita de los hijos de Benjamin. Son dichos principes de ladrones, porque eran capitanes de mil hombres que corrian la tierra de los cõtrarios, para los despojar y robar, y son dichos principes de ladrones, porque en semejantes casos suelen acontecer muchos latrocinios y robos. Son puestos aqui sus nombres q̃ eran muy famosos y entrãbos hermanos. Sõ dichos ser de la generaciõ de Benjamin por dos causas. La vna para manifestar ter origen y generacion de donde descendian y emanaua, porque si hiziessem alguna cosa digna de admiraciõ y espãto (como la luzierõ) era cosa muy justa, que se supiesse quienes erã, de que protapia y generacion, y lo que auian hecho. La otra porque es puesto aqui su linage, es para manifestar la gran inhumanidad d'ellos, porq̃ no solo fuerõ crueles e inhumanos matando a su rey y señor (como luego veremos) mas aũ porque mataron a varon de su tribu y linage, al qual de derecho natural (alomenos por el parentesco) deuia amar y no matar y muy menos matar. Para dar mas entera relacion dela trayciõ desto varones, es de saber que Miphiboseth era hijo del rey Saul, cõ sabiduna deste, estos dos varones conspiraron y jurarõ de matar al rey Isbofeth, para leuantar y constituyr a Miphiboseth por Rey el qual era coxo de los pies, para q̃ assi reynando hiziessem estos lo que ellos quisiessen, mãdassen y gouernassen el reyno, y no ouiesse alguno que les fuesse a la mano. Miphiboseth viendo q̃ no era para regir y gouernar, reuelo y descubrio la traycion a Isbofeth su hermano de madre. Como estos malos hombres supieron que su traycion auia sido reuelada y descubierta, y que auia venido a noticia de Isbofeth, temierõ ser presos y muertos, por donde echaron a huyr

§.3.
Donde se pone el linage y cõdiciõ de los q̃ mataron a Isbofeth.

§.2.
Como se entendia que fueron desdichadas las manos de Isbofeth

para Bethai donde estuuerō hasta que agora boluieron secreta y ocultamente a matar al rey Isboseth, para que de ay adelante sin temor alguno pudiesen andar seguros por el reyno de Israel, y aū tambien para que por este hecho el rey Dauid les hiziesse mercedes: y esto es lo que agora dize la sagrada escriptura. Veniendo pues que asi es estos dos varones hijos de Remon Berothita, Recab y Banaa. (Son dichos hijos de Remon Berothita, porque su padre Remō era de la ciudad de Beroth de la suerte de Benjamin) entraron en la casa y palacio real de Isboseth (enel calor del dia al medio del quādo el sol esta en su mayor seruor) a matar a su rey y señor Isboseth. Entraron estos varones (como esta dicho) enel heruor del calor del sol al medio dia, lo qual hizierō lo vno porque buscauan oportunidad de tiempo apto y dispuesto pa poder matar al Rey Isboseth, por cuya causa escogieron el tiempo del medio dia, porque treyan q̄ no auia otro tiēpo alguno mas apto ni dispuesto para ello q̄ aquel: y esto porque al medio dia no parecia hōbre por toda la ciudad que los pudiesse ver, por que entōces era el heruor del calor del sol, y como aquella tierra sea con estremo grado muy caliente, no auia alguno por las plaças y calles, mas todos estauā recogidos en sus casas. Estos varones temian ser conocidos, porque auian estado y conuersado (por largo tiempo) en la corte Real de Isboseth, y pensaron q̄ al medio dia ninguno los veria ni conoceria, entraron en aquel tiēpo en la casa y palacio real de Isboseth. Lo otro, por que así mismo buscauan oportunidad de tiempo, enel qual los criados del rey no estuuiessen en palacio, y como sabiā la costūbre de palacio, que al medio dia todos se van a repotar y que ningun cōtino ni criado queda, entraron en aquel tiempo que ninguno los pudiesse ver ni conocer ni impedir, y fue así he

cho, porque quando entraron no hallaron persona alguna en palacio, salvo a vna muger que estaua ahechando y limpiando trigo, y aun aquella durmiendo. Lo tercero, porque estos queriā hallar al Rey en tal disposicion, q̄ ligeramente le pudiesen matar sin q̄ el se pudiesse defender ni demandar ayuda, ni aun hablar palabra, como acontecio así, por que ellos sabian que tenia de costūbre dormir y repotar despues de comer, qui sierō entrar en aquel tiempo, lo qual pareceria así, porque quando entraron hallaron al rey Isboseth durmiendo en su cama, y alli le mataron. La portera de casa que estaua limpiando y aechar do trigo durmiese, por donde estos varones hallaron muy gran oportunidad para poner por obra lo que tenian peniado y determinado hazer, porque no auia alguno enel palacio real que se le pudiesse impedir ni estoruar, y la portera durmiendo. Entrando pues secretamente (estos traydores y aleuofos varones) en la casa y palacio real, tomaron vnas espigas de trigo en sus manos. Estas palabras que aqui dize la sagrada escriptura, que tomaron espigas de trigo en sus manos, se puede entender q̄ lo hizierō por vna de dos causas. La primera q̄ entrando tomaron secretamente las espigas del trigo, de manera q̄ sea el sentido destas palabras que aquellos varones tomaron secretamente espigas de trigo, porque quisieron que ninguno supiesse y conociesse su traycion y engaño. Por donde calladamente tomaron las espigas de trigo no lo viendo alguno, ni aun la portera que limpiava el trigo, porque si despertasse y los viesse no pensasse dellos cosa alguna mala viendo que trayā espigas de trigo en sus manos. O puede se entender de otra manera, que entraron secretamente con cautela y engaño, y esto tomādo espigas de trigo, que eran como cobertura y velamen de su traycion, porque lleuauan espigas

§.4.
Como Recab y Banaa entraron a matar al rey Isboseth, y porque al medio dia

§.4.
Como entraron los traydores a tomar las espigas de trigo en sus manos.

Nicol. sup
4. 6. 1. reg.

espigas como que querian hazer señal do seruicio y presente de trigo nuevo al Rey por honrralle en esto. O lo hizie ron como dizen los Hebreos (segun lo trae el Nico'ao de Lyra) como que erã mercaderes que venian a comprar trigo, porq̃ el rey tenia de sus rentas muy gran abundancia de trigo, lo qual vendia a los mercaderes que venian de le xos fuera de su reyno. Estando pues el rey Isboseth durmiendo estos dos ma lignos varones, Rechab y Banaa hirie ronle de herida mortal en la ingre, por que mas facil y prestamente muriese y no pudiesse resistir en cosa alguna, ni defenderse, quando sintiessse la herida y assi fue muerto de desastrada muerte.

§. 6. No contentos con el mal y trayciõ que auian hecho en matar a su rey y señor) cortaronle la cabeça para lleualla al rey Dauid por señal que le auian muerto, pensando q̃ les auia de hazer muy cre scidas y señaladas mercedes (mas lo que en ello ayan ganado y como les aya su cedido de su presente luego lo veremos.) Cortada la cabeça del rey Isbo seth, y lleuandola caminaron por el desierto y soledad, porq̃ ninguno los pu diessse ver ni conocer. No quisieron estos traydores crueles matadores de su señor yr camino derecho para He bron, donde estaua en aquel tiempo el rey Dauid, y caminaron todo aquel dia y noche, porque no los siguiessse como a traydores matadores de su rey y se ñor, y no dexaron de caminar con mucha presteza y velozidad hasta llegar a Hebron, porque si se detuieran en el camino fuerã conocidos y muertos de los criados del rey Isboseth.



Legando pues estos va rones a Hebron, presen taron la cabeça de Isbo seth al rey Dauid. Hizie ron esto, porq̃ pensauan que lleuauan alguna cosa muy grandio sa y señalado presente a Dauid, creyen do que le auian hecho gran seruicio, por donde les auia de hazer muy crecidas y. señaladas mercedes. Llegando pues de lante del rey dixerõle. Mira señor vees aqui la cabeça de tu enemigo Isboseth hijo del Rey Saul. Hablaron desta mane ra como si dixeran. Alegrate porque ya tienes en tu mano la cabeça de tu capi tal enemigo Isboseth. Pensarõ estos ma lignos varones, que Dauid desleaua tener el reyno de Israel que tenia Isbo seth, y que le queria matar para auer pa cifica y quietamente el reyno y reynar en el, assi como reynaua en Iudea, por donde matando ellos a Isboseth, pensa uan que hazian grande y muy señalado seruicio a Dauid. El pensamiẽto destos era falso, porque dado que Dauid des leassse tener el reyno de Israel que Isbo seth possesya, porque de derecho por di uina eleccion le pertenecia y no a Isbo seth, mas no por esso desleaua Dauid matar a Isboseth, dado que tuuiesse cer tidumbre que le podia sobrepujar, ven cer y matar en guerra cãpal, y tomalle el reyno peleado contra el, mas por eui tar el escandalo no le queria matar por que no se podia hazer sin muerte de algunos de Israel, lo qual el queria eui tar como fuesse en su mano hazello dexallo de hazer. Y añadieron mas aq̃ llos malignos varones y dixeron. Que buscava tu anima. Esto es que te queria matar. Era con verdad Isboseth enemi go capital de Dauid, porq̃ ambos a dos contendian sobre el reyno de Israel, por que cada vno pretendia ser rey del, mas si esta enemistad se estendia a tãto que Isboseth quisiessse matar a Dauid, no esta notorio ni manifesto aunque sea

§. 1. Como los que mataron a Isbo seth lleuaron la cabe ça al rey Dauid, y d lo q̃ le dixeron.

Capit. 14. De las co sas que passaron despues de la muer te del Rey Isboseth. Son dignas de notar.

L. 5. con-

conforme a verdad, por donde parece estos auer hablado temeraria y atreuida mente, juzgando lo que no tenían por cierto afirmandolo por verdadero por donde añadiendo mas dixerón. El dia de oy ha dado el señor a nuestro señor el rey, vengança de su capital enemigo. Enxerón esto y hablaron desta manera, encareciendo y leuantando su hecho, como si su obra mala viera venido por manes de Dios y por su diuina ordenacion, que así lo auia dispuesto y ordenado y temido por bien que Dauid tomase la vengança por manos de otros y no por las suyas. Y aun añadieron mas y dixerón. Oy es dado fin y cabo a la vengança. Dixerón esto, porque dende la muerte del Rey Saul y de sus hijos, fue encomendada la vengança de Saul que tanto y tan injustamente auia perseguido a Dauid, mas aún no era acabada que dando alguno de la casa y generaciõ de Saul, que pudiesse perturbar, empecer y dañar a Dauid, mas agora ninguno qdaua de aquel linage y generacion: por donde era dada cumplida vengança a Dauid, y así añadieron diziendo. De Saul y de toda su generacion. Quisierõ dezir en estas palabras. No tan solamente es dada vengança de Saul, mas aun de todo su linage y descendientes del, porque agora ninguno queda de su linage que pueda ser rey, ni que te pueda empecer y dañar, mas de aqui adelante seguramente podras tomar el reyno de Iisrael y poseerle pacifica y quietamente. Como el Rey Dauid vio la cabeça de Isboseth, y oyo lo que aquellos traydores y crueles matadores de su señor le auian dicho, respondoles diziendo. Vive el señor. Quiso dezir. Por Dios q viue y reyna, que libro mi anima de toda angustia, que no permitio que yo cayesse y fuesse en señoreado de alguna angustia, ni que padeciese muchos males, que a quel que me dio las nuevas de mi troy, dixo muerto es el rey Saul, que

pensaua que me traya y daua muy buenas nuevas, le prendi y mñde matar en la ciudad de Sicelech, al qual me conuenia hazer mercedes por las prosperas nuevas que me traya, quanto mas agora, conuiene matar y no hazer mercedes, a vnos malignos varones, que el dia de oy han muerto a trayciõ y malamente a su rey y señor, varon inocente y sin culpa. En lo que el rey Dauid redarguye y reprehende a estos dos varones Rechab y Banaa de lo q hizierõ, les daua a entender que lo hizieron loca y atreuidamente, porq sabiendo (como sabian) que auia Dauid aborrecido y mandado matara aquel varon que confesso auer muerto al Rey Saul (dado que auia mucho empecido y damnificado a Dauid) con mas justa causa y razon auia de mñdar matar a aquellos q matassen al rey Isboseth (como fuesse varon inocente y sin culpa, el qual nunca auia perjudicado a Dauid) que le mataron en su casa estando durmiendo en su cama. Es agravada la culpa destos pessimos varones muy mucho, porque le mataron en la cama estando reposando y durmiendo, lo qual fue torpe y malamente hecho. Es traydo esto aqui para mostrar la differencia de la muerte del Rey Saul, a la del rey Isboseth, porq fue muy diferente. Lo vno porque dado que el Rey Saul fue muerto del Amalechita en los montes de Gelboe, no fue muerto en la cama, mas en batalla campal, y como ya estuiesse mortalmente herido y llagado de tal manera q no podia escapar de la muerte, mas el rey Isboseth no estaua llagado ni estaua entonces puesto en necesidad de morir, porq podia viuir por muchos mas dias y años, y así estaua geto reposando y durmiendo en su cama. Lo otro porque el Rey Saul rogo (y aun lo mando) al Amalechita que le matasse, esto es que le diese muy presto la muerte porque (como esta dicho) estaua herido de herida mortal de la qual no podia escapar

§ 2.
Como estos q mataron a Isboseth, hablaban temeraria e atreuidamente.

§ 4.
Murió la cabeza de su señor, por donde se mñda a rey Isboeth

§ 3.
De lo que Dauid dixó quando vio la cabeza del rey Isboseth,

escapar, y quiso que le acabasse de pre-
llo, antes que los Philisteos viniessen so-
bre el y le escarnieciessen y vituperassen
dandole muerte muy ignominiosa en
ostienta de Dios, por donde muy claro
parece ser muy mas graue la culpa de
estos matando al rey Isbopheth, que la del
Amalechita que mato al Rey Saul: por
donde el rey Dauid les dixo. Que no
busque yo y demande su sangre de vue-
stras manos? Hables desta manera co-
mo si hablado mas claro les dixera. Yo
la huicare y demandare. Mando pues q̃
así es Dauid a vnos criados suyos que
los matassen los quales luego a la hora
los mataron segun les auia lido manda-
do, cortandoles primero los pies y ma-
nos, y despues los ahorcaron. Castigó
Dauid dura y asperamente a estos tray-
dores por razón que peccaron muy gra-
uemente comiendo cimen lesse ma-
gestatis. La cabeça del Rey Isbopheth la
enterraron con mucha honrra en el se-
puichro de Abner en Hebron, porque
el vno y el otro eran de vn mismo lin-
age y parentesco, porque Abner era her-
mano de parte del padre del Rey Saul,
como parece en el primero libro de los
Reyes.

Capit. 17. Delo que Io

sepho dize acerca de las cosas de Is-
bopheth, y de su fin y muerte.



Ablando Iosepho de las
cosas del rey Isbopheth, y
de su fin y muerte dize.

Oyendo el hijo de Saul
Isbopheth la muerte de su
capitán general Abner no fue ligeramē-
te affligido dello, viendo que auia sido
priuado de su pariente que le auia sido
causa de reynar sobre los onze tribus de
Israel, por cuya causa se dolio mucho de
su muerte, mas Isbopheth no viuio mu-
cho tiempo despues de la muerte de Ab-

ner porque fue muerto de los hijos de
Remon Banaa y Rechab, eō traycion y
alfechanças. Estos dos varones Banaa
y Rechab, como eran de linage y gene-
racion de Benjamin, y fuessen celluys-
dos en la primera orden, pensaron que
si matauan a Isbopheth, que por ello me-
recerian recebir grãdes dones y el prin-
cipado de la cavalleria, o otra alguna le-
uialada merced de Dauid: Como tuuies-
sen este mal pensamiēto, hallido solo al
rey Isbopheth, q̃ estaua reposando y dur-
miendo en su cama al medio día, y que
no auia alli algunas guardas, y q̃ la mo-
ça que tenia costumbre de guardar no
velaua mas que (por el continuo y gran
trabajo de cada dia y juntamente por el
gran calor del sol) estaua durmiendo ab-
torbida del sueño, entrando en la casa y
palacio real en el q̃l el hijo de Saul Is-
bopheth dormia, matarõle y cortarõ la cabe-
ça. Muerto Isbopheth y auiedo aquellos
traydores cortado la cabeça, caminaron
toda aquella noche, como aquellos que
yuan huyendo de aquellos, a los quales
auian malamente damnificado, dando-
se mucha priessa, por llegara Hebron,
para dala a aquel a quien la auia de pre-
sentar, y que por el auian de auer y alcã-
çar seguridad. Veniendo pues a Hebrõ,
presentarõ la cabeça de Isbopheth al rey
Dauid, alabando así mismo como que
eran deuotos matadores del enemigo
de su imperio, mando, y señorio. El rey
Dauid no tomo plazer alguno de su mal-
dad y traycion, segun y como ellos pen-
sauan y esperauan, mas dixoles. O pesi-
mos varones muy presto auays de rece-
bir el castigo y vengança de vuestro me-
recimiento y malas obras. No sabiades,
que mate al que mato al Rey Saul que
me traxo su corona de oro dado que a-
quel rogado del mismo rey lo auia lie-
cho porq̃ no le prendiessen sus enemi-
gos e ignominiosamēte mataisẽ. O por
ventura creyistes que estaua mudado y
que de todo en todo no era como an-
tes?

tes? Sino que me alegraua con los peruerlos y malignos hombres? O por ventura pélastes que creya yo que era muy grandon y señalado seruicio, las pessimas y malas obras de los matadores de su rey y señor que mataron en la cama al varó justo que ninguna cosa hizo de mal, que a vosotros mesmos cō mucha prouidencia glorifico y enalço? Por lo qual con verdad que agora dareys a el penas, mas de mi recebireys dignos tormentos castigo y vengança. Penlays por ventura que tengo de recebir de buena gana y con prompta y alegre voluntad tu muerte? No podistes en otra manera, poner macula en mi gloria, sino creyendo que yo amaua y queria tales cosas como estas. Como les dixesse estas y otras muy asperas palabras mandando los atormentar, por toda manera y genero de tormento, cortados pies y manos ahorcar, donde murieron de lastrada y malamente como traydores matadores de su rey y señor. La cabeça del rey Isboeth la enterraron: cō muy grã honrra en el sepulchro de Abner en Hebron.

Capit. 16. De los muchos y muy grandes males que del repolado dormir del Rey Isboeth se siguieron.



Randes con verdad fueron los males que del repolado dormir del Rey Isboeth se siguieron, que no son poco de notar, porque se siguió lo primero la muerte de su gran delcuydo, siendo rey y señor de Israel, en no poner algunos de los de su guarda que en aquel tiẽpo guardasen su persona entre tanto que dormia, lo qual deuiera hazer pues era muerto su capitan general que era sus pies y manos, y quedaua el entre tantos enemigos. Siguiose lo segũdo, que así ni elimo

mostro su poco saber, porq̃ ya que ponía guarda, no puso algun fuerte y robusto varon, mas a vna flaca muger, y aun estaua ocupada en aechar y limpiar trigo, por donde durmiendole se siguió lo tercero q̃ aquellos dos ladrones y traydores a su rey y señor Banai y Rachab, tuuieron lugar y oportunidad para poder entrar en su casa, sin ser vistos ni sentidos, y sin que alguno los pudiesse contradezir. Por donde se siguió lo quarto, que despues de auer herido y malamente llagado è la ingre de herida mortal para que no se pudiesse deffender, le cortaron la cabeça. Siguiose lo quinto (que no es pequeno mal) que yuan con grã plazer y alegria del mal que auia hecho lleuando la cabeça del Rey Isboeth para presentalla al Rey Dauid, pensando que les auia de hazer muy crescidas y aumentadas mercedes. Siguiose lo sexto, que como Dauid vio la cabeça de Isboeth, y la gran trayción que auian cometido, les dio vna muy aspera y cruel reprehension, llamando los varones malos y peruersos traydores matadores de su señor y rey, que tales y tantos bienes y mercedes les auia hecho, y que así mismo era inocente y sin culpa, y así les duxo. Matastes al varon inocente y sin culpa, y derramastes la sangre de vuestro señor, por cuya causa yo os quitate de sobre la haz de la tierra, y así se siguió lo septimo. Que los mandó matar, y que primero les cortassen los pies y manos y con razon, porque pies que auian ydo a cometer tan gran traycion y manos que la pusieron por obra bien merecieron ser cortados. Siguiose lo octauo, que despues confusible y desastradamente muneron ahorcados en testimonio de su graue culpa y peccado y para exemplo de los otros que no le atreuan coneter semejantes trayciones contra sus reyes y señores. Todos estos males y otros muchos que callo le siguieron del repolado dormir de Is-

de Is-

Isafoeth, por donde yo viêdo los muy grandes bienes que de Rebeca acar, e ar agua se auian seguido, y tós no menôres males que del tepusado dormirde Isafoeth quia procedido. Dixe que queria mas con Rebeca agua acar, e ar, q̄ cō Isafoeth dormir y repotar.

No son pocos sino muchos, no pequeños sino grandes los mylterios, que en estas diuinas letras estan encerrados con doctrinas muy saludables para las animas y consciencias, las quales dandonos Dios su diuino fauor, ayuda, y gracia, facaremos a luz, para vtilidad y prouecho de los fieles Chriilianos.

Capit. 17. En el qual mysticamente es declarado el matrimonio de Rebeca con Isaac, y lo que acerca del passo.

Eclarando sant Augustin este sancto mysterio del matrimonio de Rebeca con Isaac dize. Quando oyamos la diuina lecion, se leyo que el bienauenturado Abraham, llamo a su criado Eliezer y le dixo. Pon tu mano debaxo de mi muslo para que te tome juramento por Dios del cielo y de la tierra. Que no tomaras muger para mi hijo Isaac, de las hijas desta region, y que el obedeciendo puso la mano debaxo del muslo de Abraham y hizo juramento. Todas estas cosas hermanos muy amados que en el viejo testamento son relatadas, si tan solamente las qui sieremos romar segun la letra, muy pequenno ningun prouecho facaremos dellas para el anima. Que nos aproueche a nosotros que fielmente nos junta mos en la yglesia para oyr la palabra de Dios, si nos es dicho que Abraham em bio a su criado para que de region diliã

te y apartada traxesse muger para su hijo, como aun en estas regiones y tierras veamos muchas vezes ser hecho lo mesmo. Nosotros hermanos siguiendo al bienauenturado Apostol, creamos que todas las cosas que estan escriptas, que en figura acontecian a los Hebreos, y son con verdad cumplidas en nosotros.

Dixo (pues que así es) Abraham a su criado Eliezer. Pon tu mano debaxo de mi muslo y jura por Dios del cielo y de la tierra. Que es esto hermanos? Así dixo el bienauenturado Abraham, Pon tu mano debaxo de mi muslo, como si dixerá. Pon tu mano en el altar. O como si dixerá. Pō tu mano en la arca del testamento. O estiende tu mano al templo de Dios y haz me juramento. Tocaua el muslo y juraua por Dios del cielo y de la tierra. Con verdad que no heraua el bienauenturado Abraham, quando mandaua que fuesen hechas todas estas cosas, mas porque lleno del espiritu de prophesia sabia que de su linage y generacion auia de nacer Christo señor del cielo y de la tierra por esta causa quando su seruo tocaua el muslo de Abraham, no juraua por los miembros de la carne, mas por Dios del cielo y de la tierra, por Dios viuo y verdadero hazia el juramento, porque Abraham engendro a Isaac, y Isaac engendro a Jacob, y Jacob engendro a Judas y a sus hermanos de cuya generacion nascio Christo nuestro Redemptor. Estuu el criado de Abraham acerca de la fuente y dixo en su coraçon. Señor Dios de mi señor, si heziste misericordia con mi señor, mira que estoy aqui cabe el poço, si la donzella que viniere a sacar agua le dixeré, dame de beuer, y ella respondiere, beue tu y facare agua para tus camellos, aquella es la que tu a parejaste para mi señor Isaac. A una penas auia acabado el mancebo de dezir aquellas palabras en su coraçon quando aparecio Rebeca, trayendo sobre sus ombros una tinaja

1. ad Chor.

§ 2.

Que signi ficaua el juramento q̄ como Abraham a su criado Eliezer.

Math. 1.



August. de
tempore
sa. 75.

tinaja para llevar agua. Y dixole el mancebo, dame de beuer, luego ella muy prestatamente abaxandola unaja de sus ombros dixo, beue tu señor, y sacare agua para tus camellos. Como le preguntasse cuya hija era, respondió, que era hija de Bãthuel hermano de Abraham. Como el mancebo oyo lo que le auia respondido, arrodilose y pecho por tierra adorã Dios, porque auia sabido q̃ aquellos eran parientes de su señor Abraham. Luego dio Eliezer a Rebeca ynos çarzillos de oro para adornar sus orejas y rostro, y puso en sus manos y brazos vnas manillas y axorcas. Boluie do Rebeca a su casa, dio noticia y dixo a sus parientes todo lo que auia pasado. Como los parientes de Rebeca oyeron lo que les dezia, luego a la hora salieron a recebir al criado de Abraham, y alabaron y bendixeron al señor, y cõ gran gozo y alegría le recibieron en su casa. En tanto p̃es, el criado de Abraham en casa de los parientes de Rebeca, habloles para que le diessen a Rebeca para muger de su señor Isaac. Respondieron ellos diziendo. Llamemos a la donzella y sepamos su voluntad. Como la llamassen preguntaronle. Quieres yr con este hombre? Respondio. Si yre de buena gana con prompta voluntad. Agora hermanos muy amados en quanto pudieremos breuemente, veamos que significan todas estas cosas. El bienauenturado Abraham que encamino y endereço a su criado para que tomasse muger para su hijo, tuuo figura de Dios padre, asi como quando le ofrecio en sacrificio y holocausto figuraua la ymagen de Dios padre. El criado figuraua la palabra prophetica. Embio pues que asi es Abraham a su criado a vna region muy lexos y muy apartada. para que de alli tomasse muger para su hijo, porque embio Dios la palabra prophetica por toda la tierra para buscar a la yglesia Catholica para esposa de su vniuerso hui

jo, y asi como por el criado de Abraham, es trayda la esposa al bienauenturado Isaac, asi por la palabra prophetica la yglesia es trayda de los gentiles de muy distantes y apartadas regiones para el verdadero esposo Christo. Mas dõ de es hallada aquella esposa que se auia de juntar con Christo? Donde? Sino en el lugar donde esta agua. Verdad es hermanos muy amados, que si la yglesia no viniera al agua del baptismo nunca se juntara con Christo. Rebeca hallo al criado de Abraham al pozo, y la yglesia hallo a Christo al Sacramento del baptismo. Dio el mancebo a Rebeca çarzillos y ajorcas, para adornar y poner sus orejas y nianos. En aquellos çarzillos de oro, son significadas las palabras diuinas, y en las axorcas de oro, las obras sanctas, que por las manos son entendidas. Veamos como Christo aya dado estas cosas a la yglesia? El mancebo dio çarzillos de oro para adornar el rostro de Rebeca, y Christo dio a la yglesia las palabras diuinas mas preciosas que todas quãtas margaritas y piedras preciosas ay en el mundo. Puso axorcas y manillas en las manos de Rebeca, Christo dio en manos de la yglesia obras sanctas y buenas.

Capit. 18. En el qual

profigue sant Augustin, declarando este alto mysterio del matrimonio de Rebeca con Isaac.



ON SI derad hermanos muy amados y gozaos y dad gracias a Dios, (dize sant Augustin) porque lo que en aquellas cosas fue figurado, donandolo Christo en nosotros es cumplido. Como Rebeca no pudo auer los çarzillos para las orejas, ni las axorcas en sus manos, si Isaac no se las embiara por su criado, asi la ygle

Genes. 11.

1. de Ma

§. 2

Como Abraham embido a su criado Eliezer como figura de Dios padre

ff. Que la yglesia es como el agua de la vida que es el Cristo.

5.4. Que los misteriosq^{os} passaro en el matrimonio de Rebeca se hab^{an} cumplido en no^{stra} seora.

fia, no pudiera auer las palábras diuinas en sus orejas, ni en sus manos las obras sanctas, sino le las diera por su gracia y por sus sagrados Aposto^{les}. es. Que preguntada la donzella de sus parentes, si queria yr con aquel homib^{re}, e respondio diziendo. Yre de buena gana y voluntad, manifestamente hallamos ser esto cumplido en la yglesia. Allí es preguntada la voluntad de Rebeca, aquí se quiere la voluntad de la yglesia. A Rebeca le dize, quieress yr cō este hombre? Y respōde, yre. A la yglesia es dicho. Crees en Christo? Y responde. Crep^o. Rebeca no fuera lleuada a Isaac sino dixera quero, ni la yglesia se juntara cō Christo si no dixera creo. Tomo pues que así es el mancebo a Rebeca y diola a Isaac. Mas veamos donde Rebeca le aya hallado?.

5.5. Que la yglesia es figurada por Rebeca.

Hallole al pozo del juramento. Mirad hermanos. El cñado de Isaac halla a Rebeca al pozo, y despues Rebeca halla al mesmo Isaac al pozo. Verdadera cosa es que ni Christo halla a la yglesia, ni la yglesia a Christo, sino cerca del Sacramento del baptismo. Auia pues que así es (como dize la escriptura) el bienauenturado Isaac salido a la tarde al campo a meditar y contemplar. Aquel campo tenia figura del mūdo. Auia salido Isaac al campo, porque Christo auia de venir al mūdo. Isaac a la tarde del dia, Christo en fin del mundo. Auia salido Isaac a cōtemplar al campo, porque Christo vino al mundo para pelear con el demonio para que siendo del injustamente muerto injustamente le venciesse, para q^{ue} muriendo destruyesse la muerte, y resuscitando diessse vida a los creyentes. Y como Isaac corporalme^{nte} se juntaua con Rebeca, así la yglesia espiritualmente se juntalle con Christo, tomādo de presente vna preciosa prenda y don soberano, la sangre de su esposo Christo la qual auia despues de recibir el dote de su rey no. Esto que auemos dicho euidentemente lo manifiesta el bienauenturado

sant Pedro diziendo. Con verdad, q^{ue} no soy redimidos con oro o plata, mas cō la sangre preciosa casi de tordoso sin mancha Christo. Tomo (pues que así es) Isaac a Rebeca e introduxola en el tabernaculo y aposento de su madre. Tomo Cligilio a la yglesia e introduxola y cōstituyola en lugar de la sinagoga. Por la infidelidad la sinagoga fue apartada d^e Dios y muerta, y por la fe la yglesia esta conjūta cō Chro, y es viuificada. Tomo Isaac a Rebeca, y en tanto la amo que tēplo y menoscabo el dolor y tristeza que tenia dela muerte de su madre. La muerte de Sarra significa la infidelidad de la sinagoga. Muere (pues así es) Sarra y en su lugar es lleuada Rebeca. Es repudiada la sinagoga, para que sea introduzida la yglesia. Tomo Christo a la yglesia, y en tanto la amo que con el amor della, mitigo el dolor que de la perdiciō de la madre la sinagoga le auia succedido. Porque así como la infidelidad de la sinagoga hizo a Christo tristeza, así la fee de la yglesia le engendro alegría, y como por la malicia de la sinagoga perdidio a vna gente de los judios (aunque no a toda ella) así por la fee de la yglesia adquirio Christo nuestro señor a todo el mundo. Y porque hermanos muy amados de nosotros mesmos aparejo Christo para si vna esposa espiritual, la qual (como dixe) redimio con su precio la sangre, así ayudandonos el mesmo Christo cada vno trabaje no tã solamente por guardar, mas por acrecentar en si mesmo los bienes y mercedes que de Dios (por su diuina gracia) ha recebido para que ninguna cosa parezca en el luzia y menos limpieza de luxuria, o hinchado por soberuia, o quemado por ira, o escuro y tenebroso por auaricia, o herido y malamente llagado con ponçonia de biuora por embidia. Porque cosa justa es, que aquel esposo, que es el mas hermoloso y de buen parecer que todos los hijos de los homibres, no hallé cosa

1. Petri. 1.

5.7. Como tomo a la yglesia y cōstituyola en lugar de la sinagoga.

Gen. 14.

5.6. Como Isaac tuuo figura de Christo.

Psal. 44.

alguna

alguna de los peccados arriba dichos y conuadados, q̄ ofendan los ojos de su diuina magestad, al qual es honrra e imperio con el padre y el spiritu sancto en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 19. Enel qual

se declara este alto myste-
rio del matrimonio de Rebe-
ca con Isaac, segun lo ponen la Glo-
sa ordinaria, y sant G. egorio.



Eclarando estos myste-
rios la Glosa ordinaria (y
son parabras de sant Gie-
gorio) dize Dixo Abrahā
a su siervo. Pon la mano
debaxo de mi muslo. Es le mādado po-
ner la mano debaxo del muslo, y jurar
por Dios de serle o, porq̄ por aquel mi-
embro auia de descender aquel que segun
la carne humana fuesse hijo de Abrahā
y aliuno segun la diuidad. Como si di-
xera. Toca a mi hijo y jura por mi Dios,
por donde no le es mandado poner la
mano sobre el muslo, mas debaxo, por-
que auia de descender de alli vn hom-
bre que fuesse sobre todos los hom-
bres, por donde no era cosa digna q̄ pu-
siesse la mano sobre el muslo, porq̄ nin-
guna carne humana es sobre la de Chri-
sto. Y tomo le juramento diciendo. Que
no tomaras muger para mi hijo, de las
hijas de los Chananeos. Es prohibido a
la actuar muger de las hijas de los
Chananeos, porque algunas animas
de los reprobados se juntan con Christo.
Este mandado tomar muger de las pa-
rientas, porque sola la yglesia de los es-
cogidos le auia de juntar con Christo, a
la qual este nielo vnigenito, por la pre-
destinacion y preterencia, no tenia por
estrana. El estado que es embiado para
traer la muger para Isaac, es la orden de
los prophetas, y apostoles, y doctores:
los quales quando predicaban la palabra de

Dios, son hechos casi prouisores de ca-
da vna de las animas, que se han de jun-
tar con Christo vnigenito hijo de Dios.
Dixo el criado de Abrahā a Rebeca gar-
zillos de oro, que pessauan dos siclos, y
axorcas para las manos que pessauan
diez siclos. Porque el predicador adorna
y cõpone el oydo de la yglesia por la
obediencia, y las manos por las buenas
y sanctas obras. Los garzillos son de pe-
so de dos siclos, y las axorcas de peso de
diez, porque la primera virtud de la obe-
diencia esta en la charidad, la qual es a-
mor de Dios y del proximo, y la buena
obra del decalog es perfeccionada con
el cumplimiento, porque quando fuerē
començados a hazer los bienes no se in-
terpongan y mezclen algunos males.
Dixo Rebeca a Eliezer, que auia muy
buen aparejo y disposicion para poderse
apolar en su casa, y que auia mucha
abundancia de heno y de pajas. Por
que la yglesia recibiendo las cosas espiri-
tuales, da a los predicadores las cosas
terreuales, de donde el apostol escriuió
do a los de Corinto les dixo. Si noso-
tros os lembraamos las cosas espiri-
tuales, gran cosa es que cojamos vuestras
cosas carnales? Quiso aqui dezir el
Apostol como lo declara la Glosa. Si os
sembraamos las cosas espirituales, que
viuifican vuestro spiritu, o que son da-
das por el spiritu sancto, cosa razona-
ble es, que a los que comunican los bien-
es mayores (como son las espirituales)
les sean administrados los menores
que son los temporales y corporales,
porque os sembriamo las cosas espiri-
tuales, no es cosa grande, y por mejor
dezir muy pequena, respecto del bien q̄
os administramos si recebimos las co-
sas necessarias para sustentacion de la
carne. O digamos de otra manera. No-
sotros pues que asi es, que os lembra-
mos muchas cosas espirituales con la di-
gencia de la predicacion, si viaremos
de vuestrs bienes temporales para nra

§ 2.
El criado
q̄ es embiado
para traer
mugers a
Isaac, signi-
fica la or-
den de los pro-
phetas Ap-
ostoles y
predicador

Ch. Cord.
sup. 14. c.
Genel.

ad Chor.

§ 1.

Porque Ab-
rahā traen
a Isaac
es que por
su fine suma
no decazo
de su mate-
ria.

§ 1.
Que los
predicador
res puedan
recebir la
comenest-
faria de su
quien pro-
ducen.

lulien-

sustentación; no os deue parecer cosa grande, ni lo deueys tener en mucho. Ya que los parientes de Rebeca la auia concedido para ser muger de Isaac bôl uo el crado de Abraham con muy grã priessa lleuando consigo a Rebeca. En aquel tiempo andaua Isaac pãsseandole por el camuño q̃ lleuaua al pozo, cuyo nombre era del q̃ vee y viue. El q̃ viue y vee el señor es, del qual èsta escripto. Viue en eterno dize el señor. Y el Apol escriptuendo a los Hebreos dize. Todas las cosas estan patentes y desnudas a sus ojos. El pozo la profundidad de la sagrada escriptura es, q̃ nega nuestras animas? El campo de la Pasion de Christo la humildad es, por la qual nos son abiertos los arroyos de la sagrada escriptura. Si Christo no encarnara sinõ fuera têtado, preso, abofetado, y le dieran peçcoçadas, y fuera escupido, agotado, escarnecido, crucificado y muerto: no se pareciera ni estuuiera patente la profundidad de la sancta escriptura, la humildad de la passion fue hechallaue de abrimiento, para que beuamos el agua de la sciencia del profundo. Estas cosas que primero fueron oydas, ya entenemos ser heçlias y puestas por obra, las que primero se leyã y no se entendian de donde enel Apocalypsi se dize: Vence el leon del tribu de Iuda rayz de Dauid, para abrir el libro y desatar sus sellos. Mas es de notar, que no dize que andaua mas que se pãsseaua andando y tornando de vna parte a otra, hoilando y acoceando la tierra. Christo nuestro Redemptor por donde andaua en la humildad de la passion, pãsseauase andando de vn tormento a otro, porque agora suffria los deuueustos de las injurias palabras, agora los falsos testimonios, agora las bofetadas, agora las inmundas saluas, agora la corona de espinas, agora la Cruz siendo en ella crucificado y muerto. Quando Rebeca venja mostraua Isaac, en la tierra austral, porque

Christo Redemptor nuestro viniendo a la yglesia, moro en aquellas animas, las quales tuuo no el fïo de la negligencia, mas el serupio de la charidad qual era Anna prophetisa y el sancto Symeon, y otros del pueblo de los Iudios. Aua salido Isaac a contemplar al campo. El campo es el mundo al qual salio Christo, porque tuuo por bien de aparecer visible, de donde Abacuch propheta habiido con el en espíritu dize. Saliste para salud de tu pueblo. Salio Isaac a contemplar al campo, porque Christo dãdo forma de humildad, mostro exẽplos de longanimidad, de passiõ y paciencia, asicomo los mancebos exercuados en el uso de las armas suelen pensar en el exercicio. La meditacion, de las armas, es la frequentacion de la passion de Christo, porque aquel que suffrio las palabras alperas, las inmundas saluas, la lança, la Cruz, passion y muerte: permittio que fuesse frequentada hasta la muerte. Las passiones dezimos ser armas, porque por ellas somos librados de los aduersarios. De aqui es lo que enel Euãgelio esta escripto. En vuestra paciencia, poseereys vuestras animas. Era ya tarde, quando Isaac salio a contemplar al campo, porque los exercicios de las passiones, los recibio Christo en fin del mundo, de donde dixo. El levantamiento de mis manos, sacrificio de la tarde. Era trayda Rebeca sobre vn camello, la qual viendo a Isaac, descendio luego del. La yglesia significa a Rebeca y es significada por ella. El camello corcobado significa al pueblo gentil corcobado en las costumbres, y cargado de las honrras y adoracion de los ydolos, los quales de si mesmos hallaron para si dioses que honrrar y reuerenciar, y dellos crecieron los caiga que trayan sobre sus espaldas. La yglesia (pues q̃ asu es) de la gentilidad, quando pñessa para venir a Christo hallada en conuersacion a los sues.

M nore-

Num. 14.
Ez. 1. 8.
ad Hebr. 4.

54.
Como el
cipo de la
passion de
Christo era
la humi-
dad y que
en pãsser
le por el cã-
po.

Apoc. 9.

5. 5.
como Isaac
salicndõ al
cãpo a con-
tẽplar es fi-
gura de
Christo,

Luc. 22. 28.

Luc. 21.

Psal. 149.

Grego. 1. 14.
mo. c. 14.

mo. 2. 14.

mo. 2. 14.

9.6

Como la
yglesia es
figurada en
la gentili-
dad y cor-
mo auca-
guença.

ad Rom. 7
ad Cor. 11.

no reñas, de la vida vieja mala antepas-
lada. Visto Isaac descendio del camello
conosciendo subtilmente a su redemp-
tor, mas humildemente dexa los estudios
de la carne y ella mesma contradize a su
tortura e incuruamiento y demãda hu-
miliacion de la elacion de su leuãtamiẽ-
to. Sèrada en el camello uio a Isaac, porq̃
aun toda via junta con los viejos sube,
no con los espirituales mas con los ani-
males. Ni deue mouer a alguno que el
criado de Abraham viene con los came-
llos trayendo las riquezas de su señor,
porque aunque los predicadores, para
entender las cosas altas y pronunciallas
sean emanẽtes en vida, aun toda via suf-
fren y toleran la contradicion de la car-
ne, viẽdo otra ley en sus miembros, que
repugna ala ley de su anima. Traen las
riquezas en los camellos, porque la grã-
deza de las reuelaciones, no los leuantẽ
ses en dado el estimulo de la carne. Ha-
blando (pues que asì es) traen las rique-
zas conuiene saber las cosas celestiales,
finiendo la contradicion de la carne, lo-
bre las espaldas tuertas y corcobadas
de los camellos. Rebeca viẽdo a Isaac
pregunta al criado de Abraham. Quien
es aquel? Y conosce ser Isaac, porque la
yglesia por los dichos de los prophetas
y Apolitoles entendio las cosas que de
Christo auia de creer. La qual luego a
la hora se cubrio con el manto, porque
quanto mas penetra los mysterios de
Christo, tanto mas se confunde de la vi-
da mala antepaslada. De donde se dize
que trabaxo por cubrir con el manto su
flaqueza y enfermedad, y aquella que
descubierta y libremẽte era llevada pri-
mero sobre el camello, agora es cubier-
ta de verguença y descende del came-
llo, a la qual como a vergonçosa es di-
cho. Que fructo faciste entonces en
aquellas cosas de las quales agora has
verguença? Metio Isaac a Rebeca en el
tabernaculo y aposento de su madre
Sarra y tornola por muger porque en

ad Rom. 5

ad Rom. 6

lugar de la sinagoga de la qual nascio
Christo, amo a la yglesia porque aque-
lla que por parẽtico, esto es, por la pre-
destinacion auia sido parienta, conjun-
ta por amor sea hecha muger. Y tanto
la amo que templo y menoscabo la tri-
steza que de la muerte de su madre sen-
tia, porque de la ganancia de la yglesia
veniendo de la gentilidad es llevada a la
cama de la cõtemplacion, y limpio Chri-
sto la tristeza del perdimiento de la sina-
goga, y la generacion Hebræa es en po-
co tenida. Isaac quiere dezir rifa, y Re-
beca paciencia. La rifa nasce de la alegria,
la paciencia de la tribulacion. Porque da-
do que la yglesia ya este suspensa con la
contemplacion del gozo celestial, mas
tiene consigo de que se duela, de la pesa-
dumbre de la carne. Isaac y Rebeca son
juntados, esto es la rifa y la paciencia se-
gun aquello que dize el Apostol. Gozã-
do os con la esperança, pacientes en la
tribulacion para que las cosas de la espe-
rança de la cõtemplacion alegren y las
cosas aduersas de la tribulacion turben.
Porque en esta vida no podemos estar
sin tribulaciones, roguemos a Dios ten-
ga por bien de nos dar paciencia para q̃
con yqual coraçon y alegre animo las
sufframos, por donde nos sea dada su
santa gracia y gloria. Amen.

9.7.
Como a-
mo a la y-
glesia en la
gar de la
sinagoga.

ad Rom. 11.

Capit. 20. Donde de

nueuo se pone otra declaracion des-
tos mysterios segun que Origenes
los declara.



LOS mysterios que entre
manos tenemos, tratãdo
los Origenes dize. Isaac
(como dize la escriptura)
crescia y era confortado,
esto es, crescia el gozo de Abraham que
miraua no las cosas q̃ se veen, mas las q̃
no le

no se vea. Con verdad q̄ no se gozaua de las cosas presentes, ni de las riquezas del mundo, y obras del siglo. Mas que-
reys oyr de q̄ se gozaua Abrahā? Oyd al señor que dize a los Iudios. Abraham vuestro padre desseo ver mi dia, violo y alegróle. Por esto crecía el gozo de Abraham, con que via el dia de Christo, y la esperanza que estaua en el acrecentaua en los gozos. Pluguiesse a Dios que vos otros fuessedes echos Isaac y gozo de vuestra madre la yglesia. Passando Origenes mas adelante dize. Veamos lo q̄ agora nos ha sido relatado. Venia Rebeca con las hijas de aquella ciudad a sacar agua del pozo. Cada dia venia Rebeca al pozo, cada dia sacaua agua del pozo, y porq̄ cada dia se ocupaua cabe el pozo, por esta causa pudo ser hallada del criado de Abraham y ser juntada en matrimonio cō Isaac. Penlays que son fabulas, y que el Spiritu sancto cuira historias en las escripturas? Esta doctrina y enseñamiẽto es espiriual para las animas, que te amonesta y enlana, que de cada dia vayas a los pozos de las escripturas, a las aguas del Spiritu sancto, y sacar siempre y llevar a casa el vaso lleno asì como lo hazia Rebeca, la qual no pudiera en otra manera ser juntada con tan gran Patriarcha como era Isaac nascido de prometimiento, sino sacando aguas, y sacando en tanta abundancia que no tan solamente pueda dar de beber a los que estan en casa, mas aun al criado de Abraham, y no solo al criado de Abraham, mas aun q̄ abundasse tanto el agua que sacaua de los pozos, q̄ pudiesse tan bien dar de beber a los camellos hasta mas no querer, q̄ de hartos dexaron de beber. Misterios son todas las cosas que estan escriptas quiere Christo desposarte consigo, a ti habla por boca del propheta Oteas diziendo. Desposarte he cōmigo para siẽpre, y desposarte he cōmigo en fe y en misericordia y conoceras al señor. Este criado o sieruo de Abra-

ham, la palabra prophetica es, a la qual si primero no la recibieres, no podras casar con Christo. Mas sabe y tẽ por cierto, q̄ ninguno que no sea exercitado y sin experiencia, recibe la palabra de la prophetia, mas aquel q̄ sabe sacar agua delo profundo del pozo, y el q̄ en tanta abũdancia sabe sacar, q̄ tambien sea bastãte para aquellos q̄ parecen ser irracionales y malos, cuya figura y significaciõ te niã los camellos, para q̄ pueda dezir cō el Apostol. A los labios y a los insipientes soy deudor. Finalmente asì auia dicho el criado de Abrahā en su coracon. Qualquiera donzella destas q̄ vienen a sacar agua, que me dixere, beue tu y da re de beber a los camellos, aquella sera esposa de mi señor. Asì Rebeca q̄ se interpreta y quiere dezir paciẽcia, quando ve al mancebo, y mira a la palabra prophetica, abaxa de sobre su ombro la tinajuela, quita la elactiõ y soberuia y inclinaudose a tan humilde y simple palabra prophetea dize. Beue tu y dare de beber a tus camellos. Mas por ventura diras? Si el criado y sieruo de Ab. ahã tiene figura de la palabra prophetea, como Rebeca le da de beber, al qual muy mas deuiera el dar de beber? Mira pues que asì es, por ventura asì como nuestro señor Jesu Christo sea pã de vida y el apaciẽte las animas hãbrietas, el mismo despues cõfiessa, q̄ vuo hãbre diziendo. Vue hãbre y distes me de comer. Y otras vezes, como el sea agua viua y le de beber a los hõbres sedientos dixo ala Samaritana. Dame de beber. Asì la palabra prophetica, como ella de de beber a los sedientos, no obstante esto se dize ellos dalle de beber, quando recibe los exercicios y vigiãas de los estudiosos. Esta tal anima, que todas las cosas haze con paciẽcia que tan prompta es, y fauorecida y ayudada cō tal enseñamiẽto q̄ acostumbra de los profundos sacar arroyos de sciencia, aquella puede ser juntada a las bodas de Christo. Pues q̄ asì

ad Rom. 8

Ioan. 6.
Matth. 24.

Ioan. 4.

1. 10. 2.

M 2 es si

Orig. ho.
16. lug. 1. 4
c. gene. 1.
ad cho. 4
Ioa. 8.Notese en
esta de
almonia
porque es
muy dig.
na de no-
tar.

Ofem. 1.

Ioan. 7.
Psal. 41.

es, si cada dia no viniere a los pozos, y si cada dia no sacares agua, no solo no podras dar de beber a los otros, nias tu mesmo padesceras sed de la palabra de Dios. Oye al señor que dize en el Euan gelio. El que ha sed, venga y beua. Mas tu segun que veo, ni has hambre, ni sed de justicia. Y como podras dezir? Asi como el ciervo dessea las fuentes de las aguas, asi mi anima dessea a ti mi Dios. Tuuo sed mi anima de Dios fuete viua, quando vendre y aparecere en su presencia y acaramiento? Guarda y nota quantas cosas son hechas a los pozos y aguas para que tu de cada dia seas comiudadado venir a las aguas de la palabra de Dios y estar presente a sus pozos, asi como lo hazia Rebeca de la qual se dize. Era Rebeca virgen y muy hermosa, y no la auia conocido algun varô: y ella salia a la tarde a sacar agua. Esto no em balde esta escripto della. Mas mueue me querer saber que sea esto que della se dize. Era virgen y no la auia conocido varon alguno, como que aya alguna virgen a la qual aya llegado y conocido algun varon. Que te parece deste adiciamiento en la virgen, que le diga q ningun varon la auia conocido? Es cõ verdad por ventura alguna virgen a la qual aya llegado y conocido algun varon. Muchas vezes lo he dicho que en estas cosas artificiosamente nos son cõtadas historias, y juntamente son entregados muy grandes mysterios. Cosa semejante y tal como esta piẽso que se de muella y manifiesta aqui. Asi como Christo es dicho varon del anima cõ el qual se casa quando viue a la fe, asi es contrario a este aquel varon cõ el qual se casa el anima quãdo se inclina al quebrantamiento de la fe, este es aquel que en el Euãgelio es dicho hombre enemigo que sembrò la neguilla sobre el trigo. No aballa al anima ser casta en el cuerpo mas es necessario que este pẽsimo varô no la aya conocido. Puede ser

March. 13.

con verdad que alguno tenga castidad en el cuerpo, y conociendo a este pẽsimo varon el demonio, y recibiendo del en el coraçõ las saetas de los desseos carnales, aya perdido la castidad del anima. Porque pues que asi es Rebeca era virgen, sancta en el cuerpo y espõitu, por esta causa es doblada su alabança y dize era virgen y no la auia conocido varon alguno. Mira la prudencia del sieruo de Abraham. No quiere tomar espõsa para su señor Isaac, sino a aquella virgen q hallare que es hermosa y de buen parecer en su rostro y no solamente virgen, mas aquella a la qual no aya llegado algũ varon, y no quiere que otra tea espõsa de su señor, sino aquella que halla que esta sacando agua, y no le da ornamentos sino es tal como esta. No le da çarzillos, no axorcas, y manillas, queda sin ser cõpuella, sin ser enẽñada, sin ser adornada y afeytada. Pẽnamos por ventura que el padre de Rebeca varon tan poderoso y rico, no tenia axorcas, manillas, y çarzillos para poner a su hija, o era tanta su neg'igencia o auaricia, que no daua a su hija ornamentos? Mas Rebeca no quiere ser cõpuella ni adornada del oro de Bathuel. Los ornamentos del hombre barbaro, no le son a ella condignos ni le conuenien. De la casa de Abraham, quiere el collar de oro, porque la paciencia es adornada de la casa del sabio. Las orejas de Rebeca, no pudieron recibir su hermosura y cõpostura, sino veniẽdo el criado de Abraham para que las adornalle y compusiesse. Y sus manos no reciben algunos ornamentos, salvo los que cubria Isaac. Quiere recibir en sus orejas palabras doradas, y quiere tener en sus manos obras doradas, mas estas cosas no las pudo primero recibir ni mereçer sino viniere al pozo a sacar agua. Tu que no quieres venir a las aguas, que no quieres recibir en tus orejas las palabras doradas de los Prophetas, como po-

podras ser compuesto y adornado en doctrina, como adornado en las obras, como adornado en buenas y loables costumbres? Siguiendo Rebeca al siervo vino a Isaac. Siguiendo la yglesia a la palabra prophetica vino a Christo y donde le halló? Al pozo del juramento que se passaua. Nunca se aparta de los pozos, nunca desiste de las aguas. Rebeca es hallada al pozo, y otra vez Rebeca halla a Isaac al pozo. Allí contempla su primera vista, allí salta del camello abaxo, allí ve a Isaac, que se le muestra el mancebo. Pienas por ventura que estas cosas solas, se cuentan de los pozos. Iacob vino al pozo y allí halló a Rachel, allí se le da noticia quien sea Rachel, buena y graciosa a los ojos y hermosa de mirar. Moyses al pozo halló a Sephora hija de Raguel. Aun no eres mouido para entender que todas estas cosas son espiritualmente dichas? O pienas que siempre ayan acontecido a caso que los Patriarchas vengán a las aguas y allí hallen los matrimonios, y a aquellas con quien se han de calar? El que piensa que esto sea así, hombre animal es, y no percibe las cosas que son del espíritu de Dios, el que quiere sentir esto, quedese en estas cosas, quedese animal y brutal, mas yo siguiendo a sant Pablo Apostol digo, estas cosas ser alegoria, y las bodas de los sanctos ser el ayuntamiento del anima con Dios, con su diuina palabra. El que se junta con el señor vn espíritu es con el. Este ayuntamiento del anima con la palabra diuina, cierta cosa es que no se puede hazer en otra manera, saluo por enseñanza de los diuinos libros los quales singularmente son dichos pozos, a los quales si alguno viniere y sacare dellos agua, esto es, pefando en ellos el sentido, recibirá mas alto y encubrido entendimiento, hallará las bodas dignas para Dios. Juntarse ha con verdad su anima con Dios, y entonces descien-de de los camellos, conuiene saber apar-

tarfe de los vicios, echa de si los irracionales sentidos, y juntafe con Isaac. Cosa digna es que Isaac passe de virtud a virtud. El que es hijo de la virtud Sarra agora se junta y acompaña con la paciencia que es Rebeca, y esto es passar de virtud a virtud, de la fe a la fe. Mas vengamos al Euangelio. Esse mesmo señor Iesu Christo, conio fuesse fatigado del camino veamos donde busca holganza? Vino(dize) al pozo y estaua sentado sobre el. Mira como de vna y otra parte, se concuerdan los misterios, vees como se concuerdan las formas del nuevo y viejo testamento. Allí se viene a las aguas, y a los pozos para que sea hallada la esposa y la yglesia es conjunta con Christo en el baptismo. Veas quanto cumulo y ayuntamiento de sacramentos nos conltriñe, quántas sean las cosas que ocurren, no las podemos explicar, alomenos estas cosas te deuen incitar para juntamente conuenir y oyr, que nos por razon de breuedad las passamos. Tu quando las tornares a releer y buscares, las sacadas en diuerfas partes, y las hallaras con verdad: o para que permanezcas en las buscar, halládote la palabra de Dios al agua te junte consigo y seas hecho con el vn espíritu en Christo Iesu nuestro Señor, al qual es gloria e imperio en los siglos de los siglos. Amen.

Capitu. 21. Como a exemplo de la muy casta Rebeca ha de ser las dözellas virgines en el cuerpo, y de la excelencia de la virtud de la virginidad.



A sagrada escriptura dixo de Rebeca que era dözella virgen y muy hermosa, por cuyo exemplo las donzellas han de ser virgines en sus cuerpos, guardádo toda

M 3 pureza

virginidad, la qual es amada del rey, es aprobada del juez, es dedicada al señor y es consagrada a Dios. Mayor premio es devido a la mayor virtud. A la virginidad es debido muy gran premio, con viene saber el fructo de ciento segun lo manifesta el sagrado Euangelio y la glosa lo dize, luego parece que sea la mayor de las virtudes. Mas aú parece esto, porque tanto vna virtud es mayor, quãto por ella es alguno mas confor mado con Christo, muy mas alguno se confor ma con Christo por la virginidad, luego parece que es la mayor de las virtudes.

En el Apocalypsi se dize de las virgines, que siguen al cordero dōde quiera que vaya y q cantã vn cãtar nueuo q̄ ningu no otro le podia dezir ni cantar. Esto se dize, porq̄ las virgines remedan a Chri sto, no tan solamente en la integridad del anima, mas aun en la integridad de la carne, como dize sant Augulfin. Y de aquies que en muchas y muchas co sas siguen a Christo cordero sin manzila. El cantar nueuo que cantan solas las virgines, es el gozo grande que tienen de la integridad de la carne, que por amor de Christo guardaron, por donde parece ser la virginidad, la mayor de las virtudes, en el sentido que auemos declarado.

Capit. 22. De muchas

cosas que son dichas en loory alãbã ça de la virtud de la virginidad.



Hablando Cipriano de la excelencia de la virtud de la virginidad dize. La virginidad es hermana de los Angeles, victoria de las torpes y feas delectaciones, reyna de las virtudes, possession de todos los bienes, que en el cielo tienen la aureola y en la tierra el principado. Y sant Bernar do dize. La virginidad es piedra preciosa de las virtudes, hermana de los

santos Angeles, luz de las animas. Ella acozea el deleyte torpe y sensual de la carne, vence al demonio, menosprecia al siglo, y deprime y abate todo peligro. Ella es lampara de la yglesia, camino de la patria celestial; Y sant Ambrosio dize. Sola la virginidad es que se puede persuadir mas no mandar. Esta es aquella virtud que cessando el matrimonio permanece en la gloria celestial. En el reyno de los cielos (dize el Euangelio) ni se casan ni son casados. Esta es aquella virtud cuyo premio y corona es Christo hijo de Dios; de donde tanta la yglesia. Jesu corona de las virgines. Esta es aquella virtud que haze al anima esposa de Dios, en cuya figura dixeron los principes de Israel hablando del Rey David. Busquemos para nuestro señor el Rey vna donzella virgen que este delante del y le recree y duerma en su regazo y le de calor. Esta es aquella virtud que libra de la damnacion y muerte eterna. De aqui es lo que en figura mando Dios dizien do. Matad a las mugeres que conosciéron varon, y guardad a las donzellas virgines. No quiero dezir ni esta l mi intencion que la muger por ser o auer sido casada y conozido varon, que por esto se aya de condenar, nunca Dios tal quiera, porque muchas y muchas casadas se saluaran guardando la castidad matrimonial, y por el contrario muchas donzellas virgines se condenaran si teniendo la virginidad del cuerpo juntamente no tienen la del anima, que estan corrompidas en vicios y peccados de desseos carnales, torpes y feos, mas lo que yo quiero dezir y digo es, que las donzellas virgines tienen mas aparejo y disposicion para se saluar, y menos ineonuenientes para se condenar que las casadas, de donde cõ forme a esto dize el Apostol sant Pablo. La muger que no es casada y vir gen piensa las cosas que son del señor, y

Ambr. 1. 2.
q. 7. inter
gritas con
poris.

M. 1. 1. 1.

1. Reg. 3.

Num. 31.
jud. c. 11.

Don. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

que sea santa el cuerpo y espíritu. Dize esto el Apóstol, porque la donzella virgen, y que no es casada, tan solamente puede procurar, como y en que manera agrade al señor para q̄ sea sin manzila, así en el cuerpo como en el espíritu, y así mesmo perfecta en sus obras.

De la casada añade y dize. Mas la que es casada, piense las cosas que son del mundo, como agrade y contente a su marido. Quiso dezir en estas palabras. Como sea casada, entretanto terna necesidad de pensar de los bienes temporales como una y gouernar la familia y concupiscencia y cuidado guarde las cosas q̄ le son encomendadas de su marido, y allé de desto le agrade y contente, porq̄ incautamente no incurra en algun odio, malquerencia, o ira con él. Mas ay dolor que muchas y muchas vezes las mugeres por contentar a sus maridos, descontentan a Dios. Por agradar a sus maridos desagradan a Dios. Por estar bien cō sus maridos, incurrer en la ira y saña de Dios; porque muchas vezes por amor de sus maridos y por los contentar, cometen muchas y muy graues culpas y peccados, de los quales estan libres las donzellas virgines, por dōde tienē muy mejor aparejo para seruir a Dios, y para se salvar. De aquí es lo que sant Ambrosio dize. Las bodas lūchen la tierra y la virginidad el parayso. Y sant Hieronymo dize. Con razō es embiado el Angel a la virgen, porque la virginidad siē prees parienta y propinqua de los angeles. Con verdad que, viuir en la carne y fuera de la carne no siendo enseñoreado de los vicios e ilicitos mouimientos de la carne no es vida terrena, mas angelical y celestial. De donde adquirir en la carne, la gloria celestial de mayor merito es, que tenella. Ser Angel es de felicidad, mas ser virgē es de virtud, como trabaja por alcanzar por sus fuerzas y gracia lo que tiene el angel de naturalidad. Y sant Ambrosio dize. La virginidad

sobrepuja y excede la condition de la humana naturaleza, por la qual los hombres son hechos semejantes a los angeles. Mayor es la victoria y virginidad de los hombres, que la de los angeles. Los Angeles sin carne viuen, mas los virgines triumphā en la carne. Que la nueue conferue su blācura y buen parecer en la region del ayre, no es de tener en mucho, porque no ay cosa alguna que la cōtrahe ni perjudique para que la aya de perder, mas q̄ estando en la tierra y sien do hollada y maltratada de los pies que la conferue, esto es de estimar y tener en mucho. Que los Angeles sean virgines estando en el cielo, donde no ay cosa alguna que les sea cosa contraria ni repugne a la pureza virginal, ni grado ni gracia, mas que el hombre y la fāca donzella la guarde y conferue estando en la tierra, donde ay tantas ocasiones para la perder, esto es de estimar y agradecer. De donde sant Augustin dize. Que mayor gloria se puede tener en la tierra, q̄ en la carne corruptible viuir vida angelical. Los que guardan virginidad en las uerras, son como Angeles de Dios, y por mejor dezir trāscenden a los angeles. Esto se ha de entender que se a de estimar y tener en mucho, y por esto dixoxo sant Ambrosio, que era mayor victoria y virginidad la de los hombres, que la de los angeles. Allende del premio esencial que es dado a las virgines por sus buenas y santas obras por la limpieza virginal que guardaron por amor de Dios, les es dado otro premio accidental, que es dicho aureola, la qual se da a tres generos de personas, y no a otros algunos. Es dada aureola a los martyres, y a los doctores y predicadores, y a las virgines. Que la aureola correspondida a alguna herminofura y decor exterior parece, porque a la aureola son asignados aquellos actos y obras, que conllevan alguna cosa exterior, conuiene saber, a lo que es infimo y baxo, como es el cuer-

§. 2.
Que las virgines tienen mejor aparejo para se salvar q̄ las casadas.

cap. 24.

cap. 25.

cap. 26.

cap. 27.
cap. 28.

Ambrosio.
1. 2. q. 1. n. 20.
Hier. ad
Paul. infer.
assump. virginitas.

Ambro. in li. de vidu.

§. 3.
Que la virginidad corresponde aureola.

Bonauent.
4. dist. 11.
art. 2. q. 1.
in corp. q.

el cuerpo, o que está cerca como es el proximo al qual cō buena saludable doctrina conuierde y aparta de mala vida y lleva a la patria celestial. De dōde los doctores y predicadores ternan y les sera vna singular hermosura de los que conuierderō. En los martyres así mesmo sera va gozo y hermosura en el cuerpo que por amor de Christo pusieron a las pasiones y tormentos. Sera así mesmo en las virgines vna singular hermosura en sus cuerpos porque los guardaron sin corrompimiento alguno por amor de Dios y de Christo nuestro Redemptor aquella hermosura o gozo de aquella incorrupcion con razon es dicha aureola. Que se de a estos tres generos de personas en figura dello tres cosas en el viejo testamento teniā vn as coruats pequeñas, conuene saber el altar y la mesa y el arca. Por el altar son entendidos los martyres q̄ de sus cuerpos ofrecieron sacrificio muy grato y agradable a Dios, por la mesa son entendidos los doctores y predicadores, los quales estuuiéron sentados a la mesa de la sagrada escriptura de la qual se dize, aparejaste mesa en mi presencia y acatamiento. Por la arca, que dentro y fuera estaua dorada, son entendidas las virgines, las quales tuuieron pureza virginal interior del anima y la integridad exterior de la carne: porque fueron santas en el cuerpo y en el anima. Virgines en el cuerpo y en el anima. Puras y limpias en el cuerpo y en el anima, por donde les es dado allende del premio essential de gloria, el accidental que es dicha aureola. Dado que la virginidad sea de tanta preheminiencia y dignidad, mas si alguno vee que esta puestō en peligro de su quebrantamiento, mejor cola es casarse que estar sujeto al tal peligro de condenacion. De aqui es lo que dize el Apostol. Si la virgen se casa no pecca la gloria ordinaria sobre aquello que el angel dixō a Loth. Saluaua en el monte

dize, monte alto es la virginidad, al qual amonesta el angel subir, mas aquel que no pudiere subir quedese en Segor, esto es en legitimo matrimonio, por que mejor cosa es vsar del bien mediano, que no ser despreciado por los despenaderos de los sensuales y carnales deleites. Por esta causa dize el Apostol. Por amor de la fornicacion (esto es por evitar la fornicacion) tenga cada vno su muger y la muger su varon. Este consejo que aqui da el Apostol, no se entēde de los que hizieron voto de castidad, de los quales se dize. A los que hizieron voto de virginidad, no tan solamente es cosa condenable casarse, mas aun querer se casar. Miren pues que así es esto mucho las donzellas virgines que quierē guardar su pureza virginal.

vbi supra.

17. di. vo
uentius.

Capit. 23. De como

a exēplo de Rebeca an desē las donzellas no tan solamente virgines en el cuerpo, mas en el anima.



OS cosas señaladamente dixō la sagrada escriptura de Rebeca. La vna que era donzella virgen. Y la otra que no la auia conocido varon alguno: en lo qual mostro como era virgen en el cuerpo y en el anima. Así a exēplo della hā de ser las donzellas virgines en el cuerpo y en el anima. De muy poco precio y valor (con verdad) seria la donzella delāte de Dios, que tan solamente fuēse virgen en el cuerpo, si juntamente no lo fuēse en el anima. Parā mejor poder conoscer esto es de uotar, que ay tres maneras de virginidad, conuene saber: Virginidad del anima y no del cuerpo: Virginidad del cuerpo y no del anima. Virginidad de cuerpo y anima juntamente. La virginidad del cuerpo y no del anima es, quando vn hombre o vna dōzella casta

§.5.
Como ay
tres maneras de
virginidad.

M 5 comere

Ezod. 1. 9.

17. di.

Mal. 1. 1.

Gen. 1. 4.

§.4.

Como por
la arca que
dentro y fue
a estaua
doreada se
entende la
virginidad
del cuerpo
y anima.

ad Chor. 7.
12. 17. di.
la nupherie.

comete fornicacion con el anima y voluntad, mas no con el cuerpo. De donde sant Chriſtoſtomo dize. Aſſi como la obra no haze el peccado ſin la voluſtad, aſſi la juſticia no es conſumada ni acaba da, ſino eſtuyere la voluntad preſente. Muchos conſeruan la caſtidad del cuerpo, mas con la voluntad cometen adul tero. La virginidad del anima y no del cuerpo es, quando alguna donzella vir gen ſu conſentimiento y voluntad, mas con gran dolor de ſu anima, padefce cõ violencia y fuerça ſer violada y quitado el ſello virginal de ſu cuerpo: de la qual dize ſant Auguſtin. Con verdad la vio lencia y fuerça que quita la virginidad de la carne (quedando entera la virgini dad del anima) no puede quizar la ſancti dad del anima y del cuerpo. La virgini dad del anima y del cuerpo es, a la qual abraça la entera voluntad del anima, y eſta virginidad es muy glorioſa, excelẽ ſiſima, y digna de grandes loores y ala banças, deſta dize ſant Auguſtin. Vue ſtra virginidad ſea en vueſtras animas. La virginidad del cuerpo en muy po eos de la ygleſia ſe halla. La virginidad del anima deue eſtar en todos los fieles. Eſta virginidad quiere corromper la ſer piente infernal el demonio, de la qual dize el Apolto. Temo por ventura aſſi como la ſerpiente con ſu perſuaſion y lagacidad engañoa Eua, aſſi aſiẽbio vue ſtros ſentidos ſean corrompidos y apar tados de la caſtidad, que es Chriſto Je ſu. Dize vueſtros ſentidos, eſto es vue ſtras animas, porque eſto es coſa mas propia. Los ſentidos ſon entendidos los del cuerpo, ver, oyr, oler, guſtar, y palpar. Temo el Apolto fueren nue ſtras animas corrompidas donde eſta la virginidad, de la ſee. Anima pues q̃ aſſi es, guarda agora tu virginidad, para que deſpues ſeas fecundada en los brazos de tu eſpoſo. Y en otra parte dize. Quã do te naſciere alguna publica tribulaciõ entiente ſer la rabia y crueldad de aquel

infernal dragon. Quando te ſolicita cõ engaño de mal deſſeo para la auaricia, o luxuria, conoce ſer alagos del dragon. Si pues que aſſi es, deſſeas ſietemente guardar la ſee recta, ſey fuerte en las co ſas contrarias y aduerſas, contra la cruel dad del peſſimo leon. Si deſſeas guardar entera la virginidad del anima, en quan to pudieres guardate de los alagos del dragon. Porque por ventura ſi fueres incauto y menos auizado y ſin cautela, permitas los cinco ſentidos que eſtan en ti, caſi como cinco virgenes ſer cor rompidos de la ſerpiente. Todo aquello que parece hermoſo ala viſta, y todo aque llo que es dulce al guſto, y todo aque llo que alaga a las orejas, y todo aquello que da deleyte al olfato, y todo aquello que es blando y muelle al tacto ſi en to das eſtas coſas fuereſmos incautos y ſin prouidencia entrando cauteloſamente los malos deſſeos, entõces permuſmos ſer corrompida la virginidad del anima y es cumplido en nosotros aquello que el propheta Hieremias dixo. Entro la muerte por nueſtras vêtanas. Por eſtos cinco ſentidos caſi como por vnas puer tas entra la muerte, o la vida a nueſtra anima. Mas como dize el meſmo ſant Auguſtin, pocos ay que tengan la virgi nidad del cuerpo, mas en el coraçon to dos la deuen tener. O virgenes ſanctas por el crucificado Jeſu Chriſto eſpoſo vueſtro, os ruego que no querays per der vn tan precioſo theſoro como es el de la virginidad e integridad de vue ſtros cuerpos, porque tened por muy aueriguado y cierto, que ſi vna vez le perdeys, que nunca jamas le cobrareys. De aqui es lo que el Propheta Atoos di ze, Cayola virgen de Iſracl, y no podra añadir de ay adelante para ſe poder le uantar. Y ſan Hieronymo dize. Con oſſadia hablo y digno, que como Dios pueda todas las coſas, no puede leuan tar a la virgen deſpues de la cayda, pue de librar de la pena, mas ay, puede coro

Chriſtoſto.
3.1. q. 5. ſi
vnº entra.

Auguſt. cõ
tra Iuſta. li.
4.

Hierc. 27.

Auguſtin
eum. lo
cun. Ma.
ſer. 122.

Amos. 4.

Hieradn
Ro. 1145
ſi Paul.

nar a la corrupta. Y sant Isidoro dize. Todo peccado por la penitencia recibe sanidad de las llagas del anima, mas si la virgen cae, con ninguna penitencia es reparada la integridad de su cuerpo y del anima dela virgen corrupta, auendo sido por su voluntad. Estas auctoridades destos gloriosos sanctos, no se hã assi de entender simplemente que Dios no pueda reparar la integridad del cuerpo y del anima dela virgen corrompida, mas han se de entender, que no puede hazer que aquella que vna vez fue corrompida, que no lo aya sido y assi premialla como a virgen mayormente auendo sido (como esta dicho) violada por su voluntad. La virginidad en la dõzella es como la muy fina grana blanca, que si alguna vez cae en ella alguna mãzella, nunca perfectamente se lava sin q̃ siempre quede en ella algun rastro de la manzilla que alli estuuo, porque pierden su lustre y buen parecer que ante tenia. Es de notar que la virginidad del anima (segun dize sancto Thomas) se pierde en vna de muchas maneras, o cõ voluntad mala determinada en algun acto venereo y de luxuria. O por polucion voluntaria, ora sea velando, ora durmiendo, o hizo otra cosa alguna illicita y menos honesta, conuene saber, pensando pensamientos no castos ni limpios, o mirando, o tocando con sus manos, y estando velando viene la tal inmundicia y polucion. O viene sin causa alguna que dio para ella, mas despues que ha pasado, se deleyta en ella cõsentiendo a la tal delectation pierde la virginidad del anima, segun dizen los doctores theologos, mayormente el Sera phico doctor sant Buenauetura. Es alsí mesmo de notar, que no es pequeña la differencia que ay entre la virginidad exterior del cuerpo, y la interior del anima. Porque perdida vna vez la virginidad del cuerpo, nunca jamas se puede tornar a cobrar y recuperar, mas la del

anima, aunque se pierda vna y muchas vezes, tantas se puede tornar a cobrar por la penitencia y contricion, por las lagrimas y gemidos de auella perdido: la qual luego a la hora es tornada a cobrar si es hecha condigna penitencia. Noteu noten esto mucho las donzellas virgines, que quieren seruir a Dios con virginal pureza, que no es pequeña cõsolacion para ellas, que despues de auer perdido la virginidad interior del anima, la puede tornar a cobrar (como esta dicho) por la contricion, lagrimas y gemidos de la auer perdido.

Capit. 24. Enel qual

son dados a las donzellas virgines algunos remedios para conseruar la virginal pureza alsí del anima como del cuerpo.



OR ventura me diran las donzellas virgines (y con razon) que pues les he dado el consejo como y porque ayan de guardar virginidad, que les de el vengexo el remedio para el consejo. Correspondiendo con su justa peticion y demandando, digo que les dare algunos remedios, los quales si ellas quisieren guardar espero en Dios, que conseruaren y guardaran el thesoro de su virginidad, alsí del anima como del cuerpo. El primer remedio es, que la donzella virgen se aparte y guarde de las malas compañías que le pueden empecer y dañar, y ser ocasion de cayda para perder tã grã don como es el de la virginidad. Muy a proposito desto dize sant Hieronymo. Hiero. in suo tràsito Lo que yo pienso es, que si moraren las donzellas virgines con los mancebos, q̃ no faltara la liga del demonio para prender y matar. Y sant Bernardo dize. Cõuerlar las donzellas con los mancebos, impudicos y no peccar, piẽso ser mayor

mura-

§.6

Que perdi da la vir ginidad del cuerpo q̃ nunca se puede cor

San. Tho. 2.2. q. 149 ar. 4. argu.

§.7.

Cuemo se pierde la virginidad del anima.

Bernard. in 4. dist. 33. ar. 1. q. 3.

Albertus
Magnus.

miraglo, que resuscitar muertos. Y Alberto Magno dize. Por ventura no sera loco aquel q̄ queriendo matar la serpiente, comiesse sal? Por ventura no sera sin fe, to y loco, el que queriendo matar el fugo echasse en el leña, pez, y azeyte? Si sin dubda alguna. Así se muestra en todas las cosas ser loco, insipiente, y de poco saber, aquel que queriendo ser calto, y virgen; no se aparta de las malas compañías, y de las palabras no buenas, y obras, y del disoluto y no casto mirar.

§. 1.

Que la virgen se ha de apartar de las malas compañías.

Como puede juntamente ser guardada la estopa con el fuego, y no ser quemada del? Como puede ser tocada y tratada con las manos la pez y no ser inficionada della? Por ventura podra alguno tratar el plomo sin que sus manos lean inficionadas y amanzilladas? Como podra alguno mezclarse con los leprolos, y no ser contaminado dellos? Por ventura la oueja enferma y llena de roña, no inficiona todo el rebaño del ganado? De estas cosas y exemplos que Alberto Magno aqui pone, parece manifestamente, que la donzella que no quiere euitar y apartar de si las malas compañías, no podra guardar la pureza virginal de su cuerpo. La donzella que quiere guardar virginidad sin ser perjudicada en cosa alguna, no tá solamente deue euitar la compañía mala y sospechosa de los estranhos, mas aun aquella que parece ser sancta, honesta, y buena, como es la de los parientes; porq̄ de las tales compañías suelen suceder muchos y muy grandes males. Con verdad que la grana blanca por si es muy buena, y el azeyte por si es muy bueno, mas si se junta muy gran nãzilla y fealdad se causa en la grana blanca de su ayuntamiento. En tuendame las donzellas virgines si me quieren entender, porque a buen entredor pocas palabras. Thamar muy propria parienta era de Amnon (porque hermano suyo le llama la sagrada escriptura) mas por estar en su compañía sola,

1. Reg. 14.

fue del forçada, violada, y corrompida. Pues que así es tomando las donzellas mi primer remedio para cōseruar su virginidad apartense de toda compañía de hombres amando la soledad. El segundo remedio que no es menos bueno q̄ el antepassado que les doy es, euitar la ociosidad, de manera que siempre se ocupe en actos de virtud. La donzella virgen que quiere guardar su pureza virginal ha de euitar toda ociosidad porque en ella se encierran y della proceden y emanan todos los males, de donde sant Bernardo dize. La ociosidad es madre de todos los vicios y madrastra de las virtudes. Sant Augustin escriuiendo a los frayles del hyermo amonestãdoles euitar toda ociosidad les dize. Hermanos muy amados, sobre todas las cosas expede y alañad de vosotros toda ociosidad. Que cō verdad es la ociosidad sino sepultura del hōbre viuo? Por la ociosidad hermanos, tenemos en fastidio el rigor de la sancta religiō. Por esta muchas vezes somos encendidos a luxuria. Por esta muchas vezes somos tentados salir del hermo. Por esta somos animados a soberbia. Por esta somos llevados a vna gloria dñi mudo. Por esta somos tẽtados ser delicadamente recreados y apacẽtados. Por esta somos puocados a desfiar ser vestidos de preciosas vestiduras. Por esta somos traydos a superfluo y demasiado dormir. Por esta somos llevados a oyr de buena gana y con prompta voluntad, las palabras seglares y mundanas. Esta es aquella pessima ociosidad que muchas vezes destruye los conuentos de los sanctos, pariendo en ellos la luxuria, criando la gula, sembrado entre ellos cizaña, discordia y enemistades, engendrando entre ellos homicidios y todas las cosas que son obras de la carne. Que dizes pues que así es hermano? Que puede hazer el ocioso, sino las obras de la carne? Nunca alguno sera ciudadano de los cielos, si amare la ociosidad.

§. 2.
Que la donzella ha de euitar la ociosidad.
Augustin.
Eras. 17.

§. 3.
De los muchos males que causa la ociosidad.

dad. Ea pues que así es hermanos muy amados, corona mia, y gozo mio, que soys vosotros, el peled y alañad toda ociosidad, siépre hazed alguna cosa buena y aquel al qual es pesadumbre y fastidio y enojo orar, no dexé ni delista de cantar. Y al que le es pesadumbre el orar y cantar, no dilate de trabajar con sus manos. Pensad hermanos que todo el tiempo que David se exercito y ocupó en guerras y batallas, nunca le salteó ni acometió la luxuria, mas despues que estuuó en su casa ocioso, cometió adulterio y fue matador. Sansón todo el tiempo que peleó con los Philisteos sus capitales enemigos, no pudo ser tomado ni preso dellos, mas despues que ocioso estuuó echado en el regaço de la muger durmiendo, fue tomado y preso de sus enemigos y le sacaron los ojos y hizieron molar a vna tahona. Salomón todo el tiempo que se ocupó en la edificación del templo, no sintió los incituios de luxuria, mas luego que se apartó de la obra y estuuó ocioso, sintió el engaño de la luxuria y adoró el bezerro de oro, instigado y mouido por su muger. Pues que así es hermanos, velad y no querays desfallecer, porque no os conozco ser mas santos q̄ David, ni mas fuertes que Sansón, ni mas sabios q̄ Salomón, los quales por estar ociosos padecieró muchos y muy grâdes males. Plaçó hablâdo de la ociosidad dize. La ociosidad es pestilencia de los mortales. Y Seneca sabia y muy prudêtemête dixo. Es la ociosidad en el hombre lo q̄ el moho en el hierro, que de todo en todo le consume y gasta. Las mejores armas que sant Hieronymo halla contra el demonio, q̄ son siempre nos halle ocupados, y así escriuiendo a Rustico monge le dize. Obra alguna cosa de manos porque siempre te halle el demonio ocupado. Los Lacedemonios (como cuêta Aristoteles) exercitauan a los mancebos por ventura mas dello que era menester

y necessario) en exercicios de guerra por quitarles la ociosidad. Los Romanos (segun cuenta Tito Livio) vna de las causas porque aquel segundo Rey Numma Pompilio, instituyo tantos sacrificios y cerimonias (allende del culto de los dioses) fue por ocupar los animos de los hombres, para que la ociosidad no les fuesse causa de perturbar la república. Sant Augustin dize. De la ociosidad ningun fructo saca, sino daño y perdida. Por esso Esau (dize el mismo sant Augustin) perdio la bendición, por que quilo mas recibir lo que no auia ganado, que ganarlo con trabajo ante q̄ lo recibiesse. Y sant Chrisostomo dize. La ociosidad es la que nos peruierte y el no trabajar, es el que nos corrompe. Y concluyendo dize el Ecclesiastico. Mucha malicia enseña la ociosidad. Conociendo pues q̄ así es todas estas cosas, la donzella virgen tomâdo nui consejo y segundo remedio, deve euitar la ociosidad, y siempre ocuparse en alguna obra buena y sancta, de donde sant Hieronymo dize. Siempre este en tus manos la obra sancta y en tu boca la alabanza diuina, sean continuas tus oraciones para que con este escudo sean resistidas, alaçadas, y espelidas las saetas de los malos pensamientos con que es herida y malamente llagada el anima. Y el poeta dize. Quita la ociosidad y quebrâta la flecha y saetas de la carne. Deve la dôzella virgen vnâs vezes orar, otras contemplar, otras hilar o labrar, de tal manera que nunca el demonio la alle ociosa, mas muy bien ocupada porq̄ no tenga entrada para la auer de tentar. El tercer remedio para cõseruaciõ de la virginidad es, la aspereza y vïeza de las vestiduras. La donzella que quiere guardar su pureza virginal, no le ha de vestir vestiduras curiosas, blandas, ni delicadas, no preciosas y costosas, mas asperas y humildes, viles y de poco valor y precio, porque de hazerlo contrario se han

§.4.

Que la ociosidad es pestilencia de los mortales.

Augustin quadiẽpla.

Ecc131.

De conse. dist. 4. n. unquam.

§.5.

Que la dôzella se ha de vestir vestiduras viles.

han seguido muchos y muy grâdes males. Los hijos de Israel contra el mandamiento de Dios fornicaron y cometieron adulterio con las Madianitas porq̃ se adornaron y compusieron con preciosos y muy curiosos ornamentos muy geriles. Iudas Patriarcha durmio (aunq̃ no la conociendo) cō su nuera Thamar, porque dexando las vestiduras de biuda, se adorno y compuso con vestiduras preciosas, curiosas y de alegria. Olofernes fue llevado a desseo carnal con Iudith, porque ella dexadas las vestiduras de biuda y de luto se vistio, compuso y adorno con vestiduras festiuales de grâ estima y valor, y juntamente afeytando su rostro fue a donde estaua Olofernes, por donde aficionado a su hermosura, despues le cortola cabeça. Miren pues que asì es este mi tercero consejulas donzellas si quieren guardar ilefa su pureza virginal y visitante vestiduras humildes y vaxas, viles y asperas y de poco valor, porque guardando su virginidad lean de muy gran valor delante de Dios.

Capit. 25. Enel qual

son puestos otros remedios con los quales las donzellas virgines conseruaron su limpieza virginal.



El quarto remedio (en orden de los ante dichos) es refrenacion de la vista y mirar. Ha de ser la donzella virgē muy honesta en mirar, sus ojos baxos, y puestos en la tierra, de tal manera que de mas cuenta y razon de las cosas que andan por el suelo que de las aues que vuelan por el cielo: por donde han de tener sus ojos muy pucillos a rāya para q̃ no andē desmandados de vna parte a otra, de acá para aculla vagueando, porque dellos dize Quintiliano. Los ojos son toda nue-

stra luxuria, estos de cada dia nos desennan en todos los vicios y males. O Eua porque peccalle contra Dios traspassando su diuino mandamiento, sino porque miraste y viste que el madero era hermoso a la vista? O gigantes porque fuydes asì hechos luxuriosos e incestuosos y peracistes en el diluuio, sino porq̃ mirastes y viste que las hijas de los hombres eran hermosas? O Dyna hija del gran Patriarcha Iacob, porque fuyste violada, sino porque fuyste a ver las mugeres de aquella regiō, las atauos y traiges? O Dauid porque cometiste adulterio, sino porque viste a Bersabe, que se estaua lauando? O Olofernes, porq̃ fuyste descabeçado y muerto, sino porque miraste y viste la hermosura de Iudith? De aqui es lo que el sancto Iob dize. Hize pacto y pleytesia con mis ojos, por no pensar en la donzella virgen. De los que se desmandā en la vista y mirar deramando sus ojos dize el Apostol sancto Pedro. Tienen los ojos llenos de adulterio. Quiso dezir, tienen los ojos de señales de adulterio, manifestadores del secreto del coraçon: por dōde aña de mas sancto Pedro diziendo. Ojos llenos de adulterio y de infaciable delicto, de gula y glotonia que de cada dia quiere ier hara y satisfecha. Tomen pues que asì es las donzellas virgines este quarto remedio que les doy, y refrenē mucho su vista y mirar, y no querā ser amigas de ver nouedades, porque dello no se le puede seguir bien alguno, mas muchos y muchos males como sucedieron a Dyna hija del gran patriarcha Iacob. Con los ante dichos remedios (que no quiero poner mas, por no les ser inolesto y enojoso) hā de se guardar las donzellas, de no ponerse en ocasion de perder tan preciosa margarita, porq̃ deuen euitar todo tiempo y lugar, y todas las otras cosas que induzen y acarrean perdicion de la virginidad asì del anima, como del cuerpo. Nunca Thamar (dela

Genes. 3.

Genes. 4.

Genes. 34.

1. Reg. 11.

Iudith. 11.

Iob. 31.

1. Petri.

1. Reg. 11.

§. 1.

Que la donzella virgē ha de refrenar la vista

Ibid.

qual

qual arriba hablamos) fuera forçada y violada de Amnon, si no diera ocasion para ello, porque fue a su casa y se entro sola con el a vna recamara dōde fue deshonrada, violada y abatida y de tal manera que despues de aquella obra tã ne phanda y fea, nunca mas haze della mēcion la sagrada escriptura. No deuen las dōzellas virgines descuydar se dela guarda de los otros sentidos, quē sean muy miradas y bien miradas en su hablar, y se guarden de oyr palabras vanas y torpes ajenas de limpieza porque dize el Apoltol. Las malas palabras corrompē las buenas y loables costumbres. Y sant Ambrosio dize. La vana palabra, muy presto enfuzia al anima, y lo que de buena gana se oye, facilmente se pone por obra. Señal muy conosciada y no menos mala es, en la donzella de corrompimiēto, quando se deleyta en oyr cosas torpes y vanas. Y Seneca dize. Donde quiere que vieres que agrada y contenta la torpe palabra no ay dubda alguna, sino que han alli faltado y desfallecido, las buenas y loables costūbres de rectitud y bondad. No ha pues que ası es la donzella virgē de oyr palabras torpes y no castas, y si no las ha de oyr, muy menos las ha de hablar y dezir: y si no las ha de oyr ni de dezir: muy menos las ha de poner por la obra. De donde vn Doctōr muy famoso dixo. Abstengo me de las palabras torpes, porque su licencia, cria desuerguença, lo qual es cosa muy condenada en las donzellas: porque vna de las virtudes mas principales y que mas adornan a las donzellas es, la verguença. Deue pues que ası es la donzella hablar poco y de tarde en tarde, de aqui es, lo que sant Hieronymo dize. Sea la habla de la virgen prudente y rara, no verbosa y acostūbrada a mucho hablar. Deue ası mismo la donzella ser muy tēplada en su comer y beuer y refrnar la gula porque es engendradora de la luxuria. De donde sant Isidoro dize. La

hartura de los manjares engendradora es de luxuria. Siempre a la hartura esta conjunto el deleyte carnal, y con el ayuno es refrenado el tal deleyte. Guárdese ası mismo la donzella virgen de los aētos y tocamiētos no castos y ajenos de limpieza porque son peligrosos, de aqui es lo que el Ecclesiastico dize. El q̄ tocara la pez sera inficionado y amanzillado della. Y Salomon dize. Por ventura puede alguno esconder el fuego en su seno, y que no se quemē y ardā sus vestiduras? Y andara alguno sobre las brasas encendidas y que no se quemē sus plantas? Hablo desta manera, como si dixera. Lo vno y lo otro en ninguna manera puede ser que no se quemē las vestiduras, ni dexen de arder las plantas. Estos malditos e impudicos taētos, suelen mayormente ser hechos quādo baylan y dançan, por donde por la boca del propheta Ezechiel amenaza Dios a los tales diziendo. Por raxon q̄ dauas palmadas con las manos, y dauas capatetas con los pies estendere sobre tu mano, y destruyrte he de sobre la tierra. Teman temā pues que ası es las dōzellas esta diuina amenaza, y apartense de los corros y danças, y muy mas de los illicitos y peligrosos tocamientos y taētos, mayorimēte de los incitatuos a luxuria. Pongan ası mismo sus ojos en mirar por la honrra de Dios, y por la suya juntamente con la fama. Miren cō atencion que no ay vidrio tan delicado ni que tan presto se quebre y pierda como la honra y fama de la donzella virgen. Porque en la tercera parte deste libro quando hable de la honestidad de Rut, puse muchas cosas para las donzellas, no quiero al presente hablar aqui mas dellas. Tenga Dios por bien darles su gracia con que puedan guardar las cosas que aqui les son dichas, para que guardandolas merezcan en fin de sus dias y vida, entrar con las prudentes virgines a las bodas del celestial esposo Iesu Chri-

Ecdl. 11.

Prou. 6.

Ezech. 59.

§. 3.

Que la dōzella virgē deue mirar por su honra y fama.

Phil. 13.

pheta dize. A ti Dios mio leuante mi anima, en ti confio. Quasi como sacerdote que leuanta la hostia en las manos, o a semejança del que pelea cõtra los enenigos, la vida esta en manos del q̄ bien la defiende. El Nicolao de Lyra declarã de estas palabras dize. Tener el anima en las manos, significa en las escripturas, estar en peligro: por lo qual lepte capitã de los hijos de Israel despues de la muy peligrosa batalla que tuuo con los hijos de Amou dixo. Puse mi anima en mis manos. Pues que asì es, por lo que aqui se dize se entiede el peligro del anima de la cayda de la carne, que de cada dia y continuamente agrauia, por dõde tiene el hombre necesidad de recurrir a Dios y demãdar su diuino fauor y ayuda. La gloria interlinal dize. Mi anima en mis manos, esto es en mis obras, por que siempre trabaxo por mi anima. Cõforme a esta exposiciõ, nos parece que quiso el Rey Dauid mostrar con quantos sollicitud y cuydado, miraua y remiraua su anima y ponía los ojos en ella: endereçando por aior della todas sus obras en Dios. Vna cosa me pone en admiracion y es. Porq̄ causa y razon dixo el rey Dauid, que tenia su anima en sus manos mas q̄ en otra parte a guna de todo su cuerpo: Y para que se vea la legitima causa de mi admiracion, y q̄ no me muevo sin razon, es de saber que es tenencia de los doctores theologos, que el anima quanto a su essencia, esta toda en todo el cuerpo y toda en cada vna de las partes del cuerpo, de donde sãnt au gustin dize. El anima esta toda en todo el cuerpo, y toda en cada vna de las partes del cuerpo. Y en otra parte dize.

Iudi. 12.

S. 3.

Que cosa sea tener el anima en las manos.

Quereys ver lo que haze el anima en el cuerpo? A todos los miembros da vida. Por los ojos ve, por las orejas oye, por las narizes huele, por la lengua habla, por las manos obra, a todos los miembros esta presente para q̄ viuan, da vida a todos, y a cada vno de officio. No oye

los ojos, no veen las orejas, no veen la lengua, ni hablan las orejas ni ojos, mas todos viuen. Viue la oreja, viue la lengua mas los officios son diuerfos, mas todos viuen, y la vida es comun, porque quanto a la essencia (como esta dicho) esta toda en todo el cuerpo y toda en cada vna de las partes del cuerpo. Mas quanto a las potencias dize sãcto Thomas, que no se dize estar el anima en cada vna de las partes del cuerpo. La potencia memoratiua, no se dize residir en la mano, o en el pie, mas en la posterior parte del cerebro. Cada vna de las potencias del anima, no tan solamente la racional, mas aun la sensitua se dize estar en aquella parte del cuerpo, donde tiene vida y q̄ esta proporcionada para la operaciõ de aquella potencia. Y asì la potencia intellectuiva, por la qual el anima discierne las especies intellegibles, se dize residir y estar aposentada en la media celula de la cabeza, que es dicha racional. La potencia viuificatiua reside en el coraçõ. La auditua en las orejas y la visua en los ojos. Como se dize estar el rey en todo el reyno por señorio, mando, gouernacion, dado que este en alguna parte del reyno por especial residencia y actual prelencia: Alas el anima dado que este toda en todo y toda en cada parte del cuerpo, mas no por esso dexa de estar en algunas partes, por mas particular y especial residencia. Pues siendo esto asì (como lo es) que el anima esta toda en todo y toda en cada parte del cuerpo, porque dixo Dauid que su anima, estava en sus manos? Porque no dixo en mis ojos, o en mis pies, o en mis elpalmas, o en mi cerebro? Respondiendo a esta question y pregũta dezimos: q̄ nos parece auello dicho para mostrar y manifestar quãto miraua por la guarda de su anima porq̄ no ay cosa alguna q̄ tãto regamos ni traigamos de ñe los ojos como son las manos, q̄ casi parece q̄ andã baidado de ñe los ojos. Los pies no los ve

S. Tho 1 p
q. 8. art. 1.Theolo. in
uolua.Aug. de tẽ
p. lib. 7.Aug. de tẽ
p. lib. 7.

mos, sino nos inclinamos y abaxamos. Las espaldas nunca, el cerebro muy menos, mas las manos siempre de ante los ojos, que parece que aunque no quiera mas las hientos de ver. Y porque el Rey David con gran sollicitud y cuydado trata por su anima para la endereçar y encaminar por el camino de las virtudes hasta yr a parar en Dios: por esso dixó que su anima siempre la tenía en sus manos. Y porque no basta tenerla de los ojos sin la ayuda y fauor diuino demandaua el diuino fauor diciendo. Haz señor en mi maravillosas tus misericordias, porque no puedo ser librado sin ti. guardame como la niñeta del ojo, de aque los que resisten a tu mano derecha. El Nicolao de Lyra dice. La mano que es organo de los organos, significa la obra diuina, de tal manera que la mano derecha, es la obra de misericordia, y la siniestra la obra de justicia, segun aquello que esta escripto. Pódras las ouejas a la mano derecha, y los cabritos a la izquierda. Los que resisten a Dios son los demonios y hombres malos, de los quales demandaua David que librasse Dios su anima con gran diligencia, assi como solemos guardar la niñeta del ojo que no queremos ni aun permitirnos, q en cosa alguna sea perjudicada. Confor

que hemos de tener nuel rrañma delite nuel ros ojos.

Eccl. 10.

ma de la niñeta del ojo, de aque los que resisten a tu mano derecha. El Nicolao de Lyra dice. La mano que es organo de los organos, significa la obra diuina, de tal manera que la mano derecha, es la obra de misericordia, y la siniestra la obra de justicia, segun aquello que esta escripto. Pódras las ouejas a la mano derecha, y los cabritos a la izquierda. Los que resisten a Dios son los demonios y hombres malos, de los quales demandaua David que librasse Dios su anima con gran diligencia, assi como solemos guardar la niñeta del ojo que no queremos ni aun permitirnos, q en cosa alguna sea perjudicada. Confor

la carne y apetoito sensitio debaxo de su mando y señorio: como es razon y conuiene. Y dize mas el Ecclesiastico. El que pecca contra su anima, quien le justificara? Y quien honrara a aquel que deshonrra a su anima? Hablo desta manera como si hablando mas claro dixera. Aquel q pecca cõtra su anima ante poniendole la carne, quien le justificara ninguno porq haze de la sierua señora, y de la señora sierua, lo qual es cosa muy injusta y agena de toda equidad y justicia. Por donde quie honrara aquel que deshonrra a su anima? Como si dixera tal como esse, no deue ser honrrado de Dios ni de los hon.bres, porque el q es malo para si, para quien sera bueno? El que assi mesmo deshonrra, a quien honrara? El que assi mismo abate, a quien en alçara y leuantara. Y el que assi mismo mata, a quien dara vida? Deuemos pues que alsies cõ mucha sollicitud y cuydado y con muy gran temor guardar nuelra anima. Las cosas preciosas de gran estima y valor, suelen ser guardadas con gran cuydado y temor porq no las hurten ni pierdan. Assi deuemos estar con muy grã temor y cuydado (porque por ventura estando descuydados dormiendo en vicios y peccados, entré los ladrones los demonios y como a otro Isobeth maten nuestra anima, de muerte espiritual y despues del infierno. Bieauõ nturada es la anima (dize el Ecclesiastico) de aquel que teme a Dios. Es agora bien aueturada en esperança y despues lo sea por gloria. Yo considerando los muchos y muy grandes bienes que de Rebeca acarrear agua se siguiere y los muchos y muy grandes males que del reposado dormir de Isobeth procedieron dixé que queria mas con Rebeca acarrear, que con Isobeth dormir y repolar pues del trabajo se siguió gran delcauso y del repolar y destar grande intolerable trabajo, y con esta consideraci.õ, y viendo assi mesmo quã

Eccl. 10.

S. 1.
Como de guanos de honrra a su anima.

Eccl. 10.

Eccl. 10.

vules

ynles y prouechosas sean las tribulaciones y trabajos desta vida (mayormente refiriendolos en Dios) porque por

ellos se consigue aqui muy gran gracia y despues muy mas abundante gloria y celestial bienauenturança, digo que.

¶ Mas querria con Caleph ser con
seza colgado.

¶ Que con Assahel estar en el throno
sentado.

Capitulo primero. Que muestra quien ay sido Caleph, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Aleph del qual al presente entendemos de tratar, fue hijo de Iephonias de la generacion Hebrea,

principe del tribu de Iuda. Este Caleph, fue vno de los doze escualcas y esploradores, que por mandamiento de Dios embio Moysen para q mirassen y contemplassen la tierra de promission, y diessen las nueuas della a los quales dixo. Y d considerad la tierra que tal sea y el pueblo que mora en ella, si por vettura es fuerte o flaco, si son pocos o muchos en numero y cuento. La tierra si es buena o mala, q tales sean sus ciudades. Si estan cercadas o no? Si tienen muros y torres o no? La tierra si es fertil gruesa y abundante, o esteril, e infructuosa? Si abunda en arboledas o si es saltosa, delias? Confortaos y traednos de los frutos de la tierra.

Conforme al mandamiento de Moysen partiendose los esploradores, contaplada y muy bien mirada y reuirla la ueria, dando la buelta despues de quarēta dias traxeron de los frutos de aquella tierra, vna raziño de uvas cō su ualliga y su munto al qual por ser tal, tan grāde y tan bueno trayā dos dellos sobre sus ombros. Traxerō asy mismo granadas y higos. Los diez delos esploradores dādo cuenta y relacion al pueblo Hebreo de lo que auā visto, delas ciudades y de su fortaleza y de los moradores dellas, para espātar y atemorizar al pueblo de

Israel dixeron. La tierra donde fuymos con verdad, que mana leche y miel, es muy fertil y abundante como destos frutos se puede ver y conocer, mas los moradores della son muy fuertes, a los quales no podremos resistir. Las ciudades son muy fuertes y muy bien cercadas de muros y antemurales, de cauas y bacanas. Para menoscabar y disminuir la bōda de la tierra añadiéron muchas cosas diziēdo. La tierra que anduuiamos y cōtemplamos traga a sus moradores, no por ser esteril, mas porque la habitacion y morada es enferma y pestilencial, de tal manera que no pueden viuir alli los hombres por largo tiempo de dias y años. El pueblo q alli vimos es de muy grā estatura. Alli vimos vnos mōstruos de los hijos de Enach, esto es, hombres q marauillosamente excediā a los otros allende de la cantidad natural, y asy añadiéron mas y dixeron. Vimos hōbres de generacion y linage de g gātes a los quales cōparados no otros pareciamos langostas. Esta manera de hablar es figuratiua aunque segū verdad a los hōbres temerosos, les parece que sus contrarios son muy mas fuertes que ellos, de lo qual son con verdad, y asy temen donde no ay de que temer. Estos diez esploradores dixerō algunas cosas que eran en fauor y alabança de la tierra de Chanaan, conuiene saber, que manaua leche y miel, las quales cosas podian incitar y anunar a los Israelitas para que

¶ 2.
De los mas
les que los
diez esplora
dores dix
aron dela
tierra de p
mūltitudo.

¶ 2.
Como fue
ron embia
dos a los
esplorado
res para mi
ra la tierra
de promi
sion.

rer y aquella tierra. Otras cosas dixerón, que parecían ser verdaderas nias en alguna manera apartauan y destrayā a los Hebreos del desseo de poder entrar en ella, estas fueron quando dixerō los moradores della son varones fortísimos y las ciudades grandes y muy biē cercadas de muros y cercas y vimos allí a los de la generaciō de Enach, que son a los gigantes. Estas tres cosas en alguna manera eran verdaderas, mas apartauan a los Israelitas del desseo de la tierra de Chanaan, porque mostrauā muy gran dificultad para la poder alcanzar, porque los fortísimos moradores della la deslenderian. Así mesmo no podriā romper los muros y cercas ni entrar las ciudades siendo (como eran) tambien cercadas y muradas. Los gigantes los maltratauan y empecesian mucho con extremo grado, a los quales cōparados eran muy desiguales en sus fuerzas. Todas estas cosas que estos dixerō, se puede dezir auer las dicho con mala intencion, conuiene saber. De persuadir y apartar a los Israelitas de la entrada en la tierra de Chanaā, y esto con persuasivas razones que endereçauan para este fin e intento dellas. Que estos ayan dicho estas cosas con esta intencion parece, porque lo que de Caleph se dize (segun que luego veremos) que lleno de oiro espíritu siguió al señor, en lo qual se da a entender, que los otros exploradores y escultas tuuieron espíritu malo, esto es, desseo de apartar a los Israelitas de la entrada en la tierra de Chanaan. Parece así mismo por lo q̄ dixerō los otros exploradores que fueron con Caleph. En ninguna manera podremos subir a este pueblo, porque es mas fuerte que nosotros, y así parece y se da a entender que todas las cosas que antes auian dichas dixērō cō animo de distraer y apartar a los Hebreos del desseo de querer entrar en la tierra de promission. Alabaron prime-

rola tierra diziendo, que manaua leche y miel y mostraron los frutos della, lo qual hizieron lo vno porque no podian negar su grossura y fertilidad ya que auia traydo de los frutos della los quales mostrauā su gran fertilidad y grossura. Lo otro para mejor poder persuadir al pueblo lo que querian, porque no le pudierā persuadir sino fueran creydos y si dixeran todas las cosas contra la tierra de Chanaan, por ventura fueran auidos por sospechosos, y que la aborrecian y eslaui mal con ella, y por esta causa dixerō algunas cosas en el principio en loor y alabanza della para q̄ después fuessen creydos de las cosas que dixerō en su disfavor y aborrecimiento della. Como los hijos de Israel oyeron lo que los exploradores auia dicho dando toda la multitud grandísimas voces lloraron muy amargamente de sus ojos toda aquella noche, y murmuraron todos los hijos de Israel contra Moysen y Aaron, diziendo. Pluguiera a Dios que fuéramos muertos en Egypto, y no en esta espaciosa soledad y desierto. Ojala perezcamos y no nos introduza el señor en esta tierra, porque no cayamos en manos de nuestros enemigos y seamos muertos a cuchillos y espada y vuestras mugeres y hijos sean llevados captiuos. Por ventura no nos es mejor boluera Egypto? Y dixerō los vnos a los otros. Constituyamos vn capitan y caudillo para nosotros, y demos a buelta a Egypto. Entanto grado murmuraron y se ayraron contra Moysen y Aaron que tomando piedras los quitarō apedrear y matar. Mas Iosue hijo de Nun, y Caleph hijo de Iephonias (q̄ juntamente con los otros diez auian sido exploradores rasgaron sus velladuras en señal de grā tristeza y dolor y hablarō a toda la multitud de los hijos de Israel diziendo. La tierra q̄ vimos, cercamos y contemplamos es muy buena que mana leche y miel. Si Dios nos fue-

§3.
De como los hijos de Israel creyeron lo q̄ los exploradores decian lloraron a margen de sus ojos.

Num. 11.

re pro-

se propicio y misericordioso, nos meten en ella y nos la entregara. No querays ser rebeldes contra el señor, ni temays al pueblo de aquella tierra, porq̃ así como a pan los podremos tragar.

Apartado se ha dellos todo fauor y ayuda y el señor esta con nosotros, uo querays temer. El señor siendo prouocado a yra y saña por la murmuracion del pueblo, queria destruirlos a todos, mas aplacado por los ruegos de Moysen juro q̃ todos los de veynte años arriba q̃ auian murmurado, moriran en aquella soledad y desierto, y que no entrarian en la tierra de promission. Esto que el señor dixo y juro, fue así cumplido sin faltar en cosa alguna, porque todos los que salieron de Egypto que murmuraron fueron muertos en el desierto, y no entro alguno dellos en la tierra de promission salvo Iosue hijo de Nun y Caleph hijo de Iephonias. Deste Caleph dixo el señor a Moysen. A Caleph mi siervo que esta lleno de otro spiritu que me sigo, le introduzire y metere en la tierra que anduuo y pascio y despues del su generacion y linage la poseera y terna por suya. Conforme a esta promessa diuina despues de tomada la tierra, demandan do Caleph la parte que le auia de ser dada dixo a Iosue. Tu sabes lo q̃ Dios hablo de mi y de tia Moysen hombre de Dios en Cadesbarne. Esto es la sentencia que Dios dio de muerte contra todos los hijos de Israel, q̃ auian salido de Egypto que moriran en aquella soledad y desierto (como murieron) salvo Iosue y Caleph. Y dixo mas Caleph. De quarenta años era yo quando me embio Moysen siervo del señor, de Cadesbarne, para que considerasse y mirasse la tierra de Chanaan, y le di noticia de lo que me parecia ser verdad, conuene saber, que la tierra de promission q̃ yo auia mirado y contemplado, que muy facilmente con el ayuda de Dios la podemos tomar; mis hermanos los otros explorado

res q̃ conmigo subieron, desataron el coraçon deste pueblo poniendo en ellos temor y espanto, mas no obstante esto, yo segui a mi señor Dios. El Nicolao de Lyra declarando este passo dize, q̃ Caleph viendo que los otros exploradores (saluo Iosue) inclinados para induzir al pueblo q̃ no entrassen en la tierra de promission apartose dellos por algun espacio de tiempo, y fuese solo a Ebron donde estava la sepultura de los principales Patriarchas, orando alli al señor para q̃ en ninguna manera se pudiesse apartar de la verdad como lo hazian los otros.

De donde Moysen le prometio cõ juramento de darle en possession la tierra de Ebron por donde añadio mas Caleph diciendo. Cõforme como el señor me lo prometio, me ha dado vida hasta el dia presente en q̃ estauamos. Quaréta y cinco años son passados despues que el señor hablo a Moysen estas palabras, quando andaua el pueblo de Israel por la soledad del desierto, agora soy yo de edad de ochenta y cinco años, así fuerte, valiente y con fuerzas, como en el tiempo ante passado, quando fuy embiado a cõtemplar aquella tierra y la fuerza de aquel tiempo esta en mi y persevera en mi hasta el dia de oy, así para pelear como para andar y caminar. Pues q̃ así es, dame este monte el qual me prometio el señor oyendolo tu, en el qual esta los Patriarchas, los gigantes, y las ciudades muy grandes y muy bien guardadas, cercadas y fortalecidas de muros y antemurales, si por ventura sea el señor cõmigo, para q̃ los pueda destruir y asolar, así como me lo prometio. Dixo si por ventura, no porq̃ tuuiesse duda de la verdad diuina en su prometimiento mas por la variedad del libre aluedrio, q̃ suele ser en el hombre porq̃ las tales promissiones diuinas, se entienden debaxo de condition conuene saber, si el hombre al q̃ es hecho el tal prometimiento, persevera en el bien comenzado. Como Iosue oyó la junta

Nicol sup
23. c. nu.

§.6

Como Caleph fue a haz roracion a Ebron.

§.5.

Deuina de mada q̃ hizo Caleph a Iosue y se la cõceden.

§. 7.
De como
Iosuecho
la bédien
a Caleph.

peucion y demanda de Caleph echole la bendicion, porque auia demandado tales cosas, y desleandole prospero successo en todas sus cosas y diole en posesion a Ebron, quanto a la parte q̄ estaua ganada y derecho para adquirir la que estaua por ganar, y dende aquel tiempo fue Ebron de Caleph hijo de Iephonias Cenecio hasta el dia de oy por que siguió al señor. Ebron era antes llamada y era su nombre Cariatharbe, que quiere dezir ciudad de quatro, porrazo que quatro principales Patriarchas fueron alli sepultados (como diximos arriba) conuiene saber. Adam y Eua. Abraham y Saíra. Isaac y Rebeca. Iacob y Lia. De ay adelante la tierra cesó de guerras y batallas despues de passadas estas cosas.

Capit. 2. Enel qual se

ponen algunas cosas que son necesarias saber ante que vengamos a declarar como Caleph aya sido con foga colgado.



Vidas por ciertas las cosas arriba relatadas, es agora de saber q̄ despues de la muerte de Moysen sucedio en la gouernacion y regimieto del pueblo de Israel Iosue, al qual dixo el señor. Leuante y passa el rio Iordan tu y todo el pueblo contigo, a la tierra que yo dare a los hijos de Israel. Todo lugar que hollare y acozeare la planta de vuestro pie, yo os lo dare y entregare, así como lo dixe a Moysen, dende el desierto de Libano hasta el gran rio Euphrates. Toda la tierra de los Ethios hasta el mar grande contra la parte donde se pone el sol, sera vuestro termino. Ninguno os podra resistir todos los dias de tu vida. Así como fuy con Moysen, así sere contigo y no te dexare, ni desamparare. Sey fuerte y

Iosue. 1.

§. 8.
De lo que
Dios dixo
y prometio
a Iosue

robusto. Tu diuidiras a este pueblo la tierra, por la qual jure a tus padres que se la auia de entregar a ellos. Confortate y sey robusto para que guardes y pōgas por obra toda la ley, la qual Moysen mi siervo te mando a ti. No te apartes della ni ala mano derecha ni ala izquierda, para que enmendas todas las cosas que hazes. No se aparte el volumen desta ley de tu boca, mas pensaras en el en todos los dias y noches para q̄ guardes y pongas por obra todas las cosas que estan escritas en el. Son miadas a Iosue todas estas cosas porq̄ auia de enseñar a todos los otros del pueblo para lo qual se requeria la premeditacion porque primero auia de obrar que enseñar al pueblo. Y así añadio el señor y dixo. Entonces enseñaras y endereçarás muy bien tu camino y le entenderás. No quieras auer pavor ni miedo de temor humano, porque tu señor Dios q̄ es poderoso en todas las cosas, esta contigo en todo donde quiera que fueres. Despues que el señor hablo a Iosue, hablo Iosue al pueblo dandole relacion de lo que Dios le auia dicho y mandado, los quales respondiendo dixeron. Todas las cosas que nos mandares haremos y las pondremos por obra, y dōde quiera que nos embiareis yremos. Así como obedecimos a Moysen en todas las cosas, así te obedeceremos a ti solamente sea el señor contigo. Hablaron desta manera, como si dixeran. Estamos aparejados para obedecer, por dō de desleamos que el señor sea contigo así como fue con Moysen. Y dixeron mas. El que contradixere a tu boca, y no obedeciere tus palabras, y a todas las cosas que le mandares muera por ello. Tu tan solamente confortate y obra varonil y fuertemente. Quisieron dezir. Tu no cures de trabajar mucho, para no induzir q̄ te ayamos de obedecer, porq̄ todos cō prōpta volūtad y de muy buena gana te obedeceremos, y si alguno

§. 9.
decomble
fue hablo
al pueblo
y de h
respon
ron.

repug

repugnare o cōtradixere, le mataremos mas desto tan solamente ten cuydado, que seas fuerte y te confortes de tal manera que no temas a los enemigos y o- bres varonilmēte, peleando cōtra ellos, atentando cosas fuertes y arduas, porq̃ nosotros te seguiremos dōde quiera q̃ fueres y por bien tuieres, y pōdremos por obra todo lo que mādases, por esta causa y razon ten cuydado de nos man- dar de tal manera q̃ obremos varonil y fuertemente, porque de la obediencia muy bien puedes estar seguro, que nos subjectaremos a ti y obedeceremos tus mandamiētos. Estas cosas así passadas queriēdo Iosue conquistar la ciudad de Hierico y tomarla, embio dēde Sethin (donde en aquel tiempo estauā los rea- les de los Israelitas) dos esploradores y esculcas que contemplassen a Hierico así de dētro como de fuera, y traxessen la relació della. Estos dos esploradores fuerō el vno Caleph del qual al presen- te hablamos, y el otro Phinees hijo de Aaron. Era Caleph (como arriba dixi- mos) principe del tribu de Iuda. La ra- zon porque embio a estos dos mas que a otros algunos del pueblo fue, porq̃ en todos los esploradores que embio Moy- sen ninguno fue fiel y bueno (como vi- mos) salvo Iosue y Caleph. Agora Iosue no podia ser embiado por esplora- dor, porq̃ era caudillo y capitan del pue- blo de Israel, quedaua solo Caleph para que pudiesse ser embiado de todos los esploradores que antes auian sido em- biados. Que Caleph aya sido bueno y fiel parece por lo que el señor habiādo del dixo en esta manera. A Caleph mi- sieruo que está lleno de otro espíritu, q̃ me siguió a nuē, le introduzire en esta ue- rra que el anduuo rodeo y passeo, y su generació la poseera y terna por suya. De los otros Israelitas no parece auer si- do otro alguno mas zelador de la hon- ra de Dios, Phinees, porque el con vna espada traspasó de parte a parte a

bri principe del tribu de Simeon q̃ dor- mia con vna Madianita juntamēte tras- passando a ella (segū que adelante se largamente veremos) por cuya causa se dize auer aplacado la yra y saña de Dios que estaua ayrado contra el pueblo Is- raelico, por donde Iosue le junto con Ca- leph, para que ambos a dos juntamente contemplassen a Hierico. Embio dos y no vno solo, porque no conuenia para semejāte cosa, o otra de su calidad y ma- nera, embiar a vno solo, porq̃ vno solo no juzga, ni determina perfectamente, porque sus confejōs son temerosos y no del todo cumplidos, mas quādo son dos, mejor juzgan y determinan de las cosas que se han de hazer. Esta es muy potisima causa, por la qual conuiene al hombre tener siempre algun amigo cō el qual viua juntamente y comuniqué sus cosas, porque muy mejor juzgā dos que vno solo, de donde dize el Philoso- pho. Viviendo dos juntamente, con ver- dad que son mas poderosos para enten- der y obrar. Vn hombre quādo esta so- lo tiembla (y allende de lo que es razon y cosa deuida) esta muy temeroso en las cosas que se han de hazer y no osa intē- tallas ni aprehendellas. Tiene porq̃ no tiene quien le ayude, fauorezca, ni acō- seje lo que conuiene pues que así es, no es bueno estar vno solo, así lo dixo Salomō. Mejor cosa es estar dos jūtos q̃ vno solo. Tienen con verdad muy gran ganaucia de su compañía. Si vno cayere el otro le leuantara y sustentara. Ay del solo, porque si cayere no ay quien le leuante. Si dos juntamente dormieren el vno calentara al otro. Vno solo co- mo podra calentarse? Si alguno preuale- ciere cōtra otro, dos le resistiran. No cō uino pues que así es embiar a vno solo porque por ven tura no oñsara yr sin compañía a tan arduo negocio. Fue así mismo gran prudencia embiar dos porque si prendiessen al vno dellos el otro pudiesse dar noticia dello a

§.4.
Porque lo
fue embio
dos explor
adores y
no vno so
lo.

Ecd. 4.

§.3.
Como Iosue
embio
dos esplora
dores a
Caleph y a
Phinees.

Numer. 14.

Exame. 18.

los Israelitas mas si vno solo fuera embiado y le prendieran, no ouiera quien fuera poderoso para dar dello relacion a los Israelitas, por estas causas embio Iosue dos esploradores y no vno solo, los quales embio ascondida y lecretamente, de tal manera que los ciudadanos del Hierico no entendiessen que era embiados por esploradores, porque no los prendiessen. Porque con verdad era cosa muy facil ser conocidos de los de la ciudad de Hierico, los quales acerca desto estaua muy sobre auiso y miraua mucho en ello, mayormente si fueran embiados publica y manifestamente, por donde conuino embiar solos dos y lecreta y ascondidamente, para que no fuesen conocidos.

Capit. 3. De como Iosue

fue mando a los esploradores q fuesen a la ciudad de Hierico, y dello que enella les acontecio.



Embiado pues Iosue a los esploradores a la ciudad de Hierico, dixoles. Yd y considerad toda la tierra y la ciudad de Hierico.

No les mando que fuesen a considerar toda la tierra, mas tan solamente la que estaua cercana y comarcana a la ciudad de Hierico y al passo del rio Iordan. La razõ desto fue, por q los Hiericõtinõs y los otros Chanaanẽos sabia q los hebreos estaua muy cerca, por cuya causa sospechaua Iosue que por ventura tenian en algunas partes puestas celadas y assechanças, inayormente cerca del passo del Iordan y de la ciudad de Hierico, por donde quiso saber la certidumbre si esto era asy, o no? Para lo qual embio los esploradores que contemplassen, inquiriessen y supiessen el estado de la uerra delante la ciudad de Hierico. Mandoles asy mesmo que no solo mirassen

y contemplassen la tierra que estaua en los terminos de la ciudad, mas a vn a esa misma ciudad de Hierico, y el estado de ella, conuene saber, por ventura si estaua alli mucha gente de guerra, gente de armas y guarnicion, y si estauan alli puestas algunas especiales guardas y de ienfas para guarda y defenfa de la ciudad. No entendia al presente Iosue saber cosa alguna de las ciudades y tierras que estauan de la otra parte del rio Iordan, porque tenian pensamiẽto que despues que tomasse a Hierico, sabria y conoceria el estado de la otra tierra y lugares della. Conforme al mandamiento de Iosue partieronse los esploradores para yr a cõtemplar y ver la ciudad de Hierico, los quales passaro por el vado del rio Iordan, porque dado que sea muy profundo y hondo, no obstante esto tiene en algunas partes vados por donde se passa y vadea, en especial hazia la parte de Hierico. Que esto sea asy que el rio Iordan tenga vados en el libro de los Iuezes se manifesta donde se dize. Los hijos de Israel descendierõ con Ajoh y ocuparon los vados del Iordan, que lleuan a Moab. Ante que passemos mas adelante por ventura querra alguno saber y preguntar. Si el rio Iordan tenia vados por donde podia passar y passaron los esploradores, porque no passaron por alli los hijos de Israel, que necesidad auia de hazerle miraclo que se diuidiessen las aguas del Iordan para que ouieslen de passar? A esta pregunta respondiẽdo. Dezimos que el rio Iordan es muy hondo y profundo (como esta dicho) mas no obstante esto, tiene en algunos lugares (aunque no son muchos) vados y estos no permanecen ni perseveran en todo el tiempo del año, porque algunas vezes se vadean y otras no: como aun suele acontecer en otros rios grandes. El no Iordan tiene coltubre de crescer en el tiempo del verano por espacio de dos meses, por q en aq̃l tiempo

§. 1.
De lo que
mando Iosue
a los exploradores

Iudi. 3.

tiempo se deshacen y derrite las nieves del monte Libano de donde viene a crecer tanto q̄ no ay vado alguno pordon de se pueda passar. Mas quiso Dios hazer miraglo al passar de los hijos de Israel por le Iordā, para herir cō temor y espāto los coraçones de los Chananeos: lo qual fue ası hecho, porque oyendo dezir que el rio Iordan se auia diuidido y secado para que a pie enxuto passasē los hijos de Israel por el, temiesse todos los Chananeos como de hecho temieron, de donde se dize. Despues que todos los Reyes de los Amorreos (que estauan y morauan de la otra parte del rio Iordan a la parte de Occidente) oyeron dezir como Dios auia secado las aguas del Iordan, fue desatado su coraçō y no quedo en ellos espiritu. Passando pues los esploradores por el modo ya dicho, fueron a la ciudad de Hierico y entraron en casa de vna muger que acogiā alli a los caminātes, la qual ası mismo veda diuersas cosas para los huestes, que se llamaua Raab, y tenia su casa cabe la cerca y muro junto a la entrada de la puerta de la ciudad. Entraron los esploradores mas en esta casa y posada, que en otra alguna de la ciudad de Hierico, porque Dios los guaua y endereçaua para que en aquella casa fuesse li

brados (como veremos) porque si fueran a otra casa a posar, el huésped (quando el rey de Hierico los mandasse buicar) los descubriera y manifestara diziendo que eran esploradores y los prendieran y mataran. Parece esto auer sido y sucedido ası: porque luego a la hora q̄ los esploradores se aposentaron en casa de Raab, los embio el rey de Hierico a buicar, porque le fue dicho que auian venido exploradores y que estauan en casa de Raab, la qual los escōdio y guardo: Fue esto ası mismo hecho, porque Dios queria librar y saluar a Raab y a toda su casa con toda su familia y parientes puesta cierta condiciō entre ella y

los esploradores, porque no podia ser salua sino por esta via y modo, mas peresciera con todos los de la ciudad de Hierico, mas Dios queria la saluar, porq̄ della auia de ser (como fue) deriuada la generaciō de los reyes, y della ası mismo descendio el Mesias. Mas aunque esta aya sido la causa y razō porque Dios endereçō a los esploradores para que fuesse a posar a casa de Raab, ellos no entendieron cosa algūna de ellas, mas hizierōlo porque la casa de Raab estaua (como esta dicho) junto cabe la puerta de la ciudad, y ellos querian estar alli cerca de la puerta, porque no fuesse como pelidos y forçados andar por la ciudad, de vna parte a otra, de aca para aculla, porque si ası ouieran de andar sin duda alguna fueran conocidos de los ciudadanos Hierocorinos. Ası mismo se aposentaron en casa de Raab, porque si ouiesse oportunidad y disposiciō tuuiesse mas libre la salida sin embargo ni impedimento alguno, estando aposentados jūto cabe la puerta de la ciudad, que si estuuiere aposentados en medio della. Es aqui puesto el nombre de Raab, porque despues fue de grā, estima y honrra acerca de los Hebreos, porque Salmon principe del tribu de Iuda, la tomo despues por muger y de su linea y generaciō (como esta dicho) descendieron los reyes, y della se haze mēcion en el nueuo testamento, como paresce en el Euangelio de sant Matheo, q̄ dize. Salmon engēdro a Booz de Raab. Aposentados los esploradores en casa de Raab, estuuieron alli encerrados, no saliendo fuera, ni andido por la ciudad, lo qual hizieron por no ser conocidos de los ciudadanos, lo qual fueran si anduieran por la ciudad. O se aposentaron alli para q̄ despues auida oportunidad, saliesse a ver y contemplar la ciudad y el estado della, porque no lo podian saber si no andaua por ella, mas estando alli aposentados fue sabido y dicho al

§. 2.
Porque qui
so Dios di
uidir el Ior
dan para q̄
passasē los
hijos de Is
rael.

luc. 5.

§. 4.
Porque se
pone aqui
el nombre
de Raab.

Matth. 1.

§. 3.
Porque los
esploradores
fueron a
posar a ca
sa de Raab
mas que a
otra a gu
na de la ciu
dad.

Rey que estauan en la ciudad esploradores, que auian venudo de parte de los Iſraclitas.

Capit. 4. Como el rey

de Hierico supo que auia venido esploradores a la ciudad y los mando buscar y prender.



Estas cosas asi passadas, auia mandado el Rey de Hierico, que con mucha diligencia y cuydado guardassen la ciudad y miras-

sen por ventura si entrasse a gun estran-
gero en ella, de donde luego a la hora q̃
le supo que auia Hebreos en la ciudad,
dierõ noticia dello al rey diziẽdo. Mira
señor q̃ han entrado aqui varones de
los hijos de Iſrael. Dado que estos que
hablaron al rey no supiesen con certidun-
bre que aquellos varones auian ve-
nido a contemplar la ciudad y a aquella
tierra, mas pensaron que era asi, porq̃
conocieron que eran varones estran-
geros, y que los enemigos estauã muy
cercanos, y que aquellos solos por ento-
ces los ponian afechanças para los to-
mar y a su tierra, y q̃ ellos varones auia
entrado de noche porque no fuessen
vistos ni conocidos, de lo qual entendi-
ron que eran exploradores, porque el q̃
haze mal aborrece la luz. Y asi luego a
la hora que se supo que auian entrado
dieron noticia dello al Rey diziendo, q̃
auia venido exploradores y entrado en
la ciudad, y que se auian aposentado en
caja de Raab. Como el Rey oyo lo que
le dezian, luego a la hora embio sus me-
sageros a casa de Raab para que los pre-
diesen. Los mensageros que fueron a
Raab dixerõle. Manifiesta y echa fue-
ra de casa a los varones que entraron a
se aposentar en tu casa. Los Hiericõti-
nos que auian visto entrar a los explora-
dores no los osaron prẽder, lo qual por

ventura hizieron, porque estauan segun-
ros estando en casa de Raab, y si fueran
ſacados de alli con violencia fuera echa
muy gran injuria a Raab y a la inmundad
y libertad de su casa, por cuya causa
ninguno los osõ prender, hasta q̃ viese
se mandamiento del rey para ello y aun
el Rey no los queria ſacar de casa de
Raab de su absoluta y sola voluntad, ni
contra la voluntad de Raab, por donde
añadieron los mensageros del rey y di-
xeron. Son exploradores. Hablaron des-
ta manera como si hablando mas claro
dixeran. No deuen gozar de la inmundad
y libertad de la casa donde estã apo-
sentados, y por esta causa ſacalos y echa-
los tu fuera. Quisieron dezir. Ninguno
haga fuerza ni violencia a tu casa, ſacan-
do los contra tu voluntad. No quiso el
rey ſacarlos por fuerza, porq̃ no fuese
hecho alboroto en la ciudad, y los Hie-
ricõtiños cobrasen mayor temor y es-
panto, sabiendo que tan cerca estauan
sus capitales enemigos a los quales te-
nian muy gran temor y espanto. Y dixe-
ron los mensageros a Raab. Que venie-
ron a ti y entraron en tu casa. Esto añ-
diẽdo los criados del rey, porque Raab
no tuuiese esculacion alguna para po-
der negar que no auia entrado en su ca-
sa, pues era cosa tan notoria y sabida a
cerca de todos, porque pudiera dezir
Raab, verdad es que vinieron mas no
entraron en mi casa, porque no los rece-
bi, mas los mensageros del rey esculay-
eron esta esculacion diziendo que en-
traron en tu casa, de donde sabiendo
Raab que era cosa notoria del Rey, no
nego que auian entrado en su casa, mas
respondio diziendo. Verdad es que en-
traron, mas luego a la hora se partieron
y passaron adelante. Los mensageros del
Rey, para que Raab con mas prompta
voluntad los manifestasse, no le conten-
taron con auer dicho, que eran explora-
dores, mas aun añadiendo dixeron. Cõ
verdad que son exploradores, y venie-
ron

5. 2.
Como di-
xerõ al rey
de Hierico
q̃ auian ve-
nido explo-
radores a la
ciudad.

LUCR. 6.

5. 1.
Porque el
rey de Hie-
rico no quie-
ra ſacar por
fuerza a los
exploradores
de su casa.

ron a considerar toda la tierra. Los Hie-
ricontinos en todas estas cosas hablaban
con presumpcion presumiendo que era
así como ellos dezian, mas no conocian
ni sabian cosa alguna con certidumbre
de verdad, mas en lo primero que dix-
eron que estos varones Israelitas er-
an exploradores dezian verdad, porque pa-
ra explorar y contemplar a Hierico auian
venido. Mas en lo segundo que dixeron
que auian venido a considerar toda la
tierra, erraron y no acertaron en ello,
porque tan solamente auian venido a
contemplar y mirar a Hierico, y la tier-
ra que estaua en su circuyto. Y dixeron
que auian venido a considerar toda la
tierra por dos causas que les mouia pa-
ra lo auer de dezir. La vna porque así
lo pensauan ellos, porque pensauauan q-
ue los hijos de Israel, no tan solamente que-
rian tomar a Hierico, mas auia de a-
queella tierra, y esto era así verdad, de
dóde arguyan estos, que aquellos espio-
radores y circulas eran embiados para
contemplar y mirar toda aquella tierra,
en lo qual se engañaua, porque no era
así como ellos pensauan. La otra causa
era para mas mouere inclinai a Raab pa-
ra que manifestasse y diessse aquellos va-
rones si los tenia en su casa, porque de-
zir que aquellos Israelitas venian a con-
siderar toda aquella tierra, sonaua muy
dura y asperamente, mas que si dixeran
que a sola la ciudad venian a mirar y co-
siderar, mas Dios ordeno otra cosa, po-
niendo en el coraçon feminal de Raab,
animo y esfuerco valeroso, para los escu-
der y no los manifestar, y así respon-
diendo a los mensageros dixo. Confesso
que vinieron a mi casa, mas no sabia de
donde eran. Quando de noche se cer-
ro la puerta ellos juntamente se salieron
y no se donde fueron, y presto en su te-
geimiento y prèdeldos. Confesso a que
Raab que auia venido a su casa, porque
sabia que era cosa notoria y manifesta
que auian venido a ella, porque si lo ue-

gara y despues fueran buscados y halla-
dos, fuera conuencida de mentira y re-
darguida como sabidora del hecho y de
lo que passaua, por donde fuera graue-
mente pugnada y castigada por ello. Co-
fesso pues que así es que auian venido
a su casa, y así añadio y dixo, no sabia
donde eran. No respondió Raab venie-
ron y entraron en mi casa y luego se fue-
ron, porque entonces fuera redarguy-
da de culpada porque le pudieran de-
zir. Como estos varones que son espio-
radores que venian a escodriñar y con-
templar toda la tierra para asollarla y
destruylla vinieron a ti y los fauoreci-
ste recibiedolos en tu casa, y no los ma-
nifestando, manifestamente parece q-
eres partícipe de su culpa y peccado,
porque no deuias acoger en tu casa a
hombres criminosos y culpados e ya q-
los acogesses los deuias manifestar, por-
que los que reciben y dan fauor en sus
casas a los hombres criminosos y cul-
pados de graues excessos y culpas, son
pugnados y castigados de la justicia. Re-
spondio pues Raab diziendo que no sa-
bia cosa alguna destas, de donde eran, y
si eran exploradores Israelitas o de otra
gente y nacion, o no. Hablo desta ma-
nera, como si dixerá. Si yo conociera q-
eran Israelitas exploradores y los tuvie-
ra en casa por ventura luego os lo dixe-
ra, para que los prendierades y llevara-
des delante del rey. En esto que Raab
dixo para saluar a estos exploradores, an-
te que passemos mas adelante sera bien
que sepamos dos cosas. La vna si men-
tiro y pecco Raab. La otra si merecicio
en esto que dixo, que no sabia quienes
eran aquellos exploradores, ni de que
nacion y tierra, y si er-
an Israelitas o no. Si eran exploradores o no? Dexada la se-
gunda pregunta por agora re-
pondiendo a la primera dezimos. Raab auer me-
tido de mentira ociosa. Mentira ociosa
dezimos (ter) segun Scoto) aquella que a
ninguno daña y a alguno aprouecha, y

§.4.

De lo que
Raab res-
pondio a
los criados
del rey.

§.3.

Porque fue
dicho a
Raab que
los espio-
radores
venian
a contem-
plar toda
la tierra.

§.5.

Si Ra-
ab me-
tido y pe-
co en la re-
suesta q-
dio a los
mensa-
jeros del rey
aloi

así mismo aver peccado venialmente, porque no ay necesidad alguna para excusalla de peccado, así como ni a los padres del viejo testamento mayormente de mētra officiosa, porque colá cierta es que los Apostoles fueron muy mas perfectos que ellos, mas no de todo en todo fuerō libres de peccado venial, de donde sant Iuan Euangelista dize. Si dixeremos que no tenemos peccados, no sotros mismos nos engañamos, y no ay verdad en nosotros, muy menos los padres del viejo testamento fueron libres de peccado venial, mayormente que de muchos dellos se lee aver peccado mortalmente, así como David en el adulterio de Bersabe y muerte de su marido Urias Esheus. Los Patriarchas hijos de Iacob así mismo por odio e invidia v̄ diēro en Egypto a su hermano Ioseph. De aquí parece que (como esta dicho) no ay necesidad alguna de excusar a Raab de mentura officiosa y de peccado venial.

Scot. in 1.
di. 18. q. v.
nica ad ar.
8.
1. Ioh. 1.
1. Reg. 11.
Genel. 37.

Capitu. 5. De lo que

- 1. Raab para colorar su mentura, y de.
- 2. fender a los esploradores, dixo a los mensageros del Rey, y de como escōdio y libro a los esploradores que no los prendieron.



A hō. ada matrona Raab con la intencion sancta y buena q̄ tenia de saluar y librar a los esploradores, y para colorar su mentura porque fuesse creyda hablando con los mensageros del Rey añadio y dixo. Luego a la hora que de noche se cerro la puerta de la ciudad, se fueron sin parar ni estar mas aquí. Respondio desta manera. porque los Hiencontinōs no buscassen su casa y hallassen a los esploradores que tenia escondidos. Pudo conocer Raab q̄ los esploradores auia

salido de la ciudad quando se cerraua la puerta, porque su casa estaua muy cercana y coniūta a ella, y de allí podia ver, y saber si alguno entrava o salia, y quiē era el que salia o entrava. Y a ñadio diziendo. De noche. Hablo desta manera quasi respondiēdo a vna tacita pregūta que los mensageros del rey le podian hazer, porque por ventura le pudieran preguntar y dezir. Esto que dezis q̄ los esploradores salieron por la puerta de la ciudad no es conforme a verdad, por que si por ella salieran luego fueran višlos y conocidos de las guardas q̄ guardan la puerta y los prendieran. Pues para quitar esto que podian dezir, dixo. Salieron de noche quando se cerraua la puerta, por donde pudieron salir muy libremente sin ser conocidos de alguno. Y dixo mas. Partiendo de aquí no se dō de fueron. Hablo desta manera, porque si dixera dōde auian ydo, era feial muy cierta que sabia que eran esploradores, y así fuera dellos increpada y reprehendida y redarguyda de crimen, culpa, y peccado, como sabidora de todo el negocio y encubridora del, no los manifestando. Dixo que no sabia donde auian ydo cō certidumbre que dello tuuiesse, mas que pensaua q̄ se deuian aver buelto a los reales de los Israelitas, por donde (pues q̄ así es) seguid los e yd muy prestatamente en su alcance y preder los heys. La intencion de Raab era que los esploradores no fuesen hallados, y en quanto en ella era librallos, y para esto no los queria tener en su casa toda la noche, ni hasta que fuesse de dia, porq̄ saliendo los esploradores de dia podian ser conocidos y sabido que auian estado en su casa y fueran todos presos y muertos, así ella como ellos, y dauales priesta para que los fuesen a buscar porque entēdia luego en aquella mesma noche echillos secretamente de su casa, como lo hizo segū veremos. Amonestoles que luego sin detenimiento ni tardan

§. 1.
Del amor
ne amien
co q̄ Raab
dix. a los
mensageros
del rey.

tardan

tardanza alguna fuesen en su seguimie-
to y alcance y q̄ los prenderian lo qual
dixo, no por via de certidumbre porque
bien sabia lo contrario, mas por que pa-
recia cosa razonable y conforme a ver-
dad, porque saliendo los esploradores
de la ciudad, cosa cierta era que se bus-
caban a los reales de los Israelitas y a lo
que fue (de donde auian sido enviados) pa-
ra dar noticia de todo lo que auian vi-
sto, porque para ello auian sido envia-
dos, por dōde si los Hiericōtinos fuesen
luego en seguimiento y alcance los
tomarian y prenderian. Esto parece ser
así. Lo vno, por q̄ los esploradores no
sabian aqueſta tierra, ni los caminos de-
lla porque nunca auis andado por ella,
por cuya causa y razon no podian ellos
así ligera y facilmente caminar por
ella. Lo otro porque era de noche que
es muy gran parte para impedir el cami-
nar y camino, mayormente no sabido.
A los Hiericōtinos ninguna cosa destas
les era impedimento, por q̄ sabian muy
bien toda la tierra y los caminos della;
por donde muy facilmente podian cam-
minar sin detenimiento ni impedimēto
alguno, así de uoche como de dia y los
podian alcanzar tomar y prender. Co-
mo los Hiericōtinos oyeron lo que
Raab les dezia, pareſciendoles bien y q̄
era bueno y saludable consejo y que lo
deuian poner por obra, luego a la hora
sin mas detener saliendo de casa de
Raab, fuerō a buscar a los esploradores
yendo en su seguimiento, porque pen-
sauan que yua delante dellos, por el ca-
mino q̄ lleuaua a los vados del rio Jor-
dan, porque no podian pensar que yua
por otro camino. A qui se da a entender
que el rio Jordan no tenia puente por
dōde pudiesen passar los Israelitas, mas
tan solamente vado, y por aquel lugar
era camino a todos para poder passar,
porque no auia en el rio Jordā muchos
lugares, que se pudiese vadear y passar
por ellos, mas auia lugar determinado,

y camino por dōde fuesen alvado, por
el qual passaron los esploradores, así
quando vinieron a Hierico, como quan-
do boluieron a los reales de los Israelitas.
La manera que Raab tuuo para escon-
der a los esploradores fue que lue-
go que los mensageros del rey llamarō
a la pueria de su casa, ante de abrir la
puerta, hizo con muy gran presteza su-
bir a los esploradores a una azotea alta
de la casa y escondiōlos allí cubriendo-
los con gran copia de estopa de lino q̄
alluſtenia, y descendio luego sin tardo-
za alguna y abrio la puerta, y dixo les las
cosas q̄ arriba auemos relatado, a la qual
creyendo los mensageros del rey fuerō
(como esta dicho) en su busca y segui-
miento. Estos mensageros del rey al tie-
po que salieron de la ciudad entraron la
puerta, lo qual hizierō lo vno porque si
por ventura quedaua dentro los explo-
radores no pudiesen escapar de ser pre-
tos y muertos. Lo otro porque no pu-
diesen entrar otros algunos de fuera,
esto parece ser así, por q̄ despues bien
quisiera Raab echar a los esploradores
por la puerta de la ciudad q̄ estaua muy
conjunta y cercana a la de su casa, mas
no pudo porque estaua cerrada, y así le
fue forçado echar los y descorgallos co-
soga por los muros de la ciudad segun
veremos. Esta honrrada matrona Raab
auiendo oydo los miraglos y maraui-
llas, que Dios auia hecho por los hijos
de Israel, creyo que el era el verdadero
Dios, y por cōsiguiente que auia de cū-
plir su palabra que les auia prometido
de entregalles y dalles aquella tierra, y
que sin dubda alguna la tomariā y po-
ſecerian como cola fuya propria, penſan-
do acerca de lo que pertenecia para su
saluacion y de sus padres y parientes, así
espiritual como corporal, escōdio a los
exploradores y librolos para que no los
prendiesen y mataſſen, para q̄ despues
por ellos fuesse ella librada de la muer-
te con todos sus parientes quando ve-
nielle

§. 3.

De la ma-
nera q̄ Ra-
ab tuuo pa-
ra esconder
a los explo-
radores.

§. 2.

Como los
mensage-
ros del rey
fuerō a bu-
scar a los
exploradores.

ad Heb. 11

nielle el castigo y mortadad de toda la ciudad del Egipto, como del pueblo hebreo así, y de su yuda y asolada toda la ciudad fue ella librada con todos sus parientes. E el Apostol sant Pablo escriuiendo a los Hebreos hablando della honrada matrona Raab confirma ello diciendo, Raab ingretrix por la fee, no perecio con los incredulos, recibiendo a los exploradores en su casa. Manifiesta aqui el Apostol sant Pablo, lo que hizo Raab mediante la fee, la qual (como esia dicho) oyendo los grandes miraglos y maravallas que auian sido hechos al pasar del s. hyos de Israel por el mar Bermejo, como auia sido diuidido y los hyos de Israel passaron a pie enxuto, y el Rey Pharaon ahogado en el con todo su exercito, y de otras maravallas q auia acontecido, creyo firmemente que por la virtud diuina de la ciudad de Hierico auia de ser entregada en mano de los hyos de Israel, por donde fue movida a esconder a los exploradores, y los guaido, y libro de ser presos y muertos por cuya causa merecio ser librada de la muerte con todos sus parientes no perelciendo con los incredulos ciudadanos de Hierico, que creyan poder defender la ciudad contra el Dios de Israel, lo qual fue manifestamente falso segun y como obra dio muy claro testimonio dello.

Capitu 6. De como

Raab subio a donde tenia los exploradores escondidos, y dello que con ellos passo.

On el sobre salto y temor que tenia los exploradores de ser presos y muertos, no auia podido repolar ni durar, porque el temor auia apartado el fuero de sus ojos, pensando que los mensageros del rey bulcarian toda la casa, y subiendo donde ellos estauan los hallarian prendieran y matarian. O por ven-

tura pensauan que Raab los descubria y entregaria en manos de los menageros del Rey, porque entonces estauan puestos en sus manos, y aun no tenian cùpida confiança y seguridad della dando que los auia escondido. El fado (pues que asi es) con este temor y subrelito subio a ellos Raab aunque no luego ni inmediatamente que los mensageros del rey le partieron, lo qual hizo por dos causas la vna, porque no osso subir luego porque no auia pasado mucho de la noche y temio ser vista de algunos de los de la ciudad, o que la oyrian hablar con ellos. La otra causa porque no subio luego fue, porque quando tenia acordado de subir auia de ser para los echar por el muro colgandolos con sogas para los librar y salvar, que no fuesen presos y muertos de los Hiericottinos, lo qual no conuenia hazer tan presto porque acatauan de salir de su casa los menageros del rey y caminau por el camino que va al vado del Jordan, y si los exploradores fueran luego colgados y echados por el muro, los encontrarian en el camino y los prendieran esperc (pues que asi es) que passasse alguna parte de la noche ante que subielle a la azotea donde los tenia escondidos. Subiendo pues a ellos dixoles. He conocido y sabido que el señor os aya entregado la tierra. Hablo aqui Raab de lo q estaua por venir, como de cosa pasada, por razon de la certidumbre de su fee, porque asi como lo dezia lo tenia por cierto, como si fuera ya pasado por donde anadio diciendo. Con verdad q ha sido buenido en nosotros vuestro temor y todos los moradores de la tierra se han enflaquecido. Y da la razon deste enflaquecimiento y temor diziendo. Oy mos dezir y vino a nuestra nouicia, que el señor aya secado las aguas del mar Bermejo, para vuestra entrada quando salistes de Egypto, lo q hezistes a los dos Reyes de los Amorreos que estauan de la otra

§.1.
Del temor
q tenian
q espaldas
res.

§.4.
De la fee q
tuvo Raab
por la qual
quando y
libro a los
explorato
res.

§.1.
De lo q Raab
dixio a los
dores.

la otra parte del río Jordan al rey Sed y al rey Og, a los quales malalles. Y oyé do todas estas cosas temimos de muy gran temor, y enflaquecióse nuestro corazón y a vuestra entrada no quedo en niotroos espíritu alguno. Cō verdad que el señor Dios vuestro, es D os arriba en el cielo, y acabaxo en la tierra. Ponele aquí la causa por q Raab se mouio a hazer todas las cosas de piedad acerca de los exploradores, que eran necessarias para los obrar de ser presos y muertos, cōuine haber porque conocia y sabia que Dios les auia de entregar y dar en sus manos toda la tierra de los Chananēos, y q en ninguna manera podiā huyr de los Israelitas, por donde fue mouida para pacificar y ganar la voluntad de los exploradores, con señalados seruicios y beneficios, porque quando fuese tiempo conueniente vuelle de Ha y de su generaciō matencordia. Porque si e la nō supiera, que de necesidad e inuitablemente, la tierra auia de ser entregada en manos de los Israelitas y hiziera todas las cosas ante dichas, tuera auida y reputada por traydora a los de su patria, y que vendia la ciudad y fuera culpada por las leyes, y peccara muy grauemēte, mas es eluida de todo esto, porque no podia socorrer ni tā uo reser a toda la patria cayda, trabajo alomenos de socorrer así mesma y a los de su parentela y generacion. Dixo Raab en su habla, que sabia q Dios au a de entregar aquella tierra en manos de los Israelitas. Esto que aqui dixo Raab, se puede entender que lo supo. en vna de dos maneras. La vna por via de coniecturas por modo y manera humana lo qual no es propriamente haber, mas

temen desta manera de gran temor a otros, no osan pelear con ellos, y si por ventura comienzan a pelear, el temor los acouarda y haze que sean vencidos porque comienzan a pelear y en alguna manera a resistir, mas despues al mejor tiempo quando es mas necesario el animo y esfuerço, apremiados del temor desfallecen. Tal temor como este auia sobreuenido en los Hieiconunos, como lo confesso Raab, y por esta causa podia arguyr y cōiecturar por humana manera, que auian de ser entregados en manos de los Hebreos. Mas aun segun iuyzio humano lo podia pronosticar de las cosas passadas que auia precedido. Auian visto los Chananēos que Dios auia abierto a los Hebreos para su entrada el mar bermejo, y pasado por el a pie enxuto, y esto era cosa grandiosa y manifestto miraclo hecho por Dios por donde así como tenia por bien de hazer esta maravilla por amor de los Israelitas, que así destruyria a todos sus enemigos, y por esta razō presumia Raab, que Dios entregaria a los Chananēos en sus manos. Mas y allende dello arguya Raab esto mesmo de la destruycion de los dos reyes de los Amorreos, Seon, y Og, los quales eran muy poderolos y fuertes reyes y destruyeron los Israelitas, y que así podian hazer a los Chananēos, y espesialmente a los Hieiconunos. Nonbro aqui Raab a estos dos reyes a Seon, y a Og, porque Seon era rey de Eiebon y moraua en el principio de la entrada de los Israelitas acerca de los fines de la frontera oriental de la tierra de los Moabitas, y Amontas, como se collige en el libro de los Cuentos, y del Deuterōnomio. Contra este rey Sed, pelearō primeramēte los hijos de Israel y le destruyeron cōn todo su pueblo. Og, era segūdo rey de los Amorreos, este era de linage de los gigantes como parece en el Deuterōnomio donde dize. Solo Og, de linage de los gigantes,

Num. 13
Leut. 10.

5.4.

Como conoçio Raab q Dios auia de entregar a los Israelitas la tierra de los Chananēos, y que auia de ser entregada en manos de los Israelitas, por lo qual no es propriamente haber, mas sospechar o presumir q aya de ser así. Auia visto Raab, que auia venido muy gran temor sobre todos los moradores de la tierra de Chanaan, y esto era muy gran señal, que auian de ser entregados en manos de los Israelitas, porque los q

5.3.
Ponete la causa por que Raab se mouio a hazer todas las cosas de piedad acerca de los exploradores.

Como conoçio Raab q Dios auia de entregar a los Israelitas la tierra de los Chananēos, y que auia de ser entregada en manos de los Israelitas, por lo qual no es propriamente haber, mas sospechar o presumir q aya de ser así.

Deut. 3.

tes, resistió a los hijos de Israel y mu-
strase su casa de madero en Rabath de
los hijos de Amon la qual tenia de largo
nueve codos y quatro de ancho, con-
tra este pelearon los hijos de Israel en el
segundo lugar, y fue desbaratado y de-
struydo con todo su pueblo. Este verda-
deramente se llamaua rey de Bassan, por
que la tierra de Bassan era muy principal
en todo su reyno y antiguamente
auia sido tierra de los gigantes. En la o-
tra manera que se puede declarar lo q
dixó Raab, que conofcio que Dios auia
de dar y entregar aquella tierra en ma-
nos de los Israelitas, que lo conocio por
reuelacion diuina, porque con verdad,
no es inconueniente que reuele Dios
algunas cosas a los gentiles, porque Ba-
laam hijo de Beor era gentil y de Aran
mas fue propheta, como parece en el li-
bro de los Cuentos. Este Balaam era
pelsino y dolatra y arnolo (como pare-
ce en el Deuteronomio) mas no obstan-
te este le hablaua Dios, Raab auiaie co-
uertido a Dios, y entonces era de buena
anima quando passaua todas estas co-
sas por donde parece cosa mas razona-
ble, que Dios vuisse de hablar a Raab,
que a Balaam. No ay necesidad que le
diga, lo que auella hablado, o que aya en-
biado algún ange: para q la hablasse, mas
basta que alu: brasse su entendim: je-
ro dando e manifestamente a conocer
la verdad de lo que auia de suceder y
passar adelante, conuene saber, q Dios
habia alguna auz de entregar aque-
lla tierra en manos de los Hebreos. Po-
dra assi mesmo juzgar Raab, del temor
que auia sobreuenido en los Hiericoni-
tos, que aquella tierra auia de ser en-
gada en manos de los Israelitas, porque
se puede dezir que aquel temor, no vi-
no a los Hiericoniños naturalmente,
mas por via sobre natural. Esto parece
ser asi, porque assi como algunas vezes
da Dios enfermedades y otros algunos
males a los hombres contra voluntad,

dellos assida el temor. Esta pena indig-
nia y daua, algunas vezes a los Hebreos
por sus culpas y peccados, como parece
en el Leuitico, donde hablando co ellos
les dize. A los que de volotros quedarẽ
dare pavor y espanto en su tierra. En la
region de los enemigos los a temORIZA-
ra el sonido de vna hoja que buela, y
assi echaran a huyr ninguno los persi-
guendo, caeran assi como si fuesen he-
ridos co espada o cuchillo, y caerã vnos
sobre otros, assi como los que van huyẽ
do de batalla. Parece esto mesmo en el
libro del Deuteronomio, donde podia
auer sobeuenido tal temor como este
en los Chananeos, y experimentau-
do esto en si mesmos, podiã juzgar que
Dios los queria entregar en manos de
sus capitales enemigos. Este temor se
puede distinguir de los otros temores,
porque quando alguno teme por enfer-
medad y flaqueza humana, no es assi du-
ro y fuerte el temor, que de todo en to-
do quite las fuerzas, mas quando da Dios
el temor, es muy mas fuerte y duro, de
tal manera que totalmente desfallezca
el coraçon? Y assi fue hecho en los Cha-
naneos, porque a la entrada de los hijos
de Israel en la tierra de Chanaã, no que-
do en los Chananeos espiritu, por don-
de se ha de dezir deste temor de los Cha-
naneos, que no fue enfermedad natu-
ral, como que temiesen a los Hebreos,
porque muchos mas y mas fuertes erã
que ellos, y por mejor dezir los Hebreos
tenian a los Chananeos y de tal ma-
nera que se quisieron boluera Egipto
(como parece en el libro de los Cuen-
tos) mas este temor fue sobre natural,
dado de Dios a los Chananeos, porque
les hazia que temiesen miedo, pavor, y
espanto, dado que, quisiessen ser muy
olitados, amados, y fuertes, como pa-
rece en el libro del Exodo, donde habiã
do Dios con el Israelitico pueblo le di-
ze. Yo en biare delante de ti espanto y
temor, y matare a todo pueblo que en-
trare,

Leu. 11.

Deut. 1.

Numer. 13.

56

Que quan-
do da Dios
algun te-
mor q es
muy fuer-
te.

67.

Que quan-
do da Dios
algun te-
mor q es
muy fuer-
te.

Num. 14.
Deut. 7.
Exod. 11.
Deut. 7.

119

trares, y hare boluer las espaldas a todos tus enemigos. Conuenienteemente (pues que así es por el temor que auia sobreuenido a los Chananéos) juzgaa Raab q̄ la tierra de los Chananéos auia d̄ ser entregada en manos de los Hebreos porque este espanto y temor, no era tal qual suele ser el humano, mas muy mas duro y fuerre. A se pues de dezir y muy conforme a verdad que Raab hablo cō spiritu diuino y inspirado por Dios, por que cosa necessaria es dezir que aya sido alūbrado de Dios porque conosció la verdad de la deydad y vniuersidad de poder estar en el Dios de los Hebreos y así dixo a los exploradores. Cō verdad que vuestro señor Dios el es Dios arriba en el cielo, y aca baxo en la tierra. No pudiera Raab q̄ era ruda y Chanea y siempre errada y enseñada en la genilidad conocer todas estas cosas. Sino fuera alūbrada de Dios, y así dixo. Yo he conocido que el señor Dios os ha entregado la tierra. Hablo desta manera como si hablando mas claro dixera. Yo he conosciado reueládomelo Dios, que toda esta tierra de Chanañ ha de ser entregada en vuestras manos dando la razon para ello arriba relatada.

Capit. 7. Que muestra

q̄ Raab asenso, pacto, y tomo juramento a los exploradores que la librian de la muerte con toda su parentela y generacion.



Estas cosas así passadas como auemos contado, que riendo Raab que los exploradores le gratificassen la buena obra que della auia recebido (en librallos de la muerte) que ellos así mesmo, librasen a ella con todos sus parientes de la muerte, quando fuesse el tiempo en el qual los Israelitas tomasen la ciudad de Hierico, para lo qual asenso pacto y concierto cō ellos

y tomoles juramento diziendo. Agora pues que así es, juradme por el señor, que así como yo hize misericordia cō vosotros, que así vosotros la hareys con la casa de mi padre, y que me deys verdadera señal, que saluareys a mi padre y madre, y a mis hermanos y hermanas con todas sus cosas, y que librareys nuestras animas de la muerte. Qui so aqui Raab vna firmeza de los exploradores, que aurian della misericordia, así como ella la auia auido dellos y porque sena la fuerza mayor trayendo a Dios por testigo y jurando por el, que si simplemente lo prometiesen, de mando que se lo jurassen, y esto por su Dios dellos. Este es el modo y manera del tomar juramento, que quando las gentes son de diuersos ristos y costumbres, y toman juramento vnos a otros, le toman por el Dios que honrran, y así los Christianos quando toman juramento a los Hebreos no le toman, así como los Christianos juran sobre la sancta Cruz, o sobre los sanctos Evangelios, mas sobre ciertos libros que llaman elos Thorah segun la costumbre dellos. Así mesmo a los Moros les toman juramento segun su costumbre que tienen de jurar. Por el contrario quando los Iudios y los Moros demandan juramento a los Christianos, demandan lo hagan sobre los sanctos Evangelios, o sobre la sancta Cruz, y este modo guarda vna gente con otra en el tomar del juramento. Raab demandando a los exploradores que jurassen por su Dios, porque si demandara que juraran por los dioses de los Chananéos, no lo hizieran, y por mejor dezir aun no los tomaran en la boca, ni los nombraran, porque les era prohibido y vedado el tal juramento como parece en el Exodo donde mando Dios, Exod. 23. diziendo. No jurareys por los nombres de los dioses estráños, ni se oyra de vuestra boca el tal juramento.

§. 2.

Del juramento que Raab tomo a los exploradores.

§. 3.

De la manera del tomar juramento a diuersas gentes.

Y si los esploradores quisieran alguna vez jurar, por los nombres de los dioses de los Chananéos, creyerau q̄ ninguna cosa hazian en hazer el tal juramento, y que no eran obligados a la guarda de lo porque aquellos dioses no tenían ser, mas eran vanos y sin ningún provecho por donde parece que con muy justa conueniencia les tomo juramento por el Dios de los Hebreos, al qual ellos hō rrauan y tenían por Dios verdadero. Así mismo tomole este juramēto por que alíbrada de Dios creya que el Dios de los Hebreos era el verdadero Dios, y que los dioses de las otras gentes no tenían ser, y que eran vanos y sin algún provecho, por donde no quiso que jurassen por los dioses de las otras gentes salvo por su Dios verdadero. Y dixoles. De la manera que yo vfe con vosotros de misericordia, q̄ así vosotros la vfeys conmigo. Aua Raab por sola piedad libradolos de la muerte, porq̄ como ella fuese de la gente enemiga de los Hebreos, deuiera mas manifestallos y entregallos en manos de los que los venia a prender para que los mataassen, que en cubrillos y escondellos, ni segun Dios era obligada a nolos manifestar o librar de la muerte. Quando alguno haze a otro algũa buēa obra o beneficio sin merito alguno entonces es misericordia segun la comun manera de hablar aunque aua diferencias, porque quando vno haze a otro alguna buena obra, o la haze por obligacion que tiene para ello, y entonces haze justamente, porque justicia es, quando damos a cada vno lo que es suyo. Si hazemos algũ beneficio a alguno sin que lo aya merecido, puede ser en vna de dos maneras, o librandole de algunos males, o dandole algunos bienes. Si es librandole de algunos males, esto es, quando alguno esta puesto en tribulacion, amargura, y angustia, y otro le libra de aquella tribulacion y angustia es dicha, y se llama mi-

sericordia, la qual es dicha de los mezuquinos y miserables. Y dixoles: que así vosotros hagays conmigo y con la casa de mi padre. Hablo desta manera entendiendo por la casa de su padre, toda su generacion y parentela de padre y madre, hermanos y hermanas cō todos los otros parientes que entonces viuian y estauan en la ciudad de Hierico para lo qual dixo. Dadme señal cierta y verdadera que lo hareys como os lo pido y demandando. Entendia Raab que los Hebreos auian de venir a destruyr la ciudad de Hierico, por donde queria para en aquel tiēpo tener alguna señal cierta y verdadera, por la qual escapassen de la muerte ella y todos sus parientes, padre y madre, y hermanos y hermanas con toda su parentela. Y dixo que fuesse verdadera la señal, hablo desta manera como si dixerá. Quiero que me deys señal cierta y verdadera, en la qual no os podays enganar ni errar, y que no os olvidareys de lo por vosotros prometido y jurado. Vista de los esploradores la justa peticion y demanda de Raab, queriēdo corresponder cō ella dixerōle. Nuestra anima sea por vosotros entregada a la muerte. Dixerōn esto y hablaron desta manera, porque segun se dize, estas palabras que dixeron los esploradores, eran auidas como por juramento, el qual demandaua Raab y dixerōn. Nuestra anima sea por vosotros conueniente saber, perezca nuestra anima, si la vuestra peretiere, esto es, perezcamos y muramos de mala muerte, si vosotros peretieredes y murieredes. Y para la guarda del juramento añaden vna condiciō diciendo. Saluo si nos entregares en manos de nros enemigos. Añadē mas los esploradores esta condiciō, si Raab nolos manifestasse y declarasse su estada a sus enemigos. Esto dixerō, porq̄ aun no perfectamente cōfiauā de Raab, porq̄ si della confiarā, no pusiera ni exprimiera esta condiciō.

§.3.
Quido se
ra dicho p
primamente
misericordi
dia hecha
con otro.

§.4.
Como Ra
ab depar
do tal a
los espl
dorez que
la libere
de la mu
te.

cinu. Mas era bien sepamos como los espionadores dixerõ a Raab, que el anima dellos fuesse entregada a la muerte, por las animas de la casa de su padre y madre, sino los entregaua y manifestaua a sus enemigos, en cuyas palabras quisieron dezir, q̃ se obligaua a la muerte si alguno dellos pereciesse de toda la casa de su padre y madre, y esto con tal condicion, si no los descubriesse, y que si los descubria y manifestaua que no se rrian tenudos ni obligados a la guarda de la tal promessa y juramento. Estas pala-

5-5.
Como se
encuentra
en las
historias
de los
esplo-
radores
di-
chos a Ra-
ab como los
entregaua.

bras que aqui dixerõ los espionadores parece que trae cõsigo dificultad, por que si Raab los descubre y manifesta, luego a la hora son presos y muertos de los Huericonunos, como pues que assi es; dizen que si los manifestasse que no quedassen obligados a la guarda de la promessa y juramento, que entre ellos estaua puesto y asentado? A esto dezimos que habiãrõ della manera, porque entendian y creyan, que dado que Raab los manifestasse y descubriesse q̃ Dios maravillosamete los libraria de la muerte, y entonces no quedauan constreñidos ni obligados al juramento que auia hecho a Raab, mas que tomando la ciudad de Huerico la destruyrian y matariã con toda su casa y generaciõ, asicomo a los otros Huericonunos, porque en tal calo no quedaua cosa alguna por donde fuesien obligados a le hazer gracias ni recompensarle la buena obra del beneficio recebido. Y añaden mas y dize. Quando el señor nos entregare la tierra, haremos cõtigo misericordia y verdad. Esto le dixerõ porque certissimamente creyã que aquella tierra les auia de ser entregada, porque Dios se la auia muchas vezes prometido, y porq̃ auian visto muchos miraglos y maravillas q̃ el señor auia hecho por amor dellos, de los quales aiguan, que era poderoso para le la dar y entregar en sus manos, y que de echo al presente se la quera

dar, porque ya les auia entregado parte della, y assi mesmo la tierra de los dos Reyes de los Amorrees Seon y Og. Y porque vian que los Chananeos estauã quebrantados de temor, lo qual era señal cierta de su perdicciõ, porque assi lo auia dicho y confesado Raab. No hablã aqui los espionadores tan solamente en su nombre, porque ellos solos muy poco pudieran hazer, mas hablan en nombre de todo el pueblo de Israel, que los auia embiado, porque cosa de creer y muy conueniente a razon era, que todo Israel consentiria que misericordiosamente fuesse hecho con aquella muger que auia librado de la muerte a sus espionadores, lo qual assi mesmo creya Raab, por dõde si ellos lo quisesen procurar que los Israelitas consentirian y vernian en ello, y dixerõle que harian misericordia y verdad. Misericordia librandola de la muerte con toda su casa, padre y madre, y hermanos y hermanas con toda su parentela. Verdad guardando el juramento, pacto y concierto puesto y asentado entre ellos.

Capitu. 8. De como

Raab descolgo con vna soga y echo a los espionadores por vna ventana de su casa, y los libro de ser presos y muertos.



Asentado el pacto y cõcier to y hecho el juramento (como auemos contado) tomando Raab vna soga colorada descolgo los por vna ventana de su casa a baxo. Pudo Raab muy bien hazer esto, porque (como esta dicho) su casa estaua conjunta y incorporada con la cerca y muro de la ciudad porque estaua edificada sobre ella, como aun agora lo vemos en algunas ciudades estar edificadas sobre las cercas y muros algunas ca-

§. 1.

Porque Raab de nov
che echo
a los esplora
dores.

fast y descolgolos por alli para que assi descendiesen a tierra porque no podã salir por la puerta de la ciudad porque (como arriba diximos) luego a la hora que salieron los que yuan en busca de los esploradores fue cerrada porque si por ventura quedassen dentro fuesen tomados y presos por donde fue forçada a Raab echалlos luego aquella noche y de aquella manera y no aguardar al dia siguiete quãdo se abriessse la puerta de la ciudad porque si aguardara a aquel tiempo fueran vistos y conocidos presos y muertos mas descolgolos como esta dicho luego en aquella noche. No se contento Raab con librallos de la muerte, mas aun darles consejo y enseñалlos como se ayan de auer en el caminar, y assí les dixo. Subid a los lugares montuosos y espessos. Estos montes estauan a vna parte de la ciudad de Hierico, porque el campo que yua al rio Iordan al vado del era llano y no en cofa alguna fragoso. Y da la razon por dõde lo deuan hazer assí diziẽdo. Porque por ventura, los que osan ydo a buscar dando la buelta, os encuentren en el camino, prẽdan y maten. Este consejo de Raab fue muy conuenientemẽte dado, porq̃ si no lo hizieran assí fuerã presos de los Hiericontinos, porque los mensageros del rey fueron con muy gran presteza en su busca por el camino que va al vado del Iordã, mas a la buelta era cosa necessaria que los encontrassen en el camino y los prendiessen como viniessen por el mismo camino que ellos caminauan porque no sabian otro alguno, porque nunca auian estado en aquella tierra: o porque no auia otro camino para el vado del Iordan, por dõde cõui no q̃ por algunos dias estuuessen escondidos en los montes, y por esso les dixo subid a los montes y estad alli escondidos tres dias hasta que den la buelta los que os van a buscar y en vuestro seguimientto. Assí como Raab lo dixo fue todo

puesto por obra, assí lo vno como lo otro porque los esploradores subieron a los muy espessos montes donde estuuieron tres dias escondidos, hasta que dieron la buelta los que los auia ydo a buscar, porq̃ buscandolos por diuersas partes, y no los hallando dieron la buelta a la ciudad de Hierico los quales entrando en ella descendieron los esploradores del mõte y continuaron su camino como Raab se lo auia dicho y amonestado. Estas cosas assí passadas queriendo corresponder los esploradores con los beneficios de Raab ya lo q̃ les auia dicho dixerõ. Seremos sin culpa y libres del juramento que nos tomaste, si entrando nosotros en la ciudad, no fuere pueita por señal para tu saluaciõ y de tu padre y madre, hermanos y hermanas, y de todos tus parientes, esta soga colorada con q̃ al presente nos descuelgas por la vêtana abaxo. Estas palabras que los esploradores dixerõ a Raab, primero se las dixerõ, y ante que los descolgasse por la ventana, quando les tomo el juramento, porque despues no tenian lugar, ni auia conueniente disposicion para la poder hablar, porque fueran vistos y oydos, y assí presos y muertos, mas todas estas palabras son vna capitulacion de las cosas ante dichas y passadas. Y dixerõ que serian libres del juramento que auia hecho, y de la pena que auia dicho viniesse sobre ellos quãdo jurando dixerõ. Nuestra anima sea entregada a la muerte por voluntos, si no nos entregares en manos de nuestros enemigos. Dixerõ esto los esploradores, si todos los que perteneciã a la casa de su padre de Raab no estuuiesen recogidos en ella quando entrassen en la ciudad a la destruir, porque ellos no los conociã, de donde quãdo discurriessen por la ciudad hiriẽdo y matãdo a los Hiericontinos, si hallassen alguno fuera de la casa por error le matare, dizẽ q̃ en tonces no serian obligados a la guarda

§. 2.
De lo que
los esplora
dores oia
rõ a Raab.

§. 2.

De vn con
sejo q̃ Raab
dio a
los esplora
dores.

del juramēto, porque no sería en su man-
no, ni por culpa dellos si alguno fuese
muerto, mas si alguno de los que estu-
viesen en casa de Raab muriese, que
seria el peccado sobre ellos. Y añadiéron-
mas y dixerón: Si no pusiéres esta foga
por señal en la casa, para q̄ la podamos
conocer. Habiaron desta manera, por-
que entrando los Israelitas en Hierico
no conocieran la casa de Raab sino tu-
nieste alguna señal para la poder cono-
cer, mas si tuvieste señal estauan obliga-
dos a la guarda del juramēto y maldi-
cion, que auian dicho veniesse sobre
ellos, si no guardassen lo que con ella
auian puesto y asseñado. Fue cosa ne-
cessaria ser puesta por señal aquella fo-
ga colorada en la ventana de la casa de
Raab, porque por ventura las otras cas-
as que estauan conjuntas cō la mesma
cerca y muro de la ciudad tenían as̄i
mesmo ventanas sobre el mismo mu-
ro, por donde no se podia distinguir ni
conocer, sino fuera puesta alguna se-
ñal para la poder conocer, y demanda-
rō los exploradores, fuesse aquella mes-
ma foga colorada con que los haui-
a descolgado de la ventana abaxo, para
que as̄i muy mejor le acordassen del
beneficio recebido y trabajassen por lo
gratificar, librando a Raab con toda su
parentela de la muerte. Conforme co-
mo los exploradores lo dixerón, as̄i
Raab lo puso por obra, porque luego
puso y colgo aquella foga en la venia-
na para que fuesse señal por donde pu-
diessen conocer ser aquella su casa, co-
mo despues lo hizieron, quando entra-
ron en la ciudad de Hierico, como ad-
lante diremos. Saliendo pues los explo-
radores de casa de Raab, por la manera
dicha y caminādo (aunque no por el ca-
mino que lleuaua al vado del Iordan) lu-
bieronle a los muy espessos y altos mō-
tes y estuieron alli escondidos por espa-
cio de tres dias siguientes, porque de no-
che salieron y se partiéron de casa de

Raab En estos tres dias que estuieron
en los montes comierō de la prouision
y mantenimiento, que lleuaron de casa
de Raab, porque sabiendo que en aque-
llos tres dias no podrian hallar mante-
nimiento lleuaronlo de casa de Raab,
porque no les era cosa licita ni conue-
niente salir a buscar por la ciudad, por
que fuesen conocidos y presos y muer-
tos. Passados pues los tres dias en los
quales los menageros del rey los auia
ydo a buscar, y no los pudiendo hallar
dieron la buelta y entraron en la ciudad
descendieron los exploradores del mō-
te y caminaron por el camino que lle-
ua al vado del rio Iordan; y passen-
do por el y como hauiā ante pasado
quando venieron a Hierico, porque en
aquel tiempo se podia vadear, porque
no auia crecido ni hinchido sus riberas
de la vna a la otra parte (como despues
que los hijos de Israel passaron por el,
fue hecho como parece en el libro de
Josue). Passando pues los explorado-
res vinieron a Josue hijo de Nun. Estos
exploradores vinieron a los teales de
los hijos de Israel que no estauan muy
lexos del Iordan, mas sin dichos ve-
nir a Josue. Lo vnō porque era prin-
cipe y capitā de los hijos de Israel.
Lo otro, porque el los auia embiado
por donde vinieron a el mas principal-
mente q̄ a toda la otra multitud de los
Israelitas. Llegādo pues a Josue con-
tándole todas las cosas que les auian a-
contecido, as̄i en el camino como en
la ciudad de Hierico, y lo que con Raab
auian pasado, como por su astucia y
sagacidad auian sido librados de ser pre-
sos y muertos, como los auia escon-
dido, y como finalmente los auia col-
gado con una foga por una ventana a
baxo y los auia librado; y el juramen-
to y promessa que le auian hecho y pro-
metido de librarlos con toda su parente-
la y generación, y con todas sus cosas
quando Dios les entregasse la tierra y

§. 5.
De como
los explora-
dores en la
ciudad de
Hierico en
tres dias
estados en
unos mon-
tes.

Josue. 3.

§. 6.
Como los
exploradores
vinieron
a Josue y le
contaron
do lo q̄ les
auia aconte-
cido.

§. 4.
Como los
exploradores
en dixerō
a Raab q̄
pusiese la
foga por se-
ñal.

ciudad. Y dixerō mas. Entregonos Dios en nuestras manos toda esta tierra. Hابلaron desta manera, porque les parecia y tenían por cosa muy cierta, que les auia de ser entregada, por donde hablaban della, como si la tuueran en sus manos, porque tenían por muy cierto que con poco trabajo la tomarian. Decian esto porque para ello tenían por muy cierta señal, el temor q̄ los Chananéos tenían. Y así añadiendo dixeron. Todos los moradores della está de temor y miedo prostrados, y derrocados por tierra. De consideras es que no solamente dixeron que tenían temor, mas que estauan prostrados y derrocados de temor, en lo qual dauan a entender la grandeza del temor que tenían, porq̄ aquel que cae de temor, grande es el temor que padece, esto se haze y suele acontecer quando hiriendo el temor grande se enfia que cē las fuerças de nuestra anima y el cuerpo desamparado delas fuerças cae y da consigo en tierra. Este tal temor aun no estaua en los Chananéos mas fue dicho, para dar a entender la grandeza del temor que tenían y auia sobreuenido en ellos. Estas maneras de hablar muchas vezes se hallan en la sagrada escriptura, y así lo auia dicho Raab hablando con los espíoradores.

Capit. 9. De los muchos y muy grandes bienes que de Caleph ser con sogá colgado se siguieron.



Si bien se ha mirado muchos han sido los bienes q̄ de ser Caleph con sogá colgado se siguiere y no tan solamente a el mas aun a Raab y al Israeliico pueblo porq̄ se siguió lo primero a Raab muy gran merito delante de Dios, y esto no en solo recibir a Caleph con su compañero

en su casa, mas aun en desfendellos, y amparallos y escondellos, para que los Hierecontinos no los prdiessen como el rey de Hierico lo auia mandado. Siguiose lo segundo. La muerte de su grā tce, por la qual los libro de la muerte, para lo qual se siguió lo tercero, que tomó vna sogá de color de grana y descolgo a Caleph, y al otro, el spíorador por vna ventana abaxo para que libremēte se fuesen, dandoles así mismo consejo como se auian de auer en el caminar para que los que los auia ydo a buscar no los encontrassen y prendiessen. Siguiose lo quarto. Que Raab mostro su gran charidad, porque los proveyó de bastimentos, para los tres dias que auian de estar escondidos en los montes. Siguiose lo quinto a Caleph muy gran merito en ponerse a tanto trabajo y peligro, por lo que tocava a la honrra y seruiçio de Dios entrando en la ciudad de sus capitales enemigos (como lo eran los Hierecōinos de los Hebreos) que si fuera conocido luego a la hora fuera preso y muerto. Siguiose lo sexto. Que suffrio ser con sogá colgado cō pena y trabajo para q̄ por aquella via fuesse como buē mensagero a dar cuenta y noticia a los reales de los Israelitas y a Josue que le auia embiado, del estado y condiciō de los Hierecontinos. Siguiose lo septimo. El muy grande y excessiua plazer que los hijos de Israel uieron de las muy buenas nueuas que les daua animandolos para la conquista de aquella tierra diciendo. El señor nos ha entregado toda la tierra. Siguiose lo octauo, q̄ para manifestarles como seria cierto lo que les auia dicho, de nuevo añadio diciendo. Todos estan prostrados y abatidos de temor, que no aura alguno que osse tomar a mas cōtra nosotros, q̄ luego a la hora no desfalleca. Siguiose lo noueno. Muy grā premio a Raab, porq̄ despues que fue tomada la ciudad de los hijos de Israel, fue librada de la muerte

con su padre y madre, hermanos y hermanas y todos sus parientes con todas sus cosas. De dōde relatando la sagrada escriptura como aya pasado dize. Tomada la ciudad de Hierico, mando Iosue a los esploradores diziendo. Entrad en la ciudad y casa de la muger hospedeza (esto es en casa de Raab) y sacalda cō todas sus cosas para que no muera, así como se lo prometistes y con juramento firmastes. Entrando pues los mancebos, sacaron a Raab y a sus padres y hermanos y a todos sus parientes con todas sus cosas, y hizieron que todos estuviessen fuera de los reales, porque aun no estauan incorporados en el pueblo de Israel. Sera bien faber aqui ante que passenios mas adelante (como dize el Nicolao de Lyra) porque estos dos esploradores son llamados mancebos por que parece que trae consigo causa de admiracion. Lo vno porque para contemplar la tierra, suelen ser embiados varones prudentes sagazes astutos y sabios y no mancebos inhábiles y sin experiencia. Lo otro porq̃ (como esta dicho) era vno y el principal dellos, el q̃l auia cali ochenta años, porque era de quarenta quando Moysen le embio de Cadesbarne cō los otros esploradores a contemplar y esplorar la tierra de promission. Dende aquel tiempo hasta la passada del rio Iordan passaron treynta y nueue años, porque aquel enbiamiento fue hecho en el segundo año que los hijos de Israel salieron de Egipto, y de aquella salida hasta la entrada en la uerra de promission passaron quarenta años, y así parece que quando fue tomada la ciudad de Hierico auia Caleph setenta y nueue años, por donde manifestamente consta, que llamallos mancebos, trae consigo causa de admiraciō. A esto se dize que son dichos mancebos y varones como parece en el texto. Varones por razon de la edad y prudencia que en ellos estaua. Mancebos

por la habilidad y ossadia que tenían para la guerra y batalla, de donde de Caleph dize la sagrada escriptura que como fuesse de edad de ochenta y cinco años, era tan fuerte, robusto, y poderoso para acometer a los enemigos y entrar en la batalla, como quando era de quarenta años, y por esto fueron llamados mancebos. Siguióse lo dezimo. El cumplimiento del juramento que auia hecho a Raab, librandola de la muerte (como esta dicho) con todos sus parientes, no obstante que estaua mandado de Dios a los hijos de Israel que destruyessen, assolassen, y matabessen a todos los moradores de aquella tierra mas con Raab y con todos sus parientes fue despensado quanto a su vida y a morar entre ellos, y esto por la especial y señalada obra de su fee y virtud como auemos declarado. Siguióse lo onzeno. Que fue conjunta y tomada por muger en matrimonial ayuntamiento de Salomon, principe de la mas noble tribu de Israel conuiene saber de Iuda, porque dado que estuuiesse mandado a los hijos de Israel que no contraxessen matrimonio, ni tomassen por mugeres a las Chananéas, lo qual les fue mandado porque no fuesen por las Chananéas apartados del verdadero culto y honrra de Dios, y se conuirtiesen a los ydolos, de donde quando alguna persona era hallada fiel, y que por la fee del verdadero Dios hizielle alguna cosa grandiosa y señalada, como lahizo Raab, entonces era dispensado, para que pudiesse ser tomada en matrimonio de alguno de los hijos de Israel, y por esta causa Raab fue conjunta con Salomon principe de las mas noble tribu de Israel, porque por amor de los hijos de Israel (con fee del verdadero Dios) auia hecho yna obra muy grandiosa y no menos señalada de virtud librando a los esploradores de la muerte. Siguióse lo dozeno. Que fue

Numo 33

Deute. 7.

Infuc. 4.

Xcol. sup
4. e. Iosue.

57
Porque los
esploradores
son dichos
mancebos.

Matth. 1.

otro no menor bien que el ante dicho (mas antes muy mayor y mas señalado) que della delu profapia y generaciõ descendio Christo nuestro Redemptor segun la carne y humanidad, de donde sant Matheo escriuiendo la humana generacion de Christo nuestro Redemptor dize. Libro de la generacion de Iesu Christo hijo de Daud, hijo de Abraham, Abraham engendro a Isaac, Isaac engendro a Jacob: Y va mas adelante y dize. Nafon engendro a Salomon. Mas Salomõ engendro a Booz de Raab. Y va discutiendo de vna generacion en otra hasta venir a dezir. Iacob engendro a Ioseph varon de Maria, de la qual nacio Iesus, que es llamado Christo. Siguióse lo. xiiij. Muy gran premio (aun temporal) a Caleph, porque en el repartimiento y diuision de la tierra de promission le fue dada gran parte della y passo desta manera. Caleph era hombre muy famoso y grande, el qual queriendo yr a demandar a Iosue le dióse parte de la tierra de promission, acompañaronle los mas nobles, mayores, y mas principales varones del tribu de Iuda, y hablado a Iosue dixole. Tu sabes lo q̃ Dios hablo a Moysen hombre de Dios, de mi y de ti en Ca desbarnes. Esto era que Dios auia dado sentenciã de muerte contra todos los hijos de Israel que auian salido de Egipte, que morauan en la soledad y desierto (saluo Iosue y Caleph) como de hecho passo assi, que ninguno dellos entro en la tierra de promission saluo estos dos, Caleph y Iosue. Y añade mas Caleph y dize. De quarenta años era quando me embio Moysen siervo de Dios para contemplar, explorar y cõsiderar la tierra, y dixele y denũciele lo que verãdaderamente me auia parecido. Mis hermanos los otros esploradores q̃ fueron conmigo, desataron el coraçon del pueblo, poniendoles gran temor y espãto, y no obstante esto yo seguí a mi señor Dios. Juro Moysen en aquel dia y

dixome. La tierra que pisaron y acoceron tus pies sera tu posesiõ y de tus hijos en eterno y para siempre, porque seguíste a tu señor Dios. Para declaraciõ deste passo es de saber que Caleph viódo a los otros esploradores (saluo a Iosue) inclinados para induzir y prouocar al pueblo que no quisiessen entrar en la tierra de promission, apartole dellos por algun espacio de tiempo, y fuessse solo a Hebron donde estauã los sepulchos de los principales Patriarchas, y oro y rogo alli al señor Dios q̃ no se pudiessse apartar de la verdad, como se auian apartado los otros exploradores, y assi refrenando y reprimiendo la murmuracion del pueblo que se leuantaua contra Moysen dixo. Subamos y poseamos la tierra, porque muy facilmẽte la podremos auer y ganar por nuestra. Desta tierra de Hebron dixo Caleph que le auia jurado Moysen de se la dar para el y para sus descendientes por donde aadió diziendo. Concedionme el señor vida como me lo prometio hasta el dia de oy. De edad de quarenta y cinco años era, quando hablo el señor esta palabra a Moysen, quando Israel andaua por la soledad y desierto el dia de oy soy de ochenta y cinco años, assi fuerte, robusto y poderoso como eran en aquel tiempo quando fue embiado por esplorador a contemplar y cõsiderar la tierra de promission, y la fuerza de aquel tiempo assi perseuera en mi hasta el dia de oy como entonces la tenia, assi para pelear como para caminar. Dame pues q̃ assi es este monte (el qual me prometio el señor oyendolo tu) donde moran los gigantes y las ciudades son grandes y bien fortalecidas y muradas, lo por vñura esta conmigo el señor y pudiere destruyllas assi como el me lo prometio. Dixo aqui Caleph si por vñura, no por que tenia dubda de la diuina virtud en su promessa, mas por la variedad del libe aluedrio en el hombre, porque las ta

§. 9.

De la fortaleza de Caleph y de una peticiõ q̃ demandó a Iosue.

§ 8.

Ca. mo Cr. Ieph era vn muy famoso.

Iosue. 14.

les

les promisiones diuinas se han de entēder debaxo de condicon, conuiene saber, si el hombre al qual es hecha la diuina promēta persevera en el bien comenzado, mas de otra manera no. Oyēdo Josue la muy justa demanda de Caleph, echole la bendicion desseando le prosperidad y bien andança en todas sus cosas, y dióle a Hebron en posesiō quanto a la parte que estaua ganada y acciō y derecho para la que estaua por ganar, y dēde aquel tiempo fue Hebrō de Caleph hijo de Iephonia Ceneceo, porque siguió al señor Dios de Israel. Hebron le llamaua antes Cariatharbe. No solo este premio temporal le siguió a Caleph aqui en esta vida, mas aun despues en la otra muy gran premio de gloria. El Ecclesiastico hablando de este Caleph dize. Dio el señor fortaleza (así del anima como del cuerpo) a Caleph cōtra los enemigos, y hasta la vejez permanescio con ei la virtud, para que subiesse al muy alto lugar de la tierra y su linage y generacion consiguió la heredad suya, y vieron todos los hijos de Israel, que era cosa muy buena seruir al sancto y verdadero Dios.

¶ Ya que hemos visto quié aya sido Caleph, de que prosapia y generacion, como colgado con loga, los muchos y muy grandes prouechos que dello se siguieron, queda ver quien aya sido Afsahel, como estuuó en el throno sentado, los muy grādes males que dello se siguierō que no fueron pocos.

Capit. Dezimo. Que

muestra quien aya sido Afsahel del qual al presente auemos de hablar.

A Cerca de la prosapia y generaciō de Afsahel (aunq̃ auemos visto muchos y diuersos chronistas y historiados

res) no auemos hallado cosa cierta, mas para dar alguna nouēcia de quien aya sido, es necessario traer aqui primero algunas cosas que en alguna manera, uos daran entera relaciō dello, para lo qual es de saber que fue vn rey de Syria que se llamaua Benadab (o segun Iosepho, Adher) Este Benadab era muy poderoso y no menos valeroso rey, el qual junto muy gran exercito, y lleuo consigo treynta y dos reyes, y muchos carros y cauallos, y subiēdo peleaua contra Achab rey de Israel y contra la ciudad de Samaria teniendola cercada, mas en esta guerra fue vencido el rey Benadab y eciaron a huyr. los varones de Syria. En el año siguiente queriendo el rey Benadab vengar su injuria y afrenta y la perdida de su gēte junto muy grā exercito en tanto grado que cubriau toda la tierra y al sepumo dia fue dada la batalla, y mataron los hijos de Israel de los Asirios en solo vn dia, de sola la gēte de pie cient mil peones sin otra mucha gēte de cauallo y de carros, y los que quedaron echaron a huyr a la ciudad de Afsahel, y cayendo el muro de la ciudad sobre ellos mato ciento y veynte y siete mil hombres, y allí los mato a todos juntos. El Rey Benadab, entrando en la ciudad alcondiose dentro de vn cenaculo o recamara, que estaua dentro de otra camara, al qual perdono el rey Achab y hecho pacciō y conuersio con el de confederacion y paz y amistad. le dexó y libre, y lo que mas es, que le dio y restituyo todas las ciudades villas y lugares que su padre del Rey Achab auia tomado a su padre del Rey Benadab. Tuuo este Rey Benadab otra tercera guerra con el rey Achab en la qual fue muerto el rey Achab. Despues de estas cosas así passadas muerto el rey Achab reynando el rey losam despues del junto el rey Benadab muy gran exercito y cerco la ciudad de Samaria porq̃ era Metropolitana del reyno, y porq̃ estaua

Ioseph. li. 9
antiq. c. 4.

4 Reg. 10

§. 2.
Como en
vna batalla
matarō los
hijos de Is-
rael de gē-
te de pie
cient mil,
y cayendo
vn muro &
vna ciu-
dad mato
127 mil
hombres.

3. Reg. 11

4 Reg. 4.

O 5 en ella

en ella el rey Iorá, al qual queria tomar y prender y pusola en muy gran estrecho de hambre, y en tan gran necesidad, que vendian la cabeza de vn año por ochenta reales, y la quarta parte de vna medida de los granos del pape de las palomas por cinco reales. Preualsiendo la hambre los cozineros de los ricos guardauan los granos de los papos de las palomas, y vendiálos al pueblo que perecia de hambre. En tanto grado crecio y fue de dia en dia augmētandose la hambre, que las madres comian a sus propios hijos. Esta hambre sobreuió en la ciudad de Samaria. Lo vno por la gran esterilidad que muchos años antes auia auido en aquella tierra.

§. 2.
Como de hambre las madres comian a sus proprios hijos.

Lo otro porque la tuvo por muy largo y con tanto tiempo cercada, y porque estaua en ella mucha gente, y así consumieron y gastaron los mantenimientos que tenían y muchos mas que tuuiera.

Estando las cosas en este estado Dios nuestro señor, que nunca desampara a los atribulados en su tribulacion y trabajo, usando de su gran misericordia y de su diuina virtud y poder hizo sonar en el exercito de los Asirios y en sus orejas vn muy gran sonido de carros y cauallos de muchos exercitos, y puso en ellos vna muy gran y imaginaciō que les parecia que todo el mundo venia sobre ellos, de las quales cosas sobreuió en ellos muy gran temor y espanto, y echáronse todos a huyr dexaudo y desamparando todas sus cosas por la velozidad con que yuan huyendo, desseandō tan solamente saluar sus vidas. Después destas cosas enfermo el rey Benadab de vna graue enfermedad en la qual fue muerto. La causa que se da desta enfermedad fue, q̄ como el rey Benadab conocio el daño muy grande y perdida que auia recibido en el cerco de la ciudad de Samaria, y cō esto visto que así auia echado a huyr no le auiendo aco-

§. 3.
De como enfermo el Rey Benadab y de la causa de su enfermedad.

meudo enemigo alguno para apor-

pear con el vióse afrentado y deshonrrado que por solo temor auia buelto las espaldas, y echado a huyr recibiendo de todas estas cosas muy grā dolor y tristeza, cayo en vna graue enfermedad, porque la pasiō de tristeza acarrea enfermedades y menoscaba la vida. Esto auido por cierto es agora de saber, que este rey Benadab tenia vn criado y mayordomo mayor que disponia y ordenaua todas las cosas de su casa y palacio real el qual se llamaua Asahel, de quien es nuestra mención de habian porque reyno y tuuo el throno real después del como luego veremos. Estando pues enfermo el rey Benadab dixerōnle sus criados y continuos de su casa El varon de Dios Heliseo vino aqui a Damasco. Esto le dixerōn porque embiasse a el para que le sanasse de aquella graue enfermedad, así como auia hecho a Naaman de la lepra y a otros muchos de diuersas enfermedades, y con esta intenciō le dixerōn q̄ Heliseo auia venido a Damasco. Era Damasco vna ciudad muy señalada y no menos principal en el reyno de Syria, segū lo dize el profeta Esayas. La cabeza de Syria es Damasco. Oyendo el rey Benadab lo q̄ sus criados y continuos de su casa le dezian, llamo a su mayordomo mayor Asahel, y dixole. Tonia y lleva contigo grandes dones y presentes y sal luego a recibir al varon de Dios Heliseo. Quería el rey Benadab tomar consejo con Dios mediante Heliseo, para saber del si por ventura podia escapar de aquella enfermedad o no? Y por esta causa acordo de embiasse dones y presentes de gran estima y valor como conuenia a la magnificencia real, para que así le pudiesse ganar la voluntad e inclinarle respodiello lo que auia de suceder acerca de su vida o muerte, si auia de vivir o morir. O por ventura le embiaua a ellos dones tan grandiosos de magnificencia, porq̄ era muy magnifico rey y quera honrrar-

4 Reg. 2.

4 Reg. 1.

Esayas 17.

§. 4.
Como el Rey Benadab embiaua a Asahel al profeta Heliseo y para q̄ le embiasse.

reuerenciar con sus dones y presentes aq̃el santo varon, y por esto le dixo q̃ tomasse dōnes y presentes, y que luego sin dilacion ni tardança alguna fuese al varon de Dips. Y dixe mas. Para q̃d por el tomos consejo con Dios. Esto es para que por el denades respuesta del Dios de Israel. Hizo esto el rey Benadab, porq̃ Heliseo no tomaua cō. ejo, sino cō el dios de Israel, y el solo queria la diuina respuesta. Y añadio el rey y dixo q̃ lo que le has de preguntar y saber delos, si por ventura podre escapar desta enfermedad o no. Reyes y aunte por muy cierto el rey Benadab, que si Dios respōdia que podía escapar que escaparia y estaria seguro d la vida, mas si dezia que nō escaparia, no menos lo tenia por cierto, y asu que disponia y ordenaria de su casa y reyno, como aq̃l que esperaba muy presto la muerte; y q̃ era cosa cierta q̃ no aua de escapar desta ni vivir. No embio el Rey Benadab a rogar al propheta Heliseo que viniese a su casa y palacio real a le visitar para que le respondiese lo que tanto deseaua saber de su muerte o vida, mas embio a su mayordomo mayor Ahsahel lo qual hizo. Lo vno por buena criança y miramieto, porque cosa de mayor criança y honestidad era, embiar a tomar consejo por el, que no rogallo viniese a su casa donde el estaua. Lo otro porq̃ por ventura sabia y conocia la conduçion de los prophetas, que no tenian acatamiento ni curaua de las personas de los hombres, conuiene saber, si eran poderosos, o no. Señores o vassallos. Ricos o pobres encumbrados y puestos en alto estado de hōra, o no. Porque dado que alguno de los reyes o grandes señores les rogasse alguna cosa, no hazia lo que les era rogado sino era cosa buena, tanta y justa, y si alguno (aunque fuese pobre y necesitado) humilmente les demandasse alguna cosa cor respondian cō el y harianle aquel plazer. Asu peñaua

este rey Benadab, que aunque el rogasse al propheta Heliseo veniesse a su casa, por ventura no lo ternia por bien ni lo haria, por mucho que se lo rogasse. Lo otro tercero embio a el y no le rogo viniesse a su casa, porq̃ el rey Benadab era ydolatra y honrrador de los ydolos, y por ventura por esta causa el propheta Heliseo no querria venir a el ni entrar en su casa y palacio real por mucho que se lo rogasse. Asu lo hizo Heliseo quando el rey Ioram fue a el, al qual no queria responder mas le dixo. Viue el señor que si no viera verguença y tuuiera acatamiento a la presencia del rey Iosaphat rey de Iudea, que no temiera a la cara, ni hiziera cuenta ni caso de tu persona. Si elio hizo el propheta Heliseo con su rey y señor porque era ydolatra, con mucha mas razon lo aua de hazer con el rey extraño, que asu mesmo era ydolatra y hōrrador de los ydolos. Lo quarto porque quiso el rey Benadab hōrrar con el tremio grado mucho al propheta Heliseo, y por esta causa no embio por el para que viniesse dōde el estaua, mas embio a el al mas principal criado y priuado que tenia en su casa y palacio real a Ahsahel su mayordomo mayor, embiando juntamente con el muy grandes y no menos preciosos dōnes y presentes, para quando le respondiesse a la pregunta que de su parte le fuesse hecha. Dado que el rey Benadab era ydolatra y honrrador de los ydolos, embio a Heliseo y a saber por esto que aua de succeder de su enfermedad, y si sanaria, o no. La razon desto fue porque los doctores de los Asirios, no dauan las respuestas de lo que les demandauan, como el Dios de Israel, porque eran demonios, y no permitia Dios que hablasen para q̃ fuesse manifestada la gloria del Dios de Israel, y dado que los doctores de los Asirios algunas vezes respondian, mas por la mayor parte siempre mentian y no dezia verdad, por dōde no demando

+ Reg. 3.

5.6

Como Ahsahel era criado del rey Benadab y el mas principal y priuado.

consejo

5.5.
Porque el rey Benadab no embio a rogar al propheta Heliseo que viniese a su casa y palacio real a le visitar para que le respondiese lo que tanto deseaua saber de su muerte o vida, mas embio a su mayordomo mayor Ahsahel lo qual hizo. Lo vno por buena criança y miramieto, porque cosa de mayor criança y honestidad era, embiar a tomar consejo por el, que no rogallo viniese a su casa donde el estaua. Lo otro porq̃ por ventura sabia y conocia la conduçion de los prophetas, que no tenian acatamiento ni curaua de las personas de los hombres, conuiene saber, si eran poderosos, o no. Señores o vassallos. Ricos o pobres encumbrados y puestos en alto estado de hōra, o no. Porque dado que alguno de los reyes o grandes señores les rogasse alguna cosa, no hazia lo que les era rogado sino era cosa buena, tanta y justa, y si alguno (aunque fuese pobre y necesitado) humilmente les demandasse alguna cosa cor respondian cō el y harianle aquel plazer. Asu peñaua

consejo por ellos, mas por el Dios de Israel, porque sabia que siempre daua respuestas verdaderas por sus prophetas y ome por Heliseo, porque no tan solamente respondia por el acerca de lo que le suplicaua y rogaua, mas auia hazia grandes miraglos y maravillas, las quales era notorias en toda la tierra de Israel, porque auia hecho muchos miraglos, como quando cego a los varones que el rey Benadab embio para prèder a Heliseo, como parece en el quarto libro de los Reyes. Por todas estas causas sabia el rey Benadab que al presente podia auerdezille y denuncialle la verdad de lo que deffaua saber acerca de su enfermedad si sanaria, o no, si moriria, o no.

+ Reg. 9.

Capit. 11. De como

Affahel fue al propheta Heliseo, y de como el propheta lloro, delante del muy amargamente de sus ojos, y de la causa de su lloro.



Onforme al mandamiento del Rey Benadab, fue Affahel a recibir al propheta Heliseo saliendo al encuentro, porque quando el rey Benadab supo que el varo de Dios Heliseo venia a la ciudad de Damasco ante que entrasse en ella embio Affahel para que le recibiesse con muy gran honrra llevando consigo muy grãdes dones y presentes todos los bienes de Damasco, esto es, llevando los mas excelentes y mas preciosos bienes que se podian hallar en Damasco para los presentar y dar al propheta Heliseo en muy gran cantidad y grandera cargados quarenta camellos. Eran vnus quarenta camellos los que lleuaua cargados, porque algunos dellos yuan cargados de cosas muy preciosas de gran estima y valor, assi de oro como de plata,

§. 1.
Como Affahel lleuó consigo quarenta camellos de grãdes dones para presentar al propheta Heliseo.

otros de dineros, otros de diuersas vestidas, otros de otras cosas diuersas pertenecièdes a riquezas, otros de ballestos y mantenimiento para su camino. Lleuaua tantos camellos porque hizo el rey Benadab esfogar de cada vno de los generos de los bienes que auia en Damasco los mejores, y de todos aquellos cargaron quarèta camellos, y aquellas cargas presentolas todas a Heliseo, lo qual hizo el rey Benadab por su gran magnificencia, porque era muy poderoso y valeroso rey, y en la manera de dar no tenia acatamiento ni miraua a lo que Heliseo merecia, mas lo que a el (como a tal rey) conuenia dar y por esto le fueron presentados y ofrecidos tales y tantos bienes dado que Heliseo no los ouiesse menester, ni los recibio. Estando pues Affahel delante de Heliseo dixole. Tu hijo Benadab rey de Syria, me embio a ti dizièdo. Si podre sanar desta mi enfermedad, o no? Oyda Heliseo la embaxada del rey Benadab, respondio muy graciosamente, diciendo a Affahel dezille has. Sanaras. Quiso dezir, como si mas claro dixera. Sanaras, mas no ferra assi, porque con verdad que me mostro el señor que moriria de muerte. Quiso dezir. Aunque yo te digo que le digas, que sanara mas el señor me ha mostrado que morira, por donde conuene que muera. En esto que dixo Heliseo no mentio, porque por ventura le mando Dioslo dixesse assi para bien de Affahel, porque entèdia de hazelle rey, como despues se lo dixo Heliseo, y si dixera Heliseo al rey Benadab que auia de morir, dispusiera y ordenara de su casa y reyno, y por vètura no hiziera rey a Affahel mas a otro alguno, y porque Benadab no supo que auia de morir, no ordeno ni dispulo cosa alguna de su casa y reyno, mas Affahel por el fauor grande que tenia fue hecho rey, y alcanço el throno y silla real como veremos. Estas palabras que el propheta Heliseo

dixó a

§. 2.
De lo que Affahel dixo a Heliseo y de la respuesta que le dio Heliseo.

Nicol. sup.
3.4. reg.

§.3.
De como
Heliseo es-
tando de
lira de Af-
sahel se tur-
bo y lloro
amargame-
n sus ojos.

dixo a Assahel (segū dize el Nicolao de Lyra) no se lian de entēder segun el sen- tido que hazen y segun que suenā, mas segun el sentido que auia de hazer. Co- mo si dixera. Yo te digo q̄ morira, mas tūle diras por el contrario que no mo- rira, como despues fue assi que le dixo que no morira. Estuuu pues que alsies Heliseo con Assahel y turbosē Heliseo basta poner sus ojos en tierra. Esta tur- bacion fue vna disposicion segū la qual supitamente fue mudado su rostro para llorar, porque los que quieren llorar, de vna interior amargura que sienten co- miençan a tener los rostros alcerados, y assi se mudo el rostro de Heliseo, y no pudiendo refrenar ni cōtener las lagri- mas començō a llorar derramādo muy abundantes lagrimas desus ojos, por el dolor muy grande y excessiuo que sen- tia aunque con verguença, por donde abaxo sus ojos poniendolos en tierra. Estas lagrimas que derramo Heliseo, las derramo contra su voluntad, parece ello ser assi, porque auia verguença y empacho de llorar delante Assahel, lo qual no huziera si llorara de su propia voluntad porque estaua en su libre alu- drio y voluntad llorar o no llorar, mas porque queriendo euitar el lloro no po- dia, auia verguença de estar delante de Assahel. La causa de su lloro y lagrimas fue de compasion que auia de los hijos de Israel, porque el señor le auia moltra- do, como Assahel auia de tener el thro- no real y reynar en Syria, y los muchos y muy grādes males que auia de hazer en la tierra de Israel, como auia de des- truyr, quemar, y assolar las muy fuer- tes ciudades, matara cuchillo a los man- cebos y a los niños dando con ellos a la pared, y partir por medio a las preña- das (como adelante veremos) y porque Heliseo era de la tierra de Israel, com- padeciale de los de sus tribus porque auian de padecer tales y tantos males y lloraua, porque la afeccion humana ve-

cio a Heliseo de tal manera que no pu- do contener ni refrenar las lagrimas cō- siderando las grandes aduersidades y misérias que auia de venir sobre los Is- raelitas. Como Assahel vio que assi He- liseo lloraua tan amargamente de sus ojos dioxle. Porque mi señor llora? Ma- rauillose Assahel viendo llorar a He- liseo. Lo vno, porque cosa es indecente al varon graue llorar. Heliseo era varon digno de toda veneracion y muy graue por dōde en ninguna manera deuia ni le conuenia llorar. Lo otro porque el lloro se causa por falta de no poder ven- gar alguna injuria que es hecha a algu- na persona, porque el lloro procede de vnayra calicte, quādo alguno no puede poner por obra la vengança en aquel del qual se dessea vëgar y assi llora, mas si se puede vengar no llora. A la pregū- ta de Assahel, respondio Heliseo dizen- do. Llora porque le y conozco los mu- chos y muy grandes males que has de hazer a los hijos de Israel, y assi lloro cō padesciendome dellos porque son de mis tribus. Y queriendole mostrar que males auia de hazer añadio diziendo. Quemaras con fuego abraçante sus muy fuertes ciudades y mataras cō cu- chillo a los mancebos. Hablo desta ma- nera como si dixera. A los muy robu- stos y fuertes mancebos aptos y dispue- stos para la guerra y ala otra gente de armas y bellicosos guerreros, matellos has porque no peleen contra los As- si- rios, y a los niños pequeños quebranta los has dando con ellos a la pared. Esta fue vna muy gran crueldad enire las q̄ hizo Assahel en Israel, que no solamen- te mataua a los robustos y fuertes varo- nes que peleauan contra los Assirios, mas aun quando tomauan las ciudades villas y lugares, matauan a los infantes de uerna edad dando con ellos a la pa- red, quebraniandolos para que no pu- diessen crescer ni pelear cōtra los Assi- rios. Y añadio el propheta otra crueldad

§.4.
Como Af-
sahel pre-
gūto a He-
liseo porq̄
lloraua, y
de lo q̄ He-
liseo respō-
dio.

dad muy mayor que auia de hazer. Assa-
hel diziendole. Diuidiras y partiras por
medio a las mugeres preñadas, lo qual
era muy mayor crueldad que las anedi-
chas porque juntamente mataua a ma-
dres y a hijos, y assi perseguia y maltra-
taua a los nascidos, como a los que es-
tauan por nacer y que parecia aun no
auer començado a viuir. Era assi mismo
muy gran crueldad, porque era contra
mugeres, matándolas, porque los enemi-
gos muy raramente matan a las muge-
res en sus guerras y batallas. Como As-
sahel oyolo que el propheta Heliseo le
dezia, respondió diziendo. Quié soy yo
siervo tuyo o perro de poca estima y va-
lor, que pueda hazer estas cosas tan grã-
des? Quiso aqui dar a entender Assahel
en sus palabras, que lo que Heliseo de-
zia, no era conforme a verdad, por don-
de no se deuia affligir ni llorar, y por
ello dixo, quié soy yo tu siervo? Como
hablando mas claro dixera. No soy tan
poderoso, ni son mis fuerças tales ni tã
grandes, que pueda yo hazer tantos y
tan grãdes males a Israel, porque ellos
no los puede hazer sino el rey o alguna
persona muy poderosa, mas yo soy per-
ro esto es, menospreciado como perro
de muy baxo estado, por dõde no es de
creer que yo en algun tiempo pueda ha-
zer tantos males como tu dizes. Respon-
dió Heliseo diziendo. Mostre me el se-
ñor que has de tener el throno real y ser
rey de Syria, porque assi me lo ha reue-
lado, por dõde podias hazer todos estos
males que tengo dicho. Esto que dixo
Assahel que no era perro le puede de-
clarar en otra manera como si diera.
No soy tan poderoso que lo pueda ha-
zer, y si pudiere, no soy tan cruel como
perro rauioso que lo quisiese hazer ni
haria, poniendo por ejemplo a tales y tan grã-
des crueldades: mas aũque Assahel aya
respondido desta manera, todas estas
crueldades puso despues por obra, co-
mo luego veremos.

§. 5.
De lo que
Assahel di-
xo quando
oyó lo que el
propheta
Heliseo le
dezia.

Capit. 12. De como

Assahel mato a su señor el Rey Bena-
dab, y fue leuantado en Rey de Syria
y tuuo el throno real.



Como Assahel oyó todas
estas cosas que el prophe-
ta Heliseo le auia dicho
partiose del y vino a casa
de su señor el Rey Bena-
dad (que aun estaua en la cama enfer-
mo) para dalle respuesta de lo que le auia
mandado y encomendado supiesse de
Heliseo a cerca de su salud vida o muer-
te. Llegando pues al Rey su señor ha-
blando con el dixole. Lo que el prophe-
ta Heliseo me dixo fue, que sanaras y
no moriras. La letra Hebrea (como di-
ze el Nicolao de Lyra) tiene que le di-
xo. No viuras. Auemos de dezir que He-
liseo dixo a Assahel, que el Rey Bena-
dad no auia de viuir, mas que auia de mo-
rir, mas Assahel por no entristlescer ni
dar pena a su señor cõ tã tristes nueuas,
mudol as palabras y dixo que sanaria mas
segun verdad Heliseo, mudo a Assahel
que dixesse que Benadab sanaria por las
causas y razones que arriba diximos y
declaramos. Como viniessse otro dia si-
guiente, tomo Assahel vn paño o toua-
lias blancas y echolas en agua para las
remojar, y estendiolas sobre la cara de
su señor el Rey Benadab, y alli en la ca-
ma dõde estaua le ahogo y matoluego
en aquel mismo dia, y succedio Assahel
en su throno Real, y reyno en el reyno
de Syria. Porque Iosepho pone mas cu-
pida y largamente todas estas cosas co-
mo ayan passado, poner las hemos aqui
el qual dize. Adher rey de los Assirios
(este es Benadab) como tuuiesse cerca-
da la ciudad de Samaria dõde estaua Jo-
ram rey de Israel puesto en muy estre-
ma necesidad de hambre, en tanto gra-
do que de hambre comia a sus proprios
hijos. Dios mudo por misericordia co-

Nicol. 12.
8. 6. 4. 12.

§. 6.
De la mu-
tacion como
Assahel ma-
to al Rey
Benadab
su señor.

Iosepho 8.
antig. 6. 4.

padel-

padesciendose dellos, puso tanto temor y espanto en el real de los Asirios de tal manera, que de xadas todas quantas cosas tentó en el real, echó todos a huyr no quedando hombre con hombre.

Adher el rey de los Asirios como viese huyendo a Damasco y conociese q la diuinidad auia puesto aquel espanto y temor, así a el como a todo su exercito, y que no auia procedido por acometimiento de enemigos q sobre ellos ouiesse venido, afligido con estremo grado mucho viendo q así tenia tã gra uemete ayrado a Dios, cayo en vna muy graue enfermedad. En aquel tiempo el propheta Heliseo vino a la ciudad de Damasco, y como el rey Adher lo supo embio a vn fidelissimo siervo suyo que tenia que se llamaua Assahel para que fuese a recebir a Heliseo y le llevase grandes dones y presentes, mandandole que se los presentase y preguntase y supiese del si por ventura podia escapar de aquel peligro de la graue enfermedad que tenia, o no. Assahel pues q así es tomando de la casa y palacio real dones y presentes reales de gran estima y valor, lleuaua cargados quarenta camellos para la prouincia de Damasco, y viniendo donde estaua el propheta Heliseo, saludandole con mucha cortesia y buena crĩa, d. xole, como el rey Adher rey de los Asirios le auia embiado para le presentar aquellos dones y dale aquellos presentes, porque tomase consejo. cō Dios, si podria escapar de aquella enfermedad, o no? El propheta Heliseo mando a Assahel, que no denunciase ni dicsse malas nuevas. ni cosa alguna aduersa al rey Adher su señor y dixole como el Rey auia de morir? El siervo Assahel entristeciose mucho con este mismo grado de lo que le auia dicho el propheta acerca de la muerte de su señor. Estas cosas a su passadas, lloraua el propheta Heliseo muy amargamete de sus ojos derramando muy abundantes la-

grimas, anteuiendo y conociendo los muy grãdes males que el pueblo de Israel auia d padecer despues de la muerte del rey Adher. Como Assahel le preguntasse la causa de su lloro y porque lloraua y estaua turbado respondióle diciendo. Lloro al pueblo de Israel do- liendo y compadeciendome del, por los muchos y muy grandes males que de ti ha de padecer. Con verdad q has de matar a los mas nobles y mas principales dellos, y quemaras las muy fuertes y grandes ciudades, y mataras a los niños innocētes con piedras vnos sobre otros, y alas mugeres preñadas con muy gran crueldad las romperas y partiras por medio, matando juntamente a madres y a hijos. Como Assahel oyo lo que Heliseo dezia respondió d. ziendo. Que virtud, o que poder es el mio para que por amor de mi ayan de venir tales cosas? Respondio el propheta. El señor me ha mostrado que has de reynar en Syria, y hazer todos estos males a los hijos de Israel. Assahel pues que así es partiendo de la presencia del propheta Heliseo, boluto al rey su señor, al qual dixo y denunciou muy buenas nuevas dandole esperança de salud y que no moriría. Otro dia siguiente echando vn laço a la garganta del rey le ahogó y mató, y así por esta via consiguió la alteza del throno real y reyno de los Asirios. Era este Assahel varon muy efficaç el qual florescia en muy gran deuociō de los Asirios y pueblo de los Damascenos, de tal manera que hasta el dia de oy Adher y Assahel (que reyno despues del) son honrrados así como dioses, por los muchos y grandes beneficios que dellos recibieron los Asirios, y por los edificios de los templos que luzierō a sus dioses con los quales auian honrrado la ciudad de los Damascenos. Reynando pues Assahel todas las cosas que el propheta Heliseo le auia dicho, y los muchos y muy grandes males y crueldades

§.3.

Como Assahel echó vn laço a la garganta del rey su señor le ahogó.

§.2.

de como Assahel se entristecio viendo q el señor el auia d.

Ioseph. li. 9
antiq. c. 8.

dades que auia de hazer las puso todas por obra sin saltar en cosa alguna, por que luego a la hora que tuuo el throno real y reynó en Syria, tuuo guerra con el rey Hieusey de Israel. Este Assahel destruyo la prouincia que estava de la otra parte del rio Iordan a Oriente del tribu de Rubén y de Gad, y de Bathanea, discurriendo de vna parte a otra, destruyendo y assolándolo todo, haziendo muy grandes fuerzas y crueldades a todos los que se ponian en defensa y resistian. Asimismo en el tiempo que reyno loas en Israel, vino Assahel rey de los Assirios contra el a su prouincia y destruyendo a Geth (que era vna ciudad que estava asentada en la tierra de los Philisteos) dándole fatiga mano y quitándole todos los vezinos y moradores della. Como despues desto queriendo Assahel llevar su exercito contra la ciudad de Hierusalem, temiendo el rey Ieas que auia de ser cercado de Assahel tomando todos los thesoros de la casa y templo de Dios, y variando todos los de su casa y palacio real, y los ministerios del templo embiados a Assahel rey de los Assirios; por que no asentasse cerco sobre Hierusalem. En el quarto libro de los reyes se dize q el rey loas tomo todas las cosas santas q el rey Iosaphat, y el Rey Iorá, y el rey Ochovias sus padres y antepasados reyes de Iudea auian consagrado al señor y lo que el mismo auia ofrecido, y todo el oro y plata que se pudo hallar en los thesoros del templo del señor, y en el palacio real, y embiò los todos a Assahel rey de los Assirios, el qual tomándolo todo, apartose de Hierusalén dexandola libre sin poner cerco sobre ella. Si bien se ha mirado, dize Iosepho de Assahel, que era fidelissimo siervo y criado del rey Adher rey de los Assirios mas salua su reuerencia, yo no se ni hallo, como o porque le pueda dar tal titulo y renombre, si llamalle fidelissimo, pues como el mismo dize, ahogó y mató a su señor

el rey Adher? Segun mi parecer cō mayor y mejor. uulo le pudiera llamar traydor, alquoso, matador de su rey y señor que fidelissimo estado. Porque que mayor traycion y aleuosia pudo ser q ahogar y matar a su rey y señor? del qual auia recebido muy señalados beneficios y muy crecidas y auentajadas mercedes, de quien confiava toda su casa y palacio real, hasta la salud y vida de su persona. Yo pienso (si no me engaño) q le llamo fidelissimo y le dio este titulo y oficio que tenia de mayordomo mayor se auia auido leal y fidelissimamente, mas despues movido cō cobdicia de auer el throno real y reynar (no mirándolo que mirar deuia) ahogó a su señor y mató a su rey, y así alcanço el throno y silla real, por dōde hizo muchos y muy grandes males, sin los arriba relatados como veremos.

Capit. 13: Que muestra como se ayan cūplido todas las cosas y males que el propheta Heliseo ante dixo que auia de hazer Assahel.



Odos los males y crueldades q el propheta Heliseo dixo a Assahel que auia de hazer contra los hijos de Israel teniendo el throno real y reynando en Syria, fue ron todas cumplidas y puestas por obra de Assahel sin saltar en cosa alguna, segun el propheta le auia prophetizado. Este Assahel tuuo muchas y muy crueldes guerras contra los Reyes de Israel, porque el peleó cōtra el Rey Ioram en el principio que començó a tener el throno real y reynar en Syria la qual guerra fue en Ramoth de Galaad. Tuuo así mismo guerra contra el rey de Iudea llamado Ieas, el qual viendo que le queria

Ioseph. li. 9
antiq. c. 4.

5.4.
Que Iosepho llama a Assahel fidelissimo, y como no se deue llamar sino traydor.

4 Reg. 11

le queria

veca en la ciudad de Hierusalén, le embalsamaron muchos y muy grandes thesoros al idolo como de plata y otras cosas con y perlas de gran estima y valor segun en el capitulo pasado diximos.

Tubo otra guerra y pelea contra Iothas Rey de Israel, en cuyo tiempo fue Israel muy affligido de Assahel, mas que en tiempo de otro algún Rey de los Assirios; de donde dice la sagrada escriptura. Ayrose el furor y saña del señor contra Israel, y entrego los en manos de Assahel Rey de Syria; y en manos de Benadab hijo de Assahel en todos los dias. En tanto grado affligio Assahel al Rey Iothas, que dice la sagrada escriptura. No fueron dexados del pueblo a Iothas salvo cinquenta caballos, y diez carros, y diez mil peones; porque a todos los de mas los avia el Rey de Syria muerto, y tornado casi en polvo, y quebrantado casi como quien quebranta y triza en la hera. Ningun rey vino a tanta pobreza, falta y mengua de gente como Iothas. Todas estas cosas fueron hechas en tiempo del profeta Heiseo. Dado caso que Assahel Rey de Syria, aya hecho muy gran daño y estrago a toda la tierra de Israel; a ninguna destruyo ni hizo tan gran daño, y estrago como a la tierra de Galaad, que era parte de la tierra de Israel conjunta y muy cercana a la tierra de Syria; y por esto dice que la trizo, por que de todo en todo la destruyo y torno en polvo y ceniza. Este Assahel destruyo la tierra de Galaad, y de Ruben, y de Manases, haciendo muy gran plaga y destruxion en todas ellas. Este es gran mal conviene saber, que Assahel fuese sublinado en Rey, y quiesse el throno real; vino a los Israelitas, y por su pugnacion y castigo de los culpas y peccados, por que se conuenian a la honrra y veneracion de los ydolos, por donde prouocaron a tanto q ira y saña contra ellos por cuya causa embio con

tra ellos muy crueles y ferocissimos enemigos capitales. En tiempo del Rey Iothas rey de Israel quando los Israelitas fueron muy mas affligidos y tribulados, se ocupaban muy mas con este mismo grado en la veneracion y adoracion de los ydolos. Puesto pues el Rey Iothas en gran afflicto y angustia por que no cessó la plaga y castigo de Dios sobre Israel, hasta que cobrando el rey Iothas al señor por la gran angustia y angustia de su aia oro y rogo al señor y orolo por que viendo el señor la angustia de Israel y su muy gran tribulacion có la qual el rey de Syria lo avia quebrantado, dio vn saluador a Israel, y fue librado de la mano del rey de Syria. Heiseo (anunciando todos estos males que Assahel avia de hazer temiendo el throno real) lloró; mas no peccó en ello, porque no lloraua por la divina ordenacion, que asisto para ordenado y dispuesto de hazelle Rey; mas por los muchos y grandes males que avia de hazer. (como los dize) a los de sus tribus, y al israelitico pueblo, por que quemó a todas las ciudades, que tomo y las destruyó; matando asi a los pequeños como a los grandes, diuidiendo y partiendo por medio a las mugeres preñadas, matando juntamente a madres y a hijos, lo qual era muy gran crueldad. Es de notar, que dado que los Israelitas mereciesen los fuesen hechos todos estos males, no por esto dexaua Assahel de peccar en los poner por obra; porque no se daua esta pena y castigo, por la causa que ellos merecian; que era por la adoracion y veneracion de los ydolos, mas dada la por otra causa, segun la qual ninguna cosa de aquellas merecian, de donde asi peccaua como si era por estos males los hiriera a algunos hombres totalmente inocentes y sin culpa. De esta manera. Como a algunos matasse algodonibre y el juez matare a este un homicida, no por el homicida

cido que cometio fíle ignoraua y no sabía que le auia cometido, mas por peccado y culpa de adulterio, y este no cometeu el tal adulterio, en tal caso el juez pecca, como si matasse a algun innocente, porque en aquello porque es muerto es innocente y sin culpa. Y dado que Assahel, matasse a los Israelitas por la ydolatria, aun toda via peccaba, porque para que vna mate a otro, no tan solamente se requiere causa justa, mas aun justa voluntad y animo y legitimo poder, porque el que no tiene auctoridad y poder, dado que tenga justo animo y voluntad y sea la causa justa, no puede legitimamente matar a alguno. Assahel no tenia jurisdicció alguna, sobre los Israelitas, para los castigar por el peccado de la ydolatria y veneracion de los ydolos, por donde dado que los matasse por ella, peccaua en ello, saluo si Dios especialmente se lo quisiese cometido, haziendole su executor, mas esto no fue así porque nunca tal comission le fue dada, por donde consta auer peccado y grauemente peccado, haziendo tales, tantas y tan grandes males y tan excelsiuas e inhumanas crueldades.

Capit. 14. Que manifestalos muchos y muy grâdes males que se siguió de Assahel tener el throno real.



Om un senténcia es de Canonistas que dize. Con mucha dificultad tienen buen fin y salida, las cosas que lleuaron mal principio. La verdad desta senténcia muy a la clara la hallamos cumplida en Assahel, cuyo principio de reynar fue malo, y el medio peor, y el fin muy peor, por donde se siguieron muchos y muy grandes males, porque se siguió lo primero, que para poder conseguir el throno

real y reynar, mató a Benadab su Rey y señor. Siguiose lo segundo. La muestra que mostro de su gran infidelidad, traycion y maldad, que auiendo su señor conbado del su salud y vida, le dio muy desastrada muerte, ahogandole por la garganta con vn lazo. Siguiose lo tercero. Que manifesto fu muy gran ingratitud, porq auiendole el Rey su señor hecho muy grâdes y crescidas mercedes, y mayordomo mayor de su casa y palacio real, y confiando del todas sus cosas, como ingrato y desconocido, no solo no correspondió con seruicios, mas aun uso de traycion y aleuosia inatando (como esta dicho) a su Rey y señor. Siguiose lo quarto. Que comenzando a tener el throno real y reynar luego a la hora tuuo guerra injusta y malamente con los reyes de Israel, porque tuuo guerra contra el Rey Ioram al qual vécio, matando muchos de los Israelitas. Siguiose lo quinto. Que tuuo guerra injusta con loas Rey de Iudea el qual (como esta dicho) porque no pudiesse cerco sobre Hierusalem, le embio quanto oro y plata auia en el templo del señor, y los thesoros reales y todas las cosas sanctas que auian consagrado y dedicado al señor el Rey Iosaphat, y el rey Ioram, y el Rey Ochozias sus padres y antepassados, lo qual tomando Assahel dexo de cercar a Hierusalem. Siguiose lo sexto. Que así mesmo tuuo guerra injusta contra Ioathas Rey de Israel en cuyo tiempo Assahel affligio a Israel, mas que en tiempo de otro algun Rey auia sido affligido que ouiesse todo ante del, dado que auia sido atribulado y affligido de muchos y diuersos Reyes y gentes estrañas. Siguiose lo septimo. Que en tanto grado Assahel affligio al Rey Ioathas, que le mato tantos de su reyno, que no le quedaron saluo cinquenta cauallos, y diez carros, y diez mil peones, porque todos los de mas del Reyno, auian sido murto de Assa

de Affahel hasta boluellos quasi en polvo y ceniza, como quien trilla alguna parua que la dexa quasi molida. Siguiole lo octauo. El llorar y lagrimas del propheta Heliseo que derramo de cõpasion de los Israelitas viendo como Affahel auia de hazer todos estos males a los de sus tribus y nascion, y en el reyno de Iudea como los hizo. Siguiole lo nono. Que viãdo de muy gran crueldad mato a los principes y a los mas principales de las ciudades, y a los niños dando con ellos a la pared. Siguiole lo dezimo. Que con muy inhumana y gran crueldad partia por medio a las mugeres preñadas, juntamente matando a madres y hijos, quitandoles la vida ante que saliesßen a la luz deste siglo. Siguiole lo vndezimo. Que abraßo, destruyo, y quemo las muy fuertes ciudades de Israel y Iudea, dessolandolas hasta no dexar en ellas piedra sobre piedra. Siguiole lo duodezimo. Que metio a facomano robo y destruyo a la gran ciudad de Geth, quitãdole los muros y cercas y a todos los moradores dellas despoñandolas, la qual estaua assentada en tierra de los Philisteos. Siguiole lo trezeno. Que assi mesmo destruyo la provincia que estaua de la otra parte del rio Iordã a la parte de Oriente del tribu de Ruben, y de Gad, y de Manassies, y de Galaad, y de Bathanaa, discurriendo de vna parte a otra, no dexando cosa alguna en toda aquella uerra, que no destruyesße, maltrataße, y assolaße. Siguiole lo catorzeno. Los muchos y muy grandes peccados q̃ hizo de homicidios matando a los Israelitas con peruerßa y dañada volũtad sin tener para ello poder ni juridicã alguna. Siguiole lo quizeño. Los templos muchos y muy grãdes que hizo a los ydolos, por donde erã hõrados de los Assirios, assi como dioses y con mas voluntad y libertad. Siguiole lo .xvi. Su muy deßaltrado fin y muerte, porque murio en seruicio de los ydo

los adorando y reuerenciãndolos como a Dios, por donde assi como el principio de tener el throno real y reynar auia sido malo, y el medio peor, el fin fue muy peor, porque partiendo desta vida, no paro hasta dar consigo en el infierno, donde tiene y ternã penas eternas in secula seculorum.

¶ Si de las antepassadas historias, facamos doctrinas muy saludables y no menos prouechosas para las consciencias y animas, como de aquellas que estauan llenas de altos mysterios, no menos los deuemos sacar destas para alumbrar las animas y limpiar las consciencias.

Capit. 15: Enel qual se declara alegorica y moralmente la embidia de los esploradores que embio Iosue para contemplar a Hierico.



Os que con atencion leyeron las escripturas sagradas que auemos relatado abrã visto, como Io fue por mandamiẽto de Dios embio dos esploradores a contẽplar y explorar a Hierico. Declarando alegoricamẽte este passo, dezimos por Iosue ser entendido nuestro Saluador Iesu Christo. De donde sant Hieronymo dize. De todos los libros de la sagrada escriptura Iosue no tan solamẽte en las obras, mas aun en el nombrẽ trae figura de nuestro Saluador Iesu Christo. Con verdad que Iosue fue llamado Iesus como pãrese en la Epistola que el Apostol escriuió a los Hebreos, pues que assi es a Christo significado por Io fue dixo Dios padre que embiaße esploradores para que cõttemplassen a Hierico. Por estos esploradores son entendidos los sagrados Apostoles y los

Hiero. in
epistol. ad
paulinum.

ad Heb. 4.

P a otros

Marci. 16.

Greg. ho.
mil. 19.Grego. ho
mil. 39.A. 117
B. 1. 19.Aug. de tē
poder. cvj.

otros discipulos embiados de Christo a predicar por todo el mundo, como parece en el sagrado Euangelio quādo les dixo. Yendo por todo el mundo vnuer so, predicad el Euangelio a toda criatura. Sobre lo qual dize sant Gregorio. Por ventura hermanos muy amados, aua se de predicar el santo Euangelio a las cosas insensibles, o a los brutos animales, para que se diga del: predicad el Euangelio a toda criatura? Mas debaxo deste noombre toda criatura, es el hombre, porque de toda criatura tiene alguna cosa el hombre. Tiene con verdad el ser comun con las piedras, el viuir cō los arboles que viuen de vida vegetatiua, sentir con los brutos animales, y entender con los Angeles. Pues que asi es a toda criatura es predicado el Euangelio, quando a solo el hombre es predicado. Por Hierico que se interpreta y quiere dezir luna, con mucha razon es significado este mundo, el qual esta en continuo mouimiento asi como la Luna en continua variacion. Por esto que Iosue embio dos esploradores, se significa y dio a entender la doblada charidad, conuiene saber de Dios y del proximo, que ha de tener el predicador del Euangelio, en cuya señal embiaua nuestro Saluador a sus sagrados Apostoles a predicar de dos en dos pareados. Lo qual declarando sant Gregorio dize. De dos en dos embiaua el Saluador a predicar a sus sagrados Apostoles, para que llamamete nos de a entender, que aquel que no tiene charidad con otro, en ninguna manera deue recebir el officio dela predicacion. Y sant Augustin dize, Embia Iesus dos esploradores a la ciudad de Hierico. Porque el verdadero Iesus auia de dar y embiar dos preceptos de amor y de dilecion, porque con verdad, que otra cosa nos dana entender los que embia el verdadero Iesus, sino que amemos a Dios y amemos al proximo. Entraron pues que asi es los es-

ploradores en casa de vna muger meretriz y peccadora. Por esta se entiende la gentilidad, la qual publica y manifestamente, fornicó con los ydolos. En esta casa entraron los Apostoles, alanzandolos y repeliendolos de si los judios, de donde el Apostol sant Pablo y sant Bernabe les dixerón. A vosotros conuenia primero hablar la palabra de Dios, mas porque la alanzastes y echastes de vosotros, y os judicastes indignos de la eterna, mirad que nos conuertimos a las gentes, porque asi nos lo mando el señor. Fue dicho al Rey de Hierico como auian entrado los esploradores en casa de Raab. Por este Rey de Hierico es entendido el demonio q̄ es dicho principe del mundo. Este Rey de Hierico del mundo en quanto en el es, trabaja por destruyr, maltratar, y matar a los predicadores, porque no prediquen la palabra diuina. Exemplo desto tenemos en el glorioso sant Antonio de Padua, religioso de nuestra sacra religion de los menores, el qual como determinasse de predicar cada dia por toda vna Quaresma, auiendo dello pesar el demonio le ahogaua vna noche. Mas el bienauenturado padre llamado a la Virgen nuestra Señora, fue librado, y el demonio muy torpe y cōfusablemente espelido y alanzado. Asi como Raab libro a los esploradores de la muerte, ella asi mesmo fue librada de ellos. Asi la gentilidad conuertida a Christo es librada de la muerte infernal, y ella libra a los predicadores, sustentandolos con el mantenimiento corporal, y asi mismo librandolos de las persecuciones y de la muerte corporal, y los predicadores del sagrado Euangelio con sus anonestaciones y saludables doctrinas saluan a la gentilidad lleuandola a Christo. Estaua la ciudad de Hierico muy fortalecida y cerrada, porque la ciudad del demonio se dize estar cerrada por obstinacion con culpas

A. 117.

Ioan. 11.

Nota.
Exip. 1.

culpas y peccados y muy fortalecida cō
sophisticos argumētos contra la sancta
see Catholica y contra las buenas y loa
bles costumbres. A esta Hierico el mun
do contemplaron los esploradores, co
mo era vano y transitorio, y sus co
sas muy de facil perecederas de donde
dixo vno. Passaste el mundo y sus deley
tes y plazerēs, porque todo esta puestō
en maligno, y porque todo lo que esta
en el, o es cobdicia de la carne, o cobdi
cia de los ojos, o soberuiā de la vida. Y
por esto dixo el mesmo. No querays a
mar el mundo, ni las cosas que estan
en el. Aborresciendolo como a capi
tal enemigo, porque el que quisiere ser
hecho amigo deste siglo sera constituy
do enemigo de Dios. O podemos decla
rar esto moralmente, que los confesso
res son y puedan ser dichos explorado
res, porque deuen con muy gran dilige
cia contemplar y examinar las consciē
cias de los penitentes peccadores, y assi
entran en la casa de la muger peccado
ra, esto es, en la consciencia del pecca
dor que se confiesa a la qual saluan, bol
uiendola con sus laudables consejos ala
rectitud de las loables, sanctas y buenas
costūbres. Y la muger assi hecha salua
espiritualmente salua a los confesores
co, poralmente sustentandolos con el
mantenimiento corporal que resciben.
De donde dixo el Apostol sant Pablo.
Si nosotros os sembramos a vosotros
las cosas espirituales, no es cosa grande
ni es mucho, si cogemos vuestras cosas
temporales? Por el Rey de Hierico que
quiso matar a los exploradores, es signi
ficado (como esta dicho) el demonio q̄
no tan solamente trabaja por destruyr
a los buenos predicadores, mas aun a
los buenos confesores, o alomenos ya
que no los pueda matar, trabaja por los
perturbar. Acerca de lo que esta dicho,
que los confesores pueden recibir al
guna cosa para sustentacion, si toman
ninguna cosa ninguna cosa recebiran de

aquello a quē confiesan, porque por
ventura rescibiendo, les sean impedi
mento para no los poder reprehender
y castigar de sus culpas y peccados. Por
que acerca desta materia hable mas lar
gamente en el libro que hize llamado
Remedio de peccadores, y por otro nō
bre Confesionario, no digo aqui, mas
el que lo quisiere ver hallarlo ha en la
tercera parte, en el capitulo treze.

Capit. 16. Enel qual se declaran mistica y espiritualmente estos muy altos mysterios.



Veriedo proseguir estos
muy altos mysterios mi
stica y espiritualmente.
Es de saber que la honra
da matrona Raab ascon
dio a los esploradores y trata con ellos
la librē de la muerte, assi como ella auia
librado a ellos, y pone para esto señal,
vn cordō de grana. Y queriendo Raab
que los esploradores no sean presos (de
los Hiericontinos que los auian ydo a
buscar) quando boluiesseñ dales cōsejo
muy saludable como se ayan de auer en
su caminar diziendo. Subios a los muy
altos montes, no querays caminar por
los valles, porque por ventura seays
presos de los que os fueron a buscar.
Origenes declarando estas cosas dize.
Veamos estos altos mysterios. Que se
da a entender por esta Raab que rescibe
en su casa a los esploradores. Raab
se interpreta, y quiere dezir anchura.
Pues que asies, que es la anchura sino
la yglesia de Iesu Christo, la qual dize,
angosto me es el lugar hazedme lugar,
mas espacioso donde more. Estos quē
los crio. Y a ella es dicho. Dilata el lugar
de tu tiēda y estiēde las pieles de tus ta
bernaculos. Dize pues q̄ assi es la Igle
sia.

Origin. ho
mi. 4. sup
iosue.

Esai. 49.
Esai. 45.

fia. Dilata el lugar de tu tienda no tã so-
lamẽte en iudea, mas portodo elvniuer-
so mudo, y estãde tus pieles rubricadas
con la sangre de los martyres y jacinti-
nas con los contẽplatinos. Esta anchu-
ra es aquella que rescibio a los esplora-
dores de Iesus, que tal es y tal se dize ser
y recebidos los pone en lugares altos,
porque los constituy en los muy altos
sacramentos de la fee. Ninguno de los
que Iesus embia es hallado estar en lo
baxo, ni estar echado en tierra, mas per-
manece en las alturas, y en las cosas al-
tas es su asiento y morada, y no tan so-
lamente el solo permanece en las cosas
altas, mas esta q̃ los ha recebido de me-
retiz y mundanaria, es hecha prophe-
ta, y asy dixo. Se cõ verdad que vueillo
señor Dios os tra entregado esta uerria.
Veyes vãto aquella que en algun tiem-
po aũta sido mundanaria, mala y sin lim-
pieza, agõra es ya llena del Spiritu san-
cto, y confitessa de las cosas passadas y
creelas presẽtes prophetiza y ante di-
ze de las que estan por venir. 1 ues que
asy es Raab que quiere dezir anchura,
esto es la yglesia, es dilatada, va aproue-
chando hasta que en toda la tierra salga
tu sonido. Veamos agora que sea lo que
ha liecho esta sabia meretiz con los es-
ploradores. Da les consejo mystico y ce-
lestial, que ninguna cosa tiene terrena
dize les. Yd y caminad por los altos mõ-
tes, no querays caminar por los valles.
Echad a huyr y alcañad de vosotros las
cosas baxas y menospreciadas, no que-
rays hazer caso dellas, predicad las co-
sas que son de arriba sublimes y nyu al-
tas donde esta Christo sentado a la dier-
stra de Dios. Ella puso vna seña colora-
da en su casa, por la qual pueda escapar
de la mortandad y destruycion de la ciu-
dad. No quiso tomar otra seña, sino de
grana carmesi, que tray forma y seme-
jança de sangre. Sabia con verdad q̃ nin-
guno se podra saluar, saluo en la sangre
de Christo. Es dado mandamiento a a-

quella que enel tiẽpo passado aũta sido
mundanaria diziendo. Todos los q̃ fu-
rẽ hallados en tu casa, seran saluos, mas
los que salieren fuera della, seramos no-
sotros sin culpa del juramẽto, porque si
alguno fuere muerto, a el sea imputada
la culpa de su muerte. Pues que asy es, si
alguno quisiere ser saluo, vega a la casa
della en la qual esta la sangre de Chri-
sto, en seña de redempcion. Porq̃ acer-
ca de aquellos que dixerõ, su sangre sea
sobre nosotros y sobre nuestros hijos.
La sangre de Iesu Christo es para su cõ-
denacion. Puesto aũta sido Iesu Christo
para cayda de muchos y leuantamieto
de otros. De donde a los que contradi-
zen a su seña, es hecha su sangre para
pena, mas a los creyentes para salud y
saluaciõ. Ninguno persuada asimesmo,
ninguno se engañe, fuera desta casa cõ-
uene saber de la yglesia le salua. Porq̃
si alguno saliere fuera della, el mesmo
sea culpado de su muerte. Aqui la san-
gre es seña, que aqui esta la purificaciõ
que por la sangre es manifestõ hazer-
se. Eltar aquella seña colgada en la ven-
tana aquello pienso que da a entẽder, q̃
por la ventana es alũbrada la casa, y por
ella tomamos tanto de luz quanto aba-
sta a nuestra vista y ojos, y la Encarna-
ciõ de nuestro Saluador, no puso en no-
sotros entera vĩa de la deydad, mas asy
como por ventana, por tu encarnaciõ
nos hizo ver la lumbre de la deydad,
de donde a mi me parece la seña de la
salud dada por la ventana, con la qual se-
ña conligan la salud y saluacion todos
aquellos que fueren hallados en casa de
aquella q̃ en algun tiẽpo fue mundana-
ria, limpiados en agua y Spiritu sancto,
y en la sangre de nuestro señor Salua-
dor Iesu Christo, al qual es gloria em-
perio en los siglos de los siglos. Amen.

Cap. 17. Enel qual mas
largamẽte se declara esto de la seña da-
da a Raab pa q̃ fuesse libre de la muerte.

Porque

§. 1.
Como Ra-
ab signifi-
ca la ygle-
sia.

Marth. 17

§. 1.
Como los
que estã
dentro de
la yglesia
se saluan.

Luc. 11

§. 4.
Que por la
encarnaciõ
de Christo
nos es da-
do cono-
cimiento
de la deydad.

§. 1.
De como
Raab fue
llena del
Spiritu san-
cto.

Psal. 14.

ad Colo. 3



Orque auemos hablado del cordon de grana puesto en la ventana para señal de salud y saluacion de Raab, Esde saber que en la sagrada escriptura se halla veda de grana, y cordon de grana, y hilo de grana. Este hilo de grana fue de Zarã, que le fue puesto en la mano antes que del todo nasciesse del vientre de su madre, y passo desta manera. Cõcibio Thamar de Iudas su suegro, y al tiempo del parto fue hallado que tenia dos infantes en su vientre, y el vno dellos sacó la mano del vientre dela madre, al qual la partera dio vn hilo de grana y dixo. Este saldra priuero. Y torno el infante a recoger y retraer la mano al viẽtre dela madre, y salio otro primero al qual llamo Phares, despues salio el otro al qual auia puesto el hilo de Syrgo, y llamole Zaram. Cuerda de grana fue la que puso Raab en la ventana. Aqui se comprehẽden muy altos misterios. Mas es de notar que estas cosas se hallan puestas en diuersos lugares. La venda de grana en la cabeza. El hilo de grana en la mano. Y la cuerda de grana en la ventana. La venda de grana en la cabeza, esta es de la esposa, a la qual hablando el esposo en los Canãtires dize. Venda de grana son tus labrios esposa y tu habla muy dulce. Odon Doctor famoso tratando estos mysterios dize. Son comprados los labrios de la esposa a la venda de grana, porque la yglesia esposa de Christo no cessa de predicar el derramamiento de la sangre y Passion de nuestro señor Iesu Christo, y la frequenta muchas y muchas vezes cantando y diziendo a nosotros nõ conuienen glorias en la Cruz de nuestro señor Iesu Christo, en el qual esta nuestra salud, vida y resurreccion por el qual somos librados y hechos saluos. Es de considerar que no dixo, tus labrios son granados, mas dixo venda de grana. La venda a-

prieta los cabellos con la cabeza para que no anden sueltos ni derramados. Alis la passion de Christo nuestro Redemptor y su santissima sangre derramada, fuerza y cõpele a muchos ha ser juntados por amor y charidad con la cabeza Christo, para que no se desinãdẽ en cosas ilicitas y malas de vicios y peccados. De donde el mesmo dixo. Quando yo fuere leuantado de la tierra todas las cosas traere a mi mesago. Y en el Psalmo dize. Singularmente soy yo hasta que passe. Sobre lo qual dize la Glosa. Ninguno es muerto por Christo, esto es, por la confesion del nombre de Christo, porque moriendo por el nombre de Christo no antecediessẽ a Christo, ni sant Iuan Baptista es muerto por el testimonio de Christo, mas por el adulterio de Herodes y por la iusticia es hecho martyr y no por el nombre de Christo. Y asì los otros antiguos. O de otra manera declarando estas palabras dize el mesmo Odon. Mis cabellos, esto es mis Apõstoles y todos los mios anduueran derramados, saluo si con la venda de mi passion no fueran conmigo apretados y juntos. Y asì aña de diziendo. Hasta que yo passe de mundo al padre, porque entonces yo confirmare las columnas, esto es, a los Apõstoles, porque en la resurreccion aprendierõ no temer la muerte. De donde por Esayas dize. Enfrenarte he con mialabanza, porq nõ perezcas. Hablo desta manera, como si duxera. Tal obra hare por ti que me alabaras, y aquella obra digna de alabanza sera freno para ti, para que no andes desinãdado por los campos de la licencia descutiendo en diuersos vicios y peccados, por donde te apartes de mi, y asi apartado perezcas. La venda de grana en la cabeza, es la passion de Christo en el animo. El animo es dicha cabeza. Alis manifestã S. Gregorio sobre aquellas palabras q dize Christo a sus sagrados Apõstoles, tenand vno

Ioan. 11.

Psal. 140.

Glosa de I.

Marc. 6.

Psal. 74.

S. S.

Como los Apõstoles son dichos columnas.

Esayas 48.

Homi. sup.
Luc. c. 11.

stras cabeças diziendo. Que otra cosa es levantar las cabeças, porque se allega nuestra redempcion, sino levantar nuestras animas a los gozos de la patria celestial. Así como con la cabeza son regidos y gobernados todos los miembros así mediante el anima son dispuestos y ordenados los pensamientos. La cuerda de grana en la ventana es la confesion de la fe y passion de Christo en la boca. El hilo de grana en la mano es la pasión de Christo en la obra. Todas estas cosas son dichas vinculos y ataduras para atar el anima con Dios. Destos vinculos y cuerdas dize Dios por boca del profeta Oseas. Encuerdas y vinculos de Adán y en ataduras de charidad los traere.

Ose. 11.

Las cuerdas y vinculos de Adam con que fue atado despues de su culpa y peccado, fueron las penalidades y miserias que padescio hambre, sed, cansancio, frio, calor, sudor y trabajo, dolor, enfermedad, temor y muerte, porque con estas fue castigado Adam. Y dixo mas con vinculos de charidad, los vinculos de charidad, con los cuales somos llevados bre, sed, cansancio, predicacion, a Christo, son su Natividad, vida, hambreres, espinas, llagas, passion y muerte, que por amor de nosotros padescio, con las cuales nos ata y aprieta consigo, para que en ninguna manera seamos apartados del. Los esploradores con cuerda de grana fuerón echados fuera de Hierico, así por amor de la Passion de Christo muchos dexaron y desampararon el mundo, y por esta cuerda pasan del mundo al cielo. Con la venda de grana son atados los cabellos que son los pensamientos. De dónde dize. Pon me así como señal sobre tu coraçon, casi como cerradura y cobertura, para que el coraçon no ande destituido con illicitos y malos pensamientos. De aqui es lo que el Psal mista dize. Pon señor guarda a mi boca, y puerta a mis labrios. Si tu coraçon anda discurriendo por malos e illicitos pen-

Capit. 8.
Psal. 140.

samientos, mira que dize Christo. Por amor de mi passion y derramamiento de sangre, recoge y atatus pensamientos que no ande delinados. Esto es poner la venda de grana en la cabeza. Si con tus palabras propones de ofender a alguno con murmuraciones o falsos testimonios, dize te Christo. Por amor de mi passion y sangre refrena tu lengua, así como yo en mi passion refrene y guarde la mia: por donde dize. Por ventura no me hize mudo, por ventura no calle, no maldiziendo a alguno. Y sant edro hablando con quanta paciencia y sufrimiento Christo se vuo en su passion dize. Quando era maldito no maldizia, y quando padescia no amenazaba. Mas y allende de lo que esta dicho, pon el hilo de grana en tu mano. Dese dize el esposo en los Cántares. Pon me sobre tu brazo, así como señal. Quiso dezir, pon me como señal sobre tu brazo, porque no le estendas a cosas prohibidas y vedadas, ni a obras pueriles y malas. Si quieres hazer algùn mal y daño a alguno pon el hilo de grana en tu mano la passion de Christo, y el derramamiento de su santísima sangre, para que este atado que no lo pueda hazer, mas que siempre este en tu mano la passion de Christo poniendola por obra. O anima cristiana de tal manera te debes aver que tu coraçon, tus labrios, y tus manos, sellé atados con los vinculos y ataduras de la passion y preciosa sangre de Christo nuestro Redemptor. Esta venda y este hilo, y esta cuerda de grana, hã de traer las mugeres santas, virtuosas y buenas en la cabeza por continua memoria, y en la boca, y en las manos, pensando, hablando, y obrado de la passion de Christo nuestro Redemptor y Salvador Jesu Christo. Mas ay dolor, y otra y otra vez digo ay dolor, que muchas mugeres nunca jamas se acuerdan de la passion de Christo, mas traen grandes rodetes y apretaderos de cabeza, de muchas per-

Elias 17.

1. Pet. 2.

Capit. 4.

§ 8.

Como muchas mugeres nunca se acuerdan de la passion de Christo

las

las y piedras preciosas con mucho oro y preciosos esmaltes de grã estima y valor que todos son incituios a luxuria y prouocadores a dissoluçion, guirnaldas del demonio con las quales alança a Iesu Christo de si mesmas, y la memoria de su sanctissima passion y derramamiento de su preciosissima sangre, de tal manera que ni la tienen en el anima, ni en la boca, ni muy metidos en la obra, ay dellas y otra vez diguay dellas, porque con aquellos apretaderos (sino se enmiendan) seran lleuadas al infierno, y con aquellos rodetes rodearan los cetros infernales, donde ternan innumerables penas e intolerables tormentos: donde nõ aprouecharan los rodetes, ni apretaderos de oro, no las vëdas llenas de piedras preciosas, mas serã incituios para mas arder y padecer. Traen asimismo venda de grana en la boca, con palabras vanas y dissolutas, torpes, y carnales, incitadoras a toda sensualidad y carnalidad. Traen asimismo hilo de de grana en las manos adornando y cõponiendo sus personas con diuersidad de atauos y trages para dissoluta gala incontinua para todo mal vicio y peccado: lo qual todo es para mayor condenaciõ dellas. Desta manera de cuerdas dize el Ecclesiastes. La cuerda o cordõ de tres ramales, con mucha dificultad se puede rõper: Dize esto el Ecclesiastes, porque las mugeres que con estas tres maneras de cuerdas estan atadas, por mucho que tire el demonio, no quebrantarã hasta dar con ellas en el infierno, parã apofentallas en los centros infernales. Sãr Gregorio declarando lo dela vëda de la esposa dize. (Venda de grana son tus labrios esposa, y tu habla dulce). Son cõ verdad los predicadores dichos: labrios de la yglesia, porque por ellos habla a los pueblos las palabras de vida, los quales bien son dichos, venda, porquã quando restrinjen y aprietã con sus predicaçiones los pensamientos vanos de

los hõbres que estan en sus coraçones, casi reprimen y aprietã los cabellos, para que no anden desmandados ni derramados sin moderaciõ y opriman los ojos del coraçon. Y que cosa es, que nõ simplemente son comparados a la venda, mas aña de y dize, venda de grana? Sino que por el color de la grana, es entendida la llama de la charidad? Porque ellos arden, y los otros son encendidos por ellos e inflamados en el amor de Dios, por los quales la habla de la yglesia sancta es dicha dulce, porque quãdo ponen por obra y hazen lo q̃ predican, ponen delante los hombres sus predicaçiones, asì como manjares muy dulces y sabrosos. Mirẽ pues que asì es los predicadores, que dẽ dulces y sabrosos manjares a aquellos a quien predicã y ensenian. *Quero dezir. Que pongan por obra lo que dizen y predicã.* Y que el hazer sea largo y el ensenar breue y corto: porque no sean causa de no aprouechar sus predicaçiones y doctrina, y su trabajo sin premio ni remuneraciõ alguna. Esto quiso dar a sentir Job quando dixo. Si a mis manos se lleugo manizilla alguna, si febre yo y otro lo cepa y opima y mi generaciõ sea arrabacada: Son bre este passo dize la Glosa. Si a mis manos se lleugo mizilla de vanagloria. Si febre yo y otro lo coma. Sembrar es predicar las palabras de vida, comer es hartarse de buenas obras. Es el sentido desta sentençia. Lo que habla mi boca otro lo obre y no yo. La muger vela y duerme y el pieta da de mamar y cria a su hijo, y durmiendo le mata. Asì el predicador y maestro que con sciencia vela, y con la vida duerme, si cõ las vigiliasy predicaçiones cria a los fieles, con el sueño de la torpedad de la culpa, los mata, por dõde aña de diziendo. Sea mi generaciõ arrancada que no aya niemoria della. La Glosa sobre estas palabras dize. Todo aquel que no viue cõforme a lo que habla y predica, aquellos que cõ

Glosa. ordi.

101

10.

Que el predicador de
ue obrar lo
q̃ predica
ta de nua
zas.

palabra engendro de la obra y mal exemplo los arranca de la estabridad de la rectitud y bõdad. Mirẽ mui en ellos los predicadores y trabajen por predicar mas con la vida que con la lengua. Mas con las buenas y loables costumbres y obras, que con las palabras, si quier en aqui alcançar gracia con que despues conligã y alcancen la gloria.

Capit. i8. Enel qual

se muestra quan viles y prouechosus sean las obras de misericordia, y de quanto merito acerca de Dios.



Vy en descubiertoy parentemente hemos visto quan viles, quan prouechosas, y de quanto merito sean las obras de misericordia y hospitalidad en Raab, la qual por hospitalar y acoger en su caia a los extranjeros y peregrinos exploradores fue llena del Spiritu sancto, y hecha prophetisa y scribida de la scripture, y no tan solamente ella, mas por amor della su padre y madre, hermanos y hermanas con toda su parentela y generacion por auer (como esta dicho) vsado de misericordia y piedad y recebir en su caia a los peregrinos y extranjeros exploradores y a brados de la muerte. Conociendo el tanto Iob, quã buenas, y quã memorias eran las obras de misericordia, las puso todas por obra, y aludize fue coxo al ciego y pie al coxo. Era padre de los pobres. Como yo estuuiẽte sentado asi como rey, cercado de exercito, era consolador de los tristes y llorosos. Y dize mas. Si negue a los pobres lo que querian y demandauan, y si hize

aguardar a los ojos de la biuda. Si como el pan solo, y no como del el huerfano. Como Iob no, porquẽ de mi niñez y nierna edad, crecio conmigo la misericordia, y de adelante viene de mi madre salio conmigo

go. Si menos precie al caminante q̃ pasaua, porque no tenia vestidura, y al pobre porque no tenia con que le vestir y cubrir. Si no me bendixen con sus costados, y de los vellones de mis ouejas fue calentado? Mi ombro se defencaxe y caya de su juntura, y mi brazo con sus huesos sea quebrantado. Y aña de mas diziendo Siempre remia Dios, asì como si las impetuofas olas de la mar eitten uellen sobre mi, y no pude sufrir su carga muy pesada. Estas palabras del sancto Iob no son de passar asì ligeramente, mas auemos las de declarar cada vna por si, para nuestra doctrina y enenamiẽto, porque en ellas se encieran las obras de misericordia. Dize pues el tanto Iob. Fue ojo al ciego. Esto es, enseñando al ignorante y menos sabio. Pie al coxo. Ayudandole como a flaco, impoiente y sin fuerzas. Era padre de los pobres. Conaffecto y effecto, con padesciendome dellos, y fauoreciendo los en todas sus faltas y necesidades. Y porque por ventura, con mouimiento de indiscreta piedad, no pensassen que los fauorecia en perjuizio de la justicia, aña de diziendo. La causa del pobre que yo no sabia con gran diligencia, la inquiria y inuestigaua, porque por ventura con mouimiento de indiscreta piedad, condescendiẽse con el en perjuizio de la justicia. Y dize mas, que brataua las niueas del majo y peruerso, y quitaua la prea de entre sus dientes. Quiso dezir. Que quebrantaria el gran poder del majo, sus fuerzas y violencias, sus arrogancias y molestias, y asì quitaua la prea y robo de entre sus diẽtes, porque los compelia y hazia, les fuesen tornadas y restituydas las cosas que les era tomadas, y que les fuesse hecha enmienda y recompensa de las injurias y deshõras que iniquitadamente les auian sido hechas. Y aña de mas y dize. Como yo estuuiẽte sentado como rey que a ninguno reme, era consolador de los atribulados,

lloro

llorosos y tristes, quasi condescendiendo con ellos con verdadera compasión. De aquí notoria y manifestamente parece que el sancto Iob auia virtuosamente usado el estado de la prosperidad, y por consiguiente vino a su felicidad, la qual es en las obras de las virtudes por donde en otra parte dize. Si negue a los pobres lo que querian y demandauan, con tal condición que su querer y voluntad fuese justa y acompañada de razón. Y dixo mas. Y si hize aguardar a los ojos de la viuda dilatando mucho la consolación que le era deuida. Si comi mi pan solo y no comio del el huercano. Dixo esto.

Porque muy liberalmente lo partia y comunicaua y daua muy otuente a los pobres y mendigos. Y da la razón por donde de tan liberalmente lo daua diciendo. Porque desde mi niñez y tierna edad crecí con la misericordia, y fallo conmigo desde el vientre de mi madre. Es de saber que diuersos hombres de la natural complexión, tienen diuersas inclinaciones a los actos de las virtudes, porque unos son promptos a liberalidad, otros a castidad, otros a humildad, otros a paciencia, y así de las otras cosas, y la tal inclinación cresce por el exercicio de la tal virtud. El sancto Iob de su complexión era prompto a misericordia, y esta inclinación por el continuo exercicio auia crecido en el por donde añade y dize. Si menosprecio al desnudo que passaua, por razón que no tenía que se vestir, reputándole por esto que era vil y dissipador, y destruydor de sus bienes y hacienda, mas por el contrario me dia el misericordioso, y así dize. Si no me bendixeró sus vestidos, porque estan descubiertos e yo los cubri, y así fue ocasión que me bendixessen. Mi ombro se desencaxe y caya de su junta. Quiso dezir. Que así sea yo enormemente pugnido y castigado de Dios, de tal manera que mi brazo es mis huesos sea quebrantado y hecho pedagos.

Y muestra que le mouia a poner por obra todas estas cosas diciendo. Siempre temi a Dios, así como si las muy altas y tempestuosas olas de la mar estuuiessen sobre mi, por donde no pude sufrir su muy pesada carga. Hablo desta manera como si dixera. Así como los que nauegan por la mar, viendo que crescen las olas con la gran tempestad temen encada momento ser submergidos y ahogados, así siempre temi que auia de nair sobre mi el juyzio de Dios, si hazia alguna cosa contra el, menospreciando a los pobres y flacos e impotentes. Y hablando cómo se exercitaua en la hospitalidad y rescabimiento de los peregrinos dize. No estuuu fuera el peregrino y la puerta de mi casa estuuu abierta y patente al caminante. Quiso dezir. Humana y benignamente acogí y recebi en mi casa al peregrino y caminante, para lo qual estuuu la puerta de mi casa abierta y patente, para que libremente y sin impedimento alguno pudiesen entrar y rescabir en ella su mantenimiento y su ración corporal.

Capit. 19. En el qual se trata de las siete obras de misericordia corporales.



A que auemos visto como el sancto Iob se exercitaua en las obras de misericordia, y las ponía por obra, veamos agora que obras son estas para remedando al sancto Iob, así como las págas por obra para declaración desto es de saber que las obras de misericordia (según dize sancto Thomas) son catorze. Siete corporales y siete espirituales. Las corporales se contienen en este verso. Visto. Poto. Cibo. Redimo. Tego. Colligo. Codo. Que quiere dezir. Visto al enfermo y encarcelado. Doy de beber al sedien-

St Tho. 2. 2. 9. 31.

§. 4. Como son siete las obras de misericordia corporales

Job. 31.

§. 2. Que menciona al sancto Iob a cumplir las obras de misericordia.

§. 3. De la imprecación que el sancto Iob echó sobre sí, sino oírse las obras de su cruz.

al sediento. De comer al hambriento. Rescato y rescato al capuño. Visito al defuncto. Recibo en mi casa al peregrino. Doy sepultura y entierro al muerto. De la primera obra de misericordia, que es visitar al enfermo, y encarcelado: Dize el Ecclesiastico. No tengas pereza, ni tomes pesadumbre de visitar al enfermo. Cō verdad que desta tal obra seras hecho firme y estable en el amor y charidad. Y Santiago dize. La religión limpia y sin manzila acerca de Dios y del padre es esta. Visitar a los huérfanos y viudas en su tribulación. Lee se en las vidas de los padres, que vn monje preguntó a vn viejo diziendo. Ay dos monges, el vno dellos con mucho trabajo ayuna seys dias en la semana, y el otro sirve a los enfermos. Pregunto padre cuya obra dellas dos es mas grata y agradable a Dios, y de mayor merito? Respondió el viejo diziendo. Si el monje q con mucho trabajo ayuna los seys dias de la semana juntamente se agotasse y se colgasse por los pies, no puede ser y qual en el merito, con aquel q sirve a los enfermos, por ser obra muy grata a Dios y de muy gran merecimiento. La segunda obra de misericordia es dar de beuer al sediento. Desta obra de misericordia dixo Christo nuestro Redemptor. Qualquiera que diere de beuer a vno de estos pequeños vn vaso de agua fria tan solamente, en nombre del discipulo, verdaderamente os digo, que no perdere su galardón. Dixo esto Christo para mostrar que cada vno puede por muy pobre que sea cumplir las obras de misericordia, y por esso dixo vn vaso de agua fria. Dixo de agua fria porque ninguno se pueda escusar. Porque si dixera de agua caliente, pudiera alguno escusarse diziendo, que no tenia lumbre para la calentar por falta de leña. Y dixo vaso, y no dixo carga o cantaro de agua, porque assi mismo se podia escusar diziendo, que no tenia con que com-

prar la carga de agua, ni cantar en que la poder dar, mas vn vaso de agua por muy pobre que sea facilmente le puede dar, por donde añade diziendo. Verdaderamente os digo que no perdere su galardón. La razón desto es, porque en aquellas cosas q son dadas por Christo, no tanto se piensa la cantidad del dō que se da, quanto se piensa y considera, la cantidad de la buena voluntad cō que se da. Desta obra de misericordia dize Salomón. Da de beuer al que tiene sed. La tercera obra de misericordia es, dar de comer al hambriento, al pobre men- digoso y necesitado. Desta obra aconseja el anciano Thobias a su hijo diziendo. Come tu pan con los necesitados y hambrientos. De la vna y de la otra obra de misericordia dize Salomón. Si tu enemigo a hambre dale de comer, y si tiene sed da le agua para beuer. Quiso decir. Da y socorre a tu enemigo puesto en necesidad. Y añade el biē que dello se seguira diziendo. Y haciendo esto, ayitaras brasas encendidas sobre su cabeza. Conuiene saber encendelle has en amor y charidad, e incutalle has a penitencia del mal que hizo, o que te entendia hazer. Y añade mas diziendo. Y el señor te dara premio y galardón, por la obra de charidad que hiciste con tu proximo. El Apostol sant Pablo escriuiendo a los Romanos alega esta mesma autoridad y palabras, sobre las quales dize la glosa. Encenderas carbonas de fuego sobre su cabeza, esto es, hervor de charidad, o del Spiritu sancto, o ardor de penitencia. O pondras ocasiones de aceder fuego de amor acerca de ti mismo. A los que assi dan de comer a los pobres y necesitados dira Christo en el dia del iuzio. Huue hambre y distes me de comer. Dira esto, porque resube por su yolo que se da a los pobres segun veremos adelante. La quarta obra de misericordia es, redimir a los capiuos dando por ellos el rescate, librandolos del capiuero, o pa-

Prover. 19

Thobie. 4.

Prover. 19

ad Ro. 12.

Glo. inter.

Matth. 25

Ecc. 7

Iacob. 9.

Matth. 10.

§. 5.

Que ninguno se puede escusar de cumplir las obras de misericordia.

gandolas deudas para sacarlos de la carcel donde están por ellas presos. Destos tales eran los Hebreos, a los quales escriviendo el Apostolles dize: Aueys os compadescido de los presos y encarcelados, y recibistes con gozo y alegría la rapina de vuestros bienes, conociendo que teniades otra mejor y mas permanente subistancia. Hablo desta manera como si dixera. Compadesciendo os de los encarcelados y presos, recibistes con gozo, que os fuesen tomados vuestros bienes para su redempcion y libramiento de la carcel. La razon porque los Hebreos con gozo permitian les fuesen tomados sus bienes era, porque las tales cosas no han de ser deshechas por si mesmas, mas tan solamente se han de sufrir por el premio, asu como la medicina amarga por amor de la salud y sanidad. Y por esto añadio diciendo. Conociendo vosotros, que teneyis muy mejor subistancia, conuiene saberlas riquezas del cielo, que son muy mejores que las de la tierra, porque harten el apetito y que siempre duran y permanecen porque no pueden ser quitadas, ni se pueden perder. Esta obra de misericordia asu mesmo se cumple defendiendo y librando, a los pobres de los ricos, y a los flacos de los poderosos, que los oprimen y maltratan. De donde el Ecclesiastico dize. Libra de la mano del poderoso a aquel que del padece fuerza y agrauio. La quinta obra de misericordia es vestir al desnudo. De las antedichas obras manda Dios a cada vno diziendo por Elaysas. Parte tu pan con el que ha hambre, y a los peregrinos metelos en tu casa, y si vieres al desnudo cubrele y no menos precies a tu carne. Sobre lo qual dize la glosa. Reconoce a tu proximo en cada vna de sus necesidades, que es semejante a ti, considerando a tu mesmo que eres mortal y passible, por donde esta escripto. Visitando tu especie, no peccaras y Christo nuestro Redemptor

dixo. El que tiene dos tunicas de vna al que no tiene alguna ni que se vestan. La sexta obra de misericordia es, hospedar y acoger en casa a los peregrinos, caminantes, pobres y necesitados, que carecen de hospicio. Desta obra es alabado el gran Patriarcha Abraham (segun parece en el Genesis) porque recibio en su casa a los sanctos angeles que venian en figura y semejança de nancebos peregrinos, pensando que recebia a algunos caminantes y andantes peregrinos. La septima obra de misericordia es, enterrar los muertos, desta virtud es alabado Thobias el viejo, del qual se dize que con mucha solicitud y cuydado, daua sepultura a los muertos, y a los que inatau de diolos guardaua en su casa para los enterrar de noche. Para concluir con esta obra de misericordia pone aqui vn texto digno de notar, segun lo pone Valerio Magno, y passo desta manera. Simonedes poeta como nauegando llegasse con vna nao a vn puerto, halló en la ribera de la mar sobre la arena vn cuerpo muerto sin sepultura, al qual luego a la hora hizo enterrar en la arena, y como suuiesse determinado de tornar el dia siguiente a nauegar, en essa noche apareciole el muerto amonestandole que en alguna manera nauegasse ni entrasse en la mar. Como Simonedes creyesselo que le auia sido dicho, quedose en el puerto y todos los que entraron en la mar fueron ahogados y muertos delante sus ojos. De aqui parece quan buena y saludable cosa sea enterrar los muertos. Christo nuestro Redemptor concluye quan meritoria sea diziendo. Bienaventurados los misericordiosos, por que ellos conseguiran misericordia. A estas siete obras de misericordia corporales se reduzen (segun dize sancto Thomas) todas las otras obras de piedad y misericordia corporales que pueden ser hechas a los proximos.

Lucas 3.

Génés. 18.

Thobias.

Genes. 18.
Lucas 3.
Thobias.
Genes. 18.
Lucas 3.
Thobias.

Thobias.

Thobias.
Thobias.

March. 5.

vbi supra.

Capit. 20. Que trata de las siete obras de misericordia spi- rituales.



Riba diximos como las obras de misericordia erā catorze, siete corporales, y siete espirituales, y como ayamos dicho de las corporales, resta que digamos de las espirituales, las quales se contienen en este verso. Consule. Doce. Castiga. Solare. Remite. Ferte. Ora. Que quiere dezir. Acóseja. Enseña. Castiga. Consiela. Perdona. Tolera y suffre. Ora y ruega. Estas obras de misericordia espirituales son muy mas excelentes que las corporales segun dize Alexander de Alex. De baxo de la primera y segunda diction conuiene saber, consuela y enseña, son contenidas dos obras de piedad y misericordia. Porque deve enseñar al ignorante, y dar consejo al que esta dubdoso y perplexo, que en algun negocio arduo, no sabe lo que ha de hazer, mayormente si pertenece al bien de su anima y consciencia. De los que hazen estas cosas dize San Iago. Hermanos mios, si alguno de vosotros errare y anduviere descauinado de la verdad, y otro le conuirtiere, deve saber que el que hiziere conuirtir al peccador del error de su camino, que saluara su anima de la muerte. Y el Papa Clemente tercero, dize. Entre las obras de charidad no es de las menores conuirtir al peccador del horror de su camino, por donde anda descauinado por el oculto de la fenda de su error. Bienauenturado aquel que a su proximo que esta dubdoso, y anda errado, le dize aquello que esta escripto en el tercer libro de los Reyes. Toma misericordia y salua su anima. La tercera obra de misericordia espiritual es, calligar con charidad al delinquente y culpado. Desta obra esta escripto. Obra de charidad

y de limosna es, corregir a los delinquentes, y a los que andan errados, reduzillos al camino de la verdad. La quarta obra es, perdonar las injurias y afrentas que son hechas a alguno, de donde en el mismo capitulo esta escripto. Grande obra de misericordia es, perdonar a los que han ofendido, las injurias y agravios por ellos hechos. Y sant Augustin dize. Limosna de coraçon es, perdonar a aquel del qual es alguno injuriado, heido, y malagado. Y esta limosna es muy mayor que la corporal. La quinta obra de misericordia es, consolar al triste y atribulado, de donde dize el Ecclesiastico. No dexes ni de lampares a los que lloran en la consolacion. Y el Apostol dize. Consolad a los temerosos y de flaco coraçon, y edificad vnos a otros. La sexta obra de misericordia es, sufrir, tolerar, y soportar los defectos y faltas de nuestros proximos, segun aquello que dize el Apostol. Soportaos y soffrid vnos a otros en charidad: Y dize mas. Lleuad los vnos las cargas de los otros, y asi cumplireys la ley de Christo. Y Santiago dize. Orad y rogad vnos por otros, porq seays hechos saluos. Y Christo nuestro Redemptor nos manda rogar y orar por los que nos persiguen y tallamente acusan diziendo. Orad y rogad por los que os persiguen y falsamente acusan. De todas las obras de charidad y misericordia asi de las corporales como de las espirituales, nos ha de ser demandada muy estrecha cuenta el dia del iuyzio, y seran pugnidos y castigados con muy grauissimas penas del inferno, los que no las vieren cumplido y puesto por obra. Por el contrario sera dado muy gran premio de gloria a los que las vieren cumplido. Quan gratas seana Dios estas obras hechas por su amor, muestralo en el sagrado Evangelio, donde esta escripto, que en el dia del iuyzio viniendo Christo a juzgar con gran poderio y magestad, apar-

Aug. in li.
1.º hom. 6.

Ecd. 7.

1.º ad The.
la. 1.º.

ad Gal. 4.
8.º.

Iacobi. 4.

Matth. 6.

Matth. 19.

Alex. de
Alex. in
4.ª parte.
Sum. in tra-
tatu de ele-
mosina.

Iaco. vlti.

Ca. inter
opera ex d.
eliponta.

2.ª dñ.

3.ª Reg. 1.ª.

Ca. 1.ª de
4.ª. ca. 1.ª.

tara

tara los corderos de los cabritos. Esto es, a los buenos que son entendidos por los inocentes corderos, de los cabritos entendidos por los pueruos y malos peccadores, poniendo los corderos a la mano derecha, y los cabritos a la mano yzquierda, y dñra a los que estaran a la mano derecha. Venid bñditos de mi padre, refcebid y poseed el reyno que os esta aparejado dende el principio del mundo. Y dara la razon por donde les es dado tal premio y galardon diziendo. Porque vue hambre y me distes de comer. Vue sed y me distes de beuer. Era huesped y peregrino y acogistes me. Estaua en la carcel y fuystes mōa conso- lar. Desnudo y cobristes me. Enfermo y visitastes me. Entōces responderan los justos diziendo. Señor quando te vimos huesped y te acogimos en nuestra casa? Quando que auias hambre y te dimos de comer? Y que auias sed, y te dimos de beuer? Y estauas desnudo, y te cobri- mos? O quando te vimos enfermo, o en la carcel, y te visitamos y fuymos a ti? Respondiendo Christo dezilles ha. Cō- verdad os digo, que lo que hezistes con vno de los mas pequēuelos de msher- manos, a mīlo hezistes. Esta pregunta no es question que procedera de igno- rancia, porque los justos con certidum- bre conofcen que las obras de miseri- cordia hechas a los miembros de Chri- sto, Christo las reputa que son hechas a el, y q por las tales sin dubda alguna han de ser saluos. Mas pregunta de admiracion por la grandeza de la gracia y mer- ced que sera hecha a los escogidos, y de la grandeza de la miseria y pena que se- ra dada a los malos por nō las auer cum- plido y puesto por obra, y asī hablan- do cō ellos les dira. Apartaos de mī mal- dicos y d al fuego perdurable y eter- no que esta aparejado al demonio y a

sus angeles. Porque vue hambre y no me distes de comer. Sed y no me distes de beuer. Fuy huesped y peregrino, y no me acogistes en vuestras casas. Desnudo y no me vestistes. Estuue enfermo y encarcelado y no me vi- sitastes. Entōces responderan los malos diziendo. Quando señor te vi- mos que auias hambre o sed, o eras hue- sped, o desnudo, o enfermo, y encarcela- do, y no te administramos las cosas nē- cessarias. Respōdelles ha Christo dizi- do. Todo el tiempo que a vno de mis pequēuelos lo dexastes de hazer, no lo hezistes conmigo, por donde yran estos altormento eterno del infierno para sienpre sin fin duradero, y los ju- stos a la vida eterna de la gloria in secu- la seculorum duradera. Si bien se ha mi- rado entre las obras de misericordia es- pirituales fue vna, corregir y castigar al delinquente y culpado peccador, por- que dexalle passar sus culpas y pecca- dos sin pugnicion y castigo, es dalles oñadia y nueuo animo para cometer otros peores, o alomenos para que no salgan de aquellos en que estan, por dō de deuen ser castigados con regurosi- dad de zelo sñcto y justo, porque de- llo se siguen tres señalados bienes. El primero la enmienda del culpado de- linquente, que es lo que principalmen- te se deue procurar en el castigo. El se- gundo exemplo para que los que lo vie- ren temian y no se atreuan cometer se- mejantes delictos culpas y peccados. El tercero muy gran premio y ga- lardon delante de Dios, al que da el tal castigo, por donde siendo esto asī (co- molo es) digo que.

(.?.)

¶ Mas guerras con Phinees ser cruel

matador.

¶ Que con los Rey y gouernador.

Capítulo primero. Que muestra quien aya sido Phinees, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Phinees (según la sagrada escriptura, manifesta) fue hijo de Eleazar. Este Eleazar, cuyo hijo fue Phinees, era hijo de

Numer. 1.

Aarón summo pontífice elegido de Dios para la dignidad del summo pontificado, de manera que Phinees fue nieto de Aarón. Este Phinees fue el tercero summo sacerdote, porque el primero fue Aaron. El segundo fue Eleazar su hijo padre de Phinees. Y el tercero fue Phinees hijo de Eleazar de la generacion

§. 1.

Como Phinees fue summo sacerdote,

Hebreá, de la casa y tribu de Levi. Auido elio por cierto, para manifestar y dar cumplida noticia, que obra aya hecho. Phinees, por donde se mostro ser cruel matador, es menester traer aqui algunas cosas, que precedieron, sin las quales no podemos así dar tan clara nouicia de su ardeidad. Es de saber, que después que los hijos de Israel salieron de la captiuidad de Egypto, estuvieron por muy largo espacio de tiempo en el desierto, y queriendo salir del y caminar para la tierra de promisión auia muchas y diversas gentes. Reyes y reynos que les estorruaua el passo y les eran muy contrarios, como capitales enemigos, como eran los Ydumeos y los Chanaueos y Moabitas y Madianitas y el Rey de Edon, que no menos era capital enemigo de los Israelitas, que los ante dichos. Estando pues Moysen con toda la multitud de los hijos de Israel en el desierto de Sin embio sus embajadores al rey de Edon diciédo. Es-

tas cosas te embia a dezir tu hermano Israel. Dado que estas palabras las dixeron los embajadores al rey de los Idumeos, las dixeron en nombre de todo Israel, como si fueran vn hombre solo, el que las embiaua a dezir, y son aquilamados los Ydumeos hermanos, por razon que estos dos pueblos descendian y trayan origen de dos hermanos, conuiene saber, de Esau y de Iacob. De Esau los Idumeos y de Iacob los Israelitas. Esau tenia tres nombres y era llamado de tres maneras. Esau. Edón. Y Seyr. De donde la tierra de los hijos de Esau era llamada tierra de Edon o tierra de Idumea y vna parte de aquella tierra, se llamaua monte de Seyr. Iacob era llamado Israel. Embiaron los Israelitas al pueblo de los Idumeos, así como a hermanos, y por esso dixeron los embajadores, estas cosas te embia a dezir tu hermano Israel. Para persuadirle y mouerle a compasión para que les otorgasse lo que querian y demandauan, danle relacion de sus angustias y trabajos diciédo. Tu sabes nuestras angustias y trabajo, y quantos nos ayas comprehendido y atribulado. Querian aquitos embajadores de los Israelitas conclouir, que el Rey de Edon les permitiesse pasar por su tierra, y para mas facilmente le inclinar vna de vna persuasion rethorica, inclinado y mouiéndole a misericordia, y rayoncándole a la memoria, sus muy grandes angustias y trabajos. Dixeron que eran notorios y manifestos a los Idumeos, porque la uenia de los Idumeos,

§. 1.
Que Esau tuuo tres nombres. Esau. Edón. Seyr.

Deute. 1.
Genes. 32.

§. 2.

De como Moysen embio vna embajada al rey de Edon.

meos, no estaua muy distante ni apartada de la tierra de Egipto, en la qual los hijos de Israel auian padescido muchos y muy grandes trabajos, así mesmo en el desierto, por donde los podíã cono- cer. Los trabajos de los Israelitas eran muy famosos, porque eran muy grandes, por cuya causa eran muy diuul- gados y notorios a las gentes que esta- uan vezinas y comarcanas a Egipto, y así añadietou diziendo. Dende que descẽdo nuestro padre en Egipto. Co- miençan a contar los trabajos muy grandes que padescieron, y así dixerõ, Moramos allí mucho tiẽpo y affligie- ron nos los Egypcios y a nuestros pa- dres. Es de saber que esta affliccion era cõ estremo grado muy inuita. Lo vno porque al principio quãdo los hijos de Israel entrarõ en Egipto, los Egypcios los recibieron pacificamente, para que morassẽ en Egipto como estrange- ros y peregrinos. Lo segundo, Porque despues, nonca los Israelitas merecie- ron por donde, les fuesse dada aquella affliccion y tribulacion. Lo tercero, Por que fuero mala e inhumanamente tra- tados y affligidos por envidia, porq̃ el rey nueuo que se leuaua en Egipto, no conoçio a Ioseph, ni los grandes beneficios y mercedes que por su cau- sa auia venido a toda Egipto, y así este nueuo rey dixõ a los Egypcios. Venid y sibiamente oprimamos a este pueblo porque es mucho y muy grande, y mas poderoso y fuerte que nosotros, por cuya causa les impusieron muy duros y muy grandes trabajos, y los atribularõ con muy grandes angustias y dolores matandoles los hijos rezien nascidos, por donde para librallos de tantas an- gustias echo Dios en Egipto diez pla- gas cõ muy justa causa y razon porque ellos inuita y malamente auian affli- gido a los hijos de Israel. Destos traba- jos y tribulaciones dauan cuẽta los em- baxadores de Israel al rey de Edom: Y

añaden mas diziẽdo. Tambien es no- torio y manifesto como ayamos clama- do y llamado al señor, y nos aya oydo y librado. Hablarõ desta manera como si dixeran. Tambien os es notorio y ma- nifiesto, como clamando por esta angus- tia y trabajo de tan dura seruidumbre, y oyendo nos, ha senido Dios por bien de nos librar. Estas cosas eran notorias y manifestas de los efectos que se si- guieron, conuiene saber porque los Is- raelitas fueron librados, no por sus fuer- ças, ni por guerra o batalla, mas tan sola- mente por seales y prodigios muy gra- des, porque Dios embio su angel q̃ los libro y sacó de Egipto. Y dixerõ mas. Mira que estamos puestos en la ciudad de Cades, en las estremas partes de tu reyno y tierra. Los Israelitas auiendo contado sus muchos y muy grandes tra- bajos concluyen demandando al rey, de los Ydumens que les permita passar li- bremente por la tierra de Chanaan, por la postrera parte della. Quisieron de- xar. La ciudad de Cades, acerca de la qual nosotros estamos, es el fin de los terminos de tu reyno. Dixerõ, esto, por vna de dos causas. O porque mas facilmente se enclinasen para dexallos passar por su tierra, o porque viendo que quẽian passar por el fin de los ter- minos de su reyno, facilmente les con- cediesse el passo, porque si demandarã passar por en medio del reyno fuera co- sa dificultosa, porq̃ pudieran hazer gran mal y daño, mas demandaron les dexasse passar por la estrema parte, y fin de su reyno, q̃ estava cerca de la ciu- dad de Cades. Y añadieren mas dizen- do. No ytemos por los cãpos ni por las viñas. Est esto persuadiendo al rey de Edõ les quisiessẽ conceder el passo, porq̃ pu- diera dezir el rey d Edõ. Permiẽdo os q̃ passays por en medio del reyno, empo- cereys y dañareys mucho a toda la tier- ra y reyno. Porq̃ como sea esta vna mul- tud d hõbres y mugeres y dios anima- les, no

§. 5.

Delo q̃ los embaxado- res que em- bio Moys- sen dixerõ al rey de Edom.

§. 4.
Como la a-
ffliccion q̃ los
Israelitas
padescierõ
en Egipto
era inuita

Exodi. 1.

244

les, no podran caber por los caminos, mas de necesidad se desmādarā por los campos y viñas, y así empecereys y dañareys mucho la tierra y reyno. Mas a esto que el rey de Edom les podia dezir, tacitamente le responden diziendo, que no yran por los campos y heredes panes y viñas. Y aun dize mas. No beueremos las aguas de tus pozos. Cosa necesaria era que los hijos de Israel passando por la tierra de Edom, beuiessen de las aguas de aquella tierra, porque no podian llevar agua de otra parte, mas el sentido destas palabras, y lo que quisieron dezir es, que no las beuerian sin su licencia y consentimiento de los señores de la tierra, por donde passassen, o sin la comprar por dineros, porque así se lo auia Dios mādado diziendo. Comprareys dellos los mantenimientos que ouieredes de comer y el agua que ouieredes de beuer. Esto les era dicho y mandado, quando vūiessen de passar por la tierra de Edō, porque aquella tierra era muy seca y faltosa de agua de fuentes que manatessen, y de rios que corriesen, mas del agua que llouā recogian y guardauan en pozos y cisternas, de las quales no auian de beuer sin licencia de los señores de la tierra o comprandola (como esta dicho) por dineros. Prosiguiendo su embaxada, los embaxadores de los Israelitas dixerō: Caminaremos por el camino real y publico, por el qual otros muchos acostumbra caminar, que esta muy hollado y trillado, y no haremos ni inuentaremos caminos nuevos, caminando y andando por las heredas y viñas, como lo suelē hazer los exercitos y gēte de guerra quādo no caben por los caminos, por ser estrechos y angostos, mas se derraman por las sembradas y viñas y panes. Y porque no temiesse este mal y daño añadiēdo diziendo. No declinaremos a la mano derecha ni a la yzquierda hasta que sal-

gamos de todos tus terminos y reyno

Capit. 2. De la respue-

sta que el rey de Edom dio a los embaxadores de los hijos de Israel.



Omo el rey de Edō oyo lo que los embaxadores de los Israelitas auian dicho respondioles. O pue dese dezir q̄ todo el pueblo de la tierra de Ydumea respondio juntamente con el rey, pero conforme a verdad es, que estauan alli con el rey los de su consejoreal, o los procuradores de la tierra de Edom, y que ellos respondieron por toda la tierra diziendo. No passareys por mi tierra, porque en otra manera armado os saldre al camino, para os resistir y estorbar el passo y transito por mi tierra. Temierō los de Edom, que entrando los hijos de Israel pacificā y quietamente, que despues cō engañō los harian algūnos males y daños en su tierra, como erā tomāndoles sus ciudades y villas y lugares. Mas auia dado que los Ydumeos no pensassen q̄ les tomara las ciudades villas y lugares ni cosa alguna de su tierra, creyan q̄ les harian muy grandes daños en sus sembrados, viñas y panes, y en las aguas de sus cisternas y pozos, por donde respondieron, que armados y puestos a punto de guerra los saldrā al encuentro y recibir. Oydo de los embaxadores la respuesta del pueblo y Rey de Edom, dando la buelta a dōde estaua Moyses con todos los hijos de Israel, diēronle la relacion de todo lo que auia passado y de la deslabrada respuesta del rey. No obstante la mala respuesta del rey, torno Moyses de nuevo a embiar otros embaxadores suplicandole los dexasse passar por su tierra y reyno, los quales repitiendo las mesmas palabras q̄ antes les auia sido propuestas dixerō. Caminaremos por el camino real y trillado,

por

Deute. 1.

Et. Como de Edom temierō los hijos de Israel, y de la respuesta que dieron.

De. 11. 12.

por donde todos acostumbraban caminar y pasar. Entendian y pensaban los Israelitas que los Ydumeos refusaban dexar las pascuas porque habian grande enemistad y dulos en las heredades viñas y panes y en las cisternas y pozos de agua; y por quales este tal pensamiento, dixeron que no passarian por las heredades viñas ni panes, mas por el camino real y millados por donde todos comunmente acostumbraban passar y caminar. Y añadiendo mas dixeron. Si devesemos las aguas nosotros y nuestros animales daremos el justo precio por ellas, y no aura dificultad alguna en el precio por ellas o por menos. Añadieron esto; porque aunque los Israelitas pagasen suficiente precio por las aguas pensaban los Ydumeos, que seria muy poca cosa, y q mas las tomaban por fuerza que por dinero, y por esto les dixieron que tanto les darian quanto fuesse justo sin faltar en cosa alguna, y que en esto no auria dificultad; ora les pudiese pequeño o gran precio por ellas, y dixeron. Tan solamente passaremos con mucha velocidad y presteza sin detenernos en algun lugar. Hicieron aya los hijos de Israel tan solo hecha mención de las aguas, y no de los otros mantenimientos, porque de aquellas cosas que conforma verdad con violencia y por fuerza las podia tomar los Israelitas sin que alguno les fuesse a la mano, les dan seguridad como era de las aguas, porque como aquella tierra era alta de agua eran hechas muchas cisternas y pozos en los campos donde (como esta dicho) recogian las aguas que llouia del cielo de las quales ellos bebian y sus animales, y porque eran pequeñas las cisternas, podian los Hraelitas contra voluntad de los Ydumeos tomar el agua de ellas, y por esto les dan seguridad. Mas de los mantenimientos no era asi por que los tenían recogidos y guardados en las casas, en paneras, troxes, y granas.

neros, y los vinos en bodegas, por donde no podian los Israelitas tomarles. con tanta facilidad in contra voluntad de los Ydumeos salvo si no fuesse por fuerza de armas, por donde (como esta dicho) les dan seguridad de las aguas, y no hablan ni hazen mencion de los otros millenientos. Respondio el Rey de Edom con menos deslizada y mala respuesta que antes auia respondido diciendo. No passareis por mi tierra. Quisoddezir. En ninguna manera os es permitido passar por mi tierra y reyno. Dada la respuesta, luego a la hora sin dilacion ni tardanza alguna, armado y con infinita multitud de gente de guerra salio contra los hijos de Israel, para empedirles la entrada y passo por su tierra y reyno. Hicieron esto el Rey y pueblo de los Ydumeos, porque como dos vezes auian negado a los hijos de Israel el passo por su tierra y pensaron que por sus propias fuerzas y tanta armada passarian por el reyno, y que harian grandes daños y males a los Ydumeos y a toda la tierra y reyno: por donde se aparejaron para la guerra todos armados en muy gran multitud y mano fuerte. Salio el Rey de Edom con muy poderoso y fuerte exercito contra los hijos de Israel, porque penso y aun temio que querian entrar por su tierra y reyno de Edom, contra su voluntad con violencia y fuerza de armas, porque no auia querido condescender con lo que le auian rogado y supeado les diese passo por su tierra de Edom. Los Israelitas villo como el rey de Edom no les auia querido conceder el passo por su tierra y reyno, ni aun por parte del, y apartaronse del Reyno de Edom, aunque no del todo, porque por el lado del a la parte del Auistro tomaron su camino hacia la parte de Oriente, en circuyto del monte Seyr, y alli moraron por muy largo tiempo, hasta que entraron en una estrecha parte del

Deutscher.

And I got
all the love
I could get

53.
De' coim
el. rry de
Edon filio
armado cõ
tra ios hu
ios de Is
rael

13

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

Deutt. 1. 1.

[illegible]

Magi hist.
escol. in li.
Num. c. 14

Josephus
Antiq. 1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

Capit. 3. De como los
hijos de Israel tuuieron guerra con
el rey Arad Channeo, y le vencie-
ron y destruyeron todas sus ciuda-
des villas y lugares.



Nums. 11.

61.

Como Cha
neo se tor
ma en do
mañana.

nos eran dichos y se llamaban Chanaan porque despreciaban de Chanaan como padre en el Genesís. En la otra manera Chanaan se toma por los descendientes de Chanaan que moraban en la tierra de promisión prometida a los hijos de Israel de los cuales aquella tierra se llamaba tierra de Chanaan, y así los Araditas, y los Amarritas, y los Simeonites y los Samarianos, no los llamados Chanaanitas, porque la tierra de los no fue prometida a los hijos de Israel como padre en el Genesís donde se es promisión la tierra de los gentiles entre los cuales no eran llamados estos pueblos. El rey Arad di qualquiera hablando no era propiamente Chanaan por donde da que su tierra la de Arayaron los hijos de Israel (como se mo) por les que moraban en ella por que toda su habitación y morada fue de la otra parte del río Jordán. Oyendo pues el rey de los Araditas que moraban a la parte Meridional de la tierra de Chanaan como venia Israel, saliendo de su tierra a pelear yaronle ante contra, el porque estaba muy cercano a los hijos de Israel, y consiguiendo victoria de ellos como muy gran preda y robo, y por que en los grandes exercitos y batallas con mucha dificultad se puede tomar gran preda y despojo, sin muerte de algunos y sin eschara huyeron, por ven una mataron a algunos de los Israelitas, y fueron entonces entregados en manos de los Chapanitos, y esto porque por ventura su corazón no era recto con Dios, por donde permitia que cayessen en manos de sus capitales enemigos. Doliendose los Israelitas de la preda y despojo que les auian tomados, viendose vencidos, y robados, y abaidos hizieron voto al señor diciendo que si les entregaua en sus manos aqul pueblo que lo destruyrian con todas sus ciudades villas y lugares, no dexando hombre a vida matando a todos los que se

Genel. M.

Gezel. 19

De more
et ser d'os
Amorosi
cro a los lu
jos d'itad

radadores de ellas. Pensaron los Israelitas que muy facilmente les concederia Dios victoria y vengança de sus enemigos, si hiciesen voto de no tomarse cosa alguna de la batalla y victoria, mas que todo lo darian a Dios, y así hicieron voto, el qual se entendia así de las personas de los Chama medes como de todo quanto pudiesen y de sus ciudades, de tal manera que ninguna cosa tomasen para sí de la batalla y victoria, mas que todo lo darian y dedicasen a Dios, como aquellos que peleaban, no por desidia y vengança de sus personas, mas por lo que toca a la honra de Dios, hizo este voto todo Israel, porq̃ ninguno dellor en particular le podia hazer de matar a los Chamaecos por amor de Dios, mas este voto le podia hazer (como lo hizo) todo el pueblo de Israel, y esto no sin legitima causa, porque si los

puésse por obra, sería cosa muy grata a Dios por ser muy conforme a su voluntad. Así mesmo si algunas gentes son enemigas de Dios, como aquellos que repugnan y contradize en culto y honra divina, matar alas tales gentes es licito y muy meritorio, dado que no tenemos obligados a ello, mas si lo hizieremos sería cosa laudable. Desta gente de los Chananeos pudo ser el voto laudable y acepto acerca de Dios, porque eran enemigos de Dios y, de su divino culto y honra en quanto pugnauan y peleauan contra su pueblo, y los enemigos de los Israelitas eran dichos enemigos de Dios, de donde les dixo, Si oyesdes mi voz y pudieses por obra todas las cosas que yo os hablo, será enemigo de vuestros enemigos, y affligire a los que os affligieren. Tenian pues qué así es los Israelitas el yando y la causa de Dios peleando contra los Chananeos, por donde era cosa licita el voto que hizieron de matar, destruir y affollar a los Chananeos. Oyendo Dios su petición y ruego y visto su voto, porque ofusau y demandau cosa justa en la ocasión que hazian, de destruir las ciudades y a los moradores de ellas, lo qual era justo ahi de su parte como de parte de Dios. De su parte porque los Chananeos auian (como esta dicho) peleado dos vezes contra ellos, y ellos nunca hauian acometido a los Chananeos, ni les auian hecho algun agravio o enojio. De parte de Dios alí mesmo pareció cosa justa su oración, porque hazian voto de destruir las ciudades de los enemigos de su divino culto y alabanza, destruyendo juntamente a los moradores de ellas, y no partiendose a cosa alguna con ellos, mas consumiendo y aspillando todo casi en sacrificio de Dios, y así parecía que seguan sus dhas por donde se le concedio segun y como lo demandaron, y de aquí es lo que la sagrada escriptura dize. En-

6.4
Como el
voto q' his-
cieron los
hijos de Is-
rael 'fue-
runt a
Dios...

Exod. 17.

Number 12

trago el señor al Chanaanico (esto es al pueblo de Arad, que era del linage de los Chananicos) en manos de Israel, al qual mato destruyendo y assolando todas sus ciudades villas y lugares con todas sus cosas y moradores dellas. Que

5.5.

De como los hijos de Israel yacieron al rey Arad y destruyeron todas sus ciudades.

Dios aya entregado en manos de Israel al pueblo de Arad, pudo ser en vna de dos maneras, o debilitando las fuerzas de los Chananicos, o acrecentandolas de los Israelitas y porque realmente pudieron ser debilitadas las fuerzas de los Chananicos, debilitando Dios sus cuerpos, de tal manera que no pudiesen pelear, o disminuyendo y menoscabando su animo, ofladiya y esfuerço, de tal modo que aunque retuviesen las fuerzas que ante tenían, temiesen tanto que no se atreuisen ni oflasesen estar delante la cara de los Israelitas. Podia assi mismo hazer se de parte de los Israelitas, que fuesen aumentadas sus fuerzas, de tal manera que no se castallasen en la batalla, mas que cada vno dellos pudiese pelear contra muchos de los contrarios, y assi mesmo que aun que no se aumentassen las fuerzas, se acrecentasse el apimo y ofladia, de tal manera que no temiesen en cosa alguna a los Chananicos, y esto es vna cosa que vale mucho en la guerra y batalla. Peleando pues contra el pueblo de los Chananicos consiguiéron muy gran victoria y mataron a todo el pueblo no dexando hombre a vida, totalmete destruyendo todas las ciudades villas y lugares, poniendo las a fuego y a sangre, quemando todo quanto estava en ellas matando assi mesmo todos los brutos animales, no dexando cosa a vida, y la mataron a aquel lugar horra, esto es, a athena. O es dicho horra, la postrera parte de aquel reyno porque hasta a quella parte, los Israelitas persiguieron y fueron en alcance de los Chananicos hiriendo y matando en ellos.

Capi. 4. Como el pue-

blo de Israel embio embaxadores a Seon rey de los Amorreos, y de lo que le dixeron.



Omando Moysen de alli de Horra su exercito (como dize Iosepho) caminando y andando de vna parte a otra, y de vn lugar a otro vino al no de Arnon, el qual descendiendo de los montes de Arabia, y pasando por todo el desierto, sale con muy gran impetu del estaque llamado Alphatim, diuidiendo los Moabitas de los Ammonitas. Esta tierra es muy fertil y fructifera y muy abudante y copiosa para poder sustentar y mantener muy gran multitud de gente. Saliedo pues de Horra caminando por el camino que lleva al mar bermejo, cercaron la tierra de Edon de la siledad de Mathana en Balihel, y de Balihel en Bamoth. Et Bamoth vn valle que esta asentado en la region de Moab en la cumbre de Phasga, que mira a la parte del desierto este. Phasga era vn monte cabe el qual siempre esta asentado el valle que se llama Bamoth. Estando pues alli los hijos de Israel, embiaron sus embaxadores a Seon Rey de los Amorreos. No es aqui llamado Seon Rey de los Amorreos, como si el solo fuera señor de todos ellos, porque tambien el rey Og, era rey de los Amorreos, y fin ellos dos reyes aun otros muchos reyes de los Amorreos, porque algunos de los Reyes de los Amorreos morauan a la parte Oriental del Jordán como estos dos Seon y Og. Otros morauan a la parte Occidental, como parece en el libro de Josue, donde se dice, despues que oyeron todos los Reyes de los Amorreos que moraban de la parte Oriental a la parte Occidental, y todos los Reyes de Chanaan que poseyan los lugares del gran mar

Iosepho antiq. c. 4.

5.6. Que era mucherit ves los de los Amorreos.

11. 10. 10. 10.

que

que el señor auia secado el rio Iordan delante los hijos de Israel, hasta que passassen por el a pie enxuto fue delatado su coraçon, y no quedo en ellos espiñu de hombres temerosos, a la entrada de los hujos de Israel. Mas es llamado este Seon rey de los Amorreos, para hazer diferencia de los Reyes de que hablamos arriba, conuene saber del rey de Edó y del rey Moab. Es así mesmo aqui llamado rey de los Amorreos para dar a entender como era licito a los hijos de Israel pelear cõtra el, porque era Amorreo, y Dios les auia prometido la tierra de siete pueblos y naciones, de los quales era vno el Amorreo. Embiaron pues que así es los hijos de Israel sus embaxadores a Seon rey de los Amorreos (porque estaua en la estrema parte de su reyno en Arnon, y auian ya passado por la tierra de los Idumeos, y por parte de la tierra de los Moabitas) demandando les concediesse el passo por su tierra, hasta que llegassen a la tierra de Chanaan. Es de saber que esta tierra que possen los dos reyes Amorreos, Seon, y Og, no era de la tierra de Chanaan, porque la tierra de Chanaan comienza desde el Iordan procediendo a occidente, mas esta tierra es delante del Iordan, de donde dezian los Israelitas ser su tierra la tierra de Chanaan, estos Reyes eran del linage de los Chanaanos, y su tierra la tierra de Chanaan que era prometida a los hijos de Israel la qual estaua en el reyno de Og, rey de Basan, y así pudieron los Israelitas tomar esta tierra en possession, porque les era prometida porque en otra manera nunca la tomaran. Esto que los hijos de Israel embiaron sus embaxadores al Rey Seon, fue para tomar algun color o ocasion para pelear contra el, viendo que no les queria conceder el passo por su tierra, mas en qualquiera manera que sea, Dios auia de dar aquella tierra a los hijos de Israel, por cuya

causa endurecio el coraçon del rey Seon para que no concediesse el passo a los hijos de Israel, mas que peleassen contra el. Parece esto ser así, porque ante que los Israelitas, embiassen los embaxadores, dixo Dios a Moysen. Mira que yo he entregado al rey Seon y su tierra en tu mano, comienza a posseder y acometele con guerra y batalla. Despues fue mandado que fuesen embiados embaxadores, y siguese que el rey Seon no les quiso conceder lo que le pedia y demã daua, porque Dios endurecio su coraçon, para que fuesse entregado en manos de los Israelitas. Y dado que les concediesse el passo otro algun modo uiera, para tomar ocasion para pelear contra el rey Seon rey de los Amorreos. Llegado pues los embaxadores al rey Seon hablandole en nombre de todo Israel dixerone. Ruegote tengas por bien, que passe por tu tierra por el camino real publico y acostumbrado, no nos apartaremos por los campos, sembradas y viñas, ni haremos camino nuevo, y vedenos los mantenimientos, y no prendes que los queremos tomar por fuerza ni contra tu voluntad, mas todos los pagaremos por justo precio, y no beueremos las aguas de los pozos sin licencia, y pagado el justo precio por ellas, hasta que palleemos todos tus terminos y reyno. Por mucho que los embaxadores, se lo suplicaron y rogaron, no quiso el Rey Seon condescender con su ruego ni sentir que los hijos de Israel passassen por los fines de su reyno y tierra, mas la dio armado contra ellos para estoruar e impedirles el passo. La causa porque no se lo quiso conceder se pone en el libro del Deuteronomio, donde relatando Moysen este hecho dice. No quiso el rey Seon darnos passo por su tierra, porque el señor auia endurecido su coraçon y el spiritu, para que fuesse entregado en manos

§ 3.
Como el rey Seon no quiso condescender a la peticion de los embaxadores

§ 1.
La causa por la qual los hijos de Israel embiaron embaxadores al rey Seon.

de Israel.

Q 4 Capit.

Cap. 5. De vna guerra

q̃ el Rey Seon tuuo con los hijos de Israel, donde fue de ellos vécido y muerto.

Denegado el passo a los hijos de Israel, salio el Rey Seon armado con todo su exercito al camino en el desierto contra ellos. Como los hijos de Israel auian deniandado el passo al Rey Seon y no se lo auia querido conceder, penso que ellos le querian tomar y vsurpar por fuerza de armas peleando contra el, por donde se aparecio el primero para pelear, saliendoles al encuentro en el desierto, que era vna parte del Reyno de Seon, que se llamaua desierto cõtra brientes, porque no estaua bien poblada, lo qual parece porque vino a pelear contra Israel en Basa, que es vn lugar de su tierra y Reyno. Para más euidente declaracion desto es de saber, que quando los hijos de Israel embiaron los embaxadores al Rey Seon, estaua ellos en la vltima parte de su Reyno cerca del rio Arnon, boluendo los embaxadores, y visto que el Rey Seon no les auia querido conceder el passo, entraron en su tierra y Reyno y anduieron alguna partecica del, primero que saliesse a ellos armado, y por esto se dice que les salio al encuentro en la tierra del desierto que estaua en su Reyno, y vino cõtra el en Basa, que era vna ciudad que se llamaua assi, y alli peleo contra Israel. Trauada la batalla de la vna y otra parte, peleando el Rey Seon contra los hijos de Israel, y ellos contra el, fue vencido el Rey Seon y muerto cõ todo su exercito y pueblo acuchillo en batalla campal. Es dicho ser muerto acuchillo, segun costũbre de guerra, q̃ to dos los q̃ son muertos se dice ser muertos acuchillo o espada, aunq̃ aya otras muchas y diuersas armas cõ q̃ ayã sido muertos. A este Rey Seon (dizen los Hebreos) que le mató Moyses por si mis-

mo. Fue poseyda la tierra del Rey Seon de los Israelitas, desde Arnon hasta Iecob. Quiso aqui dezir la sagrada escriptura, que los Israelitas destruyeron todo el pueblo del Rey Seon, y que poseyeron todas sus ciudades villas y lugares. Desto que aqui esta dicho parece muy claro, que esta tierra estaua prometida a los hijos de Israel, porque en otra manera, no la tomaran para morar en ella, aunque peleando con ellos los vécieran, porque asy lo hizieron en la tierra del Rey Arad Chananeo, la qual destruyeron los Israelitas con todo el pueblo, mas no tomaron cosa alguna del, ni ocuparon sus ciudades villas y lugares, mas aun allende desto pusieron anatema (llamado aquel lugar Horma) paraq̃ no tomasen de alli cosa alguna, mas a esta tierra del Rey Seon la poseyeron porque Dios se lo auia mandado. Son puestos aqui estos dos terminos de la guerra del Rey Seon conuiene saber, desde Arnon hasta Iecob, para dar a entender como los Israelitas destruyeron toda la tierra que estaua entre ellos dos terminos, porque estan muy distantes y apartados el vno del otro, porque el vno esta en la parte Oriental, y el otro en la parte Septentrional, porq̃ a riuo esta en la parte Oriental de la tierra de Seon donde entraron los hijos de Israel, y Iacob en la parte Septentrional cerca de la tierra de los Amonitas, y acerca del lado Occidental. Tomaron los hijos de Israel toda la tierra del Rey Seon hasta los hijos de Amon, porque los Amonitas estan asentados en el lado Septentrional del Reyno de Seon, y los Moabitas en el lado Austral, los hijos de Israel tomaron toda la tierra que estaua en medio de los Amonitas y Moabitas de los quales no tomaron cosa alguna, mas tan solamente llegaron a sus terminos. La sagrada escriptura da la razon porque no ayan tomado cosa alguna de la tierra de ellos diziendo. No tomaron cosa al-

6.2.
Que Moyses mató al Rey Seon por sí mismo.

6.1.

Como el Rey Seon cõ todo su exercito salió armado contra los hijos de Israel.

Isaías
1000
1000
1000
1000

6.3.
Como los hijos de Israel tomaron toda la tierra del Rey Seon.

guna de aquella tierra, porque sus fronteras y terminos eran inexpugnables, porque con muy fuerte guarda estauan fortificados y guardados y sus ciudades estauan asentadas en los montes y eran muy fuertes y bien guarnecidas. O las dexaron de tomar, porque Dios les auia mandado que no llegassen a la tierra de los Amonitas, por donde dando que aquella tierra no tuuiera guarda alguna ni defension, esto solo bastaua (auerles Dios mādado que no llegassen a ella) para que nunca la tomasen, porque esto era cosa muy mas fuerte que si estuiera muy bien guarnecida, fortificada y guardada, porque en otra manera muy bien la pudieran tomar los hijos de Israel, mas agora no, porque les era prohibido y vedado de Dios. Tomo pues q̄ así es Israel todas las ciudades villas y lugares del reyno de Seon, despues de muerto el rey con todo el pueblo, porque eran muy pocos los q̄ quedaron para las poder defender, y algunas fueron tomadas por fuerza de armas. Moro Israel en las ciudades de los Amorreos, en la ciudad de Essebon, y en sus villas y lugares que estauan cerca della. Esta ciudad de Essebon tomaron los hijos de Israel (dado que antes ouiesse sido de los Moabitas) porque el rey Seon peleó cōtra el rey Moab y tomole (por derecho de guerra peleando contra el en guerra campal) esta ciudad de Essebon, la qual de ay adelante poseyo cō justo titulo el rey Seon, por dō de despues los hijos de Israel peleando contra el rey Seon licitamente pudieron tomar esta ciudad, la qual el pacificamente poseya por muchos y largos años, y ya no era de la tierra de los Amonitas, mas de los Amorreos. Essebon es la mayor ciudad de las que tomáro de mano de los Moabitas, por cuya causa el Rey Seon la auia hecho metropolitana y cabeza de su reyno, de tal manera que de aquella ciudad se llamasse rey de Esse;

bon, o se dezia reynar en Essebon, así como otros reyes suelen tener algunas especiales ciudades en sus reynos que se llaman sillas de sus reynos. Iosepho relatando esta guerra y batalla que los hijos de Israel tuuieron con este rey Seon dize, viendo Moysen que el rey de los Amorreos como enemigo capital resistia no les dexando passar por su tierra, no pudiendo sufrir que por negligencia, o falta de saber veniesse a los Hebreos alguna mengua o afrenta, primeramente se allego a ellos, y como viesse ser cosa muy dificultosa preualer cōtra el rey Seon, tomo consejo con Dios si le permitia pelear contra el o no? Como Dios le prometiesse victoria, con mucha confianza fue a la batalla y esforço y animo al exercito Israelitico, diziendo que agora conseguirian cumplimiento del deseo que tenian de pelear, porque la diuinidad mandaua que vñassen dela guerra y peleassen. Los Hebreos rescibida la licencia y poder (segundo y como lo deseauan) tomando sus armas repentinamente salieron a la batalla. Pues que así es el Amorreo insistiendo alincadamente, como los pueblos no fuessen yguales, cō verdad que puso en espanto y admiracion a los Hebreos q̄ su exercito era muy mas fuerte que el de los Israelitas, mas no respondió con obras, mas con solo temor. En la primera batalla y al primer encuentro y acometimiento, no pudiendo tolerar, sufrir ni resistir a los Hebreos, bueltas las espaldas echaron a huyr, juzgando y teniendo por mejor (para su salud y saluacion) el huyr, que el esperar y pelear. Confiauan en las muy fuertes ciudades que tenian pensando que en ellas se podian acoger, amparar y defender, mas esto ninguna cosa les aprouecho porque estādo encerrados, en ellas fueron allí tomados y muertos. Como los Hebreos vieron que así auian buuelto las espaldas y echado a huyr con muy

Ioseph. li. 4.
antiqu. c. 4.

5. 5.
Como Iosepho relata esta guerra que los hijos de Israel tuuieron con el rey Seon.

gran infancia y ahincadamente rompiendo sus esquadrones y batallas y yendo en su seguimiento y alcance, los affligian fatigauan y mataban. Ellos derramados por diuersas partes yuan huyendo para fe acoger a las muy fuertes ciudades. Los Hebreos yendo en su seguimiento y alcance en ninguna cosa eran affligidos, cãlados, ni fatigados porque estauan muy acostumbrados y exercitados en los trabajos, y en el tirar delas hõdas, dardos, lactas y lanças, por donde parecian ser muy aptos y dispuestos para perseguir y en alcance de sus enemigos por la faciidad y ligereza de las armas, de tal mñera q aunque los enemigos estauan lexos, eran de los malamente heridos y llagados (con las valles dardos y hondas) assi como si estuuiera cerca. Manifiesta se auer sido en tõces hecha vna gran matança, porque tãbiẽn los que yuan huyendo erã atormentados del dolor de las heridas, y lo que mas les atormentaua y daua muy crescida pena, era la muy gran sed q padescian, mas que el apressurado y congoxo lo huyr. Con verdad que entonces era el tiempo del estio, quando auia muy gran calor. Y como por razon de la gran sed q padescian, muchos juntos dormiessen al rio para beuer y mitigar la sed; cercãdolos los Hebreos, con lactas dardos y lanças los mataban a to dos sin dexar hombre a vida donde assi mesmo fue muerto el rey Sed juntamẽte con ellos. Conseguida la victoria cogieron los Hebreos el campo y despojando a los muertos, tomaron muy grã pica, por donde ouieron de aquella tierra muy gran abundancia de mantenimientos, porque estaua muy llena de frutos, y assi mesmo muy grandes riquezas y cosas de gran estima y valor, assi de oro como de plata. En aquel tiempo el exercito de los Hebreos tomados y vencidos a sus capitales enemigos, salian sin temor alguno y sin sobrela to

rezelo, a comer y beber, porque ningún estorbo ni impedimento tenían de guerra o batalla como todos los enemigos (fáluo algunos pequesitos) fueren ya vencidos y muertos.

Capit. 6. Devnaguer-

ra que los hijos de Israel tuuieron cō
Og rey de los Amorreos, en la qual
fue muerto.



Despues de muerto el rey Scô, y tomada toda la tierra moro y abito Israel en ella, por largo tiempo, porque yale pertenecia por derecho de guerra, porque auia sido la guerra justa. Estâdo pues en aquella tierra, embio Moysen esploradores corredores de campo, para que supiesse del estado de la ciudad de lazer. Esta ciudad pertenecia al rey Og, a la qual embio Moysen los esploradores corredores de campo, porque queria tomar y ocupar toda aquella tierra. Estos esploradores eran varones Israelitas, los quales fueron embiados para considerar el estado y condicion de aquella ciudad, para que supiesse los Israelitas como auian de pelear contra los moradores de aquella tierra. Llegando pues los esploradores, tomaron las villeras y aldeas de la ciudad de lazer, sin ayuda de los otros del pueblo de Israel. Esto fue cosa muy ligera y facil de hazer, porq̃ en aldeas sin muros ni cercas, q̃ qualquiera las podia entrar y tomar, mas no tomaron la ciudad de lazer ni llegaron a ella, mas despues la tomo todo Israel. Tomada las villeras y aldeas, possleyeron a los moradores dellas. Esto que aqui se dize se ha de entender, no que los tomaron por sus siervos o esclauos, por que no les era lico a los Israelitas dexar alguno de todos ellos a vida, interpuello algun pacto o concierto de paz,

f. r.
 como Moy
 sen embio
 vnos esple
 radores y
 conedores
 de cura.

6-5.
Como fue
muerto el
rey Seon.

colados de largo, y quatro de ancho, en la qual se manifiesta su grandezza.

oh exordiu sul nobre d. nome d.

Capit. 7. De lo que Ba

lac Rey de los Amorreos hizo quan-
do oyó dezir las cosas, y a los Reyes
de los Amorreos auian acontecido,

te noid yun lacer la, amora, oba, i

Todas estas cosas así pa-
sadas segun que las auen-
mos relatado, que para
ello las pusimos aqui tray-
do, viendo Balac hijo de

Sophon Rey de los Moabitas, todas las
dolab que los hijos de Israel auian hecho
a los Amorreos como los auian destruy-

do, asolado, y muerto, temio (y con ra-
zon) porque Og y Seon, eran muy po-
derosos y grandes reyes, mas no obsta

te su muy gran poder los auian destruy-
do y asolado, así al vno como al otro
pueblo, matando juntamente sus reyes.

Como así mismo viese que los Moa-
bitas tenían muy gran temor, fue en Ba-
lac aumentando el temor, porque da-

do que los hijos de Israel algunos na-
res auiesen hecho a los Amorreos, si
los Moabitas los temian no podian con-

uenir a temerle pelear contra ellos, por-
que ninguno suficiente ni buenamente pe-
lea contra aquel que tiene que le ha de

sobrepasar y vécer, porque el tal temon
le acordaba y menoscaba las fuerzas,
mas conuene que los que pelean, en al-

guna manera tengan confianza y espe-
rança de conseguir y alcanzar victoria,
dado que en las fuerzas no sean ygua-

les. Como pues que así es Balac rey de
los Moabitas, viese que sus gentes los
Moabitas temian, tuuo legítima causa

para temer y aun tambien porq los hi-
jos de Israel estauan muy propincos y
cercanos a la tierra de Moab, y facilme-
te los podian dañar y empecer, viendo
así mismo que no podian sufrir el im-

petu de los hijos de Israel, temio porq
esta fue otra causa para acrescentar su
temor, porque dado que los Moabitas
no temiesen a los hijos de Israel, porq
con verdad eran yguales en las fuerzas,
osadia y animo, los Israelitas los exce-

dian con estremo grado, por donde si
entrassen en batalla, no podría los Moa-
bitas resistirlos, ni muy menos sufrir su

impetu y acometimiento, mas serian ve-
cidos y perecerian en la batalla. Vien-
do pues el rey Balac todas estas cosas, y

que los hijos de Israel estauan en la plu-
ma parte de su reyno en los campos de
Moab, y como auia destruydo a los dos

reyes de los Amorreos, Seon y a Og
creyo que así querian destruir a toda
su tierra y reyno queriendo pues ouir

a todos estos males y proueer de reme-
dio para su persona y reyno, hablando
con los mas principales y grandes seno-

res de su reyno de Madian, dioxelos así.
Este pueblo de Israel destruyra a todos
los que mora en nuestros terminos, co-

mo fuele el buey pasciendo destruir las
yeruas del campo. Hablo aqui Balac Rey
de los Moabitas como hombre marauil-

lado del gran poder de los Israelitas, y
como quien desespera de conseguir y
alcançar victoria, y que en ninguna ma-

nera podria pelear contra ellos porque
eran muy mas fuertes y poderolos que
el. Dixo en su habla que el pueblo de Is-

rael destruyria a todos los pueblos, así
como el buey las yeruas del campo. Fu-
so aqui la comparacion en el buey, por-

que la oueja y la cabra, pacen las lue-
rras partes de las yeruas, de tal mane-
ra que liepre queda mucho dellas, mas
el buey pasciendo arraca y destruye ha-

sta las rayzes, de tal manera que no que-
da cola a guna dellas, así se auia el pue-
blo de los Hebreos con todos los otros
pueblos que vencian, de lo qual el rey
Balac ellaue el pátado y se marauilla-
ua porque quando los otros reyes de los
gentiles vencian y tomaua algunas tier-
ras por fuerza de armas no los mataba

De lo que
Balac dixo
a los prin-
cipales y
grandes de
su reyno.

Como uo
el buey
pasciendo
destruyra
las yeruas
del campo.

Num. 11.

Como Ba-
lac rey de
los Moabitas
temio a los hijos
de Israel.

Como Ba-
lac rey de
los Moabitas
temio a los hijos
de Israel.

10

ni destruyan, mas ponian a los moradores de aquellas tierras debaxo de su señorio y mando, mas los hijos de Israel, no tan solamente tomaban las tierras, mas aun lo que mas y mas era) trataban a todos los moradores dellas, no dexando hombre a vida, porque asi se torcia Dios mandado, lo qual era muy notorio y manifestó en el rey Seon y en el rey Og, reyes de los Amorreos, a los quales destruyeron y mataron, no dexando cosa alguna de todos ellos, y asi pesaua el Rey Balac que auian de hazer de todos los otros reyes y pueblos. Al tiempo y sazón que estas cosas passauan, auia en la tierra de Mesopotamia vn valon que se llamaua Balaam nigromante, el qual vsaua arte magica y tenia muy gran fama en aquel tiempo. A este Balaam embio llamar Balac, para que viniese a maldezir al pueblo de los Iuditas, para que siendo maldicto, alomenos le pudiesse expeler y alçar de su tierra y reyno, y por esta causa hablo a los mas principales y grandes señores de su reyno, porque queria que fuesen medianeros para llamar y traer a Balaam augurero. En este tiempo era Balac rey de Moab. Elto se dice para manifestar como le pertenecia hazer estas cosas, conuiene saber, embiar mensageros a Balaam augurero, para que viniese a Moab a maldezir al pueblo de Israel, porque si no tuuiera cargo y la gouernacion de los Moabitas, no le perteneciera hazer estas cosas, por donde se dice que era rey de Moab, porque al rey pertenecia tener cuydado de todas las cosas, que se han de ordenar y disponer en todo el reyno. Embio pues que asis es el rey Balac, mensageros y embaxadores, tomando primero consejo con los Madianitas, los quales determinaron que llamassen a Balaam augurero para que maldixesse al pueblo de Israel, para que por aquella via conseguiesse del victoria, o alomenos le espeliesse y alçasse.

de su tierra, moraua Balaam hijo de Beor augurero sobre el rio de la tierra de los hijos de Amon. Fueron los embaxadores del rey Balac a Balaam augurero, para que en nombre del rey le dixessen y juntamente llamassen para que viniese donde el rey estava. Mira que ha salido vn pueblo de Egipto, que cubre la sobre haz de la tierra, el qual muy bien armado y aparejado viene contra mi. Embio el rey Balac a llamar a Balaam para que viniese donde el estava, porque pesaua que dende el lugar donde moraua Balaam no podia maldezir al pueblo de Israel, lo qual queria el rey Balac, por ventura era esta la costumbre de los encantadores augureros, y magicos, maldezir en presencia y no en ausencia. Y mando le dixessen. Mira que ha salido vn pueblo, que ha cubierto la sobre haz de la tierra. Esta manera de hablar fue parabólica, para mostrar la gran multitud de los Hebreos, porque no cubrian toda la tierra, mas porque eran muchos en cantidad y numero grande dixo que cubrian toda la tierra y sobre haz della. Y añadió mas diziendo. Y esta asentado y viene contra mi. Quiso dezir en estas palabras. Este pueblo esta dispuesto, ordenado y aparejado para pelear, contra mi. Como quando estan asentados los reales de los enemigos vno contra otro, desta manera estauan asentados los hijos de Israel en la posterior parte del reyno de Moab; por esto dixo que estauan asentados contra el. Ven pues que asis es, y maldize a este pueblo. Dixo que le maldixesle, por el no podia preualer contra el en guerra y batalla, por donde queria que alomenos por su maldicion expeliese del reyno. Y dixo que viniese porque tenia entedido que si estando Balaam en su tierra le maldezia que aquella maldicion no aprouecharia cosa alguna, empecena ni dañaria a los Hebreos, como no fuesse hecha en presencia, segun lo

Deuter. 33

na. el 33

c. 33

v. 33

v. 33

v. 33

v. 33

§. 3.

De como Balaam era augurero e nigromante.

§. 5.

De lo que mando el rey Balac a los embaxadores que dixessen a Balaam.

§. 4.

Como el rey Balac embio a Balaam augurero.

46.
 Causa de
 mudo Ba
 lam Balac
 que maldice
 al
 pueblo de
 Israel y
 pueblo de
 Moab.

queña y demás daua el modo de los maledixos encantadores y agoreros. Es de saber que esta maldicion de su naturale 22. no aprouechara cosa alguna, porque lo que dezia y prononçiaua Balaam, si podía aprouechar, o dañar de cerca y en presencia lo mesmo pudiera hazer de lejos y en ausencia, mas los demonios quieren que les sean guardadas algunas ceremonias dado que sean superfluas y no necesarias, lo qual quieren porque sean mas honrados y reuerenciados, y por esto las tales cosas son llamadas supersticiones. Dixo mas el rey Balac. El qual es mas fuerte que yo. Dezia el rey Balac, q el pueblo de los Hebreos era muy mas fuerte que el de los Moabitas, lo qual arguya por razón que auia destruydo a dos reyes muy poderosos, al rey Seon y al rey Og, reyes de los Amorreos, mas la fortaleza de los Hebreos, no procedia porque eran mas en número y cuento, que los Moabitas, ni sus fuerças eran mayores que las de sus contrarios, mas toda su fuerça era, por que Dios estaua de su parte y ando, y el les daua todo fauor y ayuda y amparo. Mas Balac hablo desta manera, para exprimir la causa y razón porque embiaua a que el embaxador le respo- diendo tacitamente a lo que pudiera dezir Balac, porque pudiera embiar a dezir a Balac, q no auia necesidad de embiar a por el, ni maldexir a aquel pueblo, por que el por si mesmo le podía destruyr y esclatir en batalla campal contra el, y por esto dixo que aquel pueblo era muy mas poderoso y fuerte que los Moabitas. Y así ando diziendo. Si en alguna manera te podre herir y espeler de mi tierra. Hablo desta manera como si habiéndolo mas claro dixera. Para q por tu maldicion, tu virtud y fuerça sea debilitada. La Glosa ordinaria dice: Pareció auer oydo el rey Balac que los hijos de Israel solian vencer y sobrepujar a sus enemigos con oraciones y no con ar-

mas, y no tanto con hierro espada y lanza, como con ruegos y suplicaciones. Ningunas armas tomo Israel contra el rey Pharaon, mas fue dicho al pueblo de Israel. El señor pugnara y peleara con vosotros, y vosotros callareys. Contra los Amalechitas, no tanto valio la fuerça de las armas, quanto la oracion de Moyses. Esto auia oydo, el rey Balac rey de Moab, de donde esta escripto. Oyeron las gentes y aytraronse dolores comprehendieron a los moradores de Philistim, Entonces se turbaron los principes de Edom, y tomo muy gran temor a los rebustos de Moab, y todos los moradores de Chanaan se palmaron y helaron de temor, oyendo las cosas q Dios auia hecho por los hijos de Israel a la passa- da del mar bermejo. Péro pues que así es el rey Balac acerca de si mismo diziendo. Pues que así es que contra las oraciones deste pueblo ningunas armas pueden aprouechar para resistir, ni muy menos para vencer, necessario me es que busque ruegos y palabras que puedan sobrepujar a las oraciones de estos. Embia pues que así es el Rey Balac a Balaam sus mensajeros para que opongán y contradiqan palabras a palabras, y con oraciones a oraciones, y así auia dió diziendo. Se que es bendicto al que tu bendixeres, y maldicto al que tu maldixeres. El rey Balac conofcia con certidumbre que, la bendicion o maldicion de Balaam, era de muy grã eficacia, de tal manera que al q el bendixesse, fuese bendicto, y al que maldixesse maldicto. Es de saber que bendixeres denunciar o dar buenas nuevas y cosas buenas: de donde ser bendicto es venir a alguno algunos bienes y cosas prosperas, y porque las cosas que Balaam auia dezia y denunciava, venian sin faltar, de aqui es, que el rey Balac dezia a Balaam estas cosas, no adulandolo como algunos lo suelen hazer para leuantar a alguno, por sacar de alli algun interes o ganancia

Exod. 14.

Exod. 17.

Exod. 15.

§. 7.

Que cosa sea bendicir.

Glosa or-
 dina-
 da.

ganancia, dado que sientan lo contrario. El rey Balac verdaderamente entendia que podia Balaam eficazmente bende zir, o maldezir, porque en otra manera no le embiara a llamar, con grandes gastos y espensas, ni embiara a los principales y a los viejos de Madian por embaxadores para le llamar. Sabia el rey Balac y los otros del pueblo que quando Balaam denunciava alguna cosa, buena o mala, que venia a faltar, y asi mismo creyan que venia y sucedia por la virtud de las palabras de Balaam, o por alguna virtud o poder oculto y secreto que estava en el, y por esso dixo que era bendicto al que el bendixesse, y maldito al que el maldixesse, por lo qual le rogaua veniesse a maldezir a quel pueblo de Israel.

Capit. 8. De como los

Embaxadores del Rey Balac fueron a Balaam, y de lo que con el passaro.



Onforme a la voluntad y mandamiento del rey Balac, partieron se los embaxadores los quales eran (como esta dicho) de los viejos de Moab, y los principales de Madián para Mesopotamia donde estava y morava en aquel tiempo Balaam agorero y adivino. Los embaxadores lleuaban en sus manos el precio, esto es presentes y dones que auian de dar a Balaam, por lo que auia por amor dellos de adivinar, y les auia de dezir onforme a su voluntad y desseo, y segun que se lo auian demandado. Llegando pues los embaxadores a Balaam dixiérle todas las cosas que el rey Balac les auia dicho le dixessen en su nombre y de su parte. Como Balaam oyo lo que los viejos de Moab y los mas nobles y principales de Madián le dezian dixoles. Que daos aqui esta noche y responderoshe,

lo que el señor me dixere. No queria Balaam responder luego porque por ventura despues en su respuesta hallase lo contrario. Asi lo hizierón algunas vezes los varones perfectos, los quales primero de su coraçon y parecer respondian algunas cosas, las quales despues de zian al contrario inspirados por Dios. Pesece esto en el Profeta Nathan, al qual hablando David, y diziendole que queria hazer casa y templo para el señor, respondiolo el profeta. Hazla y pon por obra todo lo que tienes en tu coraçon pensado de hazer, porque el señor esta contigo, mas en aquella noche apareció el señor al profeta Nathan, y mandole dixesse lo contrario de lo que ante auia dicho. Mandoleis Balaam que aguardassen aquella noche porque (segun dize el Nicolao de Lyra) Balaam era profeta de los ydolos y demonios, porque Mago adiuino y encantador, buscado reuelaciones de los demonios, y las tales reuelaciones son hechas de noche, porque son espíritus de las tinieblas. Fue tambien Balaam profeta del señor en quanto le fueron reueladas de demonios muchas verdades, dado que no las buscasse de Dios, mas por virtud diuina fue el demonio prohibido y vedado dalle respuesta de aquel de quien la demandaua y fue compelido (como veremos) a pronunciar, y dezir lo que no queria, con quien saber, la sanidad, prosperidad, y bien andança del pueblo de Israel, y para el panto y temor de los aduersarios y mas principalmente para honrra y gloria de Dios, el qual guiava y lleuava a aquel pueblo, y asi mismo para salud y saluacion de los gentiles, los quales despues por el dicho de Balaam fueron mouidos a buscar a Christo rezien nascido, como lo manifestael sagrado Euangelio. Por estas causas y otras semejantes sus profecias estan escriptas en la Canonica historia. El Tostado Fregio Doctor dize. Era

§. 1.
De lo que
Balac dize
a los emba
xadores d
rey Balac.

1. Reg. 7.
Nicol. sup.
11. c. num.

Matth. 1.
Abulc. sup.
11. c. num.
3. f. fol. 1.
D.

Balaam

Balaam propheta y verdadero propheta, porq̃ Dios le auia reuelado muchas cosas y le aparecía, como parece aqui en la letra. Así mismo dixo muchas cosas propheticamente del pueblo de los judios, y del Mesiás que auia de venir. Era tambien Balaam propheta de Dios como Moysen, aunque algunos dicen que era propheta de los demonios: Así la sagrada escriptura muchas vezes llama a algunos prophetas de los ydolos, como nombra prophetas de Baal, quando dize que Helias mato quatroziētos prophetas de Baal, mas no son propriamente dichos: propriamēte prophetas de los demonios, porque la prophesia es reuelacion de la verdad que naturalmēte no se puede conocer las verdades que los demonios nos enseñan son muchas y muy subtiles, mas pueden ser conocidas naturalmēte, solas las cosas q̃ Dios reuelan no son naturalmēte conocidas, y por mejor dezir y lo que mas es, si los demonios nos reuelasen algunas cosas que Dios nos reuelan, aun no serian prophetas, porque aquellas cosas las podian conocer naturalmēte como los demonios las ayan reuelado. Que alguno sea bueno o malo ninguna cosa haze, al caso para la prophesia, como parece en Cayphas que prophetizo, mas era varón malo, como aya procurado la muerte de Christo nuestro Redēptor, mas ninguna cosa impide a la prophesia, porq̃ la nialicia toca la voluntad y al entendimiento práctico, mas la prophesia, solamente al entendimiento especulatiuo como sea vn conocimiento desnudo, o reuelacion para hazer y obrar. Pues que así es, si alguno honrra y reuerencia a los ydolos, no por esto es dicho propheta de los ydolos, porque la honrra mira y tiene acatamiento a la voluntad, mas la prophesia al entendimiento. Dezimos esto, nombrando la prophesia del proprio ayo y obra conuiene saber para conocer sobrenatural-

mente las cosas reueladas. Mas si de qualquier accidente posterior quisiere mos nombrar alguna cosa, es confusio del arte. Desta manera. Así como es al guno dicho propheta de los ydolos por alguna cosa accidental, conuiene saber, porque honrra a los ydolos, así sera llamado propheta del vino, si vendiere vino, ni mas ay razon para lo vno que para lo otro, porque lo vno y lo otro yqualmente es sobrenatural, para el conocimiento especulatiuo. Pues que así es, si queremos llamar a las cosas como conuiene segun sus propios nombres, Balaam sera llamado propheta de Dios, y si la sagrada escriptura llama a algunos prophetas de los ydolos, no porque solamente honrrauan los ydolos, mas porque enseñaban respuestas de los demonios, lo qual parece en aquellos a los quales engañó el espíritu malo, como parece en el tercero libro de los Reyes. Balaam su propheta la tenia de Dios y no de los demonios, por don de era propheta de Dios. Lo dicho es del Tulsado. Estando pues los mensajeros en casa de Balaam: vino el señor y por mejor dezir el angel del señor, el qual es llamado señor, porque hablaua en nombre del señor. Algunos exposi- tores (como trae el Nicolao de Lyra) declarando este passo dicen. Esto que dixo Balaam, conuiene saber, responderos he lo que el señor me dixere. Ay dubda del qual se aya de entender, si de Dios o del demonio, porque los magos y encantadores al demonio que les aparece llaman señor o príncipe, dándole reuerencia y acatamēto. Mas acerca de los Hebreos no ay dudyda sino que aya sido el señor o el angel del señor, porq̃ don de nuestra translacion tiene aqui señor, en el Hebreo esta, el nombre del señor, te traginatō, q̃ no se puede entender salvo de Dios verdadero. Mas esto parece contradecir a las cosas antedichas, esto es, q̃ Balaam buscaba las reuelaciones d los demonios

1. Reg. 13

§. 2.
Que Balaam
fue verdader
propheta

Joan. 11. 3

§. 3.
Porq̃ algu
nos son di
chos proph
etas de
los ydolos

3. Reg. 11

Nicol. sup
11. caum.

monios, a lo qual se responde, que es co-
 stumbre y modo de los magos, mayore-
 mente de los cobdiciosos de honrras y
 dineros (como lo era este Balaam) sin-
 gir delante los hombres que les seá de
 Dios verdadero hechas las reuelacion-
 nes, para que assi seá mas creydos y co-
 sigan mayor hõrray ganancia. Estando
 pues alli los embaxadores del rey Ba-
 lac, viniendo el señor a Balaam pregun-
 tole diziendo. Que quieren estos hom-
 bres? No pregunto esto de ygnorancia
 que no supiesse lo q querrian, y la causa
 porq auian venido, mas vuole a la ma-
 nera de alguno que sabida la verdad de
 alguna cosa, quiere q sea declarada por
 palabras de aquel a quien pregũta para
 le conuencer. Via Dios la malicia y ma-
 la intencion de Balaam, como mouido
 por cobdicia de dineros, qria yra mal-
 dezir al pueblo de Israel, quiso Dios q
 en descubierto y manifestamente mo-
 strasse Balaam su intencion, alomenos en el
 modo del hablar, para vedalle y manda-
 lle que no lo hiziesse ni maldixesle. A
 lo q el señor le pregunto respõdio Ba-
 laam diziendo y relatando todas las cosas
 que los mensageros de Balac le auia di-
 cho. Balac hijo de Sephor Rey de los
 Moabitas me embio estos mensageros
 diziendo. Mira q el pueblo que salio de
 Egypto cubre toda la sobre haz de la tie-
 rra ven y maldizele si por vettura en al-
 guna manera peleando cõrra el le pue-
 da echar de mi tierra. Declaro aqui Ba-
 laam lo q aquellos mensageros quẽian y
 con gran sagacidad y diligencia expri-
 mio la dignidad de la persona q los auia
 embiado q era el rey de Moab, el qual
 le embiaua a rogar q fuesse a donde el
 estaua. Hizo esto Balaam para mostrar q
 con justa causa y razon le inouia para
 auer de yr a su llamamieto, casi queni-
 do persuadir a Dios para q los aprouas-
 se y tuuiesse por bueno, porq no era de
 menospreciar el ruego de la persona
 real. Dixo q el pueblo q auia salido de

Egypto cubria toda la sobre haz de la tie-
 rra, lo qual dixo por el pueblo Judayco,
 el qual era en muy gran numero y mul-
 tud. Es de saber q los Israelitas, ellos
 solos, no eran mas que todos los otros
 pueblos, mas el temor muy grãde q los
 Moabitas les auia cobrado, les hazia pa-
 recer muchos mas en numero y muy
 mas fuertes de lo q eran, esto mismo lo
 quẽia persuadir a Balaam el rey Balac
 porq veniesse a maldezir al pueblo de
 Israel. Y añadio diziendo. Si no puedo
 en otra manera peleado varonil y fuer-
 temente echallo de mi tierra y reyno,
 alomenos los eche desta manera, me-
 diate tu maldicion. A la respuesta de Ba-
 laam dixo el señor. No quieras yr cõ ellos
 Nopermitio el señor q esta vez fuesse
 Balaam cõ los Madianitas mensageros del
 rey Balac, para dar a entẽdera Balaam q
 no quẽia q maldixesle al pueblo de Is-
 rael, y assi añadio y dixo. Y no le maldi-
 gas porq es bẽdicto. Quiso dezir. No tã-
 solamente no vayas cõ ellos a le malde-
 zir, mas ni aun dede este lugar dõde es-
 tas le maldigas. Mouido Balaam por cob-
 dicia de alguna tẽporal ganancia, quẽia
 ya q no podia yr al llamamieto del rey
 Balac, alomenos maldezille dede aq̃l lu-
 gar, por dõde pregũto al señor si le po-
 dria maldezir dede alla donde estaua. Y
 respondiõle el señor diziendo. Ni dede
 este lugar le maldigas, porq es bẽdicto,
 y yo le bẽdixe, por dõde tu no lo deues
 maldezir. Aquel es dicho bẽdicto al
 qual subceden bien y prosperaete al-
 gunas cosas, o algunos bienes prometi-
 dos con certidũbre sin faltar. Lo vno y
 lo otro auia subcedido a los Hebreos,
 porq les daua Dios los bienes espiritu-
 ales sobre los otros pueblos, por los qua-
 les les eran quitados los males q les po-
 dian venir y subceder, y que les podian
 dar los otros pueblos contrarios, y assi
 mesmo les proueyo de bienes muy abũ-
 dantes, assi como a pueblo especial y pe-
 cular suyo. Leuantãdose pues Balaam
 de ina

5.4.
 Como el
 Angel del
 señor pres-
 gũto a Ba-
 laam q que-
 rian aq̃llos
 embaxado-
 res d Balac

5.5.
 De lo que
 respondiõ
 Balaam a lo
 que el an-
 gel le pre-
 gunto.

5.6.
 Porque se
 dize que el
 pueblo de
 Israel cub-
 rian toda
 la tierra.

5.7.
 Como el
 señor dix-
 o a Balaam q
 no maldi-
 xesse al pue-
 blo de Is-
 rael.

de mañana hablando con los principales de Madian embajadores del rey Balac dixoles. Ydosa a vuestra tierra porque el señor me ha prohibido y vedado que no vaya con vosotros. Estas palabras de Balaam se pueden entender en vna de dos maneras. La primera, que el señor le prohibia y vedaua que no fuesse con aquellos para lo que le llamauan, esto es, para maldezir al pueblo de Israel. La segunda manera en que se puede entender es. Vedome el señor q̄ no vaya con vosotros, como si hablado mas claro dixera. No tan solamente me es prohibido y vedado q̄ no vaya, mas aun me es prohibido y vedado que no vaya con vosotros. Aun esto se puede entender en otras dos maneras. En la vna porque Balaam era muy cobdicioso y amigo de honrra mundana, y queria ser amado y acompañado de otros muchos mas y mas principales y nobles que eran aquellos embajadores q̄ auian venido a le llamar, y por ventura en este sentido, lo entendió Balac rey de Moab, por dōde (como veremos) le embio otra vez, otros muchos mas y mas nobles que los que antes auia embiado. En la otra manera y mas verdadera que se puede entender es, que Balaam sabia que total y simplicissimamente le era prohibido de Dios que no fuesse cō ellos, porque le fuesse embiados otros para le llamar, y que el señor por la importunidad de los que se lo rogauā (a lo menos con el desseo) le embiasse como despues lo hizo, permitiēdo q̄ fuesse,

venir con nosotros. Estos embaxadores tuuieron en su respuesta la mesma forma y manera de hablar que Balaam auia tenido con ellos, porque no dixerō simplicemēte, no quiere Balaam venir, mas dixerō, no quiere venir cō nosotros. Como el rey Balac oyelo q̄ los embaxadores dezian, luego a la hora embio otros muchos mas y muy mas nobles que los que antes auia embiado. Hizo esto Balac por dos causas. La vna, porque por ventura entendia de las palabras de los embaxadores que Balaam no queria venir con aquellos sino con otros muchos mas y muy mas nobles, por donde embio otros mas nobles asistidos de los Moabitas como de los Amonitas para que Balaam viniesse q̄as honradamente. La otra causa porque lo hizo, fue porque se puede dezir q̄ en ninguna manera Balaam entendia venir al principio, mas podia ser persuadido para lo contrario, y para esto busco Balaam muy gran persuasione, conuiene saber, honrra muy excelente, porque la honrra muda mucho los coraçones, mayormente a los coraçones generosos y a los animos levantados a cosas altas y grãdiolas. Dado que primero rehusasse Balaam de yr a Moab al llamamiento del rey Balac, mas viendo agora que venian otros embaxadores en mayor numero y multitud y muy mas excelentes y nobles que los antepassados para que fuesse con muy gran honrra y no menos acompañado, le motiessen sus entrañas y coraçō para poner por obra lo que ante auia negado y dicho que no lo auia de hazer. No obstante que Balaam auia dicho que el señor le auia vedado y prohibido q̄ no fuesse a Moab mas el rey Balac no lo creya, pensando que esto era mas eleusaciō ligada y cōpuesta q̄ vñdadada, por dōde le embio otros embaxadores. Llegado pues los segundos embaxadores a Balaam hablándole en nombre del Rey Balac,

§ 1.
Como el Rey Balac embio otros mas y mas nobles embaxadores a Balaam.

Capit. 9. De como los embaxadores del rey Balac boluieron al rey, y de lo que le dixerō.

Los embaxadores del rey Balac, oyendo la respuesta de Balaam, como no queria venir con ellos, boluieronse al rey, al qual dixerō. No quiso Balaam

§. 2.
De lo q̄ di-
xeron los
embaxado-
res a Balaam

dixerō. Esto dize Balac hijo de Sephor. No te detengas ni detardes de venir a mi porque aparejado estoy para te honrar. Hablaron desta manera, porque el rey de Moab tenia entendido, que no auia venido Balaam, porque no auia sido llamado cō muy gran honrra, o que despues que estuuiessse en su tierra, que no le honrraria. Lo vno y lo otro excluye aqui Balac diziendo que esta aparejado para le hōrrar, lo qual hizo: por que quando supo que venia te salia a recibir en fin de su reyno, lo qual fue a Balaam cosa de muy gran honrra. Dixeron mas en nombre del rey. No tan solamente te honrrare, mas te dare todo quanto quisiere, todas quantas riquezas demandares. Prometio aqui Balac que daria a Balaam dos cosas (que comunmente suelen mudar los coraçones de los hombres) hōrras y riquezas. Bien auenturado aquel que lastuuiere en poco y las menospreciare, mayormente por amor de Dios. Ven pues que asis es y maldize a este pueblo. Hablo desta manera, como si dixerā. No te de mando cosas grandes. No que te pongas a grandes peligros. No a trance de muerte, mas tan solamente de nãdo maldigas a este pueblo, lo qual no te cuesta cosa alguna, porque muy facilmente lo puedes hazer. Respondio Balaam a los embaxadores diziendo: Si me diere Balac toda su casa llena de oro y plata, no podre mudar las palabras del señor, para hablar mas o menos de lo q̄ me fuere mandado. Respondio aqui Balaam a la persuasion de Balac, porque le queria persuadir (prometiendole grãdeza de riquezas y honrras) q̄ maldixesse al pueblo de Israel, mas dize que por estas cosas no le persuadirā ni mudara, por q̄ da do q̄ Balac le diessse su casa llena de oro y plata (lo qual era imposible) no podria maldezir al pueblo de Israel, si Dios se lo prohibia y vedaua, y asi que ninguna cosa aprouecharia su persua-

§. 3.
De lo que
respondio
Balaam a los
embaxado-
res.

sion, y asis dixo. Porque no podre hazer otra cosa salvo lo q̄ Dios mandare, porque dado que yo de facto quiera hazer contra el mandamiento de Dios, maldi diziendo a los Hebreos, no podre mudar las palabras de Dios, asis quanto al effecto como quanto a la prolacion de las palabras. Mas no obstante la respuestā que les auia dado dixoles. Ruego os que os quedeys aqui esta noche, para q̄ yo sepa la respuesta de Dios, y responde ros he lo q̄ el señor me dixere. En esto se muestra la malicia de Balaam, porque las cosas que auia dicho forçado y compelido de Dios las auia dicho, q̄ no podia dezir otra cosa, mas aun toda via atētrāua en alguna manera, por persuadir a Dios para q̄ le dexasse yr a Moab al llamamieto del rey Balac. Y dixoles ruego os que os quedeys aqui esta noche (asis como lo hizieron los otros) para que yo sepa la respuesta de Dios, porque agora sabre lo que respondera el señor, porquē dado que me ayā respondido vna vez, agora determinadamente sabre si en algũ caso se muda. Hablo aqui Balaam y dixo esto por su gran malicia y perversa y mala voluntad que tenia de querer yr con aquellos embaxadores mouido por cobdicia de honrras y dineros, porquē espēraua ser muy hōrado y no menos enriquecido. Vino pues que asis es Dios a Balaam de noche. No le hã de entender que Balaam ayā hecho algunas ceremonias las quales acabadas vino Dios y le hablo, porque Dios no es de los espíritus malignos, para que obedezca a la voluntad humana en las ceremonias illicitas y cosas malas y supersticiosas para que liendollamado; luego de respuesta de lo que demandan, mas Dios tan solamente mouia el coraçon de Balaam, para confesar que le auia aparecido en aquella noche, y asis dixo a los embaxadores del rey que aguardassen aquella noche, mas todas estas cosas se hazian para

§. 4.
En que se
muestrā la
malicia de
Balaam.

De la ma-
nera como
Dios habla
a Balaam.

para gloria de los Israelitas, de donde quando Balaam queria auer alguna respuesta de Dios, echauase en la cama y estando durmiendo hablauale el señor en sueños, y esta venida del señor era tan solamente en sueños, mudando su fantasía y no se oya voz alguna, ni se veyá alguna figura, porque los q̄ estan durmiendo no perciben cosa alguna por los organos exteriores y hablando le dixo.

Sate vinieron a llamar estos hombres levantate y ve a ellos. Esto dixo Dios, no que ygnorasse si le auian venido a llamar o no, mas para declarar, que desechamente no era su intención q̄ fuesse con ellos: como si dixera que por la pertinacia dellos, y suya permitia q̄ fuesse mas que su camino no les aprouecharia, mas antes les dañaria. Dixo esto, porque sino fuera Balaam y diera consejo a los Madianitas para engañar a los hijos de Israel, por la fornicación con los Madianitas (como veyemos) por ventura nunca los Madianitas fueran destruydos y muertos, porque la tierra de los Madianitas no era prometida a los hijos de Israel, ni moraron en ella aunque, después mataron a todos sus moradores: porque destruyeron todas las ciudades villas y lugares y todas sus cosas, mas en la tierra que auia de poseer y morar, no destruyran las casas ni las haciendas, ni alajas, por donde fue dicho al pueblo de Israel. Poseyistes las cosas que no edificastes llenas de riquezas. Y dixo mas el señor a Balaam. De tal manera que tan solamente hagas lo q̄ yo te dixere y mandaré. Es de saber que Dios no limio y puso este modo y manera a Balaam, como que no le pudiera compeler y forçar a que no pudiera decir ni hazer, sino lo que Dios le mandara sin esta limitación, porque aunque Dios no dixera cosa alguna a Balaam, no pudiera decir ni hazer contra el mandamiento diuino si Dios no se lo permitia, mas expusio este mo-

do, para gloria de su santo nombre y manifestación de su gran poder. Si Dios no dixera cosa alguna a Balaam y después le mandara que hiziera o dixera alguna cosa, viendo que no podia hazer lo contrario, pensara por ventura, que por algun natural acasamiento, o por algun espiritu llamado de la parte contraria era impedido, mas agora conoceria muy claramente que inmediatamente era impedido de Dios segun el proposito de su pueria y mala voluntad para que assi fuesse compelido y forçado a dar alabanzas a Dios (al menos en la boca sino con el corazón) como después lo hizo, declarando que Dios le impedia que no maldixesse al pueblo de Israel.

Capi. 10. De como Ba-

laam se partio de su casa y fue con los embajadores del Rey Balac.



Ada la licencia de Dios a Balaam, leuanto se muy denudado q̄ a penas auia amanecido, y aderezando su bestia partiose con los embajadores para yr a la tierra de Moab al rey Balac. Dize aqui la sagrada escriptura que se leuanto Balaam muy de mañana, en lo qual da a entender la prompta voluntad que tenia, y quā aparejado estaua para yr con aquellos embajadores, porque con estremo grado deseaua yr a aquella tierra por ganar alguna cosa temporal, como honra y alabanza humana. Caminaua Balaam sobre vna bestia asnal, porque dado q̄ era propheta, y ua sobre aquella asna lo qual hizo, porque por ventura no se auia hallado hasta aquel tiempo el uso del domar de los auales, los machos y mulas aun no auian venido en vfo de caminar con ellos de donde toda caualleria era sobre bestias asnales. Era tanta y tan gran

§. 6.
De lo que
Dios dixo
a Balaam y
por q̄ se lo
dixó.

§. 1.
Como se
leuanto
muy de ma-
ñana y ade-
reço su be-
stia y por q̄
el lo hizo
y no sus
criados.

Deute. 4.

de la cobdicia de Balaam de honrras y dineros (que dizê los Hebreos) que no vey a la hora de yr al llamamiento del rey Balac, por donde no aguardo a que alguno de sus criados le aparejasse y en albardasse la bestia, mas el mesmo con mucha presleza la aparejo y en albardado. Esto hecho, partiose lleuando consigo dos criados suyos, y assi yua cō los principes de los Moabitas y Madianitas, lo qual se ha de entêder que no yua juntamente cō ellos porque con el no yuan saluo sus dos criados, mas los principes yuan delante para dezir al rey Balac como Balaam venia conforme a su llamamiento para que se aparejasse para le honrrar saliendo a recebir como lo hizo segū veremos. Caminãdo pues Balaam para Muab, ayrose el señor cōtra el, y estuuu el Angel del señor en el camino delante del cō vna espada desnuda desembaynada. La causa porque el señor se ayro contra Balaam fue. Lo vno porque lo q̄ yronicamente le auia sido dicho del angel (acerca de su partida para Moab) lo tomo como cosa de veras, y como cosa ciera. Lo otro, por que Balaam yua con mala intencion, de maldezir al pueblo de Israel, la qual no le puede el cōder a Dios. Auia Dios dicho a Balaam que fuesse a la tierra de Moab, mas que ni d. xesse ni hiziesse cosa alguna contra lo que le mādaua, que era que no maldixesse al pueblo de Israel, mas no obstante el diuino mandamiento, yua con intencion de maldezir a los hijos de Israel, lo qual viendo el señor ayrose contra Balaam (y con mucha razon) por lo qual estuuu el angel delante del en el camino con la espada desembaynada y desnuda. Viendo la afna (en la qual yua Balaam) al angel que estaua delante della con la espada desembaynada (porque el angel aparecio en elpecie humana) al qual no vey a Balaam, viendole la afna. Esta visla no fue porque la afna tuuiesse mas

perspicaz y clara vista, que Balaam, mas porque segū la orden de naturaleza las cosas inferiores estan en poder de las superiores, y las cosas naturales estā en poder de los angeles, y porque en poder del angel que assi aparece esta hazer, que assi sea visto de vno q̄ no pueda ser visto de otro, quiso que la afna le viesse, y no Balaam. Como la afna vio, con aquel semblante tan ayrado apartose del camino de temor del, porque tenia la espada desembaynada como q̄ la queria matar. Aquella espada era de materia Aerea, mas tenia figura y color de espada. En esto se daua a entender que queria herir a Balaam con aquella espada, como despues la vio Balaam. Apartole pues que assi es la afna del camino, e yua por las haradas. Como Balaam la hiriesse y hostigasse para la boluer al camino (porque pensaua que sin causa alguna se apartaua del camino) estuuu el angel del señor entre dos valladares o paredes hechas de piedra, dō de por razon de su angostura no podia la afna apartarse a vna ni otra parte, por que estauan las viñas cercadas de aquella pared. Como viesse al angel apartose ala parte de la vna pared, y tomãdo el pie de Balaam entre la pared y la albarda quebrantose lo, por lo qual muy ayrado heria con vn palo muy inalmente los costados de la afna. Es de saber, q̄ esta vision era muy terrible y espantosa al afna, porque excedia su naturaleza, porque las cosas que son unproporcionadas a las potencias passiuas, parecen cosas terribles y espantosas, y assi se puede dezir que el afna viendo al angel muy terrible y espantoso, tanto temio que no le pudiendo tener en pie, chō cōfigo en tierra, mas no erā estas cosas para castigo o pena de la afna, porq̄ en ninguna cosa lo auia merecido. O puede mos dezir, q̄ dio cōfigo en tierra, porq̄ como el angel estuuiesse de la e de la manera q̄ no se podia apartar a vna y

§. 3.
Como la afna en q̄ yua Balaam vio al Angel y se aparto del camino.

§. 1.
Como el señor se ayro contra Balaam y estuuu el Angel del señor en el camino delante del cō vna espada desnuda.

§. 2.

ora paſſeſe detuieſſe ſin paſſar mas adelante, como la furio y laſtimo Balaã, que tayo debaxo de ſus pies. Pues como ſeſeſe tan mala y cruelmentela laſtimaffe y maltrataſſe dize la ſagrada eſcriptura. Abrio el ſeñor la boca del aſna y hablo. Eſto es el angel que eſtaua deſante, abrio la boca del aſna y mouio ſu lengua para que hablaffe no entendiendo lo que dezia, como fue de la ferpiente que hablo con Eua, mouiendo el demonio ſu lengua, mas aqui la mouia el angel del ſeñor, mas no ſe pudo mirar eſtamente hazer, que el aſna entendieſſe aquellas palabras que hablaua, porque incluye contradiccion. Aſi como ſimplicifiſimamente es impoſſible a algũno noteniendo ojos, entre tanto q̃ no los tiene ver, aſi ſimplicifiſimamente es impoſſible a algũno, noteniendo raziõ viar de raziõ. Mas. El entender eſa ſu y obra del entẽdimiento, de dõde era coſa impoſſible por alguna potẽcia, entender el aſna las palabras que hablaua, porquẽ ſi las entẽdiera ya no fueſe animal bruto, maſ hombre, porque de neceſſidad tuuiera la potencia raziõal lo qual no conuiene al bruto animal y aſi dezimos que la aſna, no formo ni entendio aquellas palabras, porque las palabras racionales no ſon formadas ni entendidas, ſaluode aquel que uene en entẽdimiento y raziõ, de aqui es que (como eſta dicho) aquellas palabras fuerõ formadas del Angel que mouia la lengua del aſna para las pronunciar. Todo eſto fue hecho; para confundir la preſumpcion de Balaam por el animal bruto, de donde ſant Pedro dize. La beſtia aſna monta hablando con voz de hombre corregio la locura y falſa de ſaber del propheta apartandose del camino, y quebrãdole el pie, y hablado por virtud diuina, moſtrando por todas eſtas ſeñales, que yua Balaã al rey Balac, con animo malo y peruerſo. Hablãdo pues la aſna y quexandose de ſu ſeñor porq̃

tan malamente la laſtimaua y heria, dixo. Porq̃ me hueres y maltratas ya por tres vezes, quo te he hecho? Hablo que xandose porque injuſtamente la auia laſtimado tres vezes. La primera porque ſe auia apartado del camino por amor del angel q̃ eſtaua delante della, lo qual era coſa juſta y razonable. La ſegunda, quando paſſando por en medio de los dos valladares y paredes ſe aparto a vna parte y quebro el pie de Balaam. La tercera quãdo eſtãdo entre la eſtrechura de las dos paredes dio coſigo en tierra debaxo de los pies de Balaam. A la quexa del aſna reſpondio Balaam dziendo. Porque me lo has muy biẽ mereſcido, porque has burlado y eſcarnecido de mi, no obedeciendo lo que te he mandado. Hablo aqui Balaam al aſna, porque vio que la aſna caſi uſando de raziõ le auia hablado quexandose del. De marauillar es como Balaam viſto tã gran miraglo de Dios, no ſe aya eſpantado, mas eſtaua duro y obſtinado y ciego, de manera que no podia ver la grandeza de Dios. O por vẽtura fue eſto hecho, porq̃ eſtaua muy ayrado, y la yra impide el anima para que no pueda conocer la verdad. Si Balaã eſtuuiera paſſifico y quieto, conſiderara y mirara tã gran miraglo y eſpantara y marauillaraſſe del. Que Balaam aya eſtãdo muy ayrado parece porque a la quexa del aſna reſpondio dziendo. Ojala tuuiera vn cuchillo para te matar. Reſpondio el aſna y dixo: por ventura no ſoy tu animal ſobre el qual ſiempre acõſtũbraſte andar y caminar haſta el dia de oy? Dime quando en algun tiempo te aya hecho coſa ſemejante. Reſpondio Balaam. Nunca.

Capitu. 11. De como

Dios abrio los ojos de Balaam, y vio al Angel que eſtaua delante del.

R. 4. Eſta

§.4.

De como
deſeñor a
la boca
del aſna
y hablo.

Genel. 3.

§.5.

De lo q̃ la
aſna habla
do dixo a
Balaã y de
lo q̃ le reſ
pondio.

§.6.

Porq̃ Balaã
no ſe eſpa
to viendo
hablar al
aſna.

1 Petri. 2.

§.2.

De como

el aſna

moſtrando

la virtud

diuina

por todas

las ſeñales

que yua



Stas cosas así passadas, luego a la hora abrió el señor los ojos de Balaam y vio al Angel que estava delante del en el camino con la espada desembaynada, al qual echándose pecho por tierra, con mucha humildad adoro. Esto hizo Balaam forçado del gran temor que vuo quando vio al angel de tal manera como de semblante de hombre ayrado. Quando primero estando en su casa hablaua al señor no le adoraua, mas agora adoro al Angel que estava ayrado contra el, el qual le dixo. Porque has ya tres vezes herido y malamente llagado al asna? Hablole desta manera, como si hablan do mas claro le dixerá. Injustamēte has herido y malamēte llagado al asna tres vezes. Respondio aqui el Angel por el asna, para tener así entrada para hablar a Balaam, y así le dixo. Yo vine para te contradizeir y resistir como aduersario.

§. 1.
De lo que
el angel di
xo a Balaam

Como si dixerá. Tu vas a hazer contra mi, y yo vine a hazer contra ti. Con verdad que tu camino es muy peruerso y malo y muy contrario a mi, porque tu intencion con que vas a maldezir al pueblo de Dios es mala y peruersa, y si el asna no se apartara del camino dando lugar al que resistia y ote matara, quedando ella viuafana y salua. Da aqui a entēder el Angel, que misericordiosamente era hecho con Balaam, porque el angel venia a le contradizeir queriendole matar, y porque la asna se aparto y dio lugar, cesso su ira y saña, y así dize el Angel, que por amor de la asna que se aparto del camino, dilato la muerte de Balaam, porque se auia de hazer si el asna passara por el lugar donde estava el angel que fuera muerto Balaam. A lo que el Angel dixo, respondio Balaam diziēdo. Peque: no sabiendo que tu estauas contra mi. No respondio aqui Balaam a lo que auia dicho el angel, conuiene saber, tu camino es malo y peruerso, y

§. 2.
Como Balaam
respon
dio al an
gel y ddo
que le dixo.

a mi contrario, mas respōdio a lo primero, esto es, que injustamente auia tres vezes herido y lastimado al asna. Y dixo, peque no sabiendo que tu estauas contra mi, lo qual hizo ignorantemente, no sabiendo que tu estauas en el camino delante de mi y del asna, porque en otra manera no la hubiera ni la estimara. O dixo, peque, queriendo que la asna passasse por dōde tu estauas contra mi, mas ignorantemente lo hice, y así añadio diziendo. Agora pues que así es, si no te plaze que vaya, luego dare la buelta y me boluere. Aqui Balaam respondio a lo segundo que auia dicho el angel, que su camino era peruerso y contrario a el, en lo qual parecia que no queria que Balaam passasse a la tierra de Moab, por donde forçado de temor dixo, si mi camino no te es grato, boluer me he para mi casa. Mas no por esto que dezia se apartaua Balaam de la mala intencion que tenia de maldezir al pueblo de Israel, porque dado que Dios le vedasse que no maldixesse a los Hebreos, siempre permanecia en su mala intencion de los maldezir, porque para ninguna otra cosa yua a la tierra de Moab, por donde manifestamente le constaua que su camino (quanto a esto) desplazia al angel. Balaam hablaua aqui al angel de Dios como a hombre humano, hablandole con anima peruersa y ciega con palabras paladas y encubiertas, pensando que auia de ser oculto y secreto al angel, mas todo le era manifesto, y ninguna cosa oculta y encubierta. A lo que Balaam auia dicho respondio el angel diziendo. Ve con estos. Este no fue mandamiento mas permision, porque por la gran importunidad de Balaam le fue permitido fuesse a la tierra de Moab, mas con tal condicion que no hiziesse contra el mandamiento de Dios. Dixo le el angel. Ve con estos: lo qual se ha de entēder que no fue con ellos juntamēte, porque si los principes de los Amo-

§. 3.
De como
el Angel
permisiua
mente di
xo a Balaam
que fuesse con
ellos en su
baxadores.

nitas y Moabitas, vieran todas las cosas que auian acontecido, el hablar de la serpiente y del angel que hablo a Balaam, desconfiaran poder Balaam hazer cosa alguna auendoselo Dios prohibido y vedado, el qual era de tan gran poder que podia hazer hablar a la bestia brutal. O por ventura no fueran hechas estas cosas delante dellos, porque el angel los reputara ser indignos para las ver, mas yua en estos principes vn poco mas adelante de Balaam con gran aparato, de tal manera que no se podian juntar en el camino, mas es dicho q̄ yua cō ellos por quanto yua a su llamamiento y seguia su camino muy cerca dellos. Y dixole mas el angel. Guardate no hables ni digas cosa alguna, mas de lo q̄ te mandare. Permitia el angel a Balaam que fuese a Moab, y porque no sabia si se inclinaria a maldezir al pueblo de Dios, dixole, que se guardasse de dezir y hazer otra cosa alguna, mas de aquello que Dios le mandasse que dixesse y hiziesse conforme a la voluntad diuina.

Capi. 12. De como Ba

laam fue con los principes de los Moabitas y Amonitas y le salio a recebir el rey Balac.



Omo pues que asies, el Angel permitiesse a Balaam passar adelante y proseguir su camino, fue con los principes de los Moabitas y Amonitas que le auian venido a llamar. Como el rey Balac oyo dezir q̄ Balaam venia no con pequeño plazer y alegria saliole a recebir. Ante que Balaam llegasse a la tierra de Moab, adelantaronse ciertos mensageros y dixeron al Rey Balac como venia Balaam, y en tonces para le honrrar saliole a recebir porque asi pudiesse muy mas ganalle la voluntad, atrahelle e inclinalle para

que maldixesse al pueblo de Israel. En este recebimiento le dio muy gran honrra, porque le salio a recebir a la vltima y postrimera parte de su reyno. Como Balac llegasse donde venia Balaam y se juntasse con el, preguntole diziendo.

Embie mis embaxadores para te llamar, porque no veniste luego a la hora para mi en la primera vez quando te embie a llamar? Esto dixo el rey Balac, casi marauillandose como no auia venido a su primer llamamiento luego a la hora que le embio a llamar, porque en esto le daua muy gran honrra, y así añadio diziendo. O por ventura lo heziste porque no te podia pagar y galardonar tu trabajo? O porque pensauas que no auia en mi suficiencia, ni podia galardonar tu venida y camino? Todo esto dixo el rey Balac, para excluir las causas de su dilacion y tardança, y puso esta causa de la impotencia para galardonnarle su trabajo, para que así mas fuertemente le reprehendiesse y redarguy esse de su tardança y dilacion por no auer venido a su llamamiento primero. Respondio Balaam diziendo. Mira que ya estoy aqui. Como si dixerá. Mira que aunque vengo tarde abasta que vengo, porque lo q̄ podia hazer al principio también lo puedo hazer agora y no soy de culpar, porque si en ninguna manera viniera a tu llamamiento, con razon me pudieras reprehender e increpar, mas agora que soy venido, no soy digno de ser culpado ni de ser reprehendido. Y dixole mas Balaam. Por ventura podre dezir ni hablar cosa alguna mas de lo que Dios pusiere en mi coraçõ y boca? A qui se elcusa Balaam (si por ventura subcediesse alguna cosa, por la qual no pudiesse maldezir al pueblo de Israel) dando a entender q̄ su venida aprouecharia muy poco. Y aun tambien en alguna manera se excusa, porque se aya detenido y venido tarde, como si hablando mas claro le dixerá. Tu me reprehendes por q̄ he

§. 1.
De vn apregun-
ta q̄ hizo el Rey
Balac a Ba-
laam.

§. 2.
De la res-
puesta que
dio Balaam
al rey Ba-
lac.

R. 5. venido

venido tarde, mas tardo que muy poco
va en ello, que venga presto o tarde, por
que no hablare lo que quisiere, mas tan
solamente lo que Dios me mandare que
hable. Estas palabras redundaua en glo
ria de Dios, porque como dede el prin
cipio auia dicho que no podia hazer ni
bien ni mal de lo que Dios le mandasse,
ora fuesse bueno o malo, si despues no
pudo maldezir al pueblo (como vere
mos) evidentemente se conoseio que
Dios le auia impedido q no maldiesse
al pueblo, como aun despues el rey Ba
lac lo confesso diziendo: Tenia desear
nulo de te hór rar magnifico y muy abun
dantemente, mas Dios te priuo de la
honrra q te estaua aparejada y casi pue
sta en la mano. Estas cosas asy passadas,
la miraron juntamente hablando por
el camine, y por ventura hablaban del
obxalo y manera que aun de tener en
maldezir a los hijos de Israel, y como
despues de la maldicion auia el rey Ba
lac de pelcar su maldad, y asy llegaro
a la ciudad que estaua en un y en la viti
ta parte del oey no. Queriendo pues
clar y Balac honrrar a Balaam (por que
así le lo auia prometido) mato el Rey
Balac a senekia que Balaam lleo a la ciu
dad, mulas, vacas y carneros haziedo
muy gran comibite y no menor fiesta
por honrra de su maldad para que asy
se gabasse la voluntad, y atraxesse para
que maldiesse al pueblo de Israel. En
baxo el rey Balac a Balaam y a los prin
cipes que le seguian y auia embiado
párrulos llamab, los quales siepre euiden
cia el, y se acompañan para q se hiesse
su lapa y grandes dones y preuentos, euiden
cia grandes y muchas parres de las vacas
e carneros que apalme para q se
combiesse y vanquere. O en otra manera
podemos decir que embio dones a los
principes por q se comia de su trabajo, fura
que auia hecho ellos hi que no quise po
dido hazer lo que primero auia embia
do. Oye baxo manera que el maldiezir

nes y presentes a solo Balaam, mas pa
ra que fuesen mas gratos, los embio co
los principes de los Amonitar y Moa
bitas, que le auian ydo a llamar y veni
do en su compañía. Venida pues la ma
ñana del dia siguiente (por que el dia en
que Balaam lleo a la ciudad, toda lo
ocuparon en tegozijos y fiestas, combi
tes y vanqueres, cessando de toda obra
seruil) el Rey Balac muy de mañana
(muy solcito y cuydadolo de lo que
pretendia y dessea de la maldicio del
pueblo de Israel) lleo a Balaam a un
lugar muy alto de donde podia ver al
Israelitico pueblo, y asy mesmo le lle
uo a un monte muy alto, a dode estaua
el templo de Baal y dolo. Era honrrado
este Baal en lugares muy altissimos, por
que era costumbre de los gentiles anti
guos honrrar a sus dioses en lugares al
tissimos y muy montuosos: por que pe
sauan q aquellos lugares eran mas con
sagrados y sanctos. Estado pues el rey
Balac y Balaam en aquel muy alto mo
te de donde se podia muy bie ver el pue
blo de Israel, dixo Balaam al rey Balac.
Edificame siete altares, y aparejame sie
te bezerillos, y otros tantos cabrios ed
nutnero. Dixo esto Balaam para que da
do que sabia que eran necesarias algu
nas ceremonias segun sus supersticio
nes, por ventura no sabia quales era
n desianar hasta que viesse a los que el pue
blo de Israel, o alguna parte del, por que
segun la variedad y diuersa disposicion
del pueblo, eran necesarias diuersas ce
rimonias para le auer de maldezir, y
por esto dixo edificame siete altares,
por que esta cerimonia auia de prece
der para maldezir. Y dixomeas. Y yo en
esta uno de los altares, vn bezerillo y
vncabrito. Como el rey Balac oyó lo q
auia dicho Balaam, luego a la hora sin di
lacion mandasse alguna, mandando hazer
los siete altares y pulo sobre cada uno
dellos vn bezerillo y vncabrito, para
los immolar y sacrificar en holocausto
que-

1.º
De vna so
lencia y
cobre q el
rey Balac
hizo a Ba
laam.

2.º
De vna so
lencia y
cobre q el
rey Balac
hizo a Ba
laam.

3.º
De vna so
lencia y
cobre q el
rey Balac
hizo a Ba
laam.

3.º
De como
Balaam di
xo al rey
Balac q ha
zieie siete
altares.

que mandolos todos hasta los hazer pol un y ceniza. Estando pues todas las cosas puestas en ordẽ que Balaam auia dicho se pusiesse: dixo al rey Balac. A guarda aqui vn poco cabe tu holocausto (que por amor de ti ha de ser offrecido) hasta que yo vaya, si por vêtura me faldra el seõora recibir. Auia dicho Balaam al rey Balac, no podre mudar las palabras de mi seõor Dios para que digas ni hable, mas o menos de lo que el tuuiere por bien que diga y hable por donde agora fingia que la maldicion q̃ queriã dar al pueblo de Israel que venia de la mano de Dios, y que por esso queria preguntar y saber del que era su voluntad; mas esto que fingia era falso porq̃ no buscava cosa alguna de Dios mas buscava augueros e inuocaciõ de demonios. Como Balaam vio que Dios no tenia por biẽ que maldixesse al pueblo de Israel mas que le bẽdixesse. No furo de ay adẽs de buscar augueros como lo tenia de costumbre, quando inãdo edificã altares, y mato los cabritos y terneras que se auian de ofrecer en holocausto, mas queria oculiar esta supersticion debaxo de falso nombre de Dios, para que asì fuessen mas alabadas las cosas que hiziesse. Pues como cõ mucha presteza se apartasse del rey Balac para que recibida la respuesta del demonio, se boluiesse muy prestamente, saliõle Dios al encuentro. Da do que Balaam quando se aparto del rey Balac, no buscava a Dios sino al demonio por augueros, mas dẽrriõle Dios y faliõle al encuentro, lo qual fue hecho,

44. Como Balaam fingia q̃ la maldicion q̃ que ria dar al pueblo venia de ma no de Dios.

55. De como Dios saliõ al encuentro a Balaam.

no por los meritos de Balaam, que era muy pessimo, que ni queria ni buscava la presencia de Dios, mas fue hecho para gloria de su sancto nombre y prouecho de los Israelitas, y aun mayormente para vtilidad y prouecho de los Moabitas, porque si a Balaam quando yua a buscar el auguero, no le saliera Dios al encuentro, le apareciera el demonio:

diziendole algunas cosas falsas y mentrosas, conuiene saber que maldixesse al pueblo de Israel y en quanto en el fuera le maldixera, alomenos cõ palabras, y los Moabitas confiando en sus palabras y maldicion salieran a la batalla y fueran todos muertos en ella. Hablando pues Balaam al seõor (esto es el angel que le auia salido al encuentro) para ganalle la voluntad, primero que el angel le hablasse a el, como que todas aquellas ceremonias las auia hecho por amor del, edificã altares y holocaustos dixo. Hize siete altares y puse los holocaustos de bezerros y cabritos sobre ellos. Mas el Angel del seõor puso en boca de Balaam todo lo que auia de dezir y hablar, y asì le dixo y mudo. Bueluete a Balac y dezille has estas y estas cosas. Dando la buelta Balaam hallõ al rey Balac que estaua junto cabe el holocausto q̃ se auia de ofrecer y quemar y hazer poluo y ceniza, porque estaua aguardando la venida de Balaam, y estauan juntamente con el todos los principes de los Moabitas.

Capit. 13. Delo que Balaam dixo al Rey Balac, en loor y alabanza del pueblo de Israel.



Omando pues Balaam su parabola. Esa aqui llamada parabola, la prophesia que Dios auia puesto en la boca de Balaam. Es asì mismo dicha parabola, quando vna palabra se pone por otra, y en esta manera es aqui dicha parabola, porque queria Balaam palabras de maldicion, y fueron puestas en su boca palabras de bendicion. Es tambien dicha parabola, por que hablaua parabolicamente y por similitudines y semejancas como se ponẽ aqui algunas. Y hablãdo el rey de Moab dixo. De Aran me traxo Balac rey de los

§. 1.
De lo q̄ di-
xo Balaam al
rey Balac.

los Moabit, de los montes de Oriente. Quiso aquí Balaam dar a entender, que no podía maldezir a los Israelitas, porque era cosa que desagradaua mucho a Dios, por dōde antepuso algunas cosas para le escusar, conuiene saber, q̄ no auia venido de su voluntad propia sin ser llamado y rogado, y que no auia incitado ni mouido al rey para ello, prometiendo y dādo su palabra al rey que maldeziría al pueblo de Israel; mas q̄ auia venido casi forçado y compelido, por donde si no maldeziese a los Israelitas que no era por su culpa, ni se lo auia de imputar a el, porq̄ el rey le auia traydo allí por fuerza y contra su voluntad. Y añade diziendo. Así me dixo. Ven y maldiré a Iacob, date priesta y con abominable y pésima maldición maldiré a Israel. Debaxo deste nōbre de Iacob se entendian todos los Israelitas, a los quales queria el rey Balac que maldeziese Balaam para poder conseguir victoria dellos, mas no hizo Balaam lo q̄ queria el rey Balac, por donde añadió diziendo. Como maldezire yo a quel, al qual Dios no maldixó? Hablo desta manera como si dixera. Demandas cosa injusta y agena de toda razón, porque no podre yo maldezir sino quando Dios maldize, mas Dios bendize a los Israelitas, como los podre yo maldezir. Es aquí forçado y compelido Balaam a decir la verdad acerca de su maldición, diciendo que no podía maldezir al pueblo de Dios, sin su diuina voluntad y consentimiento, y así dixo. Porque razón tengo yo de aborrecer y maldezir a quel, al qual Dios no aborrece ni maldize, con abominable y pésima maldición? Y dixo mas. De las muy altas penas, y de los muy sublimes y encubiertos montes le vere y considerare. Hablo desta manera como si dixera. No le maldezire, mas muy inas me deleytare en su vista dende las muy altas rocas e incumbrados y muy altos montes. Esta villa

§. 2.
Como dixo
Balaam
que no po-
día malde-
zir al que
Dios ben-
decia.

era muy deleytable a los ojos de los q̄ los mirauā, porque los reales de los Israelitas estauan muy bien assentados y ordenados, y con muy gran concierto puestos, y ver cosas semejantes, es cosa muy deleytable, y así añadió y dixo. Quan hermosas y de buen parecer son tus tiendas Israel, y tus tabernaculos la cob. Como el Rey Balac oyo las palabras que auia dicho Balaam, lleuole a un lugar dende el qual no pudiesse ver a todo el exercito de Israel, mas tan solamente alguna parte del. Y dixo mas Balaam morara solo el pueblo. Aquí prophetiza Balaam algunas cosas q̄ ellauā por venir del pueblo de Israel, conuiene saber, que moraria solo, esto es, que seria singular entre todos los otros pueblos de la tierra, porq̄ los otros pueblos se auian de cōuertir a honrrar diuersos dioses, mas este solo auia de q̄dar en honor de su Dios, porq̄ dado q̄ algunas vezes saltassen y se apartassen del (por dōde se querella dellos segū muy a la clara lo manifesta el propheta Hieremias) tornauan de spues a el. De las otras gentes y naciones ninguno se conuertia ni tornaua a honrrar a Dios. Y dixo mas Balaam. No sera reputado, entre las gentes. Quiso decir. No ternā Dios a este pueblo, en la reputacion que a las otras gentes, porque a las otras gentes las menoscabara como a inmundas y contaminadas en sus peccados, mas a este pueblo le cōseruara amparar, y defendera como a particular heredad suya, y le hara muy señalada y grandes mercedes, y le dara singulares y especiales dones y privilegios. Y dixo mas. Quē podrá contar el poluo de Iacob? Como si dixera. Quē podrá contar la multitud de la gente que por via de generacion ha de salir y descender de Iacob, porque sera multiplicado este pueblo con el mismo grado mucho, en tanto grado que el parir de las mugeres, no parezca que paren, mas que fructifiquen así como

§. 3.
De niuchas
cosas q̄ dixo
Balaam
en loor del
pueblo de
Israel.

Hieremias

arboles

arbores, que cada vno delllos echa de si
muchos pimpollos ramos y frutos. Y
asi añadiotiziendo. Y conocer el nu-
mero y cuéto de la rayz de Israel? Esto
es, quien ay que pueda conocer la mul-
titud de los Israelitas? Como si dixera.
Sera tanto que no se podra contar, por-
que los Israelitas eran multiplicados en
muy gran numero y multitud. Y dixo
mas. Muera mi anima muerte de justos.
Como Balaam dixesse todas estas co-
sas las quales pertenecian para alaban-
ça y excelencia del pueblo de Israel,
desseo tener el fin de su Dios, asi como
los Israelitas querã varones justos cu-
yas amias despues de su muerte, conse-
guian la vida eterna, de donde el senti-
do destas palabras, muera mi anima
muerte de justos, es como si dixera. O-
xala yo muera, como hã de morir estos
justos. Anteaui Balaam en espiritu que
aquellos auian de acabar en la ley de
Dios, y desleaua fenecer y acabar asi
como ellos, mas no viua asi como
ellos. Y añadio diziendo. Seã mis cosas
vltimas y posttrimeras hechas semejan-
tes a las destos. Quiso dezir. Oxala mi
muerte fuese tal, qual sera la destos,
porque debaxo destas palabras cosas vl-
timas son entendidas, muerte y iuyzio;
segun aquello que el Ecclesiastes dize.
En todas tus obras ten en tu memoria
y acuerdate de tus cosas vltimas (con-
uene saber muerte y iuyzio) y jamas
peccaras. Estas cosas vltimas y postri-
meras luyas queria Balaam que fuesen
hechas semejantes a las de los Israe-
litas, mas no queria viuir como los Israe-
litas.

Capitu. 14. De lo que

dixo el Rey Balac a Balaam viêdo q
dezia tantas y tan grandes excelen-
cias del pueblo de Israel.

C Omo el Rey Balac oyesse las gran
diosas cosas que Balaam auia dicho

en loor y alabança del pueblo de Israel,
y como en lugar de le echar maldicion
le bendezia, dixole. Que es esto que ha-
zes? Para que maldixesses a mis enemi-
gos te llame yo, y tu por el contrario
los bendizes? Fue aqui reprehêdido Ba-
laam, porque hazia lo còtrario de aque-
llo para que auia sido llamado del rey
Balac, al qual respondio Balaam. Por vè-
tura puedo yo hablar otra cosa, saluo lo
que mãdare el señor que diga y hable?
Dixo pues que asi es el rey Balac a Ba-
laam. Ven conmigo a otro lugar, de dõ
de tan solamente puedas ver parte del
exercito de Israel y no a todo Israel. La
causa porq Balac dixo y hizo esto, fue:
Lo vno, porque los magos y encantado-
res para semejantes cosas mirã y aguar-
dan lugares y tiempos. Lo otro, porq
el rey Balac creya que Balaam se auia
espantado viendo a todo Israel, y q den-
de aquel lugar no auia oßado maldezir
al pueblo, o porque sabia que estaua ma-
yor merito en todo el pueblo, q en par-
te del, para que si Balaam fuese prohi-
bido maldezir a todo el pueblo, por sus
merecimientos no le fuese vedada la
maldicion de la parte del pueblo, y por
consequente sus contrarios y capitales
enemigos fuessen disminuydos y me-
noscados y debilitados. Lo otro por-
que dende aquel lugar auia visto Balaam
a toda la multitud de Israel, y penso que
por esta causa no le podia maldezir, por
donde le lleuo a otro lugar de dõde no
pudiesse ver a toda la multitud, sino par-
te della. Lo otro porque creya y pen-
saua que aquel lugar dõde estauan, era
menos fortunoso para lo que queria ha-
zer, y porque creya que en aquel lugar
al qual lleuaua, seria mas ayudado y
favorecido de la virtud celestial, y por
razon de otras ceremonias y ritos, que
los magos y encantadores tienèn y guar-
dan en semejantes cosas, mas ha se de-
dezir, que donde quiera que ellos estu-
uiesen su supersticion y cerimonia, nin

guna

34.
Como Ba-
laam desseo
morir mu-
erte de ju-
stos.

2

37122

Ecl. 7.

31.
Como el
Rey Balac
lleuo a Ba-
laam a otra
parte dõde
no pudiese
ver sino
parte del
exercito d
Israel.

guna cosa aprouechara contra el pueblo de Israel. Nies de maravillarse que el rey Balac y Balaam se ocupassen en cosas supersticiosas para maldezir al pueblo de Israel, lo qual (como esta dicho) ninguna cosa aprouechara, aunque se hiziera, y así es el sentido destas palabras, vé conuigo a otro lugar, porque este es sin fortuna, y en el no es prosperado nuestro negocio, mas lleuarte he a otro lugar, en el qual seamos ayudados y fauorecidos de la virtud celestial, de donde veas parte de Israel y maldezille has, porque dende allí seras ayudado y fauorecido de la virtud celestial, por donde facilmente le podras maldezir. Como le lleuasse a vn lugar muy alto para que dende allí pudielle ver parte del pueblo de Israel, porque si descendiera a los valles y a algunas concavidades de los montes, no pudiera ver cosa alguna del exercito del pueblo de Israel, lo qual fê laua el rey Balac que era necessario para maldezir al pueblo. Era aquel lugar muy alto respecto de donde estaua tendidos los reales de los Israelitas. Paruò dore del lugar donde estauan asentados, lleuo el rey Balac a Balaam sobre la cumbre del monte Phasga. Este monte dicho Phasga es muy gran monte estêdido hasta la estremidad de la tierra de Moab sobre el rio Iordâ y sobre el mar de los Sodonitas, donde antiguamente estauan asentadas las cinco ciudades, q̃ fueron assoladas y hundidas. Es llamado este monte de muchos y diuersos nombres. Otras Phasga, y otras Transito de Nebo, segun parece en el Deuterouono. La parte en la qual al presente estauan el rey Balac y Balaam, era llamada Phasga, la qual diuidia y apartaua la tierra de Moab, de la tierra que antiguamente auia sido de los reyes de los Amorreos, y al presente era tierra de los dos tribus y media. Estauan los Israelitas asentados en los campos a la rayz,

yaldas de aquel monte Phasga, por donde podian ser vistos dende la cûbre del monte. Estando pues allí juntos los dos el rey Balac y Balaam, edifico Balaam el mismo por su persona siete altares, lo qual hizo porque por ventura en la edificacion de aquellos altares se auian de guardar algunas ceremonias, las quales no podia hazer otro alguno salvo el mismo Balaam, como en el pronunciar de las palabras, o en el hazer de los carathes, así como es costumbre de hazer se en todos los maleficios. Para la supersticion de maldezir i queriãse siete altares segun las leyes y supersticiosas ceremonias de los magos arriolos y encantadores, y así se requerian aqui para auer de maldezir al pueblo de Israel, hechos los altares puso sobre ellos siete bezerrnos y otros tantos cabritos segun y como ante lo auia hecho guardando su supersticion segun que mago y encantador. Hechas todas estas cosas dixo al rey Balac. Esta aqui cabe tu holocausto que por amor de ti ha de ser ofrecido, y vere quien me saldra al camino para me hablar y dar respuesta de lo que tanto desseas saber. Entendia Balaam de encôtrar al demonio que tenia costumbre de le hablar, mas saluole el señor al encuentro (en cuya presencia no puede cosa alguna el demonio) y puso palabra en su boca muy contraria de su intencion y voluntad, y dixo. Bueluete a Balac y dezille has estas cosas. Esto dixo el señor dando le la reuelacion prophetica, alumbrando no solamente su entendimiento, mas aun mandando lo que auia de dezir y hablar. O podemos dezir que puso la palabra en su boca y no en la voluntad, porque Balaam hablaua todas estas cosas compeliendo y contra su voluntad, mudando el señor sus organos vocales para hablar. Dando pues Balaam la buelta halio al rey Balac que estaua junto cabe el holocausto, con muy gran diligencia y solici-

§.3.
De como el mismo Balaam edifico siete altares.

§.2.
Como el Rey Balac lleuo a Balaam sobre el monte llamado phasga.

Genef. 19

Deute. vlti

ad atento para que no faltasse cosa alguna de las ceremonias necesarias para maldezir al pueblo, porque no fuese impedido el efecto de la maldición por que pensaua que aquella maldición le auia mucho de aprouechar. Estaua así mismo allí con el rey Balac, los principes de los Moabitas q̄ le auian aconipañado quando subio al monte. Como Balaam boluió, preguntole el rey Balac diciéndole. Que es lo que el señor ha hablado? Pregunto esto Balac porque estaua muy deseoso de saber la determinación deste negocio en la qual pensaua que depedia la salud y estado del reyno de Moab, y preguntosele ante que Balaam hablasse palabra alguna, porq̄ el amor no fufiere dilacion ni tardanza alguna.

Balaam comenzando a proponer su parabola (esto es su prophetica relación la qual Dios auia puesto en su boca que es dicha parabola, porque es segun algunas semejanzas y figuras) dixo. Esta Balac y oyé hijo de Sephor. Aquí haze acento Balaam al rey Balac para que oya lo que quiere dezir, quiso en esto dar a entender, que estuuiesse con mucha diligencia aparejado para entender las palabras que queria dezir y comenzando dixo. No es Dios casi hombre para que mienta. Quiso dezir redarguyendo e increpando al Rey Balac (porque le auia preguntado que era lo que el señor le auia dicho) como si dixera. Tuuiste que Dios me veda y prohibio la primera vez, que no maldixesse al pueblo de Israel, pues que así es que es lo que agora me preguntas, que de nuevo aya dicho el señor, poi que cosa manifesta es que aya dicho lo mismo que antes, por que no es como los hombres que se mudan de las cosas que dicen y juzgan, q̄ despues dicen y juzgan otras de las que antes auia dicho y juzgado. Ni es como hijo de hombre para que se mude. Como si dixera. No se muda de su proposito, como los hijos de los hombres. Dixo

esto, porque Dios es verdad por esencia y de todo en todo es inmutable, por que las palabras de Dios que son significadoras de las cosas que estan por venir, segun que estan en la presencia de Dios, viene inmutablemēte y sin faltar, porque la presencia de Dios es inmutable, por donde añadió diciendo. Dixo pues que así es, y no hizo lo que dixó? Hablo, y no cumplio lo que hablo? Como si dixera. No. Porque todo lo que dixo hizo, y lo que hablo-cumplio sin faltar en cosa alguna. Y dixo mas. Para bendezir soy traydo. Es de notar que no dixo Balaam. Vine a bendezir. Mas dixo. Soy traydo para bendezir lo qual dixo, porq̄ vino y Dios le traxo, mas Balaam en quanto en el era y segun su intencion venia a maldezir y no a bendezir, porque para bēdezir no partiera de sarcasa, como el rey de Moab le rogo q̄ veniesse a maldezir al pueblo de Israel, mas Dios traxo a Balaam para bendezir al pueblo de Israel, porque la voluntad de Dios era muy mas eficaz, poderosa, y fuerte, que la de Balaam, no pudo maldezir al pueblo así como queria, mas bendixole segun y como Dios lo quiso y tuuo por biē. Y así añadió diciendo. No puedo yo contradezir ni prohibir la bendición. Quiso dezir. Dado que yo no quiera bendezir, soy forçado y compelido a bendezir. Esto dixo Balaam hablando propheticamente mouido de Dios: porque no osara confesar esto, si le fuera permitido hablar libremente, mas Dios le forçaua dezir estas cosas para gloria suya. Y dixo mas. No ay ydolo en Jacob, ni simulacro en Israel. Como si dixera hablando mas claramēte. En los Israelitas que son dichos Jacob, o del linage de Jacob, no ay ydolo, esto es, vicio de ydolaria, o Dios que tenga la condition de los ydolos, ni los Israelitas hourran algun ydolo, o simulacro, así como las otras gentes: por donde no ay maldición, o bendición que

§. 5.

Como dixo Balaam que auia sido traydo para bendezir al pueblo de Israel.

§. 4.
De lo q̄ de
nuevo di-
xo Balaam al
rey Balac

que tenga eficacia sobre ellos. Por dō de añadio diciendo. Su señor Dios esta con ellos por verdadero culto y honra. Quiso hablado mas claro dezir. No aydo lo ni simulacro alguno q̄ hōrrē en Iacob, mas t̄s̄ se lamiera a su señor Dios que siempre esta con ellos, al qual siruē acatan y dan rēuerencia. Las maldiciones o bēdiciones son eficaces sobre las gētes que hontran a los ydolos, mas Israel tiene siempre consigo a su Dios y señor que esta con ellos, por donde nuestras bēdiciones o maldiciones, no los pueden aprōuechar, empecernidadnar. Y dixo mas Balaam. El sonido de la victoria del rey esta en el. Como si mas claro dixera. Dios que es rey de los reyes, y señor de los señores, les da la victoria peleando por ellos. Esto parece auerte cumplido en los Egypcios y en los Amalechitas, los quales fueron vengidos por virtud diuina, sacandolos de Egypto con grandes señales y maravillas dignas de perpetua recordacion y memoria. Y prosiguiendo Balaam su habla, dixo. No ay augurero que adivine en el gorgear de las aues, ni adivino que adivine por arte magica. Esto dixo en loor y alabāça del pueblo de Israel, por donde se muestra ser este pueblo muy mas excelente que los otros pueblos, porque los otros no podian conuscer cosa algūa oculta, salvo por augureros y adivinos, y ellos sō maneras y modos imperfectos, porque no hazen que suficiente y baltantemente sean conocidas las verdades, mas los Israelitas no conocian algunas verdades por augureros y adivinos, mas por revelacion diuina que es certissima, por dōde el pueblo de Israel era mas perfecto y digno de ser alabado que todos los otros pueblos, y así añadio diciendo. En sus tiempos sera dicho a Iacob y a Israel lo que Dios aya hecho. Esto es, no tienē necesidad los Israelitas de augureros, o de otras supersticiosas inquisiciones

porque en qualquiera tiempo que les es necesario y cōueniēte saber alguna cosa oculta, luego inmediatamente Dios se la reuela. Esto parece en Moyses el qual quando era preguntado del pueblo de alguna cosa dubdosa dezia. Aguardad vn poco y vere que es lo que el señor manda. Donde les eran reueladas las cosas ocultas y dubdosas en sus tiempos conuenientes y necessarios. Y dixo mas Balaam. Mirad que este pueblo se leuantara así como leona. En estas palabras prophetizaua Balaam, el estado de los Israelitas que se auian de leuantar muy fuertes y feroces contra todos sus enemigos, así como leona muy feroz y fuerte (mas que el leon) quando le toman sus hijos, de donde para significar alguna ferocidad, es dicho en los prophetas q̄ dize Dios. Saliros he al encuentro, así como leona q̄ le han tomado los hijos. El Israelitico pueblo fue muy feroz y fuerte, porque no tan solamente tomo los despojos de todos aquellos que vencian, mas aun los matauan a todos, no dexado alguno a vida, por q̄ así se lo auia mandado Dios, diciendo que no perdonassen a alguno de los Chaneos, ni hiziessen con ellos pacto ni cōfederacion alguna, mas que todos los mataffen y hiziessen pedaços como paresce en el Deuteronomio. Y añadio mas diciendo. Y leuātarse ha como leō, y no se acostara hasta que conia la preā. El leuantamiento del leon significa su gran fortaleza, como no teme cosa alguna que le salga al encuentro, por donde no le acostara hasta que coma la preā. Esta manera de hablar es methaphorica, traspassada del leon al pueblo de Israel, porque el leon despues que se leuanta a cagar nunca descansa hasta que ha tomado la preā, así los lijos de Israel no cessaron de pelear ni descansaron, hasta que tomaron toda la uerra que les era prometida y auia de cōquistar y tomar por

Nume. 9.

Osca. 13.

Deute. 10.

§. 7.

que el pueblo de Israel era muy fuerte.

Exodi. 14.
8. 17.

§. 6.

de nuichas cosas dize xpo Balaam en loor y alabāça del pueblo de Israel.

por fuerza de armas. Y así añadió diziendo, Y beua la sangre de los muertos. En esto quiso dar a entender, Balaam que los Israelitas quaxa con gran delección de derramar la sangre de sus enemigos, no por via de crueldad y venganza, mas porque era la voluntad de Dios que se lo auia mandado, así como Samuel mató al rey Agag, rey de los Amorreos. Y así como Helias mató quatrocientos, y cinquenta prophetas de Baal. Esto es lo que dixo el Psalmista, Alegrar se ha el julto, quando viere la vengança no mouido cózelo de propia vengança, mas con zelo de diuina justicia y labara sus manos en la sangre de los peccadores, esto es, justificara muy mas sus obras en la sangre de los peccadores, eópiene saber en su castigo y puniteloni, que es ocasión de mejorar su vida, segun aquello que esta escripto en los Proverbios, Castigado el pestilento, y malo peccador, sera hecho muy mas sabio, el pequeño y humilde.

Capit. 15. De como el

Rey Balac se ayro contra Balaam porque bedezia al pueblo de Israel.

AYrado el rey Balac contra Balaam, porque dos vezes auia echado la bendición y bendito al pueblo de Israel, dixole. Ni maldigas ni bendigas. Como si dixera. Si no puedes maldezir, puedes dexar de bendezir, y pues que así es, no bendigas pues no maldizes. Mas Balaam escusasse desto diziendo. Por ventura no dixes, que todo aquello que el señor me mãdasse lo auia de poner por obra? Porque por virtud diuina soy forçado y cópellido a dezir y hazer esto, ala qual no puedo resistir ni contradezir. Hablo desta manera, como si hablado mas claudexera. No me deues ni puedes im-

poner culpa ni peccado alguno, porq dède el principio te dixes que no podia hazer otra cosa saluo lo q el señor me mãdasse, por donde dado q yo quiero maldezir, no me es permitido, al qual dixo Balac. Vê y lleuante he a otro lugar, si por ventura tuuiere Dios por bien q dède allí maldigas al pueblo. A quetribaja Balaam la tercera vez por maldezir al pueblo de Israel, porq dado que las otras dos vezes no quiesse podido maldezir no vuo empacho ni verguça de intentar la tercera vez buscado ceremonias para maldezir al pueblo de Israel, induzido y persuadido del rey Balac, y por esto le dixo. Vê conmigo a otro lugar, el qual por vettura sera mas conueniente para nuestro negocio y proposito. Como pues q así es lleuasse a Balaam sobre la muy alta cùbre del monte Phogor, que mira a la parte dela soledad, para que dende allí maldixesse al pueblo de Israel, dixo a Balac segun que antes le auia dicho. Edificame siete altares, y apareja otros tantos bezerritos y cabritos y pon sobre cada vno dellos vn bezerrito y vn cabrito. Mado Balaam, que esto se hiziesse así desta manera porque (segun esta dicho) era esta ceremonia de los magos adiuinos y encantadores, para maldezir. Luego ala hora hizo Balac lo que auia dicho y mandado Balaam, por que con estremo grado desleaua el rey Balac la maldición del pueblo de Israel, de donde no tan solamente edifico los siete altares, y mató los siete bezerritos y cabritos, mas aun todo quito mas le dixera pusiera por obra segun el grã desseo que tenia que Balaam maldixesse al pueblo de Israel. Como Balaam viesse que Dios le tenia prohibido y vedado que no maldixesse, mas que tenia por bien y que era su voluntad, que de nuevo bendixesse al pueblo de Israel, esto es, q ante dixesse y prophetizasse algunas cosas buenas y muy señaladas q estaua por venir (que era bñdezir) no

§. 2.

Como Balaam no busco en esta tercera vez augurios como en las otras dos.

Num. 1. 3c
1.

§. 3.

De la bendición q̄ Balaam la tercera vez echó al pueblo de Israel.

¿Curo como antes lo auia hecho de yr a buscar augurios como las otras dos veces, porque dado que las otras veces, le fuese permitido buscar augurios para maldezir al pueblo, agora no le fue permitido, mas luego despues de la mudança del lugar y obligacion del sacrificio, fue forçado y cōpelido bendezir al pueblo de Israel, y así como entendio que no podia maldezir sino bendezir, endereço su vista contra la parte del desierto, y levantando sus ojos vio al pueblo de Israel diuido y repartido en sus reales y tiendas por sus tribus y familias en sus reales y tiendas, porque cada uno de los tribus tenia asentado su real sobre si apartado de los otros tribus, y sobreueniendo en el espíritu de Dios, esto es, el espíritu de profecía (que puede estar en alguno con la malicia de su voluntad) alabando el estado de los Israelitas que auia de subceder adelante, tomando la parabola comenzó a prophetaizar diziendo. Dixo Balaam hijo de Beor. Dixo el hombre cuyo ojo esta cerrado y cubierto. Dize se tener el ojo cerrado y cubierto, porque la reuelación que de Dios le era dada, era hecha sin gracia justificante, porque así viesse la verdad para los otros, mas no la viesse para conseguir el para si salud y saluacion, y así estaua ciego con su malicia y mala intención, por donde añadido diziendo. Dixo el oydor de las palabras de Dios, q̄ vió la vision del todo poderoso que cae, y así son abiertos sus ojos. Todas estas cosas como eran prohemios para auer de bēdezir al pueblo de Israel, y así como quando dixo. Quan hermosos son tus tabernaculos Jacob, y tus tiendas Israel, quan bien ordenadas, cōcertadas y dispuestas. Como valles muy llenos de espesas arboledas, agradables de ver a la vista de los ojos. Dixo esto Balaam, porq̄ el tabernaculo de la confederacion, donde estaua la habitación diuina, estaua en medio de las tiendas y reales de los Is-

raelitas, porque estauan asentados al derredor del, lo qual era cosa muy hermosa y agradable a la vista de ver. Y añadido mas diziendo. Y como huertos que estan plātados junto cabe los rios, aptos y dispuestos para ser regados y fructificar. Correrá el agua de su canal y su grano y simiente fera en muchas guas por amor de Agag. Sera quitado tu rey y reyno. Aquí prophetaiza Balaam lo que auia de subceder al Rey Saul, primer Rey de Israel, el qual auia de ser quitado (como lo fue) porque no guardo ni cumplio el mandamiento de Dios que le mando destruyesse a Amalech y matasse al rey Agag mas Saul perdonó al rey Agag le tomo viuo y guardo las cosas muy ricas y preciosas de Amalech, por cuya causa y razon el rey Saul perdio el reyno y fue muerto de los Philisteos en los montes de Gelboe, y fue traspasado el reyno de la casa de Saul a la casa de David. Dixo mas Balaam hablando del pueblo de Israel. Dios le faco de Egypto y su fortaleza como la del unicornio que es animal muy fuerte y ferocisimo. Destruyan a sus enemigos triumphado perfectamente de ellos, y quebrantarán sus huesos y traspallarlos han con saetas. Durmiendo descansarán como león y así como león a la qual ninguno offara despertar. Quilo Balaam dezir en estas palabras, que el pueblo de Israel despues de vencidos sus capitales enemigos ternia descanso, quietud y paz, y que no auria alguno que offiasse levantar guerra contra el, porque todo el tiempo que estuueron en el verdadero culto y hora de Dios moraron con muy gran confianza en la tierra de promission. Y así añadió y dixo. El que te bendixere sera bendito: y el que te maldixere sera maldicho. Como si dixera. Tanta era la opinión de la bondad deste pueblo, q̄ los que le bendixeren seran auidos y reputados por benditos, y los que le maldixeren seran

1. Reg. 15

2. Reg. 15

1. Reg. 15

1. Reg. 15

Exod. 14.

§. 4.
de muchas cosas q̄ prophetaizó la del pueblo de Israel.

seran oídos por malditos. Oyendo el rey Balac las cosas que auia dicho. Balaam en loor y alabanza del pueblo de Israel, ayrado mucho con el tremo grado contra Balaam, cerradas y enclaujadas las manos dixole. Para maldezir a mis enemigos te llame, y no para los bendezir: mas tu por el contrario tres vezes los has bendicto, pues que asi es buelues a tu lugar y tierra. Determinado tenia de honrrarte magnificaméte mas el señor te ha priuado de la honrra q te es dada a parejada. Respondio Balaam al rey Balac: Por veytura no dixé a los mágigos que me embiasse, si me diere Balaam toda plata llena de plata y de oro, no podré traspassar la palabra de mi señor Dios, para que yo pueda dezir cosa alguna, buena o mala de mi coraçõ, mas lo que el señor me dixere, aquello hablaré. Mas con verdad partiendome para mi pueblo darte he consejo que sea lo q tu pueblo aya de hazer y estar con este de Israel en el tiempo que esta por venir, por donde offendan a su Dios y se aparte dellos: Sabia Balaam que todo el tiempo que el espíritu de Dios le mouiesse para hablar no podia maldézir al pueblo de Israel, mas pensaua que apartandole del, que luego le seria permitido dezir y hazer segun su voluntad y que daria consejo al rey Balac contra los hijos de Israel, como lo hizo segun veremos. Prosiguiendo Balaam su propheta (con mas alto e incumbrado entendimiento) endereçandola a Christo nuestro Redemptor y a su diuina encarnacion y primero aduenimiento dixo. Velle he, mas no agora. Dixo esto, porque no le vio en su propria persona, mas en los que descendieron del porque los Magos que venieron adorar a Christo, eran de linage y parentela de Balaam. Y dixo mas. Y no de cerca. Porque la Natiuidad de Christo que estaua por venir, distaua por mucho y largo tiempo de dias y años. Demuestra la te

ñal desta venida diciendo. Saldrá vna estrella de Jacob. Hablo desta manera: porque en la Natiuidad de Christo aparecio vna estrella que traxo a los Magos a Christo que le vinieron adorar (como parece en el sagrado Euágelio) y fuerõ incitados y mouidos a ello por esta propheta. Y dixo mas: Y leuantar se ha vna vara de Israel, conuene saber Christo que es dicho vara, por el poderio real que tuuo y tiene, de donde fedize en el Psalmo. Regillos has con vara de yerro y quebrantaltos has como a vasso de barro. Y herirá a los capitanes de Moab. Esto es a los ydolatras q son significados por los Moabitas que eran ydolatras. Y no nos hemos de maravillar desta tal significacion, porque Balaam hablaua parabolicamente, como parece en el texto. Y añadio mas diciendo. Y destruyra a todos los hijos de Seth. Esto es subyctura a todos los pueblos a la fee catholica, ante de la fin del mundo, dado que al presente no se aya cumplido. De Seth con verdad salierõ todos los pueblos porque Abel fue muerto sin dexar hijos y los hijos de Cayn perecieron en el diluuió. Son dichos destruydos los hijos de Seth, por la conuersion a la fee, en quanto dexaron de ser lo que antes eran por la infidelidad, como se dize en los Prouerbios. Conuierte señor a los malos y no serã. Esto es, no seran malos como antes lo erã. Y prosiguiendo su propheta dixo. Y sera Ydumea su possessiõ, y la heredad de Seyr obedecera a sus enemigos, mas Israel obrara muy fuerte y varonilmente. Por Edom y Seyr (como algunos dicen) es entẽdida la ciudad Romana, la qual es hecha possessiõ de Christo nuestro Redemptor, porq es hecha principal silla de su vicario. De Jacob saldrá quien se enseñoree. Conuiene la ber vniuersalmente, porque a Christo son subyctas todas las cosas, asi del cielo como de la tierra, segun que el mef-

Math. 1.

Psal. 11.

Prouer. 11

55.
Como Balaam propheta
tizo el aduenimiento y
encarnaciõ de Christo

Math. 18.

mo dixo. Dadome es todo poderio en el cielo y en la tierra. Y así destruyra las reliquias de la ciudad. Esto es, la congregacion de los malos obstinados en vicios y peccados, q̄ son ciudad del demonio, así como los justos sanctos y buenos, ciudad de Dios. Otras muchas cosas y muy señaladas propheta Balaam, que por evitar prolixidad las dexo de relatar, y auu tambien porque no haze a nuestro proposito. Acabadas de dezir todas estas cosas, leuanto se Balaam y boluio se a su lugar y tierra de donde auia venido, y el rey Balac boluio se (por el camino que auia venido) ha lo anterior de su reyno, porque estaua en fin del.

Capit. 16. Enel qual

se ponen las bendiciones q̄ Balaam echo al pueblo de Israel, segun las e laia Iosepho.



Enido Balaam al llamamiento del rey Balac para que maldixesse al pueblo de Israel, en lugar de le maldezir, por el cōtra-

Ioseph. li. 4.
antiq. c. 5.

rio le bendixo muchas vezes con largas y muy grandes bendiciones, ante diciendo del cosas muy señaladas y grandiosas q̄ le auian de subceder diciendo. Este pueblo es dichoso y bienauenturado, al qual dara Dios posesion de muchos bienes y sera su ayudador en todas las cosas, y su prouidencia le concedera que sea presidente y superior de tal manera, que no aya linage alguno de hombres que no lo juzgue que su virtud y estudios seā muy buenos apartados de toda malicia. Estas cosas (pues que así es) las terneys y poseereys vosotros y las dareys a vuestros mejores hijos. Cō verdad estādo Dios con vosotros solos, donde quiera que estuuiereis en toda la tierra que esta debaxo del sol, te-

niendo y reputando os por mas dichosos y bienauenturados que las otras gentes, con segureys y alcançareys la tierra a la qual el mesmo Dios os embio, q̄ siempre ha de seruir a vros hijos, cuya gloria abraçara toda la tierra y mar, y así sereys muy abundantes en todo el mūdo, de tal manera que de vuestra generacion y linage proueyays de nobradores a todas las tierras. O mōrallisofo y bienauenturado exercito, que así es nascido y criado de vn solo padre, tal y tanto, sin cuento y numero. Mas cō verdad a vosotros que agora soys pocos, os rescibirā la tierra de los Chanaanos, fābiēdo q̄ v̄ra habitaciō y morada sera pāsiēpre y en eternotoda la redōdez de la tierra. Cō verdad que v̄ra multitud sera dilatada en las Islas del mar y en todas las tierras sin cuēto ni numero alguno, así como no ay numero ni cuēto de las estrellas del cielo, y siendo como sereys tantos, no os negara Dios grā abundancia y fertilidad administrados todos los bienes en mucha quietud y paz, y daros ha en las guerras y batallas victoria y muy gran poder. Subjetara debaxo de vuestra seruidumbre, señorio, y mando a los hijos de vuestros enemigos, que con alguna presumption contendieren y pelearen contra vosotros. Con verdad que de aqui adelante vuestro aduersario y capital enemigo que no holuera con victoria, que antes con sus victorias solia alegrar a sus mugeres y hijos. Tanta fortaleza os dara la prouidencia de Dios, la qual tiene virtud de disminuir y abatir las cosas altas y grandes, y engrandescer y levantar las cosas pequeñas y baxas. Tales y tan señaladas cosas dezia. Balaam en su bendicion bendiziēdo al pueblo de Israel, en agenado de si mesmo, y estādo fuera de si, y por mejor dezir, vecido del espíritu de Dios Oyēdo el rey Balac todas estas cosas entristecido en si mesmo, y clamādo porque Balaam auia traspasado el pacto

paño. y así cierto para el qual abia sido
esbiado y llamado de sus amigos con
efectivamente de grandes dones de ho-
ras y riquezas porq̃ maldixesse al pue-
blo de Israel y como uiesse venido pa-
ra Jerusalem y a sus capitales: enemi-
gos, por el don que los auia alabado y
bendecido, y así mesmo auia mostra-
do que eran pios y buenos enterrados que
todos los tueros. Como Balaam y o la
visite y y ena del Rey Balac dixole. Q
Balac: que te es de lo que piensas de todas
estas cosas piensas por ventura que de
todas ellas podamos decir o callar co-
se alguna, quando nos lo mandas, el spi-
ritu de Dios y las voces y palabras que
el quere que digamos no sabiendo ne-
sotros cosa alguna la escha por nuestra
boca. Mas yo me acuerdo como tu y
los Medianitas con muy gran desseo su-
plicando me traxistes aqui y por esto vi
me y tuue voluntad e intencion de no
violiar, quebrantar ni traspasar tu desseo,
mas mucho mejor es el Dios, que todas
las cosas que yo pensaua y creya que te
podia dar: Con verdad que son muy lo-
cos y faltos de seso todos aquellos que
de tal manera toman acerca de si mis-
mos el ante saber de las cosas humanas,
que en ninguna manera digan aquellas
cosas que la diuinidad dicta que to ayan
de dezir: con la qual hagan mayor vio-
lencia a su voluntad. Yo con verdad no
propuse de alabar a este exercito, ni de
abrir y manifestar en que bienes Dios
en el linage dellos auia de morar, mas
fiendo Dios a ellos muy propicio y pia-
doso, con mucha presteza entendiendo
de darles vida bien andate y dichosa, y
así mesmo gloria perpetua, me admini-
stro las palabras de tales promerimien-
tos. Agora pues que así es, porque to-
go voluntad de te hazer a ti y a los Me-
dianitas, algun señalado bien y benefi-
cio (cuyos ruegos y suplicaciones auen-
nos yo de deslechar es cosa muy inde-
cente y mal hecha con estremo) ven

otra vez y de nuevo leuantemos otros
altares y sacrificemos otros sacrificios
semejantes a los primeros, si por ventu-
ra podre inclinar y mudar a Dios para
que me permita q̃ pueda obligar y sub-
yugara estos hombres debaxo de pesi-
ma maldición o su castigo. Como Balaam permi-
tiesse que fuesen hechas todas las cosas
y el sacrificio la segunda vez, como la
deydad en ninguna manera le conoe-
dió ni dió el lugar, y para que maldi-
xesse al pueblo de Israel, cayendo y dā-
do conigo en uierta atedezra y publi-
cauā las muy grandes pasiones, traba-
jos y tribulaciones que auian de venir a
los reyes, y las cosas que a cada vna de
las muy insignes y señaladas ciudades
(adelante en el tiempo que estaua por ve-
nir) abian de subceder, de las quales al-
gunas dellas se auian de depoblar y in-
habitar, como despues se figueron y vi-
nieron todas estas cosas segun y como
Balaam las auia dicho. El rey Balac in-
dignado por razou que no auian sido
maldictos los israelitas, antes por el co-
trario (de muchos y muy largas bendi-
ciones) bendictos torno a embiar a Ba-
laam sin remuneració de algun premio
y honra, para que se boluiesse a su tier-
ra. Mas Balaam ya que se partia venien-
do al passo del rio Euphrates, saludado
al rey Balac y a los principes de los Me-
dianitas, dioles vn consejo contra los hi-
jos de Israel, para que los hijos de Israel
ofendiesen a Dios y fuesen del desam-
parados y así vencidos segun que lue-
go veremos.

Capit. 17. En el qual

se pone vn consejo que dio Balaam
al Rey Balac, y de los males que del
se figueron.

Estas cosas así passadas como auen-
mos relatado, dize la sagrada escrip-
tura q̃ en aquel tiempo moraua Israel en
el lugar llamado Sethim, y fornico el
pueblo co las hijas de Moab, las quales

los llamaron y combidaron a sus sacrificios y comió de las cosas sacrificadas a los ydolos, y adoraron a los dioses de las. Para dar noticia, como y en que manera esto ya pasado, es de saber que conociendo Balaam que los hijos de Israel eran muy prompts e inclinados a luxuria, dio consejo Balaam al rey Balac (como lo auia prometido) que embiasse donzellas nobles, hermosas y de buen parecer, muy ataviadas, adornadas y compuestas, áceba de lo reales de los hijos de Israel, de su exercito y tiendas, y que viniendo los mancebos a ellas los alabassen y atraxessen con palabras alagueñas y amorosas, dulces y blandas, y que quando los viesse inflamados y encendidos a actos sensuales y carnales, no permittiesen ser de ellos conocidas; hasta que primero comiesse de las cosas que auian sido ofrecidas y sacrificadas a los ydolos, y que asimismo los adorássen, los quales ellas lleuauan consigo, para que por esta via fuesse Dios ofendido y el pueblo de Israel, desamparado, pugnido y castigado de Dios, y entregado en manos de sus capitales enemigos, como despues subcedio assi como Balaam lo auia dicho y aconsejado. Porque Iosepho el escriviente muy hermosa y largamente compuesto ya pasado, ponerlo hemos aqui el qual dize. Balaam al tiempo de la partida ya que se despedia del rey Balac, y de los principes de los Madianitas dixoles. O Balac y Madianuas que estays presentes conuiene sin la voluntad de Dios daros vn saludable consejo. A este linage de los Hebreos, ninguna pestilencia los afflige, ni guerras, ni esterilidad, y flaca de frutos de la tierra, ni los corrompe otro alguna falta o necesidad. Tiene con verdad Dios cuydados dellos de lo obrar de todo mal, y no permite que venga sobre ellos alguna semejante pasion, de tal manera que todos perezcan. Venilles han algunas pocas co-

sas, por breue y poco tiempo, de las quales parecera auer sido humillados y abatidos, mas despues egredieran que para atemorizalló les aya venido: aque-lla vejacion y tribulacion. Vosotros desseays ganar y alcanzar dellos alguna victoria aunque sea por dolo y quengpo, la qual alcançareys si hizierdes estas cosas que os aconsejo y amondesto. Embiad áceba de su exercito y reales de vuestras hijas las mas hermosas y mas bien dispuestas, may ornadas a las donzellas virgines, e las quales la castidad puede ser engañada y derrotada, por la honestidad de la hermosura, y quando ellos las vieren y rogaren que se junten con sus abraços, mandadles que viendolos sujetos e inclinados al desseo carnal, los dexen y desamparen apartandose de ellos, y quando ellos las rogaren que se quedé y detengan con ellos, no lo hagan ni confiesen en ello sin que primero les manden dexar las leyes de sus patrias y juntamente los fuercen a que honrren y reverencien a los dioses que ellas acatan y honrran y a tener las costumbres del Dios de los Madianitas y Moabitas. Hazien- do ellos esto, indignarse ha su Dios contra ellos. Como Balaam dixesse todas estas cosas y diesse este consejo partio se luego dellos y fué a su tierra. Los Madianitas conforme al consejo de Balaam, como embiasen (a sus hijas donzellas virgines y muy hermosas adornadas y bien compuestas) a los reales y exercito de los hijos de Israel, fuerón los mancebos de los Hebreos engañados de su hermosura y viniendo a hablar con ellas, rogauales q alomenos pudiesen gozar de su hermosura y q no se apartassen ni partiessen dellos por la propinquidad de las costumbres. Oyendo ellas de buena gana y con prompta voluntad lo que los mancebos dezian, consintieron a se quedar con ellos obligandolos con su amor. Como creciesse en ellos la

§. I.
Como dice
Balaam a
los Madianitas q
embiasse a sus
hijas a los
reales de
Israel.

Ioseph. li. 4.
antiq. c. 5.

307

concu-

obediencia y deleyte carnal, comē
gordas ellas a los dexar y partirse dellos.
Como muy cruelmente los atormentasse la partida y apartamiento de las don-
cellas, rogauales con muy abundan-
tes lagrimas y excessiuos lloros, que no
los dexasen ni de salir para ellas, mas ro-
gauan y suplicasles que se quedassen
con ellos y que las tomaran por sus mu-
geres y señoras de todos sus bienes y
haziendas. Todas estas cosas como las
firmassen con juramento: trayan y po-
nían a Dios por mediano y testigo de
su promessa. Llorando de toda parte, mu-
strauan a las doncellas como eran dig-
nos de misericordia y la deuían usar co-
ellos. Como ellas vieron q̄ ya estauan
prestos y obligados a todo vinculo de
ternidumbre de fee, comecaron a de-
zalles estas cosas. O muy fuertes man-
cebos, nosotros tenemos las casas de
nuestros padres, y gran possession de
bienes, y gran fauor de parientes y de do-
mesticos y criados, y muy gran amor q̄
nuestros padres nos tienen, porque q̄
extremo grado somos de ellos amados.
No teniendo necesidad de cosa algu-
na destas, ha venimos a hablar, no buscā
doganancia ni mercedes alguno de la lle-
mancia de nuestros cuerpos. O ymas
dezir v̄stra nobleza, mas pensando q̄
loys varones justos y buenos, venimos
a os honrrar cō presentes como a hūes-
pedes: trayendo os presentes de las co-
sas de que tenedes necesidad y algunas
pues que asistes, pues dezis que no te-
neys amor, y que os pesa y enmoleceys
de vuestra partida y ausencia nosotros
no menos preciamos vuestros ruegos y
suplicaciones y mas tan solamente que-
remos resedir fee y certidūbre de vue-
stro fey, y por la qual juzguemos ser
cosa digna de creer, para que amando
vuestra conuersacion podamos ser vue-
stras mugeres. Con verdad q̄ tenemos
que despues q̄ fuerdes hartos de nue-
stra conuersacion y compañía, afligidas

y apasionadas (con no pequeñas inju-
rias) nos torneys a embiar a casa de nue-
stros padres. Oyendo los mancebos las
cosas que las doncellas dezian, de nuevo
tornando las a rogar, prometian de da-
rles fee y firmeza, que porrazo del grā
amor que les tenían, que en ninguna co-
sa las contradizian. Ellas oydas estas
cosas, respondieron diciendo. Pues que
asistes que estas cosas os contētan y las
reheys por bien: v̄saj de la vida y costū-
bres a todos estrañas, de tal manera q̄
tengays por bien de tener propios ma-
jares y beuer a ninguno comunes, y si
quereys morar con nosotros os es cosa
necessaria que tambien honrrays a nue-
stros dioses, ni acerca de nosotros aua
otro indicio de vuestro fauor salvo este
si adorays a los mismos dioses que no-
sotros adoramos, no aua alguno que
os culpe, si en la tierra a la qual venistes
adorays los dioses. Ciertamente como
nuestros dioses sean a todos comunes,
y a vuestro en ninguna cosa tal como
ellos, no los deucys dexar de hazer, asy
mismo les dezian, b̄ que luziesse lo q̄
era de todos, o que hubiesse otra tier-
ra en la qual podiesse vivir y conuer-
tir con propias leyes. Ellos venidos
del amor de ellas, juzgando que aque-
llas cosas que les ouian dicho eran bue-
nas, entregando asy mismos a los dese-
leos carnales, por auer q̄ ellas illicitos
y mepiandos ayuntamientos, traspassa-
ron los derechos y leybs de la patria,
pensando y teniendo que ouia muchos
dioses, proponiendo de los immolar
y sacrificiar segun la costumbre y ley de
los Moabitas y Ammonitas. Gozauan y
asymismo se deleytauan en q̄dōs mar-
jares estraños, y todos se mouian a los
deleytes carnales de las mugeres, ha-
ziendo contra las proprias leyes, de tal
manera q̄ ya por todo el exercito de
Israel los mancebos hazian cōtra la ley
diuina, en muy gran alboroto y escāda-
lo del pueblo. Como de todo en todo

Como las
doncellas
dixeron a
los mance-
bos q̄ quisie-
rassen sus
dioses de
ellos.

va on sup
p. 281
col. 1
nolro auu
no p. 281
col. 1
al

§. 1.
Como los
mancebos
lineaban
lloraua por
que se apar-
taran de
ellos las do-
cellas. Ma-
dianlas.
con v̄saj
quid nō
a v̄saj
ellos au-
di en el
auu

§. 1.
De lo que
las donce-
llas dixerō
a los man-
cebos. Iste
las.

el pueblo de Israel por los males dichos y del castigo que hizo:



Viendo Dios los grandes males, culpas, y peccados que los hijos de Israel auian cometido, como desamparado su diuina ley y ex-

presso mandamiento, en el qual les auia prohibido y mandado que no se juntasen con gentes estranas en el monte de Moabit y Madianitas. Como auia cometido de los manjares vedados, sacrificados a los ydolos. Como se auian juntado y tomado por mugeres a las Madianitas, y no se mucho en el tiempo grado contra ellos; por donde para que tan grave culpa y peccado, no quedasse sin pugnición y castigo, dixo a Moysen. Tq ma a todos los principes del pueblo y ahorcalos en sendos palos contra el sol.

Quiso aqui dezir bienos. Ahorcalos publicamente a vista de todo el pueblo, para que la pena y castigo sea publico, como la culpa y peccado fue publico; y asi sea a todos exemplo retror y esparido, y sea desta manera quitado el furor y saña. Este passo se declara en muchas y diuersas maneras. Nuestros expositores dicen que la pugnición y castigo fue hecho primeramente en los punitivos ahorcandolos en sendos palos; porque algunos de ellos era culpados en la trasgresión y peccado de la ydolaria. Y otros menos presidiendo de castigar y reprimir a sus subditos, siendo (como era en su tiempo) de lo poder reprimir y castigar, siendo obligados a ello, como a aquellos que era principes y jueces del pueblo, a los quales incumbia y pertenecia de oficio castigarlos vicios, culpas y peccados, mayormente tan graves como lo eran los que auian cometido los hijos de Israel, en juntarse con los Moabit y Madianitas, y en adorar las dioses, dexando y desamparando el culto y honra diuina, por donde (y con mucha razón)

se ayro contra ellos, y mando a Moysen que ahorcasse a todos los principales del pueblo. O declarando este passo dicen que esto que mando el señor a Moysen que tomalle a todos los principes del pueblo se lia de entender, como si dixera. Llama a todos los principes que son jueces, como a los Decanos que son cada vno cargo de diez hombres, y a los Quinquagenarios, que cada vno tiene cargo de cinquenta hebreos, y a los Censuriones, que tiene cada vno cargo de cuarenta hombres, para que con ellos puedas hazer inquisición y pesquisa, y conocer quales sean los culpados que han cometido ydolaria. Cada vno de los principes podia muy bien saber quales de sus subditos auian peccado, mayormente lo podian saber los Decanos, que acañia cada vno cargo de mas de diez hombres que estauan a ellos sujetos y dixo el señor. Y ahorcalos en sendos palos. Esto no se refiere a solos los principes en especial, mas aun a todos los que auian peccado, ora fuesen principes o no. Y dixo. Toma a todos los principes, esto es, haz que todos los principes conozcan de la causa quienes ayan sido culpados y delinquentes y ahorcalos. Que esto se aya de entender asi parece por lo que Dios dixo a Moysen, toma a todos los principes y ahorcalos, y Moysen hablando a los principes conviene saber, a los jueces de Israel dixo les. Manda cada vno a sus proximos que adoraron a Beelphegor, y consagraron los manjares, y asi mesmo al mismo Beelphegor. Y dixo ahorcalos. Esto es a los que por la inquisición y pesquisa de los jueces hallares culpados. Y dixo contra el sol. Esto se puede entender en vna de dos maneras. En la vna que fuesen ahorcados contra el sol, esto es, hazia la parte Oriental de los reales, de cuya parte sale y se mueue el sol. En otra manera, contra el sol, que las caras de los ahorcados estuuiesen bueltas contra de de

§.2.
Como se aya de entender en el damiento dado a Moysen.

§.3.
Porque más de los ahorcassen contra el sol.

nasce el sol, para que en esto se manifieste la ygnominia y de la verguenza de sus caras, viendolo todos los otros, por que no ouieren verguenza de hazer contra el mandamiento de su señor Dios, y porq̃ de alli fuesen mejor viltos que de otra parte alguna del real. Y dixo mas el señor. Para que se aparte ma futor y saia de Israel, con que el toy pro uocado a yra y saia contra ellos, por la ydolatria y males que hā hecho, y cello y aparte dellōs. La conduccion de los hōs bñs ayraados es, que quando es dada la vengança luego a la hora cessa la yra y saia. Era la yra y saia del señor contra Israel, por el peccado de la ydolatria, y por que se auian juntado con las Madiannas, si los peccadores fuesen castigados, cesaria su furor y saia. Entendia Dios de ir. Saia yra a todos los culpados peccado es, que se castiga con: vō forros, mas si no, y o deli nuy e a todo: el pueblo como a negligēcia en un pūging y castigar tan grā culpa y peccado. Los fuele ser aplacado quando la pena quala correpōnde a la obra iusta, si guarda q̃santidad del dōmērio, porq̃ la yra en Dios, no es mouida nō a ninguno que aya en el nā tan solamente vāz, nō pōtūo o voluntad de que se castiga y castigar los peccados. En forro mēte mandauio: to dūmo dūo. Mōy sena los principes de Israel, q̃ nā asse cada vno a los prō xinos, y elio es, que ahercassen a los que hallassen culpados en la ydolatria lācral, fiendo a Beelphegor, y cumiendo de los manja. es a el castigados y dedicados. Beelphegor era el Dios que conū gora y nā las Madiannas, aquellas dōn zellas que auian venido a los reales de los Hebreos, a qual aloraron y sacrificaron los traspasadores del diuino pre cepto, mas nō obstante esto los Moabitās senian otro Dios mas principal que se llamaua Chemōs, de donde eran dī chos los Moabitas pueblo de Chemōs, de a quies lo que fue dicho a los Moabi

tas. Ay de ti pueblo de Moab, pēreciste pueblo Chamos. Estas cosas, así pasadas dice la sagrada escriptura. Mirad que vno de los Israelitas delante de todo el pueblo entro al burdel de vna Madianita. Manifiesta y da se aqui entendiendola grauedad del delicto y peccado deste Hebreo, porque nō lo hizo oculta y secretamente, ni guardo oportunidad de tiempo segun la conduccō de los adulteros, de los quales dice Job. El ojo del adultero guarda la escuridad di ziendo. Nō inuēra a ninguno, cubrira su rostro. Este Hebreo fue muy mas atreuido y de vergonzado que todos los otros del pueblo, el qual no solo no vno verguenza de pecar, mas aun cometio el peccado publicamente a vista de todo el pueblo en do al burdel de la Madianita. Este de su vergōzado Hebreo q̃tā sin verguenza y en pachito cometio tan graue culpa y peccado, se llamaua Zābri hijo de Samuēl, el qual era principe sobre todo el tribu de Simeon, y era casi como rey, por que era principe casi de seys mil hombres: La donzella Madiannita a la qual entro se llamaua Cozbi, hija del rey Madiā muy noble rey entre todos los Madiannas, por donde entro a ella Zābri, como aquella que era hija de rey Joseph dice, que Zābri auia tomado a esta Cozbi por muger, y que se dio rebelde y contumaz dōxo a Moysen de mōte de todo el pueblo, que le era lēgitimo tomar muger de las Madiannas y honrarlas dūes, así como el auia conuado a Sephora Madiannita hija de Leui, acei dō de Madiā, y que las ley en que auia dado las auia hecho de su cabes para oprimir a los Hebreos con tra yor se quidumbre, que en Egipto auia sido oprimidos y apremiados lo qual dize a Zābri porque era muy de vergōzado y no menos atreuido y pōderoso, por donde no vno verguenza ni culpa cho de entrar publicamente a la Madiannita a vista de todo el pueblo. Muy mal

3 Reg. 11.

Nume. 21.
13.

Job. 14.

De conha
vn deluq
gozado.
Hebreo en
tro a vna
Madiannita
oloseu i. bJoseph. l. 4
antiq. c. 9.6.6
De in o 21
bn dūo a
Moysen a
reui dūm
y a re. ce.

§. 4.

Como fue
le Dios t r
solacido
la yra y sa
fiaz como
se entida
ter ayraado.

y atreuidamente hablaua Zambri en lo que dezia, porque en ninguna manera, y por ninguna via era licito honrrar a los ydolos, porque de diēto era contra el mandamiento de Dios puestto en el decálogo. Así mismo ni hablaua bien ni rectamente de la Madianita, por q̄ Moyses si tomó a Sephora por muger sob a no que fuesse dada la ley, y en cōmōs p̄sōnā obligaciōn alguna para no la poder tomar, y así todas las mugeres del linage de los Chanaueos, p̄nā a gōtēstaua ya dada la ley que lo prohibia y estaua (como pareēce en el texto) la qual obligaua por donde no pōda Zambri tomar a la Madianita por muger. Mas y allende de esto porque la ley de no contraer con las Madianitas era dada, porque el varon no se conuertiese a adorar y honrrar a los ydolos por la cōtina habitaciōn de morar con muger adoradora de ydolos. En Moyses no tenia esta fuerza ni vigor alguno, mas por el contrario induzē a traxo, y cōuertio a su muger al judayismo, mas Zambri estaua inclinado a la ydolatria, porq̄ estaua conjunto cō muger que era seruidora de ydolos, y estas doncellas que descendieron a los reales de los Israelitas, a ninguna otra cosa auian venido sino para las conuertir a la ydolatria y veneraciōn de los ydolos sus dioses. Como Moyses y todo el pueblo viesse los males que passauan mayormente el sobrado atreuimiento y desuerguença de Zambri, llorauan muy lamentable y amargamente de sus ojos delante la puerta del tabernaculo. La causa de su lloro era por la offensa que a Dios era echā, y temiendo veniesse la ira de Dios sobre el pueblo por la grauedad de tales culpas y peccados. Para castigar estas culpas (segun adelante mas largamente veremos) fueron ahorcados muchos millares de hombres de los Israelitas.

Capi. 19. Que manifiesta la crueldad de Phinees, y el zelo de moy grande: que tuuo de la honrra de Dios y de su diuina ley.



Omo Phinees hijo de Eleazaro hijo de Aaron sacerdote vio la grā desuerguença y sobrado atreuimiento de Zambri, leu

rose de en medio de toda la multitud, y desembaynando su espada entro tras Zambri al burdel de la Madianita. Ante que passemos mas adelante es de cōsiderar que Phinees es aqui llamado hijo de Eleazaro, de manera que era nieto del summo sacerdote Aaron, y así q̄ Phinees fue tercero summo sacerdote, porque el primero fue Aaron, y el segundo Eleazaro, y el tercero Phinees hijo de Eleazaro, porque le fue prometido a el y a los descendientes del despues de su muerte la dignidad del summo sacerdote por lo q̄ hizo, conio luego veremos. Este Eleazaro cuyo hijo era Phinees, era hijo de Aaron gran sacerdote (segun esta dicho) lo qual se pone para hazer diferencia, y que se sepa que aya sido este que tanto zelo tuuo de la honrra de Dios y de su diuina ley. Son puesttos aqui los progenitores de Phinees hasta Aaron, porque era muy mas conosciido que Eleazaro, y es dicho Aaron sacerdote summo por excellencia, porque ninguno ante del fue sacerdote conagrado, ni mayor sacerdote q̄ el mas en su vida el fue summo sacerdote y p̄fice, y si algunas vezes despues de la muerte de Aaron Eleazaro es dicho summo sacerdote, fue por q̄ le subcedio en el summo sacerdotio. Pues como Phinees viesse la desuerguença de Zambri, y que entraua al burdel de la Madianita leuantose (como esta dicho) de en medio de la multitud, mouido cō muy gran zelo de Dios y de su diuina ley,

§. 1.
Porque fō puesttos los padres de Phinees.

§. 7.
Como Moyses y todo el pueblo lloraua por la offensa q̄ se hecha a Dios.

ley por vengar su injuria para matar a quel varón si le hallasse que haxia alguna cosa de deshonra por peccar, no temiendole a si alguna que le pudiese subceder, aunque pensasse que por esto le auian de matar, porque no estimaua ni tenia en nada su vida, viendo que era menospreciada las diuinas leyes. Era el movimiento de este Phinees muy justo, y el zelo no menos sancto, porque

§.2.
Como el
celo de Phi-
nees fue u-
sto y santo

este varón Zambri era príncipe de la tribu de Simeon, el qual publicamente y con contradición de muchos del pueblo entro al buedel de la Madianita, qual si no fuera pugnido y castigado mouido todo el pueblo por este exemplo se supueste que no auia castigo de tal culpa y peccado, por la autoridad del que lo auia cometido se estimaua que cayera en semejante heresia; y en otro puer, por donde fue cosa muy vtil y provechosa castigar a este Zambri, para que los otros temiesen y no se atreuesen a hazer semejantes cosas. Phinees fue varón de muy gran animo y numerosos el forçado perseguido a Zambri, porque (como esta dicho) era príncipe de la tribu de Simeon, y acometiendo de hazer alguna cosa contra el, auia de temer que toda la tribu de Simeon se auia de levantar contra el (dado que despues no se leuanto porque enbio Dios muy gran temor sobre todos ellos para que no osasen intentar ni hazer cosa alguna contra Phinees) ni por esto fue de menor animo y esfuerzo, porque como a cometia príncipe de una tribu, cosa razonable era temer que toda la tribu se auia de levantar contra el, y porq̃ este temor era muy duro, Phinees fue auido y juzgado por muy fuerte y animoso, por dōde Dios le alabó muy mucho y le prometio el sacerdocio eterno. Dizela sagrada escriptura, que se leuanto de en medio de la multitud conuiene saber, que estaua acerca del tabernaculo y sanctuario con Moy-

§.3.
Como Phi-
nees fue
muy ani-
moso y
fuerte en
hazer lo q̃
hizo.

sen, el qual estaua orando y llorando. Moysen no perseguió ni fue en seguimiento del malo de Zābri por vetares peccaua, que si dexaua de más persegua todo el pueblo (lo qual parece cosa razonable) de donde tuuo por mejor de ramar oraciones y lagrimas por todo Israel, que perseguiendo a vn solo varón aunque malo y peruerso, dexar de orar por todo el pueblo. Descubaynando pues Phinees su espada entro en pos de Zambri al buedel de la Madianita, porque entendia de le matar si le hallasse q̃ estaua fornicando, o ydolatrando, o haziendo otra cosa alguna sea de menos buena. Como Zambri entro a la Madianita, luego a la hora se mezcló y junto con ella en ayuntamiento fornicario y nephando y como Phinees entro tras el, hallólos que estauan juntos en la torpedad del vicio carnal, y con muy gran crueldad y sin alguna piedad los traspasó a ambos a dos con la espada de parte a parte, de donde matando a vno, mató a ambos a dos juntamente, porq̃ así como estauan juntos en el abominable acto del peccado con vn mismo golpe del espada traspasó a el y a ella, para q̃ así fuese la muerte pésima y abominable para ellos, pues acabauan su vida en acto de su culpa y peccado. Y hirios en los lugares de la puridad y miembros vergonzosos, porq̃ cosa digna era que por donde auian peccado, que por allí fuesen pugnidos y castigados. No se ha de preguntar de estos tales si por vétera tuuierō lugar de saluacion, porque fueron muertos en el mismo acto y obra de peccar. Y si alguno dixesse q̃ podian tener dolor al menos por indubitable que abasta para la contrición. A esto se puede responder, que ay algunos vicios y peccados en cuyos actos, no se quita todo el iuyzio de la razon, de tal manera que no se pueda el hombre deuertir a otras cosas buenas, mas en la luxuria y acto fornicario no es así, por

§.1. como D

→ §. boni

§.4.
Como Phi-
nees traspasó a los
dos con la
espada y
mató a Zā-
bri y a la
Madianita

Aristot. 7.
Ethi.

que con verdad q̄ se quita todo el acto del juyzio, porque segun Aristoteles dize, en la luxuria ninguno puede tener entendimiento, de donde dado que en los otros vicios pueda alguno subitamēte conuertirse a algun acto bueno, mas en el acto de la luxuria casi parece imposible, por donde estando estos en el acto de la culpa y peccado, y muriendo en el se les siguió la muerte del infierno para in secula seculorum siempre duradera:

Capit. 20. De los mu-

chos y muy grandes bienes que de la crueldad de Phinees se siguieron.



Os muchos y muy grandes bienes q̄ de la crueldad de Phinees se siguieron la sagrada escriptura (y lo que mas es) el tes-

timonio de si mismo Dios los manifiesta, porque se siguió lo primero, q̄ cessó la plaga y castigo que era hecho a los hijos de Israel. Esta plaga era hecha del angel del señor que heria y maltratava a los hijos de Israel, cō pestilēcia y mortandad, como fue hecha en tiempo del Rey Senacharib que el Angel del señor en vna noche mato ciento y ochenta y cinco mil hombres de armas del exercito del Rey Senacherib. Que esta sentēcia que el Angel ay castigado a los hijos de Israel con plaga) sea verdadera parece por lo que esta escripto en el Psalmo donde dize. Porque adoraron a Beelphegor y comerō los sacrificios de los muertos embio Dios vna gran plaga sobre ellos. Fueron asy mesmo otros muchos ahorcados por mandamiento de Dios, y los vnos y los otros fueron veynte y quatro mil, y no excedieron deste numero y cuento, porque si mas fueran la sagrada escriptura lapuliera. Ha se asy mismo de dezir, que

ante que Zambri entrasse al burdel de la Madianita, començo Dios a embiar la plaga sobre el pueblo, porque los Israelitas se auian juntado torpemente cō las Madianitas, y perecerā otros muchos mas de los que auian sido muertos si Phinees no matara a Zambri, porque por ventura se cōtinuara y passara mas adelante la plaga, hasta destruyr y assolar todo el pueblo. Siguiose lo segūdo, que fue Dios aplacado y cessó su furor, yra, y saña, de dōde dixo a Moysen. Phinees hijo de Eleazaro, hijo de Aaron, quitó mi yra y saña de los hijos de Israel. Como Phinees zelando la honrra de Dios mato a Zambri con la Madianita, fue aplacada la yra de Dios para q̄ no los destruyesse, y luego a la hora cessó la plaga embiada por el angel q̄ heria al pueblo. No es otra cosa ser aplacada la yra de Dios, saluo cessar el castigo y pena q̄ da o a de dar a alguno, para la qual estaua aparejado, porque en Dios no ay otro mouimiento de yra, saluo cessar el castigo y pena, esto es, dexar de pugnir y castigar. Siguiose lo tercero, el testimonio que dio Dios de la buena obra de l hinee, diciendo que auia aplacado su yra y saña. Siguiose lo quarto, la gran alabança que Dios le da diciendo, que esta obra que auia hecho, la hizo mouido cō su zelo, y asy dize. Por que se mouio con mi zelo contra ellos, para que yo por mi mismo, no destruyesse a los hijos de Israel. Quiso dezir. Por esto que hizo Phinees, yo por mi mismo no destruyre a los Israelitas, por mi zelo, esto es, con desseo de vengança injuria y offensa. Siguiose lo quinto, el premio que Dios le dio, aun estan do aca en la tierra (que no fue pequeño) por donde dixo Dios a Moysen. Habla a Phinees. Mira que le doy la paz y pleytesia de mi confederacion. Quiso en esto dar a entender como si dixera. Mira que yo le concedo y le doy seguridad de pacto y concierto que terna la digni

+Reg. 19.

Psal. 15.

dignidad del summo sacerdote despues de su padre, y despues de todos los de su profapia y generacion. Y añadio mas el señor y dixo. Y sera asia el como a los descendientes del pacto de sacerdocio sempiterno. Es lo que ha de entender del summo sacerdocio, porque por excelencia aquello se llamaua sacerdocio; como declaramos arriba. Siguióse lo sexto, la certidumbre que Phinees tuuo de ser summo sacerdote despues de la muerte de su padre, porq̃ no sabia si auia de viuir despues de sus padres o no, mas aquí es certificado que ha de viuir y ser summo sacerdote despues dellos. Siguióse lo septimo, el gozo muy grande que recibio sabiendo y conociendo que la dignidad del summo sacerdocio auia de quedar y permanecer siempre en su casa, y que los hijos auian siempre de estar en gr̃a honrra y dignidad despues de su fin y muerte. Siguióse lo octauo, que en esta dignidad que les concedia del summo sacerdote le son dadas dos maneras de bienes que segun la estimacion humana son auidos por muy grandes y en gran estimacion tenidos. El primero muy abundantes riquezas temporales, y el segundo, muy excelente grado de honrra. De las riquezas parece, porque los redditos del summo sacerdote eran doblados, y asia muy gr̃ades. Tenia doblados redditos vnos communes con los otros sacerdotes, los quales eran muchos; y otros particulares y propios, que era muy excessiuos y gr̃ades porque en cada vno de los años recibia la centesima parte de todos los frutos de todo Israel, de los ganados, y de las bestias los quales eran muchos con estremo grado, porque Israel era muy gran pueblo, por donde no auia alguno en todo el pueblo que fuesse t̃a rico como el summo sacerdote. El seg̃udo bié temporal era excelentissima honrra, por que el summo sacerdote, era principe temporal sobre todo el tribu de Levi.

Era asia mesmo quanto a lo espiritual principe sobre todo Israel, porque ella uia todas las cosas que pertenecian hazerle con Dios por el pueblo de Israel. Era asia mesmo muy grande quanto a las cosas temporales de justicia y jurisdiccion porque era el mayor y mas supremo de los juezes, del qual no era licito apelar en alguna manera, y si alguno apelaua, o no obedecia a sus mandamientos luego a la hora era muerto, como parece en el Deuteronomio. Era muy gran honrra la de el summo sacerdote, porque quando aya reyes en Israel, los summos sacerdotes tomaua por mugeres a las hijas de los Reyes, como parece en el sacerdote Ioyada, que tomo por muger a la hija del rey de Iudea, por dō de no se halla otra mayor honrra q̃ esta asia en su uia como el tenia en su uia, porque se estendia a las cosas espirituales y temporales, y por mejor de dezir, los summos sacerdotes fueron algunas vezes Reyes como parece en los Machabeos Iuan Hyrcano hijo de Simeon Machabeo fue sacerdote summo, mas fue rey y puso diadema del reyno en su cabeza, y otros despues del fuerō gr̃ades sacerdotes y reyes, como Aristobolus y Alexander, y otros muchos despues dellos. Todas estas cosas fueron prometidas a Phinees, quando le fue hecho pacto del summo sacerdocio, de dōle parece que le fue prometido vn bien muy grande en el qual se encerrauan tales tantos y t̃a señalados bienes. Siguióse lo nono, muy gran loor y alabanza a Phinees, por dōde le dize en el texto. El nombre del varon Israelita q̃ fue muerto con la Madianita, se llamaua Zambri hijo de Salumi, principe de la congregacion y tribu de Simeon, y la Madianita que j̃tamēte fue muerta con el, se llamaua Cozbi, hija de Sur, nobilissimo principe de los Madianitas. Son puestos aqui sus nombres y dignidades, para muy gran loor y alabanza de Phinees, y muestra de su

Deute. 17.

4. Reg. 18

1. Machab. vitl.

Nume. 18.

muy

Ecl. 45.

ray gran animo y esfuerzo, que no temió de matar a vn varón tan poderoso y pdesto en tan grã dignidad nia la hija del principe y Rey de Madian. Siguióse lo dezimo los muchos y muy grandes loores y alabanças que hablo del Eclesiastico, diciendo desta manera Phinees el tercero en la hõrra del pontificado y mitando a su padre Eleazar el primero del Señor, en la guarda de sus diuinos preceptos y mandamientos. Hizole el señor estar en el officio del pontificado, y en reuerencia de su gente. Esto dize por que Phinees era tenido en gran reuerencia y reputaciõ del pueblo, por razon que le auia librado de la plaga del señor y amansado su yrã y fãna. En bõdad y alegría de su animo aguçando a Dios de Israel, por el feruiente amor y zelo que tuuo al señor, respondiendo por su hõra y diuina ley, por dõde le estatuyo el testamento de paz, la dignidad del summo sacerdote que la poseyese pacifica y quietamente, y sus hijos despues de su fin y muerte. Y dize mas el Eclesiastico. Hizole principe de los sanctos de su gente. Esto es de los sacerdotes, los quales eran dichos sanctos, por razon q̃ ella uã dedicados a los seruiciõs diuinos. Y a su gente Iudayca, a los quales precedia en las cosas espirituales, y para que el y los descendientes del, tuuiesen la dignidad sacerdotal para siempre en eterno. Siguióse lo vndezimo que (para vengar la ofensa y mal q̃ los Madianitas auian hecho contra Dios y contra el pueblo de Israel) fue elegido por capitã de todo el exercito que fue contra los Madianitas donde consigo muy grande y señalada victoria dellos. Siguióse lo duodiecimo, q̃ muy mas estimar se deue muy gran gracia de Dios aqui en la uerã y muy grã premio de gloria en el cielo, el qual tiene y posee y terna y poseera in secula seculorum. Otros muchos bienes podierãmos aqui traer que

de la crueldad de Phinees y zelo cõ que mató al Israelita y a la Madianita se siguieron, los quales por euitar prolixidad passo debaxo de silencio, solo vno no quiero callar, que es, como fue elegido en capitã general contra los Madianitas y de la victoria que dellos con siguió.

Capi. 21. De vnaguer-
ra, q̃ por mandamiẽto de Dios tuuieron los hijos de Israel con los Madianitas, en la qual fue elegido Phinees por capitã general, y de la victoria que vuo.



Veriendo Dios q̃ el mal tan grande que los Madianitas auian hecho a los hijos de Israel, no q̃dasse sin castigo y vengança: mando Dios a los Israelitas q̃ peleassen cõtra ellos. Los Madianitas auã hecho muy grandes y graues males a los Israelitas, porque hizieron que por amor dellos fuesen muertos y pereciessen veynte y quatro mil hombres dellos por se auer jutado fornicariãment con sus donzellas; adoracion de los ydolos, porque con fraude y engaño las embiaron para esto a los reales de los Israelitas, a las quales uicã ellos fueran a buscar ni offendierã a Dios si ellas no fueran a sus reales, por donde mando Dios que peleassen contra ellos, y así hablando a Moysen le dixo. De aqui adelante tened por capitales enemigos a los Madiannas y heridlos y maltratãdlos, porque como enemigos vñaron con vosotros, para engañaros con allechanças por el ydolo de Beelphegor, y por Cozbi hija del capitã de Madiã la qual fue muerta en el dia de la plaga por el sacrilegio de Beelphegor. Queriendo Dios que fuesse puelto en execucion lo que auia mandado a los hijos

§. 1.

De lo que
Dios man-
do a Moy-
sen para to-
mar vengañ-
ca de los
Madiani-
tas.

hijos de Israel, acerca del castigo y vengança que auian de hazer en los Madianitas, hablo de nuevo a Moyfen diziendo. Antes que me uas da a los hijos de Israel vengança de los Madianitas. Auiã los hijos de Israel de recebir vengança dellos, por los muchos y muy grandes males que les hizieron segũ auemos relatado. Y aadió el señor y dixo mas a Moyfen. Y luego que hizieres esta vengança moraras e yrás a tu pueblo. Como si dixera. Yrás a ser puesto con los sanctos que estan en el seno de Abraham. Muy bien dixó porq̃ ante de la Pasion de Christo, todos los que partian desta vida sin culpa mortal y sin carga de alguna satisfacion que vniessen de cumplir yũ al seno de Abraham, y los que estauan en el Purgatorio que no auian cumplido la satisfacion en el mundo, cũ plida en Purgatorio passauan despues afuera de Abraham. Y dizele que acabada la vengança, que luego morara. Por ventura queria Dios que Moyfen viesse este plazere y alegria. Porque asi como por la plaga del pueblo hecha por el peccado (al qual le auian inducido los Madianitas) se auia entristecido y muy amargamente llorado, de sus ojos asi se gozasse y alegrasse en su castigo y pugnacion justa: porque dize el Psalmista. Alegrar le ha el juicio quando viere la vengança, y lauara sus manos en la sangre de los peccadores. Oyendo Moylen el diuino mandamiento, luego inmediatamente ordeno los varones para la guerra y batalla. En esto que aqui hizo Moylen, parece el verdadero amor de los subditos, y la gran perfection del pastor, porque delicoua y queria muy mas la salud del pueblo que la suya propia, porq̃ su muerte se auia de dilatar hasta que se hiziesse aquella guerra y batalla y acabasse la vengança, si amara su salud y vida propia, dilatar la batalla y vengança por largo tiempo para viuir mas larga vida de

dias y años, mas no quiso sino luego a la hora ponella por obra, por donde hablando a los hijos de Israel les dixo. Atmad de vosotros varones para la guerra y batallatales y tan buenos que sean escogidos, fuertes y animosos de todo Israel, que puedan demandar la vengança del señor de los Madianitas. Es dicha vengança del señor. Lo vno porque esta vengança la auia Dios de ceder a los hijos de Israel, para que no se pudieran vengar los Israelitas de los Madianitas, si Dios no tomara la mano y los ayudara para la guerra y batalla y para la vengança, mayormente como los Israelitas tuessen pocos (porque no fueron mas de doze mil) y pelearon con muy gran multitud de Madianitas. Esta guerra y batalla fue hecha maravillosamente, por que como los hijos de Israel matassen a todos los Madianitas sin dexar hombre a vida y destruyessen toda la tierra, y assolassen y quemassen todas las ciudades, villas y lugares, no faltó ni fue muerto alguno de los Israelitas, por dõ de parece auer sido obra especial de Dios. En otra manera puede ser dicha vengança del señor porque a el (aunq̃ no directamente) se le auia hecho la injuria mas porque fue hecha a los Hebreos que eran pueblo peculiar y especial de Dios, por donde toda la injuria que hizieron a los Israelitas parecia ser hecha a Dios, como la injuria que es hecha a alguno de alguna familia redunda en el principe y señor de aquella familia. Y dixo mas Moylen. Sean escogidos de cada vno de los tribus mal varones, para embiar a la batalla. Los Madianitas erã muchos en grã numero y multitud toda vna gente que tenia cinco reyes, por donde parecia a los Israelitas q̃ todo el pueblo de uia de yr a la batalla, mas Dios quiso que fuesen pocos para que se manifestasse que mas era la victoria suya que de los hombres. Quiso que los varones fuesen es-

§. 1.
Como ma-
rauillosa-
mente ven-
cieron los
Israelitas a
los Madia-
nitas.

Pla. 57.

§. 2.

De como
Moyfen q̃
na mas la
salud del
pueblo q̃
la suya
pia.

cogi-

capidos y que no les fiesse remedio de
 sus peccados y guardados, que hiesse en
 tmes a los aueys y echasen la hoya de la
 batalla. El obolo me al do obahiento de
 elum y del bhyse, se cogierse doze mil
 rasas por de toda tribu nak aptos y dis-
 puestas para la guerra y batalla; a los
 qual obahio Moyses con Phinees hijo
 de Eleazar sacerdote. Hizo a que Moy-
 sen capitan general de todo el exerci-
 to a Phinees (y con razon) porque ante
 desto conuiuy grantarimo y bo co ine-
 mor es hueres, muidos con zelo y amor
 del Dios aua con cada peccado y ve-
 gapes usando al principe del tribu de
 Dan con toda donzella Madianita. Dio
 los asi mismo Moyses los vasos san-
 ctos que segun algunos dize en la ar-
 ca del testamento, y vnas planchas san-
 ctas y trompetas para tañer en señal de
 la victoria que de Dios auian de alcan-
 car. No embiadas de doze mil hom-
 bres, ni mayor numero de gente de guer-
 ra a la batalla, porque viesse manifi-
 estamente que de Dios les venia la victo-
 ria, y que a el se aua de atribuyr. Comē-
 ço la batalla con los Madianitas an-
 dava Phinees como muy animoso y ef-
 forçado capitan, de vna parte a otra, ani-
 mado a vnos y forçando a otros, ayu-
 dando y socorriendo a otros, por don-
 de fueron desbaratados y vencidos los
 Madianitas, y los mataron a todos sin
 dexar hombre a vida. Mataron asi mis-
 mo a cinco reyes y principes dellos que
 son estos que le siguen. A Emi, y a Re-
 zen, y a Sur, y a Ur, y a Rebe. Mataron
 juntamente con la otra multitud a Ba-
 laam hijo de Beor, el qual era de aquel
 mismo pueblo y nacion. Muertos to-
 dos los hombres, tomaron las muje-
 res e infantes, y todo el ganado, y todo
 quanto zonian y poseyan. Destruyan
 todo quanto podian auer, asi las muy
 fuertes ciudades como las villas y luga-
 res y todas las fortalezas y castillos de
 toda la tierra, y abrasandoy consumiē-

do lo todo con fuego. Tomaron la prea
 y robaron el capto, y todas las cosas asi
 de hombres como de animales no es-
 diendo ni guardada cosa alguna para si
 en particular, mas fiel y lealmente lo tra-
 xeron todo a Moyses. Y a Eleazar sa-
 cerdote, y a la multitud de los hijos de
 Israel. Veniendo pues de la batalla con
 gran victoria sabiendolos a recebir fuera
 de los reales. Moyses y Eleazar co-
 dus los principes de la sinagoga. Como
 Moyses vio las mugeres q trayan ayra-
 do contra los principes del exercito co-
 tra los Tribunos y. Ceteronci dixoles
 Porque perdonastes alas mugeres y las
 guardastes. Por ventura no son estas las
 que enganaron a los hijos de Israel por
 la persuasion y consejo de Bala y os hi-
 zieron traspassar los mandamien- os de
 Dios en el peccado de la adoracion de
 Beelphegor y fue malamente herido el
 pueblo? Pues q asi es matad a todos los
 del genero masculino y degollad y ma-
 tallad todas las mugeres que conosciē
 varones por ayuntamiento carnal, mas
 las donzellas virgines guardadas para
 vosotros. Conforme al mandamiento
 de Moyses mataron a las mugeres
 que auian conosci- do varones, guardan-
 do para si las donzellas virgines. Fue el
 despojo y prea que los hijos de Israel to-
 maron en esta batalla co estremo grado
 muy grande, porq de ganado ouejuno
 fueron setecientas y seteta y cinco mil
 ouejas. De bueyes setenta y vn mil. De
 asnos setenta y dos mil y quinientos.
 De donzellas virgines que no auian cono-
 cido varones treynta y dos mil. Otras
 muchas cosas ouiero en aquel despojo
 y prea, muy preciosas de gran estima y
 valor, asi de oro como de plata, perlas
 y piedras preciosas, y ornamentos de
 gran estima y valor, lo qual todo fue re-
 partido entre los que fuerō a la batalla
 y los que quedaron a guardar el real y
 uedas segun y como Dios lo aua mada-
 do, y Moyses lo dispuso y ordeno, por

T donde

3.4
 Como Phi-
 nees ele-
 gido por
 capitan para
 contra los
 midianu-
 tes.

3.5.
 De como
 Phinees se
 ma con
 el exercito
 mismo en
 la guerra.

3.6
 Como
 Moyses
 vio las mu-
 jeres q trayan
 ayra do
 contra los
 principes

3.6
 Del venci-
 miento y vi-
 da de los
 lirachas
 ouiero de
 los midia-
 nitas.

3.7.
 como Moy-
 sen mado
 matar a to-
 das las mu-
 jeres q los
 midianitas
 q auia trav-
 do de la ba-
 talla.

donde quedaron todos muy ricos. Esto
hecho llegaron los principes del exer-
citus de Beniamin y Centuriones, y di-
eron a Magabeo los fortos y fuertes
hombres de todo el numero de la gente
de guerra que quedavon de nosotros re-
nueva cargo de la bandera y ma-
do que defendiades la batalla, y no ha fal-
tado alguno de todos ellos, por donde
pueden denunciar cada uno de nosotros y
rumbos y otras graciosa mente y a bu-
fias por que a vologard offrese mudo y
que sean puestas en los chefos de
dicha todos los que se podian que en
la yreya pueblo del castillo por los ornami-
tos de color de las mugeres. Estos es a
vologard en los de gila preta y los que
le colgaban el de la espada sobre el
brazo hasta los pies y las manillas y a
nosotros de los brazos y los apellidos de
ellos, y las caravanas y arrastres de
oro y las cadenas de la boca de oro y
plata, y los collares de oro y los agui-
lleros de la espada de oro y los
que todos ofrecimos porque fue-
ra a Dios por los fortos. Muy bien y
levaron de la batalla todo el oro y di-
versos espadas, y prestado con el ple-
do de la fundacion por el diez y seymil y
dieciemo y quinientos siclos. Lo que es
de uno de los israelitas que en la
pieza y robó de la guerra y campo era
mayor por donde lo que dieron y asse-
dieron, no era por la de deuda o obli-
gacion que por ellos tuviessen, mas de de-
votion, por que Dios les auia ocedido
la victoria, y buchosanos y saluos de la
guerra y batalla, sin faltar alguno de
nos. En esto que yo vi que no faltar
alguno de ellos se muestra la guerra, ba-
talla, y victoria de la hauer sido hecha
por ordenaço diuina y venir de su ma-
no la victoria, porque liendo tanta gran-
de multitud de los Madianitas que fue-
ron muertos en aquella batalla, no se
muerto ni faltar alguno de los israeli-
tas, por donde los principes y capitanes

queriendo reconocer el gran beneficio
recibido, ofrecieron (como esta du-
cho) todo el oro y plata que pudierón auer
y recibido de Moysen y de Heleazar
lacedotico, pusieronlo en el tabernaculo
del testimonio delante del señor para
perpetua memoria de los hijos de Israel
y de la victoria que ganó el pueblo in-
mediante la ayuda de Dios y por su divina
gracia. Lo oísteis y lo oísteis, así que no
se os olvide (nosotros y vosotros) lo
que yo que he visto que ayafido
Phineas, cuyo hijo de que profeta
y generación su gran crueldad y lo
de muchos y muy grande bien que
de ella se le hizo, se pudo, se que se
mo que en sus días se le dio pro-
piedad y generación como ayafido pro-
piedad y los muchos y lo que
de ello procedieron.



E O A S del qual al presente
entendemos hablar fo
hijo del rey Ochozias y
y de Sebia de Beisabe,
generacion Hebræa. Co
mo y en que manera aya reynado (no
obstante lo que diximos en la tercera
parte deste libro quando hablamos de
reynar de Atalia) declarallõs nõmos a
qui, mas largay e ampliamẽte, y pas
so desta manera. A talia viedo a Iuho
el Rey Ochozias muerto (a qual man
Hicieron maldad mieto de Dios) querien
do ella tiranicamẽte reynar en el reyno
de Iuda, mato a todos los hijos del rey
Ochozias nietos suyos, no mirado qu
eran de su sangrey generaciõ, a los qu
les por ley natural auia de librar de la
muerte, y no matarlos como los mato
Iosabe hermana del rey Ochozias, mu
ger de Ioyada pontifice (viendo la g

de la 6.ª.
nato. Comolom
mu- fue huru
a gr do y clea
ciuel dida.

reueladale Athalia y su muy gran am-
biçion de reynar, y como aya muerto a
todos los hijos del Rey, no mirando
que era sus nietos) tomo y hurto de en
medio de los hijos del Rey a loas su so-
lito hijo del Rey. Quedo asi que aun
era de esta y escondiçle con el ama que
lo criaba en el doctissimo de los sacer-
dotes que se uian y ministraban en el
templo, en el qual estuua por espacio
de diez años, en los quales reyno en el
reyno de ludea tiranicamente Athalia,
loas si pudiera librar a todos sus so-
brinos como a hijos de su proprio herma-
no, los librara, mas tomo a solo loas por
que no le ocurrio otro alguno que asi
pudiese librar como a loas que era na-
tuo de esta y aun mamaua, por dōde no
hazieron caso del, y asi se lebro y escon-
dió (como esta dicho) en el templo, lo
qual pudo muy bien hazer, porque era
muger del summo sacerdote loyada.
En el año septimo que siendo loyada
pantiçic que el verdaderoy legitimo
Rey y heredero del reyno se y nalle, or-
deno como Athalia fuesse muerta ha-
ziendola matar sin ninguna piedad, y
levanto en rey al infante loas, poniend-
lo en corona real en su cabęça, y claman-
do todo el pueblo y diendole: Viva el
rey. Este loas reyno quarenta años en
Hierusalé y hizo lo que era sancto, re-
cto, justo y bueno delante del señor to-
dos los dias y años que el sacerdote lo-
yada le enteno y doctino en la ley de
Dios y en sus diuinos preceptos y man-
damientos. Estaua el rey loas debaxo
de la mano del pontifice loyada todo
el tiempo que viuo loyada, porque el
le auia (como esta dicho) levantado en
rey y librado de la muerte que no le ina-
tasse su aguela Athalia, quando mató a
los otros sus hermanos, y porque el pō-
ntifice loyada era muy gran seruidor de
Dios y muy amigo de su diuino culto y
honrra, hizo que en todo su tiempo ho-
rassey siruiesse a Dios el rey loas, lo

qual de muy buena gana y con promp-
ta volutad lo ponía por obra. Este loas
dado q̄ fuesse bueno y siruiesse a Dios,
no quito los altares que estauan en los
montes y fuera de las ciudades en diuer-
sos lugares, en los quales aun toda via
el pueblo, offrecia sacrificios y ponía en
tiempo quemandolo sobre los altares,
porque como aun aquellos altares es-
tauan en pie y permanescian, frequen-
tauan los y offrecian sobre ellos sacri-
ficios, y quemauan en diēdo. Dado que
no fuesse licito sacrificar (ni a ũ al señor)
fuera de Hierusalém despues de la edi-
ficacion del templo, mas muchos Reyes
permitteron esto de sacrificar en los mō-
tes, porque no se leuantesse alguna di-
uision o alboroto en el pueblo, vnos cō-
tōdos, y así mismo por que las tales co-
sas no las offriciesse a los ydolos y do-
ladrando, a lo qual era muy inclinado el
pueblo. Querie lo pues el rey loas mo-
strar su bondad y la grana flicion que te-
nia a las cosas diuinas y dedicadas para
su honrra y culto diuino dixo a los sa-
cerdotes. Todo el dinero de los sanctos
que fuere traydo al templo del señor
de los que de veynte años arriba passa-
ren, y de lo que offricieren por precio
de cada vno de los hombres, y todo a-
quello que cada vno de su voluntad y
con prompto coraçon diere al templo
del señor, tomenlo los sacerdotes segū
su orden (ello es, segū que para ello fue-
ren ordenados y dado el caigo) para q̄
repāren y restauē el templo y ceçados
del, y todo aquello que hallaren que
tiene necesidad de ser reparado, y ello
huego sin dilacion ni tardāça alguna lo
ponga por obra. Aua ordenado el rey
loas, que cada vno de los hōbres q̄ pas-
tasse de veynte años arriba del pueblo y
apto para la guerra pagasse medio siclo
de plata y esto era dicho precio del ho-
bre. Allende desto los que eran mas jo-
deros y ricos, y mas deuotos, offri-
cian segun que cada vno lo tenia por

§. 1.
Como el
rey loas pe-
nia a su
crisiallen
en los mon-
tes.

§. 1.
Como loas
reyno qua-
renta años en
Hierusalé.

bien, y esta era llamada pecunia dada de voluntad y de buena gana. Destos dineros se auia de reparar el templo y las cosas del; y la vna y otra pecunia de derecho era de los sacerdotes y de los Leuitas por muchas causas. La primera, porque assi estaua instituydo y ordenado, porque Dios auia mandado en el desierto, que Moyses tomasse aquel dinero y pecunia de los que passauan de veynte años arriba aptos y dispuestos para la guerra. Moyses era Leuita, de donde uola tomado el pertenecia a los otros Leuitas, o sacerdotes, como aquel rescibir de la pecunia no fuesse personal o temporal, mas perpetuo, por donde conuenia que despues de Moyses, de su fin y muerte perteneciese a los otros Leuitas. La segunda causa por donde les pertenecia era de derecho, por que ella pecunia tan solamente estaua ordenada para uso del templo y sanctuario, de donde conuenia que fuesse dispuesta de aquellos a los quales pertenecia la dispensacion de las otras cosas del sanctuario. La tercera razõ y causa por donde les pertenecia era, por antigua costumbre, porque los sacerdotes y Leuitas de muy antiguo tiempo auian administrado esta pecunia, y no auia memoria en contrario, conuiene saber, que algun lego la dispusiese, o administrase por donde alomenos por esta larga costumbre auian prescrito derecho para si de siẽpre la administrar, de aqui es lo que dixo el rey Ioas, que los sacerdotes y Leuitas rescibiesen la pecunia y dinero como les pertenecia por orden, o por officio, o de derecho para que con ella reparasen el templo y las cosas a el pertenecientes. El Nicolao de Lyra, hablando de esta reparacion del templo dize. No se ha de entender que el templo tuuiesse necesidad de reparo por razon de su antiguedad, o porque estuuiesse para se caer, porque Salomõ le edifico muy solen y no menos fuer-

te, y fue acabado en el vnde zimo año de su reynado, y desde aquel tiempo hasta que reyno Ioas passaron ciento y treynta años, o como otros dizen, ciento y sesenta y quatro años, mas la causa principal por que el templo tenia necesidad de ser reparado era, porque Athalia pessima y dolatra, que antes auia reynado, auia quitado del templo del seõor, todos los ornamentos y cosas preciosas, assi de oro como de plata, para adornar el templo del idolo de Baal, al qual ella honrraua y reuerenciava, y asyacerca destas cosas mando el Rey Ioas que principalmente fuesse reparado el templo, y despues de algunas aberturas y resquicios que tenian necesidad de ser reparados, mayormente los tejados que estauan mas puestos a los vientos y aguas. Esto dio a entender el rey Ioas quando mando a los sacerdotes, que juntasse todo el dinero de toda la tierra de Judea, diziendo. Athalia pessima y sus hijos (esto es, los sacerdotes que ella auia criado, que son dichos aqui hijos) destruyeron la casa del seõor en todas aquellas cosas que fueron santificadas al templo del seõor, y adornaron y compusieron el templo de Baal. No obstante el mandamiento del rey Ioas, los sacerdotes rescibian los dineros y pecunia que les era ofrecida, mas no curauan de la reparacion del templo, siendo muy negligentes acerca della, por donde estuuieron veynte y tres años del reyno del Rey Ioas que no repararon ni restauraron cosa alguna del templo, assi de las cosas interiores como de las exteriores de los tejados y resquicios ni de alguna abertura, por que Athalia como esta dicho era y dolatra, y no havia caso alguno del templo del seõor, por donde auia perunido y dexado caer algunas cosas del templo, las quales tenian necesidad de ser reparadas. Como el

Rey

§.4.
Como mudo el Rey Ioas reparar el templo del seõor.
E. od. 30.

§.5.
El templo q mando el rey Ioas reparar de q auia de ser reparado.

¶ Par. 14

Nicol. sup
11. c. ap. 4.
Reg.

Rey loas vio la muy gran negligencia de los sacerdotes, llamo al summo sacerdote Ioyada, y a los otros sacerdotes (para los increpar y reprehender) y a ellos dixo. Porque no reparays los tejados del templo? Increpolos y reprehendiolos (y con razon) porque ellos auian recebido muy gran summa de dineros, y ninguna cosa auian hecho ni reparado, ni curado dello, por donde queriendoles quitar la facultad y poder del recebir los dineros, añadio mas diciendo. Pues que así es, de aqui adelante, no querays tomar los dineros y pecunia segun vuestra orden, mas a vn la que auays recebido bolued para que sea puesta en algun lugar de donde sea tomada para reparar el templo: y de aqui adelante nola tengays vosotros, porque en vuestras manos es sin utilidad y prouecho alguno. Quiso dezir. Mando os exprellamente que de aqui adelante no recibays dinero ni pecunia alguna del pueblo para la reparacion del templo, así como antes lo solades hazer y tenades de costumbre, y así les fue prohibido y vedado a los sacerdotes de ay adelante recebir los dineros y pecunia que era ofrecida al templo. Estas dos cosas estauan conjuntas, la vna recebir los dineros y pecunia, y la otra reparar el templo y sus tejados y las otras cosas que tenían necesidad de ser reparadas, y porque los sacerdotes por su mala administracion no curauan dello, fueron por su culpa priuados del derecho de recibirlos dineros y pecunia, como fuessen muy negligentes en la recoger de toda ludea, y en gastar y espende la recogida, y por la negligencia es alguno priuado de su derecho; porque la negligencia es, culpa y así fueron estos sacerdotes y leuitas priuados de recebir la pecunia y mandado diessen la que antes auian recebido.

Capit. 27. De como el

Rey loas visita la negligencia de los sacerdotes hizo vna arca en que se recogiesen los dineros y pecunia que fuesse para reparo del templo.



ON el gran desseo que el Rey loas tenia de reparar el templo del señor y de sus cosas, viendo la muy gran negligencia de los sacerdotes, como en veynte y tres años que el auia reynado, no auian hecho cosa alguna, así quanto a las cosas interiores de los ornamentos y cosas sagradas, como de las exteriores dize Ioseph que cada vna arca de madera muy bien guarnescida de todas partes hizo en ella vn agujero, la qual puso en el templo cerca del sagrario. Esto hecho mado a todos los de su reyno, que lo que cada vno quiesse ofrecer de su voluntad, lo echasse por aquel agujero en el arca para reparo del templo. Oydo el mandamiento del Rey, todo el pueblo de buena y prompta voluntad se ilego para esta obra, y con muy gran alegría dieron mucho oro y plata en gran cantidad. En el segundo libro del Paraipomenon, dize el texto de la sagrada escriptura. Mando el Rey loas que hiziesse vna arca, la qual hecha puiéronla cerca de la caia del señor por de fuera, y fue predicado en ludea y en Hierusalem, que cada vno traexse al señor el precio que el siervo de Dios Moysen auia constituydo y ordenado sobre todo Israel estauo en el desierto. Deste mandamiento se alegraron todos los principes y todo el pueblo, y entrando traxeron tanto de oro y de plata y echaron lo en la arca, y hinchote hasta no caber mas en ella. Quando era tiempo traxen los leuitas el arca delante del Rey estando presente el escrivano y el sacer

Ioseph. li. 9
antic. c. 6.

1. Paral. 24

De un ma
nuscrito q
dijo el Rey
loas, q
quiere q
go e d
el pueblo.

dote de los Gazophilazios, y vaziendo dolo contando lo que se auia allegado, luego la tornauan a poner en su lugar donde antes solia estar, esto hazian en cada vno de los dias. Fue hallada muy gran summa de dinero, infinita pecunia, la qual el rey y el pontifice loyada, dieron a los que presidian en las obras de la casa del señor. Ellos tomando los dineros cogian canteros, artifices, y carpinteros, y herreros, y latoneros, para cada vna de las obras, para que se fortificiesse y reparasse lo que se auia comenzado a caer y estaua mal reparado.

§. 1.

De como fue hallada muy gran summa de pecunia en el arca.

Los maestros de la obra cō sus mismas manos cerrauā los agujeros, aberturas, y resquizios, que estauan en la casa del señor. Traxeron asimismo muy grandes vigas y maderos de vn bolque y monte, y asimismo leuantaron la casa del señor en el primero estado que antes solia estar, haziendola que estuiesse fixa y firme. Acabado de reparar el templo fue trayda (delante del rey y del pontifice loyada) la parte que auia sobrado y quedado despues de auer reparado el templo del señor que no era pequena summa, sino mucha y muy grande, de la qual fueron hechos vasos para seruicio del templo y de los holocaustos y redomas asimismo de oro como de plata necessarias para la obligacion y sacrificios de los holocaustos. Eran en cada vno de los dias ofrecidos holocaustos en la casa del señor, todos los dias que viuió el sacerdote loyada, y haziente con cōpetente estudio y diligencia todas las cosas que tocauan al seruicio del señor.

§. 3.

Como el summo sacerdote loyada viuió ciento y treynta años.

Viuió este muy honrado sacerdote loyada, ciento y treynta años justo y bueno, y por todas las cosas digno de toda veneracion y honra y muerto lleno de dias porque no passo el tiempo de su vida en balde y vanamente, mas exercitose siempre en buenas y loables obras, y fue enterrado con muy gran solenidad en Hierusalem en los sepulchros de los

Reyes por razon q̃ lo auia hecho muy bien con Israel y con su casa. Con Israel, librandole de la tiranica subieccion y señorio de la pessima athalia, y apartandole de la ydolatria. Con su casa, restituyendo rey de su prosapia y generacion, legitimo y verdadero heredero que fue a loas segū auemos arriba relatado. Mas muerto el pontifice loyada el rey loas perdio el cuydado y desamparo la diuina religion, con el qual juntamente fueron inficionados y corrompidos los principales del pueblo de Israel, de tal manera que peccando, dexaron de poner por obra aquellas cosas q̃ eran obligados a hazer y cumplir acerca de los ritos y solennidades que pertenecian a la honra diuina.

1. Paral. 29

§. 4.

Como muerio el pontifice loyada el rey loas desamparo la diuina religion.

Capit. 24. De lo que

subcedio despues de la muerte del summo sacerdote loyada.



Verto (como auemos dicho) el summo sacerdote loyada en muy honrada vejez lleno de dias, justo y digno de toda veneracion, dize la sagrada escriptura. En traron los principes de Iudea, queriendo lisongear y adular al rey, adulandolo y dandole honores a solo Dios deuidos, a los quales consintio el rey loas, viurpando en esto la honra a solo Dios deuida. Los principes por mas atraer e inclinar con sus alagos y lisonjas al rey, dixeronle que era digno de la honra diuina, y la razon que para ello daua era, porque auia sido criado por espacio de seys años en el templo del señor lo qual no fuera sino viera en el alguna cosa diuina, porque si alguno entraua en aquel lugar, aunque no fuesse mas de por vn momento de tiempo (saluo aquellos que tenian cargo de

2. Paral. 24

§. 5.

Como el rey loas viurpo y tomo para si los honras diuinas.

guar-

guardar a quel lugar) estava en peligro de ser roto a los alagos dichos y lisonjas de los principes, desmintiendo el rey loas moresco a sus feruorios y aligos; por donde demaron y desampararon el reino del señor Dios de sus padres y siruieron a los peccados sacrificando en los montes a los demonios y dolos esculpados de metal. Esto asi supliendo fue hecha la ira y la ira de Dios contra el reino de Judaea y de Hierusalén por esta culpa y peccado. Temiendo Dios por esta muy dura y no menos grave el traspassamiento de su divina ley y el peccado de la idolatria del rey y de los principes y de los otros del pueblo (aunque no dexan de ser videntes de la divina misericordia) embió a los profetas para que les predicassen y dexassen el mal camino que auian tomado y se boluiesen al señor procurando con toda certidumbre y los muy grandes males que sobre ellos auian de venir, si no dexauan aquellas cosas tan abominables y se boluian a Dios; mas ellos con pertinacia perseverando en la mala costumbre de tales y tantos males, menospreciaban a los profetas que se lo dezian predicauan y prophetizauan para que hiziesen penitencia; por donde dize la sagrada escriptura: El espíritu del señor vestio a Zacharias hijo de Ioyada sacerdote, el qual estando en presencia de todo el pueblo (movido por inspiración e impulso del espíritu sancto, para arguyr, reprehender e increpar al pueblo) con muy gran firmeza y constancia les dixo. Esto dize el señor. Porque traspassays el mandamiento del señor, cuyo traspassamiento no os aprovecha cosa alguna, y dexalys al señor, para que el señor os dexasse a vosotros? Como oyeron lo que Zacharias dezia, juntándose todos por el mandamiento del Rey, tomando piedras le apedrearon y mataron dentro al patio de la casa del señor. En esto manifestamente parece como el rey

loas juntamente con el pueblo usaron desta crueldad apedreando y matando a Zacharias hijo del pontifice Ioyada porque les dezia la verdad y prophetizaua lo que les conuenia y era vn y provechoso. Y asi añade la sagrada escriptura diziendo. Y no se acordó el rey loas de la misericordia que Ioyada summo sacerdote padre de Zacharias auia usado con el, mas liecho olvidadizo de sus beneficios; mató a su hijo Zacharias, el qual como estuuiese muy propinquo a la muerte ya para espirar dixo. Vea los señores, y el lo demande. Esto dize, movido a zelo de vengança, mas con zelo de divina justicia. Iosepho hablando de este Zacharias y de su muerte dize: Estando Zacharias en medio de la multitud (porque Dios le auia instituido en propheta) amonestauales y al Rey juntamente con ellos, que hiziesen justicia, y que si no obedecian a los diuinos mandamientos, que recibirian muy grandes castigos y tormentos, el qual como finalmente estuuiese muy propinquo y cercano a la muerte, llamo a Dios por testigo y juez de sus pasiones, como por el bueno y saludable consejo, y por aquellas cosas que su padre summo sacerdote Ioyada auia dado al Rey loas, el era violento y amargamente muerto. El rey loas no despues de mucho tiempo pasado, pago con muchas penas todas estas cosas que hizo, por donde la sagrada escriptura dize: Como fuese pasado vn año, esto es, despues que el Rey loas auia tomado y usurpado para si los honores diuinos y auia muerto a Zacharias propheta) subio contra el, Assahel rey de Syria, y peleó contra Geth combatiendola de muy rezio combate a la qual tomo y endereço su cara y camino contra Hierusalem queriéndola cercar, combatir, y tomar. En el segundo libro dell aralipomenó se dize. Subio el exercito del Rey de Syria contra el Rey

vbi supra.

§. 3.

De lo que dho el propheta Zacharias, estando propinquo a la muerte.

Iosephi. 9. antiq. c. 8.

2. d.

vbi supra.

vbi supra.

§. 2.

Como por mandamiento del rey loas fue apedreado el propheta Zacharias.

§. 4.

Como para castigar al rey loas embio dios a Assahel rey de Syria.

2. Par. 14.

Loas vino a Judea y a Hierusalem, y ma-
to a todos los principes del pueblo y
despojando toda la tierra, embiaron to-
da la prea al rey a Damasco. Contra el
ejercito del Rey de Syria salio el Rey
Loas con muy gran multitud de gente de
guerra con muy poderoso y gran exer-
cito, y cō verdad como viuesse muy pe-
queño numero de Asirios, entrególes
Dios en sus manos infinita multitud de
Hebreos, por razon que dexaron al se-
ñor Dios de sus padres. El rey loas en
esta batalla fue muy yguomioso y mál-
amente tratado. Pues como viessse el rey
loas, que Assahel enderzaba su camino
para Hierusalē por librarse del, dize-
le las cosas que no conuenia dar, ni ena-
genar, esto es todas aquellas cosas que
el rey Iosaphat, y el rey Ioram, y el rey
Ochozias, sus padres y anie passadas
auian conagrado al señor siendo reyes
de Iudea, y asimesmo las cosas que el

Rey loas conagrado al señor, y toda la pla-
za y oro que pudo hallar en los thesoros
del templo del señor, y en los thesoros
del palacio real todo junto lo embió a
Assahel rey de Syria, por q̃ no viniessse
contra Hierusalem ni assentasse su real
gerca della, el qual romandolo todo se
aparto de Hierusalē dexandola libre. Iosepho tratando este passo dize. Venien-
do Assahel rey de los Asirios en la pro-
uincia del rey loas destruyo y assolo a
Geth. Como ay fue lleuado el exer-
cito a Hierusalem, temiendo el rey loas
el cerco de la ciudad de Hierusalem, va-
ziando todos los thesoros de Dios, y los
thesoros reales, y los ministerios del tē-
plo, embio los todos juntos al rey de los
Asirios redimiendo la veia d̃ q̃ espe-
raua si la ciudad fuesse cercada, porque
no padeciessse peligro alguno de todas
las cosas, el qual como fuesse bien satis-
fecho de gran multitud de dinero, no
assento real sobre Hierusalē. Despues
destas cosas asy passadas como el Rey
Loas cayesse en vna muy pessima, e in-

curable enfermedad, estando presen-
tes los amigos del pontifice loyada, cō
muy gran instantia desfiendian la muer-
te de su hijo Zacharias, diziendo auer
sido muerto muy injusta y malamente,
poniendo assfcharis a la rey leuitarā.
La manera de su muerte fue, que se le-
uantarō contra el sus fieros y ciados
dos mas amigos y priuados suyos lo-
charhejo de Semai y ilobabebhejo de
Somer los quales le mataron en su pri-
ua casa y cama. Esto fue hecho con di-
uino iuyzio de Dios que fue se muerto
de los semejantes, en el peccado que el
ante auia incurrido. Con verdad que el
rey loas auia sido muy ingrato y desco-
mofido de los hebreos q̃o auia reser-
bado del summo pontifice loyada, a
cuyo hijo auia muerto sin culpa, injusta
y malamente. Esta que mataron al rey
loas fueron los mismos muy ingratos
y desconfiados, porque como fuesse
ate, otra nacion, lo auia hecho muy fa-
miliars y priuados suyos, y muy pade-
cidos en su reyno mas como el a-
cho por justo iuyzio de Dios (porque
quien tal haze que tal pague) fue muer-
to dellos, y fue enterrado en Hierusalē,
aunque no en el sepulchro de los reyes
porque por sus grandes maldades, cul-
pas, y peccados, era indigno de ser en-
terrado con ellos, porque fue enēmi-
go de la diuina religion, por donde no
fue enterrado con los reyes de Iudea y
de Israel.

**Capit. 25. De los mu-
chos y muy grandes males que del
reynary gouernar de loas se siguie-
ron.**

Mucho tiempo auia menester para
copilar y dezir los muchos y muy
grandes males que del reynary gouer-
nar de loas se siguieron, mas diuenos
algunos callido otros muchos que po-
dríamos

driamos dezir. Porque se siguió la primera, vn mal y muy grãde (y el mayor de todos los males) que es furpo y torpida si, los honores de solo Dios denidos; permitiendose honrrado q routrãdiado y acatado è dios Dios. Siguióse lo segundo. Que se apartó del culto y honra de Dios, reuerenciando y honrrado a los ydolos sacrificado en los montes. Siguióse lo tercero. Que siendo amonestado de parte de Dios por boca del Zacharias Profeta, ineq uo precio: su aton estamiento y amenaza, no dexando de hazer los males que antes hazia, sacrificando a los ydolos en los montes. Siguióse lo quarto. El mal exemplo q dio de su persona, por donde los principes y los otros del pueblo mouidos con el exemplo (y sin temerle ser por ello pugnidos y castigados) reuerenciaron los ydolos: sacrificando en los montes. Siguióse lo quinto. Que mandando a pelear y matar al Profeta Zacharias (embiado de Dios) porque les amonestaba y dezia lo que era iusto, sano, y bueno, y reprehendia lo malo, que no dexassen a Dios, ni sacrificasen los ydolos. Siguióse lo sexto. La muestra de su gran ingrãtitud y desconocimiento, en matar al hijo de aquel de quien tales y tantos bienes auia recebido. A Zacharias hijo del pontifice Ioyada. Siguióse lo septimo. Que prouoco e incito al Dios a saia y a ira contra el y contra el pueblo para los auer de pugnir y castigar como lo hizo. Por donde se siguió lo octauo, que embio Dios a Asahel Rey de Syria (como verdugo y executor de su diuina justicia) para le pugnir y castigar por sus culpas y peccados, el qual asolo destruyó y toda aquella prouincia y la ciudad de Geth. Siguióse lo nono. La muerte de muy grã multitud de gente de guerra, que Asahel mato del exercito del rey loas siendo muy poca la gente de los Assyrios. Siguióse lo dezimo. Que despojo todos los theso-

ros del templo de theson y las cosas sanctas que estauan en el, aside oro go mo de plata y los thesoros que estauan en el palacio y casa real y los quales dio a Asahel, porque no assentasse su real y pusiesse ceceno sobre Hierusalem. Siguióse lo vndezimo, que fue muy y gna miniosa y malathre tratado de los Assyrios en la batalla que auo con ellos en la qual fue vencido. Siguióse lo duodetzimo. Que fue de lastrada y malamente muerto de fuscriados de aquellos con quien el penta maybr y mas particular amillad, y que mas ptauau con el, y a quien auia hecha muy mas crescidas mercedes. Siguióse lo trezeno. Que ca rãcio de sepultura y honrra real, porq no fue enterrado. Eo los reyes de Iudea sus antepassados, mas en otra sepultura no muy honrrosa. Otros muchos y no menores males se siguiórou del reynar o gouernar del rey loas, los quales callo por causa de breuedad. Yo viendo los muchos y muy grandes bienes que de la crueldad de Phinees se auia seguido, y los excessiuos y muchos males q del reynar de loas auian procedido, dixẽ q queria mas la crueldad de Phinees, que el reynar y gouernar del rey loas.

¶ Los que con claros ojos quieren mirado y con atencion leydo estas diuinas y sacras letras aurã visto los muchos y muy altos mysterios y saludables doctrinas que en ellas estan encerradas, las quales sacaremos a luz para prouecho de los fieles christianos y saluacion de sus animas.

Capitu. 26. Del zelo muy grande que auemos de tener de la honrra de Dios y de su diuina ley y mandamientos.

M Vy en descubierta nos mostro Phinees, como y en q manera ayamos

de zelar la honrra de Dios y zepohder por ella, en lo que hizo y crueldad de que vfo, traspassando con su espada y juntamente marádo al principe del tribu de Simeon, y a la Madianita hija del Rey de Sur, por que era publica y manifestamente libertador de Dios en verguenga de las gentes, offendian a Dios, y quebrantauan su diuina ley. Para declaración de lo que entre manos tenemos (como y en q manera) ayautos de zelar la honrra de Dios y su diuina ley: es de saber que los discipulos que ayauechan en el consorcio de algunas doctrina suelen por amor de ella zelarla marauillosamente. A cerca desto es aora de notar, que el calor natural se enciende en dos maneras. En la vna de lo exterior de la presencia de lo contrario por lo qual los vientres de los animales en el invierno son calidissimos (según lo dize el Philosopho:) En otra manera, de lo interior de la virtud natural, así como el calor natural es mas fuerte en la iouentud que en la fenecead. De la mesma manera el zelo de la honrra de Dios, y de su diuina ley, se enciende en dos maneras. En vna manera se enciende, de la presencia de lo traspassamiento, así como se dize de Mathathias, q viendo a vn Hebreo q sacrificaua a los ydolos encendiose su furor y saia segun el iuyzio de la ley, y saltando con mucha presteza, mato sobre el altar al judio q en su presencia molaua y sacrificaua a los ydolos. Así dixo Dios de Phinees (después que aora inuerto al principe y a la Madianita) inuouose con mi zelo. De otra manera se enciende el zelo de la honrra de Dios y de su diuina ley, de lo interior de la condicion de la palabra diuina, que es inuocativa para el zelo de la ley diuina, segun aquello q en el Deuteronomio esta escripto. En su mano de recha, esta ley de fuego. Y el Psalmista dize. Tu habla señor con estremo gaudio es encendida. Y quanto la ley es mas

recta y justa, tanto el zelo por amor de ella ha de ser mas feruiente. De aqui es lo que dize el Psalmista. Mi zelo señor acerca de tu ley me entusiecio, en flaquecio y derruido, porque mis enemigos oluidaron sus palabras, obrando contra tu diuina ley, como si no la reputaran tuuiera en nada. A estos tiene y repasa el Psalmista por sus enenigos, porque son contrarios y aduersarios de la verdad. Sobre estas palabras dize la Glosa: y son palabras de san Ambrosio. El zelo de amor, no de embidia o de odio. Zelo bueno por la casa de Dios, la qual no permitia ser tratada de los malos y perversos como Phinees lo hizo. Mejor cosa es q con dignacion de pocos sean muchos librados q no dádole por libres, sean muchos perdidos y condenados. Y en otra parte dixo el Psalmista: El zelo señor de tu casa me comio. La Glosa dize. El buen zelo es el feruor del animo, por el qual el anima espelida de todo remor humano, se enciende por defensa de la verdad. Es como del zelo a quel que todas las cosas malas que ve trabaja por las corregir, y si no puede, toleras y gime. San Agustín declarando muy mas esto del Psalmista dize. Hermanos míos y amados cada vno de los christianos sea como el zelo de la casa de Dios. Quen es comido del zelo de la casa de Dios. Aquel que por ventura ve algunas cosas malas y pueras, y trabaja porque se enmienden, de dessea q sean corregidas y no dessea hasta que sean corregidas y enmendadas. El que no las puede enmendar ni corregir, los tolera y gime. El grano que no es sacado en la hera de la paja, suffice y tolera la paja, para que entre en la trox y pance. I si eres grano antes que seas puesto en la trox, no quieras ser sacado de la paja en la hera, porq no seas primero comido de las uiebas antes que seas llenado e molido en el granero y alho-

Ambro.
Glosa ordi.
sup Psal.
118.

Psal. 68.
Glosa ordi.
sup. a. G.
Ioan.

§ 2.
Quen sea
dicho ser
comido del
zelo del se
ñor.

Aug. sup
Ioan. xii.
te.

Lucz. 8.

Philo. in li
bro de ani
malibus.

j. Macha. 1

§ 1.
Que el ze
lo de la ho
rra de Dios
se enciende
en dos ma
neras.

Num. 25.

Deute. 33.

Psal. 118.

vbi supra.

alholi. Con verdad que las aues del cielo las aereas potestades aguardan para arrebatat alguna cosa de la hera, y no la arrebatian salvo lo que de alli fue re sacudido. Pues que assi es zelo de tu casa me comio. A cada vno de los christianos, comale el zelo de la casa de Dios, en la qual casa de Dios eres miembro. No es mas tu casa, la casa donde tienes la salud eterna? Entras en tu casa por el descanso y reposo temporal, entras en la casa de Dios, por la holganza eterna. Si pues que assi es, trabajas que en tu casa no se haga alguna cosa mala, en la casa de Dios donde esta propuesta la salud y la holganza y el descanso sin fin, has de permear y sufrir (en quanto es en ti) alguna cosa mala y peruersa, si por ventura la vieres? Delta maneja. Vees a tu hermano que va corriendo a la plaza vedaste lo amonestale que no lo haga enrisieete, si zelo de la casa del señor te mouio y comio. Vees a otros que corrén tras el vino y se que ren emborrachar, y que lo quieren hazer en lugares sanctos (lo qual nunca conuiene) veda a los q puedes, ten a los que puedes, espanta a los que puedes. A los que pudieres alagar no quieras descansar en dexallo de hazer. Es amigo, blanda, y suauemente sea amonestado. Es tu muger, con seueridad sea refrenada. Es criada, o sierva de casa con aqtes sea corregida y refrenada. Haz todo lo que pudieres, por la persona que tienes acargo y perfectamente el zelo de la casa del señor te comio. Mas si fueres frio y marchito, esperando tan solamente para ti, como eres bastante para ti diziendo en tu coraçon, que tego yo de curar de los peccados agenos? Bata me a mi guardar mi anima eterna y sana para Dios. Ea pues que assi es, no te ha venido a la memoria aquel siervo q escódió el talento de su señor, y no quiso repartir ni dar? Por ventura fue acusado porque le perdio? No. Sino por-

que le guardo sin ganancia? Pues q assi es hermanos míos oyed para q no deicá seys. Tengo yo de daros consejo: De lo aquel que esta dentro de vosotros mismos, porque si yo le diere por mí mismo el le da. No sabéis lo que cada vno ha de hazer en su casa con el estrangeiro que mora con el y con el que se ha encomendado que abogue por el con mayor y cō el menor. No querays descansar de ganar animas para Christo, porq seays ganados de Christo. Lo de su suso es de iant Augustin.

Capitu. 27. Como y en que manera se aya de vsar deste zelo sancto que es segun Dios,



Omo se aya de vsar del zelo que es segun Dios, sant Gregorio (declarando aquello del hombre llagado que cayo en manos de los ladrones y le curo el Samaritano, poniendo en sus llagas vino y azeite) dize. Siempre se deve mezclar la blanda de la piedad con el rigor del zelo, y de lo vno y dlo otro se deve hazer vn temperamento, o remedio de salud, de forma q con la mucha asperça no sean maltratados los subditos, ni corra sangre de sus llagas, ni por la mucha benignidad se derramen y pierdan. Segun esta sentençia de sant Gregorio se deve tener el medio mezclando lo vno con lo otro. Y sant Bernardo dize. Siempre ca ligar, cosa es de ferocidad, siempre perdonar cosa es de coraçon flaco y deuetuoso, mas tener el medio entre estos dos extremos, obra es de equidad y justicia. Y tener mas de amargura que de suauidad, zelo es dañoso y reprehensible y tener mas parte de suauidad y misericordia que de aspereza, extremo es muy loable, y tener lo vno y lo otro, cosa es tolerable. Dios nuestro señor

Lucas. 19.

Grego. ho myl. 14.

Bernard. luge.

§. 1.
Como en el zelo de Dios se ha de mezclar blandura.

es ian

§. 3.
Como de me el Christo vnao vsar del zelo del señor.

Nicol. sup.
10. c. lxxo.

Orige. ho.
m. vi. s. sup.
Exod.

10. 32. 1.

§. 5.
Como se
entende ser
encl. Dios
zeloso y
zelador.

10. 32. 1.

10. 32. 1.

10. 32. 1.

10. 32. 1.

sean zelador de su diuina ley, que se llama zeloso diciendo. Yo soy tu señor Dios, fuerte zeloso. El Nicolao de Lyra dize. El zelo propriamente significa el amor del marido a la muger, en la qual no compadesce que otro alguno conuinaque, y en esta manera es Dios dicho zeloso, porque no quiere que el hombre conieta fornicacion por ydolatria con los dioses estranos. Origenes declarando moralmente este passo dize. Mira de la benignidad de Dios como para nos enseñar y hazer perfectos no rehusa la fragilidad de los afectos humanos. Quien ay, que oyendo dezir que Dios sea zeloso y celador, que luego a la hora no se maraville dello, por ser uicio de flaqueza humana? Mas todas las cosas haze Dios y padesce por amor de nosotros, para que podamos ser enseñados y hablanos por los manifestos y uisibles afectos. Veamos pues que asi es que es elio que dize, yo soy Dios zelador? Mas para que mas fielmente puedas contemplar las cosas diuinas, leamos entenados de los exemplos humanos. Como mugero es esta subiecta a su marido y a sus leyes y mandamientos, o es muchanaria y via de libertad de peccar, el que entra a la mandanaria ramera, la ve que entra a muger que esta puesta a prophanar y a qual vno fornicar, y que ella patente a todos quantos quieré entrar a ella. Mas el q. via de legitimo matrimonio y oússie el cōsiente q. su muger tenga poderio y libertad de peccar, mas es llamado el zelo pa cōseruar la castidad del matrimonio, porque sea hecho legitimo padre. Fues q. asi es por que exemplo entendamos, que toda anima, o esta como meretriz y mundanaria puesta a los demonios, y que tiene muchos amadores que entran a ella. Desta manera. Que agora entre el espíritu de fornicacion y partiendote aq. entre el espíritu de auaricia y después vega el espíritu de ira, y después

de embulia, y después de vanagloria, y otros muchos elpíritus inmundos con aquellos. Estos todos de tal manera conineten fornicacion con el anima infiel, que el vno no ha embidia del otro, ni de zelo esple y alança al otro, ni a veces se nueuen. Que es lo que digo que el vno no esple ni excluye al otro? Por mejor dezir, se cōbidá vnos a otros y se cōbidá d. muy prōpta y buena voluntad. Que es lo que esta escripto en el Evangelio de aquel espíritu in mundo q. falso del hombre? Que? Que boluiendo traxo otros siete espíritus cōfigo muy peores que el, para que mortallen juntamente en via anima. Pues que asi es, el anima que esta puesta a los demonios ningun zelo padesce de sus amadores Mas si fuere conjunta cō el legitimo varon, con aquel varon digo a cuyo matrimonio el Apostol junta las animas como el mismo dize. Orden de daros a vn varon Christo virgē casta, del qual esta escripto en el Evangelio que vn Rey hizo bodas a vn hijo suyo. En las bodas deste varon, quando se diere el anima y se junare con el por legitimo matrimonio, aunque en algun tiempo aya sido peccadora, y aunque aya fornicado, mas si se entregare a este varon, de ay adelante no permitira q. peque. No se puede sufrir ni tolerar que el anima que se junto cō el verdadero varon, tenga otra vez passatiempos y recreaciones con los adulteros, porque seria incitado y se levantaria cōtra ella el zelo de su marido, y defendiera la callidad de su muger. De aqui es q. Dios es dicho señor zelador. Porque el anima que esta conjunta con el no permite que se mezcle ni junte con los demonios Mas si en otra manera la viere con ofensa traspassar los derechos del legitimo matrimonio, y que busca ocasiones para peccar, alie ha el el libello del repudio y desamparala ha no curá de mas della. No permitia Dios a este

Luc. 11.

1. ad Chor.
11.
Math. 10.

Exod. 10.

señor

Señor que así seamos de lamparados y dexados. Amen.

Capit. 28. En el qual

se manifesta como Dios sea muy poderoso vñdo de los malos para provecho de los buenos.



NBaldam malo y peruerso hemos visto, quan poderoso sea nuestro Dios pues de vn tan mal hombre (corporea Balaã) ma-

go y encatador hōtador de dolos, sacó rizo biẽ para los Israelitas, echādoles cātib y tan largas bendiciones, y propheciando y diciendo dellos tantas alabāças y prerogatiuas y dignidades, aquel q̃ antes auia venido con voluntad dānday peruerla de los maldezir, bōtuen do las maldiciones en bendiciones. Para mayor declaración dello q̃ dice en el capitulo auemos propuesto de m̃r, nō obstante lo q̃ en la tercera parte deste libro diximos quando hablamos del propheta Amos y del Rey Roboam, porq̃ tuya Dios por bien de enviar a los que la bñ que auian de ser malos, y se auia de condenar, como erā vniles y provechos para los buenos, trataremos aqui vn poco por donde veamos quan poderoso sea Dios en todas las cosas vñdo así de los males como de los bienes. y de los malos como de los buenos para sacar dellos grandes vñdades y provechos. Origenes declarando diuinalmente esto que entre manos tenemos dice. Lo que dezimos es, que de tal manera estā dispuestas y ordenadas, de la sãbiduria diuina todas las cosas q̃ ninguna ay ociosa acerca de Dios, ora sea buena, ora sea mala. Dios no hizo la malicia y peccado, mas como fuese hallada e inuentada de otros pudiendo la Dios prohibir y vedar no la prohíbe, ni veda, mas con aquellos que la tienen vñda de

lla para causas necesarias, con verdad que por aquellos en los quales esta la malicia, haze claros y aprouados a aquellos que caminan para la gloria de las virtudes. Si fuese destruyda la malicia y maldad, no auria quĩen contrariasse a las virtudes. Con verdad quẽ si la virtud nō tuiesse malicia contraria, no resplandeceria, ni fiera hecha mas examinada. La virtud nō prouada ni examinada, nō fiera virtud. Si estas cosas se dizẽ, sin testimonios de las diuinas palabras y letras, parecẽrā cosas exquilitas y cōpuẽstas con arte humana, mas que verdaderas, y que dellas nō se pueda dudar. Pues q̃ así es busquemos esta manera de sentirlo, si por ventura los diuinos libros la xengan en sí mismos. Vẽgamos a Ioseph hijo del gran Patriarca Iacob: Quitā la malicia de sus hermanos: Quitā la envidia. Quitā aquel enq̃añoy falsedad que fue hecha a su padre, con que se enq̃ruelescieron contra su hermano hasta que le vendieron. Si quitas todas estas cosas, mira quanta dispensaciō de Dios quitaras y destruyras juntamente. Cortaras y juntamente quitaras todas aquẽllas cosas que fueron hechas por Ioseph en Egypto para salud y saluaciō de todos. Quieres lo ver? No fuera la interpretaciō del sueño de Pharaon, si por la envidia de los hermanos no fuera Ioseph vendido y maltratado. Si no fuera a Egypto ninguo entendiera lo que Dios auia reuelado al Rey Pharaon. Ninguno guardara el trigo en Egypto. Ninguno curara ni proueyera con sãbia prouisiō a la necesidad de la hambre que auia de venir. Perefciera Egypto, perefchieran de hambre todas las regiones comarcanas y que partian termino con Egypto. Perefchiera tambien esse mesino Israel y su propria generaciō buscando pan. Si no viera entrado en Egypto, ni salieran del los hijos de Israel con las grandes marauillas del señor. Nunca fueran las plagas

§. 1.

Comedios de la malicia de los malos sea bienes.

Genef. 37

Ibidem.

Genef. 33.

Genef. 41.

Genef. 46.

Exodi. 13.

adD ha. t

idTba. t

sol omi
y conu
enl adu
com / col
man / an
enq̃ con
adhuu

Orig. ho
myl. 14. su
per. Nume.

plagas en Egypto, ni aquellas virtudes y maravillas que hizo Dios por Moysen y Aarón. Ninguno pasara el mar bermejo seco, los paises Nunca la vida mortal supiera ni conociera el inaspar de la manna Nunca salieran los rios de agua de la piedra: ¡No fuera dada a Dios la ley a los hombres. Las cosas que se cuentan en el Exodo, y en el Levitico, y en los Numeros, y en el Deuteronomio. Nunca venieran a la ciencia del genero humano. Con verdad que ninguno entrara a la heredad paterna y tierra de promission. Y para que venga a las cosas que en el mundo tenemos, quita a Balac la malicia de este pessimo rey con que desleu a maldecir a Israel; quita su astucia con que combida a Balaam para q maldeciese al pueblo de Israel, y juntamente quitara la dispensacion de Dios acerca de los hijos de Israel y su providencia y favor. Nunca seran quita las profecias que por la boca de Balaam, son profetizadas a los hijos de Israel y a los Gentiles. Y si tambien quitara y desleas ser confirmadas todas estas cosas con testimonios del nuevo testamento, quita la malicia de Iudas, y destruyes su traycion juntamente quitara la Cruz de Christo y su passion. Si no fuera la Cruz, no son desnudados y despojados los principados y potestades, ni es triunphado en el madero de la Cruz. Si no fuera la muerte de Christo, con verdad que no viera la Resurreccion, no estuiera algun primogenito de los muertos, ni nosotros tuvieramos esperanza de la resurreccion. De la misma manera, pongamos exemplo del mismo demonio, si por alguna necesidad fuera confitendole que no peccara, o de ipues del peccado, le fuera quitada la voluntad de la malicia, con verdad que no fuera quitada la guerra y batalla contra las assechanças del demonio, ni se elperara la corona de la victoria para aquel que legatimamente peleasse. Si no

quiere flemos algunos que nos resistiesen y contradixessen, no abria los exercitos de las peleas y batallas, ni serian puestos premios y dones para los vencedores, ni esto que es momentaneo y brique de nuestra tribulacion, obraria para el tiempo que esta por venir: la carga de la gloria, ni alguno de nosotros por la paciencia de las tribulaciones espesaria inmensa gloria de las cosas que estan por venir. De todas estas cosas se cogee, como vsa Dios con su omnipotencia (no tan solamente) de los buenos para obras buenas, y mas aun de los malos para obras buenas: Esto con verdad es cosa maravillosa; que de los malos vasos vsa Dios para obra buena. En esta casa grande de este mundo, no estan tan solamente los vasos de oro y de plata, mas aun de madera y de barro, y los vnos y los otros para distintos seruiçios, los vnos para otros, y los otros para denuestro, mas los vnos y los otros son necesarios. Con verdad que estos vasos dezimos que se han de entender ser racionales y de libre aluedrio, no a caso, o a fortuna es hecho cada vno vaso para honra, o para denuestro mas aquel que te diere tal, que merezca ser escogido, elie tal es hecho vaso escogido y vaso de honra. Mas aquel que vive con indignos y feos sentimientos este es hecho y tornado vaso de denuestro, no del que le hizo y formo, mas de si mismo, dadas las cosas de su denuestro y deshonra. Pues que asies el hazedor de todas las cosas, no las hizo q fuesen tales, mas con justa e infalible razon de tu poder, diuena las animas de estos tales segun el proposito dellas. Desta manera, Asi como en las republicas bien ordenadas, y en las ciudades bien regidas, ay vnos hombres de baxa conduçion y fuerte, viles y menospreciados, los quales son deputados para los officios de ignominia, abatimiento, y deshonra, para limpiar las inuidias de las calles para

1. ad Cor. 4.

1. ad Thi. 3.

5. 4.
Como los buenos y malos son vasos vnos para honra otros para denuestro.

1. ad Thi. 3.

por la penitencia sanen las llagas del pecado, y mueitres la medicina de la confesión. Si alguno en este mundo haze estas tales obras, el mesmo se da para q̄ en el otro siglo sea tomado formado y hecho vaso escogido muy aparejado, y no ajenos provecho de lo que le hizo para toda otra buena. Mas si haze cosas contrarias sera dado a la divina disposición, vaso para contumelia y abatimiento y de honrra. Poresta causa pieço que en los diuinos libros sean escriptos los hechos y obras de los buenos y de los malos, y las diuinas letras estar tenidas de las obras de rectitud y quietud, para que entendamos que acerca de Dios no son ociosas las obras de los malos y buenos. De lo que esta dicho consta, y es manifestado con Dios sea muy poderoso para de los malos sacar bienes a utilidad y provecho de los buenos, como lo hizo de la malicia de los hermanos de Joseph y de Balaam, y desordenada cobdicia de Balaam, los muchos y muy grandes loores y las largas y muy cumplidas bendiciones para los hijos de Israel, y las profecias de las muy grandiosas cosas y prosperos subcellos que auian de venir, como despues vinieron en fauor de los hijos de Israel.

Capit. 29. Que mani

fiesta quantos males hagan la auaricia y cobdicia de las temporales riquezas y la soberuia.

EN el mesmo Balaam hemos visto quantos y quã grandes males cause la auaricia y cobdicia de las temporales riquezas y la soberuia. Mostro la soberuia en el desfeir de las honrras, y la auaricia, en la gran cobdicia que tenia de las riquezas que esperaba conseguir y alcançar, por las maldiciones que entienda echar al

pueblo y exercito de Israel, del qual hablando sant Gregorio dize. Balaam despues que vio los reales y exercito de los hijos de Israel, compungido de sus culpas y peccados y vida mala ante pasada dixo. Muera mi anima muerte de justos, y mis cosas viciadas y postribres, sean hechas semejantes alas de estors mas passada la hora de la compuncion y arrepentimiento, entendiendose en maldad de auaricia. Con verdad por el prometimiento de los dones honrras y mercedes del Rey Balac, dio consejo para nuatar a los hijos de Israel, aquellos a los quales desleau ser semejante en la muerte. Mas fue hecho desacordado y olvidadizo, de lo que auia llorado no queriendo amatarlo q̄ en el ardia por auaricia. Este Balaam despues vno mal fin y muerte, porq̄ fue muerto de los mesmos Israelitas con los Madianitas, de tal manera que ninguno quedo de toda su generacion y parentela para q̄ vuisse memoria del. A qui perescieron sus loores, aqui sus honrras, aqui sus riquezas, aqui su muy desordenada cobdicia y auaricia, aqui su muy excelsua y altua soberuia: la qual no trae pequeños males consigo. Sant Augustin hablando del soberbio dice. El soberbio menos precia a Dios, sirue al demonio, tiene en pocas las palabras diuinas, ama las cosas vanas y sin provecho, ama las vanas subiecciones y amonestaciones del demonio, recula las diuinas instituciones y leyes. Siguiendo las cosas terrenas, huye de las celestiales. Desseando las cosas transitorias, pierde las eternas. Cobdiando las vanidades del mundo incurre en diabolicas infernales y perpetuas penas. Ay de aquellos que arrebatate el infierno hallandolos embuelto en tales cosas, los quales quando tienen tiempo y esta en su poder y libertad, no se enmiendan y corrigen. Quando viniere la muerte, donde quedara su poder? Solá el anima miserable y mezquina,

Grego. ha
myl. 19.
super Luc

§. 1.
Del mal q̄
la auaricia
causo en
Balaam,

Augustin
frs. 61

§. 2.
Los males
q̄ haze el
soberbio.

1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.

§. 6.
Porq̄ estan
escriptas e
los diui
nos libros
las obras d
los buenos
y malos.

1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.
1. 1. 1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1. 1. 1.

§.3.
Que he-
mos de pi-
lar donde
están los
reyes pa-
dres ante-
pasados.

Psalm 17.

Y Sibič



I bien se ha notado, grandes y muchos son los bienes, utilidades y provechos que la compañía de los buenos causa, no tan solamente a los justos y santos, mas aun a los malos peccadores. Esto que aueimos dicho lo vimos en lo yadafummo sacer dote varon justo y sancto: el qual todo el tiempo que estubo en compañía del Rey Ioas, hizo el Rey Ioas muchos y muy grandes bienes y obras muy señaladas en seruicio de Dios. Tubo muy buenos y sanctos propósitos, desleos y pensamientos justos y hizo obras muy heroicas y señaladas. Reparo el templo asu en lo que pertenecía y era necesario para lo interior como para lo exterior. En lo interior adornádole de cosas muy preciosas, asu de oro como de plata para el culto y hora diuina pertenecientes. Grandes ornamentos y vestiduras de gran estima y valor, y todas las cosas necesarias para el ofrecer de los holocaustos y sacrificios. En lo exterior reparando las paredes y tejados, cerrando los resquicios y aberturas de las paredes, las cuales estauan muy propinquas para se caer. Regio y gouerno el reyno en mucha paz, justicia y concordia siruiendo mucho a Dios, ampliando su culto y honrra diuina, mas despues de muerto el pontifice Ioyada por cuyo consejo se regia y gouernaua) hizo muchos y muy grandes males. Hizo vn mal muy desigual, que vsuipo para si los loores y alabanzas diuinas, y la honrra que a solo Dios pertenecía. Hizo otro no pequeño mal que se aparto del culto diuino, y adoro los ydolos, ofreciendo les sacrificios y holocaustos. Y no dando fin a sus males mato al Propheta Zacharias, porque le reprehendia los grandes males que hazia. Siguióse de aqui, que para pugnir y castigar todos estos males con otros muchos que hizo, que em-

bio Dios contra el como executor de su diuina justicia) a Assahel Rey de Syria, que le despojo todos los thesoros del templo, y de los de su casa y palacio real. Vuo despues el rey Ioas muy mal fin y acabamiento, porque fue desastrado y malamente muerto de los mas pluuados suyos a quien auia hecho muy grandes y señaladas mercedes. Todos estos males se siguió al Rey Ioas por carecer de la loable y sancta compañía del justo y sancto pontifice Ioyada. De aqui manifestamente se collige el muy gran provecho y utilidad que la compañía de los buenos causa, no tan solamente a sus semejantes, mas aun a los peruersos y malos peccadores. Dios no luego mata a los malos que estan en este mundo lo qual haze, porque juntamente con la nequicia, no arranque el trigo; por los buenos que estan en el mundo, perdona Dios al mundo, mas despues que los buenos fueren apartados de entre los malos, luego a la hora sobreuenia en los malos y puerios peccadores el iuyzio de Dios. Esto aueimos dicho esta en muchos y diuersos lugares de la sagrada escriptura. Todo el tiempo que Noe estubo en compañía y conuersacion de los malos que morauan en el mundo (por que todos estaua corrompidos con vicios y peccados) auia Dios echo el diluuio sobre ellos ni fueron ahogados, y asi dixo a Noe. A ti solo hallo justo delante de mimas a la hora, que Noe entro en el arca y se aparto de la compañía y conuersacion de los malos, luego sin tardanza alguna, echo el diluuio donde todos los del mundo fueron ahogados, y juntamente perecieron saluo Noe y su muger y tres hijos suyos con sus mugeres. Auia Dios por amor de Noe aguardado ciento y veynte años, que no auia castigado a los malos y nequios peccadores, ni auia echado el diluuio. De donde la sagrada escriptura dize.

§. 2.
como Dios
por amor
de los buenos
que está
en el mundo
tolera
los malos

Gen. 7.

§ 1.

Quanto
bien hizo
la compañía
de Ioyada
sacerdote
al rey Ioas
y quantos
males causó
asu en
cia.

1. Petri. 1. Longue fueron incredulos a Noe que
Luc. 17. le enseñaba, como Dios queria des-
 truyr al mundo por agua; quando por
 la divina paciencia esperaba a los pec-
 cadores a penitencia, que fueron ciento
 y ochenta años en las dias de Noe, quan-
 do fingiava el arca en la qual se salua-
 ron solas ochenta y dos animas, levantando elor-
 ces sobre todas las aguas. Mas viendo
 Dios que aun en su vida no se con-
 vertian las pecadoras a hazer penitencia,
 entrando Noe en el arca con su mu-
 ger, hijos y nuera, echó el diluvio don-
 de fue ahogado y pereció todo el mun-
 do. Mas todo el mundo que el justo Loth
 estuvo en compañía de lo abomina-
 ble y nefandus Sodomitas, nunca Dios
 destruyó las ciudades de aquellos mal-
 uados pecadores, a Sodoma, y a Gomorra,
 y a Sefor, y a Seboyim y a Adame-
 mas a la hora que sabo de entre ellos
 luego Dios echó fuego de piedra a que
 fue sobre ellas destruyendolas, que quan-
 do y abrajando a todos los moradores
 de ellas y de sus comarca, y todas las cosas
 verdes de la tierra, los quales eran an-
 tes reservados y guardados por la pre-
 sencia y compañía del justo Loth, que-
 riendo pues Dios mostrar a Loth que
 por amor del, los suya salvó y sobre
 llevado, corriendo con el a una
 petición y demanda que le hacia, deman-
 dándole dize. Date piedad y saluate, por
 que no podre hazer cosa alguna, hasta
 que vives en ella: habiéndole desta mane-
 ra, porque Loth le ama rogado y supli-
 cado que por amor del, perdonaſe a la
 ciudad de Segor estando en ella, la
 qual le concedió, mas despues de aver
 entrado en ella como (teniendo seria
 aislada, quemada, y abrasada como
 las otras) le tornasse a salir, fue luego
 quemada con las otras quatro con fue-
 go de piedra agutres. Sábbedo habido
 fálse de los del diluvio, como de los ne-
 phandos Sodomitas, trayendolos por
 exemplo para terror y espanto a los

(peccadores) dize. Si Dios no perdono
 a los Angeles que peccaron la pena que
 les era dovuta; mas que con ellos en
 jellente caliginoso, donde estan y es-
 tarán hasta el día del juyzo, para exer-
 cicio de los buenos (y tienen allí su pe-
 na y tormento) mas despues del juy-
 zio seran encerrados en el infierno, sal-
 vado el exercicio de los buenos, en-
 tonces tres sera su pena accidental, de
 aquellos a los quales incitaron y provo-
 caron a peccar para su condenacion y
 damnacion. Y añade mas diziendo. Y si
 no perdono al origen y principio del
 mundo esto es a los hombres que fue-
 ron antes del diluvio por razon que en-
 tonces corria la primereidad del mun-
 do, la qual se acabó en el diluvio, con
 el qual Dios castigó a todos los pec-
 cadores del mundo ahogandolos a todos
 salvo a Noe y a sus hijos y mugeres,
 que fueron solas ochenta y dos animas que que-
 daron libres y salvas. Y dice mas san-
 Pedro. Y si no perdono a las ciudades
 de los Sodomitas (Sodoma, Gomorra,
 Segor, Seboyim y Adame) conuenien-
 dolas en ceniza echado sobre ellas fue-
 go de piedra agutres, destruyendolas a
 todas, dando en ello a entender que
 así seran aislados, destruydos y erha-
 dos en el infierno; los peccadores que
 fueren a ellos semejantes y no quie-
 ren hazer penitencia de sus culpas y
 peccados. Y añade mas diziendo. Y li-
 bro al justo Loth (oprimido de la in-
 juria y luxuria) conuersa de aquellos
 nefandos peccadores (al qual saca-
 ron los santos Angeles con su muger
 y hijas fuera de la ciudad). Era Loth ju-
 sto en la vida en la conuersacion y la-
 ma la qual daa testimonio de su justia
 eia, por cuya bondad y justicia todo el
 tiempo que estuvo en la compañía de
 los Sodomitas, nunca Dios destruyó
 aquellas cinco ciudades aunque es-
 taban en ellas tan abominables pecca-
 dores embueltos en tan gran cruza.

5.4.
 Como los
 demonios
 estan en el
 ayre caligi-
 noso.

Gen. 19.

5.5.
 Como por
 amor de
 Loth eran
 guardados
 los Sodom-
 itas.

mes y excessos, que dezir ni oír no se deuen mas a la honra que salio de entre ellos, luego perecieron quando estauan sin temor ni sobre salto quando tanto mal auia de venir sobre ellos. De aqui es lo que Christo nuestro Redemptor preguntado acerca de su venida al juyzio, dixo. A si como acorecio en los dias de Noe, assi sera en los dias del hijo del hombre, esto es de la virgē. Comian y beuián, vendian, y cōprauán, toman, mugeres y te casaua hasta el dia q̄ Nor uisio en la arca y vino el diluuij y los destruyó a todos. Assim como y de la mesma manera de oírse en los dias de Lot. Comian y beuián, vendian y cōprauán, edificauán y plantauán. Mas en el dia que salio Lot del medio entre los Sodomiticos, luego Dios llugo la fuego de piedra q̄ asfaldó breçellos y los destruyó y asfaldó a todos ellos. Todo el tiempo q̄ los hijos de Israel estuuiéron en Egipto en la compañía y cōuersacion de los Egipcios, no fueron los Egipcios ahogados ni perescidos, mas a la hora que los hijos de Israel salieron de Egipto pasaron el mar bermejo, y endo en su seguimiento y alcance los Egipcios fueron todos ahogados y muertos. Todo el tiempo que Moysen estuuó con los hijos de Israel en el desierto, muchachos fabricaron el bezerro ni adoraron los ydolos, mas luego q̄ se apartó y absento dellos por espacio de quarenta dias, fabricó el bezerro y adoró los ydolos y delate del bezerro hizieron muy gran fiesta de comei y beuer de chibros y danças. Todo el tiempo que santi Pedro estuuó en la compañía de los justos sanctos y buenos Apostoles, cōfesso ser Christo hijo de Dios viuo, mas despues que se apartó dellos, y se juto con la cōpañia de los malos, le nego y con juramento dixo, que no le conocia ni sabia que era. De todos estos testimonios y exemplos de la sagrada escriptura claramente pareçe y auemos visto, quan

Luc. 17.

Exod. 14.

Exod. 31.

Matth. 16.

to apróuechala compañía de los buenos para los malos, pues por amor dellos son de Dios sufridos y tolerados en el mundo. Luego pues que así es, no alancemos ni echemos de aze no sólos a los buenos, mas trabajemos por su remedio y ser como ellos. Mas ay dolor que el dia de oy los malos persiguen y mataran a los buenos de los qualos dize el Apostol y que no era digno el mundo de su presencia y cōuersacion. Porque el mundo no era digno de la posible compañía y cōuersacion, y porque no se han cōtidos por ellos y por amor de los trabajos y tribulaciones que padescen. O era en el mundo vna a los hombres que no eran dignos de estar ni morar entre ellos. En esto que los buenos hoy en y se apartan de la compañía de los malos, de manera que los malos morados (por la culpa mundana dellos) no estén ni en la compañía. Es indubio de do de aze de amar a los buenos, de allí los aborresce. De aqui es lo que el Psalmista dize hablando de los malos. De donde ipd auian de amar de allí me aborrecieron. De aqui se collige y clarescete se manifesta que tal sea el mundo, porque lo primero es malo en si mismo, y de donde santi los dize. Todo el mundo está puesto en malignidad y perversidad. Lo segundo es sobre los malos semejantes a si, ama, en la y de uanta, aborresce a los buenos que no son semejantes a si. Lo tercero que se se corrige y es que los malos aborresce a todos los que se corrigien y a alguna. Estas cosas son tales y de tal manera malas que siempre la ultima y postrimera es muy peor y mas grave que las primeras y antepasadas. Entre todas las cosas la mas grave es no querer ser arguydo e increpado y muy me nos reprehendido, y en ninguna manera puede sufrir al que le reprehende y arguye, como tolere y sufra y por

1.ª. 2.ª.

1.ª. 2.ª.

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

ad Heb. 11

Prouer. 14

Amos. 5.

mejor dezirame a los peccadores, abominables y feos. De aqui es lo que dize el sabio. El varon pestilencial, aborresce al q̄ le amonesta el bien. Y Amos propheta dize. Aborresciẽ en la puerta al que los corregia y reprehẽdia. Este con verdad es diabolico e inhumano peccado lo que acontescio a Christo acontescio a todos los buenos. Ama el mundo y los mundanos a los buenos todo el tiempo que callan y disimulã sus culpas y peccados, mas a la hora que los comiençan a reprehender e increpar sus culpas y peccados, luego los aborrescen y caẽ en grã odio y rãcor cõ ellos, de tal manera que aun no los pueden ver de sus ojos, por razon que les dixerõ lo que les era vtil y provecho, so y q̄ les cumplia, y los redarguyeron e increparon lo que era malo, digno de pugnicion y castigo.

Capi. 31. Dõde se mue

stra quãto mal haze vn mal consejero con su peruerso y mal consejo.



O es menester gastar mucho tiempo en manifestar quanto mal haze vn mal consejero cõ su peruerso y mal cõsejo, pues

lo vimos en Balaam, el qual por el mal consejo q̄ dio al Rey Balac y a los principes de los Madianitas, conuiene saber que embiaßen a sus hijas donzellas virgines bien cõpuestas, adornadas y atauizadas cõ habito meretricio de dessoluta gala a los reales de los Israelitas, las quales vistas dellos por amor dellas, cometieron no vn solo y pequeño, mas muchos y muy grandes peccados, porque adoraron los ydolos de los Madianitas y comieron los manjares a ellos offrecidos e inmolados, los quales por mandamiento de Dios les era prohibi-

do y vedado que no comiesßen. Iuntaronse asì mesmo con las Madianitas con ayuntamiento incestuoso, adulterio, y fornicario en grã offensa de Dios y contra su diuino precepto y mandamiento. Ayrose el señor Dios contra ellos, por donde por estas culpas y peccados fueron muertos de los Israelitas, veynte y quatro mil hombres. Todos estos males se siguieron del peruerso y mal consejo de Balaam que dio al rey Balac y a los principes de los Madianitas, con otros muchos males que se callan por los auer arriba relatado. Esto mesmo parece en Ionadab hijo de Sema el qual dio vn mal consejo a Amnõ primogenito del Rey Dauid, del qual se siguieron muchos males y passo desta manera. Enamorose Amnon de Thamar hermana de su hermano Absalon, y de tal manera le aquexaua y affligia la pãssion del desordenado amor que se secava, consumia e yua a la muerte, al qual pregunto su amigo Ionadab diziendo. Porque o hijo del rey te enflaqueces, te secas, y vas a la muerte? Amnon dandole noticia de la flaqueza y de la pãssion que le secava y cõsumia respondiõle diziendo. Amo a Thamar hermana de mi hermano Absalon y muero de amores della, porque tengo por cosa imposible podella auer a mi voluntad, por razon que esta encerrada y guardada como hija de rey en la casa y palacio real. Ionadab oyendo la causa de la pãssion de su enfermedad, dandole cõsejo (y mal cõsejo) como y en q̄ manera la podria auer y cumplir con ella su torpe voluntad y desseo, dixole.

Echate en la cama y finge que estas malo, y como tu padre el Rey te viniere a visitar, ruegale que tẽga por bien que venga Thamar, para que delante de ti haga vna almeudrada de harinas para que la recibas de su mano, y asì veniendo podras vsar della conforme a tu voluntad y desseo. Guardando pues

1. Reg. 13

§. 2.

Del cõsejo que dio Ionadab, y de los males que del se siguierõ

§. 1.
Del cõsejo q̄ dio Balaam, y de los males que del se siguieron.

Amnō el mal cōsejo de Ionadab echo-
se en la cama fingiendo muy graue en-
fermedad, y juntamēte que tenia muy
gran hastiō de tal manera que no podia
comer cosa alguna. Como el rey Dauid
su padre lo supo luego a la hora le fue a
visitar, al qual con mucha instancia ro-
go tuuiesse por bien que veniesse Tha-
mar a su casa para que le hiziesse vna
almendrada y la recibiesse de su mano.
Visita del rey su pencion y demāda, lue-
go embio a mandar a Thamar que ve-
niese a casa de Amnon. Cumplien-
do Thamar el mandamiento del Rey
luego vino a casa de Amnon, y hecha
vna almendrada como se la lleuasse mā-
do Amnon salir a todos fuera de la ca-
mara, y dixo a Thamar que metiesse la
ālmendrada dētro de la recamara, para
que la rescibiesse de su mano. Como
Thamar lo metio y se la quisiesse dar
dixole Amnon: Ven hermana y acue-
state y echate conmigo. Respōdio Tha-
mar diziendo. Cosa muy injusta e illi-
cita y auida por nephanda en Israel es
hazer tal cosa. Rogole assi mismo que
no la quisiesse forçar, violar, ni apre-
miar: y juntamente le dixo otras mu-
chas cosas con estas para apartalle y re-
traelle de su peruersa y mala voluntad.
Amnon no queriendo correspondier
con los ruegos y justa peticion de la dō-
zella preualeciendo en fuerças dor-
mio con ella y la forço y violō. Deste
tan mal consejo se siguieron muchos
males, siguiose lo primero, que engañō
a su padre fingiendo graue enferme-
dad echādose en la cama. Signiōse que
venida Thamar a su casa la forço y vio-
lō y cometio con ella strupo e incestuo-
so crimen culpa y peccado. Signiōse
que de ay adelante quedo Thamar in-
fame y deshonrrada, de tal manera
que despues de aquel incestuoso crimē
ninguna menciō ni memoria haze de
ella la sagrada escriptura, como si nunca
uiera sido, ni tal uiera pasado por

ella. Signiōse que despues Absalon her-
mano de Thamar, tomando por suya
la affrenta e injuria queriendola vengar
combido a su hermano Amnon a com-
er donde le mando matar y murio a
puñaladas. Signiōse que como venie-
ron las nueuas de la defaistrada muerte
de Amnon al rey su padre, que de do-
lor rasgo sus vestiduras, y dando confu-
go enuerra lloro muy amargamente
de sus ojos. Todos los continuos de su
casa y palacio real que estauā en su pre-
fencia y acatamiento, assi mismo rasga-
ron sus vestiduras. O quanto mal haze
vn mal consejero con su peruerso y
mal consejo. Pues que dixemos de a-
quel malo y peruerso de Achitofel con-
sejero de Abialon, el qual le daua muy
peruersos y malos consejos: y entre o-
tros fue vno, que publicamente y a vi-
sta de todo el pueblo dormiesse con las
mugeres de su proprio padre, lo qual
luego a la hora lo puso por obra Absa-
lon viendolo todo el pueblo. Mas co-
mo le aya subcēdido a este mal conse-
jero Achitophel que tan malamente
aconsejaua a Absalon la sagrada escrip-
tura lo manifesta diziendo. Viendo
Architophel que no auia querido to-
mar vn consejo que daua (que no era
menos malo que los que antes auia da-
do) partiendose de la compania de Absa-
lon fuesse a su ciudad y casa y abo-
cose y assi murio de mala y defaistrada
muerte. Pues que dixemos de aquel
gran priuado del Rey Asuero y peruer-
so consejero Aman, que auia aconse-
jado al Rey, que para vn dia señalado
mandasse matar a todos los Hebreos
que estauan en su Reyno e Imperio,
que se estendia sobre ciento y veynte y
hiete prouincias, prometiendole gran
summa de dineros y acreescamiento
de rentas si los mataffen a todos sin de-
xar alguno a vida. Dios nuestro señor
que no desampara a los atribulados en
sus tribulaciones viendo la angustia,

1. Reg. 17

§. 3.
Del mal cō-
sejo q̄ dō
Achito-
phel, y de
los males
que del se
siguiera.

1. Reg. 16

1. Reg. 17

Heber. 7.

§. 4.
De vn mal
consejo q
do Aman
al rey As
fuero.

Angre mas y gemidos de los Hebreos
(porq̃ q̃ya estauan dadas las prouissio
nes y selladas con el anillo y sello real
para que oibm mallasen asados) ordeno
por medio de Hester Reyna, q̃ fuesen
libres los Hebreos, y el mal cōsejero
Aman de desastrada y mala muerte
muerto. La manera de su muerte fue
que el rey Asfuero le mado ahorcar en
vna horca que el mesmo Aman auia
mandado hazer en su casa de altura de
cincuenta cobdos para ahorcar a Ma
do hebreos y varon Hebreo, y al m
rio deshonorada y aluillamiento. Que
viera a este Aman, quan priuado era
del Rey Asfuero. Quien viera su hon
ra y enaltecimiento como le auia subli
uado el rey. Como auia puesto su silla
sobre todos los principes de su reyno.
Quan reuerenciado y acatado. Como
todos los que conuerran en el palacio
se alincuan las rodillas delante del, y
le adorauan porque alabaua mada
da el Emperador. Como el puer ay
venido de tanto enbalsamado, a tan
gran batiniento. De tanta hobera a tã
ta deshonra. De tã sublimis y alto esta
do a tan baxo y ilpendio. De tener su
silla sobre todos los principes del rey
no a ser puesto, ignominioso y abatida
piente en vna horca. Todas estas cosas
fueron hechas cō iusto iuyziq̃ de Dios
y sobreuiueron cō este mal consejero
de Amã, q̃ se alu queria destruyr y qui
tar de sobre la tierra a la generaciõ He
brea, pueblo peculiar de Dios de todas
aquellas ciento y veynte y siete prouin
cias del reyno e imperio del rey Asfue
ro. No tan solamente fue ahorcado y
muerto, Aman, mas auia siete hijos
suyos fueron tan bien ahorcados, pa
ra que fuesen partícipes de la pena pa
ternal, y fuesen finies en la muerte.
Temian tema a pues que alu es los ma
los consejeros y el carmiento en cabe
sa agena, y nunca de su boca salga al
gun mal consejo, porque no les subce

§. 5.
Que deue
tener los
q̃ dan ma
los conse
jos.

da y acontezca lo que al mal consejero
de Aman. Teman, teman asu melio
los q̃ priuaron cō los Reyes Principes
y grandes señores, miran y consideron
que fin tuuo, y en que fue a parar la pri
uanza de Aman, que de muy priuado
vino a parar en vna horca por manda
miento del rey ahorcado. Que diremos
de aquellos Satrapas malos consejeros
del Rey Dario, los quales con astucia y
sagacidad le dieron vn peruerso y mal
consejo, y fue que ordenasse vna orde
n y ley imperial, para castigar a Daniel
en el quebrantamiento y traipallamen
to della por ser (como lo era) injusta y
mala, por donde fuesse echado Daniel
en vn lago donde estaua siete leones
para que le despedaçasen y comiesse
n sus siendo echado en el lag. Daniel li
brado del Angel del señor, y los Satra
pas malos consejeros fueron por man
dato del Rey Dario echados en el
lago de los leones cō sus mugeres y hi
jos los quales a penas auian llegado al
suelo del lago quando fueron arreba
tados de los leones y despedaçados y
comidos dellas. No quieris traer aqui
estas exemplos de la sagrada escriptura
porque seria nunca dar fin ni cabo en
ellos, por ser como son muchos los que
en ella se hallan, que no son menos bue
nos que los ante dichos y relatados,
mas por cuitar prolixidad los dexo, y
porq̃ me parece que estos ballea pa
ra buen entendido. Por ventura di
ra alguno y querra saber, que culpa re
nian los hijos de Aman para que los
ahorcassen como a su padre, y los hijos
y mugeres de los Satrapas, para q̃ asu
fuesen echados en el lago de los leo
nes y dellos despedaçados y comidos.
A esto dezimos que por diuina dispen
sacion fue asu ordenado, porque de tan
malos padres y peruersos consejeros,
no quedasse generacion alguna dellos,
para q̃ asu fuesse puesto terror y elpan
to por q̃ ninguno se atreua dar mal con

Daniel. 6.

§. 6.
Como los
Satrapas
del reyno del
rey Dario
le dieron
mal cōsejo

§. 7.
Como los
hijos de
Noaman y
los mug
res y hijos
de los Sa
trapas fue
ron mu
chos.

fuesen traydos con muy grã crueldad del castillo Sufandoro (porque de alli eran naturales) a la ciudad de Antiochia. Estos siete hermanos eran de flaca y tierna piedad (segun que el pensaua) para poder sufrir y tolerar los muy grã des diuinos y excelsiuos tormetos que le dexa aparejados. Traydos pues los mancebos y presentados delante del Rey Antiocho, para que con breues palabras y con miedo de los diuerlos tormentos los mouiesse y prouocasse que brantara la ley diuina, propuso tal decreto y ley imperial, que qualquiera que no quitiesse tomar cõ su boca y comer de la carne del sacrificio y porcina, luego la hora fuesse sujeto a graues penas y tormetos, y atormentado cõ nueva manera de penas. Estando los mancebos cõ su paciana y vieja madre Salometa delante del rey, hablolos cõ amorosas y blandas palabras, con cautela y eluagho, diciendo. Lo primero y principal que quiero de vosotros, o admirables mancebos, que os aconsejey a vosotros mismos, esto cõ verdad la nobleza de vuestro linage lo requiere, y vuestra hermosura lo demanda y anuestra. Pues que asi es no tomeys ofensa ni loco atreuimiento para repugnar y contradezir. Euid agora no tan solamente los muy grandes tormetos que os estan aparejados, mas aun la muerte. Tengo desseo de hazeros muy grãdes mercedes, acrecentaros y leuataros cõ muy grandes honrras, ampliaros y enfancharos en muchas riquezas, menospreciad la credulidad inutil vana y sin prouecho de vuestros padres y antepasados y bolueos al culto y honrra de nuestra guarda y obseruancia. Si cõ verdad nã lo quisiereis hazer y estuuiereis fixos y estables en vuestros animos y coraçones, (lo qual pienso q no dexareys de hazer) yo pensare como y en que manera, de cada dia, y por largo tiempo os aya de atormentar con di-

uerfos y exquisitos tormentos, hasta q desfallezcan vuestras animas y salgan de vuestros cuerpos. Despues que los auia hablado cõ blandas y amorosas palabras, para inclinallos y arrehellosa hazer su voluntad con el temor de los tormentos, mando traer delante dello a todos los generos de los tormentos con que los auia de atormentar, que fueron muchos sin numero ni cuento excelsiuos y muy grandes, y hablãdoles dixo. O prudētisimos mancebos, si en esta cosa de comer de las carnes porcinas, y cõ sagradas a los ydolos, pensaysauer alguna culpa o peccado, si os podeys armar y defendes con justa escusacion diciendo, que estas cosas las hazeys mas forçados y compelidos que de vna propria volūtad. Los mancebos como viesse todo lo que el rey les auia dicho, en dēdidos cõ celeralla sedūuatiõ y cõ fuego de diuina magestad, menospreciando tales y tantas promessas e inhumanas crueldades y generos de tormetos, menospreciado asi mesmo las amenazas del ayrado tyrano, y tosalagos con que los persuadia y amonētaua, incitauanse en mayor furor y fãña, y asi cõ vna voz y de vna unima y volūtad, leuutando la voz dixerõ. O tyrano cruel, ageno de toda piedad, porq perligues a los innocentes y maltratas a los que son sin culpa, nuestra volūtad y voto es, de morir guardando los preceptos, que el todo poderoso Dios, mando guardar, y Moysen maestro de la ley en seño. Mas tu irano amador de injusticia, maestro de crueldad, inuentor de maldad, no quieras debaxo de especie de fingido amor mudar nuestra volūtad lo qual nunca podras hazer. Cosa por cierto muy graue nos es a nosotros el perdon que nos ofreres que la pena que nos entuendes dar. Estamos armados con menosprecio de la muerte no magnificamos tus palabras, ni aun las admitimos, esto nos muestra el reziẽ-

§.4.
Como fue
ron prelen
tados a ios
Macha
beos todos
los gener
ros de los
tormentos

2.
lo vino
obnubi
si al t
mo y a
ad a
unq obn

§.3.
Como el
rey hablo
a estos Ma
chabeos.

§.5.
De lo que
los Macha
beos respõ
dieron al
rey Antio
cho.

te exemplo de nuestro Doctor y maestro Elzeario: Puesque así es como pienso que los mancebos sean flacos y enfermos, como ayas visto al viejo ser de tanto vigor, animo y esfuerso? Retenemos en nuestra memoria sus sanctos consejos y preceptos, no podras conocer nuestros animos y volúntades, salvo si en el despedaçamiento de nuestros cuerpos lo conocieres. Muy seguraméte lo sufriremos todo por amor de Dios y partiédo deste siglo passaremos a los reynos celestiales. Mas tu o tyrano, sobre toda crueldad cruel, por esta pesima y abominable maldad con que matas las animas de los innocentes, eres guardado para el fuego eterno del infierno.

Capit. 2. De como el

Rey Antiocho mando a orinar al primero y segundo de los hermanos viendo los otros y su madre.



Omo el cruel tyrano rey Antiocho, viéste que no aprouechauan cosa alguna sus alagos y blandas palabras, ni las promesas y ofrecimientos que les auia hecho ni la multitud grde de los generos de los tormentos que les auian sido puestos delante, determino de atormentarlos muy cruel y asperamente, para lo qual mdo luego a la hora q fuesse traydo delante del el mayor dellos por nombre llamado Machabeo: el qual sin ser en cosa alguna preguntado hablado al rey dixo. Que quieres, que quieres, y q desees saber de nosotros? Aparejados estamos para morir, antes q traspasar las leyes paternas dadas de Dios a nuestros padres en el monte Syna. Ayrado el rey por lo que auia dicho, mando a los verdugos que muy cruelmente fuesse estendido con cordeles y cruelmen-

te açotado. Sin tardança alguna confor me al mandamiento del rey, le ataró las manos atras y fue cruelmente açotado, mas es conocida quàn inuolable aya sido la virtud del que padescia, porque desfallesciendo los verdugos y crueles atormentadores, no desfallécia la paciencia del que era atormentado. Nid contento con esto el rey, mando que le atassen vna piedra muy pesada a los pies y juntalle a vna rueda y así atado que le traxessen al derredor, para que desatadas las entrañas y estendidas las venas a vna y otra parte, creciesen y fuesen muy mayores los dolores y penas. No aun satisfecho con esto, encendido el rey en gran furor y saña contra este, porque así auia hablado en nombre de todos sus hermanos, mdo traer farfenes y ollas de alambre y que las encendiesen, las quales fueron luego encendidas, y mando que por fuerça le sacassen la lengua y se la cortassen, y desollarla cabeça con los cabellos, y cortar pies y manos a vista de todos lusher manos y de su madre. Y como ya de todo en todo el rey fuesse hecho inutil y sin prouecho, y que no aprouechauan los tormentos; ya que estaua el sancto mártir para espirar, mando el Rey traer fuego y q le fuyessen y quemassén en vna sarten, en la qual como por largo tiempo fuesse atormentado, los otros hermanos que estauan presentes y vian la crueldad del tyrano, y la paciencia del hermano, se animauan vnos a otros juntamente con su madre diziédo. El señor Dios vera la verdad y sera consolado en nosotros, segun que en el cantico lo declaro Moysen diziendo. Consolarse ha el señor en sus siervos. Acabadas de dezir estas palabras cō mucha alegría dio el espíritu a Dios. Muerto este primero y mayor hermano de todos, mando el rey traer al segundo que se llamaua Aber. Como los de la guarda del rey le dixessen, ante q el tyrano le pre-

§. 1.
Como el
rey mando
cortar la lé
gua y pon
q auia ha
biado pri
mero.

§. 2.
Como el
rey vió
que no
proueche

Deute. 31

§. 1.

De lo que
el mayor
hermano
de los ma
chabeos di
xo al rey
Antiocho.

le pre

le preguntasse cosa alguna, esle puesto delante y representado todo el apatado y genero de los tormentos que auia de padecer, para que atraydo de temor y miedo de la grauedad y crueldad dellos, fuesse inclinado a hazer lo q el rey queria y mandaua. Mas el buen cauallero y leal sieruo del señor, menospreciando el prophano manjar del sacrificio, no auiendo miedo de los tormentos, no cōtinio en cosa alguna cō la voluntad del rey, por lo qual atado con cadenas de hierro, con muy gran crueldad leuataron sus manos en alto.

Es desollado el cuero dende el principio de la cetriz con la parte de la cabeza hasta las rodillas, son descubiertas y manifestadas sus entrañas y las cosas mas secretas de su pecho y de las venas muy sotiles e interiores de su cuerpo.

A estos tormentos fue añadida vna cosa muy cruel de mirar. Fue traydo luego a la hora vn tigre muy cruel y no mienos sediento de sangre, para que cō feroz crueldad, llegando al inuincible mancebo, despedaçasse, comiesse y tragasse lo que quedaua del cuerpo, mas el fiero z bruto animal (ordenando lo la diuina prouidencia) quitada toda ferocidad y crueldad boluiendo el rostro, en ninguna cosa perjudico, empecio ni daño al bienauenturado mancebo. Viendo el tirano lo que auia passado (de dō dese auia de mouer a piedad y compasison) fue mouido a mayor furor, saña y crueldad, mas el sancto martyr no siendo vencido en cosa alguna, mas hecho muy mas fuerte que el emperador que le mandaua cruelmente atormentar y muy mas conlâte que el verdugo que le atormentaua, leuantado la voz dixo.

O quan suaua es la muerte a todo linage y genero de gentes, sufrida y tolerada por amor de Dios con tormentos y llagas cruels, y por mejor dezir tanto es mas suaua quanto le rescibe con mayor esperança de cōseguir, por ella grã

galaridō. Lo de mas que agora tu hazes o tyrano lleno de graues culpas y peccados no pienses que podrías fazer a tu descomunal crueldad. De muy mejor gana y con mas prompta voluntad, recibere yo las penas y tormentos que tu me las das. Menor es el dolor del que padelce, que del que lo manda. El tormento me es a mi virtud del anima, amor de la ley, afirmacion dela verdad, finalmente justicia de Dios. A ti o tyrano se conuierte en deslierro, tu atormentando, eres atormentado, y mi paciencia te es conuertida en saña e ira, y con tu mesma indignacion eres agora quasi del todo conlumido y acabado, no podrás escapar ni echar a huyr del diuino iuyzio. Quedate aquella pena perpetua la qual no podra tolerar tu anima mala y prophana, ni en algun tiempo tu crueldad ie podra apartar della, ni tu anima peccadora podrá elcpar del eterno tormento, para el qual esta cōdenada. Tu o abominable tyrano que agora en esta presente vida estas puesto en el supremo grado de maldad nos mata, mas el rey y señor del mundo, siendo nosotros muertos por sus diuinas leyes, nos resuscitara en la resurreccō de la vida eterna. Desta manera perseuerando muy firmemēte hasta la muerte en esta sentēcia, despues de auer sufrido muchos y muy grandes tormentos, passo al señor.

Capit. 3. Como y en

que manera fueron martyrizados y muertos el tercero y quarto hermanos.



Vertos (como auemos visto) el primero y segundo hermano, mando el rey traeral tercero, q ie llamaua Machir, el qual como inucios amonestassen y aconsejasen

5.1.
Como fue
desollado
y le fue
echado vn
tigre muy
cruel.

5.2.
Como fue
desollado
y le fue
echado vn
tigre muy
cruel.

5.4.
De lo que
dixo este
segundo
hermano,
estando
cruelmente
tormentado.

jassen, que euitando los tormentos se apastasse de la sentençia y opinion de sus hermanos, con muy gran yra y saña respondiendole dixo. Vn mesmo padre nos engendro, vna mesma madre nos concubio y pario, vno es nuestro maestro, vn animo, vna voluntad, y vna mesma confesion y protestacion, no querays pues que assi es, deteniendo os galtar el tiempo en balde, yo me di priesa para venir, no para dar respuesta, ni para mucho hablar, mas aparejado para los tormetos y muerte. Como oyessen estas cosas los de la guarda del rey y los verdugos, manda el rey q̄ saque la lengua, la qual luego sacó y estendio sus manos con muy gran voluntad y firmeza y dixo. Todas estas cosas, estos miembros, cabeza, manos, y pies, y todos los otros de mi cuerpo, y la lengua juntamente las tengo y posco del cielo, mas por amor de las leyes de Dios, agoralas menosprecio y tengo en poco porque espero las tengo de tornar a cobrar de nuevo muy mas excelentes con este modo grado. De tal manera hablo con tanto animo y osadía, que el Rey y los que con el estauan se marauillaron del animo del mancebo que assi menospreciaba y tenía en poco los tormentos y muerte. Y dize mas. Mirad estos miembros y vidad dellos segun vuestra atreuida voluntad, oias ninguno poder os es dado a vosotros en nuestra animo. Mouido el tyrano por estas palabras considerando que en cosa alguna discor daua ni discrepaua de la sentençia de los otros dos hermanos que auian sido muertos, penso vna nueva manera e inuencion de muy mayor e inhumana crueldad, manda traer vna cosa redonda de muy gran peso, como vna piedra de viga de lagar, y manda atar al mancebo de vna parte los pies y de la otra las manos, de manera que estuuiesse incurbado sobre aquella cosa redonda. Luego a la hora los verdugos le ataron se-

gun que el rey lo auia mandado: y como estuuiesse assi atado, mando de nuevo atar al mancebo por en medio del vientre y cuerpo en derredor vn dogal, y con muy gran impetu y crueldad, sin ninguna tardança le leuantassen en alto por donde se apartaron todas las junturas y coyunturas de todos los miembros de todo su cuerpo, vnas de otras, los brazos de los ombros, y los muslos del vientre, y las piernas de los muslos, y los pies de las piernas. Assi cruelmente tratados todos los miembros y miembros de su cuerpo, apartados de sus junturas, es desatado el martyr aunque no vencido. Como todas estas penas y tormentos el sancto martyr con muy gran animo las reputasse por pequeñas, cortada la piel de la cabeza se la arrancaron con los cabellos. Despues destas cosas hechas, porque no podia ser mas estendido, es enclauado en una rueda, y como por la muy gran abundancia de sangre que auia derramado ya descolorieciessse y viesse que le estava muy propinqua y cercana la muerte acabo su vida diziendo. Nosotros con verdad o nephandissimo tyrano, todas estas cosas las sufrimos y toleramos por amor de Dios, tu inuentor de tanta y tan injusta crueldad padeceras tormentos sin fin. Assi cortada la lengua fue echado en una sartén para ser frito en ella, y con viuieridad de penas y tormentos cozido, dio el espíritu a Dios bienauenturadamete.

Despues de ser muertos estos tres hermanos, mado el rey traer alquatro, que se llamaua Iudas, y como calide todos fuesse amonestado que correspondiesse y consintiesse con lo que el rey queria (assi como cauallero muy animoso que ningun temor tiene, acocetando y teniendo en poco los ruegos, y menospreciando las penas y tormentos, con muy gran animo y constancia dixo. Vuestro luego, assi como no me podra

§. 1.
De cosas muy notables que dixo el tercero hermano.

§. 2.
Como el rey le mandaua traer el animo y osadía del mancebo.

§. 3.
De lo que dixo estando ya para ser pirar.

54.

De lo que
el quarto
hermano
dixo al rey
y a los su-
yos.

apares de la ley de Dios, así no sera po-
deroso para que poder apartar de la co-
muni- d mñ hermandad, cuya muerte, no
muerte, mas vide le podrá llamar. A ti
tyrano, de un coñuente eterna, y a
los reyes etes esperanza de salud. Pucosa
puer q asit es o erodulísimo, y el mas
de los cuales etecl, que has de ser pūg-
nido con etecl, y pūzto. Mira si por ve-
ra ino dexar en las penas y conuen-
tos, a quel mismo Dios y señor, que ha
hendo a recebir a los otros mis herma-
nos, sin dubda alguna los como con sus
hermandades, los quales el vientre de la an-
ima madre, vino a vño embio a la gloria.
Ayando el rey y el tyrano, por lo q
el ha dicho, salto de su silla y throno, re-
pñ a por si a etecl dar los tormentos.
Manda le ha de dar la lengua, mas
el no venido a etecl, no le mñdo
es a alguna hermandad al rey diciendo:
Con verdad que no se puede dar a etecl
haber a etecl, la hermandad (como pien-
sa) o tyrano, que es a victoria. Sin dub-
da alguna que, como Dios, para dar
le etecl a sus hermandades, no le ha de llamar
y despertar con etecl de bozes, mas
ha le de llamar con etecl, con mas que
con ruydo y etecl de boca. Mira
los provechos de los que callan, y oye
los votos de los que demandan, si o me-
rescen, denaide tan solamente el an-
ima con entero sentido y se puran. Sabe
que el Dios todas las cosas ante que
las demandan, y primero que conuen-
te a pensar cosas alguna en tu anima, ya le
sabe y conoce. Corre y asuerse la le-
gua, por ventura podrase contar y asen-
tar el anima? Conuenle a ella que pri-
mero rescibiese los ornamentos de la
pasion y martirio, por la qual si en pre-
era embiada la fiel y deuota oracion a
Dios. Ojala sanctifiquen, desta misma
fructera atormentado todos los inie-
ros y partes de mi cuerpo, y a ti loco y
sin felo, pongas para ti penas eternas, y
a mi des muy grandes premios. Queria

que supieses que estas cosas no han de
quedar ni durar por largo tiempo, sin
pena y castigo. Y dixome: Cosa muy
mejor es a los hombres que estan con-
denados a muerte, tener esperanza en
Dios, que han despoes de ser resusci-
tos del, que morir sin alguna esperanza,
mas a etecl resurreccion no te sera para
vida, mas para muerte eterna. Es aqui
de saber que dado que en fin del mun-
do todos resusciten inmortales, por que
entonces cessara la generacion y cor-
rupcion, mas los buenos tan solamente
resuscitaran para vida inmortel que sera
por la gloria del anima que redonda-
ra en el cuerpo por el doct de la impo-
sibilidad. Mas los cuerpos de los malos
seran inmortales para que siempre sea
atormentados con el fuego del infier-
no segun quello que dix q Christo nue-
stro Redemptor. Yran estos a los tor-
mentos eternos y los justos a la vida ete-
na. Acabando el nacebo de hablar fue-
le con vñ garfio de hierro sacada la len-
gua y atado a vñ de he de vna coquina.
Ala le el verdugo las manos atras con
vñ fuerte sogá amarrandole al derre-
dor del tronco, y a etecl es inhumana y
cruelmente herido y malamente lla-
gado a muy gran tormeto. Todas estas
cosas las padecio y sufrio el fiel caualle-
ro con el espíritu voluntario, dado que la
carra se le a etecl tomado negra de los tor-
mentos. Deslizado de aquel tronco tra-
yendole rodando de vna parte a otra,
por etecl, abrojos, y espmas finalmen-
te orando a Dios me etecl ser pñe
de las penas, y juntamente, de los pre-
mios y galardos de sus primeros herma-
nos que ante que el a etecl sido martiriz-
zados. Oprimido despues de la obcura-
dad de la muerte, ofrecio y dio a Dios
el espíritu dulce.

Capitu. 4. Que mue-

tra como y en que manera padecio
con el quinto y sexto hermandad.

El quin



El quinto de los hermanos, achas por nombre llamados ante que el Rey Antiocho se mandasse matar, el mismo se ofreció al martirio y muerte y sabo en medio delante del rey, mostrando gran menester por precio de la muerte, y en qua poca la tenia y estimo, prouocado y animandole el alsi mismo para la tolerancia de los tormentos y muerte, lo qual hazia por habar la gracia de Dios. Con el gran desseo que tenia de padecer y morir, quiso mirarse la yra del iniquo juez y asile dixo: O tyrano, mira que vengo a la pena y tormento ante que tu lo mandes: pues que así es no pienses ni creas, que podras alçar alguna cortedad a aquel al qual veces que quiere ser atormentado y muere. La sangre que has derramado de quatro hermanos, te condeno para el eterno tormento del infierno, en que soy el quinto, de grado te giado, le me ha de ampliar el número, para que a ti finalmente se aumenten y crezcan las penas de la multitud de los que has muerto. Responde: que o tyranio, ¿quién de toda humanidad por duya culpa o peccado, nos atormentas, siendo inocentes? Porque ¿qué es más de enojar de delito que ayamos cometido y con tanta crueldad nos persigues que cosa nefanda, o sacrilega, o inhumana? Que cosa profana? Que cosa tan iniqua llamamos a morir y cometer? Esto con verdad es para ti, toda manera de crueldad y de grave peccado, que cometamos y prometamos ser Dios creador de todas las cosas visibles e invisibles, y guadando los mandamientos de su diuina magestad, vivimos piadosamente, y por sólo esto nos tenemos los tormentos. Por cierto honra y taludades

§. 1.
Como el quinto hermano ante que le mandasse el rey matar, el mismo se ofreció al martirio y muerte.

que dize

§. 2.
De muchas cosas notables que dixo al rey Antiocho.

rando al rey dixole mas, Tu como seas corruptible, teniendo entre los hombres poder, hazes lo que quieres. No quieras pues que así es pensar auer sido nuestro linage de imparado de Dios, por razón que permite seamos de ti atormentados, porque lo haze para mayor acrecentamiento de nuestro merecimiento. Tu aguarda vn poco y veras su gran poder (al qual ninguno podia resistir) como y en que manera eternamente para siempre en el infierno atormentara a ti y a todo tu linage que te rememoran. El dago habido estas cosas (el sancto mancebo) fue por mandamiento del rey arrebatado de los verdugos y puesto en vna olla de alambre, la qual estava encendida que echaua de si llamas de fuego, atada la cabeza con las rodillas así incuruado y traydo el cuerpo hacia baxo, fue el cavallero de Dios en ella echado para ser allí quemado y derretido. Del pues desto el mancebo padeció los tormentos no pensados de sus hermanos, mas en ninguna cosa turbado en el animo, cuando se a desora y subitamente dixo al rey. O inhumanísimo atormentador, quantos y quantos buenos nos administras, no lo sabiendo ni conociendo. Tu tanto quanto mas te ayras contra nosotros, tanto mas gloriosos nos hazes a Dios. Si de mi quisieres auer misericordia me pesaria y doleria dello, este breue dolor y trileza, nos dispone y apareja para la eternidad del gozo. Esta muerte deste siglo si no me fuera de voluntad del rey, y así mismo si yo no la aceptara, no me fuera dadas promuechos y premios eternos que es, e ramos y estan por venir. Acabadas de decir estas cosas dio el espíritu muy dulce a Dios.

Martyrizado y muerto este quinto hermano, extraydo el lexio, cuyo nombre era Aiech, al qual hablando el tyrano le dize y manda que escoga vna de dos

§. 3.
De lo que dize al rey este quinto hermano.

de dos cosas, la pena y tormento, o la h^ora y provecho. Ayzado el mancebo respondio. O tyrano aunque soy menor que tus hermanos en dias y años ven^go a los tormentos, no con menor mas con semejante animo es fuerzo y constancia que ellos. Juntamente fuimos criados, juntamente enseñados, juntamente permanecemos y perseveramos con animo y voluntad de morir todos por amor de Dios. Date, date priesta para ligar exquisitos tormentos, y el u^epo que has de gastar, en persuadir y alargar, gastad en pensar los tormentos que se han de dar. Confundido el rey An^{to}cho: por lo que el mancebo auia dicho, mandole atar a una estatua de piedra, los pies arriba, y la cabeza abaxo, para que del descendimiento de los humores, viesse su cabeza del dolor graue y malamente atormentada. Es puesto en el fuego: aunque algo apartado del, para que poco a poco fuesse por largo tiempo atormentado y quemado, mas que si con gran fuego en breue tiempo fuesse consumido y acabado. Manda assi mismo herir y lastimar sus costados con muy agudas alfinas hasta llegar alas entrañas, para que por aquellas aberturas libremente sin impedimento alguno entrasse la llama del fuego para las quemar y abrasar, porque de aquella manera creciesse muy mas la pena y dolor de las llagas, porque la sangre cozada que sale de su cuerpo hecha espuma, con maravilloso modo descendia a la cabeza para la auer mas de atormentar y aug^{men}tar el dolor. Estando puesto el tan^{to} marty^r en estos tan grandes y excelsivos tormentos y dolores leuanto la voz diziendo. O batalla insignie, o guerra pertinaz, o contienda que entre si mismas tienen la piedad y crueldad y malicia. Estas son las batallas del varon cuya corona de martyrio, es pena y tormento del que le martyrizan, hieren, y maltratan. Con prompta y alegre vo-

luntad seguire la muerte de mis hermanos para que sea juntado por muerte, a aquellos que estoy conjunto por parentesco y sangre. Porque o tyrano no pides otra cosa mayor, por que estas cosas que has hallado, es do se que son sobrepajadas, vecidas, y en poco tenidas y estimadas. O tyrano maestro de crueldad, enemigo de piedad, perseguidor de la justicia. Todo el poder real, y todo el aparato del reyno, le hemos destruydo seys nobles mancebos. Tu fuego es muy frio y en ninguna cosa caliente, mas las flamas son las armas reales que nuestros cuerpos mayor fauor y ayuda nos da, nuestro Dios, que tu consulo puedes dar de pena y dolor, y assi permanece en nosotros la sentencia de Dios mas firme y estable. No quieras errar en balde. Nosotros padecemos todas estas cosas dignas de admiracion que son hechas en nosotros por los peccados que hemos cometido contra Dios. Mas por ventura pienso que has de quedar sin pugnacion y castigo, porque has atetado pugnar contra Dios. Dixo este glorioso marty^r, que por sus peccados padescia, por que dado que eran innocentes y santos, confiesan que padescen por los peccados, imputando assi los peccados de los otros, por razon que eran de vn mismo pueblo de Israel. Acabadas de dezir aquellas cosas es quemada su lengua con unas tenazas de hierro ardiendo, y con igual pena que sus hermanos echado en la larten y frito en ella dio el espiritu sin manzilla a Dios que le hizo.

Capitu. 7. Que muer-

tra como y en que manera aya padecido el septimo y menor hermano.

Muertos los seys hermanos con diuersas maneras de martyrios (como auemos dicho) quedaua vn solo hijo a su madre, Iacob por nombre llamado,

§. 5.
De los tormentos que fueron dados a este texto hermano.

mado mas mancebo que todos en la edad de dias y años, mas no en el animo y fortaleza. Como el crudelissimo Rey viese a este que estava delante del en su presencia y acatamiento, fue movido a compasion y misericordia y a dolerle del. Lo vno; porq̃ quedaua solo. Lo otro, porque era postero y vltimo. Y lo tercero, porque auia de morir y perescer segun su pensamiento. Llaman- do al moçachco para q̃ se llegasse mas cerca del, tomándole por la mano apartole del lugar de los tormentos como q̃ le queria dezir y persuadir alguna cosa provechosa para su salud y saluacion, ha- bióle desta manera. Muy cumplida y abastadamente has podido ver por ex- plo de tus hermanos, el peligro muy grande y tormentos que estan apareja- dos para el que repugnare y contradixere a mi voluntad. Apartate luego pues que assi es de estos peligros y ma- leres. Todo aquello que ay en mi reyno de honrra y primado lo alcançaras de mi, no te negare el magisterio, seras ca- pitan de los caualleros; y seras siempre participante de mi consejo. Afirmaba el cyrano no tan solamente con simples palabras y latias, mas aun con jurame- tos que le haria rico con estremo grado y muy bienauenturado, y que le regnia por tu singular y especial amigo; y le proueeria de todas las cosas necesarias quantas voviesse inenescer. Mas como en mancebo en ninguna manera se incli- nasse a lo que el Rey queria, llamo a su madre y habiela para que persuadiesse a su hijo, para que por su persuacion le fuesse causa de salud y saluacion como con muchas palabras la ouiesse persua- dido y amonestado, prometio la madre de persuadir a su hijo y de amonestalle, lo qual hizo aunque no segun que el rey lo queria y desseaua. Esta honrada ma- tron en esto que prometio dixo ver- dad, porque el prometimiento absoluió como fue este q̃ ella hizo) ha fe de en-

tender que le auia de amonestar y per- suadir de cosa buena como lo hizo. Pue- sta pues q̃ assi es, de rodillas delante del hijo, y encarneciéndose al tyrano, habló en lengua de la propria patria dioxle. Hijo mio ten por bien de auer miseri- cordia de mi, que te traxe nueue me- ses en mi vientre, y te di tres años de leche, y te críe hasta traerte a esta edad en q̃ agora estas. Ruegote hijo mio que mi- res el cielo y la tierra y todas las cosas q̃ estan en ellos, y entiendas que todas las- ta no Dios de no nada, y el genero de los hombres; de tal manera iugaste que no temas a este verdugo carnicerio, mas he- cho digno participa de tus hermanos, recibe la muerte para q̃ en aquella mi- seracion que ha de ser hecha en la re- surreccion a los santos te reciba. Co- mo aun la madre estuuiessse diciendo estas cosas, que aun a penas las auia ac- bado de dezir, dixo el mancebo a los verdugos que le auian de atormentar. Que aguardays, q̃ esperays? No obe- dezco al mandamiento del rey, sino de la ley dada a nosotros por Moyses. Y hablando en lengua Hebræa, rogó que le desatassen como que queria hablar al rey y a los suyos alguna cosa secreta. Como correspondiessen con su peticiõ y demanda desatavõlle. Como el se vio desatado y libre para poder andar y correr con mucha presteza y ligereza corrio para el lugar de los tormentos, donde auia de ser atormentado. Estaua vna gran fien en encendida que echaua de si llamas de fuego aparejada para freyr y quemar a los que auian de mar- tyrizar, a la qual como el mancebo ma- cebo llegasse, mirando a sus hermanos, que estauan ya muertos; boluendo la cara al tyrano rey dioxle. Oyran o he- y no de graues culpas y peccados, agora ya yo conozco en mi mismo y lo he vi- sto en mis hermanos, que no tan sola- mente eres cruel, mas la misma crue- dad. Quiete, dio a ti o loco, esta puipura el car-

9.1.
De vna ha-
bla q̃ hizo
el rey An-
riocho al
septimo
hermano.

9.2.
De lo que
la madre
dixo a este
hijo que
de rodillas

9.3.
De lo que
la madre
dixo a este
hijo que
de rodillas

9.3.
Como fue
comiendo
al lugar de
los tormen-
tos y de
lo q̃ dixo
al rey.

y escarlata? Quien te dio el reyno, señorio y mando? Quien te cōcedio, tantos ornamentos y traxes? Cō verdad aquel te lo dio todo, al qual tu pienſas perſeguir en nosotros, e ayos honradores de tu ſanto nombre matas, destruyes a ſus criados y ſeruidores, mas tu deſdichado y ſin ventura eres guardado para ſer atormentado y quemado ſin fin en el eterno fuego del inſierno. Sea y aya entre ti y los otros diſtincion de poder, que tu ſeas mas poderoso que todos ellos por ventura tu uiſte tu otra manera de naſcer? O por ventura eres tu hombre de otra naturaleza? Vna es a todos, la razón y manera de naſcer y morir. Qual quiera que mata a otro algun hombre, conſiella y afirma que puede el meſmo ſer muerto. Tu deſpedaſas a tu meſma ſemejança. Tu atormentando, ninguna coſa aprouechas. De vna meſma manera naciſto, de vn meſmo genero criado. Aquel que ante de muchos y eternos años, es Dios criador y hazedor de todas las coſas ſe crio a ti y a el, aquel que crio a ſu ymagen y ſemejança matas, en vn pūto de tu furor y ſaña. Pienſas ſer juſtitiuino todo aquello que manda tu poder real. Sacas las lenguas y arrācas las viſas y con fuego quemas y conſumes los cuerpos humanos. Con verdad que aquellos que paſedieron todas eſtas coſas, reſcibierō el gozo de la eterna ſaluaçion. Mas tu ſolo pagaras juntamente, qualeſquiera coſa de penas, que a todos ellos diſte. Ruegote que no pienſes, que tengo de elpear de ti alguna gran merced o galardon. Sigue a mis hermanos y permaneeſce perfeuerando en la guarda de la ley. Oyendo el tyiano todas eſtas coſas gimió y mandó poner al mancebo en vn brete y ſer cruelmente açoitado cō vergas ſecas. Eſta la honrada matrona preſente a los dolores y tormentos del hijo ſuſtentando con ſus piadosas manos la cabeza del hijo. Vuelto de arri-

ba abaxo el virtuoso mancebo es eſtēdo en los tormentos, ſalia y corria de ſu boca y narizes y de las partes ſecretas de ſu cuerpo gran abundancia de ſangre finalmente ya que deſſalleſcia el eſpiritu, cello el verdugo cañado de le atormentar. Luego a la hora diuinalmēte torno a cobrar las fuerças y hablando al rey dixo que le atormentaffe mucho mas que auian atormentado a todos ſus hermanos. Concluyendo leuando los ojos ya que tenia cortadas las manos haziendo oracion a Dios dixo. O adonay, o ſeñor. O Sabacth ſeñor de los Angeles y cauallerias celeſtiales, reſcibeme en la compaña de mis hermanos y ceſſe ya tu ira y ſaña. O miſericordioso no deſampares a aquellos q̄ te llamanen, tomando nos por interceſſores. Diciendo eſtas coſas compida la lengua con prompta voluntad y animo alegre ſubio ſobre la ſañen encendida que echaua de ſi llamas de fuego (eſpantado el rey Anuiochō) paſſo el inuencible mancebo con muy gran firmeza y conſtancia alabando y bendiziendo ſiempre a Dios.

Capi. 6 Ene' qual ſon

puellas coſas muy ſeñaladas de la ira de la madre deſtos Machabeos, y de ſu muerte.



O es razón que callemos, pues la ſagrada eſcriptura a no lo caſta, las coſas dignas de perpetua memoria della honrada matrona y gl'ioſa madre Solomona diciendo. Sobre todo modo y manera la madre de los buenos (deſtos ſanctos martyres dize) admirable y digna de muerera. Llamala admirable y digna de memoria, porque no ſe halla ante della hauer hauido alguna madre de tanta firmeza y conſtancia como

1. Macha.
7.

§ 4.
Como el
rey Antio
cho gimió
viendo ſe
ni enoſpre
niado y v
cido.

mo ella, por donde añade diziédo. Que pereciendo sus hijos (quanto a la vida presente) mas hechos saluos quanto ala que esta por venir. Viendo los ella padecer debaxo de vn breue tiempo de vn dia lo toleraua y sufría con animo alegre e ygal coraçon por la gran esperança que tenían en Dios. Amonestaua y animaua esta honrrada madre a cada vno dellos para la tolerancia delos tormentos y martyrio. Con lengua de la propria patria Hebreá cò mucha fortaleza llena de sabiduria, engiriédo en la flaqueza femenil animo varonil cò muy grã feruor dixo a todos ellos. No se hijos míos, como y en que manera ayays aparecido en mi vientre. Entón çes se dize aparecer el infante en el viê tre quando se comiença a mouer, y el mouimiento y sentimiento proceden del anima que esta en el infante que es por la infusión de la mesma anima. Esta manera de infundir del anima, es conocida de solo Dios que la cria e infunde y no de otro alguno: y por esto dixo que no sabia como auian aparecido en su vientre, y así añadió diziendo. Con verdad que yo no os di el espíritu y anima, que es de espiritual naturaleza, y la potencia sensitua que es de todo el conjunto de anima y cuerpo, ni la vida esto es, la coniuncion y ayuntamiento de los miembros de cada vno de vosotros, yo no la cõpuse ni ordene, mas el criador del mundo (que formó la naturaleza del hombre y halló el origen y principio de todos) con misericordia os tornara a dar de nuevo la vida, porque agora por amor de sus santas leyes, me nospreciays a vosotros mismos. Esta honrada matrona y venerable madre armosse (para menospreciar el dolor q̃ auia de sentir del martyrio y muerte de sus hijos) con la consideracion del premio eterno que auian de conseguir y alcanzar sus hijos, dado que simplemente no ay a de ser dicha madre, mas coñ

mas sublime y encumbrada sobre la fragilidad humana, que pario tantos triuñadores y triumphos. Esta celosísima madre fundada con diuino espíritu y consejo de sabiduria y de increyble virtud dióse priessa para que sus hijos muriesen ante que ella. Esto es cosa que precede y se prefiere a todos los varones y mugeres, que ante que ella padeciesse y fuesse muerta, padescio y sufrió siete tormentos, martyrios y muertes, y temia si por vètera seria en todos y en cada vno dellos vencida y sobrepujada, mas en todos era victoriosa, y en todos y en cada vno dellos triuñaua. O muger y mas que muger que en pecho femenil, trae animo y coraçon varonil. No con pequeña congruècia podemos dezir della lo que sant Augustin escriue de sancta Felicitas diziédo. Vn gran espectáculo vna cosa digna de gran admiracion esta puesta delante los ojos de nuestra see. Con el oyo lo oymos, y con el coraçon lo vimos a vna madre que desleaua que sus hijos partiessen desta vida ante que ella, muy contrario a los desios de la costumbre humana. Todos los hombres, en partir desta vida quier en preceder e yr delante de sus hijos, mas no seguillos, mas ella desseo morir a la fin y despues de todos ellos. Con verdad q̃ no perdía los hijos mas embiaua los adelante, ni miraua como que acabauan la vida, mas como si la començarã. Dexauan con verdad de viuir a donde en algun tiempo auia de morir, y començauan a viuir donde nunca auian de morir, mas sin fin viuir. Foca cosa es que los estuuiesse mirando quando padescian y eran martyrizados, mas maravillamonos como los estaua esforçando amonestando y esforçando. Mas fecunda y abastada fue en las virtudes que en los fructos de su vientre. Viendo a los que peleauan en todos ellos ella peleaua. Y en todos los vencedores

§. 1.
De lo que la madre dixo a los hijos, aun mandolos para el martyrio.

§. 2.
de muchas cosas q̃ son dichas en loor desta sancta madre.

dures, el jasi mismo vencia y era ven
cedora: Pues que asy es destituida y con
sagrada a Dios toda su familia, llevo la
razon hermosa de todos los que auia
por desdichado, menoscabando las amena
zas del Rey, ofreciendo el pecho ma
te a moy y la vida de los hijos. O prigen de
linage humano, enterrado. O fecundidad
generosa de vn vientre. O exemplo ver
dadero para todas las madres. O dicho
de la madre, no se si engendrasse a tus hijos
y si por ventura los craste; porque con
lorena y no turbada cara fustiste que
fuesen paridos y despedaçados en di
uerfas y muchas partes, lo qual auello
visto sin temer, poca cosa era amone
tarios para que murieran, cosa mas gran
diosa es. Alegrauaste, quando vno era
partido con vias de huerro. Gozauaste
quando otro era estendido con sogas y
fuerza cruel e inhumanamente agotado.
Mirauas los fuegos encendidos, q̄ estaua
muy cercanos y anonestauas a otro pa
ra que no temiesse tales y tantos tormē
tos. Y dado que con interior dolor fue
les herida y lastimada de su despedaçam
iento y tormentos, y sentias mas gra
ues dolores que quando los pariste, dis
mularas y fingias alegría y lacudido el
nublado del rostro, trayas semejaça de
triunphadora. Todos y cada vno dellos
fue atormentado y muerto estando tu
viyendo. Pues que asy es, la muy piado
sa madre recibio siete triumphos, triu
phando en cada vno de sus hijos. El ty
rauero rey Antiocho, haziendo muy grā
ruydo con su gargata y dientes, mando
atormentar y atligir muy cruelmente
a la generosa madre. Es arrebatada con
muchacha ciudad son despojados sus
muy delicados miembros, atadas sus ma
nos a iras y levantadas en alto, y agota
da con muy crueles agores. Don ator
mentados sus pechos es trayda vna sar
ta encendida que echaua de si llamas
de fuego, mas de muy buena gana la ge
nerosa madre acompaña a sus hijos en

las penas, los quales auian sido fixos en
la sartén quemados y abiaidos, y alti
leuātadas las manos al cielo dio su espi
ritu para siempre reynar en la gloria sin
fin. No dexare yo de dezir tus loores o
madre bienauenturada, pues co razón los
mereces. O muestra de justicia que asy
has acompañado a tus virtuosos hijos.
O vencedora y sobrepajadora de los ty
ranos. O espejo de los inartyres. O for
ma de paciencia, no tan sola, eute a las
mugeres, mas aun a los hōires presen
tes y que estan por venir. O digna de to
da veneracion de los presentes, y de la
honrrada de todos los que adelante hū
de venir. O digna de admiracion a to
das las naciones y gentes. O muger y
mas que muger, que en el pecho temen
il traxiste animo y coraçon varonil. O
madre digna de todo loor y alabça en
los siglos venideros, por donde con ra
zon y justa causa reynas en secula seculi
en el cielo.

§. 7.
Donde se
pueden ver
los loores
de esta ma
dre.

Capi. 7. Que muestra

de los muchos y muy grandes proue
chos que se siguieron de la mue
rte de estos Machabeos.



O se conuini en que ma
nera pueda explicar, de
clarar y dezir. Los mu
chos y muy grandes proue
chos y virtudes q̄ de
la muerte de estos Machabeos y de cada
vno dellos se siguierō, por q̄ por mucho
que diga sera menos de lo que se pue
de dezir, porque se siguen que manife
staron el muy excelso y gran amor
que tenian a Dios, lo qual parece muy
claro en el padecer de las penas y tor
mentos tan inhumanos y crueles que
su fustieron por lo qual aminor por ser
apartados del. Siguiotō q̄ mostraron el
gran zelo q̄ tuuierō de la gloria de la

X a divina

§. 3.

Como esta
madre es
exemplo pa
ra todas las
madres.

§. 4.

Como el
rey Antio
cho mado
atormentar
a la madre
y de como
fue muerta.

diuina ley (que por no la quebrantar ni yr en cosa alguna contra ella, ni contaminar sus animas comiendo manjares prohibidos en la diuina ley, y a los ydolos sacrificados) fueron cruelmēte atormentados y muertos. Siguióse la muy gran fortaleza que cada vno dellos por li y todos juntos tuuieron, que aunque vian los tormentos y los vnos a los otros padecer y ser cruelmente atormentados, no por esso desmayauan ni desfallecian en la voluntad y animo de morir. Siguióse, ser en ellos verdaderamente cumplido, como la verdadera charidad llaça fuera el temor, porque sin temor yuan, y lo que mas es, se ofrecian a los tormentos y muerte de los muy crueles e inhumanos martyrios. Siguióse el menosprecio muy grande q̄ tuuieron de las ofiētas y prometiētos del tyrano Antiocho, de honrras y primados de los señorios y mandos, de las riquezas y abundancia de todos los bienes temporales que les eran prometidos y ofrecidos, porque tan solamente comiessen de las carnes porcinas vendidas en la ley: Siguióse que mostráron tener entre sí muy grã hermandad, por donde los vnos animauā a los otros, y los otros esfuerçauā a los otros para la tolerancia de los martyrios y muerte: Siguióse que publicaron tener gran fe, porque creyan que auia de resuscitar y renouada su iuuentud siendo sus cuerpos resuscitados y glorificados, segun que lo dixerón al rey Antiocho. Siguióse que mostraron tener grã esperança porque esperauan que auian de ser galardonados todos sus trabajos, paffiones, y tormentos, con remuneracion de gualardon de premio eterno. Siguióse la obra tan heroyca que hizieron en la tolerancia de los martyrios y muertes que padecieron por Dios con muy grãde y prompta volūtad: Siguióse la gloria de los triumphos que cada vno dellos vécido el tyrano Antiocho

partio desta vida victorioso. Siguióse la grandeza deste vencimiento y triumpho lo qual muestra q̄ fue hecho sin armas, sin arnes, escudo, rodel, ni lança, mas tã solamente con el nombre del señor, en el qual tenian toda su esperança y constança. Siguióse, lo que mas y mas es, el premio muy grande de gloria, effencial que cada vno por si y todos juntos con su madre cõfigueró. Siguióse assi mesmo el premio accidental que es deuido y se da a los martyres, Doctores, y virgines. Siguióse aquel plazer, gozo, y alegria que tienē viēdose vnos a otros con su sancta madre en tanta gloria para in secula seculorum siempre duradera. Siguióse que aun el dia de oy son hōrados y reuerenciados de toda la yglesia catholica romana, con officio y solēnidad de martyres como era mucha razon pues fueron muertos por guardar la diuina ley. Siguióse que por ellos siete hermanos que fueiō cruelmēte martyrizados, que son figurados (segun dize el Nicolao de Lyra) la vniuersidad de los martyres; q̄ auia de padecer y morir por la ley de Christo, por lo qual su martyrio es celebrado en la sacrosancta madre yglesia. Siguióse que por su madre, que a cada vno dellos amonestaua y animaua para sufrir los tormentos y martyrio y muerte por la guarda de la ley, es significada la sancta madre yglesia, que en toda parte amonesta a sus hijos, para que con mucha constancia y firmeza sufran y toleren cosas penolas y graues por la fe de Christo y por la iusticia. Y por esto que ella tambien padescio, es significado y se da a entender que la yglesia padescio en sus hijos, assi como Christo su padre padescio en ellos. Fueron ellos gloriosos martyres, atormentados, martyrizados, y muertos en la ciudad de Antiochia, donde fuerō muy honorificamente enterrados con su sancta y gloriosa madre.

¶ Visto (como auemos visto) aunq̃ con breuedad quienes ayan sido los Machabeos, de que prosapia y generacion, sus martyrios y muertes, los muchos prouechos que dellos se siguieron queda ver quien fue Seba, cuyo hijo, de que prosapia y generacion. Su viuir y vida y los males que della se siguieron, que no fueron pocos.

Capit. 8. Que muestra quiea ya sido Seba, cuyo hijo, de que prosapia y generacion.



Eba de quien entendemos al presente tratar (porque vuo otro delse nombre, no menos malo que este, que fue criado de Miphiboset hijo de Ionatas hijo del rey Saul, al qual leuanto falso testimonio delante del rey Dauid, como parece en el segundo libro de los Reyes). Alguos hazen esta diferencia (la qual yo entiendo seguir) que a este llaman Seba, y al otro Syba. Fue pues Seba, lijo de Bochri de la generacion Hebrea, del tribu de Bejamin, de linage de Saul, primero rey de Israel. Auido esto por cierto, es de saber q̃ despues de la muerte de Absalō hijo del rey Dauid, al qual mato loab a lançadas en la batalla, que auia leuantado contra su proprio padre Dauid, los Israelitas que eran los onze tribus de Israel que auian sido con Absalō, que despues de su muerte auian echado a huyr dela batalla, boluendo todos sobre si mesmos, de cada vna de las ciudades de Israel embiauan dones y presentes a Dauid, trayendo a su memoria la gran libertad que les auia dado, peleando y resistiendo a sus capitales enenigos, culpādo a si mismos porq̃ parecia auerle ellos expelido y alañado del reynoy que auian elegido y or-

denado otro, y que agora que era muerto el principe que ellos auian elegido que deuián rogar a Dauid amansar su saña e indignacion (que con iusta causa podia tener contra ellos) y los recibiesse en su gracia y primera amistad, como antes la solian tener y los fauoreciesse y amparasse y defendiesse, para lo qual recibiesse el reynoy no les negasse su providencia. Estas cosas de cada dia y muy continuamente eran denunciadas a Dauid. No obstante esto, embio Dauid a dezira Sadoch y a Abiathar sacerdotes, q̃ hablasen a los principes del tribu de Iuda, y q̃ como de suyo les dixessen. Cosa mal hecha torpe y de nobuen parecer seria, que alguna de las otras tribus ante que la de Iuda, constituyesse a Dauid en Rey, como ellos fuesen sus parientes y se gozassen y preciasen de la participacion de su sangre. Y que dixessen mas: Porque aueys venido los postreros para boluer al rey a su casa y palacio real y reyno? Y añadio diziendo. Esto deueys al pueblo de Iuda. Vosotros soys mis hermanos, mi boca y mi carne. Como si dixera. No os puedo aborrecer ni estar mal con vosotros, porque en esto haria contra mi mesmo como seays mis hermanos, mi boca y mi carne. Como los sacerdotes vieseron lo que Dauid les embiava a dezir, luego a la hora hablaron a los principes del pueblo y tribu de Iuda para que boluiesen a Dauid al reyno. Es de saber que Dauid embio sus embaxadores al tribu de Iuda y no a las otras tribus, la causa fue, porque despues de senescida la guerra y muerto su hijo Absalōn aguardo Dauid esperando si por ventura auia alguna tribu que no quiesse boluerse de buena gana y con prompta voluntad a el, para saber que era lo que auia de hazer, y si por vettura no ouiesse alguna q̃ de buena gana se boluiesse a el les enbiasse sus mensageros para q̃

§. 2.
Como Dauid embio a hablar a Sadoch y a Abiathar sacerdotes

1. Reg. 19

§. 1.
Como vuo dos nombres deste nombre Seba.

sin recelo ni temor se boluiesse a el. Las onze tribus de Israel tomando entre si mesmas consejo y muy sobre pensado, embiaron a Dauid sus embaxadores para dalle noticia como le querian boluer a su casa palacio real y reyno.

Mas el tribu de Iuda, no embio algunos embaxadores a Dauid ni hizo caso del, por donde vno necesidad de embiar embaxadores al tribu de Iuda y no a alguna de las otras tribus, porque (como esta dicho) el tribu de Iuda no auia embiado embaxadores a Dauid. Hizo esto el rey Dauid para quitalles el empacho y verguença q̄ tenían del mal que auia hecho siendo (como eran) sus parientes y los auia enfalçado y encumbrado, mas que a las otras tribus, por donde le auian de ser mas leales y heles que otros algunos, mas auian se mostrado mas ingratos y desconoscidos conjurado con Absalon y leuantandose contra Dauid, assi como las otras tribus, por cuya causa tenían muy gran empacho y verguença de boluer al rey al reyno, pues para quitalles este empacho y verguença le embio los embaxadores, y porque no p̄fassen que los aborrescía mas a ellos que alguna de las otras tribus; porque auian peccado mas que las otras en le auer espelido y tomado a Absalō por rey. Por ventura por esta causa si Dauid no los llamara embiando sus mensageros y ha dezir palabras amorosas y blandas, no se atreueran ni osaran boluer al Rey. Mas embioles a dezir (como vimos) vosotros soys mis hermanos y mi boca y mi carne, porque venis los postreros y mas tardios para boluer al Rey a su casa y reyno?

Los varones de Iudea eran muy fuertes bellicosos y animosos varones, y como vna vez se auian apartado de Dauid, penso que nunca confessarian que auian hecho mal alguno en auerse apartado del, y assi que nunca querrian boluerse el, pordonde los incito y mouio

para que con prompta voluntad y animo alegre se boluiesse a el. Todo Israel (como auemos dicho) auian embiado sus embaxadores alrey para boluer le a su casa y reyno, lo qual no auian hecho los varones de Iudea, y por effo les embio a dezir, vosotros soys mis hermanos. Estas fueron palabras persuasivas en las quales les quiso dezir como si ha blando mas claro dixera. Vosotros soys mis hermanos mas conjuntos cōmigo y cercanos por sangre y parètesco q̄ los otros, pordōde deuerades ser los primeros y venir antes q̄ otros algunos. Y dixoles mas. Miboca y mi carne vosotrs. Quiso dezir (porq̄ no pensassen q̄ los tenia aborrescidos y que estaua mal cō ellos) fomos de vnos mesmos huesos y carne, como descendamos de vna mesma generacion y parentela, pues que assies, porque soys los vltimos y postreros para tornar al rey a su casa palacio real y reyno, culpa muy grande es a vōsotros, que seays los postreros por donde las otras tribus burlaran y elcarneficeran (y con razon) de vosotros por lo auer hecho tan mala e indiscretamēte.

Capi. 9. Como los varones de Iuda passarō al rey Dauid el rio Iordan, y se quexaron dellos los Israelitas.



Omo pues que assi es los varones de Iuda oyeron a los embaxadores del rey Dauid, venieron con mucha presteza todos jutos y passaron al Rey de la otra parte del rio Iordan. Esta manera de passar al rey y a los suyos de la otra parte del rio Iordan, como aya sido se ha de entender auer sido hecha desta manera. Los varones de Iuda eran muchos y muy fuertes y no menos animosos pusie-

§.3.

Porq̄ Dauid embio sus embaxadores al tribu de Iuda y no a las otras.

7

8

§.4.

Como los varones de Iuda eran muy bellicosos y fuertes.

Abuleos
sup. 19. 4.
1. reg. 9. 10.

§. 1.
De la mar
nera q los
varones de
luda passá
ron a Da
uid el rio
Iordan.

passeronse todos juntos en medio del río, de tal manera q la fuerza e impedimento del agua y de las olas, qbrasse en ellos y se menoscabasse la fuerza del agua y las olas, quebrantando primero en ellos, para que por debaxo dellos fuesse el passo facil y ligero de passar, y así los q eran flacos de fuerzas de la casa de Dauid passaron libremente y sin impedimento alguno. Passo pues que así es el rey con toda su casa y familia, y vino a un lugar q se llamaua Gulgata q estaua en el camino para yr a Hierusalem. Todo el pueblo de Iudea, esto es, la tribu de Iuda estando todos presentes, porque a la hora que los embio a llamar vinieron todos juntos y le salieron a recebir gente que passasse el rio Iordan: mas ellos (como esta dicho) le passaron de la otra parte del rio. Del pueblo de Israel de las onze tribus, media parte tan sola mente estuuo presente al tiempo q Dauid passaua el Iordan, porque los otros no auia venido por no auer sido llamados. Todos los varones de Israel de las onze tribus, sabiendo que los varones de Iuda auian buuelto al rey a su casa y palacio real venieron a Hierusalem dō de estaua el rey Dauid. La causa por q venieron fue, lo vno para escucharle por que no se auian hallado presentes quando fue buuelto el rey a su casa, porque por ventura no pensasse que por negligencia o menolprecio auia dexado de venir a le recebir como a su rey y señor, y que por esta causa les tuuiesse odio y aborreciesse. Lo otro por que venió fue para acusar y quejarse del tribu de Iuda que auia agiuiado a todos los onze tribus de Israel, porque casi ahurdillas auian tomado al rey y passado de la otra parte del rio Iordan sin hazello saber ni dar noticia dello a los Israelitas de los onze tribus, como queria boluer al rey a su casa y reyno, en lo qual les auian hecho muy gran agrauio e injuria, porque ellos primero que otros al-

§. 2.
Como los
onze tri
bus vinie
ron a Da
uid y para
que.

gunos auian embiado a Dauid sus embaxadores para reconciliarse con el y para le tornar al reyno, y despues desto fueron anionestados y llamados los varones de Iuda. Dado que los Israelitas de los onze tribus tenian acordado y determinado de tornar al rey a su casa y reyno, para que fuesse recebido como antes lo era, mas del tiempo y quando auia de ser lleuado a su casa y reyno, no se auia acordado ni estaua determinada cosa alguna, mas estauan aparejados para le boluer cada y quando que el quisiesse y por bien tuuiesse. Entre tanto q estas cosas passauan los varones de Iuda (sin dezir cosa alguna a los varones de Israel) tomaron al rey y passaronle por el rio Iordan como auemos dicho. Estando pues los onze tribus delante del rey acusaron y quexaronse del tribu de Iuda por dos causas. La vna porque verdaderamente auian concebido muy gran odio y malquerencia contra ellos, por la injuria y agrauio q les auia hecho en lleuar al rey a su casa y reyno, sin hazerlelo saber ni llamar para ello, lo qual parecia auerlo hecho por menolprecio de tenerlo en poco. Pensauan así mismo que los varones de Iuda lo auian hecho con soberbia por razón q el rey era de su tribu y genealō y esto era cosa dura y aspera a los Israelitas, como fuesen muy mas los Israelitas que los del tribu de Iuda deuias ser mas honrrados que los del tribu de Iuda, o alomenos en yqual grado, y por esta causa propusieron su queja y se quexaron delite del rey, por q por ventura les fuesse hecha alguna satisfacciō, mas no les fue hecha satisfacciō alguna. La segunda causa porque venieron delante del rey fue para mas escucharle, porque si los varones de Israel veniendo delante del rey no se quexara de los varones de Iuda que les auian hecho aquella injuria y agrauio, pareciera que curaua poco de boluer al rey a su casa y

§. 3.
Como os
onze tri
bus le que
xaron del
tribu de Iu
da.

reyno, y que no les pesaua ni se dolian por no se auer hallado presentes, para que pues que asies, el rey Dauid pensasse que se dolian y pesaua dello, que-xaronsede los varones del tribu de Iuda y hablando al rey dixeron. Porque te hurtaron nuestros hermanos. Quisieron dezir. Porque te boluieron al rey. no a hurtadillas, y no nos dieron parte ni noicia dello para que nos hallasemos presentes, y te boluiessemos con mucha honrra y solennidad? Llamaron los hermanos porque los Iudios y los Israelitas eran todos hijos del gran Patriarcha Iacob, y todos erã enire si hermanos. Y añadieron en su quexa diziendo. Y passaron al rey con toda su casa y familia el Iordan, y a todos los varones con todas sus cosas del rey. Hablarõ de esta manera, porque en el tiempo de la conjuracion passada, quedaron con Dauid, aquellos que erã sus especiales amigos, continos y criados, a los quales los varones de Iuda rescibieron con mucha honrra, porque siempre auian permanescido y perseuerado con Dauid en todas sus angustias y trabajos. A la quexa de los onze tribus de Israel, respondieron los varones de Iuda diziendo. Porque muy mas propinco y cerca no, me es a mi el rey, y mas conjunto en parentesco, por esto le passamos el rio Iordan. En esto que dezian los varones de Iuda, no respondian competentemente, porque dado que el rey fuese mas propinco a ellos, mas no pertenecia a ellos tan solamente, por donde auian de concludir, propinco me es a mi el rey por donde yo auia de ser principal en passalle el Iordan, mas no que fuesse el solo. Y dixeron mas los varones de Iuda. Porque os ayrays sobre este negocio, porque yo aya buelio el rey a su casa: No os deuides de enojari ni ayrar. En esto no habluau bien los varones de Iuda, porque los Israelitas tenian legitima causa de se ayrar cõ

tra ellos como les ouiessem hecho gran injuria y agrauito? Y aun dixerõ mas los varones de Iuda. Por ventura comimos alguna cosa del rey? Hablarõ desta manera como si dixeran. Si nosotros porq̃ venimos con el rey ouiessemos comido alguna cosa de los bienes del rey, y vosotros no, podriades quexaros, mas ninguna cosa comimos de los bienes del rey, por donde no teneys razon de quexaros, y dixeron mas. O por ventura ha nos dado dones, o hechas algunas mercedes porque venimos con el rey? Si nos fuessen dadas y vosotros no rescibiesseis alguna parte dellas, podriades justamente quexaros, mas ningunos dones hemos recebido, ni nos fueron hechas algunas pequeñas ni grãdes mercedes.

Capit. 10. De lo que

respondieron los onze tribus de Israel a lo que dixeron los varones de Iuda que les pertenecia mas a ellos el rey que a los Israelitas.



Lo que los varones de Iuda auian dicho, en especial que les pertenecia mas a ellos el rey, respondieron los varones de los onze tribus diziendo. Diez partes soy mayor que tu acerca del rey, por donde me pertenecia mas a mi el rey que a ti, para que yo le aya de llevar y boiuer a su casa, palacio real y reyno. En esto que dezian estos Israelitas a los varones de Iuda dixeron verdad, porque los Israelitas erã onze tribus y vna dellas era yqual al tribu de Iuda, y las otras diez excedian y sobrepujauan: y esta mayoridad, no se entiendo quanto al numero de la gente, mas quanto a la dignidad o derecho para auer de elegir rey, porq̃ los Israelitas tenian derecho para elegir rey segun

§. 4.
De las palabras de la quexa del rey Dauid.

§. 5.
De lo que respondieron los del tribu de Iuda a la quexa

§. 1.
Como se entendiẽ de las diez partes mayor los Israelitas q̃ los del tribu de Iuda

gun el numero de sus tribus, conuiene saber que aquel que la mayor parte de los tribus eligiese y tomase por rey, q̄ aquel lo fuesse, y no se hazia calo ni cūēta que vna tribu fuesse mayor que otra en numero de gente, porque esto no daua derecho, como a eleccion no fuesse hecha de singulares personas, mas de los tribus, de donde dado que el tribu de Iuda fuesse ygual en numero a todas las otras tribus juntamente, no tenia mas derecho para elegir al rey, o para disponer sobre los negocios comunes del reyno, que vno de cada vno de los tribus. Asi como suele acontecer entre los canonicos en la eleccion del Obispo, o quanto alas otras cosas q̄ son hechas dispuestas y ordenadas en el capitulo, por q̄ dado q̄ vno sea mas poderoso o rico q̄ otro, no por esso uene mayor vez en el capitulo y eleccion, y por esto no dixerō absolutamēte los varones de Israel, diez partes soy mayor q̄ tu. Mas dixerō, diez partes soy mayor que tu acerca del rey. Quiso dezir. Dado q̄ no sea diez veces mayor que tu acerca del rey en numero, soy diez veces mayor que tu en el derecho que tengo para le auer de elegir, o para disponer y ordenar las otras cosas q̄ pertenecen al rey. Dixerō esto. Porque cada y quando q̄ le hazia y ordenaua alguna cosa perteneciente al rey, o de algunos negocios comunes del rey, eran onze voces de Israel, y vna tan solamente de Iuda. Los varones israelitas diziendo que les pertenecia a ellos mas el rey hablaron verdad por que David era considerado en dos maneras. La vna en quanto rey. Y la otra en quanto persona particular y priuada. Si en quanto persona particular y priuada, pertenecia mas al tribu de Iuda que a todos los otros tribus de Israel, por razon que era de su linage y parentela, y no de las otras tribus. Mas si era considerado en quanto rey, mas pertenecia a los tribus de Israel que al

de Iuda, porque en quāto rey era principede todo aquel pueblo que descendia de la generacion del gran Patriarcha Iacob, mas aquel varon Iudas del qual mas en especial descendia el tribu de Iuda, era reputado como cabeça del tribu de Iuda, o como vna parte, y los varones Israelitas asy como onze cabeças, por donde muy mas pertenecia el Rey a Israel que a Iudas, y tambiē en la eleccion del rey, o en qualquiera cosa q̄ se ouiesse de disponer acerca del reyno. Como los Israelitas fuesen onze partes, y el tribu de Iuda vna sola parte, preualecian los Israelitas y auian de estar al juyzio y determinacion dellos, por donde les pertenecia mas a ellos el rey que al tribu de Iuda. Agora al presente trauasle de boluer al rey a su casa y reyno, para lo qual ninguna cosa hazia el parentesco, mas el derecho de disponer del boluer del rey. Este derecho le tenia y estaua muy mas en los Israelitas q̄ en los del tribu de Iuda, y asy absolutamente dixerō los Israelitas. Muy mas me pertenece a mi el rey, que a ti. Y quexandose de los varones de Iuda aña dieron diziendo. Por q̄ me heziste esta injuria y agrauio haziendo cosa alguna sin mi noticia y sabiduria, y no me fue a mi primero q̄ a ti, dada noticia y hecho saber para que boluiesse al rey a su casa palacio real y reyno, para que ouiesse de venir y tornar a mi rey a su reyno? Llamole suyo porque mas pertenecia a los Israelitas que a los del tribu de Iuda. Dixerō que les auia hecho injuria y agrauio. Lo vno porque primero auia de ser llamado los Israelitas para boluer al rey a su casa y reyno que los de Iuda. Y lo otro porque alomenos ya q̄ no auia sido llamados los primeros, alomenos auian en algun tiempo de ser llamados, antes o despues y no lo fueron mas ellos oyēdo dezir que los varones de Iuda auian traydo y buelto al rey a su casa y palacio real y reyno venieron,

§. 3.
Porque los
Israelitas
llamaron a
David rey
suyo,

§. 2.
Dezirlos
varones de
Israel q̄ les
pertenecia
a ellos el
rey hablan-
do verdad.

y por esso dixerón, porque no nos fue a nosotros primero que a vosotros dicho y denunciado, para que boluiesse yo a mi rey, a su casa palacio real y reyno.

Capit. II. Que la que-

xa de los Israelitas fue mas contra Dauid, que contra los varones de Iuda, y si pecco Dauid.



S de saber que la quexa propuesta de los varones Israelitas, no es directamente contra los varones de Iuda, mas contra

Dauid, porq̄ deuiera Dauid llamar primero a los Israelitas que a los de Iuda para le boluer al reyno, mas los varones de Israel no osaron imponer este crimen, culpa y peccado al Rey Dauid, por donde lo passaron a los varones de Iuda. Los varones de Iuda peccaron cōtra los varones de Israel. Lo vno porq̄

§.1.
Como los
varones de
Iuda pecca-
ron contra
los de Is-
rael.

privaron a los Israelitas de su derecho, haciendo que el rey passasse con ellos sin ser llamado a los Israelitas. Lo otro, porque como eran varones muy belicosos y fuertes: animosos y del tribu de Iuda, respondieron a los Israelitas cō muy gran loberuia, dura, y asperamente, lo qual no deuieran hazer, porque auiendo (como auian) peccado y ofendido a los Israelitas, deuieran responder blanda y mansamente, y así mitigaran el furor y saña de los Israelitas (porque la palabra blanda quebranta la yra, la dura y aspera, junta el furor y saña) mas respondieron aspera dura y desabridamente diziendo, muy mas propinco y cerca no me es a mi el rey, lo qual era falso se gun heimos visto y declarado. Los varones de Israel no peccaron en las primeras palabras que dixerón, porque tuuieron justa causa de proponer su quexa, como aquellos que auian sido injuriados y agi auidados y privados de su dere-

cho, y la quexa la propusieron cō blaudas y manías palabras. En esta defensión y alboroto que passó entre los varones de Iuda y de Israel, no parece auer carecido de culpa Dauid, porque el fue el primer principio y origē della, porq̄ los Israelitas auian embiado al rey Dauid, diziendo que le querian boluer a su casa y reyno, y los varones de Iuda no auian embiado. El rey Dauid embio a los varones de Iuda sus embaxadores, para que veniesse a le boluer al reyno como deuiera muy mas embiar a llamar a los varones de Israel que a los de Iuda. Lo vno, porque eran mas dignos. Lo otro, porque ellos auian primero tratado de boluer al rey a su casa y reyno. Y aun tambien no carecio de culpa en este hecho, porque dado que los varones de Iuda viniesse primero para llevar a Dauid, no deuiera yr con ellos mas aguardar a los Israelitas mas passó el rio Iordan con los varones de Iuda, sin aguardar a los de Israel, por donde contra el, mas de directo era endereçada la quexa que contra los varones de Iuda. Y aun también pecco Dauid, porque como vuisse peccado los varones de Iuda y los Israelitas juntamente se que xase dellos, deuiera proueer en la execucion del derecho y así los aplacara, o alomenos se viera de interponer entre ellos, porque como los vnos y los otros con palabras se vuisse inclinado y mouido a yra y saña los vnos contra los otros los pudiera muy facilmente apaziguar, mas ninguna cosa destas hizo, por dōde no de todo es libre de culpa en este caso, porque del resulto y se siguió vn mal muy grande segun que luego veremos.

§.2.
Que los
varones de
Israel no
peccaron.

§.3.
De como
Dauid no
carecio de
culpa.

Prover. 15

Capit. 12. De como Se

ba toco y tañó vna bozina, y hizo vn gran alboroto y aparato a Israel de Dauid.

Estas



Stas cosas afsipassadas como auemos relatado, di-
ze agora la lágrada escri-
ptura. Acontefció y fue
afsi, que quando ellas co-
sas passauan, estaua alli vn varon endia-
blado sin yugo de disciplina y obediencia el qual se llamaua Seba hijo de Bo-
chiri, varon del linage y generacion de
Benjamin, el qual toco y taño vna bozi-
na diciendo No tenemos parte en Da-
uid, ni heredad en el hijo de Iſay. Buel-
uète Iſrael a tus tabernaculos. Este Se-
ba con esto que hizo y palabras que di-
xo, mouio y altero a los varones Iſraeli-
tas para que se apartasse de Dauid como
lo hizieron. Seba era hombre muy
impaciente, y no pudiendo sufrir las pa-
labras asperas y deslabridas de los varo-
nes de Iuda, con mouio y altero a todo
Iſrael para q̃ se apartasse de Dauid.
Este Seba era muy aparejado y dispue-
sto para reuelarte, y afsi no pudiendo
tolerar ni sufrir yugo alguno ni serui-
dumbre, desleuaua apartarse de toda sub-
jection, o alomcuos mudar el señono, y
porque no auia varon alguno en toda
Iſrael tan dispuesto y aparejado para
esto, como el toco la bozina el prime-
ro que otro alguno clamando y prouo-
cando la diffension y apartamiento del
pueblo de Iſrael que se apartasse de Da-
uid, y por esta causa es llamado hijo de
Belial, como si dixera hijo de innobe-
dientia sin yugo de subjección. Era Seba
(como esta dicho) del tribu de Bèjamin
al qual tribu auia sido quitado el reyno
que estaua primero en Saul y en su hijo
Isboseth, por donde los varones del tri-
bu de Benjamin tenían enemistad capi-
tal y aborrecían a Dauid, y como este
Seba fuese vno de los varones del tri-
bu de Benjamin, al qual tribu auia sido
quitado el reyno, vista la oportunidad
para diuidir el reyno a Dauid clamó to-
cando y tañendo la bozina para prouo-
car a todo el pueblo de Iſrael a los on-

ze tribus que se apartassen de Dauid, y
porque no podia hablar a cada vno en
particular, porque estaua alli junto to-
do Iſrael, toco y taño la bozina, dando
señal para ello como se suele dar en la
guerra. Otra causa le mouio, porq̃ este
Seba era gran principe del tribu de Bè-
jamin y por ventura muy propienco a la
casa del rey Saul, de la qual por subces-
sion auian de ser hechos los reyes, por
donde desleuaua cōseguir y alcançar el
reyno: y muerto Ablalon quisiera que
Iſrael se boluiera al primer reyno para
hazer diuision y apartamiento, mas por-
que luego q̃ murio Absalon quiso bol-
uer todo Iſrael a Dauid al reyno, no
tuuo entonces Seba oportunidad para
hazer lo que queria, mas agora vistas
las injurias q̃ los varones de Iuda auian
dicho a los Iſraelitas no los estimando
ni teniendo en nada, creyo que era suffi-
ciente y oportuno tiempo y lugar para
viſurar y tomar el reyno para si, y afsi
clamo para que los Iſraelitas se apar-
tassen de Dauid, lo qual luego a la hora
fue hecho afsi, porque todos los Iſraeli-
tas dexaron y desampararon a Dauid y
figuieron a Seba, luego que clamo y to-
cò la bozina. Que Seba aya sido algun
principe o varon principal pareſce, por
que no le siguiera todo Iſrael y dexara
a Dauid, si fuera algũ varon de baxo es-
tado, nacion y condiciõ. Seba afsi mis-
mo siq̃ entendiera que todos los Iſrac-
elitas le auian de seguir no clamara cò la
bozina, porq̃ en otra manera inmedia-
tamète fuera muerto, como aquel que
queria mouer y prouocar diuision, nõ
dandole alguno fauor ni ayuda para
ello. Y dixo Seba en su clamor. No es
a nosotros parte en Dauid. Como si dix-
era. Todo Iſrael ninguna cosa tiene ea
la casa de Dauid, mas tan solamente la
casa de Iuda tiene parte en Dauid y le
tiene todo para si. Ni tenemos heredad
en el hijo de Iſay, esto es, ninguna here-
dad tenemos en el, para que por esto po-
damos

§. 2.

Que Seba
era gran
principedel
tribu de Bè-
jamin.

§. 1.

Como Se-
ba era hõ-
bre muy
impaciẽte
y mal ſufri-
do.

§. 3.

Erueuse
Seba aue-
r sido algun
gran prin-
cipe.

damos vivir con el así como con nuestro rey y señor. Hablo Seba desta manera porque queriendo prouocar al pueblo de Israel para que se apartasse de Dauid, para ello estas eran muy suficientes y bastantes palabras. Esto mismo parece por que quando los diez tribus de Israel se quisieron apartar del rey Roboam dixeron las mesmas palabras, que parte es a nosotros con Dauid, o que heredad en el hijo de Isay, veite Israel a tus tabernaculos. O hablo Seba desta manera, porque por ventura el tribu de Iuda contradiziendo y contendiendocō Israel dixo estas mesmas palabras a todo Israel, los Israelitas viendose muy grauemente injuriados destas palabras apartaron de Dauid clamando y diziendo estas palabras como causa principal de su apartamiento como si dixeran. Como por ventura no es parte a nosotros en Dauid, pues que así es bueluete Israel a tus tabernaculos. Que los varones de Iuda ayan dicho estas palabras parece, porque respondierō muy aspera y desabridamente a los varones de Israel diziendo, mas me pertenece a mi que a ti el rey, y mas propinco es a mi que a ti, de donde no quedaua sino que agora dixessen, no teneys vosotros parte alguna en Dauid, y así Seba inmediatamente despues de las palabras de la contencion y renzilla de los varones de Iuda, las dixo casi tomandolas de su boca dellos. Y aun tambien vuo ocasion y causa en alguna manera para apartarse de Dauid, porque los varones de Israel auian propuesto delante de Dauid julla quexa de los varones de Iuda, y no correspondio Dauid a su justapencion y quexa, ni les dio algun fauor ni puso paz entre ellos aunque contendian los vnos cō los otros, los varones de Iuda con los de Israel, por donde los Israelitas no hallando algun fauor en Dauid, para execucion de la justicia, dixeron. No tenemos parte en Dauid ni

heredad en el hijo de Isay. Y así añadieron, bueluete a tus tabernaculos varon de Israel. Como si dixera mas claro. Pues no tienes alguna cosa en Dauid, no cures de seguille ni acompañalle, mas bueluete a tus tabernaculos. Luego se aparto Israel de Dauid, porque entonces le dexarō los onze tribus de Israel no le queriendo seguir ni acompañar y siguierrō a Seba hijo de Bochi, despues que toco y taño la bozina. Este Seba (como arriba auemos dicho) era grā varon y de los principales del tribu de Beniamin, lo qual viendo los Israelitas llegaronse a el, porque ya aborrescian a Dauid por razon que contra ellos fauorecia mucho a los varones de Iuda, por donde queriã tener rey otro qualquiera que fuese mas que a Dauid, y porq̃ Seba era gran varon y que desleuaua el reyno y reynar, pensarō que aquel les podria desfender y amparar, y por esta causa le siguieron dexando a Dauid. Que Seba fuese varō poderoso y que queria reynar, parece porque solo el y no otro alguno toco y taño la bozina, para llamar a los Israelitas que se apartassen de Dauid, mas si creyera que ninguno auia de consentir con el, o alome nos dubdara, no osara clamar con la bozina, porq̃ era cosa para el de muy gran peligro, porque luego a la hora inmediatamente fuera muerto, como aquel que alteraua el pueblo y ponía disension y diuision. Es de notar que aun que Seba fuese varon poderoso y mouiesse a los Israelitas para que se apartassen de Dauid (como lo hizieron) no luego mouio guerra contra Dauid aun que tenia a los Israelitas de su parte, lo qual hizo, porque dado que agora auia causado la diuision y apartamiento, mas aun no sabia ni tenia certidūbre si por ventura todos los Israelitas fauorecieran su partido y eran de su opinion, vādo y parecer, o si algunos dellos se llegarian a Dauid, por donde no conuenia

por

3. Reg. 11

§. 4.

De las palabras q̃ Seba dixo para q̃ Israel se apartasse de Dauid

§. 5.

Como Seba queria reynar y por esto el solo toco la bozina.

por entóces hazer cosa alguna de guerra, mas condeñar apartarle y hechara huyr (como lo hizo) para estable y firmemente reconciliar consigo los animos de los Israelitas y para que hecho esto pudiesse despues ordenar la guerra contra Dauid. Y aun también lo hizo porque los Israelitas por entonces no venian con animo de pelear, y así estauan todos casi sin armas y sin disposicion para poder pelear. Y así mesmo no se pudiera por entonces hazer bien la guerra de alguna de las partes, porq̃ estauan todos mezclados vnoscō otros así los liracitas como los varones de Iuda, y no tenía ordenadas sus batallas, ni puesta la gente en concierto para pelear, por dōde era cosa muy facil y ligera perecer algunos dellos de la vna y otra parte. De aquí es, que ninguna parte pensó ser cosa segura por entonces pelear, y así cada vna de las partes dio la vetaja a la otra. Despues destas cosas así passadas, los varones de Iuda allegaronse a Dauid, dende el rio Iordan, hasta Hierusalē: porq̃ dado q̃ los onze tribus de Israel le apartarō del rey Dauid, no se apartarō los varones de Iuda, mas siguiē a Dauid hasta Hierusalē y ponerle en su casa y palacio real. De aquí parece que esta diuision y apartamiento fue hecho acerca del rio Iordā, porque allí litigaron los varones de Iuda con los de Israel, y dende allí se apartó todo Israel de Dauid siguiendo a Seba, y quedo con Dauid solo el tribu de Iuda.

Capit. 13. De lo que

Dauid hizo visto que Israel se auia apartado del, y seguia a Seba, y como junto gente contra el.

DEspues destas cosas así passadas como auemos contado queriendo el rey Dauid obuiar a los males que po-

dian subceder y castigar a Seba por su loco atreuimiento y mal que auia hecho, dixo a Amasā capallero noble al qual auia hecho capitan general de su exercito Iunta a todos los bellicosos y fuertes varones del tribu de Iuda, y haz que vengan a mi de aquí tres dias y tu estaras presente. Manda Dauid juntar de nuevo a los bellicosos y fuertes varones del tribu de Iuda: porque dado es lo que antes todos juntos auia venido cō Dauid hasta Hierusalē auianse ya partido de allí cada vno para su casa, ni se auia tratado luego inmediatamente del castigo de Seba, dē donde quando quiso Dauid embiar cōtra el bellicosos y fuertes varones, ya no estaua ninguno con el de los varones de Iuda que auian venido a el al Iordan, por donde conuino q̃ embiasse a Amasā para los conuocar y juntar. Mando Dauid a Amasā que juntasse el exercito del tribu de Iuda, y no lo mando a Ioaab, porque auia prometido a Amasā de hazerle capitan general de todo el exercito en lugar de Ioaab. Agora como vino Amasā, quito Dauid el principado a Ioaab y diolo a Amasā: porq̃ conuocar, llamar, y juntar el exercito pertenece al capitan de la guerra, ya por esta razon pertenecia a Amasā como a tal capitan que era constituydo para ello, conuoca y llama la gente de guerra, y junto el exercito. Quito Dauid el principado a Ioaab, porque auia muerto a su hijo Absalon, dandole tres lançadas en el coraçon, estando colgado de sus cabellos en vna enzina, auendole dicho y mandado que se lo guardasse. Conforme al mandamiento del rey fue Amasā a conuocar, juntar y llamar el exercito de Iuda de todo aquel tribu y deriuose mas y allende del termino que el rey le auia asignado y limitarlo: porque le auia dicho Dauid q̃ boluiesse para el tercero dia, y este era muy poco tiempo para ello, por donde no pudo en tan breue tiempo juntar to-

§.1.
De como Dauid mandó juntar a los bellicosos varones de Iuda para yr cōtra Seba.

§.2.
Porque Dauid quito a Ioaab el primado de ser capitan general.

do el

§.6.
Porq̃ Seba no movio luego guerra contra Dauid.

§.7.
Llamados los bellicosos y fuertes varones de Iuda para ir cōtra Seba.

do el ejército del tribu de Juda. Vista la tardanza de Amasa, queriendo David que entre tanto que Amasa venia con el ejército de Juda, juntar alguna gente y exercito contra Seba, llamo a Abyfay para que fuese capitán de aquella gente y exercito que de presente auia mandado juntar, al qual dixo. Por ventura ha nos agora mas de affligir Seba hijo de Bochiri, que Absalon? Por ventura ha nos Seba de hazer mayores guerras y ponernos en mayor peligro que nos puso Absalon? Hablo desta manera como si dixera. Si diligentemente no antecueninos a Seba, hazer nos ha gran mal y daño, porque si los Israhelitas le cō juran y leuantā por rey, como ayā sido venidos, quando conjuraron cō Absalon agora se auran con mayor cautela, mas sabia y prudentemente, y nos podran muy mas enpecer y dañar que ante lo hicieron. Y asy añadio diziendo. Pues q̄ asi es, toma a los criados y siervos de tu señor y ve en su seguimiento y persiguelo. Quiso dezir David. Dado que no aya venido el exercito de Iuda que auia de juntar Amasa (porque la tardanza en la guerra suele ser peligro) toma el exercito que se pudiere hallar en Hierusalem, esto es, mis siervos y criados que siempre estan conmigo. Estos eran vnos caualleros y cōinuus que siempre estauan con David, asi en tiempo de guerra como de paz, que erā los Gethiethos y Phelietos y seycientos varones Gethiethos muy belicosos y grandes guerradores, de los quales le dize que salieron con David de Hierusalem, quando yua huyendo de su hijo Absalon. Y añadio David la causa de sta presteza diziendo. Porque por ventura halle algunas ciudades fuertes y bien guarnelcadas y escondiendose en ellas escape de nuestras manos y despues no le podamos auer ni prender. Hablo desta manera como si dixera. Si aguardamos a que buelva Amasa cō lo

do el exercito del tribu de Juda, por ventura entretanto echara Seba a huyr a algunas de las ciudades fuertes y biē guarnelcadas, por donde despues no le podamos auer, y asy es muy mejor que al luego a la hora le sigas y vayas en su seguimiento y alcance, con este exercito que al presente esta juntado. Cometiō y encomendo el rey David a Abyfay el exercito y no a loab, aunque ambos estauan juntos en Hierusalem, porque ya auia priuado a loab del principado de ser capitán general de su exercito, y no quiesca que de ay adelante, directa o indirectamente lo vsurpasse ni tomasse para si, o que tuuiesse algun acto o obra de principe y capitán. Dado q̄ agora Abyfay no principasse ni enseñoreasse a todo el exercito, mas aun este pequeño principado no quiso dar ni encomenda lle a loab, mas liizo que agora fuese de baxo del señorio y mando de su hermano Abyfay, lo qual pareçe en lo que se sigue. Salian Abyfay y los varones de loab y el juntamente con ellos. Dado que David tenia en aborrescimiento a loab y a Abyfay como el viuo y el otro le fuesen duros, inolestos, y enojosos, por raxon que le auian ofendido muy grauemente, mas Abyfay no tanto como loab, por donde agora encomendo el exercito y principado a Abyfay y no a loab: y a Abyfay no simplemente mas tan solamente para esta guerra y batalla, porque no auia venido Amasa, porque luego que diese la buelta auia de ser principe y capitán de todo el exercito. Fueron tan bien con Abyfay para esta guerra los Gethiethos y Phelietos, conuene saber las legiones de los Gethiethos y Phelietos que eran ballesteros y fundibuleros, los quales estauan siempre con David donde quiesca que estuuiesse. Fueron asy mismo con el todos los robustos varones que estauan en Hierusalem. Estos eran los seycientos varones Gethiethos muy robustos, y fuertes

§.3.
Como David
uidh go ca
pitan a A
byfay con
tra Seba y
de lo que
le dixo.

1. Reg. 15

§.4.
Por q̄ David
encomendō
el exercito
q̄ yua con
tra Seba a
Abyfay y
no a loab.

§ 5.
De la gēte
4. Heuua
Abyfay tē
vna seba.

fuertes que solian siēpre estar con Dauid. Todos estos los vnos y los otros salieron con Abyfay, para perseguir a Seba hijo de Bochri, porque el era el que auia hecho el alboroto y diuision y mouido la discordia contra Dauid. Como estuuiesse Abyfay y Ioab cabe vna piedra que estaua en Gabaō ciudad q̄ esta en la fuerte de Benjamin (porque era por alli el camino para la ciudad donde estaua Seba acogido, porque como era del tribu de Benjamin es de creer que estaua acogido en alguna de las ciudades del tribu de Benjamin. En este tiempo que passauan estas cosas vino Amasa de juntar el exercito del tribu de Iuda y boluiase para el rey que le auia dicho y mandado que despues de juntado el exercito estuuiesse presente delā te del, y en el camino encontró a estos dos hermanos, a Abyfay y a Ioab acerca de la ciudad de Gabaō. Dende el dia que el rey Dauid auia quitado a Ioab el principado y dignidad de capitan general de la gente de guerra y le auia dado a Amasa, determino Ioab de matar a Amasa porque el, fuesse restituydo y tornado a la dignidad que antes tenia, y para poner en execucion lo que penla do tenia, hizo vna daga de tal manera guarnecida que facilmente la pudiesse facar para matar a Amasa nolo aduertie do ni considerando Amasa. Es de saber que Amasa era varon fuerte y muy bellicofo y no menos diestro en las armas y dende el dia que recibio el primado de ser capitan Ioab le desleuaua matar y se recelaua del, y pensaua que si publica y manifestamente le acometiesse para matalle que Amasa se defendieria varonil y fuertemente, por ser (como era) varon muy diestro en las armas y no menos fuerte, por donde conuino a Ioab auerle de matar por via de assechança y traycion (como le mato teniendole por la barba y llamandole hermano le echo vna daga por las hijadas) porq̄ en

otra manera no le pudiera matar. Tenia pensado Ioab despues de acabada esta guerra a la qual yua con su hermano Abyfay de matar a Amasa, porque creya que de ay adelāte Amasa no yria a la guerra mas q̄ el y su hermano Abyfay perseguirian y matarian a Seba, y q̄ bueltos de la guerra mataria a Amasa, mas porque les salio al encuentro y ha jutarle con ellos, vista la disposicion y oportunidad de tiempo para ello acor do de ponello en obra segūy como pē sado tenia, y assi le mato como auemos dicho y declarado.

1. Reg. 10

Capi. 14. Como Aby

fay y Ioab fueron en seguimiēto de Seba y cercaron la ciudad donde estaua.



Muerto (como auemos visto) Amasa, Ioab y su hermano Abyfay dexaronle muerto en el camino y passaron adelante en seguimiento y persecucion de Seba, buscando por diversos lugares y ciudades para saber en qual dellas estaua acogido. Todo el exercito yua siguiendo a Ioab y a Abyfay para perseguir a Seba hijo de Bochri, porque no fuesse refcebido en algunos lugares o ciudades fuertes y confortasse, animasse y hiziesse fuertes a los varones de Israel que erā de su vando y parecier que le fauorecian y ayudauan. Seba auia andado y passado por todos los tribus de Israel solicitandolos para que le leuantassen en rey, juntando fauorecedores que le defendiesse y ayudassen. Todos los varones de Israel ya tenian intento de le fauorecer y le fauorecian y proponian por amor del de hazer guerra a Dauid, y esto era lo que Dauid temia, conuiene saber, que si Seba hallasse algunos lugares, o ciudades fuertes, bien guarne

§ 1.
Como Seba
ba su: pas
sado todos
los tribus
de Israel.

§ 6.
Como A
masa era
ron muy
fuerte y be
licofo.

cidas

ciadas y ballocidas, y las reconciliassé cōfigo y a los varones fuertes y belicosos dellas, quando después no pudiesse ser guereado ni combatido, y así que nunca le ouiesse a las manos. Llegó Seba hasta Abelam y Bethmatha. Estas eran dos ciudades q̄ estauan en la fuerte de Asser y son casi las postreras en la tierra de Israel, a las quales auia llegado, mas la ciudad donde al presente estaua Seba era Abelam, donde fue muerto segū ve reinos. Todos los escogidos varones de aquellas tierras y ciudades se auian juntado con el aunque no yuau juntamente con su persona, porq̄ no estauan muchos en su compañía, mas auianse confederado cō el para la guerra y para pelear contra Dauid. Abylay y loab y sus caualleros y gente de guerra vinieron a Abelam, porque conocierō y supieron de cierto que en aquella ciudad estaua Seba, porque auia ya discurrido y andado por todos los lugares y ciuda des de Israel para las reconciliar cōfigo y auianse acogido y recogido allí. Abylay y loab dauan guerra a Seba en aquellas dos ciudades Abelam y Bethmatha, porque la vna parte de su exercito estaua en Abelā y la otra en Bethmatha, porq̄ estas dos ciudades estauan juntas y muy cercanas la vna de la otra, mas Seba estaua en Abelam, por dōde principalmente pelearon y guerrearō contra esta ciudad, de la qual dize la sagrada escriptura. Cercaron la ciudad cō artificios e instrumentos de guerra con torres y castillos de madera y con baluartes y otras cosas semejātes q̄ siruē y aprouechan en la guerra para dar cōbate a las ciudades, y para las auer de escalar y tomar. Toda la ciudad en derredor fue cercada de los varones de loab para la auer de combatir y toda la gente con los instrumentos de guerra trabajauan por destruir los muros y entrar y asolar y destruir la ciudad no dexando en ella cosa alguna, ni hombre a

vida, mas ponella todo a fuego y a sangre. Como la ciudad estuuiesse puesta entanto aprieto y necesidad, vna muger sabia y prudente clamó leuando la voz llamando a loab para le hablar. Esta muger es dicha sabia, porque por su eloquencia y manera de hablar supo persuadir y persuadió a loab que no destruyesse la ciudad, y a los ciudadanos q̄ entregassen a loab la cabeza de Seba. Esta fue alguna muger cō estremo grado prudente, y en su manera de hablar muy eloquente entre todas las otras mugeres de la ciudad, por donde era llamada sabia, porque (como esta dicho) supo persuadirlo que ninguna otra muger supo persuadir ni poner por obra de toda la ciudad. Y añadio diziendo. Oyd oyd, dezid a loab, llegate aca y hablarle he. Todas estas cosas dezia esta muger a todo el exercito en general (porque no sabia quien era loab) para que le llamassen y le pudiesse ella hablar. Estaua esta muger sobre la cerca y muro de la ciudad, porque no osaua salir fuera della, porque estaua cercada de la gēte de guerra de loab y aū estaua cercada por los de dentro. Como vino a noticia de loab como le llamaua vna muger, luego a la hora vino y se llegó a la ciudad hacia la parte donde estaua la muger (auida primero seguridad que no le echarian ni tyrarian del muro algunas saetas, o dardos, o piedras, o otra cosa alguna con que le pudiesen herir, o matar). Estando pues delāte della preguntole diziendo. Por ventura eres tu loab? Pregútole si era loab porque no le conocia porque nunca le auia visto, o porque por ventura estaua cubierto con las armas (no confiando de los enemigos) por donde no le podia conocer la muger, porque no podia ver su cara, ni saber si era el loab o otro alguno del exercito. A la pregunta de la muger respondió diziendo. Yo soy. Fue aqui certificada la muger, porque lo que auia

5.3.
De como Seba esta uacogido en vna ciudad ala qual cerca ron Abylay y loab

5.2.
Como los varones de Israel se auian cōfe derado cō Seba.

5.4.
De como vna muger sabia hablo a loab para q̄ desiercase la ciudad.

de de

de dezir y hablar, no lo hablasse y di-
xello a vna, si por ventura fuese otro
alguno del exercito y de la gente de
guerra que estaua sobre la ciudad.

Capit. 15. Delo que la

muger sabia dixo a loab para q no
destruyesse la ciudad, y como fue
nuestro Seba.



Omo loab dixesse a la
muger y le certificasse
como era el, hablolle ella
diziendo. Oye con aten-
cion las palabras de tu

sierna para que las entendas. Respon-
dio loab. Oyolas. Torno la muger a ha-
blar diziendo. Vna palabra se solia de-
zir en el proverbio antiguo. Quiso de-
zir acerca de los antiguos era vn pro-
verbio viejo que dezia. Lo que pregun-
tan preguntan en Abelam. Esto es, los
que tiene alguna question o dubda, pre-
guntan laabiolucion della en Abelam.
Hablaui esta muger estas palabras a
loab para librar la ciudad persuadien-
dole que era mal hecho y cosa mal pen-
sada, auer la de destruyr y assolat, por ra-
zon que aquella ciudad antiguamente
avia sido de gran reputacion y en mu-
cho ienida y estimada, y era asi mesmo
de gran consejo, por raxo que siempre
estauan alli varones prudentes y sabios
a los quales (los delas otras ciudades de
Israel) recurrian para tomar consejos,
quanto tenian alguna necesidad del,
y para que les deslataffen todas quantas
questiones y dubdas tenian, de donde
queria inferir esta muger; que lugar y
ciudad tan insignie no deua ser destruy-
da. Y asi dixo. Era palabra en el viejo
proverbio. Quiso dezir. Esta ciudad de
tal manera, es de varones prudentes y sa-
bios, que de muy antiguo y largo tiem-

po (por razon de su sabiduria) es tray-
do en proverbio, los que preguntan,
preguntan en Abelam. Conuiene sa-
ber, quando algunos dubdauan de al-
guna cosa, y querian preguntar y saber
la verdad acerca della era les dicho.

Vayana preguntar a Abelam y alli les
sera dada respuesta de lo que quere la
ber muy cumplida y sufficientemente,
como se hazia con los que preguntaua
alguna question o dubda que tenian a-
cerca de alguna cosa: y alli dauan fin y
cabo a sus dubdas, porque despues que
preguntauan en Abelam, no curauan
mas de preguntar en las otras ciudades,
mas quando preguntauan en las otras
nunca yuan contentos ni satisfechos,
porque nunca les satisfizian sus respue-
stas hasta que preguntauan en ella. Y
dixo mas la muger. Por ventura no soy
yo la que respondo la verdad a todo Is-
rael. Estas palabras dixo esta muger en
nombre de la ciudad, como si hablan-
do mas claro dixera. Por ventura no
soy yo la ciudad, que respondo la ver-
dad a todo Israel, y todos vienen a mi
a preguntar sus questiones y dubdas.
Quiso dezir. Esta ciudad es la que res-
ponde la verdad a todo Israel por don-
de no deue ser destruyda ni assolada
como agora tu lo quieres hazer mala e
injustamente, como ella este fiel y paci-
fica: por donde no deue ser destruyda,
y tu quieres destruyr la madre en Is-
rael, conuiene saber a esta ciudad que
es madre en Israel. Cada vna de las ciu-
dades era dicha madre de los que mor-
tauan en ella, y por esto los morado-
res son dichos hijos suyos: y asi son
dichos hijos de Hierusalem los mora-
dores della, o es llamada esta ciudad ma-
dre de Israel, respecto de todos los Israe-
litas porque a ella recurrian (como esta
dicho) por consejo como a madre. Y auu
dixole mas la muger. Por q derruecas y
destruyes la heredad del señor como si
hablando mas claro le dixera. Muy mal

Y lo ha-

En quinto
era renida
la ciudad
donde es-
taua Seba
acogido.

f. 1.
Delas raxo-
nes q da la
muger por
donde loab
no deue de-
struyr la
ciudad.

q. 1.
venguen
la ciudad
de destruyr
la.

muerto Seba. Auida la determinacion luego a la hora cortaron la cabeça a Seba y la echaron a loab por encima de los muros, porque no ósaron abrir las puertas, porque temian por ventura en traxse de tropel la gente de guerra del exercito, y si quecaessen y destruyessen la ciudad sin poderlos resistir, ni de dentro los ciudadanos, ni de fuera loab con el qual se auia tratado de la reconcordia y paz. Como loab vio la cabeça de Seba y la tuuo en sus manos, luego a la hora tocó y tan vna bozina o corneta, dando señal a la gente de guerra para que se apartassen de la ciudad sin hazer mel ni daño alguno en ella, ni a los moradores della. Los caualteros y gente de guerra

§ 6.
Como loab
viuista la
cabeça de
seba q̄ le
auia echa-
do por el
muro lue-
go tocó v-
na bozina.

luego que oyeron el sonido de la bozina se apartaron de la ciudad yendo cada vno a su estancia y tabernaculo. Cūplieron estos y pusieron por obra lo q̄ loab auia dado a entender por su señal, porque despues que el capitán daua se mejante señal para que cessassen de pelear y se apartassen, no era licito a algu no ni conuenia pelear, porque si otra cosa hiziesse haria contra la disciplina de la guerra. Muerto Seba (como auemos visto) no curo mas loab de pelear contra los israelitas, porq̄ a todos ellos los auia incitado y mouido Seba, y muerto el capitán, creyo que todos cessarian de tomar guerra, como gente que no tenia capitán ni a quien mirar de donde fue cosa muy grandiosa matar a Seba. Ha se aun de dezir que dado q̄ loab conociesse certissimamente que los israelitas eran promptos para repugnar y contradizer a David, y que no se boluerian a el por la muerte de Seba, no conuenia que mouiesse guerra contra todo israhel, mas tan solamente contra su principe y capitán, y como agora no tenian ninguno, no deua loab de pugnar ni pelear mas quando le touiesseu (como agora le tenian a Seba) deua pelear como lo hizo. La razon de lo que

esta dicho es, porq̄ nunca los israelitas repugnaran ni contradixeran a David sino tuueran capitán. O podemos dezir, que dado q̄ todos los israelitas fuesen dignos y merecedores de muerte por auer se apartado de David, no se les deua dar por ello muerte alguna porq̄ se ha de perdonar a la multitud, porque en otra manera mas empeciera al mismo David, no le dexando subditos algunos, de los quales pudiesse ser señor y rey. En la multitud no se ha de mirar al castigo y pugnacion de los peccadores delinquentes, mas deue ser puesta cautela para que de ay adelante no pequen mas, y dado que pequen muchas vezes, no deue ser destruyda toda la comunidad, saluo si fuesse pequena respetto de algun grã principe y que mayor mal y daño le hazia (repugnando muchas vezes) que le traxesse de prouecho su seruicio, y por esto loab dexo de tomar guerra contra los israelitas.

§ 7.
Muerto Seba
ba porque
loab no pe-
leo contra
los israeli-
tas.

Capit. 16. De los mu-

chos y muy grandes males que de la vida y viuir de Seba se siguieron.



En tan mal hombre como Seba hijo de Bochri, hombre endiablado. Hóbre hijo de Belial sin yugo de disciplina. Hóbre enemigo de toda virtud. Hóbre sin obediencia ni subiection. Hombre amador de disension y discordia, enemigo de paz y concordia. De hombre tan malo y peruerso como este, que se esperaba que se auia de seguir de su vida y viuir, sino muchos y muy grãdes males (como se siguieron, porque se siguió aquel alboroto y levantamiento de comunidad y disension que puso entre David y los israelitas. Siguiose que desampararon los israelitas a David su natural Rey y señor injusta y mala-

Y a menie

mente sin causa alguna que para ello quiesse. Siguióse aquella falsedad y mé-
tira muy grande que dixo, para los albo-
rotar y apartar de Dauid, conuiene sa-
ber que no tenían parte en Dauid, ni he-
redad en el hijo de Ysay. En esto que Se-
ba dixo, hablo como fallario, mentiroso
manteniendo fallamente en ello, porque
Dauid por amor de ellos auia puesto su
vida a trance de muerte y a muy grã pe-
ligro quando entro en campo cõ el Gi-
gante Goliath, y otras muchas en muy
crudas y mortales guerras que auia te-
nido con los Philisteos capitales e heni-
gos de Israel. Así mismo auia librado
a Israel del oprobrio y denuello que el
Gigante Goliath dezia al exercito y real
de Israel venciendo, matando y cor-
tándole la cabeça con grã honrra y glo-
ria de Israel, por donde era cosa notoria
y muy manifiesta, que tenia mucho en
el, pues tales y tan señaladas cosas auia
hecho por ellos. Siguióse q̃ despues de
la dissension q̃ auia puesto, anduuo cer-
cando todas las ciudades de Israel con-
jurando a todos los ciudadanos para que
le tomasen por rey y señor y dexassen
y desamparassen a Dauid queriendo
vsurpar la dignidad real como traydor
aleuoso. Siguióse que por su perueria
y mala persuasión dexaron a Dauid y
le tomaron a el quasi por su capitã Rey
y señor. Siguióse que yendo Ioab en su
seguimiento y alcance con el exercito
y gente de guerra que tenia, en las ciu-
dades por donde passaua eran hechos
muchos y muy grãdes males de robos,
latrocinios, y adulterios, como comuni-
mente se suelen hazer en tiempo de guer-
ra dela gente del exercito donde no ay
temor de Dios, de los quales fice Seba la
causa. Siguióse el cerco que principal-
mente puso Ioab a la ciudad de Abelã,
poniendola en grau estrecho, asien-
ta, y necesidad, hasta que le hablo vna
sabia y prudente muger, como vimos. Si-
guióse que por justo iuyzio de Dios le

fue cortada la cabeça con consentimien-
to de todos aquellos que antes le faui-
rescían sin discrepar ni contradetir al-
guno de ellos. Siguióse su desastrosa e
ignominiosa muerte que cortada la ca-
bêça la echaron a Ioab por el muro aba-
jo, con mucha deshonrra y abatimien-
to como a quel que se auia leuantado cõ
tra su rey y señor Dauid y como uido a
todo el reyno de Israel, para que alçã-
sen la obediencia a su natural rey y se-
ñor Dauid, al qual auian vngido, jura-
do y tomado por tal rey y señor sin cõ-
tradicion alguna. Otros muchos y no
menores pudieramos aqui traer que se
siguió, mas por euitar prolixidad los
paso debaxo de silencio, y por no dar
pessadumbre a los lectores. Yo viendo
los muchos y muy grandes bienes que
de la muerte de los Machabeos, de ta-
les y tantos martyres se auian seguido
y vistos los grandes males que de la vi-
da y viuir de Seba auia procedido dixẽ,
que queria mas con los Machabeos mo-
rir, que con Seba viuir.

¶ Fue pugnido y castigado (como el gra-
do Euãgelio manifiesta) el siervo malo por auer escondido el talento de su señor y no lo auer sacado a luz y aprouechado, no seriamos menos dignos de culpa y pena, si los muy altos mysterios y singulares doctrinas que en estas diuinas letras estan encerrados dexassemos de sacar a luz para enleñamiento de los fieles Christianos lo qual (meditate la gracia diuinal) pondremos por obra.

Mathe. 25.

Capit. 17. Como acer-
ca de los gloriosos martyres hemos
de considerar dos cosas. La vna; la
crueldad del armentador. Y la o-
tra, la paciencia de los santos mar-
tyres.



August. de
santos ser.
44

Ntes q̄ végame a declararlas muy grãdiosas cosas de estos gloriosos martyres Machabeos dos cosas (segun dize sant. Augustin) deuemos cõsiderar. La vna la seueridad y endurecida crueldad del atormentador. Y la otra, la no vencida paciencia de los martyres. La crueldad del atormentador la deuemos cõsiderar para la aborrescer, como a cosa muy peçima y abominable. La paciencia de los martyres para la imitar y temer, como cosa muy vtil y meritoria. Quanta y quan grande aya sido la crueldad del atormentador Antiocho quanta su seueridad y con quanta inhumanidad se aya auido con estos gloriosos martyres, las obras hã dado testimonio dello. Esto parece muy claro, porque donde el tigre y muy cruel mal tigre (que fue echado al vno dellos, quitrada su natural crueldad, perdono no olando llegar al sancto martyr) alli se encendio y embraueció muy mas (contra los gloriosos martyres) la crueldad del tyrano. De donde auia de ser hecho bueno, de alli fue hecho malo, y de donde mejor fue hecho peor, y de donde m̃lo y humano, de alli fue hecho muy mas seue-ro y cruel. De donde auia de despidir y desechar de si toda crueldad, de alli fue muy mas obstinado en ella, y hizo muchos y muy mayores males que los q̄ antes auia hecho, y esto de mal en peor, por dõde con iusta causa deve ser aborrecida su muy gran crueldad, como cosa muy abominable y peçima. Fue tanta y tan grãde la oblitinacion en su crueldad que aunque los gloriosos martyres (y notan solamente vno solo, mas aun todos juntos y cada vno por si) le dezian y declarauan las grandes ofensas que hazia a su señor Dios y criador, no hazia caso dellas. Poniãse delante las muy crueldes penas y tormentos del infierno, con que auia de ser atormenta-

do para siempre, y no hazia caso dellas. Dezian le que auia de morir y que el mesmo mostraua que era mortal, matando a otro su semejante no hazia caso dello. Representauale con quanta crueldad auia de ser de Dios pugnido y castigado, por vna oreja le entiaua y por otra le salia, no haziedo impresion alguna en su oblitinado coraçon y anima, mas burlando y elcarneciendo dellos con pertinacia estubo muy mas oblitinado en su endurecida crueldad hasta no dexar alguno de todos siete hermanos y a su madre con ellos, que no matasse con muy inhumanos e innumerales tormentos de nuevo juntos. Mas el miserable y mezuquino Antiocho cruel matador, lo que aya de aqui sacado y conseguido parece, porque aun estando en esta vida començo a padecer y sufrir el principio de los muy grandes tormentos que despues auia de padecer en el infierno, porque consumido de gusanos (y con tan abominable y mal olor que atormentaua a todo su exercito, de tal manera que no lo podian tolerar ni sufrir) espirando acabando la vida, dio consigo en el infierno donde padece y padece para siempre. Tal y tan gran crueldad como la delse Rey antiocho, con razon la deuemos aborrescer. Crueldad tan endurecida. Crueldad tan oblitinada. Crueldad que no teme a Dios ni ha miedo del infierno. Crueldad que no tiene verguença de las gentes, para tan sin rienda y empacho pecar y hazer tales y tantos males, con razon deve ser aborrecida, y de todo en todo desechada de la compaña de los fieles cristianos, de tal manera que no sea hallada entre ellos, ni sea ellos remedadores de Dios padre celestial, que es padre de misericordias y Dios de toda consolacion. La inuenible paciencia de estos gloriosos martyres, quien la podria dezir y contar?

§ 2.

De las cosas que los santos Machabeos en el Antiocho.

§ 1.
Quan grãde fue la crueldad del Rey Antiocho.

§ 3.

Como el Rey Antiocho fue cõsumido de gusanos.

§ 4.

Que nos mos de aborrecer la crueldad.

ad Rom. 8

August. de
sanctis ser.
48.

Psal. 1.

S. 5.

Como los
sanctos de
zion. Si
Dios con
nosotros,
quien con
tra nos.

Mas todo lo tolerauan y suffrian con yqual animo alegre coraçon y prompta voluntad, porque tenian a Dios de su parte en su fauor y ayuda por donde dezian aquello del Apostol. Si Dios es cō nosotros, quien sera contra nos? Declarando Sant Augustin estas palabras dize. De todos los Christianos y buenos y fieles y mayormente de los gloriosos martyres es esta voz. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos? Bramaua y con ira y regañadura de dientes, daua el mundo voces contra ellos. Los pueblos pensauā cosas inuiles, vanas y sin prouecho contra ellos. Los principes se juntauan y conueniā en vno, y pensauā nueva manera de tormentos y la ingeniosa crueldad hallaua increybles maneras de penas. Eran maltratados con grandes vituperios y denuestos. Eran acusados cō falsos testigos de falsos crimes, culpas, y peccados. Eran presos y encarcelados en intolerables e inhumanas carceles. Eran puestos en estrecho y atormentados con instrumento de hierro liecho a la manera de horca. Eran echados a las bestias fieras inuy crueles para ser dellas despedaçados, delgariados y tragados Eran cargados de muy pesadas prisiones de cadenas y grillos. Eran abrafados y quemados y padesciendo todas estas cosas dezian. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos? O gloriosos martyres, todo el mundo es contra vosotros y dezis quien sera contra nos? Responden. Quien es todo el mūdo, quādo morimos por amor de aquel, por el qual es hecho el mundo? Digo, digan. Oyamos. Si Dios por nosotros quiē sera cōtra nos. Embrauecerse pueden, maldezir pueden, y con imposiciones de falsos crimes calumniar pueden con denuestos e injurias pueden llagar y lastimar, y por que lo diga con mayor breuedad, finalmente pueden no tan solamente matar el cuerpo mas aun mas y allende desto,

delgarralle y despedaçalle, y que harā? Dize cada vno dellos. Mirad que con verdad, Dios es en mi ayuda y el es mi ayudador, y el Señor receptor de mi anima. El mundo matador de mi cuerpo, mas el señor recibe mi anima. Y que nie empee y dañe si el mundo es matador de mi cuerpo, como el señor sea guardador de mi anima. Quando el señor recibiere mi anima, sera restituydor de mi cuerpo. Que me faltara a mi si mi enemigo despedaçare mis carnes y miembros quando Dios cuenta mis cabellos. Exortando Christo a sus martyres para que no temiesse a sus enemigos los perseguidores les dixo. No querays temer a aque los que matan el cuerpo y despues no pueden mas hazer. Vuestros cabellos estan contados. Pues que assi es, que tengo de temer el daño de los miembros quando tengo seguridad del numero de los cabellos? Pues que assi es, digamos digamos con fe, digamos con esperāça, digamos cō inflamaisuna charidad. Si Dios es con nosotros, quien sera contra nos? Mira o glorioso martyr, que el rey es contra ti. Si Dios por nosotros, quien contra nos. Mira que contra ti es todo el pueblo. Si Dios por nosotros, quien sera contra nos. De donde lo prueuas o glorioso y bien auenturado martyr, de donde me prueuas lo que dizes, si Dios por nosotros, quien contra nos? Manifiesta cosa es que si Dios es con nosotros no aura alguno que sea contra nos. Mas prueua que es Dios con nosotros? Por vètura pues que asi es no lo prueuo, porque no perdono a su proprio hijo, mas por amor de nosotros le entrego a la muerte. Como el Apostol dixesse. Si Dios con nosotros, quien sera contra nos (como si le dixeran) y prueua que Dios sea con nosotros, luego traxo vn gñā documento luego introduxo al martyr de los martyres al resplendo de los martyres, aq̃ (conuiene saber) al qual no perdono el pa-

Matth. 11.
Lucas. 12.

ad Rom. 8

el pa-

el padre, mas por todos nosotros le entrego a la muerte. De aqui prueua el Apóstol auer hablado verdaderamente, si Dios por nosotros quier sera contra nos, quando no perdono a su própio hijo, mas por todos nosotros le entrego a la muerte. Como tambien no nos dio cō el todas las cosas. Quando nos dio cō el todas las cosas y nos dio a el mismo. Espantate y aterrorizate el brauido del mundo, a quien es donado el arte del mundo? Gozamos auer sido dado a nosotros Christo, y no tenemos en este siglo algunos enemigos de Christo. Que sea el que me ha sido dado, dize el glorioso martyr (veldo). En el principio era la palabra, y la palabra era cerca de Dios. Y Dios era la palabra. Este es Christo, este es, y nigenito hijo de Dios, es coeterno con el que le engendro. Todas las cosas son hechas por el. Como no nos son dadas todas las cosas, que por el son hechas quando nos, fue dado aquel por el qual son hechas todas las cosas? Pues luego si Dios cō nosotros quier sera contra nos?

August. de Christo. Esta voz (como dize el mes
sant Augustin) es de los martyres.
lad Ro. 8.

da y secreta que en tus escogidos no se
colige por persuasión o amonestamien
to nias de ius martyres y de la fuente
diuina salen las virtudes de aquellos a
los quales su viuir y vida es Christo, y
el morir gaudiencia. Los triumphadores
en Christo, ganandolos peccados con
su muerte, dado que el que en el muere
y padefce, de todo en todo no muere.
La muerte dela confesion, no es muer
te, mas heredad de la vida. El martyrio
pues que así es, es perdó de las graues
culpas y peccados, cabeça de las virtu
des, fin y cabo de iusticia y mención
de la Passion de Christo. O dichosísimos
y bienauenturados martyres, los qua
les antes de todas las cosas renunciand
o el siglo quisieron que sus fines fues
sen mejores que sus principios, de los
quales finalmente el fin y cabo haze ju
sto principio de consecucion de gloria
fin fin, la qual tenga Dios por bien de
nos dar por los meritos de la passió de
su vnigenito hijo. Amen.

Capi. 18. Como a exē-
plo destes gloriosos martyres deue-
mos menospreciar las riquezas.



MVy a la clara y en descubierta nos han enseñado estos gloriosos martyres en especial el séptimo llamado Jacob, como y en que manera ayamos de menospreciar las riquezas temporales y transitorias (porque aunque el rey Antiocho le cobdo con ellas prometiendole grandes primados y muchas largas y muy abundantes riquezas, confirmando la promission con juraméto porque comiesse de las carnes porcinas vedadas por la diuina ley) todas las menosprecio teniéndole por mejor morir, que quebrantar la ley dada por Dios. Como y en que ma-

Y 4 nera

Donde po
de A. V.
en ex
para me
a. m.

August, de
sanctis fer.
lad Ro. 8.

Lead Chor.
le.

Augustin ad
fratres ser.
74. Psal.
94.

nera y con quanta razon se ayan de me
nospreciar las riquezas temporales ca-
ducas y transitorias muestralo sant Au-
gustin diziendo. Oyd pues que asi es los
que soys en el pueblo, los que mandays
y vedays, y locos e insipientes, sabed en
algun tiempo. Mirad con atencion los
sepulchros de los muertos y ved los exé-
plos de los viuos. Estã echados los hues-
tos y perefcio la carne, mas la causa es
guardada para el juyzio de Christo. Fue-
ron semejantes a nosotros viuuiendo en
vanidad (habla aqui de vn rico que trae
por exemplo) lleno de muchas y muy
abundantes riquezas, multiplico y acre-
cento los campos y tierras, plãto viñas,
y huertas, mucho trigo, graneros, alho-
lies y paneras, y muchos sobrados y ca-
maras, alegrose en su muy gran abundã-
cia, mas mirad que repentina y subita-
niente le son tomadas y quitadas delan-
te sus ojos todas las cosas. Donde pues
que asi se fueron todas aquellas? Don-
de la pompa, los trages, atavios, y vesti-
duras? Donde la purpura y el muy deli-
cado y blanco cambray y olanda? Don-
de los largos y exquisitos combites y
cenas, aquel comer y beuer? Dõde por
ventura estan aquellos que le mirauan
en la plaça de muy lexos diferenciã-
dolo de los otros hombres, como si no
fuera mortal? Donde esta el gran apar-
to y composura de edificios de calas y
palacios, y la luxuria de las preciosas ve-
stiduras? Donde esta la ambicion de las
piedras preciosas y el inmenso peso de
plata? Donde finalmente esta mesma
cobdicia, q̃ como de cada dia todas las
cosas que haze, no sabe quando todas
las aya de perder? Donde esta aquella
sabiduria y la eloquencia y elegãcia de
hablar muy pesada y graue defuera? Dõ-
de esta el placer de los loores y alaban-
ças hechas en su loor y honrra, cõ voz,
gestos, y manos? Donde la muy conti-
nua adulacion de los amigos? Dõde las
grandes compaņas de los siervos y sub-

ditos, y los resplandores de las lamparaz
y ardientes hachas? Donde esta la com-
pañia de los continuos que yuan delan-
te del y le acompaņauan? Passaron to-
das las cosas delante sus ojos, y no aura
memoria alguna del. Esta hechado en
el sepulchro conuertido en poluo, cor-
rieron las carnes de su cuerpo dende
arriba abaxo, apartandose de los hues-
tos, las cuales muy suauely delicadame-
te criaua. Apartarõse los miembros de
sus junturas, losos quedaron los hues-
tos los quales son guardados para ex-
emplo de los viuos, para que sean
vistas y conosciadas las reliquias de los
muertos. Es lleuado el cuerpo para q̃
descanse en la sepultura, mas su anima
es lleuada al infierno y no vera la luz
eterna. Con verdad que le rodea y cer-
can muchas tinieblas, el temor, afflicciõ
y pena le han comprehendido. El gusa-
no y el fuego le gastaran y consumirã.
No faltara lloro de sus ojos, el ruydo y
regaņamiento de dientes le frequenta-
ra muchas y muchas vezes, por razõ q̃
le constriñen y ahincã de cada dia muy
excessiuos y pessimos dolores, y no le
aparta ni apartaran penas de su anima.
Entõces le pela (aunque sin prouechõ)
auer viuuido mal en este siglo, imputan-
do y culpando assi mesmo, drziendo el
no auer vlado de misericordia y piedad
para que la busque y no la halle. Auer
posseydo muchas y muy grandes rique-
zas y no las auer repartido, ni dado a los
pobres mendigos y necesitados. Auer
perdido el tiempo en el qual pudierã
auer hecho penitencia y no se auer cor-
regido ni enmẽdado de todos los muy
excessiuos y grãdes males que aua he-
cho. Auer passado negligente y negligẽ-
mente sus dias, menõspreciando los
los quales tuuo tiempo y espacio para
hazer bien, para que no viniessẽ a caer
en tales y tantas penas. Esperale la re-
reccion general, para que sea dado y en-
tregado a peor juyzio segun y como hi-
zolas

§. 8.
Como se
han de me-
nospreciar
las rique-
zas.

§. 8.
Donde po-
ne S. Aug.
vn exẽplo
para meno-
spreciar las
riquezas.

§. 8.
Donde po-
ne S. Aug.
vn exẽplo
para meno-
spreciar las
riquezas.

Donde po-
ne S. Aug.
vn exẽplo
para meno-
spreciar las
riquezas.

zo las cosas. Allí con verdad le conturban y conturbarán la multitud grande de los angeles, que son constituydos y ordenados sobre las penas para las aver de executar. Queaya obradotales cosas y de tal manera y no aya amado la limosna, por donde a el le es denegada la misericordia. El fuego ardiendo del infierno le aguarda: porque no amo al pobre y necesitado mendigo. Vn perpetuo gusano penetra y traspasa su vientre, porque no harto al hambriento pobre. O quanto vale acerca de Dios la misericordia que se haze y exercita en este mundo. Así como nuestro Redemptor Iesu Christo dize en el Evangelio. Bienaventurados los misericordiosos, porque ellos alcançaran misericordia. Hermanos muy amados, vñad de misericordia entre tanto que tenays la luz desta vida, porque no os comprehendán las tinieblas de la muerte. La limosna cō verdad limpia los peccados, y ella ruega por nosotros al señor, por que lo que tenemos y poseemos lo damos lo q damos a los pobres entera y cumplidamente, lo tenemos y poseemos. Vendrá el día del señor ino y presto, y los misericordiosos conseguirán de nuestro señor Iesu Christo misericordia: el qual es bendicto en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 19: Donde se

profigue como se ayan de menoscabar las riquezas.



Abiádo Salomō de la uarietio ríco, y de Lazaro el pobre y así mismo de cada vno de los uarietios rícos, y de los pobres, dize. Es casi rico como no tenga cosa alguna, y es casi pobre, como este abasta do y abundate en muchas riquezas. La

glossa declarand estas palabras, dize.

Es casi rico, mas no verdaderamente rico como aquel que se vestia de purpura y de muy blanco lienço, mas porque no tuuo a Dios, hallo en la fin que ninguna cosa era lo que tenia y poseya: de los quales se dize, durmieron su sueño los varones de sus riquezas, y no hallaron cosa alguna en sus manos. El pobre por el contrario que parecia ser Lazaro que estaua echado a su puerta lleno de llagas, mas estaua en muchas riquezas, aquel que tuuo la virtud de la humildad que traya en su coraçon al criador de todas las rízas, esto es, a Dios. Que tanto valgan las verdaderas riquezas, y que haga la verdadera pobreza, muéstralro el mesmo Salomō añadiendo y diziendo. La redemption del anima del varon, sus riquezas. La glossa dize. El que quiere redimir su anima de la yra que esta por venir, jute riquezas de buenas obras. El que carece destas tales riquezas, no podra sufrir la increpacion y reprehension del muy estrico y seuero juez del qual se dize. Señor no me arguyas en tu furor, ni me corrigas en tu yra y saña. Declárase esto en otra manera. No son allí increpados ni reprehendidos los pobres, mas son bendictos y reciben bendicion de Dios. Origenes dize declarando estas palabras del sabio. Preguntemos y sepamos que riquezas son estas? Ensenanos lo el sapientissimo Salomōn diziendo: La redemption del anima del varon, sus proprias riquezas. Las riquezas aptas aparejadas y dispuestas para redemption del anima y riquezas no agenas ni comunes sino las proprias, en lo qual manifesta auer algunas riquezas proprias y algunas que no son proprias riquezas. Esto mas euidente y claramente se manifesta el señor en los Evangelios diziendo. Si en lo ageno no fuysdes fieles, lo que es vuestro quien os lo dará? Mostrando en esto que las riquezas deste presente siglo, no son proprias

Y 5 nuestras

Luc. 16.

Psal. 79.

§. 3.

Donde se declarava auctoridad q habla de los ricos y pobres.

vbi supra.

Glossa ordi.

Psal. 6.

Origenes. hom. 4. sup. Leuit. h.

Abiádo.

Luc. 16.

libro. 19.

Prouer. 18.

Glossa ordi.

nuestras, mas agenas. Con verdad que estas riquezas palsa como sombra. Propias riquezas son aquellas de las quales el propheta Zacharias dize. Iuntare para y las riquezas de las gentes. De las riquezas por ventura fue hecho rico cob el extremo grado el gran Patriarcha Abraham en oro y plata y animales y precesas de casa. Quieres que te muestre de que thesoro deiciendan y salgan estas riquezas? Oye al Apostol sant Pablo, q dize de Iesu Christo. En el qual estan todos los thesoros de la sciencia y sabiduria, escondidos y en los Evangelios dize el senor, que el escrivano docto y sabio de sus thesoros saca a fuera cosas nuevas y viejas. De las riquezas dize el Apostol. Porque seays en todas las cosas hechos ricos en el, y en toda palabra, y en toda sciencia. De las riquezas, pues que aises, que salen de los thesoros y sabiduria de Dios, se ha de comprar el que se pueda ofrecer por los peccados para redempcion del anima, para que luyria y purificada de todos ellos conliga aqui gracia y despues la gloria perdurable. Sanctiago hablado de los ricos y pobres, dize. Gloríese el hermano humilde en su exaltacion y levantamiento, y el rico en su abatimiento. La Glosa interlineal dize. Gloríese el hermano en su abatimiento hecho pobre, optimo en y abatido entre los malos, y en cuando a este abatimiento es acerca de Dios gran levantamiento: por esta causa dize Christo. Bienaventurados serays quando los hombres os maldixeren y os maltrataren y persiguieren. Gozaos y alegras, porque vuestra merced y gualardon es muy copioso en los cielos: Luego con razon se deve alegrar y gloriar. El rico se glorie en su humiliacion y abatimiento. Llama aqui Sanctiago (dize la glosa) rico a aquel que pone toda su esperanza y confianza en las riquezas. No empece, perjudica, ni daña tener riquezas, mas amallas es lo que perjudica y

daña. Gloríese el rico. Habla aqui Sanctiagohyronicamente, como si dixera. No se deve gloriar en su gloria, con la qual se ensoberuece y oprime y abate a los otros, porque se ha de fenescer y acabar todo y humillar y abatir en el infierno. Ogloríese en su humildad, esto es, no se ensoberuezca mas humílese, sirviendo a los otros con sus riquezas. Y da sanctiago la razon, por donde el rico lo ha de hazer assi añadiendo y dize do. Porque assi como la flor del heno, pasara muy presto. La glosa dize. El julio florelera assi como la palma, mas el malo e injusto pecador, assi como el heno porque a quel queda y permanece, y este muy presto passa y se acaba. La flor del julio, es la esperanza mediante la qual espera el fructo. La rayz del julio es la charidad que queda y permanece inmoble y sin se poder mudar. La rayz del malo, la cobiçia y la flor, la deleçacion de las cosas temporales. Salio el julio con ardor y secose el heno y cayose la flor y perescio su hermosura y buensapacer. Assi el rico se secara en sus caminos. La glosa dize. Los caminos del rico son sus riquezas y los bienes temporales, con los quales quiere ser bienaventurado, los quales sera muy presto de los yudos. El autor del Sol. Es el auenimiento del soldado iusticia Christo, q vendra como seuer y cruel juez. O el auenimiento improuisto y no pensado que el dia hora de la muerte sera de cada vno. Que el juicio que sera a todos comun en el qual el iusto perma manescera como arbol frutifera, y el malo perma sera como heno. Pues que si es menso presencios y ahorrez qd es con ellos gloriosos mir y es la mudanza de riquezas y anemo las celestiales y diuinas, para que yengamior a ser bienaventurado en la gloria celestial. Amen.

vbi supra.
Psal. 91.

Glos. ordi.

Psal. 128.

Glos. ordi.

Capit.

Capit. 20. Como imitando a estos gloriosos martyres, hemos de tener paciencia en nuestros trabajos.



A paciencia grande con que estos gloriosos santos padescian, nos enseña como los ayamos de imitar, teniendo paciencia en todas nuestras tribulaciones, angustias y trabajos, porque del primero de estos hermanos, Machabeos llaman

dose dize (que desfalleciendo los muy crueles verdugos y atormentadores) no desfallecia la inuencible paciencia del que era atormentado. Manifestando S. Gregorio que cosa sea la virtud de la paciencia dize. La paciencia es sufrir y to

Grego. bo
myl. 19.

Aug. de re
po. 1er. 13

Aug. ad fra
tres 1er. 13

guro de la gloria a todos sus amadores. Ella es por la qual todos y sin ella ninguno es justificado. Ella es por la qual es cerrado el infierno, y el parayso abierto a los que la siguen y aman. Y S. Cipriano dize. La paciencia nos guarda y haze gratos a Dios, y ser estimados delante del. Ella es la que teimpla la ira y saña, refrena la lengua, rige y gouerna al anima, guarda la paz, rige la disciplina, quebranta el impetu de la embidia, comprime y apremia la violencia y fuerza del temor mata el fuego a los disimulados, reprime y constringe el poder de los ricos, conuoca la necesidad, de los pobres. Defiende y ampara la bienauenturada integridad en las virgines, y en las biudas la trabajosa castidad y en las casadas la indiuidua charidad. En las cosas prosperas haze humildes, y en las aduersas y contrarias haze fuertes, mansos contra las injurias y denuestos de injuriosas palabras. Ensea a perdonar con mucha presteza a los delinquentes y culpados. Pelea y guerrea contra las tentaciones. Tolera y justifica las persecuciones, da fin y cabo a las pasiones y martyrios. Ella es la que finalmente pone los fundamentos de nuestra fee. La que lleua y leuanta en alto los acrescentamientos de la esperanza. Ella haze que imitando la tolerancia y sufrimiento de Christo nuestro Redemptor seamos hechos hijos de Dios. Sant Hieronymo dize. La paciencia es sufrimiento de todas las pasiones e injurias, la qual si alguno la tuuiere, tiene en sí todos los bienes. Y Sant Augustin dize. La virtud del anima que es dicha paciencia, tan gran don es de Dios, que el que nos haze merced della (aguardando a los malos para que se enmienden y corrijan) te predica y diga ser paciencia. Y dize mas. Oyan los sanctos las escripturas de los preceptos de la paciencia. Hijo que te llegas al serucio de Dios, esta en justicia y temor y apareja tu anima para la

S. 1.
Dende se
dizen mas
estas cosas
en loor de
la pacien
cia.
Cipria. in
epistola ad
fratres de
bono pas
ticia.

Hieronim.
in
trata. de
fide.

Aug. de tr
pore 1er.
13.

Prover. 3.

ra la

ra la tentacion deprime tu coraçon y suffre para que en las cosas nouissimas, crezca tu vida. Todo lo que sobreuiniere recíbelo y en dolor suffre y sostiene en tu humillacion y abatimiento ten paciencia. Porque en el fuego se prouea el oro y la plata, y los hombres que hã de ser recebidos en el horno de la humillacion y abatimiento. Y en otro lugar se lee. Hijo no desfallezcas en la disciplina del señor, ni te fatigues quando del eres increpado y reprehendido: aquel con verdad que ama el señor, corrige y agota a todo hijo que recibe. Y sant Gregorio dize. La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. Desta virtud dize Sanctiago. La paciencia tiene obra perfecta. Sobre lo qual dize Nicolao de Lyra. En las persecuciones lo primero que ocurre y se ofiiese al que suffre y padesce la persecuciones tristezza, y desta passando mas adelante, se levanta la yra que es apeto de vengança contra el perseguidor, y lo tercero, el odio, rancor y malquerencia. La virtud de la paciencia quita esta tristezza, y assi coria la rayz a las otras cosas al apeto de la vengança, odio, y malquerencia, porque no te entristece en la persecucion y no se ayra contra el perseguidor, ni le tiene odio ni malquerencia ni aborrescimiento, por dõde con razon le dize q̃ en esto la paciencia tiene obra perfecta. Por cuya causa añadio el Apollol. Porq̃ teays perfectos. Porque el que bien resiste a estas tentaciones y tribulaciones, facilmente resiste a las otras. Y aun añadio mas y dixo. No desfalleciendo en cosa alguna. Dixo esto porque no tã solã. E te por esto son euuados los vicios y peccados mas sã adquiridas las virtudes opõsitas y contrarias a los tales vicios y peccados. Deue pues que assi es el hõbre ser paciente señaladamente en tres cosas. La primera en la perdida de la hacienda y bienes temporales. Es alabado Anaxagoras Philosopho, que boluie-

do a su propria tierra no se entristecio, aunque hallo destruydas todas sus posesiones y heredades, y assolados todos sus bienes. De aqui es lo que Tullio dize. Gran alabança es parecer admirable acerca de los hombres, el sabio auer tolerado diuersos acaescimientos y no ser quebrantado con la fortuna, y en las cosas asperas hauer retenido su dignidad. Es assi mesmo alabado el sancto Iob, el qual oyẽdo dezir que todos sus bienes auian sido robados y quemados, y sus hijos deastradamente muertos no desespere, mas todo lo suffrio y con muy gran paciẽcia dixo. Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo boluere alli. El señor lo dio, y el señor lo quito, assi como el señor lo ha tenido por bien se ha hecho, sea el nombre de Dios bendicto y alabado. Estando puesto en vn muladar todo lleno de lepra de pies a cabeça, lo suffria y toleraua con muy gran paciẽcia, del qual dize sant Augustin. Mirad al sancto Iob sabio, rico, recto, y temeroso de Dios, mas es hecho leproso, mas no se quexa. Es echado fuera de los reales, mas no se quexa. Es desamparado y menospreciado de los hombres, mas no se quexa. Es blasphemado de su muger, mas no se quexa ni hablo con sus labrios mortalmente contra Dios, considerando la otra vida que muy presto auia de venir. Desta paciẽcia de Iob y dela de Christo nuestro Redemptor dize Sanctiago. El sufrimiento de Iob oyistes, que es dado en exemplo de paciẽcia y visistes el fin del señor que en su pascion suffrio (con muy grãdissima paciẽcia) muy amargos y cruels dolores. Deue lo segundo el hombre ser paciente en las tentaciones y trabajos y no desespere, mas resistir varonil y fuertemente porq̃ como dize el Seraphico Doctor sant Buenaventura, por esta causa permue Dios que los hombres sean tentados para que obrando varonil y fuertemente

Tull. in 1.
de orato.

§.3.
Delos que
fueron ala
bados de
paciẽtes.

Aug. ad fra
tres let. 3. a

Iacobi. 5.

Buena. in
1. dist. 23.
art. 1.

ad Heb. 11

Grego. ho
myl. 3. 5.

Iacobi. 1.

§.2.
Como se
entendi la
paciẽcia
tener obra
perfecta.

In lib. de
mori. Phil.

Iacobi. 1.

mente, de allí saquen conſigan y alcan-
cen mayor gloria, eſcripto eſta. Biena-
uenturado el varon que ſufre la tenta-
cion, porque como fuere prouado reſci-
bira la corona de la vida. La tentacion
que ſe permite Dios muchas vezes pa-
ra nueſtro prouecho, por donde con
ygal coraſon y paciencia las de uemos
tolerar y cō alegre animo ſufſrir. Deue
el atribulado o tērado acordarſe y traer
a ſu memoria que muchas maſtentacio-
nes y tribulaciones padeſcio Chriſto
nueſtro Rēdemptor por amor del, por
donde eſe oīa muy conueniente y nō
menos jūlla que padezca el alguna coſa
por amor de Chriſto. El Apoſtol dize.
Penſad y repeſad y traed a vueſtra me-
moría a aquel que de los peccadores
ſufſrio tal perſecucion, porque no ſeays
fatigados deſfalleciendo en vueſtras
animas. Deue lo tercero, cada vno
ſer paciente en ſoportar y ſufſrir las in-
jurias que le ſon hechas aſi de palabra
como de obra, porque en otra manera
no es alguno bueno ſino ſabe tolerar a
los malos, de aqui es lo que ſant Grego-
rio dize. Aquel que no tolera y ſufre a
los malos, el meſmo por la impaciencia
y falta de ſufſrimiento, es tēligo de ſi
meſmo, que no es bueno. Aquel rehuſa
ſer Abel, al qual no exercia la malicia
de Cayn.

Capit. 21. Como los
buenos con paciencia deuen ſufſrir
las injurias de los malos, porque re-
dunda en gran loor y honra ſuya.



Euē pues que aſi es los
buenos tener paciencia,
ſufſrir y tolerar las in-
jurias e infamias de los ma-
los, porque redunda muy
mas para ſu honra y alabança que para
denueſtro, vituperio y abatimiento (y
por mejor dezir corren a la par) y ſeria

gran vituperio a los buenos y virtuoſos
ſer alabados de los malos y vicioſos. De
dōde Seneca dize No es menor ſer ala-
bado de hombres torpes y malos, que
de coſas torpes y malas. Y ſant Gre-
gorio dize. La detracion y murmuracion
de los peruerſos y malos, es apro-
uacion de nueſtra vida, porque moſtra
mos auer en noſotros alguna coſa de ju-
ſticia, ſi ſabemos deſcōtar y deſagrada-
r a aquellos que no aplazen ni agradan
a Dios. Con verdad que no deroga a la
bondad de la luz, ni le menoscaba ſu bō-
dad, antes la engrandece en muy mas, ſi
huyen della y la aborreſcen, los morcie-
galos y lechuzas. No deroga ni menoſ-
caba la bondad del olor de las florigan-
tes viñas, ſi las aborreſcen y huyē della,
las ſerpientes, ſapos, y culebras. No de-
roga a la agraciada color, ſi los ciegos q̃
nūca la vieron juzgan mal della, ante
redunda en gran loor y alabança de la
color. Los virtuoſos, ſantos, y buenos,
ſon luz muy reſplandeciente, aſi lo di-
ze el Apoſtol ſant Pablo. Voſotros to-
dos ſoyſ hijos deluz hijos de Dios. De
aqui es lo que dixo Chriſto. Reſplādez
ca vueſtra luz delante los hombres, por
que vean vueſtras buenas obras. Los
peccadores ſon como morciegalos,
porque aman las obras de las tinieblas
los peccados, y aborreſcen las obras de
la luz, las virtudes, aſi lo dixo Chriſto.
El que haze mal aborreſce la luz y no
viene a ella, porque no ſean redarguy-
das y reprehendidas ſus obras, por don-
de no puedē conuenir con los varones
de la luz, por eſſo dixo el Apoſtol. Que
cōpañia o conuenencia ay de la luz con
las tinieblas? Como ſi dixera. Ninguna.
Los juſtos ſon muy odoríferos de grā
fragancia, de buena fama y virtudes, y
por eſſo dize el Apoſtol. Maniſteſtan el
olor de ſu conoſcimiento y fama en to-
do lugar por amor de noſotros. Los
peccadores ſon ſerpientes que ſiempre
traen en ſu lēgua el veneno y pouçōna
de detra-

Seneca. Inſi
quatuor.
vitutu.
Greg. ſup
Ezechiel.

ſ. 2.
Que la
murmura-
cion de los
malos es
gran loor
pa los fue-
nos.

Marth. 5.
Ioan. 3.

1. ad Cher.
1.

Grego. 11.
q. 4. Tu bo-
nu. & c. co-
leran. & c.
cap. herian-
vita.

Pfal. 13. &
139.

2. Chor. 2.

2. Chor. 2.

in li. de vl.
Philoto.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

al. 5.

de detraction y mormuracion como lo dize el Psalmista. El veneno y ponzoña de la serpiente aspide, debaxo de lengua y labios. Así como el buen olor de las virtudes da recreación y alegría a los buenos, así da turbación y petadumbre a los malos, por esta causa y razón dize el Apostol. A vnos somos olor de muerte para muerte, y a otros olor muy suave de vida para vida. No deroga pues que así es a los varones odoríferos por fragancia de virtudes y buenas obras, si son infamados de los malos, llenos de pelsitino y mal olor de vicios y peccados, por donde no se deve curar ni hazer caso de ellos. De Aristoteles Philosopho se dize, que como vno le dixesse: los hombres te menosprecian, respondió diziendo. A ellos los añas, y así como ellos no curá del menosprecio de los añas, así yo del menosprecio de los hebríos. No deroga a la agradada color y buen parecer, mas antes muy mas la enalzan si los ciegos (como esta dicho) juzgan della mal y falsamente. Los santos varones adornados de muchas y diversas colores de virtudes y buenas obras, porque tienen color blanco de pureza y castidad, negro de humildad, colorado de charidad, verde por la dulce y amable conuersación, que no tienen en si cosa amarga, azeda ni desahabrida. Azul color el qual por la continua meditation y contemplación de las cosas celestiales y diuinas. Los peccadores son ciegos. Cegulos (dize Salomon) su malicia y peccato. No deroga a los buenos si los peccadores ciegos juzgan mal de las cosas de sus virtudes y buenas obras. Y por mejor decir son alabados y amados de los tales, deroga mucho a los buenos. Y ser de ellos aborrecidos redunda en gran loor y alabanza de los buenos. Le aques lo que te lee de Demosthenes Philosopho, que como vn mancebo hermoso y de buen parecer le dixesse, Si los hombres

me aborreciesse como a ti, yo me ahorcára. Respondio Demosthenes. Si a mí me amassen como a ti, yo me mataría. No deroga al medico y a su bddad que los freneticos le menosprecien, mas antes muy mas le alaban y enfalzan. Los siervos de Dios son medicos espirituales, dignos de ser honrados, así lo dize el Ecclesiastico. Honra al medico. Los freneticos son los peccadores, que así como freneticos poné en si mismos las manos matando su anima con la culpa y peccado mortal. Esto es lo que dize Salomon. El hombre por la malicia culpa y peccado mata a su anima. Pues que así es si los freneticos peccadores infaman y maltratá a los siervos de Dios no deuen curar dellos, mas burlar de sus blasphemias. Muy a proposito desto se lee del Emperador Vespasiano, que como vno le quisiese reprehender de auariento y viejo dixole. La raposa podrá mudar la pelleja, mas no la costumbre, animo y condicion. Respondio Vespasiano. A los hombres tales como este, deuenos ría y burla, burlando de tus palabras, a no otros corrección y enmienda, y a los criminosos peccadores llenos de graues peccadores, pena y castigo. En esto nuestro la generosidad de su animo. De donde dize Seneca propria cosa es del magnanimo menospreciar las injurias y ofensas que le son hechas. Y Caion dize. Como viuas bien y rectamente, no hagas caso ni cures de las palabras de los malos. No esta en nuestra mano y aluedrio, que no hable cada vno lo que quisiere, porq así como los perros que ladran contra nosotros, por ello no nos pueden hazer que no seamos hombres racionales, y que ellos no sean yrracionales, así los denuestos e injurias de los hombres bellas, no puede hazer que no seamos virtuosos y gratos a Dios, y que ellos no sean endiablados y malditos de Dios. Por esta causa dize Hieronimo. En las inju-

Ecd. 38.

Sapien. 16.

Sene. in li. de clemet.

S. 2.
De la paciencia del mancebo de Vespasiano.

ubi supra.

S. 3.
Que los que murmuran no se que den hazer mal algo.

Iddo li. 1. foli ca. 11.

ria no respondas con denuesto retor-
nando, porque muy presto venceras ca-
llando con paciencia de silencio, y al q
re maldixere, oponle con paciencia ben-
dicion, derrueca y destruye la yra y al
ayrado, cõ palabras dulces, gratas, y luan-
tes, defata la yra y saña del furioso ayra-
do. Con mansedumbre vee la madad,
y con bondad vence la embidia y mali-
cia. Y sant Bernardo dize. La noble pa-
ciencia, sobrepuya y vence las muy du-
ras y asperas lèguas. De Octauiano Au-
gusto Emperador se dize, que como an-
duiesse passeandose por la ciudad de
Roma vn hombre vil y desesperado le
dixo. O tyrano. Al qual con muy pacifi-
ca voz respondio. Si yo lo fuesse tu no
lo di ias. Y passando adelante no curo
mas de sus palabras. Es alabado Aristi-
po Philosopho, que a vno que le dezia
muchas injurias y denuestos respõdio.
Oxala assi fuesse tu señor de tu lègua,
como yo de mis orejas. Esta uie ala-
bado Xenephõ Philosopho, que a vno
que le maldezia respondio. Tu aprendi-
ste a maldezir, y yo apredí a menospre-
ciar las maldiciones. Deuemos pues q
assies imitar y remedar estos exeplos,
y no curar ni hazer caso de las injurias,
maldiciones, y persecuciones, porque si
no las tuuiessemos, nõ seriamos bue-
nos. Concluyendo pues que assies, de-
zimos que cada vno deue ser paciente
en todas las aduersidades, trabajos y tri-
bulaciones por muy asperas y dellabridas
que sean, porque son para grã loor
y alabãça nuestra. Para que seamos ver-
daderos pacientes y con yqual coraçõ
toleremos las tribulaciones y trabajos
della presente vida deuemos guardar
el consejo de Isidoro que dize. Muy pa-
cientemente toleraras las cosas ligeras
si traxeres a la memoria y te acordares
de las cosas graues. Angustiado, affligi-
do, y atribulado: pues que assies, acuer-
date y trae a tu memoria que son muy
mayores y sin alguna comparacion, los

trabajos, tribulaciones, y angustias del
infierno que las deste siglo, de las qua-
les seras librado si con paciencia suffres
estas. Amonestanos Christo nuestro
Redemptor tener paciencia en todos
los trabajos y tribulaciones desta vida
para que assi consigamos aqui gracia y
despues la gloria.

Capit. 22. De algunos remedios para tolerar con pacien- cia las injurias que nos son hechas,



O es razõ que passemos
con silencio dexando de
dar algunos remedios
para que con paciencia
y yqual coraçõ, los bue-
nos, sanctos, y iustos, puedan tolerar las
injurias y agravios que de los malos re-
ciben. El primer remedio es, olvidar las
injurias, porque a continuas injurias, cõ-
tinuos olvidos que las aparten y quiten
y desarrayguen de la memoria, por dõ-
de no ayadesseo alguno de vengança.
De aqui es lo que Seneca dize. El reme-
dio contra las injurias, es oluido, olui-
darse y nõca jamas acordarse dellas. El
segundo remedio es pensar, que no re-
cibio injuria alguna, de dõde el mismo
Seneca dize. El sabio siendo injuriado
y abofeteado dize. Assi como lo auia
de hazer, lo hizo. Caton poeta es alaba-
do desto, que como vno le huriesse en la
boca, nego auer recebido de aquel al-
guna injuria. El tercero remedio es, dis-
simular, no auer oydo ni visto muchas
cosas, de aqui es lo que el mismo Sene-
ca dize. No conuiene oyr ni ver todas
las cosas, muchas injurias pasan por no
sotros, de las quales las mas dellas no
las tomamos por injurias, porque no
las vemos, nõmos, ni sabemos. No quie-
ras ser ayrado, ni queras ser curioso in-
uestigador. El quarto remedio es, con-
uertir las injurias en recreacion y passa-
ti-m-

Seneca, de cõ-
solacio, ad
Paulinum

vbi supra,

Nota.

Freder. in
lib. de im-
prouatio-
ne victoriæ.

§ 4.
Deia paci-
cia de Octa-
uiano.

in li. de nu-
gis Philo.

in li. de in li.
io l. c. 10.

vbi supra.

§ 1.
De a pacie
cia de Dio
gras no
tele.

Mathe. 15

Ezayas. 19.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

Alx. 12. Per

F. 2. 9. 1.

mul i du

biu.

tiempo hechas a palacio y encubierta. Cuenta el mismo Seneca, que como Diogenes Philosopho tuuiese un negro cito con Lentulo, sacódo Lentulo de su pécho y botó una muy gruesa e inmundicia salua, la esfeupio en el rostro de Diogenes, el qual limpiando su rostro con uetito la injuria en juego, y passau tiempo diziendo. De aqui adelante Lentulo yo seré buen testigo y afirmaré que todos aquellos que dixerén que no uen en boca que viué engañados. Porque el sufrir de los trabajos e injurias es muy difícil para la tolerancia dellos, es muy necessaria a paciencia. Tien otros remedios (sin los antedichos) e pinturas muy conuenientes que es traer aque, de los quales es el primero la oración, porque (como arriba diximos) la paciencia don de los, ha de alcanzar por la oración. Christo nuestro Redemptor nos enseñó esto, porque acercándole el tiempo de la Pasión se lleuó a la oración y cobido a sus sagrados Apóstoles a orar diziendo. Velad y orad para que no entrey en tentación. Eia y dize. Clamau al señor delante la cara del que los tribula, y en bialles ha labador que los libre y salue. Y Alexander Papa dize. No ay dubda alguna que los buenos no sean perseguidos de los malos, por lo qual nos conueniene humillar debaxo de la mano del poderoso malos, para que nos libre en el tiempo de la tribulación. El segundo remedio es traer a la memoria y pensar, lo mucho que muchos de los mundanos padecen por auer y alcanzar algun bien temporal transitorio y muy presto percedero. De dode Sanctago dize. Mirad que el labrador aguarda el fructo de la tierra sufriendo con paciencia hasta que reciba lo temprano y lo tardio. Quantos trabajos lleva trañochando y madrugando, arando, sembrando, segando, siegando, y limpiando, tolerando el frío del invierno, y el relitido del

sol del verano, y todo lo tolera y passa con paciencia por conseguir el fructo de su trabajo, y en fin fin ion bienes temporales, que con el tiempo passan, senescen y se acaban. De aqui es que mucho mas y con mas justa causa y razón deuenos sufrir con paciencia las aduersidades, trabajos y tribulaciones desta vida pues por ellas hemos de conseguir los bienes externos de la gloria que jamas se senescen ni acaban. Así mismo hemos de traer a la memoria y pensar los exemplos de los santos, los quales desleuau padecer y ser elegidos por Christo, sabiedo que los perseguidores eran a ellos como los plateros, o monederos que hazen moneda, porque dado que pongan en el cénfol y luego la plata, no la destruyen, mas purificanla de toda inmundicia y escoria. Así acontece a los justos, santos, y buenos, de donde dize Malachias propheta. Sentarse ha el monedero, limpiando a los hijos de Leui. Pues que así es muy buen remedio es acordarse de la tolerancia y sufrimiento de los santos: lo qual nos amonesta sant Gregorio diziendo. Con sideremos los hechos de los padres antepassados, y no sean cosas graues ni pesadas las que padecemos. Y sant Hieronymo dize. Qual de los santos ha sido coronado sin paciencia dende la niñez y tierna edad de la yglesia, no salo iniquidad y maldad que apremio, ni paciente iusticia que sufrió y tolero. Verdadera es sin dubda la sentencia de sant Pablo que dize. Todos los que quieren vivir piadosamente en Christo Iesu, han de padecer persecuciones. Deuenos así mismo considerar nuestros propios defectos culpas y peccados: por los quales somos dignos de ser pugnidos y castigados de Dios, y con razón podemos dezir lo que dixo el Propheta Micheas. Traer e sobre nu la ysa por que peque. Y aquello que esta escripto en el Genesis. Con justa causa y razón padece-

Mathe. 15.

Malach. 3.

Grego. 16.
myl. 15.

ij. ad cho. 7

Miche. 7.

Genes. 41.

Grego. li. 1.
5. mora. padecemos estas cosas, porq̃ peccamos. Y sant Gregorio dize. Entonces sufrimos y toleramos muy bien los denuēstos e injurias q̃ nos son hechas quando en lo interior y secreto de nuestra anima recurrimos a las cosas malas que hezimos. Tanto alguno con mayor paciencia sufre el hierro caliente y cauterio de fuego del cirujano: quanto: ve. que es mas podrido, empecible y dañoso lo que corta. El tercero remedio (para sufrir y tolerar con paciencia los trabajos y tribulaciones desta vida) es la memoria y acuerdo del premio y galardón q̃ por ellas se ha de dar toleradas con paciencia. Con verdad que por la tolerancia y sufrimiento de las pasiones desta vida, evitamos los muy crueles y terribles tormentos de la otra, que en el purgatorio y infierno se padescen. De aqui es lo q̃ sant Gregorio dize. Los buenos si aqui en esta vida se desmandaron en alguna cosa no tan buena en algũ vicio o peccado, aqui recibierõ la pugniciõ y castigo para que más cumplidamente sean libres de la eterna dānaciõ. O atq̃ bulados y los que padescerẽ angustias y trabajos gozaos y alegros porque es scial muy averiguada y cierta q̃ Dios os ama quando peccado os pugne y castiga aqui en esta vida. Mirad que esta escripto. Al que el señor ama corrige y castiga, y agrada asi a elmo, asi como padre en el hijo que mucho ama. Tu q̃ haziendo bien y obrado virtuosa y santamente, eres perseguido y suffres persecuciones; alegrate porq̃ en esto eres prouado ser semejante al hijo de Dios, el qual dize. Si a mi perseguiet tambien perseguiet a vosotros. Desta virtud de la paciencia, dixo Christo. En vuestra paciencia poseereys vuestras animas. De clarando la Glola estas palabras, dize. Por esta causa y razon la posesion del anima es puesta en la virtud de la paciencia porq̃ ella es rayz y guarda de todas las virtudes. En ella pues q̃ asi es pos-

seamos las animas, q̃ poseen a los cuerpos quando cõ la razon regimos a estas mesmas animas para que ayan de padecer. Por la paciencia con verdad poseemos nuestras animas quando somos dichos ser señores de nosotros mesmos, entonces comenzamos a poseer aquello mesmo que somos. La verdadera paciencia, es sufrir e d̃ y qual coraçon los males agenos y no nos mouer cõ algũ dolor contra aquel que nos haze mal con verdad que esta escripto. La charidad paciente es, benigna es. Paciente es de manera que tolera y sufre los males agenos. Benigna tãbien es, porque ama a aquellos mesmos que tolera y sufre. Ya que hemos visto que sea la virtud de la paciencia, y como con ella se ayan de tolerar los males desta vida, y los remedios para los sufrir y tolerar, y los muchos y muy grandes prouechos que de ello se hguẽ y se alcançan en la bienauenturança, queda veamos algunas cosas de la paciencia de los mundanos y malos peccadores, y lo mucho que sufi. en y toleran por las cosas del mundo.

§ 3.

Como se entienda en vuestra paciencia poseereys vuestras animas.

ad Chor. 11.

Grego. li. 1.
5. mora. ciancia. Con verdad que por la tolerancia y sufrimiento de las pasiones desta vida, evitamos los muy crueles y terribles tormentos de la otra, que en el purgatorio y infierno se padescen. De aqui es lo q̃ sant Gregorio dize. Los buenos si aqui en esta vida se desmandaron en alguna cosa no tan buena en algũ vicio o peccado, aqui recibierõ la pugniciõ y castigo para que más cumplidamente sean libres de la eterna dānaciõ. O atq̃ bulados y los que padescerẽ angustias y trabajos gozaos y alegros porque es scial muy averiguada y cierta q̃ Dios os ama quando peccado os pugne y castiga aqui en esta vida. Mirad que esta escripto. Al que el señor ama corrige y castiga, y agrada asi a elmo, asi como padre en el hijo que mucho ama. Tu q̃ haziendo bien y obrado virtuosa y santamente, eres perseguido y suffres persecuciones; alegrate porq̃ en esto eres prouado ser semejante al hijo de Dios, el qual dize. Si a mi perseguiet tambien perseguiet a vosotros. Desta virtud de la paciencia, dixo Christo. En vuestra paciencia poseereys vuestras animas. De clarando la Glola estas palabras, dize. Por esta causa y razon la posesion del anima es puesta en la virtud de la paciencia porq̃ ella es rayz y guarda de todas las virtudes. En ella pues q̃ asi es pos-

§ 2.
Quan grã bien se alcanza por la paciencia

Prouer. 1.
Joan. 15.
Luc. 11.
Glos. ord. 1.
Grego. ho. 1.
myl. 35. ponẽ muchas y diuersas maneras de paciencia de los mundanos peccadores res.

Capit. 23. Enel qual se



Vchay y diuersas son las maneras de paciencia de los mundanos y malos peccadores segui. veremos; porq̃ entre otras d̃ quatro de las quales es la primera de los q̃ son remissos y negligentes en corregir y castigar las culpas agenas, como es de aquellos a los quales pertenesce de officio corregir y castigar los tales defectos culpas y peccados agenos y los tolera y sufre y pasan por ellos (cõ iniqua paciencia) sin los corregir y castigar lo qual no es pequeña culpa y peccado.

2. Dellos

Ioan. Papa
octauo. 88
diff. c. an-
cimur.
ad Rom. 1

De estos tales dize el summo Pontifice Ioan octauo deste nombre. Sin dubda alguna que tiene culpa de malhechor, el que puede corregir y castigar, y esne gligente en enmendar corregir y castigar. Escripito estas. No tan solamente los que hazen, mas aun los que consienten a los que hazen son juzgados ser participes. Y como puedan perturbar a los malos y peruerlos menos precian de lo poner por obra, lo qual no es otra cosa sino darles fauor y ayuda. Ni carece de escrupulo, de oculto y secreto constati miento aquel que dexa de obuiar y con tradezir al peccado publico. A quel cõ verdad prueua auer aborrescido los vicios que condena a los que yerran y se desinamã. Ni le queda lugar alguno para si, de auerse apartado de la virtud el q peidono al que erraua e yua desca minado. El primer grado de innocencia es, aborrescer las cosas nephandas y malas. Muy ancha puerta abre a los de linquentes peccadores, aquel que con la maldad junta consentimiento. Ninguna cosa aprouecha a alguno, no se pugnido y castigado por el peccado proprio, el que ha de ser pugnido por el ageno: al qual pudo obuiar y estoruar q no se comettesse y no lo hizo, mayor perteneciendole de officio. Y Innocencio Papa dize. La culpa y horror al qual no se resiste, aprueua se, y quando de todo en todo no es defendida la verdad es oprimida y apremiada. Con verdad que menos preciar de perturbar a los peruersos y malos peccadores pudiendo, no es otra cosa saluo dalles fauor y ayuda. Y el Papa Pio dize que aprouecha a alguno no ser amãzillado con su proprio horror si da consentimiento, al que hierra? Y sant Gregorio dize. Parece consentir con el que hierra y pecca aquel que no se opone y ocurre para cortar las cosas que se han de corregir y castigar. Esta paciencia (que mas propriamente puede ser dicha negligencia)

en los peccados y en aquellos a los quales pertenece de officio corregirlos malos es graue culpa y peccado. La segunda manera de paciencia es de los mundanos, conuiene laber de aquellos que por amor del mudo y de sus cosas sufrẽ qualesquiera manera de trabajos por arduos y dificiles que seany en la obra buena aunque sea pequeña son impacientes, de los quales dize sant Gregorio. Todos los amadores deste siglo en las cosas terrenales son fuertes, y en las celestiales flacos y debiles. Conuerdad q por la gloria tẽporal descan sudar ha sta, la muerte, y por la esperança perpetua de la gloria, ni por vn pequeño espacio de tiempo permanecer en trabajo. Por las ganancias temporales sufren qualesquier injurias, y por la celestial merced y galardõ rehusan sufrir la muy pequeña palabra de injuria que les es dicha. Son fuertes para estar todo el dia presentes al terrenal iuyzio, mas delante de Dios en oracion, si estan por solo vn momẽto de hora, luego sienten peladumbre y se cansan. Muchas vezes se cãsan. Muchas vezes por adquirir hõ ras y bienes tẽporales sufren desnudez hãbre, sed menosprecio y abatimiento, y muchas vezes por eiperãça de las cõseguir y alcançar atormentan alsimismos con ayunos y abstinencias y se dan mucha priessa por las auer y alcançar, mas bulcar las cosas celestiales y sobernas con trabajo tanto mas lo disimulan, quanto pienan que son dadas mas tarde. La tercera manera de paciencia, es de locos, conuiene laber de aquellos que saben q peccan mortalmente si uẽ al demonio embuelos endiuersidad de vicios y pecados, mas permite ser lleuados del dũana parte a otra, de vn vicio y peccado en otro vicio y peccado. A los quales dize el Apostol (romãdolo spirtual y moralinẽte.) De buena gana y cõ prõpria voluntad sufris y tolerays a los insipientes, como a vosotros seays lapietes y labios,

Gregor in
mora. lib.
19. Es. 47
dist cap. in
mutes.

Innoc. Pa-
pa. 81. di.
cap. lxviii.

Pio Papa
83 dist. c.
Quid. n.
prodest.

1. ad Chor
11.

y sabios, sufris y tolerays si alguno os reduce y buelue en seruidumbre, si alguno os traga y consume. Si alguno os toma las cosas temporales, y si alguno os yere en el oestro dando os algun golpe o bofetada. Todas estas cosas (como esta dicho) tomadas espiritual y moralmente hazen los demonios con los pecadores, y todo lo suffren y toleran con alegre animo, prompta voluntad y vazia sin murmuracion ni contradiccion alguna. En esta manera de paciencia loca estan muchos maridos con sus mugeres los quales muchas y muchas vezes, les perennen y dan consentimiento para que cometan muchos peccados, y que esten por largo tiempo en ellos, y por el contrario las mugeres a sus maridos, y los señores a sus siervos, y los siervos a sus señores, por no les pertubar ni enojar. Esta tal paciencia es pessima, y la tolerancia della tñiqua, pessima y abominable. La quarta manera de paciencia es de los hypocritas, de los quales dix Christu nuestro Redemptor, no que raysier hechos como los hypocritas q̄ facan sus rostros de termino para parecer a los hombres que ayunan. Dize que facan sus rostros fuera de termino, siendo representadores de estrañas personas, mostrando alguna tristeza fuera de la comun costumbre para que parezcan mas religiosos y sanctos que los otros, porque assi como las mugeres para parecer mas hermosas que las otras hazen algunos vnguetos y mudas que pone en sus rostros, assi los hypocritas hazen algunos vnguetos para facar sus rostros de termino para parecer a los hombres que ayunan, y por ventura vian de semejantes cosas para fingir penitencia sufriendo con paciencia hainbre, sed, desnudez, menolprecio y abarimientoy todos por ser tenidos, auidos y reputados por justos y sanctos, mas el premio y galardon que por ello consiguen y alcançar, muestra Christo ade-

lante diziendo. Cō verdad os digo que recibierō su premio y galardon. Esto es la alabanza humana que ellos deseauan querian y procurauan, mas no la adopcion de los hijos de Dios. O quā gran locura, o quā gran falta de saber, o paciencia necia y sinprouecho de la qual nos libre Dios, y de todas las otras maneras de paciencia en este capitulo dichas y declaradas, y darnos la verdadera con que consigamos gracia y gloria. Amen.

Capit. 24. Como imi-

tando a estos gloriosos sanctos martyres, podemos ser martyres sin padecer muerte corporal.



IN ser atormentados ni padecer muerte corporal (sin montante y elpada que nos corte la cabeza, y sin puñal o daga, q̄ traspasse nuestro coraçon y entranas, y sin seguir que miembro a miembro despedace todo nuestro cuerpo) podemos ser martyres, de aqui es lo que sant Gregorio dize. Dos con verdad son los generos de los martyrios, vno en el anima y otro en el anima y obra juntamente. Con verdad q̄ podemos ser martyres, aunque no seamos cortados, llagados, y maltratados, de los q̄ nos yeren llagau y maltratā. Morir por mano del perseguidor, es martyrio publico, notorio, y manifestado en la obra. Sufrir cō y gual coraçon las injurias y palabras latineras, y ainar a los q̄ nos aborrecen, martyrio es en lo oculto y secreto penitamiento, por que dos son los generos de martyrio, vno en obra oculta y secreta, otro en publico. Que sea esto assi manifestalo la summa verdad Christo. (Preguntado a los hijos del Zebedeo) diziendo. Podeys beuer el caliz q̄ yo tengo de beuer? Como luego a la hora respondieron: podemos. Replico el señor diziendo. Cō ver-

Grego. ho
myl. 35.

§. 2.
Que son
dos lo ge
neros de
martyrios.

Math. 10

§. 4.
De vna pa
cencia pes
sima y abo
minable.

Math. 6.

Marth 14.

dad que bevereys mi caliz. Que se entiende por este caliz, y que tomamos por el signo el dolor de la passion? Del qual dixo en otra parte. Padre si se puede hazer paffe de mi este caliz. Y los hijos del Zebedeo (conviene saber sant Iuan y Sanctiagó) el vno y el otro no murio por martyrio, mas vio q̄ el vno y el otro auia de beuer el caliz. Con verdad que sant Iuan no acabo su vida por martyrio, mas fue martyr, porq̄ la pafsión que no recibio en el cuerpo la guardo enel anima. Y nosotros pues que assi es si verdaderamēte guardaremos en nuestra anima la virtud de la paciencia, con este exemplo, sin hierro, cuchillo, ni espada podemos ser martyres. Y sant Augustin dize. Hermanos muy amados ninguno diga que en estos tiempos no ay martyres. De cada dia son hechos martyres. Martyr se interpreta y quiere dezir testigo. Qualquiera que diere testimonio de la verdad y justicia, todo le lo reputara el señor por martyrio.

August. 3.
temp. 14.
131.§. 3.
Que pode
mos ser
martyres.
sin nuerte
corporal.August. ad
treates 14.
40.

1. Ioan. 5.

Assi como aquel que resiste en la embriaguez, si con el ayuda de Dios quisiere perseuerar, y por amor d'ella sufrir algunas tribulaciones, todas las cosas q̄ assi sufriere selas reputara el señor por martyrio. Esto que aqui dize sant Augustin de la embriaguez se ha de entender de cada vno de los otros vicios y peccados, por cuya resistencia si alguno padeciere trabajos, angustias y tribulaciones, todo le lo reputara el Señor por martyrio. En otra parte el mesmo sant Augustin (manifestando como sin espada ni cuchillo de perseguir que nos mate, podemos ser martyres) dize. Muchas y muchas vezes hermanos muy amados hemos dicho que siempre los Christianos padescen persecucion. El mundo esta todo puesto fundado en maldad. Nuestro aduersario el demonio reyna enel mundo, y péssimos nosotros que no padecemos persecuciones? Que cosa ay q̄ no persiga al Chri-

stiano? Todas las cosas que estan enel mundo persiguen al Christiano. Marauillamonos si quisiéremos seruir a Christo, que nos persigan los otros si nuestros mesmos parientes nos persiguen? Qualquiera que sea de semejante a nosotros, nos persigue y tiene en aborrecimiento. Marauillamonos si nos persiguen otros algunos quando nuestro mesmo cuerpo nos persigue. Si comiere poco y mi cuerpo fue mas robusto, la sanidad de mi cuerpo persigue a mi anima. Dóde quiera ya qualquiera parte que me boluiere, siempre tengo persecucion. Si viere a la muger mi ojo me persigue. Con verdad que dessea matar mi anima. Si viere las riquezas, si al oro, a la plata, a la possesión y heredad, si los deleytes corporales, si hermosas vestiduras, qualquiera cosa que viere persigue a mi anima. No pésemos q̄ el martyrio esta tan solamente enel derramamiento de sangre, siempre ay martyrio a los Christianos y religiosos. Al mancebillo le persigue el deleyte carnal, y quiere el deleyte derramar sangre. Quando tu anima padesce peligro o esta puesta quasi en peligro, entóces esta el señor Iesu Christo a la diestra del padre pugnando y peleando por su mancebillo. Si pues que assi es, ay martyres enel tiempo de la paz, tambien ay negaciones. Ninguno diga que no ay martyrio de negacion. Ay martyrio y negacion. Yo que oy soy visto ser mōge, si rompiere mi proposito negare a Christo. Y si en paz niego a Christo, q̄ haria en la persecucion? No soy atormentado ni quemado y niego, que haria si fuesse atormentado y quemado? El que en la persecucion niega tiene perdid de la plaga. Por el ruega los sanctos. Que es lo q̄ dize. Quise pugar y pelear, mas mi carne desfallecio en la lucha pelea. No consinto ni dio lugar el animo, donde dio lugar y cōsentio el cuerpo. Vna cosa pensaua el anima y otra compelia y for-

§. 3.
que todas
las cosas q̄
estan en el
mūdo per
siguen al
christiano.

y forçaua el cuerpo, mas no tiene escu-
lacion. No ay plaga ni torméto por gra-
ue que lea que aya de apaxar del amor
de Christo. Que es con verdad lo q̄ di-
ze: Estauas en el fuego, estauas arado en
el cruel tormento, por amor de mi eras
atormentado y dize, no pude sufrir los
tormentos como los sufrió Pedro, co-
mo hablo, como los otros martyres, y
tuieron el cuerpo qual tu le tienes? O
monge, o christiano que hechas a buyr
del ayuno, piensas por ventura de buyr
del infierno? Esto pues que así es, digo
yo que en todo tiempo ay persecucio-
nes ay martyres.

Capit. 25. Como son

muchos los generos de martyrio es-
piritual que es hecho sin yerro.



Este espiritual genero de
martyrio, q̄ es hecho sin
cuchillo: ni espada: son
muchas las maneras espe-
ciales y generos de marty-

rios (segun dize Adruero Español) de los
quales pondremos aqui algunos. El pri-
mero es de dessey y voluntad, esto es,
quando alguno con feruiente desseo o
ardiente voluntad dessea ser martyr
y no queda por el, porque haze todo
lo que es de su parte, para le recebir si
quiero de disposicion y facultad para q̄ su-
fira. Este genero de martyrio no fue mar-
tyr nuestro glorioso padre san Francisco,
el qual fue tres veces a las partes de
los indios por conuencillos y predicar
la fe de Christo, por cuya predicacion
padescesse martyrio, y por el se causó
esta del hygieia. O Francisco mar-
tyr por desseo. Otro genero de martyrio
es de Padua, el qual ardia por desseo
de gloria y gloria y gloria de la yglesia.
Mas este su desseo nunca se cubrio,
del qual el rey don alfonso reyes de castilla y
de leon en su vida deuenauerado

sant Martin canta tambien la yglesia. O
gloriosa anima la qual si no la quito de
las carnes, el cuchillo del perseguidor,
mas no perdio la palma del martyrio.
El Seraphico Doctor San buenauentu-
ra declarando esto de sant Martin co-
mo se aya de entender dize. Allí palma
de martyrio, no le toma por el premio
accidental que es aureola, mas por el pre-
mio sustancial que es corona aurea. Lo
vno y lo otro es palma de martyrio, mas
lo vno que es la corona aurea respon-
de al martyrio que se sufre por chari-
dad, mas el otro premio que es aureola
responde a aquel que muere a cuchillo
porque es especial preuilegio y preroga-
tiua: La razon es porque acerca de
Dios la voluntad es audia por obra quā
do no queda por nosotros q̄ la poria-
mos por obra, si para ello ouiesse facili-
dad y disposicion. El segundo genero o
manera de martyrio espiritual, es de
mortificaciō. Desta manera (como esta
dicho) fue mortificado sant Iuan Evan-
gelista, porque fue mortificado en la
carne eiel amor de Christo, no tan so-
lamente quando fue echado en la tina,
a de azeite q̄ estaua hiruiendo, y despues
desterrado y afligido en la ysla de Path-
mos, mas aun por que con pena y abste-
nencia de vida afligio su cuerpo. Con-
fórme a esto dize san Bernabé. Lina-
ge de martyrio es, mortificar las obras
de la carne. La tercera manera es de
negacion de su propia voluntad, assi
como lo hazen los buenos religiosos,
que negan asi mismos y sus propias
voluntades por amor de Dios. Esto es
vna obra muy ardua segun dize Sant
Augustin, negar el hombre asi mes-
mo y su propia voluntad, desta ma-
nera de negacion y martyrio dixo
Christo nuestro Redemptor. El que
quiere venir en pos de mi, niegue a si
mismo y tome su cruz y siguame. Ha-
bla desta manera, como le dixera mas
claramente, que negar el hombre a si

Z 3 mismo

Bouard in
1. dist. 40.
ar i. p. 2.
ad p. 2. 2. g.

Berna sup
can. ler. 30

Augustin
ser. 8. sup
Ma. th. 10.

Alas. hisp.
De planctu
ecclie. in al.
p. 1

§ 4.
De los que
fuero mar-
tyres por
voluntad y
desseo.

mesmo es vna continua cruz: la qual si la lleuaremos hasta la muerte le seguiremos en la gloria celestial. La quarta manera es dicha de obsequancia y guarda, conuiene saber, de castidad y pureza en la iuuentud en cuya edad tiene mayor fuerza y vigor en el encendimiento del deleyte carnal: de aqui es lo que sant Ambrosio dize. La guarda de la castidad es martyrio en los mancebos. Mas de doler y mucho de doler es, que en estos tiempos la castidad no solamente no se halla en los mancebos ni en muchos de los viejos luxuriosos, torpes y carnales, los quales con muy justa causa y razon pueden ser llamados: viejos enuejecidos de malos dias y de peores años. Como faltando el calor natural, auian de ser mas continentes y castos y tanto quanto mas propinco a la muerte auian mas de temer, mas ay dolor y y otra vez digo ay dolor, que los viejos q estan en la vltima y postrimera edad, y que traen el cuerpo medio muerto a caeñas, y q tienen el vicio en la huesa y el otro cabe el, son mas viciosos, carnales y luxuriosos; que muchos de los mancebos, de dódole subcede, que como su vejez auia de ser hórrida, en mucho tenida y estimada, reuerenciada y acatada son tenidos (por razón de la torpeza de su luxuria) en abominación de Dios y de los hombres por cuya causa, con reprehension e increpación prophetica son llamados mochos de ciento años diziendo Esayas. El mocho de ciento años es impotente, y el peccador de cien años sera castigado. Contra la luxuria de los tales viejos dize Tulio. La luxuria como en toda edad sea torpe y fea, mas en los viejos es cosa muy lujisima y abominable. Y el Ecclesiastico dize. Tres especies aborrescio mi anima. Al pobre soberbio, y al rico mentiroso, y al viejo loco y sin seso. Dize esto, porque siendo viejo y en decrepita edad que (como esta dicho) trae el cuerpo muerto

acuestas se ocupa en los vergonzosos deleytes de la carne auiendo de ocupar en enmendar su vida mala ante passia y en hazer testamento y ordenar su anima. La quinta manera deste genero y especie de martyrio es, de tolerancia y sufrimiento de pobreza mengua y necesidad. Tiene con verdad (dize sant Chrysostomo) la pobreza mengua y necesidad, su martyrio: si fueren bien sufridas y toleradas con paciēcia. Cō verdad que la pobreza mengua y necesidad sufrida por Christo, y no por forçosa necesidad haze martyr. Y san Bernar dize. Que otro mayor martyrio puede ser, q auer hambre entre los mayores y entre las muchas y preciosas vestiduras auer frio, y entre las riquezas ser apremiado de la pobreza? De las cosas dichas se concluye, q aq̃ puede ser dicho martyr, q siēdo abastado y abundante en riquezas se haze pobre por Christo dándose sus bienes a los pobres. Y aq̃ue que puede abudar en deleytes y ser vestido de vestiduras preciosas de gran estima y valor, lleua la vida templada y moderada en su comer y beuer, vestir y calçar: Sāt Augustin dize. No se puede hazer sin violencia y fuerza, que de la abundancia de los deleytes se palse a la hambre y sed, y a la abastancia y cruz, y que la carne q̃ primero era amiga de sueño y deliciolidad, la quebrante cō ayunos y viglias y comutes, trueque la ira en paciēcia, y la soberbia cō la humildad, y que sobrepuje a la abastança con el amor de la pobreza y con la téplança cōdente la violencia y fuerza, con la callidad a la luxuria, y que el hombre sea su bitamente transformado en varon perfecto y q̃ en alguna manera se vuelua vno de otro del que antes era.

Capit. 26. En el qual se ponen otros algunos generos y maneras de martyrios espirituales.

El sex-

Ambr. in
quodā ser.

Daniel. 11.
Grego. 11.
q. 7. c. tan
t. 1. c. 80.
dist. c. 110.

Chriso. in
quodā ser.

Bernar. in
quodā ser.

August. 8.
sanctus les.
10.

Esayas. 64.

Esayas. 64.

Tulio in
li. de senect.

Eccle. 1. 5.



El sexto genero, o especie de martyrio (en ordẽ de los antedichos) es, de amor, conuiene saber, de amar a los enenigos que no tan solamente nõ nos vengueinos dellõs, mas aũ los amemos y hablemos bien, y que toleremos cõ paciencia las agiunias e injurias. Desta manera de martyrio dize sant Gregorio. Sin cuchillo ni cosa alguna de hierro, podemos ser martyres si verdaderamente guardamos la paciencia en el aũma. Cõ verdad que sufrir las injurias, de las palabras, y amar a los enenigos martyrio es en oculto y secreto pensamiento.

Grego. ho
myl. 35.

En esto que Sant Gregorio dize, uene mucha y muy grã razõ, porque nõ es dado a todos amar y hazer bien a sus enenigos, porque esto es de volũtaria perfeccion, porque a lo que cada vno es obligado es a nõ abortirle a sus enenigos, mas que los aine con acto positiuo de amor y les haga bien (excluyda la eitrema necesidad) es de volũtaria perfeccion y assi (como elta dicho) es martyrio en oculto y secreto pensamiento. El mismo sant Gregorio uita. Tolerar y sufrir a los aduersarios, enenigos cõ verdad que es virtud delante los hombres, mas amallo es virtud delante de Dios. Y el apostol dize. La charidad es paciente y benigna. Paciente porque

vbi supra.

ad Chor.
13.

Math. 9.

sufrir y tolera los males agenos. Es benigna porque tau. bien ama a aquellos que sufren y tolera. De dõde por lo mismo dixõ la uirtutia verdad. Amad a vuestros enenigos. Hazed bien a los que os aborrecen. Orad y rogad por los qõs persiguen y falsamente acusan. Porque solo este taentico recibe Dios, el qual delante sus ojos enciende la llama de la charidad, en el altar de la buena obra. La paciencia nõ se busca en la muestra de fuera, mas en el coraçõ. El septimo grado y genero de martyrio es de compasiõ con los affligidos y atribulados,

del qual dize sant Gregorio. El que sufre pasiõ y pena con los affligidos y atribulados, en la necesidad del proximo, con verdad que manifiesta sufrir y tolera martyrio. Cõtra lo que auemos dicho hazen muchos, los quales no tan solamente nõ consuelan a los affligidos y atribulados, mas aun de nuevo los affligien y atribulan, aũdendo vna affliccion a otra, y vna tribulacion a otra, lo qual fueleu hazer con injurias y deshonestas palabras cõtra lo que se dize. Al affligido nõ se ha de dar affliccion a bujo. El que (pues que asies) se compadece de las necesidades y trabajos de sus proximos, y assi mismo de la pasiõ de Christo conueguera el premio deste

genero de martyrio. El octauo genero y manera de martyrio se dize, de cumplimiento, conuiene saber, de los mandamientos de Dios y ley Evangelical y los estatutos de los conuejos. La uirtutia de la uirtutia y glesia en el officio de todos Santos, habiandose de los confesores dize. Dado que nõ ayan sentido ni tolerado el cuchillo de los perseguidores, mas por el merito de la vida hechos dignos de Dios, nõ son priuados del martyrio, porq̃ el martyrio nõ tan solamente consiste en derriamamiento de sangre, mas aun es perficionado en abstinencia de los peccados y en exercitacion y guarda de los diuinos mandamientos. Y sant Augustin dize. La cruz del toro nõ es solamente es dicha aquella q̃ en el uentru de la pasiõ es hecha con enclauamiento de maderos, mas aun aquella q̃ todo el discurso de la vida, es en vno oruenada cõ las virtudes de todas las loables y buenas costumbres. Pues que assi es toda la vida del hombre christianõ (si viuere segun el Euangelio) Cruz es y martyrio. Y en otra parte dize. Dos son los generos de la abstinencia y cruz, vno corporal, y otro spiritual. Vno teplar el apeto de la gula en el comer y buer y costialle d las delecciones y muelles

56.
Como cõ
padesce
de los acri
bulados es
genero de
martyrio.

August. de
sẽdas lã.
11.

August. de
sãdas lã.
10.

6.7.

Como la
vida del
christiano
es martyrio.

suaves y blandas suauidades y apartar y con violencia reuocar varonilmente el sentido de aquellas cosas, que por el gusto, tacto, y vista engañan. Otro genero ay de abstinencia y cruz mas preciosa y muy mas alto e incumbreado, y es, regir los mouimientos del anima, y aplacar sus turbaciones con la quieta moderacion y templança. Refrenar los impulsos dela ira y soberbia, assi como belt a tiera. Decada dia liugar y pelear contra los vicios y peccados. Increpasse y redarguyele assi mesmo con vna pugnition y castigo, o rigor judicial de abstinencia y virtud, y en alguna manera plantar en el hombre interior vna queliou y contienda saludable. Preciosa y gloriosa Cruz es en el acaramiento de Dios. Bolver y reducir los pensamientos nra los en poder negar las proprias voluntades y discullas con interior examinacion y juzgallas debaxo del imperio y mando del que rige y manda. Apartar de las palabras que empecen y danau al anima, assi como de niãjares impercibiles y danosos al cuerpo y apartar el sentido y guardalle muy repledo de las cosas que son contrarias a la espiritual templança. El que estas cosas haze rompiendo con violẽcia el muro de la palmon, sube a los reynos celestiales. Pues que assi es fuerza se ha de hazer el anima assi mesma para que con todas sus fuerças trabaje por se librar, para q̃ con inuariabile firmeza retega la palina de los trabajos la qual sienie que le es quitada por muchos enemigos que le son contrarios. Necesaria cosa es con muchos trabajos deste mundo, arrebatat la palina de la saluacion. Lo de suso es de iani Augustin. Opues que assi es deuotos y fieles Christianos lino que reys o no podeys ser martyres por deratamiento de la sangre, alomenos tomad alguna cruz o genero de martyrio de los antedichos arriba relatados, y no ca resereys del premio esencial devido

al martyrio, el qual nos conceda el que en los siglos de los siglos viue y reyna en secula seculorum. Amen.

Capit. 27. En el qual se

muestra quanta aya sido la esperanza y sea de los gloriosos martyres acerca de la resurreccion de los muertos y juyzio final.



Vanta y quan grãde aya sido la esperanza y sea de los gloriosos martyres acerca de la resurreccion de los muertos y juyzio final manifestaronlo el segundo y tercero de estos hermanos, porque el segũdo llamado Abel, el qual hablando al Rey Aniocho le dixo. Tu abominable y lleno de graues culpas y peccados nos matas y destruyes en esta vida presente, mas el rey del mundo, muertos nosotros por su ley nos resuscitara en la resurreccion de la vida eterna. Y el tercero cuyo nombre era Machir, como le mãdasen la car la lengua para se la cortar luego a la hora la facio, y estendio los brazos y manos, y con muy gran firmeza y no con menos voluntad. dixo. Todas estas cosas me fueron dadas y las possee del cielo, mas por amor de las leyes de Dios todas las menasprecio y tengo en poco, porque espero recebillas del muy mejores con el mismo grado. Creyan estos gloriosos martyres y esperauan, que en la resurreccion general y final juyzio auian de resuscitar y ser hechos los cuerpos gloriosos doctados de quanto doctes, conuiene saber. De ligereza e impulsibilidad, foileza y claridad. Los quales sin alguna comparacion, seran muy mejores los cuerpos q̃ agora son. Para auer de hablar de la resurreccion de los muertos y juyzio finales de, saber que el Doctor subtil Scoto habia do de la resurreccion de los muertos (que-

Scotus in
4 di. 1. q. 3.

(queriendo mostrar que aya de ser vni-
versalmente de todos) dize. Esto es co-
la notoria, que si alguna razon manifi-
esta esta resurrección, conuiene que se to-
me de alguna cosa que sea propia del
hombre, se tal manera que no conuen-
ga a las otras cosas corruptibles. Esto
dize la materia incorruptible ni algu-
na forma que se pueda destruyr, porq̃
está en el hombre mas excelente
que toda forma de bruto animal, mas
ad aquella no se puede tomar suficien-
te para probar la resurrección de
todo el conjuuto, luego conuiene que
se tome de la forma e específica del hom-
bre, de la obra y operacion conuenien-
te al hombre segun aquella forma. Pro-
cediendo en la primera manera, de tres
proposiciones se concluye el propo-
sito y la ellas todas por razón natural fuer-
sen notorias y manifiestas, terniamos
las que de aqui enténdemos de tacar y sa-
ber. La primera es, que el anima inte-
lectual es forma específica del hombre.

La segunda es, que el anima intellectu-
al es incorruptible, de donde se sigue que
la forma específica del hombre es in-
corruptible. Es la tercera proposicion,
que la forma específica del hombre, no
quedara perpetuamente ni para siem-
pre fuera de su cuerpo. De donde (pues
que así es) se sigue que en algũ tiempo
aya de boluer al cuerpo. Este boluer al
cuerpo se llama (segun Damasceno) vi-
segundo leuantamiento de aquello que
fue defatado y caydo. Auido esto por
cierto, es de saber, que el desseo natural
no puede ser embaalde. El hombre tie-
ne natural desseo, para tener lery siem-
pre permanecer. Este desseo puede ser
notorio por razón, y que no sea imposi-
ble, porq̃ ninguna cosa natural le huye
ni reusa, salvo por la virtud del natural
desseo, o de amor de otra cosa alguna,
mas la muerte naturalmente le huye y
rehusa, lo qual parece y consta por ex-
periencia y por aquello que el apostol

dize. No queremos ser despojados, mas
sobrevividos. Y así parece que siem-
pre dessea tener ser, vivir, y permanes-
cer conforme al natural desseo que tie-
ne. Mas y allende dello naturalmente
es notorio que la bienauenturança le
dessea naturalmente. Esto parece así
de la bienauenturança en general, co-
mo de la bienauenturança en especial.
Cosa notoria es por razón natural, que
la bienauenturança no pueda ser fin
eterna. Luego sigue que el hombre es
ordenado para alguna perfección eter-
na. Que esta bienauenturança no se pue-
da conseguir ni alcanzar en esta vida, por
claras y evidentes razones lo prueua
Sant Augustin diziendo. Al que muer-
re, la misma vida le dexa, si era bienauē-
turada, pues q̃ así es, o le dexa no que-
riendo el, queriendo o ni lo vno ni lo
otro, ni quando ni no queriendo, sino que
riendo le dexa contra su voluntad, como
es vida bienauenturada, q̃ así esta en la
voluntad, que no esta en la poder rete-
ner y guardar? O si queriendo como era
vida bienauenturada aquella que no la
quiso aquel que la tenia? Si dizes. Ni lo
vno ni lo otro, ni queriendo ni no que-
riendo. Ni a quella es vida bienauentu-
rada, que es tal que aquel al qual haze
bienauenturado, sea indigna de su amor,
luego sigue que aya de ser perpetua
y para siempre. Mas y allende dello. Na-
tural cosa es que toda la especie no ca-
recera de su fin para dexalle de conse-
guir y alcanzar en algũ indiuiduo. Así
mesmo cosa natural es, que la bienauē-
turança es fin de la especie humana, lue-
go q̃ el hombre la puede alcanzar y con-
seguir, alomenos en algũ indiuiduo,
mas no la puede alcanzar en esta vida
por razón de las muchas miserias que
le acompañan y estan en ella conuiene
saber, la variedad y diuersidad de la for-
tuna, porque ya leuanta y ensalça, ya der-
ruca, abate y humilla. Ya haze rico, ya
pobre, ya alegre, ya triste. Ya bien afor-

Augustin
lib. 11. de
Trinit. c. 8

§. 3.
Como la
bienauē-
turança no
se puede al-
cançar en
esta vida.

§. 4.
De la varie-
dad de las
cosas del
mundo.

que aya de auer resurreccion general porque se podian poner algunas objeciones y dar algunas instancias remitiendo todo a la excelencia de la fee y a su alto merecimiento añade (vnas palabras muy dignas de memoria) diziendo De aqui parece q' estas gracias ay de ser dadas a la misericordia del criador que por la fee, nos luzo certísimos en aquellas cosas que pertenescen a nuestro fin, y para la sempiterna perpetuidad, la qual los muy ingeniosos y laboriosos Philosophos quasi nada pudieron alcançar, lo qual nosotros alcançamos, llevados, regidos, y gobernados por el norte de la fe. Pues que así es a el sea honra y gloria por los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 23. En el qual se

ponen algunas otras razones para probar que ha de auer resurreccion general.



Ve aya de auer resurreccion general de todos los mortales, manifestalo el Seraphico Doctor. Sant. Buenauentura diziendo:

La Iglesia fee catholica dize que aya de ser hecha resurreccion de los cuerpos; y para creer esto es fauorecida y ayudada por la fee de la Resurreccion de Christo ya pasada. Si Christo es cabeza (como lo es) y los miembros se han de conformar con la cabeza, como Christo aya resuscitado, cosa con siguiente es; que nosotros también resuscitemos. Que Christo sea cabeza del cuerpo mystico de la Iglesia hazelo el Apóstol. El es cabeza del cuerpo de la Iglesia. Y en otra parte dize: Todas las cosas sujeto debajo de sus pies, y a el dio por cabeza de la Iglesia que es su cuerpo. Que sean los miembros dize el mismo Apóstol. Somos miembros de su cuerpo. Esto

es, todos los fieles del cuerpo mystico. Y carne de su carne. Esto dize. Por algunos de los fieles q' son mas flacos que otros. Y hueso de sus huesos. Esto añade de quanto a los fieles que se conforman con Christo en la tolerancia y sufrimiento de las cosas aduersas. Por los huesos en los quales consiste la fortaleza y fuerza del cuerpo, es entendida la virtud de la fortaleza. Para q' erea la fe la Resurreccion de Christo, ha sido persuadida por muchos testimonios de Apóstoles, los quales fueron certificados por muchos argumentos. Persuade al mismo la misma piedad de la fee, que en ninguna manera puede pensar que el cuerpo de Christo, aya sido conuertido en polvo y ceniza. Sobre este fundamento de la fee, es superhedificada la persuasion de la razon. Que aya de auer resurreccion general, demanda y requiere lo primero la reuencencia de la justicia diuina que da a cada vno de los hombres, como inrelexio conforme a sus meritos, o demeritos, porque es cosa muy acompañada de raos, que el premio correspondá al merito o demerito. Luego si el anima merese en el cuerpo, debe también ser remunerada y premiada en el mismo cuerpo. El anima tiene natural apetito al cuerpo, que no quiere por alguna via ser apartada del, dado que este lleno de enfermedades, de dolencias, de dolores y trabajos, de heridas y llagas mortales. La bienauenturança es consumacion y descanso de todos los dolores y luego para que el anima sea perfectamente bienauenturada; es cosa necessaria que le sea buuelto el cuerpo, para lo qual aya de auer resurreccion general. Justa cosa conueniente y muy acompañada de razon es (y aun segun los derechos y leyes humanas) que los que son participes en la culpa, merito o de merito, sean participes en el premio o pena. Desta manera dos hombres juntamente matan a vn hombre,

§. 1.

como Christo resucelto q' es nuestra cabeza

Adu. 1.

§. 2.

Que la justicia de Dios requiere que aya resurreccion.

1. q. 7. per illius pati vagr lance mus.

bre,

bre, estos tales matadores juntamente son condenados a muerte, ha horcar y matar, porque fueron compañeros y partícipes de la culpa y delicto. Mas y aliende desto, es cosa justa que en lo que cada vno pecco, que en aquello sea pugnido y castigado. Y porque cada vno de los apóstoles ha obrado bien o mal, ha hecho buenas o malas obras viviendo en el cuerpo, luego sigue que a la justicia de Dios pertenece que siendo todos resuscitados, los malos sean pugnidos y castigados en el cuerpo, de donde Sant Gregorio dize. A la muy estrecha y gran justicia de Dios pertenece, que en la otra vida no carezca de penas eternas, a quel que viviendo en esta vida no quiso carecer de culpas. De la superabundante misericordia de Dios es cosa muy digna y justa que los buenos y escogidos que son por sus buenas obras que sean para siempre remunerados y premiados en los cuerpos, para que los buenos y los malos siendo bienaventurados abben y glorifiquen a Dios en la eternidad.

Capit. 20. Donde el

Seraphico Doctor Sant Buenaventura pone varias razones para probar que na de aue resurrección.



QNE el Seraphico Doctor, en la segunda razón para probar que ha de haber resurrección, que es la primera, dice que por la consuetudine de la gloria, que tuchia y gozara todo el apete de la anima, para que oia desio, quera niala. Saluo a solo Dios. Lo tercero la perfección de la naturaleza, que ha conlito en todo el conpugnito y no en obra alguna de sus partes. La anima (asi como esta dicho) tiene natural apete al cuerpo, y estas razones son fundadas sobre la ley.

surrección confesio el sancto Iob quando dixo. Creo que mi Redemptor viue y que en el vltimo dia tengo de resucitar de los muertos, y en mi carne vere a mi saluador, al qual yo mesmo tengo de ver y no otro alguno. conuene saber por mi y en mi lugar, mas yo mesmo con mis propios ojos corporales. Esto mesmo confesio sancta Martha (quando dixo Christo que resucitara su hermano) diziendo. Se que resucitara en la resurrección en el vltimo dia. Mas no obstante lo que esta dicho por ventura dira alguno Iob dize. El hombre quando dormiere (conuene saber por muerte) no resucitara ni se levantara hasta que sea quebrantado el cielo. El cielo nunca se quebrantara ni disminuirá como sea incorruptible, luego no resucitara. Mas y aliende desto el Apóstol dize. La carne y la sangre no pusecan el reyno de los cielos. A lo vno y a lo otro responde el Seraphico Doctor. A lo primero dize. A quel que brantamiento y desinimiento se entienda quanto a la figura mas no quanto a la substancia, y qual es aqui figura como la toma el Apóstol, por el rostro exterior de alguna cosa. A lo segundo dize. No se entienda de la carne quanto a la substancia, quanto a la corrupción y malicia como lo toma el Apóstol, el cuerpo a los de Calic a diziendo. Manifestas son las obras de la carne y ya las señalando diziendo. Que son fornicación. Que es de soltería, que es soltería, luxuria y falta de limpieza. Que es el vicio que es contra natura, luxuria. Que es el desorden contra la castidad y limpieza, quanto a la honestidad exterior, en el vestir, en el andar, en el tocamiento, y en las cosas de la qualidad y manera que prosceden de la falta de limpieza de lo interior del corazón. Este es nombre general para todas las cosas que pertenecen a este vicio, de tal manera que las otras cosas que no son aqui mencionadas se encier

Iob. 19.

Ioan. 11.

Iob. 44.

1. ad Cor. 15.

3.
Donde se pone algunas obsecuciones contra la resurrección.

etiam ad Gal. 2.

2. ad Cor.

1. ad Cor.

§. 4.
Donde se
ponen las
obras de la
carne.

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

1. Reg. 11

eficierrén y dan a entender por este vicio. Seruidumbre de los ydolos. Pone aquí el Apostol las cosas que se suelen seguir para la luxuria, lo qual parece en Salomon el qual por el incitauo ardor de luxuria (que tuuo con las mugeres estrañas) fue movido a seguir los dioses estraños y adorar los ydolos. Encarnamientos y heregias. Las quales se suelen hazer por razon de la torpedad del deleyte carnal. Enemistades: que estan ocultas y secretas en lo oculto del coraçon e interior del anima: lo qual parece en Absalon, el qual concibio, odio, rancor, y mal querencia contra su hermano Amnon porque auia forçado y violado a su hermana Thamar. Dixo mas el Apostol. Contenciones con palabras clamorosas y leuantadas en alto con voces. Persecuciones y murmuraciones, con palabras pungitiuas y saltiméras que llagan interiormente a aquel que las dizen. Yras. Vengandose por obra. Dissensiones, discordias, y diferencias, quando se comiençan hazer entre diuerlas partes. Sectas. Quando ya están confirmadas. Embidas. Quando del bien ageno estan asentadas en el coraçon y anima del bien ageno. Homicidios y muertes. Puestos por obra. Todas estas cosas y otras muchas mas, se siguen muchas vezes para la luxuria, de las quales podriamos aqui traer y dar muchos exemplos, los quales dexamos por evitar prolixidad. Dize mas el Apostol. Y embriaguez. Aquí son puestas las obras de la carne: quanto al vicio de la gula, en lo qual se nota qualquier de lo denotado exceso, en el demasiado beuer. Es dicha y se llama embriaguez, deste nombre bria, que quiere dezir medida, quasi como fuera de la medida de la razon. Glotonia es de demasiado comer en lo qual se denota toda desorden en el comer demasiado y las cosas desta manera para las quales esta pròpta y dispuesta la carne, asi como camas blandas pa-

ra dormir y los baños y dissolutas recreaciones. Concluye el Apostol diziendo. Las quales cosas os predico antes que venga el dia del iuyzio, porque entonces no podreys hazer penitencia, por donde la conclusion diziendo. Los que tales cosas hazen no alcançaran el reyno de Dios y de los Cielos, porque no entraran en el, porque cola que carezca de limpieza y pureza no podra entrar en el. Destas cosas sobredichas segun dize el Seraphico Doctor) se ha de entender lo que dixo el Apostol que la carne y sangre no posséeran el reyno de Dios.

Apoca. 22

Capit. 30. Como la resurreccion de los muertos sera hecha para dar descanso al desseo de las animas.

Diximos arriba que auia de ser hecha la general resurrecció para dar descanso y quietud al desseo de las animas, para lo qual es de saber que es regla general a si acerca de Philosophos como de Theologos, que el natural desseo in fundido de Dios, no puede ser embalde por cuya causa dixo el Philosopho, que Dios y la naturaleza ninguna cola hazian embalde, porque en otra manera mostrar se ya auer en Dios (criador de la naturaleza) imperfección, como sea imposible porq̃ esta escripto. Las obras de Dios son perfectas. Entender se ha esto mas claramente desta manera. Si vn medico diessse a vno vna medicina (como vna purga) para le curar y sanar, la qual no le diessse la salud ni sanidad, la tal medicina o purga dezir se ya auer si do rescibida embalde y sin prouecho, pues por ella no se conseguia el fin y effeto deseado. Asi quando Dios infundio alguna cosa natural, como al soldar claridad y reiplandecier, si nunca el sol resplandeciese ni diessse luz, dezir se ya que

Ricard. in
4. dist. 44.

1. de celo
& mundo.

Deute. 31

§. 5.
De donde
se dice en
Etiopguza.

VI. PARTE DEL ESPEJO

371

que embalde tenia aquella luz q̄ Dios le auia dado, porque embalde es lo que no conſegue y alcãça ſu fin, y en eſto le moſtraria la imperfecion de la obra diuina, aſſi como de la medicina y puiga embalde recebida, ſe mueſtra la imperfecion de la ſciẽcia y ſaber (y por mejor dezir, la ignorancia) del medico? A aplicandolo a nueſtro propoſito. Dios crio el anima racional de tal manera, que ſiẽpre naturalmente deſſeaſſe ſer vnda y juntada al cuerpo, al qual a niuãdo dio vida dende el dia y hora que fue en el criada e inſundida. Aſſi naturalmente deſſea tener lo que es perfecion, perfecto y muy bueno en el ſer perfecto con uiene ſaber en anima y cuerpo. Eſto que auemos dicho pareſce muy claro, porque naturalmente todo hombre aborreſce el apartamiento y diſtincion que es hecho por la muerte, y por conſiguiente el apartamiento que es hecho del anima del cuerpo, lo qual parece ſer aſſi, no tan ſolamente en los juſtos lãtẽtos y buenos, mas aun ſe moſtro en Chriſto nueſtro Redemptor, el qual ſegũ la ſenſualidad aborreſcia y temia la muerte. Pareſce eſto aſſi niẽlmo en los hombres malos condenados a muerte, y deſpedaçados que ſus animas naturalmente e enaſſicid a ſus propios cuerpos. Como pues que aſſi es aya dado Dios e inſundido eue deſſeo natural a todas las animas aſi. buenas como malas, ſiguele que eſte deſſeo no ha de ſer deſraudado ni embalde, por q̄ aſſi eſtando el anima fuera del cuerpo, eſtaua violentada contra ſu natural inclinacion. Ninguna coſa violentada puede ſer perpetua, luego ni el anima apartada ſera perfectameẽte violentada, mas Dios torna a juntar y reſcurren a todas las animas a ſus cuerpos propios para quitar el natural deſſeo que en ellas crio e inſundio para que deſta manera ſe cumpla lo q̄ eſta eſcripto en el libro de los Prouerbios. Lo que teme el malo vẽdra ſobre

el. Eſto es, ſu condenacion y dãnacion. Mas a los juſtos ſe les ha dado cumplimiento de ſu buen deſſeo, conuiene ſaber la beaũficacion y bienauentura de ſu anima y cuerpo. Pareſce eſto aſſi meſmo por la deuida orden y perfectiõ del vniuerſo. La ſabiduria de Dios diſpuſo muy ordenadamente todas las coſas del mundo, pues que aſſi es no deue dextrar coſa alguna deſordenada, ni para ſiempre diſminuyr ni menoſcabar coſa alguna de perfecion. Toda parte fuera y apartada de ſu todo, eſta deſordenada y ſin perfectiõ. Eſto ſe mueſtra muy claro. Eltar el ojo, o la mano perpetuamente apartada, fuera de ſu cuerpo y del de uido ſitio y lugar que le conuiene, ſeria coſa monſtruoſa y muy ſea. Las principales partes del hombre ſon anima y cuerpo, las quales ſi nunca ſe juntaſſen, quedarian fuera de ſu orden inſtituyda por Dios, y aſſi perpetuamente dexaria alguna coſa deſordenada en el mundo, lo qual ſeria muy gran inconueniente, de donde ſe ſigue que para que no aya eſte deſconcierto ſe ayan de juntar y rehunir deſpues de apartados, y aſſi de reſucitar los muertos en anima y cuerpo juntamẽte. De aqui es que por razon de la orden y perfecion del vniuerſo, Dios nueſtro ſeñor ordeno e inſtituyo que todos los hombres reſucitaſſen. Eſto dixo Chriſto nueſtro Redemptor vendra la hora en la qual todos os q̄ eſtã en los monumentos oyrã la voz del hijo de Dios, y los que la oyeren viuiran. Eſta voz del hijo de Dios no lapodran todos oyr ſi todos no reſucitan, lo qual ſe cũplira ſin ſaliar en coſa alguna, en el dia vltimo del juyzio, dõde (como eſta dicho) todos reſucitaran.

Capit. 31. Enel qual ſe mueſtra ſi la reſurreccion aya de ſer juntamente o ſuccelſiua de todos.

El Apo

§. 1.
Como el anima tiene natural inclinaciõ de ſer vnda al cuerpo.

1. De celo & mundo

§. 2.
Como ſe ran juntas das las animas a los cuerpos

Prouer. 1.

al de noſo
el meo
al meo

§. 3.

Desde ſe pone otra razon para moſtrar q̄ el anima y cuerpo hã de reſucitar,

Ioan. 15.

1. ad Cor. 15.



El Apostol sant Pablo escriuiendo a los de Corintio, de la resurrección de los muertos, como todos ayá de resuscitar dize. Mirad que os digo vn mystero grande, vna cosa muy grandiosa y no menos difícil de comprehender. Y que sea esta. Añade diziendo: Todos con verdad hemos de resuscitar (así buenos como malos)

§. 1. porque tambien los que fueré hallados vivos, quando Christo viniere a juzgar induriran y luego resuscitaran. La resurrección dádolo que sea común y general a todos, mas no lo sera el modo o termino; porque los buenos resuscitaran con cuerpos gloriosos por los doctes q les seran dados para que resusciten gloriosos. Añade mas el Apostol diziendo. Mas no todos seremos mudados. Esto es del estado de la animalidad al estado de la espiritualidad, por los doctes del cuerpo glorioso como esta dicho. En quan breue tiempo esto se aya de hazer y cumplir manifestalo diziendo. En vn mometo, en cerrar y abrir el ojo. Aqui inomento se toma en dos maneras. La vna por lo que dezimos agora indubitable. La otra por vn breue tiempo quasi imparecible, y lo mismo se ha de entender y dezir del abrir y cerrar del ojo, porque si se toma por el abrir del parpado del ojo, es hecho en tiempo muy breue, y si se toma por la mesma vista, es hecha instantaneamente, y lo vno y lo otro concurrira en la resurrección, por que el coger del polvo y huesos de los cuerpos (lo qual sera hecho por ministerio de los Angeles, por movimiento local) sera hecho en tiempo y tan breue que sea quasi imparecible q no se pueda perceber. De donde el Doctor subtil

Scot. in. 4. di. 44 q. 5.

Marth. 14.

gen sus ángeles con trompeta y cō voz muy grande, y juntará a todos los esparcidos de los quatro vientos y de las cosas muy altas de los cielos, hasta terminos dellos. Que estanto como si dixera: Donde quiera que fueren derramadas las partes de la materia del cuerpo en los elemetos, ora sea en el fuego, ora en la tierra, dende las muy grandes alturas de los cielos hasta los terminos de ellos, o en qualquiera cuerpo medio de agua, o de ayre, o de imperfecto misto, de los quatro vientos seran recogidas y reunidas todas las partes de la materia.

Dixo Christo en tiempo. Porque el Angel no puede mouer el cuerpo en instanti, porque tiene la virtud finita y limitada, mas la resurrección del cuerpo y la unión del anima con el, sera inmediatamente hecha por la virtud diuina en instanti, porque el Angel no podra introducir aquella forma substancial en la materia, porque no tiene poder sobre la materia ni sobre la forma, mas sobre el movimiento local, mas la virtud diuina bién puede en instanti como lo haze en la introducción de la forma en el cuerpo estando perfectamente organizado, y lo hara en la resurrección de los cuerpos. Y dize mas el Apostol. En la vltima y nouissima trompeta, esto es. En la voz de Christo que dira. Levantaos muertos y venid al juzyio. Es dicha aqui la voz de Christo trompeta, a semejança de la trompeta del viejo testamento, cuya voz y sonido seruia para quatro cosas. La primera para llamar y convocar cōcilio. La segunda, para la guerra y batalla. La tercera para solemnizar las fiestas. Y la quarta para mouer los reales. Entonces en el dia del juzyio a la voz de Christo, seran juntados y congregados todos así vivos como muertos para el juzyio. Las criaturas serán cōhidadas y llamadas para pelear y guerrear a los peccadores, de aqui es lo que el sabio dize. Peleara por el contra los

§. 2.

Como seran recogidas todas las partes de la materia del cuerpo donde quiera fueren derramadas.

Scot. in. 1. dist. 1 q. 9.

vbi supra. Scot. in. 4. dist. 44 q. 5. de 1.

§. 3.

Como la voz de Christo es dicha trompeta.

sin lesa

sin feso peccadores, toda la redõdez de la tierra. Y seran conuocados y llamados los sanctos Angeles, para solennizar las fiestas de la gloria. Seran entonces moudos los reales porq̃ en aq̃l tiempo los malos a la voz de Christo que les diga. Yd maldictos al fuego y tormento eterno del infierno. Y a los buenos dirá. Venid bendictos de mi padre reseed el reyno que os esta aparejado den de el principio y origen del mundo. El seraphico Doctor, hablando de la resurreccion, como todos juntamente ayan de resuscitar dize. La resurreccion de los cuerpos no sera sucefsiua más juntamente hecha, para lo qual se dan muchas congruentes razones. Es la primera. La leueridad del diuinal iuyzio que dio pena al cuerpo que se ouiesse de conuertir en poluo y ceniza hasta el segundo aduenimiẽto del hijo de Dios, assi como la pena de la carencia de la vision del hijo de Dios en carne, hasta el primer aduenimiento. La razon desto es, porque todos fuymos juntamẽte en vn principio que pecco, esto es en nuestro primero progenitor y padre Adã. Es la segunda razon. El merecimiento de la fe, la qual merece mucho en creer que heinos de ser remunerados y premiados, que al parescer en el morir somos vistos semejantes a las bestias brutales, lo qual si el hombre lo viesse por experiencia, no tenia merecimiento al guiso, porque la razon humana le daria la experiencia dello. La tercera razon es la vñdad del cuerpo mystico, porq̃ todos somos vn cuerpo en Christo de donde es cosa necessaria, que todos juntamente resuscitemos quanto a alguna gloria, mas no quanto a la gloria del anima, porque alli auria muy gran daño, y casi importable, luego quanto a la gloria del cuerpo. La quarta razon es, el lo corro de nuestra flaqueza, porque los sanctos desleandolos cuerpos con muy gran vehemencia y ardiẽte desseo del-

sean tambien nuestra saluaciõ. De aqui es lo que dize el Apostol. Proueyendo, ordenando y disponiendo Dios alguna cosa muy mejor para nosotros, porque no fuesen sin nosotros acabados y perfeccionados en descanso gozando de la fruycion de la diuina essencia. La quinta razon es, la manifestacion de la justicia diuinal, porque a todos deue ser no torio con quanta justicia condene a los vnos (esto es a los malos) y salue a los buenos. De aqui es que la vltima distribucion y reparimiento lo dilato Dios hasta lo vltimo de la consumaciõ y acabamiento del mundo, para que todos juntamente pareciesen en el iuyzio. La sexta y vltima razon es, la consumacion de la gloria, porq̃ los Angeles aun agora son viandantes quãto a la administracion, todo el tiempo que los hombres viuen y siempre cresce el gozo accidental todo el tiempo que los hõbres viue segun la multitud de los escogidos no conuino ser perfectamente acabada la gloria singularmente en alguno solo, hasta que en todos juntamente fuesse acabada y perfeccionada, y assi q̃ todos juntamente ayan de resuscitar, por la manera y modo dicho y arriba declarado.

Capit. 32. Enel qual

se declara si la resurreccion sea cosa natural o contra natura.



O obstante lo que arriba diximos, quiere sant Gregorio mostrar la posibilidad de la resurreccion, y la verdad della ser natural, por muchos modos maneras y exemplos, y nuestralos desta manera. Porque son algunos que son inciertos de la resurreccion de la carne, y entonces mas fuerte y reziamente la manifestamos y enseñamos, si ouiamos a las

Grego ho.
16. super
ioan.

ocultas

Bonaueñ
+ dist. 44
arti. 1. q. 3.

§. 4.
Como to
dos junta
mente han
de resusci
tar.

ocultas questiones de vuestros coraço
hes. Muy pocas cosas hemos de hablar
de la fee de la resurrecció. Muchos dub
dando de la resurrecció (assi como nos
en algun tiempo dudamos) viendo ser
conueruida la carne en poder dumbre, y
los cuerpos y huesos en poluo, y ceniza,
desconfian del mesmo poluo y ceniza,
y an de ser reparados. A si de la ma
niera assi hablando consigo mesmos di
zen. Quando del poluo es reduzido el
hombre? Quando se haze que la ceniza
sea animada. A los quales breuemente
respondemos. Que cosa muy menor es
o Dios reparar lo que fue, que criar lo
que no fue ni nunca tuuo ser. O que es
de maravillar, si torna del poluo a refor
mar al hombre, aquel que juntamente
de no nada, cria todas las cosas. Colacó
verdad muy mas maravillosa es, auer
criado el cielo y la tierra, no auiedo pre
cedido algunas cosas, que auer repara
do a esse mesmo hombre de la tierra
poluo y ceniza. Si le mira la ceniza y se
desespera que pueda boluer en carne,
buscasse quasi con la razon ser compre
hendida la virtud de la diuina operaci
ó y obra. Los que por esta cauia dizen
en sus pensamientos estas cosas. Los mi
raglos de Dios, que de cada dia son he
chos por la continua. costumbre son
quidos por baxos, viles, y en poco esti
mados y tenidos. Con verdad que en
vn muy pequenito grano esta encerra
da toda la grandeza del arbol que ha de
nacer del. Pongamos delante los ojos
de cada vno de los hombres, la marauil
losa grandeza de vn arbol. Pensemos
de donde començo a traxer origē y naci
er que lleugo a tanta grandeza. Hallare
mos sin dubda alguna, que su origen
de donde nascio fue vna muy pequeni
ta simiente vn pequeno grano. Confi
deremos agora, a donde esta en aquel
pequeno grano de simiente encerrada,
la fortaleza del madero, la aspereza de
la corteza, la grandeza del arbol, la ver

dura de las hojas, el olor de las flores,
la abundancia de las frutas y el muy
suave sabor dellas. Con verdad que tra
tando el grano de la simiente, no es re
zio ni fuerte, no verde, ni odorifero, de
dónde pues que assi es procedio la du
reza del madero y arbol? No es aspero,
de donde salio la aspereza de la corte
za? No tiene sabor, ni es sabroso, de don
de el sabor en los frutos? Ninguna co
sa huele al olfatto y narizes, de donde el
olor y la fragancia, en las flores y frutos?
Ninguna cosa muestra tener en si ver
de, de donde salio la verdura de las ho
jas. Todas estas cosas pues que assi es,
estan juntamēte encerradas y encubier
tas en el grano y simiente, las quales no
todas son juntamente produzidas, ni sa
len del grano y simiente. Con verdad
que sale la rayz. De la rayz procede el
ramo. Del ramo sale el fruto, y en el fru
to tambien es produzida la simiente.
Añadamos y digamos q̄ pues que assi
es, que en el grano y simiente, esta ocu
tado y secreto el grano y simiente. Pues
que assi es, que es de maravillar, si los
huesos, niervos, carne, y cabellos los
torne a reduzir del poluo, aquel que de
cada dia devn pequeno grano de simie
te, torna a reparar y reitaurar la gran
grandeza del arbol, sus hojas, flores y
frutos? Quando pues que assi es bub
dando el anima, quiere razon del po
der de la resurreccion, han le de ser pue
sta: questiones y preguntas de las me
smas cosas que son hechas, las quales sin
cessar son hechas, mas en ninguna ma
nera pueden ser con la razon compre
hendidas, de manera que como no pue
da de la cosa vista penetrar lo que vee
crea lo que oye del prometimiento de
la diuina potencia, y assi que sin dubda
a'guna puedan resuscitarlos muertos.
Y en otra parte el mismo sant Grego
rio dize. Las cosas marauillosas q̄ le hā
de creer por la fee, no hā de ser el codri
ñadas por la razon, porque si estas cosas

§. 2.
De las es
paracion q̄
pone sing
Gregorio
para mo
strar la res
urreccion

§. 2.
Como san
Gregorio
quiere ma
nifestar la
resurrecció
natural.

§. 3.
Como se
ha de creer
la resurrec
cion de los
muertos.

A a la razoi

la razón natural nos las manifestasse a
nuestra vista y ojos, no sería maravillo-
sa. Con verdad que el anima de algu-
no (considerando el polvo del genero
humano) turbada de desespera, quando bol-
uera el polvo a la carne y compondría
la figura de los miembros, que hazor-
nado a reuiuiscar? Quando aquella este-
rilidad y secura de la tierra reuerdesce-
ra por los miembros viuos, y se distin-
guir por las formas y especies dellas?
Esto con verdad no se puede comprehen-
der por razón natural, mas muy fácil-
mente se puede creer por exemplo. Quien
ay que creyese q̄ de vn pequeño gra-
no se leuantasse vn muy gran arbol, si
por experiencia no tuuiera esto por auer-
riguado y cierto? En tanta pequeñez
de vn grano, con verdad que no veas al-
guna semejança de madero ni de arbol,
pues que así es al donde esta escondida
la dulçura del madero, y en el madero
la medula, uerna, n dura, la aspereza de
la corteza, la verdura de la rā y el sabor
de los fructos, la suavidad de los olores,
la diuersidad de los colores, la blandura
de las hojas, mas por que todo esto lo co-
nozcarlos por experiencia, no dubda-
mos que sale y procede de vn grano y
simiente. Que pues que así es, es cosa
difícil que el polvo buelua en miēbros
viēdo que de cada dia el poder de Dios
que del pequeño grano cria los arbo-
les y maderos, y lo que mas maravillo-
so es de los arboles y maderos cria los
fructos, y así que ayan densuficiar
los cuerpos, lo qual es cosa muy gran-
diosa y no menos maravillosa. De
donde sant Augustin dize. Entre to-
dos los diuinos miraglos, el mayor es
la general resurrección de los muertos.
En esto se muestra y manifestado ser grā-
de el poder de Dios, que en vn momen-
to, en cerrar y abrir del ojo juntamente
toda la naturaleza humana, sea muda-
da de corrompida a incorrupcion, mas
esse Dios que pudo de nonada criar el

mundo, mas poderosa y fuertemente
podrá alguna cosa (conuiene saber)
del polvo de la tierra, leuantar y resus-
citar juntamente a todos los hombres
muertos que passaron desta vida.

Capitul. 33. Donde se

muestra como Christo nuestro Re-
demptor sea causa de nuestra resur-
reccion.



En el Seraphico doctor sant
Buenaventura hablando
acerca de lo que esta pro-
puesto (conuiene saber)
como Christo sea causa

de nuestra resurreccion dize. En la re-
surreccion de los muertos ay tres cosas.
La primera, la reformation del cuerpo
de los poluos de este mesmo cuerpo. La
segunda, la vision del anima al cuerpo
ya reformado. La tercera, una insepara-
ble ligatura de las cosas que estan ya co-
juntas y vnidas de anima y cuerpo. La
primera destas cosas, es contra natura,
esto es contra el acostumbrado curso
de la naturaleza, la qual puede destruyr
las cosas perfectas, mas no separar las
ya destruydas. La segunda es segun na-
turealeza, que el anima sea vnida aleyer
po que para ella esta bien organizado
al qual naturalmente de fieser vnida y
juntada. La tercera es, sobre natural co-
uiene saber que de lo corruptible se ha
hecho incorruptible y que no se pueda
apartar. Porque lo primero y vltimo es
no de la naturaleza, mas sobre o contra la
naturaleza, no se ha de dezir ser natural
la resurrección, mas sobre natural. Es asy
deparada la resurrección de los muertos, a
las obras dela naturaleza y la pbacion es
buena arguyēdo dlo menor alo mayor
Desta manera. Si la naturaleza criada
(puede dlo muerto hazer viuoy de pe-
queña simiente, hazer vn grā cuerpo de
vn arbol, la q̄l es de poder finito y limi-
tado) mucho mas dios lo puede hazer q̄

Grego. li.
6. mo. c.

12. de apr. 1212

§. 4.

Donde Sant
Gregorio
toma a po-
ner el exē-
plo q̄ arri-
ba a su pue-
sto.

August. li.
1. de Trin.

§. 1.

Como en
la resur-
reccion de
los muer-
tos ay tres
cosas

August. in
la. de quan
titate ani
mo.

§. 2.
Como he
sera creta
la resurrec
cion.

1. Reg. 17

Hiero. in
prologo su
perior. 4.
Reg. 4. &
13.
Como he
sera creta
la resurrec
cion.

§. 3.
Como los
resurrec
cionen
los muer
tos.

Luc. 7.
- 1. 137

March. 9.
Inom. 1.
ad. Ro. 4.

estridor y de poder infinito y sin limi
te alguno, y así que aya de resuscitar y
dar vida al hombre que era muerto, y
por esta causa dize sant Augustin. Muy
certissima nos sera la resurreccion a no
sotros, si miramos el curso natural, cosa
mas cierta nos sera que aya de ser, q̄ el
sol salir mañana, no q̄ ella sea de la natu
raleza mas de aquel que pudo y puede
hoy mejor hazer estas cosas q̄ la natu
raleza podra hazer sus obras. Para
manifestar que Dios pueda hazer esto
que esta dicho, dio dello muchos exē
plos y muestras, así en el vicio como
en el nuevo testamēto, en aquellos que
resuscitaron a algunos orando y rogan
do a Dios, y esto alcançaron y los resus
citaron por la diuina virtud. El prophe
ta Helias, con sus oraciones y ruegos, re
suscito a vn hijo de vna viuda, el qual
fue Ionas Propheeta, como lo dize sant
Hieronymo. Heliseo propheta así mes
mo resuscito a dos fenaladamente, vno
viviendo, y otro despues de su muerte.
Como parece en el quarto libro de los
Reyes. Es de notat para declaracion de
lo q̄ esta dicho, que a los sanctos varo
nes q̄ les es dada gracia para hazer mira
glos y virtud para resuscitar inuertos,
no que ellos los resusciten por alguna
enla o virtud que este en ellos, mas que
Dios lo haze por sus ruegos y suplica
ciones, peticiones y demandas de ellos, q̄
orando ruegan q̄ resuscite aquel muer
to, así Dios correspondiendo a sus su
plicas y ruegos resuscita al muer
to. En el nuevo testamēto ay tñben exē
plos en los que fuerō resuscitados por
Christo nuestro Redemptor, lo qual hi
zo su propia virtud y no por agena, pa
resece esto en el mancebo hijo de la viu
da q̄ lleuauan a enterrar, al qual resuci
to a las puertas de la ciudad de Naim.
Y en la donzella hija de Iayro principe
de la sinagoga. Y en sant Lazaro de qua
tro dias muerto y enterrado que daua
ya de si pessimo y mal olor. De aqui es

lo q̄ el apostol dize. Dios es el q̄ da vida
a los muertos. Christo nuestro Redēp
tor es causa de nuestra resurreccion, y
así se ponē en Christo dos maneras de
causa. Vna eficiente y otra exemplar.
La eficiente se dize en dos maneras, o
como primero principio, o como insti
mento eficiente. Si como primero prin
cipio, es Christo segun la diuinidad y to
da la sanctissima Trinitad. Eficiente
como instrumento, es la voz de Chris
to, cuya prolacion y llamamiento resus
citaran los muertos. La causa exem
plar es así mesmo en dos maneras.
La vna en la qual la cosa es conocida
y dispuesta. Y así el hijo de Dios se
gun la diuina naturaleza y toda la san
ctissima Trinitad. En otra manera en
la qual se conuença y es exemplificada
y así es la resurreccion de Christo, por
que (como dize sant Augustin) tales se
ran nuestros cuerpos qual se mostro
Christo en su resurreccion, por donde
es quasi exemplo, en el qual nuestra res
urreccion es conuençada, así como de
los miembros con la cabeça, de aqui es
lo que el Apostol dize. Conuifitico os
con Christo y juntamente nos resusci
to con el. De aqui consta y es manifi
sto, como la Resurreccion de Christo y
su voz es causa de nuestra Resurrecció,
y porque la resurreccion y la voz es del
hijo de Dios en la carne dize Sant Au
gustin que por la palabra de la criatura
sera hecha la resurreccion de los cuer
pos. Sancto Thonias dize. La necesi
dad que se pone de la resurreccion pro
cede desto que el hombre consiga y al
cance su fin para el qual fue criado, lo
qual no se puede hazer estando en esta
vida, ni en vida de anima apartada, por
que en otra manera en vano seria cria
do el hōbre, sino pudiera conseguir y al
cāsar el fin para el qual auia sido criado
y por q̄ conuenie q̄ a ŷllo mesmo en nu
mero vega al fin, por cuyo fin es hecho
(por q̄ no parezca ser hecho en vano)

§. 3.
Como chris
to es cau
sa de nues
tra resurre
ccion

August. de
Trin.

ad Eph. 1.

Aug. super
Ican.

S. Th. in
4. dist. 44.
q. 1. in cor
pore. q.

A a a conue-

conuiene que aquel mesmo hōbre en numero resuscite, y esto con verdades hecho quando la mesma anima con el mesmo cuerpo muerto es juntada, por que en otra manera (propriamente hablando) no seria resurreccion si el mesmo hombre no fuesse reparado.

Capit. 34. Dōde se pone y pregunta si la voz de la trompeta, sera causa de la resurreccion de los muertos.

Ricard. in
4. dist. 4. q.
art. 3. q. 3.



EL Ricardo doctor famoso mueue vna quession y pregunta. Si la voz de la trompeta que sonara para que los muertos resusciten, si sera causa eficiente de la resurreccion de los cuerpos, y de la vnion de las animas con aquella reformaciō? Respondiendo el mesmo a la quession y pregunta dize. Respondo, que la voz de la trompeta, no sera principal causa de la resurreccion de los cuerpos, ni de la vnion de las animas para ella, mas la virtud diuina, mas de las cosas ante dichas en alguna manera seria causa instrumental por via de semejança, como quando dezimos, que el sacramento de la penitencia es causa de la espirital resurreccion, porque assi como al sacramento asiste la virtud diuina el espirital que resuscita, assi a la voz de la trompeta asistira la virtud diuina resuscitando corporalmete, y assi se ha de entender aquella palabra del Apostol q̄ dize. To cara y tanera su trompeta y resuscitarā los muertos sin corrupcion alguna. Sera la voz de la trompeta, voz de Iesu Christo, con la qual mādara a los muertos que resusciten, lo qual parece por aquello que se dize en el Euangelio de sant Iuan. Los muertos oyran la voz del hijo de Dios, y los que la oyere resuscitaran. Y vn poco mas adelante dize.

Todos los que estan en los monumentos oyran la voz del hijo de Dios. Hablando sin peruyziune parece (dize el mesmo Ricardo) que no sera vna mesma cosa, la voz de la trompeta, y la voz del Archangel, mas aquellas tres cosas que el Apostol dize. En mandamiento y en voz de Archangel, y en trompeta de Dios se distinguen, porq̄ lo primero quando descendiere Christo a juzgar mandara sean recogidos los poluos, o las partes de qualesquiera cuerpos de los muertos, por millerio de los Angeles, y esto se denota quando dize, descendiera en mandamiento. Lo segundo, mandara que de aquellos poluos que estan recogidos, sean reformados los cuerpos, y que sean jūtadas y reunidas las animas cada vna con su cuerpo, y estas dos cosas seran hechas por la virtud diuina, este mandamiento se denota quando dize, y en la trompeta de Dios. Lo tercero los Arch̄geles que fueron guardas de las prouincias clamaran muy fuerte y sensiblemente con sonido distinto y claro (mediante alguna criatura sensible formada) en las prouincias que guardauā que todos jutos corporalmete parezcan delante del juez para oyr la definitiva y yreuoicable sentencia del juez. Esto se denota quando dize en voz de Archangel. Conformo cōto que esta dicho el Maestro de las sentencias diciendo. La causa de la resurreccion sera la voz de la trompeta la qual en el aduenimiento del juez, quando viniere a juzgar serā de todos oyda, por cuya virtud seran todos los muertos despertados y resuscitaran y se leuantaran de los monumentos. La Glossa (sobre aquello del Plalmilla. Dara virtud a su voz) dize. Dara virtud a su voz, esto es, efficacia para resuscitar a todos los muertos. Y sant Iuā Euangelista dize. Vendra la hora en la qual todos los q̄ estan en los monumentos oyran la voz del hijo de Dios, y procederā

vbi supra.

S. a.
De lo que
mandara
Christo quādo
viniere
a juzgar.

S. 3.
Quelos an
geles clama
ran en
las prouin
cias quādo
daran.

Magist. in
4. dist. 4. q.

Psal. 67.

Iuan. v.

S. 1.
Como la
voz de la
trompeta en
alguna ma
nera sera
causa instru
mental de
la resurrec
cion.

1. ad Chor.
15.

Iuan. 5.

adThi-

cederan los q obraron y hizieron bien y buenas obras para resurreccion de vida, y los que mal hizieron para resurreccion de juyzio y condenacion. Mas si se pregunta cuya o qual sera aquella voz, el Apostol dize que sera de Archangel, esto es, del mismo Christo que es principe de los Archangeles. Ella misma es dicha trompeta, porque sera manifestada y postrimera, porque despues della no aura otra alguna. Esta trompeta como dize sant Augustin (es el clamor del qual se dize en el Euangelio.

Augusti,

March 15.

A la media noche fùe hecho vn clamor y voz muy grandediendo. Mirad que viene el eſpoſo falidle a recebir. Deba- xo deſte nombre de trompeta, ſe en- tiende alguna ſeñal clara y euidente. Lõ que es dicho del: A poſtoſ, voz del Archangel y trompeta de Dios, en el Euangelio es dicho: voz del hijo de Dios y clamor, la qual ſeñal oyran los muertos y reſuſcitaran. De todo lo ante dicho clara y manifeſtamente ſe mue- ſtra como los muertos ayran de reſuſci- tar. Mas por ventura dirá alguno (y cõ raxon) como los muertos podran oyr la voz de la trompeta, porq̃ ſi muertos como oyen? Y ſoyen como muertos?

第 6 卷

Como se
entienden
las cosas q
son dichas
de la trom
pera del
juizio.

Ricard. in
4 dist. 44.
arti. 3. q. 3.
ad. 1. arg.

A ella preguntala responde Ricardo q dice
do. Dado caso q los cuerpos muertos
noayan de oyr corporalmente, y cñ el
oydo corporal aquella voz, mas las a
mas con la virtud intellectual percibirā
y oyran aquella voz. Y quereite an de
zir, que la effeçia de aquella voz, quā
to a la reformation de los cuerpos, no
sera hecha por ello, que sea oyda aque
lla voz corporalmente, mas por ello q
fere pronunciada de Christo a cuya pro
nunciacion asistira la virtud, y poder
diuino. Por semejante manera. Asi co
mo asistie la virtud diuina a las palabras
que dize el que baptiza a algun infan
te rozen nascido adado que el infante no
comprenda ni entienda lo que se di
ze quando le baptizan. De todo lo an

re dicho clara y manifestamēte se mue-
stra como y en que manera, y por cuya
virtud y ministerio ayan de resuscitar
todos los muertos.

Capit. 35. Enel qual se

muestra como los cuerpos de los muertos ayan de resuscitar sin alguna disformidad y falta de miembros.



Veriendo euitar prolixidad (porq̃ otras muchas cosas podriamos traer acerca de la resurreccion de los muertos) diremos agora como y en que manera resuscitará sin alguna disformidad y falta de miembros, mas con todas aquellas cosas que pertenecē a la perfeccion de la natureza humana: así q̃ ayan de resuscitar cō anima y cuerpo y cō todos sus miembros sin faltar alguno. Esto q̃ esta dicho esteyerō y dēro a feñir, elus santos martyres Machabeos los quales se ofreciē todos (cū prōptio animo y alegre volū tad) a los tormentos y martyrio dādo sus manos y pies y todo su cuerpo, diziēdo q̃ todo lo sufrirā de buena gana, esperādo q̃ el hazedor de todas las cosas se las auia de dar muy nobresadas, en el siglo aduenidero. Elik tanto hablādo en este proposito dixē: Todos los miembros de los cuerpos de los muertos resuscitarā, de donde la glosa libre aquellas palabras del Apōstol (conuincite libes). Libe niuertos resuscitarā dixit. Los muertos resuscitaran sin alguna corrupcion, esto es, sin alguna disminucion o falta de miembros, para lo qual se dā dos razones. La vna, la perfeccion de la naturaleza. La otra la gentitud de la diuina iusticia. La q̃ requiere y demanda q̃ todos los miembros del cuerpo (por razon q̃ fuerō perfeccionados del anima) q̃ con ella se au pugnados y castigados oprimidos y conuencidos. El seraphico Doctor Iuan

Ricard. in
4 di. 4 q.
1. art. 1.
Glor. ord.
sup. 1 c. c. 1
ad Chor.
Glor. morui
refurgit.

Bona. in. 4
diff. 44. ar.
1. q. 11:

Buenaventura dize. Resuscitara en el cuerpo, no tan solamente lo que es de necesidad, mas aun aquello que pertenece a su integridad, conueniencia y hermosura, como son los cabellos de la cabeza y las vnias de las manos, y los pelos de las barbas. Esto parece ser asi, porque ser vno calub es imperfeccion de naturaleza, y asi digo que resuscitaran los cabellos y vnias y las tripas que son hermosura de la naturaleza. El Ricardo declarando esto mas particularmente dize. En el cuerpo humano ay algunas cosas que principalmente son de intencion de la naturaleza como son aquellas cosas que son necessarias para la operacion de la naturaleza. Otras cosas ay que son secundarias a la intencion de la naturaleza, como son aquellas que son para conseruacion y hermosura de las cosas amedichas, asi como vemos las hojas en los arboles, de donde dize el Philosopho: La hoja es cobertura de la corteza, y la corteza de la fruta. Asi en el cuerpo humano estaran los cabellos y las vnias, y los pelos de la barba, los quales segun dize sanct Augustin no son para ayuda, mas para ornamento y compostura del varon. Y porque en el hombre no tan solamente resuscitara aquello que es de su primaria perfeccion, y de la primera intencion de la naturaleza, mas aun aquello que es de su secundaria perfeccion e intencion de la operacion y obra de la naturaleza. De aqui es que resuscitaran las vnias y los pelos de la barba, y los cabellos de la cabeza. De donde hablando Christo nuestro Redemptor con sus sagrados Apostoles (exhortandolos para la tolerancia del martyrio) les dixo. No perescerá vn cabello de vuestra cabeza. Y dixo mas. Todos los cabellos de vuestra cabeza estan contados: Resuscitaran (como esta dicho) las vnias de las manos, y los pelos de la barba, y cabellos de la cabeza, en aquella cantidad que sea y co-

Ricard. iq.
4. diff. 44.
q. 1. ar. 11:

Philoso. 1.
de anima,

Aug. 1. 2. d.
ciuit. c. 14.

Que resus-
citaran las
vnias, cabe-
llos, y pe-
los de las
barbas

Lucas. 11.
Matth. 10

uengan para mayor hermosura y compostura del cuerpo. De aqui es que no se ha de entender que resuscitara todo aquello que fue raydo afeytado y cortado de las cosas dichas, por donde sanct Augustin dize. No aura cosa alguna fea y sin hermosura. Mas ha de entender que todas estas cosas han de resuscitar, por razon que son de la primaria intencion de la naturaleza, mas no para guarda y conseruacion, porque los cuerpos resuscitaran incorruptibles, mas resuscitaran para ornamento y compostura y hermosura y secundaria perfeccion de la naturaleza. Resuscitará asi mesmo las tripas como los otros miembros del cuerpo y estaran llenas, no de torpes superfluidades, mas de muy nobles, humidades, y de muy puros y limpios humores. Ralias noble cauallero de la generacion flebreja, con confianza que auian de resuscitar las tripas, las arrojó sobre los contrarios, rogando y orando al poderoso Dios dador de la vida espiritual, se las boluiesse a dar despues de la muerte, y asi passo desta vida.

Augustin
chric. 91.

5. 2.
Que resus-
citaran las
tripas.

3. Macha.
14.

Capit. 36. De la diffe-

rencia que aura entre los buenos y malos, quanto a la fealdad y disformidad.



Euese aqui notar vna pequeña diferencia que aura entre los pecadores y los justos, porque dadó que todos ayan de resuscitar asi malos como buenos, asi pecadores como justos, q los buenos, sanctos, y justos; resuscitará sin alguna disformidad o fealdad, mas los malos y peccadores con toda fealdad y disformidad q la tuuieren en los cuerpos viuientes en el mudo. Si ciegos ciegos, si tuertos tuertos, si cojos cojos, si man-

cos

Bonaúe.in
4. dist. 44.
art. 2. q. 1.
7. 7. 7. 7. 7.

que máncos. El seraphico Doctor sant
Bonaúe.ura hablado acerca desta ma-
teria dice. Ay algunas disformidades
desordenadas como son aquellas que
proceden del malo y desordenado asie-
to de los miembros. Otras ay quanto a
la quantidad como quando alguno tie-
ne muy excessiva y gran cabeza, o muy
excessiuos y grandes miembros, de tal
manera que son sin alguna proporcion
a los otros miembros como es en el Ena-
nio, que tiene grã cabeza y muy peque-
ñas manos y pies. O tienen corcobas o
tales cosas, en las quales esta alguna co-
sa demasiadamente de la instancia de la
carne Si hablamos de las primeras dis-
formidades, por q̃ no son de la verdad
de la naturaleza humana, mas por me-
jor dezir de todo en todo acontécé por
horror de la naturaleza, como seys de-
dos en vna mano, o en va pie destas ta-
les cosas, se ha de dezir, que en ninguna
manera resuscitarán ni se levantarán en
los escogidos, santos y buenos. Mas si
hablamos de las segundas disformida-
des porque allí ay alguna cosa de sustan-
cia y alguna cosa viciosa, lo q̃ es de sub-
stancia resucitará, mas lo que es vicio-
so y feo será quitado. Esto es dezir que
la materia de aquel miembro quanto a
la superfluidad sera derramada por los
otros miembros, y de tal manera que no
perfección de alguna, mas todo por to-
das las otras partes del cuerpo, será re-
ducido a proporción. Asi parece que
en los escogidos santos y buenos, no
resuscitará alguna disformidad mas re-
suscitará la materia de la disformidad
mas de baxo de raxon de hermosura. Y
si alguno dixesse que los santos mar-
tyres resucitarán con las señales de las he-
ridas y llagas que les fueron hechas
en los martirios, y que aun quedarán en
la gloria para señal del triumpho y mé-
ritamiento, luego sigue que por la
misma raxon las disformidades que
son de la naturaleza en las quales me-

reicio nuestra anima han de quedar des-
pues de la resurrección? A esto respon-
de el Seraphico Doctor diciendo. O se-
ha de dezir vna de dos cosas. O que las
tales señales no quedaran ni resuscita-
ran, o que si resuscitan que así seran y
haran para hermosura y gloria del ani-
ma, que no menoscabaran la hermosu-
ra del cuerpo, porque muchas y mu-
chas vezes las tales señales hazen al
cuerpo de muy mayor hermosura y
buen parecer. Pues que así es las ta-
les señales pueden carecer de toda tor-
pedad y fealdad, y la disformidad siem-
pre da fealdad a los cuerpos. De aqui es
que no así pertenece la disformidad y
fealdad a los cuerpos de los escogidos,
santos y buenos, como las señales re-
cebidas en los tormentos por Christo
nuestro Redemptor, mas antes los ha-
zen mas resplandecientes y muy mas
agradables a la vista de los que los ve,
así como la piedra preciosa en el an-
illo collar de oro, y esmalte en la me-
dalla que no la afecan, mas la hermosea
y hazen muy mas agradable a la vista
de los que la miran. Mas acerca de los
reproçados y dañados peccadores el
mismo Seraphico Doctor dice. Lo
que acerca desta materia se ha de de-
zir, es que sant Augustin dexo por de-
terminar y desatar esta question, como
cosa que no era de grã p̃uecho y vi-
lidad. Mas empero como el mismo san
Augustin dice dādo causa y raxon, por
donde no se deua trabajar acerca desto,
muestra la determinacion de la que-
stion diciendo. Con verdad que quan-
do dize, que no nos deuemos fatigar de
tro de nosotros mismos acerca de la
hermosura o fealdad de los dañados,
donde ay certidumbre de su damnaciō
eterna, si con verdad para esto resuscita-
ran para ser cōdenados y dañados, y no
para q̃ sean de mejor (mas de peor) con-
dicion, manifestamente parece que no
se les da la hermosura que no quie-

Como res-
suscitaran
en los mar-
tyres las se-
ñales de las
llagas.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 853. 854. 855. 856. 857. 858. 859. 860. 861. 862. 863. 864. 865. 866. 867. 868. 869. 870. 871. 872. 873. 874. 875. 876. 877. 878. 879. 880. 881. 882. 883. 884. 885. 886. 887. 888. 889. 890. 891. 892. 893. 894. 895. 896. 897. 898. 899. 900. 901. 902. 903. 904. 905. 906. 907. 908. 909. 910. 911. 912. 913. 914. 915. 916. 917. 918. 919. 920. 921. 922. 923. 924. 925. 926. 927. 928. 929. 930. 931. 932. 933. 934. 935. 936. 937. 938. 939. 940. 941. 942. 943. 944. 945. 946. 947. 948. 949. 950. 951. 952. 953. 954. 955. 956. 957. 958. 959. 960. 961. 962. 963. 964. 965. 966. 967. 968. 969. 970. 971. 972. 973. 974. 975. 976. 977. 978. 979. 980. 981. 982. 983. 984. 985. 986. 987. 988. 989. 990. 991. 992. 993. 994. 995. 996. 997. 998. 999. 1000.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 853. 854. 855. 856. 857. 858. 859. 860. 861. 862. 863. 864. 865. 866. 867. 868. 869. 870. 871. 872. 873. 874. 875. 876. 877. 878. 879. 880. 881. 882. 883. 884. 885. 886. 887. 888. 889. 890. 891. 892. 893. 894. 895. 896. 897. 898. 899. 900. 901. 902. 903. 904. 905. 906. 907. 908. 909. 910. 911. 912. 913. 914. 915. 916. 917. 918. 919. 920. 921. 922. 923. 924. 925. 926. 927. 928. 929. 930. 931. 932. 933. 934. 935. 936. 937. 938. 939. 940. 941. 942. 943. 944. 945. 946. 947. 948. 949. 950. 951. 952. 953. 954. 955. 956. 957. 958. 959. 960. 961. 962. 963. 964. 965. 966. 967. 968. 969. 970. 971. 972. 973. 974. 975. 976. 977. 978. 979. 980. 981. 982. 983. 984. 985. 986. 987. 988. 989. 990. 991. 992. 993. 994. 995. 996. 997. 998. 999. 1000.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218

§ 3.
Como los
malos pec-
cadores re-
suscitaran
cò sus feal-
dades,

ron ni se les quitaran la fealdad que tu-
uieron. De dõde quãto a ellos es Dios
puro reformador, porque segun la me-
ma forma en la qual la naturaleza les
dio en la primera generaciõ en la refor-
maciõ parecera la sabiduria y justicia de
Dios. La sabiduria, porq̃ de todo è todo
sabe reformar el mismo modo y mane-
ra q̃ antes lo auia hecho y formado. La
justicia, porq̃ asì como el que merecio
en cuerpo hermoso y de buè parecer
es remunerado y premiado en su her-
mosura. Asì el que en el cuerpo torpe,
y feo peccò deue ser o el atormentado
ni se le deue quitar la fealdad, mas con-
firmarsela. No obstante que aya alguna
opinion que sienta en otra manera, ami-
me parece (saluo meliore iudicio) ser
esta muy mas justa y conforme a razõ.

Capit. 37. Enel qual se

trata del juyzio general donde se
ponen algunas congruencias q̃ mue-
strã que aya de auer juyzio georal.



Os sanctos martyres Ma-
chabeos (de los quales
aqui tratemos) esperan-
do la resurreccion de los
muertos y general juy-
zio (enel quallos buenos han de ser re-
munerados con premio de gloria) pu-
sieron sus cuerpos a los muy inhumana-
nos y crueles martyrios y tormentos, co-
mo de todos ellos en general y de cada
vno en particular lo hemos visto. Xa q̃
hemos declarado de la resurreccõ, que
da veamos el general juyzio. El doctor
subtil Scoto hablando del dize. Aya y
sera juyzio general, para lo qual no se
puede dar demostraciõ, clara y mani-
fiesta q̃ lo demuestre y manifieste, por-
que ès menos sabido q̃ la resurreccion,
y la resurreccõ no se puede demostrar.
Estas dos cosas, resurreccion y juyzio,

las conocemos por el norte de la fee, y
asì de la resurreccõ como del juyzio
son dos articulos de la fee, los quales cõ-
fessamos y creemos. De aqui es que co-
mo el Apostol sant Pablo predicasse a
los Atheuenses la resurreccion de los
muertos, y a Iesu Christo dixerõ. Pa-
rece ser predicador y denunciador de
nuevos demonios. Quisieron dezir. Pa-
rece ser denunciador de nuevas scièn-
cias nũca oydas ni vistas. Mas dado que
a ellos les pareciesse cosa muy difícil-
tosala resurreccion de los muertos, y
el juyzio da para ello Scoto quatro con-
gruencias. La primera es, porque es co-
la muy congrua y acompaõada de razon
ser finalmente apartados los malos de
los buenos, porque agora y desde el
principio del mundo siempre estuue-
ro mezclados los malos con los bue-
nos. Parece esto muy claro discurren-
do por todas las cosas y compaõias de
todos los antepassados desde el princi-
pio del mundo. En la casa y compaõia

de Adam, ouo Cayn malo y tan malo
que por embidia matò a vn solo y vni-
co hermano, que tenia a Abel justo, san-
cto y bueno. En la casa de Noe, vno
Cham, tan sin disciplina y buena crian-
ça, que escarnecio y huiò de su padre
Noe (porque estando dormiendo no
estaua tan honestamente cubierto) al
qual los dos hermanos Sem y Iaphet
cubrieron por suya culpa y razon de su
culpa y peccado, esbo a su hijo la maldi-
cion, y a Sem y Iaphet la bendicion. En
la casa y compaõia de Abraham vno Is-
mael hijo de la esclaua Agar, malo, que
perleguia al legítimo hijo Isaac, le ro-
uia y provocaua a y doleraz por donde
fue mandado a Abraham que juras-
se echasse de casa a la madre Agar y al
hijo Ismael como fue hecho conforme
al mandamiento diuino. En la casa de
Isaac vno Esau malo y peruelo q̃ per-
segua y maltratoua al justo, sancto, y
bueno Jacob y le queria matar, por lo
de fue

Aduu. 17.

§ 1.
Donde se
ponen algu-
nas congru-
cias q̃ a de
auer juy-
zio.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Genes. 4.

Scot. in. 4.
di. 47. q. 1.

de fue necessario (por consejo de la madre Rebeca) que Jacob se abiesse de casa de su proprio padre y fuesse a Mesopotamia, y q̄ con muchos y muy gr̄des trabajos seruiesse a Labā hecho pastor de su ganado. En la casa de Jacob, vuo once hermanos malos y perversos, que por envidia se levantaron contra el justo y sancto Ioseph su hermano, y le quisieron matar, para lo qual le echaron en vna cisterna para q̄ alli muriesse de hambre, y finalmente sacandole le vendieron a vnos caminantes Madianitas, los quales le vendierō en Egypto dōde padescio muy gr̄des trabajos y tribulaciones. En la casa y cōpañia de Dauid vuo Abalō tā malo y abominable q̄ se levanto contra su proprio padre Dauid, queriendo vsurpar el reyno y gouernacion real, q̄ echo de su casa, y palacio real, y jūto contra el muy gran exercito para le prender y matar, y lo hiziera si Dios no lo remediarā. Y nias y allende desto, dornuo con las mugeres de su proprio padre, a vista de todo el pueblo que nō fue pequena culpa y peccado.

Genes. 37.

1. Reg. 15
& 16.

Math. 16.

Actus. 6.
Apoca. 1.

En la cōpañia de Christo nuestro Redemptor, vuo Iudas Scarioth, infernal peccador que mouido de Avaricia vendio por vil y baxo precio de treynta dineros a su maestro, Dios y hombre verdadero. En la cōpañia de los siete Diablos elegidos por los sagrados Apóstoles, vuo Nicolao Aniocheno malo y perverso, sembrador de hereses y mētor de muy grandes maldades. Y asy (como quemos visto) siempre mezclados los malos con los buenos, y como dire Scott (y son palabras de San Augustin) el malo no comunica con el bueno sino o para que el malo se corrompa y emmende para q̄ el bueno sea por el exercitado en las obras de virtud y piedad. En dōnces verna la vltima y final determinaciō, dōde ni los buenos de aya delinsecā exercitados, ni los malos enredados y enmendados. De dun-

de se sigue ser cosa muy razonable y cōgrua ser pronunciada vna final sentenciā, y asy que aya vn general juyzio (dō de lean apartados los malos de los buenos y para que aquel final apartamiento parezca ser julto y la sentenciā recta sancta y buena. De aqui es lo que dixo Christo nuestro Redemptor hablando del dia del Iuyzio. Semejante es el reyno de los cielos (esto es el estado de la yglesia militante) a la red barradera lançada y echada en la mar que junto dentro de si mesma todos los linages de los peces. Que quiere dezir. De hombres buenos y malos, porque lançada esta red de la yglesia en las ondas de este siglo a ninguno desecha, mas dentro de ella caben buenos y malos, por q̄ la yglesia llama a todos los hombres de qualquier estado y condicion y linage que sean, apercibidos de sus culpas y peccados. Y como estuuiesse llena (segū que acordēscera en la fin del siglo) quādo la summa de todo el linage humano sera encerrada e inclusa en el valle de Josaphat y el cuento de los escogidos cumplido. Los pescadores la sacan a la ribera. Esto dize. Porque del profundo del mar deste siglo presente la sacan para la otra vida. De donde dize la gloria. Asy como el mar es figura de la yglesia y deste presente siglo. Asy la ribera y horilla del mar es figura del feneçimiento del siglo. Y los que estauā sentados en la ribera apataron los buenos peces y pusieronlos en sus vasos, y alanzaron los malos fuera. Dixo esto. Porque agora la red de la sec y yglesia cōquene dentro de si mesma a buenos y malos. Como red barradera en comunidad como peces mezclados. Mas en la fin del mundo sera trayda a la ribera por abierto y manifestado juyzio: porque entōnces se manifestarā las eçciones e pñididas de las coraçones, por que aya la muertra qual es en los q̄ la red de la yglesia trae escogidos por mejor, por que son

March. 13.

5.3.
Que es cōparada la yglesia ala red, barradera.

5.2.
Como de de el primer mundo estu uerō mez a a los los malos con lo buenos

Aa s mono

mo no estan apartados los buenos de los malos peces, entretanto que la red esta en el agua, assi en esta temporal y militaie yglesia (como esta dicho) estã los buenos mezclados con los malos mas en el juyzio serã apartados los malos de los buenos: por lo qual dize Christo nro Redẽptor. Desta manera acaesçera en la consumacion del siglo. Dize-se consumacion o cabo por tres cosas.

La primera, porque entõces sera cumplido el numero de los escogidos. La segunda, porque alli se acabara el estado de los humanos mereçimiẽtos por que ya el hombre careçera de tiempo para poder mereçer, o para remediarse, porque perdera toda la libertad de su libre aluedrio para aquello. La tercera, porque entõces cessara la suçesion y qualidad de las cosas mudables, porque cessara el mouimiento de los cielos. Y por consequente todas las cosas q̃ agora se caolan del, segun natural suçesiõ.

Dixomas Christo. Y saldran los Angeles, y apartaran a los malos de en medio de los buenos y justos. Estos Angeles saldran del cielo impireo a llamar a todos los del mundo. vniuersalmente de todos los sepulchros para que sean juzgados vivos y muertos. Y lançaron a los malos en el hornõ del infierno. para q̃ perdurablemẽte sean quemados; y alla aueralloro por el terrible ardor; y temblor, y tremuimento de dichos a causa del estremo fno. Para que asẽ apartados los malos de los buenos por godo y purificada la yglesia e ofrecida a Dios padre sin manzila y ruga alguna. O quan duro llamamiento. O quan espantable apartamiento. O cosa tan sin remedio. O sentençia tan nõ mudable. O cruel y entolerable tormento. O peccador, porque no consideras liquellas tan horribles penas del infierno que han de durar para siẽpre sin fin ni terminacion alguna. O misericordioso y muy piadoso señor y Dios nuestro, ten por biẽ de

aueer misericordia de nosotros y darnos la gracia con que enmendemos nuestras vidas malas antepassadas, y consigamos la celestial bienauenturança. Amen.

Capit. 38: En el qual

se ponen otras algunas congruẽcias que muestran que ha de auer juyzio general.



A segunda congruẽcia o razõ que muestra que aya de auer juyzio general es, porq̃ en los secretos y particulares juyzios que son hechos acerca de cada vno de las personas, dado que aya justicia, mas no es a todos notoria ni manifesta, es cosa muy razonable que tenga Dios algun juyzio general en el qual se manifieste y sea notoria la iusticia y sentençia que exercio en los juyzios particulares. S. Augustin dize. Acerca de Dios, no ha de quedar mal alguno sin pena y castigo, y bien alguno sin premio y galardõ. Y como vemos en el mudo pasar muchos males sin correccion y castigo alguno; de los hombres ni de Dios con secretos juyzios, y por el contrario muchos buenos sin remuneraciõ y premio alguno por donde dize sant. Hieronymo. Cõ justo juyzio de Dios algunos son aqui perdonados, a los quales en el juyzio q̃ esta por venir les sera dado mal porq̃ serã pugnulos y castigados; y por el contrario son aqui algunos pugnulos y castigados y acorritados; porq̃ despues no sean castigados ni acorritados en el infierno. O ena maravillosa que parece que de suina y espanta a los hombres, que vemos muchos ladrones, salteadores, descominos, colarinos, llamados. Muchos reuoueros y logezos, y usureros, que si bueluen de resuuyos, como lo han de hazer y son obligados que dan a puertã con la sapa en el hombro, lle-

§ 4.
Como en el juyzio final seran apartados los buenos de los malos.

§ 5.
Que los angeles saldrã del cielo impireo y apartarã a los malos de los buenos.

Augusti.

ma22

o. 6. in A
a. 6. 2. 1. A

Hiero. in
Naum propheta, 32
110. 9. 5.
quid ergo.

22
25
30
35
40
45
50
55
60
65
70
75
80
85
90
95
100

lentos de otros muchos vicios y peccados y de enormes y feos delitos que segun las leyes humanas y ceuiles deuiã ser azotados, ahorcados, y desquartizados, mas no son castigados ni muertos, mas muchas y muchas vezes son prosperados, incubrados, y enfalçados, en honrras y dignidades deste mundo.

5. x.
Como los
buenos pa-
decen tribu-
laciones en
esta vida

Por el contrario vemos a otros honestos, religiosos (aunque no en el habito monachal, mas en la vida y charidad) q̄ hacen vida monastica en grandes ayunos y penitencias, grandes limosnas y obras pias: reparadores de hospitales, socorredores de biudas y huérfanos, q̄ se compadecen de los necesitados; mendigos, y pobres: los quales no son aqui remunerados ni premiados, mas tanto que mas es, padeçen grandes tribulaciones, angustias, y trabajos, y muchas y muchas vezes son apremiados de muy largas y graues enfermedades: A todo esto respõde nuestro Redemptor diziendo. Callad tened paciencia.

March. 16.

Vendra el hijo de la virgen en la gloria de su padre, y entonces dara a cada vno segun su mereçido, segun que sus obras lo mereçerem.

Ludich. 16

Esto quito dar a sentir la muy honrrada biuda Ludich diziendo. Ay de la gente que se levanta sobre mi linage, porque el señor todo poderoso hara en ellos vengança, y los visitara en el dia del juyzio. Y el santo lob dize. Echad a huyr delante la cara del cuchillo porque el cuchillo es vengador de toda iniquidad, y sabed que ha de auer juyzio.

Job. 19.

Y dize mas. Que haro quando el señor se levantara para auer de juzgar, y quando me preguntare que le respondere? O cosa muy espantosa y no meñon terrible de oyr.

5. x. a.

Que ha de
auer juyzio
general en
el qual pade-
cen los que
son de la
sentencia

Asi que ha de auer juyzio general, en el qual sea notoria y manifesta la sentençia o justicia q̄ en particular exercito y puso por obra en cada vna de las personas particulares estando en este mundo. Porq̄ a este siendo malo le dio bienes y no castigo

alguno, y porque a este siendo bueno le dio males y muchos castigos y tribulaciones.

Capit. 39. Donde se

ponen otras algunas congruencias que muestran lo arriba dicho y relatado.

LA tercera congruencia (en orden de las antedichas) es q̄ como Dios sea vniuersal y buẽ gouernador, es cosa necessaria que sea muy poderoso, sapientissimo y no menos justo. En la creaciõ del vniuerso mudo se manifesto su poder en criar (como criõ) toda la machina del vniuerso, la qual criõ de nonada, Angeles, Cielo, Tierra, Elementos, y todas las otras cosas del vniuerso. Crea

(segun dize el Maestro de las sentençias) es de nonada hazer algo. Gran cosa seria si vn platero de tanto como vn grano de trigo de oro, huziesse vnacruz de grã estima y valor, mas muy mayor y mas grandioia cosa seria, si la huziesse de nonada, porque se manifestaria muy mas su gran poder. Nuestro Dios criõ e hizo de nonada algo, y tanto algo que son todas las cosas, grande se muestra su poder en la creaciõ del vniuerso. Manifiesto su sabiduria ser muy grande en la gouernaciõ del mundo, con tanta armonia y concierto, como alumbra el sol de dia, por todos los meses, dias y años, dando bueltas al Cielo sin parar ni descansar desde el dia que Dios le criõ sin faltar ni cesar por solo vn momento. La Luna y Estrellas alumbriendo por todas las noches de todos los dias, meses y años, por todos los tiempos, asi de inuerno como de verano. Como los elementos guardan su orden y concierto, segun el modo y manera que Dios les puso segun su sabiduria eterna. De aqui es lo que el Psalmista dize. Señor, Psal. 118. por tu sabia ordenaciõ persevera y es;

Magist. in

adul. 1.

6. 9.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

conti-

§.3.

La justicia
de Dios co
mo se ha
de manifi
star en el
juyzio.

continuado el dia. Sabidas estas cosas y
aidas por ciertas como la obra lo ma
nifiesta, es cosa necesaria que su justi
cia sea notoria y manifiesta a todo el
mundo, a los malos como a los bue
nos, porque condeno a este, y saluo a q
l otro. Para que esto sea notorio y mani
fiesto, y se vea la justicia y sentençia ser
recta y justa ha de auer juyzio general
en el qual los meritos o demeritos de ca
da vno, assi de buenos como de malos
sea notorios publicos y manifestos en
particular a todo el mundo. El juez ter
reno (dizen los Canonistas) ha de pro
nunciar y dar la sentençia publica y ma
nifiestamente de muchos, el ldo presen
te las partes de los vnos y de los otros
por en otra manera no es de algu va
lor, vigor ni fuerza la sentençia: Asi en
el juyzio general, para que la sentençia
del juez parezca ser recta, buena y ju
sta, se dara delante de todo el mundo.

§.4.

Para q el
hombre sea
remunera
do en auu
ma y cue
po ha de
auer juy
zio.

La quarta congruencia por donde se
muestra que ha de auer juyzio general
es, porque como seamos compuestos
juntamente de substancia corporal y es
piritual, de anima y cuerpo, porque en
lo vno y en lo otro haremos, ora bue
nas, ora malas, buenas o malas obras, ora pec
camos, ora nos ocupamos y exercita
mos en obras de virtud, sanctas y bue
nas, luego pues que asi es, en lo vno y
en lo otro debemos ser castigados y
pugnidos, o remunerados y premiados
de donde el libro dize: Por aq
el vno y el otro peccar, asi deve ser pug
nido y castigado. Los canonistas dicen:
Los que son compañeros en el crimen,
culpa y peccado, deben ser compaña
ros en la pena. Paresce esto en los lino
macos que peccan y deuen ser castiga
dos, asi el que recibe la simonia, como
el que la da, y el hurto y homicidio co
metido juntamente de dos personas q
el vno y el otro son pugnidos y castiga
dos por las leyes humanas y ciuiles. Y
por q antes del juyzio general, sola el

anima es pugnida y castigada de Dios,
o es remunerada y premiada y falta la
pena y castigo del cuerpo, que ha de ser
hecha en el infierno, o la remuneracion
que ha de ser hecha en el Cielo por la
gloria del cuerpo. Sigue se que como las
obras de Dios sea perfectas, que se aya
de cūplir en el juyzio general lo que sal
ta. Asi de pena como de gloria, de tal
manera que los justos sean remunera
dos, no tan solamente en el anima mas
aun en el cuerpo, y por semejante ma
nera los malos sean pugnidos y castiga
dos en cuerpo y en anima en el infier
no. De donde Eysayas dize. Ay del ma
lo en sus males y peccados. Dize esto,
porque por ellos seran muy grauemen
te pugnidos y castigados en el infierno.
La quinta congruencia (que assi mismo
muestra q ha de auer juyzio general) es
por q como cada vno de todos los mor
tales, o esta escripto para el reyno de
Dios, o para la cárcel del infierno, esto
es, o esta predestinado o preçito, toda la
multitud que esta preuista para el reyno
de Dios, deve ser en algun tiempo de
terminada para poseer aq
el reyno, y
toda la otra multitud ser dexada para la
cárcel del infierno, porq
a si sea ho
cho vn viueres, o apartamiento de dos
familias, o de dos ciudades, como lo tra
ta sant Augustin. Dado pues que asi es
que agora esto hombre, agora aq
el otro
singular y particularmente, sea escrip
to y ordenado para el reyno de Dios, y
agora este aq
el otro para la cárcel in
fernal. Cosa muy cōgrua es que aya de
auer algun juyzio general, por el qual
toda la multitud preuista o predestinada
para el reyno sea introduzida en el, y
puesta en la posesion del reyno. Y to
da la otra multitud de los preçitos sea
dexada para la cárcel del infierno. En
este apartamiento de buenos y malos se
ra hecho en el juyzio general quando
Christo nuestro Redemptor vendra a
juzgar y apartar a los malos de los bue
nos,

Deute. 32

Eysas. 1.

Augustin
de ciuit. dei

§.5.

Debe po
ne vna co
ngruencia
para q
que ha de
auer juy
zio gene
ral.

Matth. 25

nos,

Sapien. 11,
1. q. 7. per
licita pa
sag. lancia
mus.

nos y dira a los malos. Yd maldictos al fuego eterno q̄ ella aparejado para el diablo y pa sus angeles, y a los buenos dira. Venid bendictos de mi padre relcebid el reyno que os esta aparejado den de el principio del mundo. Ey ran aquellos al tormento eterno, mas los justos a la vida eterna. Tenga Dios por bien de darnos su gracia con que la alcancemos. Amen.

Capit. 4.º. Que mue

stra como Christo ha de ser el juez, y con que auctoridad juzgara.



Ablido sancto Thomas del poder q̄ Christo nuestro Redemptor terna el dia del juyzio para auer de juzgar dize, q̄ juzgara segun la naturaleza humana principal y auctoritativamente y pruevalo desta manera. El que ha de juzgar a otro requierese que tenga señorio y mando sobre el segun aquello que dize el Apostol. Quien eres tu que juzgas al siervo ageno? Segun esto sigue que a Christo pertenece auer de juzgar segun q̄ tiene dominio sobre todos los hombres, de los quales principalmente ha de ser el juyzio. El es nuestro señor, no tan solamente por razon de la creation porq̄ es señor y Dios, y el nos hizo a nosotros mismos, mas aun por razon de la redempcion que le pertenece a el segun la naturaleza humana. De aqui es lo q̄ el Apostol dize. En esto y para ello muero y resuscito Christo, para ser señor de viuos y muertos. Luego en aquella naturaleza en la qual es redemptor le conuene la auctoridad de auer de juzgar. Mas y allende desto por otra razón prueua lo que ha dicho y es. Aquel vniuersal y general juyzio para esto se ordenara, para que vnos sean admitidos

al reyno de los cielos, y otros sean excluydos, esta admision y ser admitidos para el reyno de los cielos, no conuiene al hombre de solos los bienes de la creation porque sobreuno impedimento de parte del peccado de los primeros padres, el qual si no fuera quitado por los meritos de la redempcion ninguno fuera admitido para aquel reyno, luego es cosa muy conueniente que Christo segun la naturaleza humana (por cuyo beneficio de la redempcion es admitido para el reyno) presida en aquel juyzio segun la naturaleza humana, segun que aquel beneficio de la redempcion puesto por obra en aquella naturaleza, es introductorio para el reyno. Confirma esto con lo que dixo sancto Pedro hablando de Christo. Esta constituydo de Dios, por juez de viuos y muertos. Añade aun mas sancto Thomas diziendo. De aqui se saca que como por la redempcion del genero humano, no tan solamente reparo a los hombres, mas aun a toda criatura, segun que toda criatura fue mejorada, reparado el hombre segun que esta escripto diziendo el Apostol de Christo. Pacificando por la sangre de la cruz, asy las cosas q̄ estan en los cielos, como en la tierra. De donde se sigue que Christo por su muerte y passion merecio tener dominio, señorio, y mando: no tan solamente sobre los hombres, mas aun sobre toda criatura, y asy el poder de juzgar a todo el genero humano. Confirma esto Christo diziendo. Dado me es todo poderio en el cielo y en la tierra. El Doctor subtil Scotto queriendo mostrar q̄ poder sea el q̄ Christo terna el dia del juyzio para auer de juzgar dize. Como en Christo aya dos naturalezas, diuina y humana, le conuiene auer de juzgar segun la vna y otra naturaleza, mas diferentemente, porque segun la diuina juzgara principal y auctoritativamente porq̄ la obra de toda la santissima Trinidad

Actu. 9.

ad Colo. 1.
Matth. 16.

Sec. in. 4.
dist. 4.º.

§. 2.º.
Como Christo juzgara segun las dos naturalezas, asy el poder de juzgar sera diferente segun la diuina y humana.

S. Tho. in. 4.ª diuina.

ad Rom. 14.

ad Rom. 14.

Psal. 99.

ad Rom. 14.

§. 1.º.
Encl. qual prueua sancto Thomas que Christo juzgara segun la humanidad.

nidad aca defuera es induisa, mas segū la humana juzgara segundariamente conio juez delegado a latere con todo cumplimiento de poderio con excellencia singular, de tal manera que no pueda ser ni se pueda dar otra auctoridad commissaria superior della. Mas aū es de notar, que vna cosa es dezir Christo juzgara en la naturaleza humana, y otra dezir, Christo juzgara segū la humanidad. Esta proposicion es verdadera. Christo en la forma humana era las animas; Mas no esta. Segun la humanidad era. Y por mejor dezir, todo lo que hizo el verbo despues que tomo la naturaleza humana, haquel obrando lo, no dexo la naturaleza humana, lo hizo en la naturaleza humana, mas auer de juzgar segun la naturaleza humana es falso, y al conio de toda verdad hablando de juzgar principalmente. Prueua. Scoto lo que ha dicho de esta manera. El juez principal es perfectū y primera determinacion, de aquello que le lia de dar a alguno segun sus meritos. A quella perfecta determinacion incluye en si vn cumplido destamento, o dezir del entendimiento, que dize que asise aya de dar y vna cumplida determinacion de la voluntad por el querer eficaz de si mismo, suficiente para la execucion de aquello que ella determinado. Christo nueliro Redemptor segun la naturaleza humana no puede tener tal querer respecto del premio que se ha de dar al que ha de le juzgar, porq̃ no puede tener imperio ni mandando principal y eficaz para juntar alguna anima al objeto beatus, porque (segun san Augustin) en su poder esta ser visto o dekar de ser visto. Y respondiendo a las razones de la otra parte dichas dize. A las razones dichas digo que no concluyen de principalmente juzgar, porq̃ por la obra de la Redempcion, no merecio principal senonio respecto del hombre. Prueua esto que ha dicho de-

sta manera. Porque en quāto Redemptor tuuo razon de causa meritoria por nosotros. La causa q̃ tā solamēte es meritoria, no puede ser principal. Con ver dedq̃ no causa ni haze operaciō alguna, saluo si no es aceptada de otra causa mas principal, que por ser así aceptada principalmente causa. Dado pues que así es, que seamos obligados a la santísima Trinidad como a supremo señor, por otro nueuo modo y manera de derecho aljenio del derecho del señorio que tiene por razon de la creacion lo qual seria verdad (si tanto bien nos fuesse a nosotros la redempcion segun q̃ aceptada de la santísima Trinidad como la creacion) aun no se sigue que a Christo segun la naturaleza humana, por razon de la Redempcion, seamos obligados como a supremo señor. Y así no introduce en el reyno de los cie los en quanto Redemptor, como principal introductor, mas tan solamente como causa meritoria. Y porq̃ la voluntad del anima de Christo no es omnipotente Luego sigue que es cosa imposible Christo auer de juzgar principalmente segun la naturaleza humana, mas como ella dicho arriba. Juzgar se puede tomar en otra manera, no así de todo en todo por juzgar principalmente, mas commissaria o subdelegada excelentemente de excelencia singular, quasi que no pueda ser otra auctoridad commissaria superior della. Quanto a esta manera y modo cōcedo (dize Scoto) que Christo juzgara segun la naturaleza humana. Y si alguno atribuya al anima de Christo, otra auctoridad de juzgar, parece ser blasphemā, atribuyendo a la naturaleza criada, lo que es proprio del criador. Esta manera de dezir, así como no cōcede al anima de Christo omnipotencia, así no le niega a ella, summa excelēcia q̃ puede pertenecer a la criatura. A aquellas auctoridades traydas conuiene tacer. Que murio y resucito para ser señor de

§ 4.
Que es cosa imposible Christo juzgar segun la humanidad principalmente.

Augusti.

§ 3.
Dōde scoto responde a lo q̃ dize san Thomas.

Abide vivos y muertos y la otra. Qué es constituido juez de vivos y muertos. Dado me es todo poder en el cielo y en la tierra, según de entender, no ver dominio y señorío, auctoridad, o poder para aue de juzgar principalmente, mas subdelegada. Y subordinaria mas muy excelentísima y encumbra da que pueda ser debaxo dela principal de tal manera que no se pueda dar otra mas excelente subdelegada y comissa ria que la que sera dada a Christo segú la humanidad.

Capit. 41. Donde se

pone lo que dizeu algunos Doctores acerca del poder que es en Christo para juzgar.



Ablando el Seraphico Doctór sant Buenaventura acerca del poder cō que Christo juzgara en el dia del juyzio dize. Para

que vn juyzio sea firme, estable e irrevocable dos cosas conuiene que tenga, conuiene saber, auctoridad, y poder. La auctoridad para sentenciar, y el poder para dar el premio y galardón segun el merecimiento, y si alguna destas dos cosas falta, no puede ser dicho juyzio. Estas dos cosas principalmente ellā en Dios, porque en el esta auctoridad para sentenciar porque es señor de todos, y todos no otros somos sus siervos. Esta tambien en el poder para dar la retribucion y premio, porque es muy poderoso y no ay alguno que se pueda levantar contra el, o contradize, anular, o deshazer su sentencia. Estas dos cosas las comunico Dios trino al hombre Christo, dandole auctoridad y señorio, asncomo se dize en los actos de los Apostoles. Dios hizo señor a este Iesus. Tiene tambien poderio, subyctando a el las otras cosas. De aqui es lo que el

mesmo dize. Dado me es todo poder en el cielo y en la tierra, y por esta causa. March vi. es el q̄ esta constituydo de Dios por juez de vivos y muertos, como esta elcripto en los Actos de los Apostoles. Porq̄ pues que asies el poder para juzgar mira a aquellas dos cosas ya dichas, y aquellas estan en Dios por natural eza, en Christo hōbre por gracia, de aqui es que el poder para auer de juzgar es de Christo segú la diuinidad por natural eza y segú la humanidad dado por gracia. De donde segun ambas las natu

ralezas tiene auctoridad, mas segun la diuina principal y natural, segun la humana comissaria y cometida, de aqui es que le constituyo juez de vivos y muertos. Como pues, que asy es aya poderio primario en Dios, mas cometido en el hombre Christo. El dar de la sentencia deue ser hecho de Christo hōbre segun la humanidad, porq̄ si fuesse hecha segun el primario poder (como el segúdo, no de cosa alguna al primero) no seria verdaderamente juez segú la humanidad, mas quando en la segunda manera obra, como lo recibia del primer poder, de aqui es que el pronunciar y dar de la sentencia, sera hecho de Christo segun la humanidad. Mas porque Christo es Dios y hombre, su sentēcia no sera como de juez delegado, mas como principal. De aqui es que por razon de ambos a dos poderes ninguno podia apelar ni suplicar dela sentencia y la fuerza della, no es principalmente de la humanidad de Christo, mas de su diuinidad. El Ricardo Doctór singular, habló acerca de lo que entremianos tenemos dize. Digo que Christo no tan solamente juzgara en la naturaleza diuina segun la qual es criador, mas aun en la humana segun la qual es Redemptor, y porq̄ para esto juzgara, para que los escogidos sean admitidos para el reyno eterno, para lo qual no serian suficientes ni bastantes los dones de la creatiō

Act. 10.

§. 2.

Como se gū ambas las naturalezas conueniene a Christo juzgar mas de fectamente

§. 3.

Que ninguno podra apelar de la sentēcia de Christo

Ricard. in 4. dist. 4. §. 1. q. 1.

Bona. in 4. dist. 4. §. 1. q. 1.

§. 1. Como dos cosas se requiere que aya para ser juyzio.

Act. 10.

fin el beneficio de la redempcion para que los reprobados sean para siempre excluydos de aquel Reyno, porque en esta vida no recibieron el beneficio de la redempcion y su eficacia, mas no devnielmo modo y manera juzgara segun la vna y otra naturaleza, porque segun la divina juzgara principalmente, por auctoridad o poderio ordinario, mas segun la humana por poder delegado. Luego puede se dezir q̄ juzgar le toma en tres maneras. En las dos ante dichas y segun q̄ dize alguna cosa común. Digo que si juzgar se toma en común es apropiado a

§. 4.

Como juzgar se toma en tres maneras

Christo, porque en la vna y otra manera juzgara, conuiene saber por poderio ordinario y delegado. El padre y el Spiritu sancto no juzgarán sino con poder principal y auctoridad ordinaria. Mas juzgar segun que se toma por poder subdelegado u comissario, no es cosa aprobada a Christo, mas propria, porq̄ ninguna persona en la sanctissima Trinidad es hombre salvo la persona de Christo. Juzgar por poder principal y ordinario, es común a todas las divinas personas e yqualmente les conuiene, porque en ellas esta vn mismo poder en numero para juzgar y son vn juez. Mas puede se apropiar a muchas personas segun otra y otra razon. No es inconueniente que vna mesma cosa debaxo de diuerfas razones, se apropie a muchas y diuerfas personas. De aqui es que la

§. 5.

Como juzgar se toma de apropiar a cada vna de las tres divinas personas.

sabiduria, debaxo de razon q̄ trae consigo conocimiento, se apropia al hijo, y debaxo de razon que es don es apropiada al Spiritu sancto. Digo pues que así es que por razon del poder que le requiere para auer de juzgar, se puede apropiar al padre el juzgar, al qual es apropiado el poder. Mas por razon de la discrecion que se requiere q̄ aya en el iuyzio se puede apropiar al hijo, al qual se apropia la sabiduria. Por razon de la rectitud que se requiere en la voluntad del que juzga, se puede apropiar

al Spiritu sancto, y al qual es apropiada la bondad. De lo que estos Doctores aqui han dicho claramente parece como el poder que Christo terna sera subdelegado y comissario aunque (como esta dicho) muy supremo con excelencia muy singular.

Capit. 4.º. Que mue

stra en que forma apareciera Christo nuestro Redemptor quando viniere a juzgar.

Hemos visto como Christo nuestro Redemptor ha de ser juez, y con q̄ auctoridad juzgara, queda veamos en que forma apareciera (esto es) en que naturaleza, si en la divina, o en la humana, si en forma de Dios, o de hombre glorificada? Acerca desto que auemos propuesto de declarar, son muchos y diuersos los Doctores que hablan en ello. El seraphico Doctor sant Buenaventura, conformandose con sant Augustin, y con el Maestro de las sentencias dize. Ninguno de los reprobados y malos peccadores vera al padre eterno en el iuyzio mas todos al hijo, porq̄ es hijo de la virgen, para que de todos pueda ser visto, de donde no apareciera a los malos en forma de Dios. Por lo qual es de notar que ay dos maneras de conocimiento de la diuinidad. Vno por las señales y efectos, otro en su forma y essencia. Digo pues que así es que los reprobados y malos peccadores bien tienen conocimiento de la diuinidad de Christo por muy certissimas señales, y la conocen por manifestos efectos, q̄ el es Dios todo poderoso. Mas el conocimiento en la propia forma, q̄ es por abierta y patente vision, esta con verdad, no la tienen. La razon de esto es, porq̄ la tal forma de todo en todo es tan preciosa alguna a los ojos de todos aquellos q̄ no estan sublimados y levantados por gloria

Bonauent. in
4. dist. 48.
art. 1. q. 1.

glorioso por la muy superabundancia de
gracia; porq̃ a los malos, no les sera dá
da gracia ni fúlpemento, ni por algun
tempo. De aquí es q̃ no les verán. La razón
(porque no les dará virtud q̃ haga lo
bueno) para ver aquella luz) es la que
posee. Augustin, porq̃ si tú vieres el
ojos y, después para ver, si en la luz

vino para ser por nosotros juzgado y
penalizado en la naturaleza humana mortal
y pasible, así en el segundo, advenimiento
de Jesús, porque venía para juzgar justamente
a cada persona a todos en la humana na-
turalidad gloriosa y yendo a ellos ayan-
do y en la gloria del cuerpo, en la gloria
de su alma no la vea, ni con el ojo
corporal ni intelectual, salvo en algu-
nos efectos suyos de los cuales le dale

1. 1000
 2. 1000
 3. 1000
 4. 1000
 5. 1000
 6. 1000

Bonaud. in
6.9.11.9. 3.

5.2.
Como los
buenos re-
cibirán go-
zo con la
vista de
Christo y
los malos
pena.

Ricard, in
4. dist. 48.
art. 1. q. 1.
Augu li d
Tm. c. vlt.

194

padres, hija le sues que iba a de desear q. Clara le apareciera en forma gloriosa y en solamente a los buenos y mas aun a los malos y en otra deficiencia al punto de parte del q. apareciera mas la deficiencia aiferada parte de los q. lo han de recibir. Los buenos con ayuda de la gracia a forma gloriosa con gozo, placer y alegría, mas los malos con confusión y pena a parecerse muy terrible y espantoso a los malos y muy misericordioso a los buenos. Y lea a los malos terror y espanto y a los buenos muy gracia bien de libre y claridad. Con verdad q. será los malos confundidos con su vida y no podrá a la vida eterna y a la gloria por el pecado y el pecado de la conciencia y por la éperanza y temor q. sepa de la éperanza que se ha de dar contra ellos, mas por el gozo a los buenos se deleytará y tendrá muy gr. placer, gozo y alegría con la vida de la forma glorificada del juez. Chinito. El Ricardo hablando acerca de este mismo proposito dice. Según sentencia de S. Augustin, los buenos y los malos ha de ver al juez de los vivos y muertos, mas sin duda alguna los malos no le podian ver, salvo segun la forma mediante la cuales hijo de la virgen nacen en la humanidad e a la qual juzgará no en la humanidad, en la qual fue juzgado a la honra de esto es, porque ser juzgado y juzgar son actos opoistos y contrarios. El primero mira a la enfermedad y a la cura de la humanidad. El segundo es poder. De aqui es, que asi como el juez juzga a la humanidad, quando

63.
Que los
buenos ve
ran la diu
nidad y hu
manidad
de Christo
glorifica
da.

1021. 19

Scot. in. 4.
dit. 43. ad
argu. pri
cipale.

Bb vifto

visto de los que han de ser juzgados. Púedele decir que sera visto de los bienaventurados en aquella forma gloriosa, porque es verdad ya en el juyzio de los los electos gl'os seran bienaventurados no solo en el anima mas aun en el cuerpo. Mas de los malos es dificultad. Púedele decir q' que no veran aquella forma gloriosa, y por mejor decir, ninguna y entonces conviene exponer y declarar aquello que esta dicho con bien e fader. Veran aquel que tra passaron con pena. O vean a Christo en su cuerpo glorioso ni dello le le sea gloria alguna de declaracion, porque bien es cosa posible, la vision y vista del objecto conueniente se sera privada de la declaracion. Ni sea inconueniente, esto o no glorioso, ver el cuerpo glorioso. Si por ventura (dize el mismo Scoto) trayas contra esto a q' dize Elyas q' dize Sea quanto el mal no vea la gloria de Dios. Allí es un dialogo entre Dios y el Profeta. El profeta alegando contra el malo peccador dize. No vea la gloria de Dios. Dios respondiendo por el peccador dize. Vea. Ello es la palabra del Profeta segun los que leer la letra debaxo del mismo sentido, deude aquel lugar del mismo capitulo que comienza. Vea en la tierra de los justos. Púedele aun muy mejor leer se esta letra, q' sea alegacion del Profeta contra el malo peccador diziendo. En la tierra de los justos hizo cosas obras malas y pueras. Y sigue luego la palabra del señor debaxo de pregunta e interrogacion. Y no vea la gloria del señor. Como si dixera. No la vea. Responde el Profeta. Señor sea enalçada tu mano (esto es el poder de tu justicia) Y no vean. Responde el señor. Vean y sean confundidos los pueblos celosos, conviene saber, aquellos q' han envidia de la gracia fraternal. Y así esta ultima palabra que dize vean, se refiera a la vision eterna, no ran solamente a la visio en el juyzio y entonces, aquel vea

para que sean confundidos; no pertenece a una misma cosa. Mas vean, esto es, los malos conuértase por la misericordia de Dios y desto sean confundidos los pueblos celosos, q' por celo de envidia, no quieren que sea hecha misericordia con los malos peccadores. Mas si se solamente ser una de la vision que sera en el juyzio general. Entonces se puede entender, que los malos que no son justificados verán la gloria de Dios, esto es, la forma del cuerpo de Christo glorificada y sean confundidos, porque aquella vista mas sea a ellos confusable y desagradable. La intencion de la letra mas es de la forma de la deidad q' de la humanidad. Lo dicho es de Scoto. De lo aqui relatado se concluye que Christo aparecera en el juyzio en forma gloriosa. Tenga Dios nuestro señor por bien la vezamos con paz y alegría para que la secula seculorum le alabemos y glorifiquemos. Amen. y lo.

Capit. 43. Que muestre a quienes ayan de ser los que han de ser juzgados.

A Vemos visto y declarado, como y en q' manera sea de auzer juyzio general, y como Christo nuestro Redemptor sea el juez y en q' forma aparecera quando viniere a juzgar, queda ver al presente, que ches ayan de ser los que han de ser juzgados. El Apostol sant Pablo hablando a tetrica de este juyzio y de los que han de ser juzgados dize. Con verdad que todos nos conuenie ser presentados de Dios del tribunal de Christo, para que cada uno lleue las cosas propias de su cuerpo, ora sea bueno, ora sea malo, segun que cada uno obro. En estos q' alabamos declara el Apostol cinco ediciones del juyzio vltimo y general.

La

6.1.
Donde se
ponen cin-
co con-
dempna-
ciones del
juizio ge-
neral.

La primera que sera inuitable, porque ninguno se podra escusar y assi dize. No lo otros. La segunda la generalidad porque sin faltar a alguno generalmen- te dize. A todos. La tercera la claridad, porque el iuyzio aparecera a todos ser justo, viendo todos los males de los vnos y bienes de los otros: y assi añade. Ser manifestados. La quarta el poder del juez que ha de juzgar porque dize. De- lante el tribunal. La quinta y vltima la alteza del juez, y por esso dize, de Chris- to, el qual es Dios y hombre verdade- ro. Y la causa y razon porque todos hã de ser alli manifestados y juzgados mue- stralo diziendo Para que cada vno lleue el premio y gualardõ, o pena y castigo segun que obro viuiendo en el cuerpo. Mas es de notar q̃ no por esto son ex- cluydos del iuyzio los niños que nin- guna cosa merecieron o desmerecien- ron, obrando en sus cuerpos, porque se- ran juzgados segun aquellas cosas q̃ los otros obraron acerca dellos, o las dexa- ron de hazer en quanto son baptizados de otros, o dexados de baptizar. Sãcto Thomas dize. Los mochachos q̃ passa- ron desta vida ante de la perfecta edad, apareixerã en el iuyzio no para ser juz- gados, mas para ver la gloria del juez. El seraphico Doctor sant Buenauentu-

Bonaui. in
4. dist. 47.
q. 9. ad. 3.
argumen.

ra, mouiendo vna question, si por vtu- ra seran juzgados assi buenos como ma- los, respondiendõ el mesmo dize. Juz- gar y iuyzio se toma en tres maneras conuiene saber. Comunmente. Y pro- priamente. Y apropiadamente. Iuyzio tomado comunmente, es dicho aquel dar del premio y gualardon. Correspõ- diente al merito, y la correspondencia del merito con el gualardõ. Iuyzio pro- priamente se dize la examinaciõ de los meritos, y la pronunciaciõ con vna manera de apartamiento y distincion de sentençia. Iuyzio apropiadamen- te, es la mesma condeñacion. De aqui es que el que es juzgado es dicho con-

denado. En la primera manera de juz- gar, todos serã juzgados, porque todos conuernan, pareciera y sera notorio co- mo Dios dara a cada vno segun sus me- rescimientos y esto es lo q̃ dize el Apo- tol, que todos nos conuiene ser mani- festados. En la segunda manera, segun vbi supra, que es dicho iuyzio de examinacion, no todos seran juzgados, mas aura qua- tro ordenes segun las distingue Sant Gregorio, el qual dize. Dos partes son con verdad, conuiene saber de los esco- gidos y de los reprobados. Mas dos or- denes son cõtenidas en cada vna de las partes. Vnos son juzgados y perecen. Otros no son juzgados y perecen. O- tros son juzgados y reynan. Otros no son juzgados y reynan. Son juzgados y perecen aquellos a los quales con diui- na voz para su condeñacion es dicho. Vue hambre y no me distes de comer. Sed y no me distes de beuer. Fuy huf- ped y peregrino y no me acogistes en vuestras casas. Desnudo y no me vesti- stes. Enfermo y encarcelado y no me visitastes, apartaos de mi malditos pa- ra el fuego perdurable que esta apaie- jado para al demonio y sus angeles. O- tros en el vltimo iuyzio, no son juzga- dos y pereceran, de los quales dize el propheta. Los malos no se leuantaran en el iuyzio, Y el señor dize. El que no crec ya esta juzgado. Y el Apõtol dize. Los que sin ley peccaron, sin ley pereceran. Refuscitaran pues que al- ey, todos los infieles para el tormento, mas no para el iuyzio. Con verdad que entonces, no sera examinada su causa, porque delante del acatamiento del muy estrecho juez, seran llagados con la damnacion de su infedilidad. La con- denaciõ de los quales es notoria y cier- ta a toda la yglesia. Los que tuuieron la profesion de la fee sin obras, seran re- daiguydos e increpados para q̃ parez- cã. Mas los q̃ no tuuieron el sacrameto de la fee, en la vltima examinacion, no

Gregor. 11.
16. mora-
cap. 14.

Matth. 19

Psal. 71.

Ioh. ad Rom. 1

6.3.
Quelos in-
fieles refu-
sitaran pa-
ra el tormen-
to mas no
para el iuy-
zio.

oyran la increpacion del juez, porque ante juzgados con las tinieblas de su infidelidad, no merecē ser redarguydos (con nuevo modo y manera) de aquel que menospreciaron. A aquellos oyē las palabras del juez que alomenos tuuieron su fee, con solas palabras. Estos en su condenacion no recebiran las palabras del eterno juez, q̄ no quisieron, ni aun con palabras guardar su reuerēcia: de donde aquellos son dichos ser juzgados y estos otros, no. A aquellos legalmente perecieron, porque puestos debaxo de la ley peccaron, a estos para su perdicion y condenacion, ninguna cosa de la ley les fera dicha, porque traxarā por no tener cosa alguna de la ley. Para mayor declaracion de lo que sant Gregorio ha dicho pone vna comparacion diciendo. El principe que rige y gouierna la terrena republica, de vna manera castiga al ciudadano q̄ interiormente pecca y se desmanda y de otra al enemigo que exteriormente se leuanta y reuela contra el, con el primero tomando consejo con las leyes y mirando lo que dispone y ordena, vīa della para correcciō y castigo y enmienda del delinquente, mas contra el enemigo mueue guerra y batalla y exercita instrumētos de perdiciō y le da dignos tormētos de muerte, y no busca cosa alguna q̄ tēga la ley, ni que hable acerca de su culpa y peccado. Con verdad que no ay necesidad q̄ sea muerto y perezca por la ley aquel que nunca pudo ser tenido con la ley, de donde el Apostol dize. Los q̄ peccaron sin ley perecieron sin ley, y los que peccaron en la ley seran juzgados segū la ley. Pues que asies, en el iuyzio vltimo castigara a aquel segun q̄ hallare en la ley, que se aparto de lo q̄ tenia profesado. Y este sin examinacion de iuyzio perece y es muerto, q̄ no es tenido ni ligado con la ley de la fee. De parte de los escogidos. Otros son juzgados y reynā. Aquellos q̄ con lagrimas limpia

las manzillas de la vida mala ante passada, aquellos q̄ los males antepassados los redimen cō obras q̄ se siguen. Qual quiera cosa que hizierō illicita y mala, la presentan delāte del juez, con limonias y obras pias, para que por ellas no seā pugnidos nicaſtigados, a los quales veniēdo el juez, asientandolos a su mano derecha les dira. Vue hābre y distesme de comer. De dōde les promete diziēdo. Venid bēdixtos de mi padre poseed el reyno q̄ os esta aparejado dēde la constituciō del mūdo. Otros no son juzgados y reynan, los quales trasciēdo y traspasan los mandamiētos de la ley con la perfecciō de las virtudes, porq̄ en ninguna manera son contentos de cūplir, lo que la diuina ley tan solamente manda que le cūpla y ponga por obra, mas con el mas excelente desseo q̄ pudieron deslserāon poner por obra lo q̄ oyeron (esto es los diuinos cōsejos) cō los preceptos y generales mandamientos, a los quales con la voz del seņor es dicho. Vosotros q̄ dexastes todas las cosas y me seguistes, quando se sentare el hijo de la virgen en la silla de su magestad, estareys vosotros sentados sobre doze thronos juzgādo a los doze tribus de Israel. De los quales el Propheta dize. Vendra el seņor a juzgar con los viejos de su pueblo. Y Salomon hablando del espōlo de la yglesia dize. Noble en las puertas su varon, quando se sentare cō los seņadores de la tierra. Estos en el vltimo iuyzio no seran juzgados mas reynaran, porq̄ con su hazedor vienen juntamēte como juezes. Asī como no son juzgados y pereceē aquellos q̄ persuadiēdolos el quebrātamiēto de la ley no pudierō ser tenidos della, asī ni son juzgados y reynan, aquellos q̄ persuadiēdolos la guarda la piedad Euangelica, mas aun allēde de los diuinos y generales preceptos de la ley trasciēdo y pasan mas adelante a la guarda y cūplimientos de los Euangelicos cōsejos.

Math. 19

Math. 19
Esayas. 32.

Prover. 31

ad Ro. 1.

Los

das que dexaron todas las cosas por amor de Dios, con verdad que con mas prompta voluntad y deuocion lo pusieron por obra, que oyeron generalmente auer sido dicho y mandado, lo qual es de voluntaria perfeccion. Lo de suso es de sant Gregorio. Dize mas el seraphico doctor. En la tercera manera tomando juyzio por condenacion, tan solamente son juzgados los malos, y aq̃l juyzio comiēce agora aqui en este presente siglo por execucion en los inheles, y lera acabado en el tiempo q̃ esta por venir, de donde quel juyzio general no se tornara a repetir, mas sera cūplido y acabada.

Capit. 44. Donde se

muestra por otras razones como todos los hombres y demonios estaran presentes para auer de ser juzga-

QUE todos (usit hombres como demonios) ayan de p̃sere y ser p̃sentrados delante del juez Christo, dizen lo sancto Thomas y sant Buenaventura. Sancto Thomas dize desta manera. El poder de juzgar fue dado a Christo hombre en premio de la humildad que tuuo en su passion. Christo en su passio de derrama sangre por todos no s̃os, quanto a la subciencia, mas no todo en todos eficacia ni effecto por el impedimento hallado en algunos, de aquies q̃ es cosa muy congrua y no menys decete, que todos los hombres sea juntados para ver su ensalamiento en la humana naturaleza segun la qual es constituyto de Dios por juez de viuos y muertos. Y sera juzgados alsibuenos como malos. Los buenos porque dos edas p̃tenecen al juyzio. La vna la examinacion de los merecimientos. La otra la retribucion y dar de los p̃sios, que corresponda a los mereci-

mientos. Quanto al rescibimiento de los premios todos seran juzgados, tambien los buenos porque cada vno rescibira (por sentencia diuina) premio correspondiente a su merito. Mas la examinacion de los merecimientos, no se haze saluo donde ay mezcla de bienes e males. Aquellos que sobre el fundamento de la fee edificaron oro, plata, y piedras preciosas, que totalmente insisten y se ocupan en los seruicios diuinos, que no tienen mezcla alguna notable de algun mal merecimiento, no tiene en ellos lugar la examinacion de los merecimientos como aquellos que de todo en todo menospreciadas las cosas del mundo, piensan tã solamente con mucha sollicitud y cuydado las cosas que son de Dios, por donde seran saluos y no juzgados. Mas aquellos que sobre el fundamento de la fee, edifican madero y heno y arista, que aun aman las cosas seglares y estã embuellos en terrenos y mundanos negocios, de tal manera q̃ ninguna cosa antepongan por amor de Dios, mas estudian y trabajan por limpiar sus peccados con limosnas y obras pias, tienen con verdad mezcla de buenos merecimientos con malos, de donde tiene en ellos lugar la examinacion de los meritos. De aquies que los tales quanto esto seran juzgados, mas seran saluos. Los malos seran juzgados, porque el juyzio, que es la paga de la pena por los peccados p̃tenetee y conueniene a todos los malos. El juyzio que es la examinacion de los peccados tan solamente sera hecha a los fieles, porque los inheles, no tienen fundamento de fee, el qual quitado todas las obras que se siguen carecen de retribucion por esta intencion, de donde no ay en ellos mezcla alguna de buenos merecimientos con males que tenga necesidad de examinacion. Mas los fieles e los quales primeramente esta el fundamento de la fe, alomenos creen en ombres y esto lauda

§. 1.

Como todos seran juzgados assi buenos como malos.

ad Chos.

3.

§. 2.

Los buenos porque dos edas p̃tenecen al juyzio. La vna la examinacion de los merecimientos. La otra la retribucion y dar de los p̃sios, que corresponda a los mereci-

ble deste tal, dado q̃ no sea meritorio
sin charidad, mas quanto es de si es or-
denado para merecimiento, de aqui es
que en ellos tiene lugar el juyzio de la
examinacion. De donde ellos mismos
fieles que alomenos fuerõ en numero
ciudadanos de la ciudad de Dios seran
juzgados asì como ciudadanos En los
quales no se da ni pronuncia sentencia
de muerte sin examinacion de mereci-
miento. Mas los infieles seran condena-
dos asì como enenigos que acerca de
los hombres acostumbraron ser destre-
rados sin oyr sus merecimientos y de feli-
cidades y sin dõles lugar para ellos. Serã
asì como los angeles malos, cõdena-
dos de juyzio de condenaciõ. Esto pro-

Biene (segú dize el terapáico Doctor S.
Buena Ventura) lo vno de parte de la ju-
sticia de Dios. Lo otro de parte de la
gloria de Christo. Lo otro de parte del
sometto. Lo otro de parte del fin y cabo
del tormento. De parte de la justicia de
Dios, porq' así como el juyzio general
será hecho para que la justicia de Dios
sea notoria y manifesta a los hombres,
así della en una manera deue ser hecho
el juyzio y cõdenación de los Angeles.
De esteçto así mesmo, de parte de la
gloria de Christo, porque Christo triun-
pho del demonio y fue juzgado de Pilato,
mientras del demonio por su subjección
e intención, de aques que consume
como tome auctoridad sobre el. De
parte del angelo sometto pareçe, porq'
aquellos que fuerõ parçicipes de la cul-
pa humana deuen ser parçicipes en el aba-
timiento y deshora y pena de parte del
sometto, han de ser juzgados para dar
fin y cabo del. Como todos los hombres
aguardan el juyzio o para conflagración
y cumplimiento de gloria, o de pena, así
los demonios, no deuen escapar ni ter-
mines de juyzio, para que si les falta al-
guna cosa de las penas, sean suplidas,
muy cumplidamente, de donde junta-
mente son abatidos con los conde-
nados.

nados y encarcelados para siempre en el infierno, y para esto seran llevados al juyzio y cõdenados in secula seculorũ.

Capit. 4^o. Encl qual

se ponen los testigos que en el dia del
juyzio general acusaran a los malos
peccadores.

Muchos y muy diversos
seran los testigos que te
sificaran y aculazaron
malos ingratos y desco
noscidos pecadores, por
que ternan testigos sobre si. mesuros y
acerca de si y delante de si, y a las espaldas
y fuera y dentro de si y de baxo de
si. Ternan lo primero sobre si el pecca
dor testigo que se aculara y condenara

y este es el Dios de aquí es lo que el maestro dice. Yo soy yo lo vi. Lo oí y volví después de que esta uña muy oscura y secreta yo lo vi. Y dice más. Yo soy juez y testigo. Habló desta manera como si dixeras. Ninguno puede echar a mí ni el capar de mi juicio ni justicia porque yo soy juez y testigo. De aquí es lo que el apostol dice, sabemos que el juicio de Dios es segun verdad. Unos ellos por qué dado que entre los peccados los secretos y publicos aya distincion quando al juicio humano, por el qual es lo que me se con bunidos y castigados los bunidos

Here. 7-80
infra. 19.

ad. R. o. t.

சி. எஸ். சி.
செ. சி. சி.
சி. சி. சி.

§. 1.
Que Dios
castiga los
peccados
ocultos co-
mo los pu-
blicos.

1. Reg. 14

buc...

buenas y que no podra alguno euadir
 ni escapar de su juyzio y sentecia, ni ter
 na superior para delante quien pueda
 apelar ni suplicar. El segundo testigo q̃
 testifica el peccador acerca de si q̃ le acu
 sara, sera el Angel bueno. Quantas y
 quantas vezes le amonesto, muchas co
 sas buenas y no las quiso poner por o
 bra. Quantas y quantas le aparto de mu
 chas malas, y como siendo ingrato y des
 conofcido, de cada dia se boluia a ellas,
 y como sin parar fue de mal eo peor ha
 sta la muerte por dōde vino a aquel esta
 do en que al presente esta, sin querer
 hazer penitencia en enmendar la vida,
 por donde con justa causa y razon es
 digno y merecedor de cōdenaciō eter
 na para siempre en el infierno, de don
 de sant Christo como dize. Los Angeles
 filiaran presentes con Christo en el juy
 zio, dando testimonio y testificando quā
 tas cosas (siendo embiados de Dios) ayā
 administrado a aquellos q̃ guardauan y co
 mo y en q̃ manera crōdaderā a sus san
 ctas inspiraciones, y a los buenos y salu
 dables consejos. Y sant Augustin dize,
 si, fortamēte podemos creer, que todas
 nuestras obras quantas hazemos de dia
 y de noche (ora seā buenas, ora malas)
 seran denunciadas de los Angeles (que
 nos guardan) delante del acatamiento
 de Dios, porque el Angel bueno nos a
 monesto con buē consejo para que o
 bralemos bien, porque quando haze
 mos algun bien o malos que esta a nue
 stra mande etcha. Mas quando penia
 mos algun mal, o lo hazemos, agora pe
 queño o grande, no tengamos pūbda al
 guna sino q̃ el Angel malo nos lo amo
 nesto, el qual allende desto se goza buy
 lando de nosotros, quando el Angel
 santo y bueno se entrelce y dueña.
 De aqui es, que quando hablamos por
 labras ocultas, o hazemos alguna cosa
 mala, que es cierto que el demonio lo
 aconseja con diabolico consejo, y así lo
 vno como lo otro. Mas quando gimi

mos, sospiramos y tenemos dolor y co
 tricion de nuestras culpas y peccados, o
 hazemos algunas obras virtuosas, que
 entonces tenemos al santo Angel de
 Dios por administrador y confejero.
 El tercero testigo que estara delante
 del peccador y le acusara, sera la vida
 de los santos que entre los peccado
 res viuiéron estando aca en este mun
 do, la qual menospreciaron y tuuieron
 en poco. De aqui es lo que ella escripto.
 Estaran los santos y justos con grā
 constancia y firmeza, contra aquellos
 que los pusieron en angustia afflic
 cion y trabajo. Y sūguese mas adelan
 te que diran los peccadores. Nosotros
 sin lesos, teniamos y reputauamos su vi
 da, ser cosa de locura y su fin de vida, sin
 honrra alguna. Mirad como y en q̃ ma
 nera son contados entre los hijos de
 Dios: y su parte entre los santos. Son
 aqui llamados los peccadores varones
 sin lesos, porque con verdad gran falta
 es de lesos y saber, dexar las cosas eter
 nas por las temporales, las celestiales
 por las terrenas, las diuinas por las
 humanas, las de Dios por las del mun
 do, lo perpetuo y que siempre ha de du
 rar, por lo quimico y presto ha de pere
 cer y acabar, porque (como dize sant
 Augustin) momentaneo es lo q̃ deley
 ta, presto que muy presto se passa como
 todas las cosas de esta vida, tomar lo que
 para siempre y eternamente ha de ator
 mentar. O miserables, o insensatos, o
 infelices peccadores, que si estas co
 sas considerasen jamas peccarian, y
 si peccassen muy presto y sin dilacion
 alguna, dexarian sus culpas y pecca
 dos, y pondrian el fin en la pa la vida,
 y reformarian sus consciencias. El
 quarto testigo que acusara al peccador
 sera todo el mundo, porque esta escrip
 to en el libro de Job. Los cielos reuer
 laran la malicia y maldad del pecca
 dor, y la tierra se leuantara contra el.
 Y Origenes dize, Con verdad que al

82
 Como el
 angel bue
 no acusa
 al peccador

Christo fu
 per Matth.

August. ad
 fratres ltr.
 88.

83.
 Quando en
 thiller
 mos a los
 buenos an
 gels ale
 gramos a
 los malos.

7-2
 77
 Septen. 9.

5.4.
 Que los
 peccador
 res son dis
 chos varos
 nes sin les
 os.

Augusti.

Job. 10.

Orig. lib.
 mvl. 4. sup
 Martiuc. 3

peccador: toda tanta le es enemiga, así como de los Egypcios esta enemiga: tierra les daus guerras, el rio peleava con ellos, el ayre les era contrario y peleava contra ellos; y así contra los peccadores, toda la tierra y todo el mundo es contra ellos. Vgude Sancho Viçtor dice. En aquel día vltimo de la vengança, ninguna cosa podrá el peccador tener que püela resistir, donde el Cielo y la tierra, el Sol y la Luna, y todo el mundo estaran contra nosotros, dando testimonio de todos nuestros vicios y peccados, quistos pensamos, hablamos, y comemos, y de todos quantos males hezimos. El quinto testigo que testificará y acusará al peccador, el qual tendrá debaxo de sí mesmo (mayormente los ricos) serán las riquezas y temporales bienes que injusta y malamente adquirieron y con auaricia poseyeron. De donde Abacuch Profeta diz: A y de aquel q multiplicó y augméta las cosas que no son fuyas. Esto es, por violencia y opresión de los proximos. Hasta quando juntará contra sí mesmo todo el pueblo: El todo tanto quanto mas espeso, esto tanto mas pestado, así es en la rapina, porque no ay allí tan solamente: te el tomar de la cosa agena (como en el hurto simple) mas aun con esto es hecha injuria a la persona cuyos bienes son con violencia tomados, y por la tal cargación es cobrado al todo el pueblo. Y la glosa interlineal dice. Con mucha elegancia es comparado junta muchas riquezas al todo el pueblo, porq se sigue de delante, por venura, no se leuántará repentinamente, los que se muerdan y sean despoñados los que te delgarré, cuyo seras puesto en rapina y robo? Por que despoñaste a muchas gentes, todos los que quedarán de los pueblos te despoñarán a ti. Y dize mas el Profeta. A y de aquel que junta auaricia mala a su casa. Es dicho auariento, quasi bobdicioso de dinoro, el qual nunca se

puede hartar según aquello que dize el Sabio. El auariento nunca esta lleno de dinero e insaciable es el oro del bobdicioso, porque nunca se haria por mucho que tenga. Da el propheta la razón por donde leaya de ser hecha tanta contumelia, añadiendo y diciendo. Porque la piedra de la pared (tomada de la sangre de los pobres) clamara. Esto es, ser notoria y manifesta la vengança de Dios, como si las piedras y maderos le acusassen. Y así dize mas: El madero q está enheró las junturas de los edificios responderá. Hablo desta manera, como si dixera. La piedra de la pared clamando, mandando vengança, pugnición, y castigo; y el madero responderá, ser justo, que el auariento; lo que injusta y malamente adquirió las riquezas y temporales bienes sea pugnido y castigado en el infierno. Y el Apostol Sancho diz: Hazed agora ricos según vuestras voluntades. Llorad y aullad con sonido de confuso en señal de gran dolor. En vuestras miserias que sobre vernán a vosotros: En el día del juicio. Lo uno por el indeuido ayuntamiento de los bienes temporales, y lo otro por la retención y guardalos con auaricia, por donde se de dize. Vuestras riquezas se podrá cieron. Esto es el trigo y cevada en las troxas y panceas: Vuestro oro y plata es ódido en la tierra y guardado en las arcas (se cubrió de hoyn y moho, y el moho y hoyn de los sera en testimonio contra vosotros). Y comera vuestras riquezas, así como fue el. Dize esto, por que despues del juicio sera causa de castigo y tormento, en el infierno porque entonces el ánima con el cuerpo sera atormentada en el infierno. Por donde aun añade mas dize. Juntales para vosotros y para el día de la vengança, la qual sera en el día del juicio, donde de los tales peccadores sin remedio ninguno seran echados en el infierno donde padecerán para siempre. El texto

§. 6.
que el auariento nunca se haria de dinero.

será la glosa

facobi. q.

ha. v. q. v. q.

§. 7.
no de la glosa

no de la glosa

no de la glosa

no de la glosa

§. 5.
Como te da la tierra acusará al peccador en el día del juicio.

Abacuch
1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 853. 854. 855. 856. 857. 858. 859. 860. 861. 862. 863. 864. 865. 866. 867. 868. 869. 870. 871. 872. 873. 874. 875. 876. 877. 878. 879. 880. 881. 882. 883. 884. 885. 886. 887. 888. 889. 890. 891. 892. 893. 894. 895. 896. 897. 898. 899. 900. 901. 902. 903. 904. 905. 906. 907. 908. 909. 910. 911. 912. 913. 914. 915. 916. 917. 918. 919. 920. 921. 922. 923. 924. 925. 926. 927. 928. 929. 930. 931. 932. 933. 934. 935. 936. 937. 938. 939. 940. 941. 942. 943. 944. 945. 946. 947. 948. 949. 950. 951. 952. 953. 954. 955. 956. 957. 958. 959. 960. 961. 962. 963. 964. 965. 966. 967. 968. 969. 970. 971. 972. 973. 974. 975. 976. 977. 978. 979. 980. 981. 982. 983. 984. 985. 986. 987. 988. 989. 990. 991. 992. 993. 994. 995. 996. 997. 998. 999. 1000.

Abacuch

Ed. 1.
Ed. 2.
Ed. 3.

testigo que testificara y acusa a cada uno de los peccadores sera su propria conciencia. De la qual hablatemos adelante.

Capit. 46. Que mue-

rtos de q edad resuscitará los muertos y paesceran en el iuyzio.



Lguno por vtura quer ra saber y pregomara en que edad y estatura resuscitarán los muertos y parécieran en el iuyzio.

Dos preguntas son aquí juntamete puestas acerca de la resurrección de los muertos. La vna de la edad que ayan de resuscitar, y la otra de la estatura con que se han de levantar. A la primera respondiendo con Ricardo dezimos que edad se toma en dos maneras. La vna por todo el tiempo que el hombre viuió, o que passo desde el instante de su formación; hasta el instante de su reformatiō. Y así quando a esto, no todos resuscitarán en vna mesma edad. Tomase en otra manera por el estado del cuerpo y virtud que queda en el cuerpo humano de los años, segū el qual modo de tomar edad dezimos que Adán fue hecho en edad varonil. Y así digo que todos resucitarán en vna mesma edad; porque todos resuscitarán en estado de cuerpo y virtud natural, el qual aya de tener si viuióran tanto, o tuuieron los que tanto viuióran que es el tiempo al qual esta determinado el movimiento de la perfección, porque segū la ley común (por lo más o menos) es aquel tiempo en el qual fue muerto Christo. De donde

Sant. Agustín dize. Lo que el Apóstol; escribió a la memoria (de la medida de la edad del cumplimiento de Christo) de tal manera lo tomemos su dicho, que los cuerpos de los muertos no resucita-

rán, ni mas ni menos de la forma de la edad juvenil. Mas en aquella edad y fuerza, hasta la qual conoscemos auer llegado Christo. Con verdad que por la perfección de la naturaleza, conuiene que resusciten en buen estado del cuerpo, el qual tuuieron, o si tanto viuióran se auian naturalmente de tener. Aquel estado es el termino de poder crecer, o ser augmentado. La glosa (sobre las palabras del Apóstol que dize. Hasta que en varon perfectō ocurramos a Christo) dize desta manera. La edad sera aquella a la qual lleuó Christo. Conuiene saber. Tuuénlo como cerca de treynta y tres años. Santo Thomas dize. El hombre resuscitará sin algun defecto de naturaleza humana, porque así como Dios constituyó la naturaleza humana sin defecto alguno, así sin algū defecto la ha de reparar. La humana sera sule desfalescer en dos maneras. La vna porque no consigue ni alcanza la vltima perfección. La otra porque se aparta de aquella vltima perfección que tenia alcanzada. En la primera manera falta en los niños y moçachos de tener edad. En la segunda falta en los viejos y en los decrepita edad, y de aquí es que en los vnos y los otros por la resurrección sera reduzida la humana naturaleza, al estado de la vltima perfección que es la edad juvenil, a la qual se acaba y termina el movimiento de la acrescentamiento, y comienza el movimiento del decrecer y augmentar. La edad de los que resuscitan (como dize el Seraphico Doctor sant. Buenauentura) se puede entender en dos maneras. O se toma edad por comparación al principio de la duracion, así como es agora a nosotros asignada segū la cuenta desde el principio de nuestro ser. Desta manera no se cuenta la edad de los que resuscitan, porque passaron toda edad y estan fuera de tal estado. En otro modo se considera edad, segū la buena disposición

Glosa ordi.
n. Ephe 4.

S. Tho. in
4. dist. 44.
art. 3. q. 1.

Ricard. in
4. dist. 44.
art. 1. q. 8.

et. 3. q. 8.
et. 3. q. 8.
et. 3. q. 8.

et. 3. q. 8.
et. 3. q. 8.
et. 3. q. 8.

Bonsuē in
4. dist. 44.
in. q. circa
litteram.

Magist. in
4. di. 4.
ad. Ephe. 4.

Magist.
4. di. 4.
ad. Ephe. 4.

y fuerzas del hombre, y así se toma la edad juvenil. Y así edad no nombra duración de tiempo, mas disposición del cuerpo. Todos con verdad tales y tan resuscitaran en el cuerpo, quales fueron en la edad juvenil. Así con verdad Dios entonces cria al hombre en aquel habito, y estado en edad varonil, no por razón de cuenta de tiempo, mas de disposición corporal. El Maestro de las sentencias (ponderando aquellas palabras del Apóstol, conuiene liber, que saldre, nos a rescebir a Christo) dize. No dize el Apóstol, en medida del cuerpo, o de estatura, mas de edad, porque cada vno rompa la medida de su cuerpo, segun q la tuuo en la iuuentud, aunq aya sido muerto ya despues de viejo, o aya de xener si murio antes que llegasse a aquella edad juvenil. La edad sera a que llaa la qual lleuo Christo nuestro señor esto, es juvenil, como acerca de treynta y tres años. La edad en la qual Christo viuió, murió y resuscitó fue, treynta y dos años y tres meses.

Capit. 47. El qual re-

sponde a la segunda pregunta mostrando de que estatura resuscitaran los muertos.



En la estatura en que ayá de resuscitar los muertos, dezimos que luego que el cuerpo humano es engendrado luego sabe quan grãde ayá de ser, dado que no fotros no lo percibamos ni alcãcemos, porque ya está allí virtualmente todo el ser, esto es, el ser en quantidad de virtud que se distingue contra la grandeza corporal, y esto es ser segun el poder de la virtud augmentatiua. Quanto pues que así se pueda la naturaleza augmentar a este, que agora es pequeño, tanto deue ser segun razón

y tan grande sera en la qustidad, saluo si por alguna ocañon fuere impedido. Segun esto, entendiendo que la quantidad de la razón puede en algo desfallecer del estado competente de la especie, o sobre abundar, o abastar y ser suficiente. Que abaste esto es de integridad de la naturaleza. Entonces es dicho abastar quando puede produzir a to cuerpo quanto conuiene a la humana naturaleza, la qual tiene determinados terminos, ora en la pequenez, ora en la grandeza, entre los quales se cree que la estatura de Christo tuuo el medio, como perfeçisima. Todo el tiempo que no se aparta de aquella estatura, de tal manera que sea engendrada alguna disformidad, entonces es dicha virtud augmentatiua, o quantidad de razón suficiente, y resuscitara cada vno segun el estado conueniente a aquella quantidad. Mas si se aparta della de tal manera que sea engendrada alguna disformidad, ora en lo superfluo, ora en lo diminuydo ha se de dezir, que entonces la quantidad de la razón, no fue perfecta mas començada, y en tal caso conuiene quitar o añadir, no para mutación de la naturaleza, mas para quitar y remouer el vicio, falta y defecto. De aqui es que lo que sant Augustin dixo mas arriba habla, salua la integridad y perfección de la naturaleza. De donde generalmente da a entender, que quanto a la quantidad de la razón, ni sera hecho añadir, ni quitada alguna cosa, saluo si no fuere quitar lo que viciosamente está formado. Quanto a la quantidad de la grandeza corporal sera hecho añadir, en aquellos en los quales no lleuo ni fue lleuada a la quantidad de la razón. Dios para auer de dar perfección, no ay necesidad que de quita parte alguna tray a materia, mas es cosa posible que de aquel vno, lo faque todo así como se cree, que por su infinita virtud multiplico los cinco panes para har-

Aug. 11.
de ciuid.
cap. 19.

§. 1.

Que quanto a la grandeza corporal sera hecho añadir, en los que resuscitaré

ra har-

Ioan. 6.

Boanue. In
q. dist. 44.
in. q. circu
litteram.

ra natura cinco mil hombres, sin poner
cosa alguna de nuevo. Puede tambien
ser, que de otra parte lo añada y acre-
cientese como por ventura lo hizo en a-
quellos cinco panes. Y lo vno y lo otro
fue miraglo. Lo que primero aumos
dicho patese cosa muy mas probable.
El mismo Seraphico doctor sant Bue-
naventura, hablando de los monstruos
y de los Gigantes dize. Los monstruos
no resuscitarán monstruos por razon q
no esta alli la verdad de la naturaleza,
mas por mejor dezir fierro y falta. De
donde si estando y viulendo aca fuerd
en la grandeza Gigantes, esto es, no
serían aquella disformidad de estatu-
ra que viulendo aca tuvieron. De los
monstruos dize. Acerca de los mon-
struos se ha de dezir, que el monstruo
que en parte tiene dos miembros, y en
parte vno, y en partes distintos y apar-
tados, y en parte juntos. Si tiene distin-
cion en los miembros principales esta-
rán alli dos animas, y entonces resusci-
tarán dos cuerpos. Mas si tiene vni-
dad en ellos y distincion en los otros,
resuscitará vn solo cuerpo. Acerca de
los monstruos quiero aquí referir vn ex-
plo muy notable, segun lo relate el Na-
talo de Lyra. Aconteció y fué assi,
que en el tiempo de Philippos Rey de
Francia que fue nono antes de Carlos
que reynauale en el año de mil y trezien-
tos y veynte y dos años. El termino
de Normandia y de Bretaña se fieron
dos mugeres juntas en vn cuerpo mas
de tal manera que todas las cosas supe-
riores desde el ombligo y cindada arriba
eran dobladas, y las cosas inferiores
eran simples. Que verdaderamente fue-
ron dos mugeres, parecio en esto, que el
alguna vez se vniese y se unificase, y la
otra se alegray reyo, y la otra dormia
y la otra velaba, y la una murmuraba de
vn lado antes que la otra, y la otra del
peso y mal olor del cuerpo, muerto no

lo pudiendo tolerar ni sufrir muno.
Estas tales en el dia del juyzio resusci-
tarán cō dos cuerpos, quitada toda aque-
lla monstruosidad y fealdad. De los er-
mosositos que son aquellos que nase-
ron de dos naturas de varon y muger se
ha de dezir que segun la naturaleza es
cosa imposible, que de todo en todo
sean indiferentes, como lo dize los me-
dicos, dado que no se pueda distinguir
ni conocer, por cuya causa deue resus-
citar en aquel genero de varon o mu-
ger q (segun naturaleza) se enseñorea,
al otro. Si en algunos las partes de la
puridad de varo y muger son de tal ma-
nera q no son yguales. Resuscitarán en
aquel que fuere en ellos mas principal.
Mas si son yguales (lo qual es cosa diffi-
cil) resuscitarán en el genero de varon,
por razon que aquel genero (absoluta-
mente) es muy mas digno, mas en el vno
y otro ninguno resuscitará, porque esta
es disformidad que acontece por hie-
so de la naturaleza.

53.
Decos mu-
geres q na-
cieron jua-
tas en vn
cuerpo

Ricard. in
q. dist. 44.
art. 19. 10

Capit. 43. En el qual

se muestra como pareciera ser iustia
y clara la sentençia que entōces se
dará contra los malos, y en fauor de
los buenos.



Vn clara, notoria, y ma-
nifiesta, y asimesmo ju-
sta sera la sentençia que
en el dia de juyzio se da-
rá, visto lo sant Juan en el
Apocalypsi, el qual dize: Vi vn throno
blanco muy grande, y a vno que estava
assentado sobre el, de cuyo dize tamien-
to y presençia, echó a huyr el Cielo y la
tierra, y no fue delos maldo lugar. En
lo que dize que el throno era blanco.
Se da a entender la claridad, porque se-
rá notoria a todos ser justo aquel juy-
zio. Y en lo que dize que vno q el throno
no era muy grande, se denota el poder
infini-

Apoca. 10

5. a.
Como re-
suscitarán
los mon-
struos

Nicol. sup
l. c. Genes.
in. p. p. glo
se. & Gui-
de mudo J
Chronica
a. 7. 1122

infinito de Christo que ha de ser juez y juzgar. Y dize que vio vno que estava sentado en el throno, este es Christo habiendo y Dios. Dixo mas. Delante cuyo acatamiento echo a huyr el Cielo y la tierra. Dize esto porque entonces seran mudados del estado en que estan agora, y no fue hallado lugar alguno dellos, segun el estado primero. Y dixo mas. Vi los muertos grandes y pequenos que estavan delante del throno, y dio la mar los muertos q en el estavan. Esto dize. Porque ante del juyzio resuscitaran, asij los que fueron ahogados en la mar, como los que fueron en la tierra.

§. 2.

Que resuscitaran así los q fueron ahogados en la mar como los que fueron muertos en la tierra.

De donde se ve que los muertos en la tierra.

rad Chor.
§.

§. 2.

Desde ahora mas de la vida q será abiertos el dia del juyzio.

De donde se ve que los muertos en la tierra.

Los muertos que en ellos estavan. Por la muerte son aqui significadas las animas que estavan detenidas en el infierno, las quales tornaran a tomar sus proprios cuerpos, para que sea muerte de muerte de culpa y del infierno. Todos los vnos y los otros seran presentados delante del juez Christo. De donde dize el Apostol. Todos nos conviene ser presentados delante del tribunal de Christo. Y añade San Juan y dize. Rēge juzgado de cada vno de ellos segun sus obras sin excepcion de personas, para la qual dize. Fueron abiertos vnos libros, y fue abierto otro libro que es libro de la vida. Tomando aqui este libro, lo mismo es que la predeliciacion divina, que me taphoricamente es dicho libro, por razon que en ella son representados expresamente aquellos que simplemente son ordenados para conseguir la vida bienaventurada, el qual libro sera abierto en el juyzio, porque en dize manifestamente parécera quales sean aquellos que han de ser tomados para la bienaventuranga y quales no. Dixo que fueron abiertos vnos libros y juzgados los muertos segun lo que estava escrito en los libros, segun sus obras. Por estos libros se entienden los libros de las proprias consciencias de cada vno,

porque no tan solamente seran juzgados, segun las palabras y obras, mas aun segun las intenciones interiores y pensamientos y deseos, de todas las cosas que pensaron, hablaron, y obraron. Y dixo que fuerō abiertos, porque todos los meritos y demeritos de cada vno en particular, y de todos en general seran notorios y manifestos a todos, para que así sea manifesta la sentēcia del juez ser justa, sancta, y buena. Dixo mas San Juan q vio. Y el infierno y la muerte fueron echados en el estanq del fuego. Por la muerte es aqui entendido el demonio, por cuya embidia entro la muerte en la redondez de las tierras. Es dicho el demonio muerte efectiva, mas no formalmente. Así como el Sol es dicho esse físicamente, mas no formalmente calido, porq los demonios son inmortales. Por el infierno son entendidos los pecadores condenados, y los demonios que seran echados en el estanq de fuego, esto es en el infierno, porque así como son con ellos en la culpa y peccado, así secan sus compañeros en la pena, de aqui es lo q en el dia del juyzio dira Christo a nuestro Redemptor. Y malditos al fuego eterno, q ella apartado para el demonio y sus angeles y secaces. Como y en q manera en el juyzio podra ver y leer. Vno solo, en la descripción de los otros los males, q bienes q hizo, manifestado el Ricardo diziendo, en el juyzio por la virtud divina podra cada vno ver y leer en la consciencia de cada vno de todos los otros, todos los bienes o males que hizo, para q todos vean que en la condenacion o pronunciacion de cada vno, pondera Vnos los bienes o males que hicieron, para que así parezca a todos la equidad de la divina justicia, y la condenacion o pronunciacion de cada vno. Y parezca la grandeza de la divina liberalidad hecha a todos en la comunicacion de todos sus bienes, para q todos vean q

§. 3.
Como todos los meritos y demeritos de todos los notorios en el juyzio.

Sapient. 1.

Math. 19

Reverd. in
q. d. 7. q. 2.

Y así

vbi supra.

Y assi m: smo parecera la grandeza de su misericordia en esto, que limpio y purifico a sus escogidos de los peccados. Y dize mas. Porque los bienaventurados veran en el verbo, podran ver juntamente de vna sola vista, todos los peccados, mas no lo podran hazer los malos, porque el entendimiento por su natural virtud no puede juntamente entender distincion y cumplidamente muchas cosas, dado que pudiesse conocer muchas cosas debaxo de vna sola razon, mas todas las cosas ante dichas conocen en vn muy pequeño tiempo, lo qual senoa y da a lentir por aquello que dize Ioh: Augustin: que co la vista del anima con marauillosa presteza seran vistos mayormente juntamente obrado la virtud diuina, para que los malos seā muy mas confundidos.

August. in
de ciuit. de
cap. 19.

Capit. 49. Enel qual

se ponen mas claramete como se aya de entender lo que esta dicho quanto al conocimiento de los peccados.



Ablando (el doctor subtil Scot) acerca della materia dize. En aquel iuyzio aura alguna cosa que antecediera, conuene ne saber, la notie a y manifestacion de los meritos, o demeritos, por los quales se dara tal o tal sentençia. Otra cosa aura que sera la pronuncacion y dar de la sentençia y la execucion della, dado q la vna y la otra se puedan distinguir y apartar: la execucion y la pronuncac. d. La primera dubda e, si esta manifestacion de los meritos o demeritos se aya de hazer en tiempo, o en instanti? Y si en tiempo breue o no breue? Posible es con verdad q los meritos de cada vno dellos seā todos notorios y manifestos a todos, de tal manera que sea miraglo de parte de la manifestacion. Mas si ca-

Scot. in. 4.
dist. 47. q.
1. de. 3.

da vno de los entendimientos sea dexado ha su manera de entender natural, en tonce en la tal manifestacion requerir leya grā tiempo, para entender sucesiuamente los meritos, agora de vno y despues de otro, y asu de cada vno de todos los otros. Lo segūdo es posible, que a cada vno le sean manifestados en especial los propios meritos, o demeritos, y los meritos o demeritos de los otros en general, y esto en dos maneras. O que considere a cada vna de las personas, mas a esta como justa q deve ser premiada por sus merecimientos concebidos en general, y a aquella otra como injusta y digna de ser pugnada y castigada por sus demeritos, concebidos en general. O en otra manera. No concibiendo a todas las personas en singular ni en especial, y sus merecimientos en general, mas assi las personas como los merecimientos en general, assi como concibiendo que todos los q son dexados en la tierra, seā reprobados y dignos de ser justamente condenados, y todos los que son tomados y arrebatados en las nuues para obuar a Christo, seā iustos y dignos de ser premiados y remunerados. El premio de todos ellos requerira muy grā subcesion de tiempo. Porq la consideracion distinta de cada vna de las personas lo demāda, dado que si la consideracion de los meritos de cada vno en particular, no pueda ser hecha subitamente del comun entendimiento creado, sin miraglo. Enel terçero modo en general, o en el quarto en especial. Posible sera por la potencia y poder diuino, no tan solamente manifestando, mas aun creado vn acto o actos de conocer y entendimientos distintos de todos los merecimientos, y esto de todas las personas juntamente en qualquier entendimiento, porq todas las cosas q formalmente no repugnan, y que sucesiuamente pueden tener receptas en alguno, por la potēcia absoluta de Dios,

§. i.
Como se
entiende en
el iuyzio
conocer
los peccados de los
otros.

§. 2.
Si la senten-
cia q se da
ra siera en
tiempo o en
instanti.

S. Tho. in
4. dist. 48.
ad. p. q.

Apoca. 16

Matth. 15

§. 3.
Que lo q
dica Chris-
to que ha-
bre. &c. ha
de ser me-
talmente y
voal.

pueden juntamente ser recebidas en el mesmo, y si se pone esto vltimo. Entonce saquel preambulo antes de la senten-
cia, no conuiene que sea fino en in-
stanti, siguiendo la senten-
cia dada, la qual si se pronuncia vocalmente sera hecha en tiempo, mas si tan solamente mental-
mente, podra ser en instanti y no tan so-
lamente quanto a Christo que la pro-
nunciara, mas aun quanto aquellos por
los quales, o contra los quales se diere
y pronunciare la senten-
cia, porque les podria hazer que en instanti concibies-
sen tal o tal senten-
cia. S. Tho. Thomas hablando acerca de lo que arriba esta di-
cho dize. Acerca de todo lo del juyzio
to que sea la verdad no se puede definir
cosa alguna por cierta, mas probable-
mente se piensa que todo aquel uyzio,
y quanto al apartamiento de los malos
de los buenos y quanto a la senten-
cia de los vnos y de los otros que sera he-
cha mentalmente. Si vocalmente iue-
sen contadas las vidas de cada vno de
todos ellos, se requirira para ello vna
inestimable grãdeza de tiempo, assi co-
mo dize sant. Augustin, q si aquel libro
por cuya escriptura todos seran juzga-
dos, segun se dize en el Apocalypsi te
pienta carnalmente, quien ay que pue-
da pensar su grandeza y larguezã, quã
largo y grande sea, o en quanto tiempo
se podia leer el libro donde estã escrip-
tas todas las vidas de todos los morta-
les, no se requiriera menos tiempo para
contar con la boca los dichos y obras
de todos, que para leerlas si estuuiessen
escriptas en libro material, de donde
es cosa probable, que aquellas cosas q
estãn escriptas por sant. Matheo (que di-
ra Christo a los malos para su condena-
cion) Vue hambre y no me distes de co-
mer. Y a los buenos para su galardoni.
Vue hãbre y distes me de comer. Se han
de entender que se han de poner por
obra y acabar, no vocal mas mentalmẽ-
te acerca del lugar dõde se ha de hazer

el juyzio, habla Scoto desta manera.
Del lugar donde se aya de hazer el juy-
zio, dizen algunos que sera en el valle
de Iosaphat, segun aquello q dize el Se-
ñor por boca del Propheta Iohel. Junta-
re todas las gentes y lleuallas he al va-
lle de Iosaphat, y alli disputare y contẽ-
dere con ellas de contienda de juyzio.
Mas con verdad quiere el Apostol, que
los buenos seran arrebatados en el ayre
para rescibir a Christo que vendra a
juzgar, mas los malos seran dexados en
la tierra, assi como amaron las cosas ter-
renales, y los buenos no estã en el va-
lle de Iosaphat, los malos por ventura
estãrã alli, o en el circuyto del en tan-
to lugar quanto los pueda comprehen-
der y puedan caber. Por ventura tam-
bien ay alguno que piensa conjeçuran-
do que el juez ha de descender abaxo
en el ayre en el qual estuuo en la transi-
guracion delante de sus Apostoles, en la
qual transfiguracion mostro señal de la
gloria que auia de ser y possee los biẽ-
aaventurados. A la qual tenga por bien
de nos llevar el mesmo Christo. Amẽ.

Secor. in. 4.
dist. 47. do
helit. 3.

Capit. 50. Que mues-
tra li los justos auran verguença de
sus peccados siendo manifestos en
el juyzio.



Omo arriba ayamos di-
cho q los peccados assi
de los justos como de los
peccadores ayã de ser en
el dia del juyzio, noto-
rios y manifestos y vltos de todos los
del mundo, alguno por ventura querra
saber si dara pena y entristecera a los
justos la recordacion y memoria de los
males q hizieron; y lo segundo, si auran
enipacho y verguença que en aquel dia
sean notorios vltos y manifestos de to-
do el mundo Dos preguntas son aqui
puestas, y respondiẽdo a la primera
dize

braban de ser manifestadas delante de todo el mundo. Respondió diziendo. Da do si se le quiere aver la una y otra. O por cola mas razonable es tener todos los pecados de todos los escogidos, sean entonces patentes y descubiertos a todos los justos, y esto porque sera para mas gloria de Dios quando es manifestada su misericordia a los hijos, y quando se manifestare su misericordia, no aura vergüenza alguna. Y si preguntas como podra esto ser. Respondete a la razon dello se toma de parte de aquellos pecados son manifestados por la vergüenza en temor de la expecta cion de desquite y deshonor. De donde co mo en los bienaventurados, no caya al gun temor, no aura en ellos vergüenza. Que no caya temor pareçe porque la perfecta charidad fuera alça el temor. La razã se toma de parte de los que han de ver los pecados, porque alli ninguno no vuolueran ni despreciar a otro ni alababan muy, mas a Dios mirado la virtud de Dios y a aquel que de grã pecador es hecho sancto y tan gran sancto. El exemplo es notorio y manifestado en Maria Magdalena cuyos pecados pu blicamos, de vicios y predicamos, mas no le hazemos injuria ni de uuelto algu no en ello, por lo contamos y predi camos no para su deshonor, mas para honra y alabanza de Dios y suya. Dedo de ni ella tiene dello vergüenza, ni em pachã, ni nosotros pensamos della co mo de muger metetiz y mundaniza, mas como de muy noble señora que de muchos tales es librada. Es asy mesmo, en exemplo del buen confessor y del peni tente. El buen confessor es mas seruido, temamos ama al penitente que mas ver daderamente, y claramete, confessa y ma nifiesta sus culpas y pecados (mayor mente quando ve que tiene contrición) y q por la misericordia de Dios son de stados los vinculos y ataduras de los pecados) que al q no se confessa. Y ello

sera allas mas cumplidamente, donde to dos los deseos y pensamientos serã ordenados con escrimo grado. Mas y alie de dello es otro exãplo. Asy como un amigo suele descubrir y comunicar sus cosas secretas, seas y menos honestas, a su amigo, su empacho ni vergüenza al guna. Como comãdole. Escãle una ca sa, subi portal pared y saltar por tal cor ral y subi a mi corredor y entre por do de no entrara un gato, y es siue toda la noche con bulana. Todas estas cosas se las relata (como esta dicho sin em pachõ ni vergüenza) porque es su amigo. Asy allu donde aur tanta y tan grã amistad entre Dios y los justos, y ellos en tre si mismos, porque Dios los ama a ellos mas que ellos a si mismos, y ellos aman a Dios, mas que a si mismos, y a los otros como a si mismos no aurã empacho ni vergüenza alguna que sus pecados salgan a luz. Sean notorios y manifestos, por el contrario podemos de los malos pecadores que como en ellos no ay amor ni charidad porq de Dios son aborrecidos y de los otros y ellos aborrecen a los otros, el padre al hijo, el hijo al padre, el marido a la mu ger, y la muger al marido, y el hermano al hermano, donde no aura amistad ni amigo alguno. La manifestacion de sus pecados les sera a ellos para gran con fusion, empacho y vergüenza, de tal ma nera que si uuelte mil infernos dõde se pudiesen esconder, lo temia por me nor mal que pareçer delante de la cara del juez lo bello, y que sus pecados pa rezcan y sean notorios a todo el mudo, por rã de la gran confusion, em pachõ y vergüenza que dello recebran, de la qual tengã brios nuestro señor por bien de nos librar, dando nos su gracia, para nos salvar. Amen.

Capit. 71. Donde se

prosigue lo que esta dicho acerca de la vergüenza de los pecados.

Todos

§. 4.
Como se
entienda q
los justos
no aurã ver
güenza de
sus peccar
dos aunq
parezca en
el juizio.

§. 5.
Quela ma
nifestaçã
de los pec
cados de
los iniqui
sios sera pa
ra gran ver
güenza y
empacho
muyo.

2. 2.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.

1. 1. 3. 3.



Odos así buenos como malos, justos como peccadores, conócera cada vno todos quantos peccados hizo. Esto la razón lo re-

quiere dire y demanda que en el iuyzio que así a aquellos contra los quales se da la sentençia como a aquellos en cuyo favor se da se dea manifestar la causa de la sentençia para que no tan soplamente a los que están presentes parezca la rectitud de la sentençia del juez, mas aun a aquellos contra los quales se da y proclama, y a aquellos en cuyo favor se da, para que aun estos contra quien es pronunciada tengan mayor razón de amar la justicia, y a los otros no se les de ocasión de murmurar contra la sentençia: De dōde en el iuyzio último los malos conócera aquellas cosas por las quales serán condenados, y los buenos aquellas por las quales serán premiados y remunerados. Ay tambien especial razón, porque los malos conócieran sus males, culpas y peccados, conuiene saber, para que de aquel conosciēto sean muy mas affligidos y atormentados, y los buenos conócieran sus males antepassados, para que del conosciēto del perdon dellos, sean muy mas consolados, y alabaran la misericordia diuina. De donde San Gregorio dize, sobre aquellas palabras del Psalmo (conuiene saber.) Para siempre y eterno cantare las misericordias del señor. Como en eterno cātara las misericordias del señor, aquel ¿ignora auer sido sinifero y miserable? Y si no se acuerda de la miseria antepassada, como, o en que manera dara alabanzas al largo dador de la misericordia? Mas y allende desto para mayor pena y affliccion de los malos, conócieran los bienes que en algun tiempo hizieron, mas no recebiran consolacion alguna de aquel conosciēto, mas seran mas affligidos, porque gran do-

lor es al hombre auer por su culpa perdido muchos y muy grandes bienes. De donde Boecio dize. En toda aduersidad de fortuna infelicitissimo genero de fortuna, es auer sido felicissimo dichoso y bienandate. Como vn gran rico venir a estremada pobreza, y vno que estaua puesto en la cumbre de la honrra, venir a gran abatimiento y deshonrra. Y vno que enseñoreaua y mandaua, venir a ser mandado y enseñoreado de aquellos que el solia tener por subditos y sujetos. O puede tambien dezir que los dannados después de la resurrección así total y perfectamente seran poseydos y absorbidos de la pena, que de todo en todo seran incapaces y sin disposicion alguna para poder recebir gozo, plazer, y alegría. De donde dado que entonces les agiaden los bienes que hizieron (por que sabeh que son menos pugnidos y castigados que si no los hizieran) aquella complazencia no les podrá engendrar algun gozo ni alegría. Acerca desto ultimo que esta dicho que los dannados son menos pugnidos, que si no hizieran las obras buenas, sera bien sepamos las obras buenas hechas fuera de charidad, si son meritorias y valgan, para hazer mas tolerable la pena de los dannados. Question y pregunta es, que mueue el Seraphico Doctor San Buenaventura, y respondiendo a ella dize. Esta mane^a de obras hechas fuera de charidad, quando son hechas con buena intencion, valen y aprouechan para muchas cosas. Lo primero, para multiplicacion de bienes temporales. De aqui esto que dize el señor. Si quisieredes y me oyeredes, comereys los bienes de la tierra. Lo segundo, aprouechan para disminucion de pena temporal, como lo dixo Dios a Helias Propheta. Por ventura, no viste a Achab humillado delante de mi? Pues que así es que por amor

Lib. 1. de
consu pro
sa 4.

§ 2.

Como los
malos del
conosciēto
miento de
sus peccados
serán así
afugidos.

Ricard. in
4. dist. 11.
m. 7. q. 1.

§ 1.

Que los
buenos y
malos con
noscierā sus
peccados
para que.

Gregor. 4.
lib. mora.
c. 41.
Psal. 88.

Bonaudin
4. dist. 14.
art. 1. q. 6.

Esayas. 1.

§ 3.

Las obras
hechas fue
ra de chari
dad como
aprouechā
y para que.

VI. PARTE DEL ESPEJO

473

1 Reg. 11
1r fue. 4.
Ticno. 3.

Ecd. 1.

Augu^o. in
ehusidion.

§. 4.
Como se
ha de ente
der que las
obras he
chas fue
ra de chari
dad hacen
la pena del
infierno
mas tolera
ble.

de mi se ha humillado, los males q̄ auia
de echar en sus dias, no los echare. Lo
tercero, valen para alcanzar gracia, así
como la alcanço Raab meretriz, q̄ por
las buenas obras que hizo a los explo
radores del pueblo de Israel, halló gra
cia, por donde despues fue librada (con
toda su casa) en la destruccion de Hie
ro. Lo quarto, aprouechan sustentaciō
de la buena vida, así lo dize Hieremias,
Buena cosa es al varō quando desle
su juventud, lleuare el yugo (conuiene
haber) de las virtudes y buena vida. Lo
quinto, aprouechā para resistir al pecā
do porq̄ el peccado por su pesadūbre y
grauedad, trae y lleua a otro, segū aque
llo del Ecclesiastico. El fuego ardiente
mata el agua, y la limosna resiste al pec
cado. Lo sexto, valen para hazer mas to
lerable de sufrir la pena eterna del in
fierno, los dannados que han hecho al
gunas buenas obras fuera de charidad
para esto les aprouechan (dize sant Au
gustin) para que les sea mas tolerable la
pena eterna. Esto que dize sant Au
gustin, muchos y diuersos Doctores lo de
claran en muchas y diuersas maneras.
Vnos dicen que haze la pena del infier
no mas tolerable, no mudando la pena,
mas fortificādo el subiecto para mejor
la poder sufrir y tolerar, mas esto no
es cosa congrua ni razonable de dezir,
que alguna virtud se de al dannado por
aquellas obras para que haga mas man
samete sufrir las penas, porque o se da
para siempre, o para algun tiempo limi
tado, y lo vno y lo otro es inconuenien
te, porq̄ aquella virtud, o es natural, o
gratuita, lo vno y lo otro se puede fac
ilmente mostrar, ser intelligible y ageno
de congruidad. Otros dicen que valen
para hazer mas reni la pena del gu
lano, porq̄ no ternan tātō remordimie
to como si no hiziera algunas buenas ob
ras, mas esto no es de valor, ni vale co
sa alguna, porque el remordimiento de
la conciencia fera segun la cautud de

la culpa, así como el fuego luego si no
aprouecha para el fuego, ni para el gu
lano y remordimiento de la confren
cia. De dōde en la tercera manera se ha
de dezir que valen para mas hazer tole
rable la damnacion por consiguiente
porque impiden que la culpa pasada,
no sea mas agauada y tambien reia
en el hombre de la frecuencia del pec
cado, y de la intencion de la mala volū
tad del deleyte y del menosprecio, por
que no pecca con tanta voluntad y de
leyte, a quel que en algun tiempo haze al
gunas buenas obras, como a quel que se
oluida de Dios, y para el gulano y re
mordimiento de la conciencia porque se
ra menos atormentada y eterna menor
remordimiento de conciencia q̄ si no
hiziera aquellas obras. No de la culpa q̄
cometio, mas de los males que cometie
ra, y de los bienes que dexara de ha
zer, sino hiziera aquellas buenas obras,
y así se ha de entender de aquel q̄ luego
muere. Sancto Thomas dize. Dimi
nuyr la pena del infierno no se puede
entēder en vna de dos maneras. La vna
de tal manera q̄ vno sea librado de la pe
na que mereció, así como ninguno es
libre de la pena que mereció sino sien
do absuelto de la culpa, mas como los
effectos no se disminuyen en n. quitan, sa
uo disminuyda, o quitada la causa. Las
obras buenas hechas fuera de charidad,
que no puede quitar ni disminuir la cul
pa, la pena del infierno no se puede dis
minuyr ni menos quitar. En otra mane
ra que se impida el merito de la pena, y
así las obras hechas desta manera dis
minuyen la pena del infierno. Lo vno,
porq̄ escapa de la culpa del peccado de
omission, el q̄ haze semejātas obras. Lo
otro, porq̄ las semejantes obras en algu
na manera disponen para q̄ el hombre co
menor menor precio d Dios cometa los
pecados y así sea retraydo de cometer
muchos peccados por las tales obras.
Mas merecen las tales obras disminu

S. Tho. in
4. dist. 16.
art. 3. q. 3.

§. 5.
Que en m
do vien
aunq̄ sea en
estado de
peccado co
no hazer
buenas ob
ras.

Nota.

cion

dion o dilacion de penas temporales y alcançarlos bienes temporales y para mitigacion dela pena del infierno legü y como esta dicho. De lo q̄ esta dicho, claramente parece que es muy bueno, vtil y prouechofo siempre hazer bien, en todo tiempo, en estado de gracia o de peccado, comulgado o descomulgado. De donde el Apostol dize. Hazien-
do biẽ no desfallezcamos porque en su tiempo cogereñis el fruto de la buena obra no desfalleciendo. La glosa dize. Si el hõbre no pusiere fina la obra, ni Dios pondra fina la remuneracion, premio y galardón. Quanto sembrare mos en las obras buenas, tanto cogere mos de fruto en la gloria. Tenga Dios por bien de nos dar su gracia para la alcançar. Amen.

Capit. 52. Que muer-

stra quan terrible y espantoso sea a-
quel juyzio general.



Van terrible y espantoso y quãto de temer sea el juyzio general que todos esperamos: manifestalo el Apostol sant Pablo diziendo. Juzgara el señor a su pueblo. Apartado los buenos de los malos. Y dize mas. Cosa terrible, espantosa, y de mucho temer es, caer en las manos de Dios viuiente. Contra esto parece ser lo que esta escripto, que dãda eico gera Dauid, qual queria mas, caer en manos de los hombres y ser de ellos perseguido, atribulado por espacio de tres meses o caer en las manos de Dios, tuuo por mejor y por tal lo escogio, caer en las manos de Dios. A esto responde Nicolao de Lyra diziendo. Mejor cosa es al peccador caer en las manos de Dios ante del final juyzio, quãdo es padre de misericordias (y asi Dauid lo tuuo por mejor y lo escogio por tal) mas colta

muy espãtofa y de muy gran temer es, caer en las manos de Dios viuiente en el juyzio o de pues del, quando obrara como Dios de venganças vñdo de muy gran crueldad y seueridad. O peccador que contigo lo quierio auer y a ti lo digó y contigo hablo: quantas y quãtas vezes temes el rostro de algun hõbre ayrado, porq̄ no temes a quel juez que vendra (con semblante seueroy rostro ayrado) a juzgar a los malos peccadores? Mira y con mucha atencion piẽla que entõces estara para juzgar a quel que humilmẽte se sometio para ser juzgado de los hombres. Entonces el pobre y baxo, terna mucha confianza y altiuo soberbio, estara de todas partes espantado y temeroso. Entõces el que aquiapredio a ser loco y menospreciado por Christo, sera auido y tenido por sabio. El Apostol dize. La sabiduria deste siglo, locura es acerca de Dios. Entõces se alegrara mas la carne affligida q̄ si siẽpre fuera criada en regalos y deleytes, por esto dezia el Apostol. Mortificad vuestros miembros que estã sobre la tierra, con ayunos, disciplinas, y penitencias. Entonces aprouecharan mas las obras sanctas q̄ las hermosas palabras. Entonces el menospreciado y elido resplandescera, y el precioso parecera vil y baxo. Entonces sera en mas temido el vil pardo, que el brocado de tres altos. Entõces sera mas alabada la pobre silla que el palacio y casa dorada. Entonces ayudara mas la conualse paciencia q̄ todo el poder del mudo, por donde dixo Christo. Bienauenturados los pacificos, porq̄ ellos serã llamados hijos de Dios. Y si hijos herederos de Dios, porq̄ esse mesmo Spiritu sancto da testimonio a nuestro espiritu, q̄ soumos hijos de Dios, y si hijos herederos. Herederos de verdad d Dios y coheredes de Christo. En tãces alegrara mas la buena consciencia, q̄ la muy enseñada sabiduria. Bienauenturados los limpios de coraçõ, por que

5.2.
Como es
pauo al
peccador
ano del
juyzio.
caer en las
manos de
Dios.

ad e. 1.

ad Colo. 3

Matth. 5.

ad Rom. 8

Matth. 5.

ad Gala. 6

ad e. 1.

Glosa. ordi.

ad e. 1.

ad e. 1.

ad Hebr. x.

ad e. 1.

Nicol. sup

14. c. 1. 2. 3.

Matth. 5.

ellos veran a Dios. Entôces sera en mas estimado el menor precio de las riquezas, que el thesoro de las Indias. Escríptoto esta. Bienauenturados los pobres de el espíritu, porque dellos es el reyno de los cielos. Entôces se gozara mas el hombre de auer callado, que de auer mucho y demasiado hablado. Salomô dize. En el mucho hablar no salia a culpa y peccado. Y el vulgo dize. Ha mucho hablar mucho errar. Enonces qualquiera deuoto se alegrara que gimio y lloro con remplando y meditando, y todo hombre prophauo llorara en aquel tiempo.

Prouer. 10.

Bienauenturados los que agora lloran (dize Christo) porque ellos seran consolados. Y sant Lucas dize. Ay de los q agora reys, porq llorareys. Enonces agra darâ mas la vida estrecha y aspera penitencia, que toda delectacion terrena.

Matth. 5.

Lucr. 6.

De aqui es lo que sant Bernar do dize. Vendra el dia del iuyzio, quando valdrâ mas los coraçones puros y limpios, que las astutas y sagazes palabras, y la buena consciencia, q las bolsas de duca dos llenas: porque el juez no podra ser engañado con palabras, ni inclinado y mouido con dones y presentes.

Bernar. in ser.

Capit. 53. De la diferencia que aura de aquel iuyzio a los de aca humanos.



Considerar es q entre los iuyzios humanos y el de Dios ay vna muy grã differencia porque aca en los iuyzios humanos, ay replicaciones y aplicaciones y suplicaciones y abogados y procuradores. Ay

52.

Como en el iuyzio sera relaçã da al peccador e da su vida nua la antepasada.

replicaciones, porq demanda vno y replica otro confessando o negando la de munda. Ay aplicaciones porq para en fauor y guarda de su derecho, aplica escripturas y testigos. Ay suplicaciones porq si se da la sentençia cõtra alguno suplica y apela della para el superior. Ay aboga

dos y procuradores, q aboguen y respõdan y procurê por las partes. En el iuyzio general de Dios aura replicaciones porq le sera al peccador replicada y relatada toda su vida mala antepassada. Todos sus desseos, todos sus penfamiêtos, todas sus palabras y malas obras. Todo quãto mal pefo con el coraçõ, todo quãto mal hablo cõ la boca y obro con las manos, todo se lo replicaran y darâ con ello en rostro. De aqui es lo q dize Dios nuestro señor. Todas quantas cosas se hazê, las traere a iuyzio. Aura aplicaciones, porq sera al peccador, aplicada pena q correspõda a la culpa. Escríptoto esta. Quanto se glorifico y estuuo en deleytes, tanto le dad de tormêto y lloro.

Echisa. 25

Apoc. 18. Deute. 19

Y en otra parte asi mesmo se dize. Segun la medida del delicto, culpa y peca do, asi sera la medida de la pugniciõ y castigo. No aura culpa, no aura delicto ni peccado alguno, al qual no correspõda su propia pena y tormento en el infierno. Mas en lo q es muy grãde la diferencia (q es mucho de temer) es q no aura suplicaciones. No aura superior para delate quiê puedan apelar ni suplicar porq acabada de pronũciar la sentençia y de ponerse por obra tudo sera vno, sin alguna cõtradicion, resistencia, ni cõtrariedad. No aura abogado q abogue y responda, ni procurador q procure por el peccador. O q cola de tanto dolor, dõ de no aura alguno q ruegue por otro, porq cada vno terria biẽ q hazer por si, y no se dara amanos. Sera aquel iuyzio muy recto y iusto, porq el juez nq podra ser engañado, de aqui es lo q el mesmo dize. Põdre el iuyzio en peso. Es de notar q ay muy gran differencia a tomar las cosas por medida, o a tomallas por peso. Porq romandolas por medida podra egañar, mas no tomãdolas por peso. Vna ha nega d nuezes, o d auellanas vanas si las tomã por medida, tãto hinchê como si fuesse llenas y sanas, mas si las tomã por peso, no pesã tãto las vanas como

53. Que en d iuyzio no aura delate e que no der apelar.

Esayas. 2.

gio las llenas y sanas. Dios pondra el
juizio en pelo, porque pesara las cul-
pas y peccados de cada vno de los pec-
cadores. Pesará la grauedad dellos, la
desconfiançia de la multitud. Pesará la gra-
uedad del estado de la persona, del tray-
le y del clero, del rico y del pobre, del
esalado y por casar, del viejo y del mo-
ço, del tenor y del vassallo, sin acepci-
on de personas, desde el Papa hasta el mas
baxo facinoroso, y desde el mas alto Em-
perador hasta el mas infimo rustico pa-
lor, demandando a todos y a cada vno
dellos muy estrecha cuenta. De donde
hablando sant Anselmo con cada vno
de los peccadores dize. O leño seco

54.
Que el my-
zo gen-
ral ha de ser
por peso.

Ansel. in li-
bro. exaia.

inutil y sin prouecho, digno y merecedor
de los fuegos eternos, que respon-
deras en aquel dia quando te demanda-
ron cuenta de todo el tiempo de tu vida
(haila el cerrar abir del. q. p.) que te
fue dado, como lo ayas espendido y ga-
stado. Entonces con vesdad sera conde-
nado en ti, lo que estuuiere malo en ti,
de pensamiento de palabra, y de obra, y
de ociosidad haila el vitioso pensamien-
to, y todo lo que vuuiste que no fue en-
dereçado conforme a la voluntad de
Dios, y los peccados que agora no vees,
que por ventura son muy graues y terri-
bles que los que vees, y que para ti q
no son peccados, parecieran al iudiciu
bien y claramente mostrando como
son abominables y graues peccados. Lo
razonamos pues que asi es o peccador, lo
que mal pesaste, habillaste, y haziste, p
que de spores te puedas alegrar delante
del juez que dize. Bienaventurados los
que lloran, porque ellos seran consolados.
Mira pues que aises, q coia de tan
gran temur y espanto escacer en las ma-
nos de Dios viuierte. El Apostol sant
Pedro dize. Si no perdono a los Ange-
les que peccaron, por ventura perdonara
a los hombres? Como si dixera. No
los perdonara. Y S Bernardo dize. Si no
perdonara a los angeles que peccaron, por

per. in. 1.
17502. 87
Mith. 13.

1. Petri. 4.

Bernar. sup
eod. cap.
20. 207.

ventura perdonara al lod? Esto es al h
bre q es lodo, poluo y ceniza? No le per-
donara sino pone enmienda en la vida y
haze penitencia de sus culpas y pecca-
dos. Y el Psalmista en nombre de Dios
dize. Quando yo tomare el tiempo juz-
gare las justicias. Hablo desta manera,
como si hablado masculina dixera. Q
do viniere el tiempo dispuesto y ordena-
do segun la orden de mi sabiduria, q en
todas las obras diuinas se espara, yo juz-
gare las justicias, conuiene saber, podre
en efecto las sentencias de la justicia li-
brado a los justos de sus angustias y tra-
bajos y castigado a los malos. Sant Ber-
nardo sobre estas palabras dize. Si qu-
do el señor tomare el tiempo ha de juz-
gar las justicias, q hara de las injusticias?
Muy bié dize. Por q si Dios a la hora de
la muerte quando tomare el tiempo ha
de juzgar al humilde, aquella humildad
q tuon, si fue verdadera o fingida, por
Dios a por el mundo (por q dize Solo-
mo. Ay alguno q es inuidia y falsedad
se humilla) q ha a al altiuo y soberbio.
Y si ha de juzgar al largo dador y limo-
nero aquella limosna q dio si la dio de o
proprio suyo, o de lo ageno, y no por
ser visto de los hombres, q hara al q roba
lo ageno y es teneçoso auarito? Si ha de
juzgar al casado q guardo castidad ma-
rimonial, q hara al amancebado perdi-
do? Si al buen frayle, y al buen clerigo,
q hara al mal frayle, y al mal clerigo? Si
finalmente si ha de juzgar al buen chri-
stiano, q sirve a Dios, y guarda sus diui-
nos preceptos y mandaçientos, q hara al
mal christiano que quebrador de sus diui-
nos preceptos y mandaçientos, al abomi-
nable y peñimoy peccador? A todos ellos
tales daldos por condenados pa a sien-
te en el infieruo, sin redencion ni re-
medio alguno.

Psalm. 74.

Bernar.

55.
Q. nos
ha de juz-
gar los ju-
sticias.

Capit. 53. Que mue-
stra q terrible, y de quito furor y sa-
ña sera el dia del general ijuizio.

Cc 3. Quan



Esayas. 4.
Glof. inter
linial.

Sopho. 1.

1. 30

1. 2

30

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

Anselmus
in med.

§. 1.

En quanta
angustia
estara el pe
cador el
dia del juy

V A terrible de quãto furor y saña sera el dia del juyzio, manifestalo el Propheta Esayas diziendo. Vendra el dia del tenor (esto es del juyzio) muy cruel lleno de indignacion y de yra, y de furor y saña, para poner la tierra en soledad, y para quebrantar y destruyr dellã a sus peccadores. Y el Propheta Sophonias hablando deste dia dice. Cerca esta el dia del Señor muy grãde, al qual ninguno podra resistir la voz del dia del Señor (esto es, leuantar los muertos y vinda juyzio) amarga porq̃ todos clamaran y darã voces, por la amargura de la grande angustia. En aq̃l dia sera atribulado el fuerte, y muy mas los flacos y menos fuertes. A q̃l dia, dia de yra de tribulaciõ y angustia, dia priuado de todo bien, dia de miseria, dia de tinieblas y obscuridad, dia de niebla y de torbellino. Hablo el Propheta todas las cosas de aquel dia como si hablando mas claro dixera. Aquel dia sera dia de vengança y de tribulaciõ exterior, y de angustia interior, de lloro y de falta de todos los bienes, y sera tanta la tribulacion que ninguno podra ver lugar alguno para se poder esconder, ni para poder huyr. Y sant Pedro dice. Si el justo en aquel tiempo con mucha dificultad se saluara, el malo y el peccador que sera del, donde parecera? Sobre estas palabras dice sant Anselmo. O. O. Angustia qual sera en el dia del juyzio, qual estara en aquel tiempo el peccador, quan ceitado y rodendo. De vna parte estaran los peccados a usandole y diziendo. Obras de tus manos somos, no te dexaremos mas contigo yremos a juyzio. De otra parte estara la espantosa justicia de Dios. Debaxo terna la muy temerosa confusiõ y escureidad del infierno. Sobre si vera al juez muy ayrado. Dentro de si, la consciencia que le estara acusando y remor

diendo, porquẽ hize este mal, y dexa de hazer aquel bien; porque hize y porquẽ no hize. De fuera vera que esta ardiendo el mudo. Y si el justo cõ mucha dificultad se saluara, el malo y el peccador que sera del? A parecẽr sera cosa intolerable, escondẽrse sera cosa imposible, donde parecẽra? Responde Iob. Donde esta la sombra de la muerte, donde no ay concierto ni orden alguna, mas sempiterno pavor y espanto aparecẽra en el infierno, para que aya de padecer para siempre. Donde padescẽra? Como si dixera. Nunca padescẽra porque estara escondido en el profundo del infierno. Pues que assi es cõ mucha razõ dixo el Apostol, que es cosa muy espantosa, caer en las manos de Dios viuento. Con muy justa causa y razõ dhen todos los hombres temer, tener pavor y espanto, y con este modo grado y summa merte guardarse, porquẽ por vèrta estãdo de la percepción y de la pãciã de cayen en la yra diuina y poderosa, vengança de Dios, y infusciõnes para dar cuenta y razõ de todas sus obras malas y buenas. Con quanta seueridad juzgara, mostrolo esse mesmo Christo Redemptor nuestro diziendo. Estaran dos hombres en el campo, y el vno sera tomado y el otro dexado. Estaran dos mugeres molliendo a vna muela, y la vna sera tomada y la otra dexada. Estaran dos personas en vna cama, y la vna sera tomada y la otra sera dexada. Por estos que estaran trabajando en el campo son entendidos los gouernadores que rigen y gouernan la republiça christiana, los Reyes, Prìncipes y grandes señores, los regidores, y corregidores, y los perlados ecclesiasticos, el summo Pontifice, Cardenales, Arçobispos, y Obispos hasta el menor Cura que tiene cargo de animas, cuyo officio es trabaxar en el campo de la yglesia militante, y tomara vno para la gloria, y dexara otro para el infierno, que sera al mal

Iob. 10.

Nicol. sup
10. c. Iob.

March. 14.

§. 2.

Con quan
ta seueri
dad juzga

rector

zestonygubernador, al mal perlado, y
 a la poca dada la pena de la culpa de sus
 maldades; en que cayeron por ellos no
 arian y velar sobre la guarda de sus sub
 ditos, y a otros ellos ha lo que muchas
 y lindas veces fue a contecera la mu
 lta que el tro piea, que el tro pieado los
 piea se dan la sostenida en la boca. A fsi
 Dios que es summo supremo y sobera
 no qd dize la sustinada de la repre
 hençion pen y castigos al perlado y go
 uernador, regidor, o corregidor, al rey
 y al Emperador y al Summo Pontifi
 ce, y a qualquier otro perlado ecclesia
 stico, que por su no mirar y velar sus
 subditos se tro piearon y cometierõ mu
 chas culpas y peccados. Luyzio muy du
 ro (dize el sabio) sera hecho a los q pre
 siden, y los poderosos, poderosamente
 padesceran tormentos. Por que toma
 ra vno para la gloria y dexara otro pa
 ra el infierno. Estaran dos mugeres mo
 hendo a vna muela y la vna sera toma
 da y la otra dexada. Por esta muela se
 entiende la vida a fsi de los calados, o
 la religion que es como muela que que
 branta el cuerpo y sus desordenados
 deffesos, y malos y feos inclinaciones, y
 sus destempladas cobdicias. Muela que
 anda al derredor, porque al derredor
 son traydos los religiosos en el officio
 diuino, porque los llaman a maytines, a
 prima, a tercia, a sexta, a nona a vspetas
 y cõpletas, y otra vez a maytines a pri
 ma, y vno sera tomado para el cielo y
 otro dexado para el infierno, el bueno
 para el Cielo, y el malo para el infier
 no. Estaran dos personas en vna cama,
 y la vna sera tomada, y la otra dexada.
 Por la cama donde reposamos y des
 cansamos, son entendidos los contem
 platiuos, que estan en el reposo y des
 canso de la contemplacion, mas sera to
 mado vno y dexado vno. Dize Dios:
 No se engañe alguno ni tenga confian
 ça, Christiano soy, Baptizado soy, Per
 lado soy, frayle soy, monja soy, casado

soy, trabajo de mis manos, no tomo a al
 guno lo fuyo, tribulaciones sufro, tra
 bajos sostengo, injurias y agrauios pa
 dezco y callo no tenga con fiansa, por
 que vno sera tomado para la gloria, y
 otro dexado para el infierno, por q no
 sabe el hombre, si es digno de ser ama
 do de Dios o abortido, porque co
 mo el juez Dios sea verdadero y justo
 ama las cosas justas santas y buenas,
 asy lo dize Dauid. Justo es el señor: y
 ama las cosas justas. No mira ni acata a
 las personas de los hombres, ni tiene
 cuydado de alguno, q sea Papa o Empe
 rador, o Rey, o Principe, o Cavallero, o
 vn simple sacristan, o vn bako, o jornal
 ero, de donde el Propheta Esayas dize.
 No juzgara segun la vista de los ojos,
 mas juzgara en justicia. De aqui es lo q
 añade mas adelante Christo diziendo.
 Velad y estad aparejados (pues que asy
 es) por que no sabeys quando vendra
 vuestro señor. Hablo desta manera por
 que el tiepo del juyzio es incierto por
 donde siempre deuemos estar apareja
 dos para le esperar, porque en el estado
 que cada vno fuere hallado ala hora de
 la muerte (la qual tambien es incierta y
 no sabida) en aquel sera presentado en
 el juyzio para ser pugnado y castigado,
 o premiado y remunerado por recto
 juyzio y sentencia. Mire bien (pues que
 a fies) cada vno, que qual la muerte le
 hallare a el, tal hallara el a la muerte. Y
 qual le hallare a el el juyzio, tal hallara
 el al juyzio, si malo malo, y si buen bue
 no, y peccador y malo el hallara malo
 al juyzio muy terrible y espantoso, del
 qual tenga Dios por bien de nos librar
 y dar nos la gracia y gloria. Amen.

Psal. 10.

Math. 13

Esayas. 4.

vbi supra.

S. 5.

Qual fue
 re hallado
 cada vno
 en la hora
 de la muer
 te: tal ten
 a en el juy
 zio.

Capit. 54. Como y en

que manera el juez Christo Redep
 tor nuestro dara y pronuciara la ten
 rencia.



Martha. 5.

Omo y en que manera verna Christo nuestro Redemptor a juzgar, y dar la sentencia, ponelo el Euangelista sant Mattheo diziendo. Quando viniere el hijo de la virgen en su magestad. Dize esto porq verua a juzgar en forma humana gloriosa, aquel que en el primer aduenimie to aparecio en forma humana pasible y enferma. Y todos los Angeles con el. Sera esto lo vno por la honrra del juez, lo otro para poner en execucion el yuzio y sentencia, porque por ministerio de los santos Angeles, seran llevados los escogidos al Cielo, y por los malos angeles los reprouados peccadores al infierno. Entonces sentarse ha sobre la silla de su magestad. Por esta silla se de nota el poder dado a Christo para auer de juzgar en quanto hombre. Y juntarse han delante del todas las gentes, de toda edad, y de todo tiempo, y de toda condicion y estado que sean, assi de hombres como de mugeres, porque en aql tiempo ninguno le podra esconder para poder dexar de le presentar alli, ni podra escusarse por tercera persona para que hable y responda por el. Y apartara los vnos de los otros, los buenos de los malos, dize esto, porque la injusticia y malicia de cada vno manifestamente aparescera a todos, y esta tal distincion es dicho apartamiento y con esto, por ventura seran apartados quanto al lugar. Y apartallos ha asi como el pastor aparta las ouejas de los cabritos. Por las ouejas son entendidos los justos por su innocencia, y por los cabritos los reprouados y malos peccadores, por su maldad y peccados. El cabrito quando cresce es animal que da de si pefisimo y mal olor, y es muy luxurioso, de aqui es que en la antigua y vieja ley, por el peccado del principe, era ofrecido cabrito animal de mal olor, para dar a entender y manifestar la grauedad del pec-

cado del principe. Y pondra las ouejas a la mano derecha, conuiene saber, en los mas excelentes bienes, porque los santos seran traspassados a la gloria y celestial bienauenturanca. Y pondra los cabritos a la mano yzquierda. Habla desta manera, porque los malos seran dexados para las penas del infierno, o porq por ventura seran asi puestos en el yuzio quanto al sitio. La mano derecha es lugar honorable, por donde conuiene a los justos, lo qual no es la yzquierda. Entonces dira el rey a los que estaran a la mano derecha. Venid bendictos de mi padre, poseed eternamente el reyno, que os esta aparejado dende la constitucion y origen del mundo. Dize esto, porque dende el principio del mundo fue hecho el Cielo impireo que es lugar de los bienauenturados. Da la razõ y causa, por donde ayan de poseer el reyno de los cielos, diziendo. Porque fue hambre y me distes de comer. Vue sed y me distes de beuer. Era huesped y recebistes me en vuestras casas. Desnudo y cobristes me. Enfermo y visitastes me. Estaua en la carcel preso y fuystes para mi a me ver y consolar. Entonces responderan los justos diziendo. Señor quando te vimos que auas hambre y te dimos de comer? Quando sed y te dimos de beuer? Quando huesped y peregrino y te recebimos en vuestras casas? Quando te vimos enfermo, o encarcelado y fuymos a ti para te visitar y consolar? Respondiendo el rey dezilles ha. Digo os de verdad, que todo el tiempo que hezistes estas cosas, a vno de mis hermanos pequenitos, a mi las hezistes, pues que asi es, venid bendictos de mi padre y recebid el reyno que os esta aparejado dende la constitucion y origen del mundo. Declarando sant Bernardo este passo dize. Primero los bendictos son llamados para el reyno de los Cielos, que los maldictos sean hechados en el infierno

Leui. 4.

5.2.

De la grauedad del peccado del principe, o del superior

Bernardus super ps. qui habitabat.

83.
Como son
cótadas las
obras de mi
misericordia.

fuera, y porque muy mas amargacion
reñe dándonos lo que perdieron y
los juicios vengia y alegrarlo es conside-
rando lo que ellos pararon. Son aquí es-
tas de las obras de misericordia, q' Job
nos enseña de la parte del cuerpo, y por
el qual que nos enseñar los miembros es en-
tendidos lo primero (La suficiente de la
dada) colas siguientes esta mas re. Por q'
el hombre puede vivir en la vida presente y por
esperanza de la parte del cuerpo si no he-
reñe de la vida en la eternidad, sin el qual
no puede ser en vida. Este miembro es mi-
sericordia de los miembros. Vno es el dolo y
el dolor de la vida. Y así una
obra de misericordia es dar de beber
a los hambrientos; de donde dice el Philo-
sopho. Q' esta hambre es apetito de es-
tado y de la vida. Este miembro es el
cuerpo es frío y húmedo y aquelella
esta hambre y sed. La segunda obra de mi-
sericordia es dar de beber al sediento, y
así se dice, q' la vida es apetito de frío
y húmedo. Lo segundo tiene necesidad
de alguna cosa sin la qual no puede vi-
vir, conviene saber de vestidura y casa,
esta qual puede morar y descansar. Así
es doblada obra de misericordia vestir
al desnudo y recebirle en su casa. Lo
tercero tiene necesidad después de esta
vida de sepultura, y así se pone la quín-
ta obra de misericordia que es enterrar
a los muertos. Estas cinco obras de mi-
sericordia son a todos comunes. Y
otras dos obras de misericordia, q' son
hechas con alguno. Por algun acciden-
te que sobre vino como si alguno cayó
en alguna enfermedad, o es preso y en
carcelado, o capiuo de los infieles en
manos de nuestra santa fee catolica, y
así son tomadas dos obras de miseri-
cordia; que son visitar al enfermo y re-
deimir al capiuo y debaxo deste no-
bre redempcion es entienda otra qual-
quiera obra buena que les ayan hecho.
Estas siete obras de misericordia se con-
tinen en este verso. Visito, poto, cibo,

redimo, rego, coligo, condo. Estas ob-
ras administradas a los fieles de Chri-
sto; por amor del mismo Christo, lo
repita todo ser hecho a el, porque los
fieles son miembros suyos; y por el con-
trario, denegados a los fieles, son a el de-
negados, por lo qual a los que las haze.
de la vida eterna; y a los que no las ha-
zer la pena eterna para siempre dura-
dera. Si de negar y considerar que pa-
reçio lo que diran los justos; conviene
saber quando los reñimos que ayan
hambre yre dignos de comer di), no es
preguntar que proceda de ignoran-
cia, porque los justos con certidumbre
conoscen que las obras de miseri-
cor dia hechas a los miembros de Christo,
las repita Christo por fuyas y aquellas
hechas a el, y que con certidumbre he-
de salvar por las tales obras; por el co-
trario los malos saben que se han de es-
denar por no las aver hecho; mas es
pregunta de admoñicion, por la gran-
za de la gracia que sera hecha a los, es-
cogidos, y por la grandeza de la miseria
q' sera dada a los obstinados pecadores.

Capit. 65. De lo que

dira Christo nuestro Redemptor a
los malos y sentençia que dara con-
tra ellos.



Después de echada la ben-
dicion a los buenos san-
tos y justos, y dada la se-
ntençia en su favor con re-
muneracion de premio
de gloria. Entonces (como dice sant Au-
gustin) con semblante y rostro como de
hombre ayrado viendo lo todos, mostra-
ra las llagas y figuras de los clavos, de
pies y manos en aquel mismo cuerpo q'
fue crucificado y llagado por nuestros
peccados, y así llamando juntamente a
los peccadores dezilles ha. O crueldad
humana agena de toda piedad co-
noce lo que por amor de ti sufrí y pa-
desci. Mira las llagas que por amor

84.
Como Chri-
sto reputa
las obras de
misericor-
dia ser he-
chas a el.

85.
como Chri-
sto en el
juyzio mo-
strara las
llagas a los
malos, y a
los q' les di-
ra.

de ti recibí. Mira los agujeros de los clavos con los cuales fue afilgado, y en clavado en la cruz. Recibí tus dolores por tu sanación. Recibí pena por darte gloria. Recibí muerte por darte vida sin fin. Fui puellito y enterado en sepulchro, porque tu equívales en el cielo. A todas las cosas recibí y sufrí por vosotros y otras muy mayores y otras que mas ama de hacer por amor de vosotros, que me lo hizo decirme agora y mostrarme que es lo que aun ya padecido, por amor de mí, que soy vuestro Señor, como es el Señor de vosotros. Diziéndome que bien en vos buena hez fue para vosotros siempre. Por como fuese multable e impasible, de muy buena gana y con pronta voluntad por amor de vosotros me hice vilible y tuve por bien de padecer. Por amor de vosotros en carne y recibí carne humana. Como fuese rico, por amor de vosotros me hice pobre y necesitado, y vosotros siempre rehuagades mi humildad y mis preceptos y mandamientos. Seguísteis mucho mas al falso engañador q̃ a mí. Mirad que agora no puedo mi justicia, bagas otra cosa, salvo lo q̃ merecen vuestras malas obras, pues que alia estened lo que vosotros mismos escogistis. Menospreciastes la luz poseed las tenebras que amastes, y d a la perdición eterna. Seguísteis al demonio, y d co el al fuego perdurable. Que gemor penlays que aura entonces, que lloro y lloro, que tristeza, que angustia, quando fuere dada contra los malos esta sententia. Y d malditos al fuego perdurable. Entonces sera a los malos muy duro apartamiento de la dulce compañía de los buenos santos y justos. Entonces entregados los malos en poder de los demonios y ran con sus mismos cuerpos con el demonio al tormento del infierno y permaneceran sin fin, en lloro y genido para siempre. Con verdad que desherados muy leños de la ce

destial y bienaventurada patria, se p̃ eternamente atormentados en el infierno. Nunca verán luz. Nunca alcancarán refrigerio. Nunca descansarán, repolarán, ni descansarán de milares de penas, en los siglos de los siglos sin fin. Serán atormentados sin poder sepultura de sus infortunios. Dónde irá el que me p̃a sea en algun tiempo fagido ni cesará de atormentar, ni el que me atormentado y padecer, morirá en algun tiempo. Así es el fuego y así es el fuego, que siempre es guardado y resguardado. Así son hechos los tormentos, que siempre son resguardados. Segun la cantidad de la culpa, sufrirá cada uno la pena del infierno. Los q̃ son torcidos en la culpa, serán atormentados con sus semejantes, los soberbios con los soberbios, los avaros con los avaros, los torpes y carnales con sus semejantes, y así de los otros vicios y peccados. Arderán los miserables en el fuego eterno en los siglos de los siglos, por que entonces dirá el rey a los que estaran a la mano y z quierda. Y d apartaos de mi malditos para el fuego eterno que esla apartado para el demonio y a sus angeles, por que vos hambre y no me distes de comer. Sed y no me distes de beber. Haced y no me recibistes en vuestras casas. Desnudo y no me vestistes ni cubristes, enfermo y en carcelado y no me visitastes. Entonces responderan ellos diciendo Quando Señor y vimos q̃ avias hambre y no te dimos de comer? O que tantas fed y no te dimos de beber? O peregrino, o enfermo, o en carcelado y no te servimos y administramos todas estas cosas? Respondelle ha el rey diziendo. Todo lo que no hezistes y vistes con vno de los mis menores, no lo hezistes conmigo. Y rã pues que así es esto a los tormentos eternos, mas los justos con los mismos cuerpos que aquí tuvieron y ran a la vida eterna, y acompañar se han con los santos angeles

no como
el sabido
en donde
salvamos

5.9.

Del torré
ro grande
que seran
los dan
dos en el
infierno. y
que seran
tormenta
dos co sus
semejantes.

Nota.

5.2.

Que da
a cada vne
Christo en
el juizio
segulo me
recien sus
obras.

Sanctus
vna

March. 15

angelles en la gloria es buena, a la qual ten
gel Dios por bien de nos llevar. Amen.
obonem a lazo de los malos y de los buenos

Capit. 6. Que trata

de la exención y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos

Capit. 6. Que trata

de la exención y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos

Capit. 6. Que trata

de la exención y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos

Grego. ho
mvl. 16.
super. 4. c.
Marth.

Capit. 6. Que trata

de la exención y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos

Capit. 6. Que trata

de la exención y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos
y de la gloria de los buenos y de la pena de los malos

Capit. 6. Que trata

en un cuerpo y una opoia de la qual
el primer Angel es cabeza a sus bue
nos angeles y los buenos hombres ha
zē otra compañía y un cuerpo del qual

es la cabeza Christo, de aqui es lo que
el Apostol habido de este mesmo. Chri
sto dize. Christo es cabeza de la yglelia
y fudador de su cuerpo. Y dize mas. No

suteros qmgs miembros de su cuerpo y
de su vida y de sus huesos. Estos el
cuerpo in y llo qv. A su como el primer
angel. Los qv. descende a con todo su

compañia de baxo de la tierra a su ciu
dad el infierno para Christo nuestro Re
de mpor con toda su compañía de An
geles sanctos como de hombres. justos

sanctos y buenos glorificados en duen
po y en anjms y fudira a su ciudad cele
stial donde rean gozo a infnitos aino
comprehensibles. A su como todos los

que se llegaron al demonio se nari sop
mētos inbñitos y que penalar nose. pū
dan con el demonio, así los buenos (an
elos y justos, tornen Christo (al qual
se llegó) gozo a eternos inbñitos que

penalar ni dezin no se puedan. A los qua
les tenga por bien de nos llevar. Amē.
mesmo Christo, el qual sea bendicta en
los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 57. En el qual

trata Sant Augustin del juyzio, y de
la gloria que ha de ser dada a los bue
nos, y de la pena de los malos.

Capit. 57. En el qual

trata Sant Augustin del juyzio, y de
la gloria que ha de ser dada a los bue
nos, y de la pena de los malos.

Capit. 57. En el qual

ad Eph. 5

6. 6

7. 7

8. 8

9. 9

10. 10

11. 11

12. 12

13. 13

14. 14

15. 15

16. 16

17. 17

18. 18

19. 19

20. 20

21. 21

22. 22

23. 23

24. 24

25. 25

26. 26

27. 27

28. 28

29. 29

30. 30



August ad
frances ser.
17.

Heis que ni traspassan el pacto y cõcier-
dir, ni la menor letra y rai guillo de la
ley de Dios. Por raziõ que no recebi-
des dones y presentes sobre el inno-
cencia, ni por la verdad. Por raziõ
que no tan solamente cortastes el vicio
de vuestro corazón, mas aun del cuer-
po; no obstante esto menopreciastes
el pecado. Y no tan solamente renun-
cistes al demonio y sus obras, y a este
figura y a sus paspas, mas aun abnegastes
vosotros mismos inclinados y tomastes vuestra
cruz y me seguistes. Entonces respon-
deste a los que te decian. Señor quan-
do me viste en los vicios estos bienes, yo q
heizimos con los proximos que te per-
tenecia a ti que cuidado uenes tu de-
lito. Y decilles ha. Yo os digo de verdad
que todo el tiempo que lo heizistes con
vicio de los menores, a mi lo heizies y
en mi presencia y acatamiento. Y lo q
vosotros heizistes secreta y abicondida-
mente, yo os lo galardonare, publica y
manifiestamente. Entonces di a el rey
a los que ellarara la mano y izquierda.
Y a los dicitos al fuego eterno, el qual
aparece el padre para el demonio y pa-
ra sus angeles, donde aura lloro, ruydo,
y regañamiento de d. entes. Donde los
ojos en muy gran abundancia derrama-
ran lagrimas. Donde es la mue, te dese-
seada, y no es dada. Dõde su gusano no
morra y el fuego no se acabara ni ama-
ta. Donde no te apareja otra cosa sal-
uo pena. Donde no aura señor sobe-
sien, ni cavallero y señor sobe vassal-
lo, ni reuerencia y acatamiento de viejo
ni mancebo para seruicio. Dõde ja mas
aura gozo ni alegría, despues de la tri-
stiza. Donde no aura honrra despues
del abatimiento, ni descanso despues del
trabajo, ni refrigerio alguno despues de
la pena. Donde aura eterno tinicblas
y espanto de la pena. Donde ardor de la
sed y tierra del olu do. Donde abraña-
miento de llama y dolor de los gusanos.
Donde ninguna cosa te oye e saluo geui

dos ni se vee saluo pena. Donde no ay
consolaciõ alguna. Donde es la infer-
no, conuiene saber la profundidad de la
pena de la qual dixo el propheta. En
el infierno, quien señor te enuassara y
alabara? Como si dixera, ninguno. En
aquel tiempo quien podia confessar y
alabar al señor? Faltales toda materia
para obrar donde aura diuersos gene-
ros de penas. Donde es la el dragõ que
formo el señor, para los engañar y bur-
lar dellos. Ay de aquellos con los qua-
les es la aquel diagon al qual triumphã
do en el señor en la Cruz le ato asi co-
mo apajaro en la misma cruz. Y habi-
do el mesmo sant Augustinõ el infer-
no dize. O infierno tu eres ancho y no
tienes medida. Eres profundo, y no se
conoce que tengas fondo ni suelo. Es
tasfiable, porque oyo de ti que de
grado recibes asi a los pobres co-
mo a los ricos. Asi a los vassallos con-
a los señores. Asi a los simples y me-
nos sabios, como a los grandes doctos
y letrados, lleno de ardor incompara-
ble, lleno de olor intolerable, lleno de
todo dolor innumerable. Allí toda mi-
ra, allí las tinicblas, allí ninguna orden
ni concierto alguno, allí eterno espanto
donde no ay esperança alguna, ni de
seperacion de mal, mas todo mal quan-
to se puede pensar lera los dñados en
eterno y para siempre. Allí los perezo-
sos sean pugnidos, con aguijones ar-
diendo. Los gelosos sean atormenta-
dos con grauissima hambre y sed. Los
luxuriosos amadores de secos y tor-
pes deleytes, sean embueltos y enue-
lados en pez y piedra asfrie ardiendo.
Los embidiosos aullaran con dolor co-
mo rauolos perros. Allí los soberbios,
sean llenos de toda cõfusiõ. Los auar-
rientos sean pucelos en miserabile ne-
cessidad parece esto en el rico auarient-
to, que vino a tanta necessidad de no te-
ner vna gota de agua para refrescar su
lengua que arda en vna llama. Allí
herma-

Psal. 6.

Psal. 103.

§ 6.

De las cru-
za. q. 5. Au-
ga in cu-
re del ins-
si rno has
bando cõ
el.

Auguⁿ ad
fratres lera.
16.

Lucas. 16.

§. 7.
Como los
demonios
nunca cesan
de atormentar
a los peccadores en
el infierno

hermanos rñlos no cesan de llamar los demonios y clamar nunca dexan de hablar a los peccadores. Agora al soberbio. Agora al leuantado y altuuo. Agora al lleno de la gloria del mundo. Agora al luxurioso. Agora al traydor e gañador. Agora al homicida y matador. Agora al vsurero y logrero. Agora al vicioso y parlero. Agora al adulador lisonjero. Agora al metroso. Agora al murmurador y detraedor. Mirad como clamaran. Mas que clamando diran. Saluo dezir, hueres delgarra, mata y sin muerte: mata. Con mucha uelocidad toma los despojos, date preña a traer las brasas, apareja la per, degnate el oro y la plata? Y porque todo el tiempo de su vida no quisieron entender ni conocer a Dios, y si en eterno y para siempre uiueran, siempre quiescan hazer mal y peccar, de aqui es que por esta causa y razon, sin redempcion alguna en eterno y para siempre sin fin sean atormentados.

§. 8.
Porque sin
fin les atormentan
los peccadores.

Pues que assi es hermanos ruego os q no pequays. Guardad vuestra lengua y guardadla muy bien, guardadla, cerradla con vn muy fuerte cerrojo de hierro, porque toda palabra uana, no sera en uano, mas de toda palabra ociosa q hablaben los hombres, han de dar cuenta y razon en el dia del iuyzio. Ayudenos Iesu Christo nuestro Dios para perseverar en todos los bienes, el qual con el padre y Spiritu sancto, uiue y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

Capit. 58. De como

hemos de tener perpetua memoria de aquel dia ultimo del general iuyzio.



OR que todas las obras de todos los dias de cada vno de los hombres miran a la obra que en aquel dia del iuyzio se ha de obrar y le aguardan, es cosa necessaria

que las obras de los dias antepassados de la vida del hombre sean juntadas, con la obra de aquel dia, assi como el cuerpo con el anima y la materia con la forma. Las obras de los dias precedentes y antepassados son dichos dias de merito o de demerito, y la obra de aquel dia es de retribucion de premio y de aprobacion, o reprobacion, o de pena y castigo. Porque de necesidad todas las obras de los hombres de todos los dias antepassados parezcan en aquel dia para que sean juzgadas y examinadas; para que reciban el premio y galardón a ellos devido y correspondiente, porque en otra manera las obras de los hombres seran uanas, innutiles y sin provecho alguno. De aqui es que la memoria de aquel dia deue ser muy continua en todos los hombres que han de obrar alguna cosa, porq son obreros de todas aquellas cosas que en aquel dia han de parecer, porque aquel dia sera para darles toda perfeccion y cumplimiento y consumacion. El Apostol Sant Pablo conociendo esto siempre tenia aquel dia delante sus ojos y en su continua memoria, y assi dixo. Varonil y fuertemente pelee muy bien, contra los aduersarios y contrarios de la fee. Di sin y perfectio a la corrida de la predicacion que me fue impuesta. Y guardare fidelidad a Christo mi señor. Lo que resta y queda para el tiempo que esta por venir, es la corona de la justicia que me esta depositada y guardada; lo qual ninguno me la podra quitar, porque esta repositada acerca de aquel que es todo poderoso, la qual me la dara el señor (en aquel dia de la muerte y iuyzio) muy abundante mente el justo juez, porque da a cada vno segun sus obras, y no tan solamente a mi, mas aun a todos aquellos que dessean su uenida al iuyzio. Dize esto, porque los justos y sanctos a los quales el dia de la uenida de Christo al iuyzio deue ser muy deseada, porque en-

§. 1.
Como todas las obras de los dias de los hombres miran a la obra del dia del iuyzio.

§. 2.

§. 3.

§. 4.

§. 5.

que todos los hombres son obreros de las obras q ha de parecer en el dia del iuyzio.

tonces recebirán el premio eterno y doblado conuene saber, la bienauenturança del cuerpo y del anima. Como el hombre sea libre para obrar bien o mal y no obre necesiada y forçosamente, y sea mas inclinado para obrar mal que bien, esle necessaria la continua memoria de aquel dia, para que se exercite en obrar bien y apartarse del mal, hasta lo ultimo de su poder para que desta manera la continua memoria de aquel dia espere y alince del toda ibrieza y negligencia, y engendre gran diligencia sollicitud y cuydado. La memoria de aquel dia, es vn estímulo pungitiuo, que estimula y punge al hombre para siempre obrar bien sin desfallecer. Dóde no está la memoria de aquel dia, no puede estar alli obra buena ni buena intención, porque cada vno obra por fin de conseguir y alcanzar algun premio y galardón. Todo asustice quando piensa que las obras de su arte han de venir a juyzio y examinacion de los otros, obra por el mejor modo y manera que puede. Asi pensando el hombre en aquel dia del juyzio (en el qual todas sus obras han de ser examinadas y juzgadas) obrar por el mejor modo y manera que pudiere, porque en otra manera sería muy pereroso y negligente en sus obras. Las obras de los hombres no serán examinadas de alguno que pueda errar, mas del supremo y suinme juez, que sabe y conoce los pensamientos, los deseos, las intenciones, las palabras y obras de todos los hombres, y que no puede errar en el número y cuento de cada vno dellos. De aqui es que la memoria de aquel dia del juyzio, es de grã influencia y virtud para obrar bien, leuanto que fuere mayor o menor la memoria, y segun esto influye mas o menos y si no ay memoria alguna, ni quina cosa influye, de donde no aura obra alguna buena. Mas y allende dello aquel dia deue continuamente estar en

la memoria, porque sera muy grande y y solemnisimo entre todos los dias antepassados. Sera dia de Señor puro y sancto, por dóde deue ser tenido en la memoria, porq̃ en otra manera sería muy gran menosprecio de Dios. Si el hombre no tiene continua memoria de aq̃l dia, y dela maravillosa y muy incumbra da obra que se ha de obrar en aquel dia acerca del genero humano. Asi pues que asies, por el muy gran prouecho que se sigue y para huyr el menosprecio de Dios, mucho es necessaria la continua memoria de aquel dia. Tres dias ay muy mas principales y solenes que los otros, los quales el hombre ha de tener en la memoria conuene saber, el dia de su Natiuidad, y el dia de la muerte, y el dia del juyzio. El dia de la Natiuidad es principio, el de la muerte es medio, y el del juyzio es fin de toda la vida del hombre. Estos tres dias encierran e incluyen dentro de si mesmos todas las vidas y obras de todos los hombres. Hã se estos tres dias entre si mesmos muy proporcionadamente, porque ante que sean son inciertos y no sabidos. Ninguno sabe ni tiene certidumbre dellos hasta que ya son, porque ninguno sabe el dia de su natiuidad hasta que ya es nacido. Mas. Asi como no ay cosa alguna mas cierta que la muerte, asi no ay cosa mas incierta que el dia y hora de la muerte. De donde sant Bernarduo dize. No ay cosa mas cierta que la muerte, ni cosa mas incierta q̃ la hora de la muerte. La muerte a cada parte aguarda, tu si eres sabio a cada parte aguardaras tu a ella. Asi no ay cosa mas incierta que el dia y hora del juyzio, de donde habladodel Christo nuestro Redemptor dize. De aquel dia y hora ninguno lo sabe, ni los Angeles de los cielos. Hã de esta manera, porque asis como el principio del mundo se ante conocido de Dios, porque inmediatamente fue hecho por el: asi la fin del mundo solo Dios

§.3.
Que la memoria del dia del juyzio es muy prouechoza.

1.º 1.º 1.º

1.º 1.º 1.º

1.º 1.º 1.º

§.4.
Que el dia del juyzio sera muy grande y solemnisimo

§.5.
Como ay tres dias q̃ el hombre ha de tener en la memoria.

Bernarduo
1.º 1.º 1.º

Marth. 14.

§.6.
Como se entienden e q̃ el dia del juyzio ninguno lo sabe del.

1.º 1.º 1.º

Dios lo sabe y reuelado al hēbre Christo al qual pertenece juzgar todas las cosas, por dōde añadio diziendo. Saluo solo el padre lo sabe. No por esto se excluye el hijo y el spīritu sancto, mas se incluye muy mas, porque vna es la noticia de las tres diuinas personas. La dición exclusiua añadia a vna persona en las diuinas respecto del termino esencial no excluye a la otra. Asī es en proposito, porque aquellas cosas que importan respecto a la criatura son comunes a las tres diuinas personas, de dō de toda la sanctissima Trinidad sabe el dia y hora del iuyzio cō invariable certidumbre, aunque a nosotros de todo en todo nos sea incegñito y no sabido. Pues que asī es, eltemos aparejados, porque no sabemos quādo lera, ni quādo verna el juez, el qual tenga por bien de vsar con nosotros de su misericordia y dar nos su gracia, remission y perdon de las culpas y peccados y juntamente su gloria. Amen.

Capit. 59. Enel qual

el auctor del presente libro, queriendo dar fin a la obra habla con su anima.



Tempo es ya anima mia que descanses de tus trabajos q̄ ha-
a ora has tenido. Ces-
sa cessa ya d
andar desca-

minada por los riscos de los vicios, y por las bienas de los deleytes y despenaderos de los peccados. Conviertete cōviertete, pues que asī es en tu holgāça, en Dios, que es toda tu holgāça, quietud, descāso y reposo. Cōviertete de las cosas del

suelo a las del cielo, de las de la tierra a las de gloria, de las humanas a las diuinas. Conviertete del mundo a Dios. Conviertete por hazimieto de gracias, porque lo ha hecho muy bien contigo, por q̄ te ha hecho muy crescidas y auentajadas mercedes sobre todo quāto podays merecer. Conviertete porque en el solo ternas quietud, descanso y reposo. Enel mūdo (dixó el mēsmo) terneys tribulaciones, angustias, y trabajos, mas en mi terneys paz, quietud, y reposo. Siempre anima mia, estara inquieto tu coraçon, siēpre turbado, y tu anima mia con sobrelalto hasta que descanses en Dios. Allí ternas todo lo siēgo descanso y reposo, porque fuera del nunca le podras tener. Sant Augustin hablando cō Dios dize. Heziste nos señor para ti, y nuestro coraçon esta inquieto y sin reposo hasta que descanses en ti. Cō-
viertete anima mia pues que asī es en tu holgāça. Y tu mi Dios y señor di a mi anima, yo soy tu salud y saluacion, porque muchos de los enemigos inuisib-
les dizen a mi anima, no es salud ni saluacion a ella en su Dios. Di a mi anima yo soy tu salud y saluacion. Toma mi Dios y señor (pues q̄ asī es) las armas de tu poder, y el escudo de tu gracia, y leuantate en mi fauor y ayuda, para que no puedan preualter contra mi mis enemigos que de cada dia me molesta; contrastan y conturban por apartarme de ti, mi Dios y Señor, y di a mi anima. Yo soy tu salud y saluacion. Y tu anima mia buelute en tu holgāça, y sobre todas las cosas buelga siempre en Dios, porque el es eterna holgāça de todos los sanctos. O arhantissimo y dulcissimo Jesu, otorgame holgar siempre en ti, sobre todas las cosas criadas, y sobre toda salud y hermosura. Sobre toda gloria y hourra. Sobre toda potencia y dignidad. Sobre toda ciencia, subileza y sabiduria. Sobre todas las riquezas y bienes mundanos. Sobre toda alegria
gozo

Ioan. 18.

Sant Augustin
li. 10.
v. 10.
v. 10.

Psal. 34.

Psal. 34.

Psal. 34.

Apoca. 14

Psal. 114.

gozo y plazer deste siglo. Sobre toda
tama loure e alabanga. Sobre toda sua-
uidad y dulçura. Sobre toda consola-
cion. Sobre toda esperança y prome-
sa. Sobre todo merecimento y desseo.
Sobre todos los dones y mercedes que
puedes embiar y dar fuera de ti mesmo.
Sobre todo gozo q aqui mi anima pue-
de sentir y recebir. Y en fin mi Dios y se-
ñor, sobre todos los Angeles y Archan-
geles, y sobre toda la corte celestial, y
sobre todo lo visible e invisible, y sobre
todo aque lo que tu Dios mio, no eres.
Que tu señor eres bueno, sobre todo
bueno y bondad. Tu altissimo sobre to-
dos los altos e encumbrados. Tu
solo potensissimo sobre todo poder.
Tu solo muy suficiente y bastarse pa-
ra mi anima. Tu solo nobilissimo y muy
glorioso sobre todas las cosas nobles y
gloriosas. Tu solo hermosissimo y muy
amabillo, sobre toda hermosura y so-
bre todo lo que amar se puede. En ti
mi Dios y señor esta estubo y estara
perfectamente, todo bien ayuntado,
y no satisfaze a mi anima qualquiera
cosa que me das, o me reuelas, o pro-
mees de ti mesmo, no teniendo ni pos-
seyendo cumplidamente a ti, porque
no puede mi anima y enraçon descan-
sar, holgar ni repouar salvo en ti mi Dios
y señor. O esposo de mi anima aman-
tissimo Iesu, quien me diesses alas de pa-
loma, para que con perfecta libertad
pudiesse bolar hasta llegar, holgar, y
descansar en ti. Toma, toma anima mia
alas de paloma para bolar y descansar.
Toma alas de paloma buela y leuanta-
te de las cosas transitorias a las estables,
de las que como humo pasan y desfa-
llescen, a las que siempre permanescen,
de las momentaneas a las perpetuas.
Buela y leuante de las cosas del suelo
a las del Cielo, de las de la tierra a las
de la gloria, del mundo para esse mes-

mo Dios no te detengas en alguna co-
sa de todas las criadas assi visibiles co-
mo invisibiles. No en los Angeles ni Ar-
changeles, no en los thronos y domina-
ciones, no en los principados y pote-
stades, no en los Cherubines y Seraphi-
nes, mas transcendiendolos a todos no
pares hasta llegar a tu Dios y señor, por-
que en otra manera nunca podras ten-
ner descanso, quietud ni repouo. Dize-
te anima mia que tomasses alas de palo-
ma, porque no las tomes de aguilas que
con su buelo se leuanta sobre todas las
otras aues, porque no te leuantes por
soberuia sobre los otros y perezcas,
estas tomo Lucifer, por donde de An-
gel fue hecho demonio y cayo del Cie-
lo y perecio. Ni las tomes de Gifis-
te, o sacre que viven de rapina, porque
no seas robadora de lo ageno y auara,
perezcas con el rico auariento que esta
apostentado en el infierno. Ni de cuerua
carnicero que se ceua de cuerpos muer-
tos, porque no seas sensual ni carnal,
porque si viues segun la carne, mori-
ras como dize el Apostol, porque asi
murio Salomon adorando los ydolos
por amor de las mugeres alienigenas:
Ni de abestruz gloton y comedoro que
hasta el hierro ardiente come y consu-
me, porque estas tomo Esau y perdio
las cosas de la primogenitura y mayo-
razgo por vna escudella de lentejas.
Ni de ciguena que se ceua de cosas pon-
tiosas, de lapos, culebras, y lagartos, por-
que np seas murmuradora ceuandote
de las toias ponçiosas de los peccados
agenos que matan el anima, estas
tomaron los hijos de Israel por donde
perecieron, de donde dize el Apostol.
No murmureys como algunos de los
hijos de Israel lo hizieron y perecie-
ron, heniendolos y maltratandolos el
Angel fuera de los terminos de la tier-
ra de promission, ni las tomes de per-
diz, cuya propiedad es hurtar los bie-
uos agenos, porque no seas ladrona y
mueras

Eysas. 14.

Lucas. 16.

ad. Rom. 8.

1. ad Chos.
10.

Hier. 17.

mueras como fue muerto. Cham varó
 Israela hijo de Zare, porque huito vn
 capuz de grana muy bueno, y dozien-
 tos siclos de plata, y vna vara de oro de
 peso de cincuenta siclos, por cuya cul-
 pa y peccado fue apedreado y muerto,
 y todas sus cosas quemadas hechas pol-
 uo y ceniza. Ni de gallina que quando
 ha de poner vn huevo, primero lo pu-
 blica y hinche toda la casa de voces, y
 despues de puesto nunca acaba de ca-
 carear y dezit lo que ha hecho, porque
 no sea amadora de jactancia y vanaglo-
 ria, como los hypocritas de los quales di-
 ze Christo. Hazen sus obras por ser vi-
 ros de los hombres, mas tu anima mia,
 no asi, no asi, mas dando toda la gloria
 de las obras de virtud q̄ hizieres a Dios
 diziendo con Dauid. No a nosotros se-
 ñor, no a nosotros, mas a ti y a tu santo
 nombre sea la gloria. Toma pues que
 asi es alas de paloma simple, sin doblez
 y engaño, y sin yel de algun peccado,
 mas muy dulce y sabrosa a tu señor.
 Dios, mira que el mesmo te llama y
 combida con muy amorosas palabras
 para que te levantes y bueles dizen-
 do. Leuantate date priessa y apressu-
 ra los passos amiga mia, muy hermo-
 sa y ven mi paloma. Leuantate con
 mucha presteza para las obras de justi-
 cia. Amiga mia, por amor y charidad, a
 la qual yo di tales y tantos dones y hi-

ze tā señaladas mercedes. Paloma mia,
 por la simplicidad de la intencion con-
 que das calor y crias los pollitos de los
 sanctos desleos y pensamientos. Di tu
 anima (pues que asi es) didi, y no ca-
 lles. Mira que mi amado me habla y
 llama diziendo. Leuantate y date priessa,
 amiga mia, paloma mia, simple y nõ
 envidiosa alumbrada del Spiritu san-
 cto. Hermosa, mia por la honestidad
 exterior. Leuantate del amor de las
 cosas terrenales a las celestiales, y con-
 uierte en tu holganza en tu Dios y se-
 ñor, para el qual fuyte criada, con el
 qual descanses. Mira anima que la pa-
 loma que enbio Noe del arca, nuncá
 hallo descanso, ni donde asentasse y re-
 posasse su pie, hasta que boluio al arca
 de donde auia salido. En esto se te da a
 entender que por el nuevo testamento,
 no es prometida holganza a los sanctos:
 en este mundo sino en el cielo. Esta hol-
 gança busca con todas tus fuerzas ani-
 ma mia, para q̄ por los siglos dlos siglos
 reynes con tu Dios y señor en perfe-
 cta holganza y celestial gloria y bien-
 auenturanga, la qual tenga por bien de
 te dar sin fin. Amen.

¶ Gloria tibi domine,
 qui natus est de virgine,
 cum patre & sancto spiritu,
 in sempiterna secula. Amen.

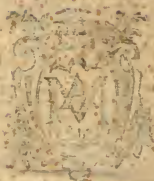
Laus Deo.



Impreso con licencia del Consejo
Real, en Toledo, en casa de Pedro
Rodriguez Impressor de li-
bros. Año de,

1539.

A costa de Iuan Boyer mercader de libros,
en Medina del Campo.



Handwritten text in a cursive script, likely in Arabic or Persian, is visible below the stamps. The text is arranged in several lines and is significantly faded, making it difficult to decipher. It appears to be a library inventory or a record of the book's ownership.







